



श्रीः  
भूमिका

अये विद्वद्गुरो विभूषितवसुन्धराः

विदितमेव तत्रभवतामत्रानेकानि दर्शनानि सन्ति. तत्रापि प्रधानेषु पदसु दर्शनेष्वेकं न्यायदर्शनमिति, अस्मिन् न्यायदर्शने ईश्वरो निराकारो नित्यज्ञानादिगुणयुक्तो व्यापकः प्रपञ्चस्य निमित्तकारणमिति, जीवाश्चानन्ता व्यापका मनस्संयोगेनैव ज्ञानादिगुणयुक्ता ईश्वरातिरिक्ता इति, भूतेष्वकाशो नित्यस्तदतिरिक्तभूतानां परमाणवो नित्याः परमाणुभिर्द्व्यंशुकादिक्रमेण स्थूलभूतसृष्टिर्भवतीति, आत्मादिपदार्थतत्त्वज्ञानात्सर्वज्ञानेच्छादिशून्यो मोक्षो जायते इत्यादि स्वीकृतं तच्च तत्र तत्र संदर्भेषु स्पष्टमेवेत्यलमत्र तत्प्रतिपादनेन ।

अस्य च न्यायदर्शनस्य केनापि गौतमनाम्ना न्यायाचार्येण सूत्राणि प्रणीतानि, अयं हि गौतमोऽहल्यापतित्वेन प्रसिद्धो गौतममहर्षिरेवेत्यत्र तु प्रमाणं नोपलभे, सूत्राणि चैतानि प्रायः प्रसादरहितान्येव, अस्य च गौतमस्य न प्रकृतं सूत्रप्रणयनपाण्डित्यमस्तीत्ये स्पष्टमेव प्रतीयते तथा हि द्वितीयाध्यायद्वितीयाह्निके “सहचरण ६३” इत्यादिसूत्रे “ब्राह्मणमञ्च” इत्यादि-वाक्यं नापि लक्ष्यार्थसंग्रहपरं संभवति— तत्र मञ्चस्य लक्ष्यत्वाभावात्, नापि लक्षकशब्द-संग्रहपरं संभवति— तत्र ब्राह्मणशब्दस्य लक्षकत्वाभावादेवं कटादिष्वपि तत्र विज्ञेयम्, एवमेवान्यत्रापि बहुषु सूत्रेष्वसंगतिस्तत्र तत्र प्रतिपादितेति विभावनीयम्, अथापि न्यायदर्शनस्य मूलभूतान्येतान्येव सूत्राणीत्यलम् ।

एतेषां च न्यायसूत्राणां केनापि वात्स्यायनमिश्रेण न्यायभाष्यं विरचितम्, कश्चायं वात्स्यायनमिश्रः कदा चोत्पन्न इति चाग्रे द्रष्टव्यं. यद्यपि नात्र मे प्रवृत्तिरस्ति अथाप्ययं पतञ्जलिश्वरस्वामिनोरनन्तरभावीत्येषां लेखशैलीस्वरूपेण स्पष्टं प्रतिभाति तदेतदग्रे वात्स्यायन-समयसमीक्षायां स्पष्टम् । किं चास्य लेखप्रमादेनानुमिनोमि यत् कामसूत्राणामयमेव कर्तेति, कामसूत्रकारित्वात् कामपरायणत्वं तेन च प्रमादित्वं प्राप्नोति— अद्यत्वेपि कामपरायणानां प्रमादित्वमनुभूयते इति स्पष्टमेव, अत एवायं बहुत्र स्वलेखेषु प्रमादं करोति, दोषश्चायं सूत्र-कारस्याप्यनुभूयते, यदि चायं कामपरायणो नासीत्तदाप्यन्यत्र मग्नचित्त आसीदित्यत्र तु न संशयः अत एव मन्ये नन्दराज्योच्छेदपरायणश्चाणक्य एवायमिति एतच्चाग्रे प्रतिपादितम् ।

यद्यपि न्यायदर्शनस्येदं भाष्यं प्रमाणशिरोरत्नमेव= नातः परं प्रमाणमस्ति तथापि नैतादृशलेखेनाद्यत्वे कोऽप्युत्कृष्टपाण्डित्यपदवीं प्राप्नुयादिति स्पष्टं ब्रुवे, बहुत्र चायं वक्तव्यमपि न वक्ति बहुत्र चाऽपार्थमेव पुनरुक्तिमातनोतीति मन्ये छात्राणां ह्येशायैवास्य जन्मजातमित्यलं वृद्धानामधिकसमालोचनया । अस्य भाष्यस्योत्तरोत्तरं लिपिकारैरपि प्रमादो न परित्यक्त इति बहुत्र पाठविकल्पैरनुमीयते, पाठविकल्पाश्चैते श्रीगुरुचरणसंशोधिते न्यायभाष्यपुस्तके स्पष्ट-मुपलभ्यन्ते, तात्पर्यटीकायां च क्वचित् क्वचिदन्यथैव मूलपाठो दृश्यते, मयापि क्वचित् क्वचित् तात्पर्यटीकानुकूल्येन वार्तिकानुकूल्येन च मूलपाठः संशोधितः । सूत्राणि तु वार्तिकानुकूल्ये-नैवोपन्यस्तानि— तस्यात्र सर्वप्रधानत्वात् । निरङ्कानि चात्र किञ्चित् स्थूलाक्षरवाक्यानि भाष्य-कारस्यैव तत्र तत्र प्रधानवाक्यानि वेदितव्यानि । अस्य दर्शनस्य बहूनि सूत्राणि भाष्यकारात्



पूर्वो विनष्टनीति संभवामि- अत एव बहुत्र पूर्वसकृदाणि संभवति नोपलभ्यन्ते ।  
सम्प्रदाये प्रयोगे न विनष्ट इति चेद एव, तन्मुत्पन्तु सूत्रभाष्ययोर्वाङ्मयानि वास्त्यान्यशुद्धान्युप-  
लभ्यन्ते तेनानि ग्रन्थः सम्प्रदायेतिवतासोपयोग्य इत्येव प्रतिभानि- अत एवास्याध्ययनपरम्परा  
नष्टा । एतेषां च सूत्राणामेवजायान् पूर्वसपि क्रिमपि व्याख्यानमार्गादिति प्रथमाध्याय-  
द्वितीयादिकेनसम्प्रदाये " तत्रयमविरयोमवचनं न सूत्रार्थः " इत्यादिभाष्येण स्पष्टं प्रतीयते ।  
नास्त्यस्मात्सर्वत्रापदगतयनानामप्यन्ते एतादृशदर्शनानामपेक्षास्ति, नाप्येतानि संप्रदायदर्श-  
नानि- वेदान्तानामेव संभवति संप्रदायदर्शनत्वान् ।

अस्य ग्रन्थस्याख्यायाः पञ्च सन्ति, प्रथमं भाष्यं चार्तिकद्वयम्, तत्र प्रथमाध्याये षोडश-  
पदायानां उक्तयम्, द्वितीयाध्याये- संक्षयप्रमाणानां परीक्षा शुद्धस्यानित्यत्वस्थापनं च,  
तृतीयाध्यायपरस्य चतुर्थाध्यायप्रवर्तकपर्यन्तमात्मदिप्रमेयाणि परीक्षितानि, चतुर्थाध्याय-  
द्वितीयादिके तु तत्त्वज्ञानं तत्कालं तत्कारणं च निरूपितं परमाणोर्नित्यत्वं च व्याख्यापितम्,  
पञ्चमाध्यायस्य प्रथमादिके ज्ञानिभेदा द्वितीयादिके च निग्रहस्थानभेदा निरूपिताः, अन्यन्  
सर्वं विषयमूलनिकायां तत्र तत्र ग्रन्थे च स्पष्टमेव ।

अस्य च भाष्यस्य संपूर्णस्य व्याख्यानं चार्तिकमेवोपलभ्यते, चार्तिकस्य च व्याख्यानं  
तान्यर्थदीक्षा, तान्यर्थदीक्षाकारेणापि क्वचित् क्वचिद् भाष्यस्य मूलाभ्यानि व्याख्यातानीति  
तस्य मगनुपहागेयं स्मरन्त्य एव त्रयापि नोभयतापि साकल्येन भाष्यवास्यानां व्याख्यान-  
मुपलभ्यते न च चार्तिकतान्यर्थदीक्षाभ्यां छात्राणां मूलार्थजिज्ञासा निवर्तते इतिहेतोर्वैद्विभि-  
दप्रतिगम्य दीक्षानिर्वाणार्थं प्रेरितोक्तम् ।

मया चाम्य ग्रन्थस्य न्यासप्रागुक्तस्यो मद्रासदोषान्वायसोभाट्टेश्वराऽश्रीगङ्गापरम्यामि-  
चर्योभयो ये वाक्यार्थाः श्रुतास्मान् सम्प्रत्य चार्तिकस्य तान्यर्थदीक्षायाथ साक्षात्स्येनैषा  
प्रसन्नसदास्या व्याख्या विरचिताम्भि, अत्र च तत्र तत्रोपयुक्ते चार्तिकतान्यर्थदीक्षे अपि नोप-  
न्यन्ते, यद्यपि नैषा प्रसन्नसदा मयाविश्रमेण विरचिताम्भि बुद्धिश्रमापेक्षा चात्र सर्वभाष्ययोः  
प्रसादसंगिन्येनैसानुमेयास्ति तथाप्यस्याः स्वीकारे निर्भन्तस्य विद्वांस एव प्रमाणम् । अस्यां  
च दीक्षायां मया सूत्रार्थाधि व्याख्यानानि भाष्यस्य चाज्जनिष्पन्नार्थानि सर्वाणि वास्यानि  
व्याख्यातानि, क्वचित् क्वचित् सन्निकार्यं वास्मैक्याय बुद्धयैव परिग्यक्तम् । मद्रस्य वद-  
त्यपि पाठविचित्र्येपुत्रदन्तमानेषु स्वस्या संगता एव पाठाः संसृतीनाः परिग्यक्तान्ये इतीदमेव  
मे प्रसन्नसदायाः संक्षिप्तं स्वतन्मज्ज्यन् भव्यं दृष्टव्यम् ।

तेदसोष्ट्रपिनस्याज्जनिद्रस्य विरोधाः । न्यायभाष्यस्य दीक्षेयं नोर्वावर्तन किं कुरात ? ॥  
सदस्यामनेस्तात्त ता वार्ता ग्रन्थसंततेः । न्योर् विरामित एव मद्रः दोषदृष्ट्या न मद्रिनम् ॥  
" न चात्रार्था रतेयं दोषदृष्टिरं मनः । दोषो यविप्रदानोपि तविगतानां प्रसङ्गे ॥ "

इत्यादीन्वयं गवराति चिन्तनीयानि नोविदः । शृङ्गे वदत्र वद् प्राणं दष्टं नास्तु मनेव मे ॥  
इत्यन्तारित्येति सतिन्यं विद्यारण्या-  
श्रीमन्मया एव लिखितं  
सुदृशीनाचार्यशास्त्री,  
वार्ता.

# विद्वद्भवात्मन्यायनसमयमीक्षा

— १५६ —

एतदपि पद्यभाषणां देवतात्वाभिनिर्माणे मे प्रवृत्तिर्नास्ति तथापि यः पद्य नन्द्यात्प्योच्छेद्-  
कता इत्येवमुक्तिं पृथग्पुत्रस्यैव कौटिल्यप्रमाणान्निर्माणा कौटिल्यापरनामार्थेयत्वात्तस्यैः स एवायं  
पद्यभाषणस्यैव कामस्यभिनिर्माणा च वाचन्यायनस्य इति निश्चिनोमि, तथा हि—

- " वाचन्यायने नानामात्रं कौटिल्यप्रमाणत्वमत्रः ।
- द्रामित्यं परित्यज्यमानं शिष्यगुणाद्भ्रूयते च ॥ " इत्यभिनिर्माणात्तौ
- " शिष्यगुणस्य कौटिल्यप्रमाणत्वस्यै द्रामित्येऽनुत् ।
- वाचन्यायनो नानामात्रपरित्यज्यमानोऽपि ॥ " इति विद्वज्जयंतो

इत्यादि वदन्त्यास्येयं वाचन्यायनस्य द्रामित्यप्रमाणत्वस्यैव वाच्यता इति स्पष्टमेव, किन्तु यदत्रोक्ते कौटि-  
ल्यप्रमाणत्वं भाष्ये कौटिल्य इतिपाठो जात इति संभाषयामि, न च प्रमाणं त्रिनेत्रादृशानां  
वदन्त्यास्येयं वाचन्यायनस्य संभवति, अस्य वाचन्यायनस्य परित्यज्यमानोति नामार्थेयं वाचस्पति-  
मिश्रेण स्पष्टश्लोकात्प्रसक्तम्, नानामात्र इति कामस्यप्रवृत्तौ वाच्यप्रदानार्थां चान्तरम्, घ्राणक्यस्य  
शिष्यगत इति नामार्थेयं इत्येवमत्र प्रसक्तम्, वाचन्यायन इति स्वयमेवात्रान्तरम्, एतानि च नामानि  
एतदत्रोक्तेषु संभ्रान्तानि कदाचिदाद्यप्रमाणार्थं तेन वाच्यं वाचन्यायनो घ्राणक्य एवेति सिध्यति ।  
कामस्यप्रवृत्तौपि वाचन्यायन - शिष्ये वाच्यताभाष्यमिति महानागोप्यमेव अस्य च  
नानामात्रमेतदत्रोक्तेषु कौटिल्यप्रमाणत्वान् कौटिल्य इति, नपकात्रज्याघ्राणिक्य इति गोप्रवा-  
चन्यायनस्य इति नामार्थेयम्, शिष्यगुण इति शिष्यगतं स्यात्, एतादृशोक्तकार्यकारित्वस्य  
द्रामित्यस्यैव शिष्यगतं संभवत्यत्र द्रामित्यः स्यादिति द्रामित्यस्य द्रामित्य इतिजातम्, कामस्यप्र-  
वृत्तौपि वाचन्यायनस्य तेन च कदाचिदपरित्यज्यमानं प्राप्नोति- अत्रत्येपि प्रायस्तथा दर्श-  
नादिति परित्यज्य इति नामार्थेयं द्रामित्यस्य परित्यज्यमानोति नामार्थेयं जानमिति तर्कयामि । ननु  
नानामात्रं कौटिल्यप्रमाणत्वात्कौटिल्यं कौटिल्यस्यैव प्राचीनं संभवतीति चेन्न- न्यायभाष्येप्यस्मिन्  
किन्तीपाठ्यापठिनीयाति- वाचन्यायने इति नृत्तस्य भाष्ये कौटिल्यप्रमाणत्वस्य पाठादिति नायं कौ-  
टिल्य इति न कौटिल्य एव । किन्तीपाठितयापि प्रथमं भाष्यकतां कथिद् द्रामित्यनामको जात  
सोऽर्थमेव वाचन्यायनो वा कथिदिति नाभ्यर्थते ।

किं च प्रथमस्य न्यायसूत्रस्य न्यायभाष्येऽत्र " इमान्नु चतस्रो विद्याः पृथक् प्रस्थानाः-  
यासां चतुर्भ्यश्चान्येभ्योऽधिकं न्यायविद्या " इति विद्यानां चतुर्विध्यमुक्तम्, परमेव चाणक्यनि-  
र्मितस्य कौटिल्यायार्थशास्त्रस्य विद्यासमुद्देशनामप्रकरणेपि- " आन्वीक्षिकी प्रथी घाता दण्डनीति-  
धोति विद्या " " ननु च पर विद्या इति कौटिल्य " इत्युक्तम्, इत्युभयोरपि ग्रन्थयोरर्थसंवादः  
स्पष्ट एव । पर कौटिल्यायार्थशास्त्रस्य शासनाधिकाराख्यप्रकरणे- " वर्णसंघातः पदम् " इत्या-  
दिना पदलक्षणाधिकं यादृशं प्रतिपादितं तादृशमेव- " ते विभक्तयन्ताः पदम् २-२-५९ " इति  
न्यायसूत्रस्य भाष्येपि प्रतिपादितमित्यर्थसंवादोऽन्योन्यायोरन्योन्यायोरैककर्तृकत्वमनुमितोमि ।

किं च- कौटिल्यायार्थशास्त्रस्य शासनाधिकाराख्यप्रकरणे एव- " पदसमूहो वाक्यमर्थ-  
परिमितानां " इति वाक्यलक्षणमुक्तं तदेववाक्यलक्षणम्- " न सामयिकत्वाच्छब्दार्थसंप्रत्ययस्य  
२-१-५९ " इति न्यायसूत्रस्यभाष्ये उक्तम्, न चांभयोरन्योन्यायोरस्मिन्नपि 'तदुक्तम्' इत्या-  
दिकं पर्यायानुवादादिमुपलभ्यते, नाप्येतादृशोत्तमानां विदुषां परवाक्यचौर्यमुपपद्यते, नाप्यु-  
क्तार्थसंवादसहितेऽस्मिन् वाक्यलक्षणवाक्ये शुणाक्षरन्यायः प्रवेष्टुमर्हति, तस्मादेतस्माद्वाक्या-  
नुपूर्वसंवादादप्युभयोरन्योन्यायोरैककर्तृकत्वं स्पष्टमेव प्रतिपद्यते ।

किं च- कौटिलीयार्थशास्त्रस्य विद्यासमुद्देशान्वयप्रकरणे—

“ प्रदीपः सर्वविद्यानानुपायः सर्वकर्मणाम् ।

आश्रयः सर्वधर्माणां शश्वदान्वाधिकी मता ”

इति पद्यं कौटिल्येनोक्तम् एतन्नयमुद्दिश्यैव प्रथमस्य न्यायसूत्रस्य भाष्यान्ते— “ नेयमान्वाधिकी-

प्रदीपः सर्वविद्यानानुपायः सर्वकर्मणाम् ।

आश्रयः सर्वधर्माणां विद्योद्देशे प्रकीर्तिता ॥ ”

इत्युक्तम् । प्रकीर्तितेनित्तत्प्रत्ययेनान्वाधिकीकीर्तनस्य भूतकालिकत्वं स्पष्टमेव, न च न्यायभाष्ये विद्योद्देशनामकः कश्चिद्भागो वर्तते. प्रथमसूत्रे च आन्वाधिकीतिशब्दोऽपि नास्ति, कौटिलीयार्थशास्त्रे तु विद्यासमुद्देशनामको भागो वर्तते इति मन्ये न्यायभाष्ये विद्योद्देशशब्देन तमेव भागं भाष्यकारोऽभिप्रेति तन्मात्सिद्धं द्वयोर्प्रत्ययोरैककर्तृकत्वमिति ।

यद्यप्युक्तोभयोरन्वयोः कर्तृभेदेऽपि कौटिलीयार्थशास्त्रोक्तिमभिप्रेत्य न्यायभाष्यकृता “ विद्योद्देशे प्रकीर्तिता ” इति वक्तुं शक्यते तथाप्युभयत्राप्युक्तपद्ययोः पाठत्रयस्याश्रयः एकानुपूर्वीकत्वमेककर्तृकत्वं द्रष्टव्येति- एतादृशविदुषां पर्यायत्रयपरन्वानुपपत्तेः । लेखशैले साम्येनोभयत्रापि पद्येन समातिवृत्तताभ्यात् समानशब्दप्रयोगैरपि चैककर्तृकत्वमनुमायते ।

ननु कौटिलीयार्थशास्त्रस्य विद्यासमुद्देशे “ सांग्र्यं योगो लोकायतं चैन्यान्वाधिकी ” इत्याश्रयेन सांग्र्यादीनामान्वाधिकीत्वमुक्तं न तु न्यायशास्त्रस्येति विरोध इति चेत्- तत्र “ आन्वाधिकी ” इतिप्रथमाल्लपाठस्याशुद्धत्वात् यत्तदत्रे “ धर्माधर्मो ब्रह्म्याम्, अर्थानर्थो वार्तायाम्, नयानर्थो दण्डनीत्याम् ” इत्येवं विद्यावाचकत्रय्यादिशब्दानां सप्तम्यन्तः पाठोऽस्ति तन्मात् पूर्वोक्तवाक्ये आन्वाधिकीशब्दोऽपि सप्तम्यन्त एव युक्त इति “ सांग्र्यं योगो लोकायतं चैन्यान्वाधिकीयाम् ” इत्येव पाठः शुद्धः युक्तश्चायं सप्तम्यन्तः पाठः- न्यायदर्शने सांग्र्यादीनां विचारस्य = चैन्यान्वा-तस्योपलभ्यमानत्वात् । उपलभ्यमानन्यार्थशास्त्रपाठस्य बहुत्राशुद्धत्वं यशोधरेणाप्युक्तम्- “ कौटिलीयं यदि शान्ते. स्वयोरैह्यद्विषयाः । विन्दूष्मणोर्विपर्यासात् दुर्वोधमिति संजितम् ” इति ।

किं च कामसूत्रग्रन्थोऽपि वाल्मीयनकृतस्य च वात्स्यायनस्य कामसूत्रवृत्तिकारः- “ तमुपायमाचिरन्यासुराचार्यमहृनागः पूर्वाचार्यमतानुसारेण शास्त्रमिदं प्रणीतवान् ” इत्येवं सुब-न्धुद्य कविवांसवदत्तायाम्- “ कामसूत्रविन्यास इय महृनागश्चितः ” इत्येवं महृनाग इति नाम कीर्तयति नामधेयं चैतन् पूर्वाक्तकोशवाक्येन चाणक्यस्यावधार्यते । अपि च कौटिलीयार्थशास्त्रस्य भागानां यानि अधिकरणाभ्यायनसमुद्देशादीनि नामान्युपलभ्यन्ते तान्येव तथैव च कामसूत्रान्युपलभ्यन्ते । अपि च “ यथा द्वाग्दक्ष्यो नाम भोजः कामाद् ब्राह्मणस्यामभिमन्यमानः सधनुगणो विननाश ” इत्यादीनि कानिचिद्वाक्यान्त्येकानुपूर्वीकार्येव कामसूत्रे कौटिलीयार्थशास्त्रे चापलभ्यन्ते, औपनिषदिकस्याधिकरणस्य चाभयत्रापि परस्परं संवादः स्पष्ट एवेतिहेतुभिः कामसूत्रकौटिलीयार्थशास्त्रयोरैक कर्तृकत्वमनुमायते, कामसूत्रेण “ इत्यर्थचिन्तकाः ” इतिपाठमात्रेण कर्तृभेदो नासपद्यते- कौटिल्यादपि पूर्वमर्थचिन्तकत्वाभ्यांकारादित्यलम्, कामसूत्रं च वात्स्यायनप्रणीतमिति वात्स्यायनप्रणीतं न्यायभाष्यमपि कामसूत्रवत् चाणक्यप्रणीतमिति सिद्धम् । किं च “ न कर्मरर्तृसाधनवैगुण्यात् २-१-५८ ” इतिन्यायसूत्रस्य भाष्येनास्य भाष्यशास्त्रस्य काम-फलकुशलत्वं स्पष्टं प्रतीयते । किं च कामसूत्रे- “ श्रोत्रव्यक्त्यभुजिताप्राणानामान्मग्युनेन मनसाधिष्ठितानां स्वेषु स्वेषु विषयेष्वानुहृत्यतः प्रवृत्तिः कामः ” इत्युक्तं तदनेन कामसूत्रशास्त्रस्य नेयगिरयं स्पष्टमेव- “ जन्मा नतसा युज्यते मन इन्द्रियेण ” इतिनेयगिरयमस्योदाहरणमिति कामसूत्रशास्त्रभाष्ययोरैक कर्तृकत्वं सिद्धं तेन च यः स्पष्ट कामसूत्रकौटिलीयार्थशास्त्रयोः कर्ता न एव न्यायनामप्रस्थापितोऽस्ति सिद्धम् ।

कौटिलीयार्थशास्त्रस्य तु कर्ता जगत्प्रसिद्धशास्त्रज्ञ एवेति तन्प्रातिमर्शेन स्पष्टतरम् इदं च तदसम्-

“ येन शास्त्रं च शास्त्रं च नन्दराजगता चमूः ।

अमर्षेणोद्भृतान्याशु तेन शास्त्रमिदं कृतम् ॥” इति

तदनेन पद्येन कौटिलीयार्थशास्त्रस्य चाणक्यनिर्मितत्वं सिद्धं तेनोक्तहेतुभिः कामसूत्रन्यायभाष्ययो-  
रपि चाणक्यनिर्मितत्वं प्राप्नोतीति मे मतिर्भवति । चाणक्यस्य समयस्तु—

“ यावत् परीक्षितो जन्म यावन्नन्दाभिषेचनम्

एतद्वर्षसहस्रं तु श्रेयं पञ्चदशोत्तरम् ॥ ”

“ महापञ्चस्तत्पुत्राश्चैकं वर्षशतमवनिपतयो भविष्यन्ति नचैव तान् नन्दान् कौटिल्यो ब्राह्मणः  
समुद्धरिष्यति, कौटिल्य एव चन्द्रगुप्तं राज्येऽभिषेक्यति, तस्यापि पुत्रो घिन्दुसरो भविष्यति ”  
इत्यादिविष्णुपुराणचतुर्थ्यांशावयैरनु इतः पूर्वमेकानचत्वारिंशच्छतं वर्षा इति सिध्यति— यतोद्यत्वे  
कलियुगस्य एकविंशत्युत्तरपञ्चसहस्रं वर्षा व्यतीताः परीक्षितो जन्म च कलिकालारम्भात्  
किञ्चित् पूर्वमेवेत्येकं वर्षसहस्रं तु कलेर्नन्दराज्याभिषेके गतः एकं वर्षशतं च नन्दानां राज्यभोग-  
समय इति कलियुगारम्भादनन्तरमेकादशवर्षशतानन्तरं नन्दराज्यविनाशकालः स एव च चाण-  
क्यस्य स्थितिकाल इतिसिद्धम् ।

“ ततोपि द्विसहस्रेषु दशाधिकशतप्रये ।

भविष्यं नन्दराज्यं च चाणक्यो यान् हनिष्यति ॥”

इत्यनेन स्कन्दपुराणवाक्येन तु सप्तविंशतिशतं वर्षा इतः पूर्वं चाणक्यकाल इत्यवर्धायते— यतः  
कलेर्व्यतीतेभ्यः एकविंशत्युत्तरपञ्चसहस्रवर्षेभ्यः त्रयोविंशतिशतवर्षाणां पृथक्करणेन सप्तविंशति-  
शतं वर्षा उक्तस्कन्दपुराणवाक्येन स्थूलमानत उपलभ्यन्ते, अयमेव च समयो युक्ततरः— आधु-  
निकनिर्णीतसमयेन विशेषभेदाभावेन संवादात् । न्यायभाष्यकर्ता न चाणक्य इत्यत्र च प्रमाणा-  
भावादित्यलम् ।

यत्तु केपि एकस्मिन्नपि न्यायभाष्येऽध्यायलेखशैलिभेदेन कर्तृभेदमनुमिन्वन्ति तत्तु न प्रामा-  
णिकं प्रतिपद्यते— यतो विषयभेदेनापि लेखशैलिभेदः संभवतीति प्रथमाध्यायस्य पदार्थलक्षणं  
विषयः स च सरल एव द्वितीयाद्यध्यायानां च पदार्थविवेचनं विषयः स च न तादृशः सरलः  
संभवतीति लेखशैलिभेद एककर्तृकत्वेपि नानुपपन्नः । किं च प्रथमाध्यायभाष्येपि— “ सत्युप-  
लभ्यमाने तद्वदनुपलब्धेः प्रदीपवत् ” इत्यादीनि बहूनि वाक्यानि क्लिष्टतराण्युपलभ्यन्ते इति नात्र  
कर्तृभेदः प्रामाणिकः ॥

अस्य न्यायभाष्यस्य विद्वद्वरेणोद्योतकरेण वार्तिकं विरचितम्, उद्योतकरश्चायं नृपतिवर-  
विक्रमसमकालिको वा किञ्चित्पूर्वापरकालिको वेत्यनुमिनोमि तथा हि— सुवन्धुना वासवदत्तायां  
वासवदत्तावर्णने “ न्यायस्थितिमिद्योद्योतकरस्वरूपाम् ” इत्युक्तं न्यायस्थितेश्चोद्योतकरस्वरूपत्व-  
मुद्योतकरसत्ताकाले एव संभवतीति वर्तमानस्थोपमानत्वपक्षे सुवन्धुसमये उद्योतकरसत्त्वमुप-  
लभ्यते किं वा सुवन्धतः पूर्वभावित्वमुद्योतकरस्य प्राप्तमित्यत्र तु न कस्यचिद्विप्रतिपत्तिरुपपद्यते ।  
वासवदत्तारम्भे च—

“ सा रसवत्ता विहता नवका विलसन्ति चरति नो कं कः ।

सरसीव कीर्तिशेषं गतवति भुवि विक्रमादित्ये ॥”

इति विक्रमविषयको सुवन्धुकर्तृको विलापो वर्तते तत्र सेतितच्छब्दस्यानुभूतार्थपरत्वे तु सुवन्धो-  
विक्रमद्रष्टृत्वं प्राप्नोतीति विक्रमसमय एव सुवन्धुसमयो विक्रमानन्तरं च वासवदत्ता निर्माय  
सुवन्धुमृत इति सिध्यति, सेतितच्छब्दस्यात्रानुभूतार्थपरत्वाभावेपि विक्रमादल्पकालानन्तरमेव  
सुवन्धुसत्ता संभवति— अत्यधिककालानन्तरं विक्रममुद्दिश्यैतादृशविलापस्यासंभवात् ।

दिङ्नागनामधेयेन केनापि जैनाचार्येण स्वनिर्मितेन प्रमाणसमुच्चयनाम्ना ग्रन्थेन न्याय-  
भाष्यदूषणानि प्रतिपादितानि तानि च दूषणान्युद्योतकरेण स्वविरचिते न्यायवार्तिके प्रत्या-  
ख्यातानीति श्रूयते तदनेनोद्योतकरस्य दिङ्नागानन्तरभावित्वं स्पष्टमेव, दिङ्नागश्चायं पञ्चविं-



शेध्वरवाद्परत्वं प्रतिपद्यते । तस्मादुक्तं पद्मपुराणपद्यमाधुनिकनिर्मितमेव । यत्र हि श्रुतिवाक्यान्वयि कानिचिदाधुनिकनिर्मितानि प्रवर्तन्ते तत्र का कथा स्मृतिपुराणादिवाक्यानामाधुनिकनिर्मितत्वे पतादशेन सत्येनैवायं देशो नष्ट इत्यत्र न कस्यचिद्विप्रतिपत्तिरूपपद्यते । यैर्यैर्यानि यानि यादृशानि च स्वस्वमतपोपकाणि वाक्यान्वयेष्विदानीं तैस्तैस्तानि तानि तादृशानि च विरचय्य श्रुतिस्मृत्यादिग्रन्थेषु प्रक्षिप्तानीति नात्र संशयः, किं बहुना कैश्चित्तु स्वदेशभाषामहत्त्वप्रतिपादकान्यपि वाक्यानि विरचय्य स्मृत्यादिषु प्रक्षिप्तानि तानि च तद्वदर्थैरद्यत्वे प्रमाणत्वेन प्रदर्श्यन्ते ।

दर्शनानि चैतानि परस्परं विरुद्धानि प्रायः पदार्थस्वरूपप्रस्तारेण प्रवृत्तानि दृश्यन्ते तथा हि-परिमाणं हि त्रिविधमेव संभवति सूक्ष्मं महत् मध्यमं च तत्र जीवात्मनः कैश्चित् सूक्ष्मं कैश्चित् महत् कैश्चित् मध्यमं परिमाणं स्वीकृतं तदेतत् स्वस्वमतानुसारेण जीवपरिमाणवर्णनं प्रस्तारकृतमेव । न च परिमाणस्य चतुर्थः प्रकारोस्ति यदि स्यात्तदा सोपि केनचित्स्वीकृतः स्यात्, एवं जीवस्य केन चिदनित्यत्वं केनचिन्नित्यत्वं केनचित्प्रवाहनित्यत्वं स्वीकृतं न चान्यात्र विधा वर्तते, एवं जीवस्य ज्ञानस्वरूपत्वं ज्ञानधर्मवत्त्वं ज्ञानस्वरूपत्वेसति ज्ञानधर्मवत्त्वं पापाणकल्पत्वं च तैस्तैः स्वीकृतं न चान्यात्र विधा वर्तते । प्रपञ्चस्यापि कैश्चित् सत्त्वं कैश्चिदसत्त्वं कैश्चित् सदसद्विलक्षणत्वं कैश्चित्प्रवाहनित्यत्वं कैश्चित् संदिग्धत्वमपि स्वीकृतं न चान्यात्र विधा वर्तते, घटपटादीनां विनाशप्रत्यक्षान्नित्यत्वं वक्तुं न शक्यते अन्यथा नित्यत्वमपि केनचित् प्रतिपादितमभविष्यत्, एवमेव सर्वेष्वपि प्रमाणेषु प्रमेयेषु च प्रस्तारेणैव प्रवृत्तानि दर्शनानीत्यवधार्यते । पदार्थस्वरूपं चैकविधमेव संभवति न तु परस्परविरुद्धमनेकविधमपीति परस्परविरोधेनाऽप्रामाण्ये प्राप्ते चालनीन्यायेन सर्वेषामप्यऽप्रामाण्यमापद्यते ततश्च “ वृद्धिमिच्छतो मूलमपि नष्टम् ” इत्युपलब्धम् ।

‘ नास्तिकं मां तु मंस्यन्ते स्वयं नास्तिकचेतसः ’

एतैश्च दर्शनेरुत्तरांतरमनर्थानां वृद्धिरेव कृता न निवृत्तिरिति तत्त्ववित्तु स्पष्टमेव, श्रद्धाजडानामल्पाज्ञानां चात्र विचारेऽधिकार एव नास्ति ।

दर्शनाचार्याश्चैते प्रायः रागद्वेषक्रोधादिभिः साधारणपुरुषदोषैरपि रहिता नोपलभ्यन्ते, अत एवैते स्वगुरुत्वमहत्त्वयोः स्थापनार्थमेव स्वस्वमतप्रतिपादनार्थं प्रवृत्ता न तु जगदुपकारार्थं न च परमतखण्डनादिकं शान्तपुरुषकार्यं संभवति शान्तानां तत्र प्रवृत्तेरनुपलम्भात्, तथा च योगसूत्रम्- “ मैत्रीकरुणामुदितोपेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्यविषयाणां भावनातश्चित्तप्रसादनम् ” इति । बहुत्र चैभिः श्रुत्यर्था अपि तादृशा असंगताः प्रतिपाद्यन्ते यादृशान् विद्वान् स्वीकर्तुं न शक्नोति, एषां परस्परविरोधेन धर्मस्य वास्तवं तत्त्वं विध्वंसितं ज्ञानं च भगवत्प्रेम चान्तःकरणाभिष्कासितम्, न चैषु परमतखण्डनं स्वमहत्त्वस्थापनं च विना किमप्यन्यत् तत्त्वमुपलभ्यते । एषां शिष्यैश्चैतेपामेतादृशं मिथ्यातिमहत्त्वमुपपाद्यते येन वास्तवमप्येषां महत्त्वं संशयविषयतामाप्नोति । परमात्मा च परमेश्वरोपि सन्नेषां भृत्यतुल्य एव । आकुलीकृतश्चैभिर्वेदः । एतेपामेतादृशरूपयैव सर्वजनापेक्षितं लौकिकं देशमहत्त्वमत्यन्ताभावप्रतियोगितां प्राप्तम् ।

अपि च ब्रह्मवादिभिर्ब्रह्मणो वैष्णवैश्च विष्णोः शैवैश्च शिवस्य शाक्तैश्च शक्तेः परमा दुर्गतिः क्रियते इति तत्र तत्र स्पष्टमेव । भगवत्प्रतिमास्तु तदधिष्ठातृणां क्रीडनकभूता एव ।

अद्यत्वेप्येवैव गतिरुपलभ्यते-मिथ्याभाषणतो न विभ्यति पुरुषमात्रं मूर्खं मन्यमाना यथेच्छमाचरन्ति, स्वस्वसंप्रदायाऽस्वीकृतानपि पदार्थान् प्रतिपादयन्ति यथा दीक्षामात्रेण मोक्षपदप्राप्तिं कार्पापणप्रदानमात्रेण च परमेश्वररूपामुपपादयन्ति । एषामाचार्याणां गृहे ये जायन्ते ते सर्वेपि अवतारभूता एव जायन्ते ये च म्रियन्ते ते कामैकपरायणा अपि सर्वेऽपवर्गपदमेव प्राप्नुवन्ति, ज्ञानभक्त्यपवर्गाश्चैतेषां सन्नानि बदरीफलेभ्योपि सुलभा उपलभ्यन्ते “ जगदव्यापारवर्जम् ” इति सूत्रस्यापि गतिर्नास्ति । सर्वं च पृथिवीवित्तमेतेपामेवोपभोगार्थं मन्ये परमात्मना विनिर्मितम् । एतेपामुपानदर्थमपि रत्नान्यवश्यमपेक्ष्यन्ते परेषामुदरपूर्त्यथमप्यन्नस्याप्यत्यावश्यकता नास्ति, यच्च पृथिव्यां ग्राह्यमस्ति तत्सर्वमेभ्यः समर्पणीयमेवैषेषां दृष्टिरिति कृतं विस्तरेण । एषैव च गतिः

प्रायः पृथ्वीपतीनामवलोक्यते साधरणप्रजाजनार्थं तु पृथिव्यां किमपि नास्तीति मन्ये एतेष्वेवमेव मन्यन्ते । कलिकालोत्पन्नत्वेनैवैषामाचार्याणां तद्दर्शनानां च महत्त्वं स्पष्टं प्रतिभासते । एभिर्मृतस्य साकल्येन जन्मजरामरणादिसंसारदुःखमपि निवर्तयितुं शक्यते जीवतस्तु कण्टकवेधवेदनापि निवर्तयितुं न शक्यते इत्येव खल्वेषां महिमा । ‘ धर्मस्य तत्त्वं निहितं गुहायां भृशं प्रविष्टा वयमेव तत्र ’ इत्येषामुद्घोषः । “ विनायकं प्रकुर्वाणो रचयामास वानरम् ” इतिन्यायेन तत्त्वोपपादने प्रवृत्तैः किं वा तत्त्वोपपादनव्याजेन स्वाग्रहा एवोपपादिताः, परेण यत् सम्यगुक्तं स्यात् तदवश्यमेव खण्डनीयमित्येषां दृढा प्रतिज्ञा, किं बहुना परोक्तं प्रत्याख्याय तदेव कालान्तरे स्वसिद्धान्तत्वेन स्वीकुर्वन्ति चेत्येषां तत्त्वपरत्वम्, सम्यगुक्तम्— “एकां लज्जां परित्यज्य नरः स्वार्थं प्रसाधयेत् ” इति ।

पृथ्वी चेत्यमृते श्रीरामचन्द्रशासनसमयाद्बहुकालमारभ्यानर्थानां निवासस्थानभूतैवास्ति, येन यत् समीहितं तदेव संपादितं तच्चार्यो वा स्यादनर्थो वा । यस्मिन् काले देशे च प्रजाजनैः यत्किञ्चिदपेक्षितं तत्साधनार्थं बहवः खलु गुरुशब्दवाच्या वञ्चकाः कटिवद्धाः संजायते. तत्साधनव्याजेनैव महत्तरं गुरुत्वं संमानं धनं च लभन्ते. स्वस्वमार्गेषु प्रजां विविधाद्योगैराकर्षन्ति, प्रजाजनश्रायं विवेकदृष्टिराहित्यात् तेषां वञ्चकत्वं नाचधारयितुं शक्नोति । देशश्रायं प्रायोऽर्थकामैकपरायणोपि परमविरक्तोपवर्गपदाधिकारी न चात्र कोप्येतादृशोस्ति यः खलु नरकादागतो नरकं गच्छति गमिष्यति वा, मद्यमांसादिपरायणा अपि स्वर्गमेव सद्यो गच्छन्ति । अत्र च गोवपामिश्रं घृतं बहुभिर्विक्रीतं क्रीतं भक्षितं चाथाप्ययं देशः परमधार्मिकस्तदुक्तम्— “ पश्य लक्ष्मण पम्पायां वक्रः परमधार्मिकः ” इति । एकैककार्यापणार्थमप्यत्र भ्रातृभिरपि सहाभियोगाः प्रवर्तन्ते अथाप्ययं देशः परमसंतोपी । अहर्निशं मिथ्याभाषणपरायणोप्ययं देशः सत्यवादी । गर्भपातनान्यप्यत्र प्रायः पातिव्रत्यपदप्रविष्टानि वर्तन्ते । वेद्यावृन्दबहुलोप्ययं देशः पत्नीव्रतधारी । परद्वेषपरायणोप्ययं देशः शान्तिप्रधानः । अत्रत्यप्रधानपुरुषाणां या शरीरयान्ना शयनभोजनमलत्यागादिरूपा सापि देशोपकारायैव, न कोप्यत्र स्वार्थार्थं प्रवर्तते । परस्परप्रेमपक्षैकमत्यादिरहितोप्ययं देशः स्वयं शासनाधिकारी । खड्गग्रहणानभिज्ञोपि स्वराज्याभिलाषी, अतिसुकमारोपि सिंहसिंहासनारूढः, वृभुक्षितोपि शूरः, परकण्टककर्तननिपुणोपि दयालुः, परकीयनीत्यनभिज्ञोपि परमनिपुणः, शब्दमात्रेण स्वराज्यप्राप्त्यभिलाषीति मन्ये गौर्वाण एव, सूच्यादिनिर्माणानभिज्ञोपि परं प्रवीणः । निर्जलदुग्धस्य चुलकमात्रमप्यत्रोपलब्धुं न शक्यते अथाप्ययं समृद्धः सत्यव्यापारपरश्च, अन्नहीनोपि शौर्यशक्तिरहितोपि च स्वराज्यं करिष्यति, गुणस्वरूपानभिज्ञोपि गुणैकनिधिः, स्वदोषश्रवणशत्रुरपि निर्दोषः— स्वदोषानभिज्ञत्वमात्रादेव । अत्र हि विद्याविहाना अपि विद्वांसः शास्त्रिशब्दवाच्याश्च, शासनशक्तिरहिता अपि भूपालाः सिंहशब्दवाच्याश्च, स्वर्णसिंहासनारूढा अभियोगपरायणा नरवाहना कोशपुष्टिराश्च संन्यासिनः विवाहिताराहित्यमात्रं चैषां व्रतम्, अध्ययनहीना यथेच्छं भोगपरा अपि ब्रह्मचारिणः । धर्मसमाधर्मशालापाठशालादिनिर्माणस्वराज्यदेशोद्धारया ह्यत्र देशप्रधानानां निस्पृहाणामाजीविका, परवञ्चनमेव परोपकारः, स्वार्थमेव परमार्थः, धूर्ता एव विद्वांसः, शूद्रा एव गुरुवः, श्रीमन्त एव सकलसद्गुणगणार्णवा मानास्पदाश्च, अर्थकामैकपरायणा एव महानुभावा महात्मानस्तदुक्तम्—

“ अन्तः शाक्ता वहिः शैवाः समामध्ये च वैष्णवाः ” इति ।

तथा— ‘ कार्ये वा व्यवहारे वा परोक्षा जायते नृणाम् ।

वाह्यदृष्ट्या जनः सर्वो भासते शुकदेववत् ’ इति ।

इत्यादिकं सर्वमेव कृतबुद्धयो वृद्धा विजानन्त्येवेति कृतमनेनाधिकेन कोपोत्पादकलेखनेत्यलमिति सविनयं विद्वापयति—

श्रीमताम्  
सुदर्शनाचार्यशास्त्री  
काशी.

न्यायाचार्यश्रीगौतमप्रणीतन्यायसूत्राणाम्

अकारादिक्रमेणानुक्रमणिका

सूत्राणि	अ०	आ०	सू०	सं०	सूत्राणि	अ०	आ०	सू०
अ—					अभ्यासात् ...	२	२	२९
अणुश्यामतानित्यत्ववत्० ...	३	२	७४	अभ्युपेत्य कालभेदे ...	२	१	५९	
अणुश्यामतानित्यत्ववद्वा ...	४	१	६७	अथसोऽयस्कान्ताभिगमनवत्	३	१	२३	
अत्यन्तप्रार्थैऋदेशसाभ्यर्थात् ...	२	१	४४	अरण्यगुहापुलिनादिषु ...	४	२	४२	
अथ तत्पूर्वकं त्रिविधम् ...	१	१	५	अर्थादापन्नस्य ...	५	२	१५	
अध्यापनादप्रतिषेधः ...	२	२	२७	अर्थापत्तितः ...	५	१	२१	
अनर्थापत्तौ ...	२	२	४	अर्थापत्तिरप्रमाणम् ...	२	२	३	
अनवस्थाकारित्वात् ...	४	२	२५	अलातचक्रदर्शनवत् ...	३	२	६०	
अनवस्थायित्वे ...	२	२	५३	अवयवनाशेषि ...	३	१	१०	
अनिग्रहस्थाने ...	५	२	२२	अवयवविपर्यासवचनम् ...	५	२	११	
अनित्यत्वप्रदात् ...	३	२	२४	अवयवान्तगभावेपि ...	४	२	१२	
अनिमित्ततो भावोत्पत्तिः ...	४	१	२२	अवयवावयवप्रसङ्गः ...	४	२	१५	
अनिमित्तनिमित्तत्वात् ...	४	१	२३	अविज्ञाततत्त्वेऽर्थे ...	१	१	४०	
अनियमे नियमात् ...	२	२	५६	अविज्ञातं चाज्ञानम् ...	५	२	१७	
अनुक्तस्यार्थापत्तेः ...	५	१	२२	अविशेषाभिहितेऽर्थे ...	१	२	१२	
अनुपलम्भात्मकत्वात् ...	२	२	२१	अविशेषे वा किञ्चित् ...	१	२	१७	
अनुपलम्भात्मकत्वात् ...	५	१	३०	अविशेषोक्ते हेतौ ...	५	२	६	
अनुपलम्भादपि ...	२	२	२०	अव्यक्तग्रहणम् ...	३	२	४५	
अनुवादोपपत्तेश्च ...	२	१	६०	अव्यभिचाराच्च ...	३	१	३८	
अनेकद्रव्यसमवायात् ...	३	१	३६	अव्यवस्थात्मनि ...	२	१	४	
अनैकान्तिकः सव्यभिचारः ...	१	२	५	अव्यूहाविष्टम्भविभुत्वान्ति ...	४	२	२२	
अन्तर्बहिश्च ...	४	२	२०	अश्रवणकारणानुपलब्धेः ...	२	२	३४	
अन्यदन्यस्मादनन्यत्वात् ...	२	२	३१	असत्यर्थे नाभावः ...	२	२	९	
अपरिसंख्यानाच्च ...	३	१	१५	अस्पर्शत्वात् ...	२	२	२२	
अपरीक्षिताभ्युपगमात् ...	१	१	३१	अस्पर्शत्वादप्रतिषेधः ...	२	२	३८	
अपवर्गोप्येवं प्रसङ्गः ...	४	२	४३	आ—				
अप्तेजोवायूनाम् ...	३	१	६२	आकाशव्यतिभेदान्त् ...	४	२	१८	
अप्रतीघातात् ...	३	१	४६	आकाशासर्वगतत्वं वा ...	४	२	१९	
अप्रत्यभिज्ञानम् ...	३	२	७	आकृतिर्जातिलिङ्गाख्या ...	२	२	६९	
अप्रत्यभिज्ञाने ...	३	२	५	आकृतिस्तदपेक्षत्वात् ...	२	२	६४	
अप्राप्य ग्रहणम् ...	३	१	४४	आत्मनित्यत्वे ...	४	१	१०	
अभावाद् भावोत्पत्तिः ...	४	१	१४	आत्मप्रेरणयदृच्छा० ...	३	२	३१	
अभिव्यक्तौ चाभिभवात् ...	३	१	४२	आत्मशरीरेन्द्रियार्थ० ...	१	१	९	



सूत्राणि	अ०	आ०	इ०	सूत्राणि	अ०	आ०	इ०		
आदर्शोदकयोः ...	...	३	१	४९	कर्माकाशावर्त्यान् संशयः ...	३	२	१	
आदित्यरश्मेः ...	...	३	१	४७	कर्मानवस्थापिप्रहणान् ...	३	२	४४	
आदिमत्त्वान् ...	...	२	२	१३	कारणजन्यस्य ...	२	२	१७	
आप्तोपदेशः शब्दः ...	...	१	१	७	कारणान्तरादापि ...	...	५	१	२८
आप्तोपदेशस्तावर्त्यान् ...	...	२	१	५२	कार्यव्यासङ्गान् ...	...	५	२	१९
आश्रयाव्यतिरेकान् ...	...	४	१	५१	कार्यान्यत्वे प्रयत्नाहेतुत्वम् ...	...	५	१	३८
इ—				कालात्ययापदिष्टः...	...	१	२	९	
इच्छाद्वेषप्रयत्नसुखदुःखबानानि	१	१	१०	कालान्तरेणानिष्यत्तिः ...	...	४	१	४६	
इन्द्रियान्तरविकारान् ...	...	३	१	१२	किञ्चित्सावर्त्यान् ...	...	५	१	५
इन्द्रियार्थपञ्चत्वान् ...	...	३	१	५५	कुड्यान्तरितानुपलब्धे.	...	३	१	४५
इन्द्रियार्थसंनिकषोत्पन्नम् ...	...	१	१	४	कुम्भादिष्वनुपलब्धेरहेतुः ...	...	३	२	३८
इन्द्रियैर्मत्सः संनिकर्षाभावान्	३	२	२१	कृत्वाकर्तव्यतोपपत्तेः ...	...	२	१	४३	
ई—				कृत्वाकर्मदेशवृत्तित्वान् ...	...	४	२	७	
ईश्वरः कारणम् ...	...	४	१	१९	कृष्णसारं सत्युपलम्भान् ...	...	३	१	३०
उ—				केशनत्वादिष्वनुपलब्धेः ...	...	३	२	५३	
उत्तरन्याप्रतिपत्तिरप्रतिभा ...	...	५	२	१८	केशसमूहे ...	...	४	२	१३
उत्पादव्ययदर्शनान् ...	...	४	१	४९	क्रमनिर्देशादप्रतिषेधः ...	...	४	१	१८
उदाहरणसावर्त्यान् ...	...	१	१	३४	क्रमवृत्तित्वान् ...	...	३	२	६
उदाहरणापेक्षः ...	...	१	१	३८	कचिद्धर्मानुपपत्तेः ...	...	५	१	२४
उपपत्तिकारणाभ्यनुज्ञानान् ...	...	५	१	२६	कचिद्विनाशकारणानुपलब्धे.	...	३	२	१७
उपपन्नश्च तद्वियोगः ...	...	३	२	७०	क्षीरविनाशे ...	...	३	२	१३
उपलब्धेरद्विप्रवृत्तित्वान् ...	...	२	१	५०	सुदादिभिः प्रवर्तनाच्च ...	...	४	२	४०
उपलभ्यमाने चानुपलब्धेः ...	...	२	२	३५	ग—				
उभयकारणोपपत्तेः ...	...	५	१	२५	गन्वत्वाद्यव्यतिरेकान् ...	...	३	१	६७
उभयसावर्त्यान् ...	...	५	१	१६	गन्वरसरूपस्पर्शजघ्नानाम् ...	...	३	१	६१
उभयोः पक्षयोरन्यतरस्य ...	...	२	२	२८	गन्वरसरूपस्पर्शजघ्नः ...	...	१	१	१४
ऊ—				गुणान्तरगपत्युपनर्द्धनास० ...	...	२	२	५८	
ऊर्णदेशप्रवृत्त्यनुबन्धान् ...	...	४	१	५९	गोत्वाद् गोसिद्धिवन् ...	...	५	१	३
ए—				घ—					
एकयमोपपत्तेरविशेषे ...	...	५	१	२३	घटादिनिष्पत्तिदर्शनान् ...	...	५	१	८
एकविनाशे द्वितीयविनाशान् ...	...	३	१	९	घ्राणरसतत्रनुस्त्वश्चोत्राणि ...	...	१	१	१२
एकस्मिन् भेदाभावात् ...	...	४	२	११	च—				
एकैक्येनोत्तरोत्तरगुणसङ्गवान्	३	१	६४	चैष्टेन्द्रियाथाश्रयः शरीरम् ...	...	१	१	११	
एतेनानियमः प्रत्युक्तः ...	...	३	२	६९	ज—				
ऐ—				जातिविशेषे चानियमान् ...	...	२	१	५६	
ऐन्द्रियकृत्वाद्गोदादीनाम् ...	...	३	२	५७	जल्येच्छाद्वेषनिमित्तत्वान् ...	...	३	२	३५
क—				ज्ञानुपनिषावनोपपत्तेः ...	...	३	१	१७	
कर्मकारिणश्चेन्द्रियाणाम् ...	...	३	१	३७	ज्ञानग्रहणाभ्यासः ...	...	४	२	४७

सूत्राणि	अ०	आ०	सू०	सूत्राणि	अ०	आ०	सू०		
ज्ञानलिङ्गत्वादात्मनः ...	२	१	२३	तदुपलब्धिः ...	...	३	१	७३	
ज्ञानविकल्पानाम् ...	५	१	३१	तद्विकल्पात् ...	...	१	२	२०	
ज्ञानसमवेतात्मप्रदेशसंनिकर्षात्	३	२	२५	तद्विनिवृत्तेर्वा ...	...	२	१	१८	
ज्ञानायौगपद्यादेकं मनः ...	३	२	५८	तद्विपर्ययाद्वा ...	...	१	१	३७	
त—				तद्व्यवस्थानं तु ...	...	३	१	६९	
तत्कारितत्वादहेतुः ...	४	१	२१	तद्व्यवस्थानादेव ...	...	३	१	३	
तत् त्रिविधम् ...	...	१	२	११	तन्वाधिकरणाभ्युपगम० ...	१	१	२६	
तत्त्रैराशयम् ...	...	४	१	३	तन्निमित्तं तु ...	...	४	२	३
तत्त्वप्रधानभेदाच्च ...	...	४	२	३७	तयोरप्यभावः ...	...	२	१	४०
तत्त्वभाक्तयोर्नानात्वविभागात्	२	२	१५	तलक्षणावरोधात् ...	...	४	१	३१	
तत्त्वाध्यवसायसंरक्षणार्थम् ...	४	२	५०	तल्लिङ्गत्वात् ...	...	३	२	३६	
तत्प्रामाण्ये वा न ...	...	२	१	१४	तं शिष्यगुरुसमग्रहचारि० ...	४	२	४८	
तत्प्रामाण्ये वा ...	...	२	२	६	ताभ्या विगृह्य कथनम् ...	४	२	५१	
तत्संबन्धात् ...	...	४	१	५४	तेनैव तस्याग्रहणञ्च ...	३	१	७१	
तत्सिद्धेरलक्षितेष्वहेतुः ...	...	२	२	१०	ते विभक्त्यन्ताः पदम् ...	२	२	५९	
तथात्यन्तसंशयः ...	...	२	१	५	तेषा मोहः पापीयान् ...	४	१	६	
तथा दोषाः ...	...	४	१	२	तेषु चावृत्तेः ...	...	४	२	८
तथाभावादुत्पन्नस्य ...	...	५	१	१३	तैश्चापदेशः ...	...	२	१	२७
तथा वैधर्म्यात् ...	...	१	१	३५	त्रैकाल्याप्रतिषेधश्च ...	२	१	१५	
तथाऽऽहारस्य ...	...	३	२	६६	त्रैकाल्यासिद्धेः ...	...	२	१	१२
तथेत्युपसंहारात् ...	...	२	१	४८	त्रैकाल्यासिद्धेर्हेतोः ...	५	१	१८	
तदत्यन्तविमोक्षः ...	...	१	१	२२	त्वक्पर्यन्तत्वाच्छरीरस्य ...	३	२	५४	
तददृष्टकारितमित्तिचेत् ...	...	३	२	७१	त्वगव्यतिरेकात् ...	...	३	१	५२
तदनित्यत्वम् ...	...	४	२	२७	द—				
तदनुपलब्धे. ...	...	५	१	२९	दर्शनस्पर्शनाभ्याम् ...	३	१	१	
तदनुपलब्धे. ...	...	२	२	१९	दिदेशकालाकारेषु ...	...	२	१	२२
तदनुपलब्धेरहेतुः ...	...	३	१	३३	दुःखजन्मप्रवृत्तिदोष० ...	...	१	१	२
तदन्तरालानुपलब्धेः ...	...	२	२	२६	दुःखविकल्पे ...	...	४	१	५८
तदप्रामाण्यम् ...	...	२	१	५७	दृष्टानुमितानाम् ...	...	३	१	५०
तदभावश्चापवर्गे ...	...	४	२	४५	दृष्टान्तविरोधात् ...	...	३	१	११
तदभावः सात्मकप्रदाहेपि ...	...	३	१	१५	दृष्टान्तस्य ...	...	५	१	९
तदभावे नास्त्यनन्यता ...	...	२	२	३२	दृष्टान्ते च ...	...	५	१	३४
तदयौगपद्यलिङ्गत्वाच्च ...	...	२	१	२४	दोषनिमित्तम् ...	...	४	२	२
तदर्थं यमनियमाभ्याम् ...	...	४	२	४६	दोषनिमित्तानाम् ...	...	४	२	१
तदर्थं व्यक्त्याकृतिजाति० ...	...	२	२	६०	द्रव्यगुणधर्मभेदात् ...	...	३	१	३५
तदसंशयः ...	...	४	२	५	द्रव्यविकारे ...	...	२	२	४४
तदात्मगुणत्वेपि ...	...	३	२	२०	द्रव्ये स्वगुणपरगुण० ...	...	३	२	४८
तदात्मगुणसद्भावात् ...	...	३	१	१४	ध—				
तदाश्रयत्वात् ...	...	४	२	२८	धर्मविकल्पनिर्देशे ...	...	१	२	१४

सूत्राणि	अ०	आ०	सू०	सूत्राणि	अ०	आ०	सू०		
धारणाकर्षणोपपत्तेश्च	...	२	१	३५	न- तदर्थान्तरभावात्	...	१	२	१६
न-					न- तदाशुगतित्वात्	...	३	२	२९
न- अकृताभ्यागम०	...	३	२	७५	न- तद्विकाराणाम्	...	२	२	४८
न- अणुनित्यत्वात्	...	२	२	२४	न- दोषलक्षणाविरोधात्	...	४	१	८
न- अतीतानागतयोः	...	४	१	१६	न- निष्पन्नावश्यन्भावित्वात्	...	४	२	४४
न- अतुल्यप्रकृतीनाम्	...	२	२	४३	न पयसः	...	३	२	१५
न- अनित्यतानित्यत्वान्	...	४	१	२६	न- पाकजगुणान्तरोत्पत्तेः	...	३	२	५०
न- अनेकलक्षणैः	...	४	१	३५	न पार्थिवाप्ययोः	...	३	१	६७
न- अन्तःशरीरवृत्तित्वात्	...	३	२	२६	न पुत्रपशुत्वी०	...	४	१	५३
न- अन्यत्र प्रवृत्त्यभावात्	...	३	१	२४	न पुरुषकर्माभावे	...	४	१	२०
न- अन्यत्वेप्यभ्यासस्य	...	२	२	३०	न प्रत्यक्षेण	...	२	१	३१
न- अर्थविशेषप्रावल्यात्	...	२	१	२९	न प्रदीपप्रकाशसिद्धिवन्	...	२	१	१९
न- अर्थविशेषप्रावल्यात्	...	४	२	३९	न प्रलयोऽगुसद्भावात्	...	४	२	१६
न- आकृतित्यक्त्यपेक्षत्वात्	...	२	२	६६	न प्रवृत्तिः प्रतिसंधानाय	...	४	१	६४
न- आत्मप्रतिपत्तिहेतूनाम्	...	२	१	१६	न बुद्धिलक्षणाधिष्ठान०	...	३	१	५९
न- इतरेतरधर्मप्रसङ्गान्	...	३	१	४८	न युगपदग्रहणात्	...	३	२	४
न- उत्पत्तिकारणानपदेशान्	...	३	२	२२	न युगपदनेकक्रियोप०	...	३	२	५९
न- उत्पत्तिकारणोपलब्धेः	...	४	१	३२	न युगपदर्थानुपलब्धेः	...	३	१	५३
न- उत्पत्तिनिमित्तत्वात्	...	३	२	६५	न रात्रावप्यनुपलब्धेः	...	३	१	४०
न- उत्पत्तिविनाश०	...	३	२	१२	न रूपादीनाम्	...	३	२	५६
न- उत्पत्तिविनाश०	...	४	१	३०	न लक्षणावस्थिता०	...	२	२	११
न- उष्णशीतवर्षकाल०	...	३	१	२१	न विकारधर्मानुपपत्तेः	...	२	२	४५
न- एकदेवत्रास०	...	२	१	३८	न विनष्टेभ्यः	...	४	१	१७
न- एकप्रत्यनीकभावान्	...	४	१	४	न विषयव्यवस्थानात्	...	३	१	२
न- एकस्मिन्	...	३	१	८	न व्यवस्थानुपपत्तेः	...	४	१	३३
न- कर्मकर्तृसाधनवैगुण्यात्	...	२	१	५८	न शब्दगुणोपलब्धेः	...	३	१	७२
न- कर्मानित्यत्वान्	...	२	२	२३	न सद्यः	...	४	१	४५
न- कारणावयवभावान्	...	४	२	४२	न सर्वगुणानुपलब्धेः	...	३	१	६३
न- कार्याश्रयकर्तृवधात्	...	३	१	६	न साव्यसमत्वात्	...	३	२	६४
नक्तञ्चरनयनरश्मिदर्शनाच्च	...	३	१	४३	न सामयिकत्वात्	...	२	१	५५
न- क्लेशसंततेः	...	४	१	६५	न सुखस्यान्तराल०	...	४	१	५६
न- गत्यभावान्	...	३	२	८	न संकल्पनिमित्तत्वात्	...	३	१	२७
न- घटाद् घटानिष्पत्तेः	...	४	१	१२	न संकल्पनिमित्तत्वात्	...	४	१	६८
न- घटाभावसामान्य०	...	२	२	१४	न स्मरणकालानियमान्	...	३	२	३०
न चतुष्टम्	...	२	२	१	न मृतैः स्मर्तव्यविषयत्वात्	...	३	१	१३
न चावयव्यवयवा...	...	४	२	१०	न स्वभावसिद्धिः	...	४	१	३९
न चैकदेशोपलब्धिः	...	२	१	३२	न स्वभावसिद्धेः	...	४	१	३८
न- तदनवन्त्यानान्	...	२	२	६२	न हेतुतः कार्यसिद्धेः	...	५	१	१९
न- तदर्थवहुत्वान्	...	३	१	५६	नाऽतीतानागतयोः	...	२	१	४१

श्रुताणि	अ०	आ०	सू०	श्रुताणि	अ०	आ०	सू०		
नात्ममनसोः ...	...	२	१	२१	पूर्व ति प्रमाणसिद्धौ	...	२	१	९
नानुभीयमानस्य ...	...	३	१	३४	पूर्वाभ्यस्तस्मृत्यनुबन्धात्	...	३	९	१९
नानुवादपुनरुक्तयोः	...	२	१	६६	पृथक्चावयवेभ्योऽवृत्तेः	...	४	२	९
नाऽप्रत्यक्षे गमये ...	..	२	१	४७	पृथिव्यापस्तेजो वायुः	...	१	१	१३
नाऽभावप्रामाण्यम्	...	२	२	७	पूर्वापर्यायोगात् ...	...	५	२	१०
नाऽमन न सन् ...	..	४	१	४८	प्रकृतादर्थात् ...	...	५	२	७
निपादस्थानप्राप्तस्य	...	५	२	२१	प्रकृतिविवृद्धौ ...	...	२	२	४१
नित्यत्वप्रसङ्गः ...	...	३	२	७३	प्रकृत्यनियमात् ...	...	२	२	५५
नित्यत्वेऽविभागात्	...	२	२	५१	प्रणिधाननिवन्धाभ्यास०	..	३	२	४३
नित्यमनित्यभावान्	...	५	१	३५	प्रणिधानलिङ्गादिज्ञानानाम्	...	३	२	३३
नित्यन्याप्रत्याख्यानम्	...	४	१	२८	प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनय०	...	१	१	३२
नित्यानामतीन्द्रियत्वात्	...	२	२	५२	प्रतिज्ञातार्थप्रतिषेधे	..	५	२	३
निमित्तनैमित्तिकभावात्	...	४	१	७	प्रतिज्ञाहानिः प्रतिज्ञान्तरम्	...	५	२	१
निमित्तनैमित्तिकोपपत्तेश्च	...	४	१	९	प्रतिज्ञाहेत्वोर्विरोधः	...	५	२	४
निमित्तानिमित्तयोः	...	४	१	२४	प्रतिदृष्टान्तभर्माभ्यनुज्ञा	...	५	२	२
नियमश्च निरनुमानः	...	३	१	१८	प्रतिदृष्टान्तहेतुत्वे च	...	५	१	११
नियमहेत्वभावान्	...	३	२	११	प्रतिद्वन्द्विसिद्धेः ...	...	३	२	५१
नियमानियमविरोधात्	...	२	२	५७	प्रतिषेधहीनमपि ...	...	४	२	४९
नियमानियमो तु...	...	३	२	३५	प्रतिषेधात् ...	...	५	१	१७
निरवयवत्वाद्दहेतुः	...	४	१	४३	प्रतिषेधविप्रतिषेधे	...	५	१	४१
निर्दिष्टकारणाभावेपि	...	५	१	२७	प्रतिषेधं सदोपमभ्युपेत्य	...	५	१	४२
नेन्द्रियार्थयोः ...	...	३	२	१८	प्रतिषेधानुपपत्तेः ...	...	५	१	२०
न्यूनसमाधिकोपलब्धेः	...	२	२	४२	प्रतिषेधाप्रामाण्यम्	..	२	२	५
प-					प्रतिषेधेपि समानो दोषः	...	५	१	३९
पक्षप्रतिषेधे ...	...	५	२	५	प्रतिषेधे	...	५	१	३६
पञ्चादिपु ...	...	३	१	२०	प्रत्यक्षनिमित्तत्वात्	...	२	१	२५
परश्चादिपु ...	...	३	२	३७	प्रत्यक्षमनुमानम् ...	...	२	१	३०
परं वा त्रुटे. ...	...	४	२	१७	प्रत्यक्षलक्षणानुपपत्तिः	...	२	१	२०
परिशेषात् ...	...	३	२	४१	प्रत्यक्षादीनाम् ...	...	२	१	८
परिपन्नप्रतिवादिभ्याम्	...	५	२	९	प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दा.	...	१	१	३
पश्चात् सिद्धौ ...	...	२	१	१०	प्रत्यक्षेणाप्रत्यक्षसिद्धेः	...	२	१	४६
पाणिनिमित्तप्रश्लेषात्	...	२	२	३६	प्रदीपार्चिस्सन्तति०	...	३	२	४७
पात्रचयान्तानुपपत्तेश्च	..	४	१	६२	प्रदीपोपादानप्रसङ्ग०	...	५	१	१०
पार्थिवं गुणान्तरोपलब्धेः	...	३	१	२८	प्रधानशब्दानुपपत्तेः	...	४	१	६०
पुनरुत्पत्तिः प्रेत्यभावः	...	१	१	१९	प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भः	...	१	२	१
पूर्णप्रदाहपादन०	...	२	१	५३	प्रमाणतश्चार्थप्रतिपत्तेः	...	४	२	२९
पूर्वकृतफलानुबन्धात्	...	३	२	६२	प्रमाणतः सिद्धेः ...	...	२	१	१७
पूर्वकृतफलानुबन्धात्	...	४	२	४१	प्रमाणप्रमेयसंशयप्रयोजन०	...	१	१	१
पूर्वपूर्वगुणोत्कर्षात्...	..	३	१	६८	प्रमाणानुपपत्त्युपपत्तिभ्याम्	...	४	२	३०

सूत्राणि	अ०	आ०	सू०	सूत्राणि	अ०	आ०	सू०		
धारणाकर्षणोपपत्तेश्च	...	२	१	३५	न- तदर्थान्तरभावात्	...	१	२	१६
न-					न- तदाशुगतित्वात्	...	३	२	२९
न- अकृताभ्यागम०	...	३	२	७५	न- तद्विकाराणाम्	...	२	२	४८
न- अणुनित्यत्वात्	...	२	२	२४	न- दोषलक्षणाविरोधात्	...	४	१	८
न- अतीतानागतयोः	...	४	१	१६	न- निष्पन्नावश्यम्भावित्वात्	...	४	२	४४
न- अतुल्यप्रकृतीनाम्	...	२	२	४३	न पयसः	...	३	२	१५
न- अनित्यतानित्यत्वात्	...	४	१	२६	न- पाकजगुणान्तरोत्पत्तेः	...	३	२	५०
न- अनेकलक्षणैः	...	४	१	३५	न पार्थिवाप्ययोः	...	३	१	६७
न- अन्तःशरीरवृत्तित्वात्	...	३	२	२६	न पुत्रपशुस्त्री०	...	४	१	५३
न- अन्यत्र प्रवृत्त्यभावात्	...	३	१	२४	न पुरुषकर्माभावे	...	४	१	२०
न- अन्यत्वेभ्यः	...	२	२	३०	न प्रत्यक्षेण	...	२	१	३१
न- अर्थविशेषप्रावल्यात्	...	२	१	२९	न प्रदीपप्रकाशसिद्धिवत्	...	२	१	१९
न- अर्थविशेषप्रावल्यात्	...	४	२	३९	न प्रलयोऽगुसद्भावात्	...	४	२	१६
न- आकृतित्व्यक्त्यपेक्षत्वात्	...	२	२	६६	न प्रवृत्तिः प्रतिसंधानाय	...	४	१	६४
न- आत्मप्रतिपत्तिहेतूनाम्	...	२	१	१६	न बुद्धिलक्षणाधिष्ठान०	...	३	१	५९
न- इतरेतरधर्मप्रसङ्गात्	...	३	१	४८	न युगपदग्रहणात्	...	३	२	४
न- उत्पत्तिकारणानपदेशात्	...	३	२	२२	न युगपदनेकक्रियोप०	...	३	२	५९
न- उत्पत्तिकारणोपलब्धेः	...	४	१	३२	न युगपदर्थानुपलब्धेः	...	३	१	५३
न- उत्पत्तिनिमित्तत्वात्	...	३	२	६५	न रात्रावप्यनुपलब्धेः	...	३	१	४०
न- उत्पत्तिविनाश०	...	३	२	१२	न रूपादीनाम्	...	३	२	५६
न- उत्पत्तिविनाश०	...	४	१	३०	न लक्षणावस्थिता०	...	२	२	११
न- उष्णशीतवर्षकाल०	...	३	१	२१	न विकारधर्मानुपपत्तेः	...	२	२	४५
न- एकदेशत्रास०	...	२	१	३८	न विनष्टेभ्यः	...	४	१	१७
न- एकप्रत्यनीकभावात्	...	४	१	४	न विषयव्यवस्थानात्	...	३	१	२
न- एकस्मिन्	...	३	१	८	न व्यवस्थानुपपत्तेः	...	४	१	३३
न- कर्मकर्तृसाधनवैगुण्यात्	...	२	१	५८	न शब्दगुणोपलब्धेः	...	३	१	७२
न- कर्मानित्यत्वात्	...	२	२	२३	न सद्यः	...	४	१	४५
न- कारणावयवभावात्	...	४	२	४२	न सर्वगुणानुपलब्धेः	...	३	१	६३
न- कार्याश्रयकर्तृवधात्	...	३	१	६	न साध्यसमत्वात्	...	३	२	६४
नक्तध्वरनयनरश्मिदर्शनाच्च	...	३	१	४३	न सामयिकत्वात्	...	२	१	५५
न- क्लेशसंततेः	...	४	१	६५	न सुखस्यान्तराल०	...	४	१	५६
न- गत्यभावात्	...	३	२	८	न संकल्पनिमित्तत्वात्	...	३	१	२७
न- घटाद् घटानिष्पत्तेः	...	४	१	१२	न संकल्पनिमित्तत्वात्	...	४	१	६८
न- घटाभावसामान्य०	...	२	२	१४	न स्मरणकालानियमात्	...	३	२	३०
न चतुष्टम्	...	२	२	१	न स्मृतेः स्मर्तव्यविषयत्वात्	...	३	१	१३
न चावयव्यवयवा...	...	४	२	१०	न स्वभावसिद्धिः	...	४	१	३९
न चैकदेशोपलब्धिः	...	२	१	३२	न स्वभावसिद्धेः	...	४	१	३८
न- तदनवस्थानात्	...	२	२	६२	न हेतुतः कार्यसिद्धेः	...	५	१	१९
न- तदर्थवहुत्वात्	...	३	१	५६	नाऽतीतानागतयोः	...	२	१	४१

सूत्राणि	अ०	आ०	सू०	सूत्राणि	अ०	आ०	सू०
नात्ममनसो. ...	२	१	२१	पूर्व हि प्रमाणसिद्धौ ...	२	१	९
नानुमीयमानस्य ...	३	१	३४	पूर्वाभ्यस्तस्मृत्यनुबन्धात् ...	३	९	१९
नानुवादपुनरुक्तयोः ...	२	१	६६	पृथक्चावयवेभ्योऽवृत्ते. ...	४	२	९
नाऽप्रत्यक्षे गवये ...	२	१	४७	पृथिव्यापस्तेजो वायुः ...	१	१	१३
नाऽभावप्रामाण्यम् ...	२	२	७	पौर्वापर्यायोगात् ...	५	२	१०
नाऽयन् न सन् ...	४	१	४८	प्रकृतादर्थात् ...	५	२	७
निप्रवृत्तानप्राप्तस्य ...	५	२	२१	प्रकृतिविरुद्धौ ...	२	२	४१
नित्यत्वप्रसङ्गात् ...	३	२	७३	प्रकृत्यनियमात् ...	२	२	५५
नित्यत्वेऽविभागत्वं ...	२	२	५१	प्रणिभाननिवन्धाभ्याम० ...	३	२	४३
नित्यमनित्यभावान् ...	५	१	३५	प्रणिभानलिङ्गादिज्ञानानाम् ...	३	२	३३
नित्यभ्याप्रत्याग्यानम् ...	४	१	२८	प्रतिज्ञाहेतुद्राहणोपनय० ...	१	१	३२
नित्यानामतीन्द्रियत्वात् ...	२	२	५२	प्रतिज्ञातार्थप्रतिषेधे ...	५	२	३
निमित्तनैमित्तिकभावात् ...	४	१	७	प्रतिज्ञाहानिः प्रतिज्ञान्तरम् ...	५	२	१
निमित्तनैमित्तिकोपपत्तेश्च ...	४	१	९	प्रतिज्ञाहेत्वोर्विरोधः ...	५	२	४
निमित्तानिमित्तयोः ...	४	१	२४	प्रतिघट्टान्तधर्माभ्यनुज्ञा ...	५	२	२
नियन्त निरनुमानः ...	३	१	१८	प्रतिघट्टान्तहेतुत्वे च ...	५	१	११
नियमहेत्वभावान् ...	३	२	११	प्रतिद्वन्द्वसिद्धेः ...	३	२	५१
नियमानियमविरोधान् ...	२	२	५७	प्रतिपक्षहीनमपि ...	४	२	४९
नियमानियमौ तु... ...	३	२	३९	प्रतिपक्षात् ...	५	१	१७
निर वयमत्वादहेतुः ...	४	१	४३	प्रतिषेधविप्रतिषेधे ...	५	१	४१
निर्दिष्टकारणाभावेऽपि ...	५	१	२७	प्रतिषेधं सदोपमभ्युपेत्य ...	५	१	४२
नेन्द्रियार्थयोः ...	३	२	१८	प्रतिषेधानुपपत्तेः ...	५	१	२०
न्यूनसमाधिकोपलब्धेः ...	२	२	४२	प्रतिषेधाप्रामाण्यम् ...	२	२	५
प—				प्रतिषेधेषु समानो दोषः ...	५	१	३९
पक्षप्रतिषेधे ...	५	२	५	प्रतिषेधे ...	५	१	३६
पक्षादिषु ...	३	१	२०	प्रत्यक्षनिमित्तत्वात् ...	२	१	२५
परश्चादिषु ...	३	२	३७	प्रत्यक्षमनुमानम् ...	२	१	३०
परं वा त्रुटे. ...	४	२	१७	प्रत्यक्षलक्षणानुपपत्तिः ...	२	१	२०
परिज्ञेयात् ...	३	२	४१	प्रत्यक्षादीनाम् ...	२	१	८
परिपन्नप्रतिवादिभ्याम् ...	५	२	९	प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दाः ...	१	१	३
पश्चात् सिद्धौ ...	२	१	१०	प्रत्यक्षेणाप्रत्यक्षसिद्धेः ...	२	१	४६
पाणिनिमित्तप्रश्लेषात् ...	२	२	३६	प्रदीपार्चिस्सन्तति० ...	३	२	४७
पात्रचयान्तानुपपत्तेश्च ...	४	१	६२	प्रदीपोपादानप्रसङ्ग० ...	५	१	१०
पार्थिवं गुणान्तरोपलब्धेः ...	३	१	२८	प्रधानशब्दानुपपत्तेः ...	४	१	६०
पुनरुत्पत्तिः प्रेत्यभावः ...	१	१	१९	प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भः ...	१	२	१
पूर्णप्रदाहपाटन० ...	२	१	५३	प्रमाणतश्चार्थप्रतिपत्तेः ...	४	२	२९
पूर्वकृतफलानुबन्धात् ...	३	२	६२	प्रमाणतः सिद्धेः ...	२	१	१७
पूर्वकृतफलानुबन्धात् ...	४	२	४१	प्रमाणप्रमेयसंशयप्रयोजन० ...	१	१	१
पूर्वपूर्वगुणोत्कर्षात्... ...	३	१	६८	प्रमाणानुपपत्त्युपपत्तिभ्याम् ...	४	२	३०

सूत्राणि	अ०	आ०	सू०	सूत्राणि	अ०	आ०	सू०		
प्रमेयता च ...	...	२	१	१६	...	१	१	३०	
प्रयत्नकार्यानेकत्वात् ...	...	५	१	३७	...	३	२	६१	
प्रवर्तनालक्षणा दोषाः ...	...	१	१	१८	...	३	२	४०	
प्रवृत्तिदोषजनितोऽर्थः ...	...	१	१	२०	...	३	२	६	
प्रवृत्तिर्यथोक्ता ...	...	४	१	१	...	२	१	२	
प्रवृत्तिर्वाग्वुद्धिः ...	...	१	१	१७	...	१	२	२४	
प्रसिद्धसाधर्म्यात् ...	...	१	१	६	...	१	१	७	
प्रसिद्धसाधर्म्यात् ...	...	२	१	४५	...	३	२	४९	
प्रागुच्चारणात् ...	...	२	२	१८	...	२	२	६१	
प्रागुत्पत्तेः ...	...	४	१	६६	...	१	१	१६	
प्रागुत्पत्तेः ...	...	२	२	१२	...	३	२	१९	
प्रागुत्पत्तेः ...	...	४	१	१२	...	२	१	११	
प्राङ्निष्पत्तेः ...	...	२	२	१२	...	...	...	...	
प्राङ्निष्पत्तेः ...	...	५	१	४७	र—	...	३	१	३२
प्राङ्निष्पत्तेः ...	...	४	१	३४	रन्मर्थसंनिकर्षविशेषात् ...	...	२	१	३७
प्रातिभवत्तु ...	...	३	२	६७	रोधोपघातसाहच्येभ्यः ...	...	...	...	
प्राप्तौ चानियमात् ...	...	३	२	७	ल—	...	४	१	३६
प्राप्यसाध्यमप्राप्य वा ...	...	५	१	७	लक्षणव्यवस्थानादेव ...	...	२	२	८
प्रीतेरात्माश्रयत्वात् ...	...	४	१	५२	लक्षितेषु ...	...	३	२	१४
प्रेत्याहाराभ्यासकृतात् ...	...	३	१	२२	लिङ्गतो ग्रहणात् ...	...	१	१	२५
व—	...	...	...	...	लौकिकपरीक्षकाणाम् ...	...	...	...	
वाधनानिनिवृत्तेः ...	...	४	१	५७	व—	...	१	२	१०
वाधनालक्षणं दुःखम् ...	...	१	१	२१	वचनविधातः ...	...	५	२	८
वाह्यप्रकाशानुग्रहात् ...	...	३	१	४१	वर्णक्रमनिर्देशवत् ...	...	२	२	४९
बुद्धिरूपलब्धिर्ज्ञानम् ...	...	१	१	१५	वर्णत्वान्यतिरेकात् ...	...	२	१	३९
बुद्धिसिद्धं तु तदसत् ...	...	४	१	५०	वर्तमानाभावः ...	...	२	१	४२
बुद्धेश्चैवम् ...	...	४	२	३६	वर्तमानाभावे ...	...	१	२	१५
बुद्ध्या विवेचनात्तु ...	...	४	२	२६	वाक्च्छलमेवोपचारच्छलम् ...	...	२	१	६१
भ—	...	...	...	...	वाक्यविभागस्य ...	...	२	२	५४
भूतगुणविशेषोपलब्धेः ...	...	३	१	६०	विकारधर्मित्वे ...	...	२	२	४६
भूतेभ्यो मूर्त्युपादानवत् ...	...	३	२	६३	विकारप्राप्तानाम् ...	...	२	२	४०
म—	...	...	...	...	विकारादेशोपदेशात् ...	...	५	२	१६
मध्यन्दिनोल्काप्रकाशः ...	...	३	१	३९	विज्ञातस्य परिषदा ...	...	४	२	४
मनःकर्मनिमित्तत्वाच्च ...	...	३	२	७२	विद्याऽविद्याद्विविध्यात् ...	...	२	१	६३
मन्वायुर्वेदप्रामाण्यवत् ...	...	२	१	६८	विधिर्विधायकः ...	...	२	१	६५
महदणुग्रहणात् ...	...	३	१	३१	विधिविहितस्यानुवचनम् ...	...	२	१	६२
मायागन्धर्वनगरः ...	...	४	२	३२	विध्यर्थवादानुवादः ...	...	३	२	२३
मिथ्योपलब्धिविनाशः ...	...	४	२	३५	विनाशकारणानुपलब्धेः ...	...	२	२	३३
मूर्तिमतां च ...	...	४	२	२३	विनाशकारणानुपलब्धेः ...	...	१	२	१९
य—	...	...	...	...	विप्रतिपत्तिरप्रतिपत्तिश्च ...	...	...	...	
यत्र संशयस्तत्रैवम् ...	...	२	१	७					

सूत्राणि	अ०	आ०	सू०	सूत्राणि	अ०	आ०	सू०
विप्रतिपत्तौ च संप्रतिपत्तेः ...	२	१	३	स प्रतिपक्षस्थापनाहीनः ...	१	२	३
विप्रतिपत्त्यव्यवस्था० ...	२	१	२	समाधिविशेषाभ्यासात् ...	४	२	३८
विप्रतिषेधाच्च न त्वगोका ...	३	१	५४	समानतन्त्रासिद्धः ...	१	१	२९
विभक्त्यन्तरोपपत्तेश्च ...	२	२	३९	समानप्रसवात्मिका जातिः ...	२	२	७०
विमृश्यपक्षप्रतिपक्षाभ्याम् ...	१	१	४१	समानानेकधर्माध्यवसायात् ...	२	१	१
विविधवाधनायोगात् ...	४	१	५५	समानानेकधर्मोपपत्तेः ...	१	१	२३
विषयत्वाव्यतिरेकात् ...	३	१	५८	समारोपणादात्मन्यप्रतिषेधः ...	४	१	६१
विषयप्रत्यभिज्ञानात् ...	३	२	२	सर्वतन्त्रप्रतितन्त्र० ...	१	१	२७
विष्टं ह्यपरं परेण ...	३	१	६६	सर्वतन्त्राविरुद्धः ...	१	१	२८
शीतरागजन्मादर्शनात् ...	३	१	२५	सर्वत्रैवम् ...	५	१	४०
वृत्त्यनुपपत्तेरपि तर्हि ...	४	२	६	सर्वं नित्यम् ...	४	१	२९
व्यक्ताद् घटनिष्पत्तेः ...	४	१	१३	सर्वं पृथक् ...	४	१	३४
व्यक्ताद् व्यक्तानाम् ...	४	१	११	सर्वप्रमाणप्रतिषेधाच्च ...	२	१	१३
व्यक्तिर्गुणविशेषाश्रयः ...	२	२	६८	सर्वमनित्यम् ...	४	१	२५
व्यक्त्याकृतिजातयस्तु ...	२	२	६७	सर्वमभावः ...	४	१	३७
व्यक्त्याकृतियुक्तेषु ...	२	२	६५	सर्वसंयोगशब्दविभवाच्च ...	४	२	२१
व्यभिचारादहेतुः ...	४	१	५	सर्वाग्रहणम् ...	२	१	३४
व्याघातादप्रयोगः ...	४	१	१५	सव्यहृष्टस्येतरेण ...	३	१	७
व्यासक्तमनसः ...	३	२	३२	सव्यभिचारविरुद्ध० ...	१	२	४
व्याहृतत्वादयुक्तम् ...	४	१	४०	सहचरणस्थानतादर्थ्य० ...	२	२	६३
व्याहृतत्वादहेतुः ...	२	१	२८	संख्यैकान्तासिद्धिः ...	४	१	४१
व्याहृतत्वादहेतुः ...	४	२	२७	संतानानुमानविशेषणात् ...	२	२	१६
व्यूहान्तराद्द्रव्यान्तरोत्पत्तिदर्शनम्	३	२	१६	संप्रदानात् ...	२	२	२५
श-				संबन्धाच्च ...	२	१	५१
शब्दे ऐतिह्यानर्थान्तर्भावात् ...	२	२	२	संभवतोऽर्थस्य ...	१	२	१३
शब्दार्थयोः पुनर्वचनम् ...	५	२	१४	संयोगोपपत्तेश्च ...	४	२	२४
शब्दार्थव्यवस्थानात् ...	२	१	५४	संसर्गाच्चानेकगुणग्रहणम् ...	३	१	६५
शब्दोऽनुमानम् ...	२	१	४९	साधर्म्यवैधर्म्याभ्याम् ...	५	१	२
शरीरगुणवैधर्म्यात् ...	३	२	५५	साधर्म्यवैधर्म्याभ्याम् ...	१	२	१८
शरीरदाहे ...	३	१	४	साधर्म्यवैधर्म्योत्कर्ष० ...	५	१	१
शरीरव्यापित्वात् ...	३	२	५२	साधर्म्यात्तुल्यधर्मोपपत्तेः ...	५	१	३२
शरीरोत्पत्तिनिमित्तवत् ...	३	२	६८	साधर्म्यात् संशये ...	५	१	१५
शीघ्रतरगमनोपदेशवत् ...	२	१	६७	साधर्म्यादसिद्धेः ...	५	१	३३
श्रुतिप्रामाण्याच्च ...	३	१	२९	साध्यत्वादवयविनि ...	२	१	३३
स-				साध्यत्वादहेतुः ...	३	२	२७
सगुणद्रव्योत्पत्तिवत् ...	३	१	२६	साध्यहृष्टान्तयोः ...	५	१	४
सगुणानामिन्द्रियभावात् ...	३	१	७०	साध्यनिर्देशः प्रतिज्ञा ...	१	१	३३
सद्यः कालान्तरे च ...	४	१	४४	साध्यसमत्वादहेतुः ...	३	२	३
स द्विविधः ...	१	१	८	साध्यसाधर्म्यात् ...	१	१	३६



सूत्राणि	अ०	आ०	सू०	सूत्राणि	अ०	आ०	सू०
साध्यातिदेशाच्च ...	...	५	१	६	स्मरणं त्वात्मनः ...	...	३ २ ४२
साध्याविशिष्टः ...	...	१	२	८	स्मरतः शरीरधारणोपपत्तेः ...	...	३ २ २८
सामयिकत्वात् ...	...	२	१	५५	स्मृतिसंकल्पवच्च ...	...	४ २ ३४
सामान्यदृष्टान्तयोः ...	...	५	१	१४	स्वपक्षे द्रोषाभ्युपगमात् ...	...	५ २ २०
सामान्यवतः ...	...	२	२	५०	स्वपक्षलक्षणापेक्षं ...	...	५ १ ४३
सिद्धान्तमभ्युपेत्य ...	...	१	२	६	स्वप्रविषयाभिमानवत् ...	...	४ २ ३१
सिद्धान्तमभ्युपेत्य ...	...	५	२	२३	स्वविषयानतिक्रमेण ...	...	४ २ १४
सुखस्यापि ...	...	४	१	५६	ह—		
सुप्तन्यासक्तमनसाम् ...	...	२	१	२६	हीनमप्यन्यतमेनावयवेन ...	...	५ २ १२
सुवर्णादीनाम् ...	...	२	२	४७	हेतूदाहरणाधिकम् ...	...	५ २ १३
सुप्तस्य स्वप्नादर्शने ...	...	४	१	६३	हेतूपादानात् ...	...	३ २ ४६
सेनावनवद् ग्रहणम् ...	...	२	१	३६	हेत्वपदेशात् ...	...	१ १ ३९
स्तुतिर्निन्दा परकृतिः ...	...	२	१	६४	हेत्वभावादसिद्धिः... ..	...	४ २ ३३
स्थानान्यत्वे नानात्वान् ...	...	३	१	५१	हेत्वाभासाच्च यथोक्ताः ...	...	५ २ २४
स्फटिकान्यत्वाभिमानवत् ...	...	३	२	९			
स्फटिकेष्यपरापरोत्पत्तेः ...	...	३	२	१०			

५३५

॥ इति ॥

केपांचित्सूत्राणामत्र समुचितपाठाः प्रदर्शयन्ते—



'प्रतितन्त्रसिद्धः प्रतितन्त्रसिद्धान्तः १-१-२९' । 'विशेषपरीक्षणार्थमपरीक्षितोभ्युपगतोऽभ्यु-  
पगमसिद्धान्तः १-१-३१' । 'शब्दादातोऽसिद्धिवत् तत्सिद्धिः २-१-१५' । प्रमेयता च तुलावत् किं  
वा तुलाप्रमेयतावत् २-१-१६' । 'न प्रत्यक्षेणैकदेशोपलम्भस्वीकारात् २-१-३१' । 'शब्दादर्थ-  
घोभव्यवस्थादर्शनादप्रतिषेधः २-१-५४' । 'शब्दादैतिहास्याऽनर्थान्तरभावाद् अनुमानादर्थोपत्तिसंभ-  
वाभावानामनर्थान्तरभावात्प्रतिषेधः २-२-२' । 'सामान्यवत्त्वस्य साधनविशेषणत्वात् २-२-१६' ।  
'नाऽनुल्यप्रकृतीना विकाराणा विकल्पात् २-२-४३' । 'विकाराणामपुनरापत्तेः २-२-४६' ।  
'नित्यत्वेऽविकारात् क्षणिकत्वे च प्रकृतित्वानुपपत्तेः २-२-५१' । 'व्यक्तयाकृतिजातिसमुदाये प्रयो-  
गात्तदर्थे संशयः २-२-६०' । नाऽऽनन्त्यव्यभिचाराभ्याम् २-२-६२' । 'सहचरणस्थानतादर्थ्य-  
वृत्तमानभारणसामीप्ययोगसाभनाऽऽधिपत्येभ्यः— यष्टिमध्यकटयमाढकतुलागङ्गाकृष्णान्नपुरुषशब्दानां  
प्राक्षणमध्यस्थवीरणराजसक्तुचन्दनतीरगाकटप्राणकुलेषु अतद्भावेपि तदुपचारः २-२-६३' । 'समान-  
ज्ञानजननी जातिः २-२-७०' ॥ 'संघातातिरिक्त आत्मा— दर्शनस्पर्शनाभ्यामेकार्थग्रहणात् ३-१-१' ।  
'तस्या आत्मगुणभावादप्रतिषेधः ३-१-१४' । 'अन्तःकरणाभावो निरनुमानः ३-१-१८' ।  
'न पञ्चभूतविकाराणामुष्णशीतवर्षकालनिमित्तत्वात् ३-१-२१' । 'सरागस्य जन्मस्वीकारात्  
३-१-२५' । 'शरीरं पार्थिवं जलादीनामङ्गभावात् ३-१-२८' । 'इन्द्रियाण्याहङ्कारिकाणि मह-  
दगुग्रहणात् ३-१-३१' । 'वायुप्रकाशनिरपेक्षप्रत्यक्षस्याऽभिभवात् ३-१-४२' ॥ 'कर्माकाशसा-  
धर्म्याद् बुद्धौ नित्यत्वानित्यत्वसंशयः ३-२-१' । 'नित्या बुद्धिर्विषयप्रत्यभिज्ञानात् ३-२-२' ।  
'प्रत्यभिज्ञाविनाशे च विनाशप्रसङ्गात् ३-२-५' । 'न ज्ञानमिन्द्रियार्थयोरुणः— तद्विनाशेपि ज्ञाना-  
वस्थानात् ३-२-१८' । 'ज्ञानक्रियाकरणत्वाच्च न मनसः ३-२-१९' । 'बुद्धेः कर्मवदनवस्थायित्व-  
ग्रहणात् ३-२-४४' । 'शरीरे चैतन्यविरोधिगुणादर्शनात् ३-२-५१' । 'तत्रैराशयम्— रागद्वेष-  
मोहानामर्थान्तरभावात् ४-१-३' । 'न— एकविनाशयत्वात् ४-१-४' । 'तेषां मोहः पापीयान्-  
ममृदस्येतरानुत्पत्तेः ४-१-६' । 'व्यक्ताद् व्यक्तानामुत्पत्तिः— प्रत्यक्षप्रामाण्यात् ४-१-११' ।  
अभावाद् भावोत्पत्तिः— उपमृद्य प्रादुर्भावात् ४-१-१४' । 'ईश्वरः कारणम्— पुरुषकर्मवैफल्यदर्श-  
नात् ४-१-१९' । 'न कारणस्य ( प्रमाणस्य ) एकदेशत्वात् ४-१-४२' । 'प्रागुत्पत्तेरसत्-  
उत्पत्तिदर्शनात् ४-१-४९' । 'प्रीतेरात्मनिष्ठत्वादप्रतिषेधः ४-१-५२' । 'अग्नीनामात्मनि समा-  
रोपणादप्रतिषेधः ४-१-६१' । 'अवयवानां कृत्स्नैकदेशयोर्वृत्त्यसंभवादवयव्यभावः ४-२-७' ।  
'तत्समवेतत्वादपृथग् ग्रहणम् ४-२-२८' । 'प्रमाणानुपपत्त्युपपत्तिभ्यां सर्वशून्याभावः ४-२-३०' ।  
'समाधिविशेषाभ्यासात् तत्त्वज्ञानम् ४-२-३८' । 'पूर्वकृतसुकृतविशेषात्तदुत्पत्तिः ४-२-४१' ।  
'न— शरीराभावात् ४-२-४४' । तदर्थं यमनियमादिभ्य आत्मसंस्कारः ४-२-४६' । 'ताभ्यां  
विगृह्य विप्रतिपत्तिः ४-२-५१' । 'घटादिनिष्पत्तिदर्शनात् पीडनार्थं चाभिचारादप्रतिषेधः ५-१-८' ।  
'अविशेषेणोक्ते हेतौ प्रतिषिद्धे विशेषणान्तरं प्रक्षिप्तो ( विशेषणान्तरप्रक्षेपे ) हेत्वन्तरम् ५-२-६' ।  
अर्थादापन्नस्य स्वशब्देन पुनर्वचनं च ५-२-१५' ॥ इति ॥ ५१ ॥

एतन्निर्दिष्टसंख्याकानि सूत्राण्येवंविरचनीयान्यासन्

इति संभावयति—

सुदर्शनाचार्यशास्त्री

काशी

संशोधनपत्रम्

पृ० पं० अशुद्धम्	शुद्धम्	पृ० पं० अशुद्धम्	शुद्धम्
५ १२ समुदाय	समुदायः	८६ २७ हेतुः	हेतुः
६ १५ दार्थे	पदार्थे	९२ १७ त्यात्	स्यात्
६ २४ विमर्षमात्रम्	विमर्षमात्रम्	९३ २३ सामर्थेन	सामर्थ्येन
७ १७ वैतण्डिकः	वैतण्डिकः	९७ १४ विपत्क	विषयक
७ १८ कप्रयोजन	प्रयोजन	९७ १५ तद्विषया	तद्विषया
९ ३५ एथम्	पृथग्	९८ १७ सिद्धौ	सिद्धौ या
१३ १ ज्ञानान्तर	ज्ञानानन्तर	१०२ १५ प्रतिपेक्षरूपे	प्रमाण्यप्रतिपेक्षरूपे
२० १३ इति ।	इति	१०८ ३ सन्धिः	लब्धिः
२१ १ तद्	न तद्	११० ३२ इति	इति तदत्रापि पूर्व-
	(अन्यत्परिशिष्टे द्रष्टव्यम्)		मुक्तम्
२१ १० प्रसज्यते	प्रसज्यते- इन्द्रिया-	१२३ १९ घाना	वाना
	र्थसंनिकर्षोत्पन्नत्वा-	१२३ २० वित	विनः
	क्रान्तत्वात्	१२३ ३४ एतत्कृतः	एतत्कृतः=
		१२३ ३५ सध्यति	सिध्यति
२२ ९ (परिशिष्टे द्रष्टव्यम्)	.न	१२४ २८ सद्भावः	सत्त्वम्
२५ ४ न.	हेतु	१३४ ११ प्रत्ययस्य	प्रत्ययस्य
४० १ हतु	सन्	१३७ २३ पततः	पततः=
४० २० सत्	तथा	१३७ ३० पतितव्यकालः	पतितव्यकालः=
४० २० । तथा	निवर्तते इति	१३८ ८ रितर	रितरे
४१ ७ निवर्ततेति	गन्धवत्त्वेन	१३९ २९ दपि	दपि इतरेतरापेक्षा=
४६ ३१ गन्धवत्त्वेन	ऽधिक्रियते	१४१ ११ दर्व्या	दर्व्याः
४८ ७ ऽधिक्रियते	मानस्य	१४१ २३ सति=	सति
४८ १३ सानस्य	वाक्ये	१४२ १८ क्रियमाणता	क्रियमाणता=
५३ ६ वाक्य	पक्षस्य	१४२ ३३ यः	त्रैकाल्यान्वितो यः
५९ १३ पक्षस्य=	हेतु	१४२ ३४ त्रैकाल्यान्वितो	अवीतानागतयुक्तो
६१ २५ हेतू	:? इति	१४८ १६ नास्ती	नास्ति
६४ २ इतिः?	पक्ष	१४९ १२ तर्कस्य	तर्कस्य
६५ ३५ यक्ष	चैव	१५१ ३० संवन्ध	संवन्धान्तर
६९ २९ चव	स्थानानां	१५१ ३२ संवन्ध	संवन्धान्तर
७१ ३६ स्थानान	पञ्चम्यन्तवहि	१५५ २ ऽभ्यासेन	ऽभ्यासे न
७२ २९ वहि	सादृश्यस्या	१५५ २८ दोष	दोषवान्
७८ ३५ सादृश्या	धानस्य=	१५६ २० विधित्वरूपमाह	उक्तविधेर्द्विविध्यमाह
८१ १३ धानस्य-	सद्भाव	१५६ २१ प्रवर्तनम्	अनुमोदनम्
८५ ५ सद्भाव		१५६ २९ विमजते	विमजते

पृ०	पं०	अशुद्धम्	शुद्धम्	पृ०	पं०	अशुद्धम्	शुद्धम्
१५६	३०	परकृति;	परकृति,	२२८	२०	पटलौ	पटले
१५६	३५	प्रकृतौ	सर्वजित् प्रकृतौ	२२९	२३	स्मृतिः	स्मृतिः
१५८	२६	सोमयाग	इति सोमयाग	२२९	३५	ति,	ति
१६२	१७	सूत्रेण	मन्त्रेति सूत्रेण	२३६	१४	हेतु	हेतु
१६२	२५	इत्यनित्यवे	इत्यनित्यत्वे	२४५	२८	नापदद्यते	नापद्यते
१६४	८	तत्सु	सत्सु	२४७	६	पत्तम्	पत्तुम्
१६४	२९	दित्वर्थपति	दित्वर्थापत्ति	२४८	३	तेजः	तेजः.
१६७	२९	असति	'असति	२४९	१६	धर्माणां	धर्माणां
१६९	३२	तथा	तथात्राभावास्यमेव तथा	२५१	१९	भोगार्थम्	उपभोगार्थम्
१७०	३६	नेति,	नेति, यानि= यत्र. तेषाम्= तत्र,	२५३	३२	दित्याशयः ।	तु न च भवतीति चक्षुरश्मेरभावः प्राप्त इत्याशयः ।
१८१	१६	इति	अनुपलभ्यमानत्वा- दिति	२५५	१५	थमेव	थमेव
१८२	३४	व्याचष्टे-	व्याचष्टे- अस्पर्श- मिति, तथा=	२५६	३२	आवि	अवि
१८५	२०	संभवात्	संभवात् प्रयोगाद्वा	२५९	१९	ज्ञानवाद	ज्ञानवद्
१८९	१४	व्यक्तस्य	व्यक्तस्य शब्दस्य	२६१	२८	याणं	याणां
१९२	३५	नोपपद्यते	उक्तसारयमते नोप- पद्यते	२६५	२३	शेक	शेकैक
१९३	५	विकारा	विकारा	२६९	३१	श्रैक	श्रैकैक
१९३	१४	नाभिव्यक्तिः	नाभिव्यक्तिः	२७०	९	रकस्य	रेकस्य
२१०	२३	स्यवा	स्यैवा	२७२	१०	सयुक्त	संयुक्त
२११	२२	आटक	आटकं देहीत्यत्र आटक	२७४	३६	परस्पर	परस्परं
२११	२३	तुल्या	तुलां देहीत्यत्र तुल्या	२७६	२९	कानिचित्=	कानिचित्= रसना- दीनि
२११	२५	योग	कृष्णं देहीत्यादौ योग	२७७	९	दिभि-	दिभिः
२१२	२१	तत्=	तत्	२७७	१७	दृष्टान्तः	दृष्टान्त.
२१३	७	हि	हि	२७७	२४	कारण	कारणभाव
२१४	१३	रूपरसगन्धस्पर्- शानां	गन्धरसरूपस्पर्शानां	२७९	१४	भावे	भावे
२१८	२९	यः	यः,	२८२	१३	ज्ञानमेव	प्रत्यक्षमेव
२२१	३६	प्राधान्या	प्राधान्या	२८६	१३	सूत्रं च	सूत्रं च- विषयान्त- रव्यासङ्ग आत्मधर्म
२२२	३७	मस्तीति	मस्तीति मृतशरीर- दाहे	२८९	१६	वश्च	वश्य
२२३	३३	एतच्च	एतच्च	२९४	३२	एव	एवं
२२८	१९	आवरणौ	आवरणे	२९८	२५	प्रसङ्ग	प्रसङ्ग
२२८	२०	आवरणौ	आवरणे	३०३	२५	दशपाह	दशपाद
				३०५	१९	सत्त्वेति	सत्त्वेपि
				३०९	८	द्वेषयो	द्वेषयोग
				३१०	२०	निवृत्तयो	निवृत्तयो

पृ०	पं०	अशुद्धम्	शुद्धम्	पृ०	पं०	अशुद्धम्	शुद्धम्
३२५	२८	एतत्	उक्तं	३९०	१२	पवर्ग	पवर्गः
३२७	३	३	५३	३९४	१	पृथक्	पृथक्
३३१	२	पदार्थान्	पदार्थान्	३९८	२१	किंवा	किं वाऽयमभावः
३३२	२४	वर्तमाने,	वर्तमाने	४११	३६	त तु	न तु
३४१	११	व्ययसायः	व्यवसायः	४१३	१६	पूर्वकतः	पूर्वकृतः
३५९	३१	भान्तिरेव	भ्रान्तिरपि	४१५	३१	तदर्थमिति,	तदर्थमिति, तदर्थम्=
३६८	१०	उत्कृष्ट	उत्कृष्ट	४२३	६	क्रियागुणहेतु-	क्रियाहेतुगुणयुक्तं
३७२	४	व्याघातो	व्याघातः=			युक्तं	
३७२	२३	व्याघातः=	व्याघातः= वैध-	४२४	१९	विशिष्टं	विशिष्टमेव
			र्म्यम्=	४२५	२०	अप्राप्त्याऽ	अप्राप्त्या
३७३	३२	सामा	सामाना.	४३३	२०	प्रसज्येत्	प्रसज्येत
३७४	१७	तदेतत्	तदेतत्	४४२	२३	क्षस्यानुवादः	पक्षस्यानुवादः
३७६	३३	ज्ञानात्	ज्ञानस्य सत्त्वात्	४४६	३६	पष्टेपीति	पष्टेपीति
३७८	२३	वाग्	वाग्	४४९	३१	असर्वगतत्व	असर्वगतत्व
३८२	२६	स्वर्गात्=	स्वर्गात्	४५२	३७	तद्रस्मिन्	तद्रस्मिन्
३८५	२४	चरित्रम्	पूर्वजनचरित्रम्	४५३	२३	साधनत्वादि	साधनादि
३८६	१६	सिद्धः	सुखाभावश्च सिद्धः	४५८	२४	साख्य	सांख्य
३८६	२०	प्रवृत्तौ,	प्रवृत्तौ भोगेन नष्टा-				
			याम्				

किंचिच्छात्रोपयोगाय नूतनं चापि निवेशितम् ।  
 अतोन्यदन्त्यभागेन परिशिष्टेन शोध्यताम् ॥  
 एतद्विशा स्वयं शोध्यमशुद्धं यदि दृश्यते ।  
 अवश्यं शिष्यतेऽशुद्धिः मूक्षमदृष्ट्यापि दर्शने ॥

इत्यलम्

अथ

सूत्रकारस्य तात्पर्यं बुद्ध्वा स्वमतिमात्रतः ।  
सूत्रत्रितयभाष्यं च करोत्येष सुदर्शनः ॥

इदमन्यद् बौद्धमतम्—

सर्वं पृथक्— भावलक्षणपृथक्त्वात् ॥ ४-१-३४ ॥

सर्वं पदार्थमात्रं पृथक्= नैयायिकादिभिर्यत् गवादिव्यक्तीनां गोत्वादिजातिभिरभेद उच्यते तन्नोपपद्यते, कुतः ?; भावलक्षणपृथक्त्वात्= भावलक्षणस्य= जातिशब्दवाच्याया आकृतेः पृथक्त्वात्= गवादीनां तत्तद्व्यक्तिमात्रे पर्याप्तत्वात्= सर्वासु व्यक्तिष्वनुगतत्वाभावात्, अयमर्थः— आकृत्यतिरिक्ता तु जातिर्निरूपयितुमेव न शक्यते, आकृतिश्च प्रतिव्यक्ति पर्याप्तोपलभ्यते अत एव 'नेयं सा गौः' इति विशेषप्रतीतिर्भवति । व्यवहारश्च व्यक्त्यैव सिध्यतीति व्यर्थो जातिस्वीकारः । गवादिशब्दवाच्यत्वग्रहश्च लोकव्यवहारात् सिध्यन् न जातिमपेक्षते इति गवादिव्यक्तीनामभेदकारणीभूताया जातेरभावात् सर्वं पृथगेव । किं च नित्या जातिरित्युच्यते न च कस्यापि नित्यत्वं संभवति— सर्वस्य क्षणिकत्वात् 'यत् सत् तत् क्षणिकम्' इति व्याप्तेर्वाधासंभवात् उक्तं च—

“ पृथक्त्वे व्यक्तितो जातिर्दृश्येत पृथगेव सा ।

अभेदे व्यक्तिमात्रं स्याद् द्वेषा चेन्न विरोधतः ॥

नाऽऽयाति न च तत्रासीदस्ति पश्चान्न चांशवत्

जहाति पूर्वं नाधारमहो व्यसनसंततिः ॥ ” इति ॥ १ ॥

अत्रोच्यते—

न— अनेकलक्षणैरेकभावनिष्पत्तेः ॥ ४-१-३५ ॥

यदुक्तम्— 'सर्वं पृथक्— जात्यभावात्' इति तन्नोपपद्यते तस्मात् ? जात्यात्मना व्यक्तीनामभेदस्यापि संभवात् न सर्वं पृथगेवेत्यर्थः कस्मात् ? अनेकलक्षणैरेकभावनिष्पत्तेः= अनेकैर्लक्षणैः= आकृतिशब्दवाच्यैरवयवसंयोगैरेकभावस्य= व्यक्तेर्निष्पत्तेः= जायमानत्वादित्यन्वयः । शृङ्गसान्नाद्यनेकावयवसंयोगेनैव गवादिव्यक्तिनिष्पत्तिरूपलभ्यते स तु संयोगः सर्वासु गवादिव्यक्तिषु प्रत्यक्षमीक्ष्यते इति न तस्यापलापः संभवति । यदुक्तम्— 'नेयं सा गौः' इति प्रतीतिरनुगतधर्माभावादेव संभवतीति तत्रोच्यते— द्विविधा ह्याकृतिरस्ति तत्रैका सर्वा-नुगता तामेवाश्रित्य 'इयमपि गौरियमपि गौः' इत्यनुगता प्रतीतिर्भवति, अपरा च तत्तद्व्यक्तिपर्याप्ता तां चाश्रित्य 'नेयं सा गौः' इति विशेषप्रतीतिरप्युपपद्यते । आकृत्या च याऽभिव्यज्यते सा जातिरित्युच्यते, आकृतिज्ञात्योश्च भेदः प्रत्यक्षसिद्ध एव, जातिं च विना शब्दशक्तिग्रहो न संभवति । अनेके चावयवसंयोगा न तेषां वाच्यत्वमुपपद्यते— एकस्य वाच्यत्वसंभवादिति सिद्धम्— अस्ति जातिरिति, जात्या च व्यक्तीनामभेद इति न सर्वं पृथगेवेति ॥ २ ॥

किं च—

लक्षणव्यवस्थानादेवाऽप्रतिषेधः ॥ ४-१-३६ ॥

अप्रतिषेधः= जातिप्रतिषेधः किं वा सर्वाभेदप्रतिषेधो नोपपद्यते, कस्मात् ? लक्षण-  
व्यवस्थानादेवेत्युच्यते, लक्षणस्य= आकृतेर्व्यवस्थानात्= गवादिव्यक्तिषु व्यवस्थितत्वात्=  
अव्याप्त्यऽतिव्याप्तिरहितत्वादित्यन्वयः, शृङ्गसास्त्रादिसंयोगो हि सर्वासु गोव्यक्तिष्वनुगत-  
रूपेण वर्तते एव— बाधकाभावात्, तेन च जातिरभिव्यज्यते, ब्राह्मणजातिरित्यादिपदवाच्या  
च जातिरेव, जात्यभावे एतादृशशब्दानामर्थशून्यत्वमेव स्यान्न चैतद्युक्तमुत्पश्यामः । तस्मात्  
सिद्धा जातिस्तया चाभेदोपि सिद्ध इति सर्वमवदातमित्यलम् ॥ ३ ॥ इति जातिसमर्थनम् ॥

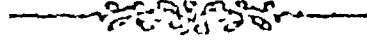
अवयविनस्तु सिद्धयर्थं भाष्यकारेण वर्णितम् ।

इदं सूत्रत्रयं तच्च जातिसिद्धिकृते मया ॥

अथ

# न्यायदर्शनस्य

अकारादिक्रमेण विषयानुक्रमणिका



विषयः	पं०	पृ०	विषयः	पं०	पृ०
अ-			अर्थापत्तिसमलक्षणम् ...	१	४३२
अमानलक्षणम् ...	४	४५६	अर्थापत्त्यादीनां पृथक्प्रमाणत्वशङ्का	२	१६४
अधिकरणसिद्धान्तलक्षणम् ...	५	५१	अर्थापत्त्यादीनामनुमानादावन्तर्भावः	६	१६५
अधिकरुलक्षणम् ...	१	४५५	अवयवसूत्रम् ...	५	५३
अननुभाषणलक्षणम् ..	१	४५६	अवयवखण्डनम् ...	१	३९३
अनित्यसमलक्षणम् ...	४	४३९	अवयवविनि प्रवोत्तरपक्षौ	४	३९६
अनिमित्तकारणवाद्:	७	३५५	अवयवविनि सदायः ...	६	३९२
अनिमित्तकारणवाद्खण्डनम् ...	१	३५६	अवयवविमण्डनम् ...	१०	३९२
अनुत्पत्तिसमलक्षणम् ...	९	४२७	अवयवविमण्डनम् ...	४	३९४
अनुपलब्धिप्रामाण्यम् ...	६	१६९	अवयविसमर्थनम् ...	१	१२२
अनुपलब्धिसमलक्षणम् ...	७	४३६	अवर्ण्यसमलक्षणम् ...	३	४२३
अनुमानपरीक्षारम्भ...	७	१३५	अविज्ञातार्थलक्षणम् ...	४	४५३
अनुमानलक्षणम् ...	१	२४	अविशेषसमलक्षणम् ...	१	४३३
अनुवादलक्षणम् ...	१०	१५७	अहेतुसमलक्षणम् ...	१	४३१
अपकर्षसमलक्षणम् ...	१	४२३	अहङ्कारनिवृत्त्युपायः ...	९	३९०
अपवर्गखण्डनम् ...	१०	३७७	आ-		
अपवर्गपरीक्षारम्भः ...	९	३७७	आकाशधर्मविशेषाः ...	१	४०१
अपवर्गप्रयोजकक्रमसूत्रम् ...	३	१३	आकाशविभुत्वम् ...	८	४००
अपवर्गमण्डनम् ...	१०	३७८	आकृतिलक्षणम् ...	४	२१४
अपवर्गसूत्रम् ...	४	३९	आकृतेर्वाच्यत्वम् ...	११	२११
अपसिद्धान्तलक्षणम् ...	४	४५८	आकृतेर्वाच्यत्वखण्डनम् ...	४	२१२
अपार्थक्यलक्षणम् ..	१	४५४	आत्मनित्यत्वम् ...	७	२३५
अप्रतिभालक्षणम् ...	७	४५६	आत्मनो देहादिभिन्नत्वम् ...	१०	२२०
अप्राप्तकाललक्षणम् ...	५	४५४	आत्मनो मनोभिन्नत्वम् ...	८	२३३
अप्रानिसमलक्षणम् ...	१	४२५	आत्मपरीक्षारम्भः ...	१	२१७
अभावकारणवाद्:	२	३५१	आत्मसिद्धिसूत्रम् ...	५	३०
अभावकारणवाद्खण्डनम् ...	७	३५१	आनन्दमोक्षवादखण्डनम् ...	७	३९
अभ्युपगमसिद्धान्तलक्षणम् ...	४	५२	इ-		
अयुगत्स्मरणकारणम् ...	७	३०४	इतिहासपुराणधर्मशास्त्राणां प्रामाण्यम्	१	३८५
अर्थपरीक्षारम्भः ...	५	२६९	इन्द्रियकारणानि ...	२	३४
अर्थवादभेदाः ...	९	१५६	इन्द्रियननात्वस्थापनम् ...	२	२६०
अर्थसूत्रम् ...	५	३४	इन्द्रियपरीक्षारम्भः ...	१	२४६
अर्थान्तरलक्षणम् ...	१	४५२	इन्द्रियपञ्चत्वस्थापनम् ...	२	२६४
अर्थापत्तिप्रामाण्यम् ...	६	१६७			



विषयः	पं०	पृ०	विषयः	पं०	पृ०
इन्द्रियसूत्रम् ... ..	२	३३	जैनमतखण्डनम् ... ..	४	३४०
इन्द्रियकारणव्यवस्था ... ..	४	२७६	ज्ञानानामनेकत्वम् ... ..	१	२८८
इन्द्रियाणां बाह्यगुणग्राहकत्वम्	३	२७७	त-		
इन्द्रियाणां भूतकार्यत्वम् ... ..	७	२६८	तत्त्वज्ञानपरिपाकप्रकारः ... ..	५	४१५
इन्द्रियादिचैतन्यवादनिरासः ...	४	२९५	तत्त्वज्ञानफलम् ... ..	८	४०९
ई		३१३	तत्त्वज्ञानविषयः ... ..	१	३८९
ईश्वरकारणत्ववादः ... ..	८	३५३	तत्त्वज्ञानोत्पत्तिप्रकारः—		
ईश्वरलक्षणम् ... ..	८	३५४	समाधिस्वरूपं च ... ..	३	४१२
उ-			तर्कलक्षणम् ... ..	४	६३
उत्कर्षसमलक्षणम् ... ..	५	४२२	द-		
उदाहरणलक्षणम् ... ..	५	५६	दुःखलक्षणम् ... ..	७	३८
उपचारच्छललक्षणम् ... ..	७	८३	दुःखसंज्ञाभावनोपदेशप्रयोजनम्	१५	३७५
( छलविषयको वादः )		८५	दृष्टान्तलक्षणम् ... ..	१	४९
उपनयलक्षणम् ... ..	१	५९	दोषनिमित्तम् ... ..	२	३९१
उपपत्तिसमलक्षणम् ... ..	५	४३४	दोषपरीक्षा ... ..	६	३४५
उपमानपरीक्षारम्भः ... ..	२	१४३	दोषराशित्रयम् ... ..	५	३४६
उपमानलक्षणम् ... ..	७	२६	दोषलक्षणम् ... ..	९	३६
उपलब्धिसमलक्षणम् ... ..	४	४३५	न-		
उपोद्घातभाष्यम् ... ..	१	१	निगमनलक्षणम् ... ..	१	६०
क-			निग्रहस्थानप्रभेदानामानि ... ..	४	४४८
कार्यसमलक्षणम् ... ..	३	४४२	निग्रहस्थानलक्षणम् ... ..	७	८६
कालातीतलक्षणम् ... ..	७	७७	( जातिनिग्रहस्थानबहुत्वम् )		८७
क्षणिकवादः ... ..	७	२८८	नित्यपदार्थगणना ... ..	१२	३५७
क्षणिकवादखण्डनम् ... ..	५	२८९	नित्यसमलक्षणम् ... ..	८	४४०
ग-			नियमस्वरूपम् ... ..	२	४१५
गर्भपूर्तिप्रकारः ... ..	३	३३४	निरनुयोज्यानुयोगलक्षणम् ... ..	१	४५८
च-			निरर्थकलक्षणम् ... ..	१	४५३
चक्षुरक्षिसमर्थनम् ... ..	७	२४७	निर्णयलक्षणम् ... ..	८	६५
छ-			निर्विशेषेश्वरखण्डनम् ... ..	३	३५५
छलत्रैविध्यम् ... ..	१०	७९	नेत्रद्वित्वम् ... ..	२	२२६
छललक्षणम् ... ..	७	७९	न्यूनलक्षणम् ... ..	८	४५४
ज-			प-		
जल्पलक्षणम् ... ..	४	७०	पदलक्षणम् ... ..	६	२०७
जल्पवितण्डाप्रयोजनम् ... ..	९	४९६	परमाणुसावयवत्वम् ... ..	१	४०२
जातिप्रभेदानामानि ... ..	३	४१९	परमाणुसावयवत्वखण्डनम् ... ..	८	४०२
जानिलक्षणम् ... ..	१	२१५	पर्यनुयोज्योपेक्षणलक्षणम् ... ..	७	४५७
जानिलक्षणम् ... ..	२	८६	पुनरुक्तलक्षणम् ... ..	३-८	४५५
जातेर्वाच्यत्वम् ... ..	८	२१२	पृथिव्यादीनां गुणव्यवस्था ... ..	८	२६९
जातेर्वाच्यत्वखण्डनम् ... ..	१	२१३	प्रकरणसमलक्षणम् ... ..	५	७५
जात्याकृतिविशिष्टव्यक्तेर्वाच्यत्वम्	५	२१३	प्रकरणसमलक्षणम् ... ..	६	४२९
जैनमतम् ... ..	१	३४०	प्रतिज्ञान्तरलक्षणम् ... ..	४	४४९
			प्रतिज्ञालक्षणम् ... ..	२	५५

विषयः

पं० पृ०

प्रतिप्राविरोधलक्षणम् ...	१	४५०
प्रतिप्रासंन्यासलक्षणम् ...	७	४५०
प्रतिप्रादानिलक्षणम् ...	१०	४४८
प्रतितन्वासिद्धान्तलक्षणम् ...	१	५१
प्रतिदृष्टान्तसमलक्षणम् ...	१	४२६
प्रत्यक्षप्रमाणपरीक्षारम्भः ...	१	११३
प्रत्यक्षलक्षणम् ...	७	१९
प्रत्यक्षस्यानुमानात् पार्थक्यम् ...	२	१२१
प्रत्यक्षस्यानुमानेऽन्तर्भावशङ्का ...	६	११९
प्रमाणपरीक्षारम्भः ...	८	९७
( प्रमाणानामप्रामाण्यम् ) ...	९	९७
( प्रमाणानां प्रामाण्यनिरूपणम् ) ...	७	९९
प्रमाणसंन्याससूत्रम् ...	७	१७
प्रमेयचानुविध्यम् ...	१	३९०
प्रमेयहेतुसूत्रम् ...	२	२९
प्रयोजनलक्षणम् ...	४	४८
प्रवृत्तिपरीक्षा ...	३	३४५
प्रवृत्तिलक्षणम् ...	६	३६
प्रसन्नपदापरिशिष्टम् ...	...	४६१
प्रसङ्गसमलक्षणम् ...	१	४२६
प्रातिसमलक्षणम् ...	१	४२५
प्रेत्यभावपरीक्षा ...	१	३४०
प्रेत्यभावलक्षणम् ...	४	३७
फ-		
फलपरीक्षारम्भः ...	१	३७०
फललक्षणम् ...	१	३८
व-		
बुद्धिनित्यत्वम् ...	३	२९८
बुद्धिनित्यत्वखण्डनम् ...	७	२९८
बुद्धिपरीक्षारम्भः ...	१	२८०
बुद्धिसूत्रम् ...	९	३४
बुद्धेरनित्यत्वम् ...	८	२८१
बुद्धेरात्मगुणत्वे दोषाभावः ...	४	२९९
बुद्धेरात्मगुणत्वम् ...	२	२९६
बुद्धेरात्मगुणत्वम् ...	५	३१४
बुद्धेरिन्द्रियार्थगुणत्वनिरासः ...	४	२९५
बुद्धेर्ज्ञानवत्त्वनिराकरणम् ...	२	२८२
बुद्धेर्भूतेन्द्रियमनोगुणत्वनिरासः ...	६	३१३
बुद्धेर्मनोगुणत्वनिरासः ...	१२	२९५
बुद्धेः क्षणिकत्वम् ...	४	३१९
बुद्धेः शरीरगुणत्वनिरासः ...	४	३२४
बौद्धमतनिरासः ...	२	२९३

विषयः

पं० पृ०

भ-	...	...	४	४११
ज्ञान्तेरंशद्यम् ...	...	...	४	४११
म-	...	...	...	...
मतानुजालक्षणम् ...	...	...	३	४५७
मनस एकत्वम् ...	...	...	२	३२९
मनसोऽणुत्वम् ...	...	...	६	३३१
मनसोऽणुत्वमेकत्वं च ...	...	...	३	२८५
मनसो विभुत्वनिराकरणम् ...	...	...	१	२८६
मनःपरीक्षारम्भः ...	...	...	१	३२९
मनस्साधनम् ...	...	...	७	२३४
मनस्सिद्धिसूत्रम् ...	...	...	५	३५
मोहप्राचल्यम् ...	...	...	७	३४७
य-				
यमस्वरूपम् ...	...	...	१	४१५
यागादिफलखण्डनम् ...	...	...	२	३७०
यागादिफलमण्डनम् ...	...	...	३	३७१
र-				
रागादिदोषनिमित्तम् ...	...	...	७	३८७
व-				
वर्णानामनित्यत्वप्रतिपादनम् ...	...	...	५	१९४
वर्णपु संशयः ...	...	...	५	१९३
वर्ण्यसमलक्षणम् ...	...	...	३	४२३
वर्तमानकालसमर्थनम् ...	...	...	९	१३७
वाक्छललक्षणम् ...	...	...	२	८०
वादलक्षणम् ...	...	...	४	६८
विकल्पसमलक्षणम् ...	...	...	५	४२३
विक्षेपलक्षणम् ...	...	...	९	४५६
वितण्डालक्षणम् ...	...	...	१	७२
विधिलक्षणम् ...	...	...	६	१५६
विरुद्धलक्षणम् ...	...	...	१	७४
वैधर्म्यसमलक्षणम् ...	...	१-१०	४२०	
व्यक्तिलक्षणम् ...	...	...	११	२१३
व्यक्तेर्वाच्यत्वम् ...	...	...	८	२०८
व्यक्तेर्वाच्यत्वखण्डनम् ...	...	...	२	२१०
श-				
शब्दप्रमाणद्वैविध्यम् ...	...	...	४	२८
शब्दप्रमाणपरीक्षारम्भः ...	...	...	९	१४५
शब्दप्रामाण्यम् ...	...	...	३	१५३
शब्दप्रामाण्यम् ...	...	...	४	१६०
शब्दलक्षणम् ...	...	...	७	२७
शब्दस्याकाशगुणत्वम् ...	...	...	१	२७९

विषयः	पं०	पृ०	विषयः	पं०	पृ०
शब्दस्वरूपसिद्धान्ताः ...	८	१७१	सर्वपृथक्त्ववादः ...	५	३६१
शब्दानित्यत्वप्रतिपादनम् ...	५	१७२	सर्वपृथक्त्ववादखण्डनम् ...	१०	३६१
शब्दाप्रामाण्यशङ्का ...	५	१५१	सर्वानित्यत्ववादः ...	१०	३५६
शब्दार्थयोः संयोगादिसंबन्धाभावः ...	६	१४८	सर्वानित्यत्ववादखण्डनम् ...	३	३५७
शरीरकारणम् ...	१०	३४९	सर्वाभावत्ववादः ...	४	३६३
शरीरचैतन्यम् ...	७	३०८	सर्वाभावत्ववादखण्डनम् ...	८	३६३
शरीरचैतन्यखण्डनम् ...	११	३०८	सव्यभिचारलक्षणम् ...	२	७३
शरीरपरीक्षारम्भः ...	४	२४३	साधर्म्यसमलक्षणम् ...	२	४२०
शरीरलक्षणम् ...	६	३२	साध्यसमलक्षणम् ...	१	७७
शरीरवृत्तम् ...	७	३३५	साध्यसमलक्षणम् ...	८	४२३
शरीरस्य पार्थिवत्वम् ...	८	२४३	सामान्यच्छललक्षणम् ...	१	८२
शरीरस्यादृष्टजन्यत्वम् ...	२	३३२	सिद्धान्तचातुर्विध्यसूत्रम् ...	५	५०
शरीरस्यादृष्टजन्यत्वम् ...	१	३४१	सिद्धान्तलक्षणम् ...	८	४९
शून्यवादः ...	८	३९९	सुखसत्तासाधनम् ...	३	३७४
शून्यवादः ...	१	४०४	संख्यैकान्तवादः ...	३	३६८
शून्यवादखण्डनम् ...	३	४००	संख्यैकान्तवादखण्डनम् ...	६	३६८
शून्यवादखण्डनम् ...	८	४०४	संशयपरीक्षारम्भः ...	६	८९
प-			संशयलक्षणम् ...	७	४५
पट्टपक्षीप्रारम्भः ...	८	४४३	संशयसमलक्षणम् ...	६	४२८
षोडशपदार्थोद्देशसूत्रम् ...	७	४	सांख्यमतखण्डनम् ...	७	३०७
स-			सांख्यमतखण्डनम् ...	१	३३९
सद्वादः ...	९	२९१	स्मरणनिमित्तानि ...	१	३१७
सद्वादः ...	४	३६०	स्मरणस्यात्मगुणत्वम् ...	१	३१६
सद्वादखण्डनम् ...	५	३९२	स्वप्नप्रमेदाः ...	१	४०८
सद्वादखण्डनम् ...	७	३६०	स्वप्नस्यानुभूतार्थविषयकत्वम् ...	५	४०८
समाधिखण्डनम् ...	८	४१२	ह-		
समाधिमण्डनम् ...	२	४१३	हेतुलक्षणम् ...	५	५५
सर्वतन्त्रसिद्धान्तलक्षणम् ...	८	५०	हेत्वन्तरलक्षणम् ...	११	४५०
सर्वनित्यत्ववादः ...	२	३५८	हेत्वाभाससूत्रम् ...	८	७२
सर्वनित्यत्ववादखण्डनम् ...	४	३५८	हेत्वाभासानां निग्रहस्थानत्वम् ...	५	४५९

अथ

## ग्रन्थक्रमेण विषयानुक्रमणिका.

प्रथमाध्याये- षोडशपदार्थलक्षणानि ।

द्वितीयाध्याये- संशयस्य प्रमाणानां च परीक्षा. शब्दानित्यत्वप्रतिपादनम्, पदार्थनिर्णयश्च ।

तृतीयाध्यायमारभ्य चतुर्थाध्यायप्रथमाह्निकपर्यन्तम्- प्रमेयपरीक्षा ।

चतुर्थाध्यायद्वितीयाह्निके- तत्त्वज्ञानविषयाः, अवयविविवेचनम्, परमाणुविवेचनम्, शून्यवाद-  
निरासः, तत्त्वज्ञानोत्पत्तिसिद्धिप्रकारश्च ।

पञ्चमाध्यायप्रथमाह्निके- जातिभेदनिरूपणम् ।

पञ्चमाध्यायद्वितीयाह्निके- निग्रहस्थानप्रमेदनिरूपणम् ।

इति



सर्वेषामुपकाराय मया ग्रन्था विनिर्मिताः



प्रकाशनातिसंतापात् न्यक्ता कावित्परिष्कृतिः

॥ श्रीः ॥

अथ

प्रसन्नपदापरिभूषितम्

## न्यायभाष्यम्



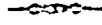
॥ श्रीपरमात्मने नमः ॥

प्रमाणतोऽर्थप्रतिप्रत्तौ प्रवृत्तिसामर्थ्यादर्थवत् प्रमाणम् ।

प्रमाणमन्तरेण नार्थप्रतिपत्तिः नार्थप्रतिपत्तिमन्तरेण प्रवृत्तिसामर्थ्यम्, प्रमाणेन खल्वर्थं ज्ञाताऽर्थमुपलभ्य तमर्थमऽभीप्सति जिहासति वा, तस्येप्साजिहासाप्रयुक्तस्य समीहा प्रवृत्ति-

अथ

### प्रसन्नपदा



॥ भगवते श्रीगणेशाय नमो नमः ॥

आद्यं विद्यानिदानं विभिविद्युवर्षैर्वन्द्यमानाङ्घ्रिपद्मं  
धात्रां धामैन्दवाना दनुजभुजरुजा जन्मना छद्मं जितम् ।  
प्रज्ञालोकार्कमतिप्रतिष्ठतिममतिध्वान्तदन्त्येणशक्र  
वक्रं भक्ताग्रचक्रे हरिमिह तुरगप्रीवसुप्रं प्रपद्ये ॥  
नत्वा श्रीमद्दह्यप्रीवं व्याख्याविन्नविनाशनम् ।  
स्मृत्वा श्रीमत्पदाम्भोजं श्रीगङ्गाधरशास्त्रिणाम् ॥  
वालानां सुरप्रदोभार्थं न्यायभाष्यार्थभासिनीम् ।  
सुप्रसन्नपदा टीका फणेत्येष सुदर्शनः ॥

अथ पुरुषार्थचतुष्टये मोक्षस्यैव प्रधानत्वात् संसारदुःखनिवृत्तिरूपत्वात् संसारदुःखानां चाऽसह्यत्वाद् न्यायदर्शनानुसारेण मोक्षप्रयोजकीभूतज्ञानसिद्धयर्थं तादृशज्ञानविद्येयपदार्थनिकरनिरूपणार्थं च न्यायाचार्यः श्रीगौतमः सूत्रवृत्तं निर्दिमीत सूत्रार्थानां च मन्दबुद्धिदुरवबोधत्वात् तेषां सूत्राणां श्रीवात्स्यायनमिश्रो भाष्यमरीरचत्, भाष्यार्थस्यापि दुरवबोधत्वादेवा प्रसन्नपदा प्रवितन्यते सूत्रभाष्ययोः ।

तत्र मेयसिद्धेर्मानाधीनत्वाद् मानानां च न्यायमते परतः प्रामाण्यस्वीकारात् प्रथमं तावद् भाष्यकारः स्वकीयेन व्याख्येयविशेषवाक्येन प्रमाणानां परतः प्रामाण्यं ग्रह्णाति- प्रमाणत इति, प्रमीय-तेऽनेनेति प्रमाणं प्रत्यक्षादिचतुष्टयम्, प्रमाणतः= प्रमाणेनाऽर्थप्रतिप्रत्तौ= घटादिपदार्थज्ञाने जाते प्रवृत्तिसामर्थ्यात्= हानोपादानादिलक्षणायाः प्रवृत्तेः= चेष्टायाः सामर्थ्यात्= फलाभिसंबन्धात्= साफल्यात्= समीपमानपदार्थोपलब्ध्या प्रमाणमर्थवत्= सफलम्= प्रमाणत्वेन ज्ञातं भवतीत्यन्वयः, उत्पन्नस्य प्रमाणस्य तद्विषयोपलब्ध्या प्रामाण्यग्रहो भवतीति परतः प्रामाण्यम्. तद्विषयानुपलब्ध्वा चाऽप्रामाण्यग्रहो भवतीत्यऽप्रामाण्यमपि परत एवेत्यर्थः ।

अयं भावः— प्रमाणानां प्रामाण्यमप्रामाण्यं चेति द्वयमपि स्वत इति जैनाः, तन्न संभवति-अप्रामाण्यस्यापि स्वत एव प्रात्या फचिदपि प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । अत एव प्रामाण्यं परतोऽप्रामाण्यं च स्वत

रित्युच्यते, सामर्थ्यं पुनरस्याः फलेनाऽभिसंबन्धः, समीहमानस्तमर्थमभीप्सन् जिहासन् वा तमर्थमाप्नोति जहाति वा । अर्थस्तु सुखं सुखहेतुश्च दुःखं दुःखहेतुश्च सोऽयं प्रमाणार्थोऽपरिसंख्येयः- प्राणमृद्भेदस्याऽपरिसंख्येयत्वात् ।

इति बौद्धमतमपि न युक्तम्- प्रवृत्त्यनुपपत्तेः, प्रवृत्तेः प्रामाण्यज्ञानाधीनत्वात् । प्रामाण्यं स्वतोऽप्रामाण्यं च परत इत्यपि भाट्टादिमतं न युक्तम्- प्रामाण्याप्रामाण्ययोर्मध्ये एकस्य स्वतस्त्वमपरस्य च परतस्त्वमित्यत्र नियामकाभावान् प्रामाण्यविशिष्टज्ञानस्य प्रामाण्यग्रहार्थं प्रवृत्त्यनुपपत्तेश्च नहि स्वतःप्रकाशस्य प्रदीपस्य प्रकाशः प्रकाशान्तरेण जिज्ञास्यते भवति च प्रामाण्यग्रहार्थं प्रवृत्तिः तस्मान् प्रमाणानां प्रामाण्यमप्रामाण्यं चेति द्वयमपि परत एव स्वीकार्यं तत्र पदार्थं ज्ञानविषयतां प्राप्ते तस्योपादानार्थं हानार्थं वा प्रवृत्तिर्भवति तथा च प्रवृत्त्या तस्मिन् पदार्थे उपलब्धे वा निरस्ते वा सति जातस्य ज्ञानस्य प्रामाण्यमवधार्यते यथा रजतेन चक्षुस्संनिर्घे सति रजतोपलब्ध्या रजतज्ञानस्य प्रामाण्यं यथा चात्मज्ञाने सति संसारपरित्यागेनात्मज्ञानस्य प्रामाण्यम्, यत्र च प्रवृत्तेर्न फलाभिसंबन्धो भवति तत्र तादृशफलानुपलब्ध्या ज्ञानस्याऽप्रामाण्यमवधार्यते यथा शुक्तिरजतादिज्ञानस्य । न चैवमुत्तरोत्तरप्रामाण्यज्ञानापेक्षायामनवस्था- फलोपलब्धौ जातायां तथैवाऽविद्यासत्प्रवृत्त्या तत्रैव विश्रामसंभवादित्यलम् ।

उक्तस्ववाक्यं व्याचक्षाणो भाष्यकारः प्रवृत्तिसामर्थ्यप्रकारमाह- प्रमाणमिति, प्रमाणमन्तरेण= प्रमाणं विनाऽर्थस्य= पदार्थस्य प्रतिपत्तिः= प्रमितिर्न भवति- प्रमाणस्यैव पदार्थप्रमितिहेतुत्वात्, पदार्थप्रतिपत्तिं च विना प्रवृत्तिसामर्थ्यम्= प्रवृत्तिसाफल्यम्= फलोपलब्धिर्न संभवति- प्रवर्तमानस्य पदार्थप्रतिपत्तेरेव फलोपलब्धिप्रकारणत्वात्, तथा च प्रथमं प्रमाणेन पदार्थप्रमितिर्जायते ततः प्रवृत्तिः ततः फलोपलब्धिर्जायते इति क्रमः सिद्धः । प्रमाणस्यार्थवत्त्वमाह- प्रमाणेनेति, अयं ज्ञाता चैत्रादिः प्रत्यक्षादिप्रमाणेनार्थम्= प्रमाणविषयीभूतं पदार्थमुपलभ्य= ज्ञात्वा तं पदार्थमभीप्सति= प्रहीतुमिच्छति यदि स इष्टो भवति यदि चानिष्टो भवति तदा जिहासति= त्यक्तुमिच्छति एतादृशेच्छानन्तरं च ग्रहणं वा त्यागो वा भवति तथा च क्रमः- जानाति इच्छति यतते इति । प्रवृत्तिपदार्थमाह- तस्येति, तस्य= ज्ञातुः ईप्सा- जिहसाप्रयुक्तस्य= ग्रहणेच्छया त्यागेच्छया वा प्रेरितस्य वा समीहा= ग्रहणानुकूला वा त्यागानुकूला वा चेष्टा सा प्रवृत्तिरित्युच्यते । सामर्थ्यपदार्थमाह- सामर्थ्यमिति, अस्याः= प्रवृत्तेः फलेनाभिसंबन्धः= अक्संबन्धादित्यम्= फलप्रदत्वं तदेव सामर्थ्यम्= प्रवृत्तिसामर्थ्यमित्युच्यते । पर्यवसितमाह- समीहमान इति, समीहमानः= प्रवर्तमानः= प्रवृत्तः पुरुषस्तम्= प्रमितं पदार्थमभीप्सन्= तद्ग्रहणेच्छायां सत्यां तं पदार्थमाप्नोति= गृह्णाति किं वा जिहासन्= तत्त्यागेच्छायां सत्यां तं पदार्थं जहाति= त्यजति । तथा च पदार्थप्रतिपत्त्यैव प्रवृत्तिसामर्थ्यं पदार्थप्रतिपत्तिश्च प्रमाणेनैवेति सिद्धम्. प्रवृत्तिसामर्थ्येनैव प्रामाण्यग्रहः प्रवृत्त्यसामर्थ्येन चाऽप्रामाण्यग्रह इत्यप्यर्थोऽत्र सिद्धमिति प्रामाण्याऽप्रामाण्ययोर्द्वयोरपि परतन्त्वं प्राप्तमित्यर्थः । सामान्यरूपेण पदार्थविद्यामाह- अर्थ इति, अर्थ्यते= समीहते इत्यर्थः= पदार्थः स च कश्चिन् सुखरूपो यवाऽनुकूलपदार्थसंबन्धजन्य आत्मवर्मविशेषो ह्यापरपर्यायः प्राणिमात्रप्रसिद्धः, कश्चिन् तादृशसुखस्य हेतुभूतो यवाऽनुकूलाः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धादयः, कश्चिद् दुःखरूपो यथा प्रतिकूलपदार्थसंबन्धजन्य. हेष्टापरपर्यायः प्राणिमात्रप्रसिद्धः, कश्चिन् तादृशदुःखस्य हेतुभूतो यथा प्रतिकूलाः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धादयः, विवेकिदृष्ट्या च संसारे दुःखजनक एव पदार्थो बहुलमुपलभ्यते तथा च योगमूत्रम्- “परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिनः” इति, दुःखम्= दुःखजनकमित्यर्थः । जीवभेदेनोक्तमुखादीनामपि भेदादानन्त्यमाह- सोऽयमिति, सोऽयम्= उक्तमुखादिलक्षणः प्रमाणार्थः= प्रमाणविषयीभूतः पदार्थोऽपरिसंख्येयः= अनन्त एव, उक्तानन्तत्वं हेतुमाह- प्राणमृदिति, प्राणमृद्भेदस्य= जीवव्यक्तीनामनन्तत्वेन तद्वैयमुखादीनामनन्तत्वं प्राप्तम् ।





कथमुत्तरस्य प्रमाणेनोपलब्धिः ?

सत्युपलभ्यमाने तद्वदनुपलब्धेः प्रदीपवत् ।

यथा दर्शकेन दीपेन दृश्ये गृह्यमाणे तद्विद्य यन्न गृह्यते तन्नास्ति. यद्यऽभविष्यद् इदमिव व्यजास्यत विज्ञानाभावाद् नास्तीति. तदेवं सतः प्रकाशकं प्रमाणपसदपि प्रकाशयतीति । सच्च खलु षोडश्या व्यूहमुपदेक्ष्यते ॥

तासां खल्वासां सद्विद्यानाम्—

प्रमाणप्रमेयसंशयप्रयोजनदृष्टान्तसिद्धताऽव्यवर्तकनिर्णयवाद्दजल्प-  
वितण्डाहेत्वाभासच्छलजातिनिग्रहस्थानानां तत्त्वज्ञानाद् निःश्रेय-  
साधिगमः ॥ १ ॥

निर्देशे यथावचनं विग्रहः, चार्थे दृष्टममासः, प्रमाणादीनां तत्त्वमिति शैषिकी पट्टा, तत्त्वस्य ज्ञानं निःश्रेयसस्याधिगम इति कर्मणि षष्ठ्यौ, ते एतावन्तो विद्यमानार्याः, एषामवि-

तत्त्वस्य= असतः कथं प्रमाणेनोपलब्धिः स्यात्— प्रमाणात्तामसत्पदार्यप्राहकत्वाभावान् प्रमाणै-  
रग्रहणे चासतोऽसत्त्वं तत्त्वमिति नित्यपणासंभवादित्यागङ्गते— कथमिति । उच्यते— सतीति, प्रदीप-  
वत्= प्रदीपेनेव प्रमाणेन सत्यार्थे उपलभ्यमाने सद्गदनुपलब्धेरनुपलभ्यमानत्यासत्त्वमवधार्यते इत्यसतो-  
ऽसत्त्वेन प्रमाणत उपलब्धिः= प्रमाणविषयत्वं संभवतीत्यन्वयः, यथा प्रदीपो विद्यमानं घटादिकं प्रकाश-  
यन् अविद्यमानं पटादिकमपि नास्तीति प्रकाशयति तथा प्रत्यक्षादिना प्रमाणेन सति= सत्त्वविशिष्टे  
शगादावुपलभ्यमाने सति तद्वत्= शगादिवत् शगविषाणस्यानुपलब्धेः= अनुपलभ्यमानत्वान् ज्ञायते  
शगविषाणं नास्तीत्येवंरीत्या प्रमाणेनाऽसतोऽनुपलब्धिरुपपद्यते इत्यर्थः । व्याचष्टे— यथेति, दर्शकेनेति  
कृतेरि दीपेनेति च कर्मणे तृतीया. यथा दीपेन दृश्ये घटादौ गृह्यमाणे सति तद्विद्य= गृह्यमाणघटादि-  
कमिव यन् पटादिकं न ज्ञायते वन् पटादिकं नास्त्येति ज्ञायते, उक्ते विनिगमनासाह— यदीति. यदि  
पटोत्राऽभविष्यन्= भवेन् तदा इदमिव= घटादिकमिव व्यजास्यत= विज्ञायेत न च विज्ञायते इति  
विज्ञानाभावाद्घट पटो नास्तीति निश्चीयते तदेवम्= एवमेव= प्रदीपवदेव सतः शगादेः प्रकाशकं प्रमाणम्  
असदपि शगविषाणादिकं प्रकाशयति यथा— यदि शगविषाणं न्यान् तदा प्रमाणेन शगे गृह्यमाणे  
तद्विषाणमपि गृह्येत न च गृह्यते इति प्रहणाभावाद् निश्चीयते नानि शगविषाणमिति सत्प्रकाशकार्य  
प्रवृत्तेन प्रमाणेनाऽसदपि नास्तीति प्रकाशयते. प्राधान्येन तु प्रमाणात्त्याऽनद्विषयत्वं नान्येवेत्यर्थः ।  
असतः प्रमेदानंभवान् सतः प्रमेदमाह— भवेति, व्यूहम्= संक्षिप्तम्= संक्षेपेण सन् षोडश्याऽप्रिससूत्रेणो-  
पदेक्ष्यते इत्यन्वयः ॥

साधितमूत्रमवतारयति— तासांमिति, सद्विद्यानाम्= सत्प्रकाराणाम्. तासां खल्वासां= तेषां  
खल्वेयां सद्विद्यानाम्= सत्त्वव्यापणां प्रमाणादिनिग्रहस्थानान्तासां षोडशपदार्यानां तत्त्वज्ञानान्= यथार्थ-  
ज्ञानाद् निःश्रेयसाधिगमः= मोक्षप्राप्तिर्भवतीत्यन्वयः । सूत्रमाह— प्रमाणेति, सूत्रार्थः सत् एव । न चात्र  
वेदान्तविरोधः शङ्कनीयः— वेदान्तमौल्यसाधनत्वेन विहितं परमात्मज्ञानं न च परमान्ता प्रमेयान्ताद  
एवेत्यत्रापि मोक्षार्थपरमात्मज्ञानस्य लभान् । व्याचष्टे— निर्देशे इति, निर्देशे= सूत्रे यथावचनं यदास्ति  
इं च विग्रहः कृत्यो यथा प्रमाणादि प्रमेयाश्च संशयश्च प्रयोजनं चेति । प्रमाणादीनां भवेदामपि  
प्राधान्येन ज्ञानव्यत्वाद् दृष्टमन्तान् आययणीय इत्याह— चार्थे इति, दृष्टमन्ताश्रयणाभावे पूर्वपूर्वेषां  
प्रमाणादीनां गौणत्वान्न्या प्राधान्येन निर्देशत्वं न न्यान् । निग्रहस्थानानामिदिरच्छः न्वहसनाह—

परीतज्ञानार्थमिहोपदेशः, सोयमनवयवेन तन्नार्य उद्दिष्टो वेदितव्यः । आत्मादेः खलु प्रमेयस्य तत्त्वज्ञानाद् निःश्रेयसाधिगमः तर्च्चैतद् उत्तरसूत्रेणाऽनूद्यते इति । हेयं तस्य निर्वर्तकं हानमात्यन्तिकं तस्योपायोऽधिगन्तव्य इत्येतानि चत्वार्यर्थपदानि सम्यग् बुद्ध्वा निःश्रेयसमधिगच्छति ।

तत्र संशयादीनां पृथक्चनमनर्थकम्— संशयादयो यथासंभवं प्रमाणेषु प्रमेयेषु चान्तर्भवन्तो न व्यतिरिच्यन्ते इति । सत्यमेतत् । इमास्तु चतस्रो विद्याः पृथक्प्रस्थानाः प्राणभृतामनुग्रहायोपदिश्यन्ते यासां चतुर्थीयमाऽऽन्वीक्षिकी न्यायविद्या तस्याः पृथक्प्रस्थानाः संशयादयः पदार्थाः तेषां पृथक्चनमन्तरेणाऽध्यात्मविद्यामात्रमियं स्याद् यथोपनिषदः तस्मात् संशयादिभिः पदार्थैः पृथक् प्रस्थाप्यते ।

प्रमाणादीनामिति । तत्त्वस्य ज्ञानं तत्त्वज्ञानं तस्मात्, निःश्रेयसस्याधिगमः निःश्रेयसाधिगम इति च कर्मणि पठ्यते । ते= एते प्रमाणादयः एतावन्तः= षोडशसंख्याका विद्यमानार्थाः= विद्यमानाश्चाऽर्थश्चेति विद्यमानार्थाः= सद्रूपाः पदार्था इत्यर्थः । प्रमाणादीनामत्रोपदेशस्य प्रयोजनमाह— एवामिति एषां प्रमाणादीनाम् अविपरीतज्ञानार्थम्= यथार्थज्ञानार्थमिह सूत्रकारणोपदेशः कृतः । सोयम्= प्रमाणादिसमुदाय अनवयवेन=साकल्येन तन्नार्यं=न्यायशास्त्रप्रतिपाद्योऽर्थ उद्दिष्टः= उद्देशेन=संज्ञारूपेणोक्तः— प्रमाणादीनां लक्षणपरीक्षणयोर्विद्यमानत्वादित्यर्थः । ननु “आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः” इत्यादिश्रुतिभिरात्मज्ञानमेव मोक्षसाधनमित्युच्यते न तु प्रमाणादिज्ञानमित्याशङ्क्याह— आत्मादेरिति । तच्चैतत्= मोक्षप्राप्तिप्रकारो मोक्षसाधनं वा । उत्तरसूत्रेण= अग्रिमेण द्वितीयसूत्रेण । अनूद्यते= उच्यते= वक्ष्यते । संक्षेपेण मोक्षप्राप्तिप्रकारमाह— हेयमिति, हेयम्= दुःखं जन्मजरामरणादिदुःखं संसाररूपं हेयमस्ति हेयं च हेयत्वादेव विज्ञेयम्— अज्ञातस्य हानासंभवात् तस्य= हेयस्य निर्वर्तकम्= संपादकम्= जनकं अविद्यातृष्णादिकं रागद्वेषादिकं च विज्ञेयं त्यागार्थमेव हेयनिर्वर्तकानां रागद्वेषादीनां हानम्= त्यागप्रकारोपि विज्ञेयः— हानप्रकारविज्ञानाभावे हानासंभवात्, हानस्यात्यन्तिकत्वं च पुनरनुत्पादः रागद्वेषादीनां तादृशः परित्यागः कर्तव्यो यथा पुनः सन्नधो न स्यादित्यर्थः । तस्य= हानस्योपायः= तत्त्वज्ञानं चाधिगन्तव्यं ज्ञात्वा च संपादनीयम् । उपसंहरति— इत्येतानीति, एतानि उक्तानि चत्वारि= हेयं हेयनिर्वर्तकम्= हेयसाधनं हानं हानसाधनं चैतानि अर्थपदानि= शास्त्रप्रतिपाद्यानि सम्यक्= यथार्थरूपेण ज्ञात्वा मोक्षपदं प्राप्नोतीति मोक्षसाधनोपदेशार्थमेव शास्त्रारम्भ इत्यर्थः ।

ननु पदार्थमात्रस्य यथासंभवं प्रमाणप्रमेययोरन्तर्भावः संभवतीति किमर्थं सूत्रे संशयादिकं पृथगुक्तमित्याशङ्कते— तत्रेति, उक्ते हेतुमाह— संशयादय इति, यथासंभवम्= योग्यतानुसारेण । न व्यतिरिच्यन्ते= प्रमाणप्रमेयाभ्यां न व्यतिरिक्ता भवन्ति । उत्तरमाह— सत्यमिति, यदुक्तं तत् सत्यम् अथापि इमाश्चतस्रो विद्याः= त्रयी वार्ता दण्डनीतिरान्वीक्षिकी चेति पृथक्प्रस्थानाः= पृथक् पृथक्विषयप्रतिपादनपरा जीवानामनुग्रहायोपदिश्यन्ते तत्राग्निहोत्रादिकर्मप्रतिपादिका त्रयी= वेदत्रयी विद्या, हलशकटादिवाणिज्यप्रतिपादिका वार्ता विद्या, राजनीतिप्रतिपादिका दण्डनीतिर्विद्या, प्रमाणादिषोडशपदार्थप्रतिपादिकान्वीक्षिकी न्यायविद्या यासाम्= आसा चतसृणां विद्यानां मध्ये इयमान्वीक्षिकी न्यायविद्या चतुर्थी तस्या न्यायविद्यायाः संशयादयः प्रतिपाद्याः पदार्थाः पृथक्प्रस्थानाः= वार्तादिविद्यात्रयप्रतिपाद्यपदार्थवृन्दपेक्षया स्वरूपवैलक्षण्यविशिष्टाः= पृथगुपपादनयोग्याः सन्तीत्यत्र प्रतिपादनीया एव, तेषां संशयादीनामत्र प्रमाणप्रमेयाभ्यां पृथक् कथनं विना इयं न्यायविद्याऽध्यात्मविद्यामात्रम्= वेदान्तविद्यैव स्याद् यथोपनिषदः, संशयादिप्रतिपादनं परित्यज्य मोक्षसाधनीभूततत्त्वज्ञानमात्रस्यात्र प्रतिपादनेऽस्या न्यायविद्याया वेदान्तविद्यात्वमेव स्यात् तेन च नैरर्थक्यमपि स्यात्— मोक्षसाधनीभूततत्त्वज्ञानमात्रस्य वेदान्तेन प्रतिपादितत्वादेवेत्यर्थः । उपसंहरति— तस्मादिति, तस्मात्= न्यायविद्याया नैरर्थक्यस्य निरा-

तत्र नाञ्जुपलब्धे न निर्णयित्वा न्यायः प्रवर्तते । किं तर्हि ? संशयित्वा, योजनम्-  
 “विमुच्य पक्षप्रतिपक्षाभ्यामयावधारणं निर्णयः १-१-११” इति विपर्ययः= संशयः पक्षप्रति-  
 पक्षौ= न्यायप्रवृत्तिः अयावधारणम्= निर्णयः= तत्त्वज्ञानमिति । स चायम् ‘किं सिद्धं’ इति  
 वस्तुविपर्ययात्रमनवधारणं ज्ञानं संशयः प्रमेयेऽन्वयवत् एवपर्ययं पृथगुच्यते ।

अयं प्रयोजनम्- येन प्रयुक्तः प्रवर्तते तद् प्रयोजनम्, यपर्ययर्थास्तत् निहायन् वा  
 कर्मारभते, तेनानेन सर्वे प्राणिनः सर्वाणि कर्माणि सर्वाश्च विद्या व्यापारः तदाश्रयश्च न्यायः  
 प्रवर्तते । कः पुनरयं न्यायः ? प्रमाणैर्यपर्ययज्ञानं न्यायः । प्रत्यक्षागमाश्रितम् अलुमानं  
 साञ्ज्वाज्ञा= प्रत्यक्षागमाभ्यामीक्षितस्यान्वीक्षणमन्वीक्षा तथा प्रवर्तते इत्यान्वीक्षिकी न्यायवि-  
 द्या= न्यायशास्त्रम् । यद् पुनरलुमानं प्रत्यक्षागमवितर्कं न्यायाभावात् स इति ।

कार्यत्वं देवं प्रमाणप्रमेयाभ्यां दृश्यं संशयादिभिः पदार्थैः प्रत्यक्षत्वे= निरूप्यते न्यायविद्या, किं क्वं  
 न्यायविद्या संशयादिभिः= संशयादिप्रवृत्तित्वात्वेन वेदान्तविद्यया दृश्यं प्रत्यक्षत्वे= विमलत्वे=  
 दृश्यं प्रवृत्त्ये- वेदान्तं संशयादीनां निरूपणं भाव दित्यर्थः । अन्वीक्ष्यत्वे= विचारित्वे विद्या अस्या  
 नित्यत्वादिभिः न्यायविद्या- दृश्यं तत्त्वम् ।

प्रमेयप्रमेया संशय शीतं दृश्यं च तस्य प्रयोजनं वस्तुनारभते- वेदति, अनुसक्तत्वे= संशय आतीति  
 तदाथे न्यायः= प्रतिज्ञाश्रयश्चतुस्तथा= विचारो न प्रवर्तते- संशय आतविस्यकविचारसंभवान् न-  
 पि निर्णयं पदार्थे विचारः प्रवर्तते- विचारस्तस्य निर्णयस्य जलत्वेन । किं तर्हि = क तर्हि विचारः  
 प्रवर्तते ? इत्यादि इत्याह- संशयिते इति, सामान्यतो नाते विरोधश्च नाते संशयो भवति तादृशसंशय-  
 निवृत्त्यर्थं संशयिते विचारः प्रवर्तते । उक्ते सूत्रं प्रमाण्यदि- विद्वेद्येति, पक्षप्रतिपक्षाभ्यां विद्वेद्य-  
 संशय्य पदार्थवद्वारणं निर्णयः यथाऽनेन वेदान्तः द्वयवत्त्वाद् नित्यः वेदान्तमित्यस्यापत्तादिनि  
 विमुच्य= संशय्य स्वस्वतन्त्रेण च वेदं नित्यत्वात्तत्त्वधोऽप्यवगत्य च एतन्नेव निर्णय इत्यर्थः, तदनेन  
 सूत्रेण निर्णयस्य संशयवृत्तस्तुतन्नेति संशयिते इव विचारः प्रवर्तते इति सिद्धम् । सूत्रमुक्तं न्याय-  
 द्ये- विमलं इति, विद्वेद्येत्यत्र वाच्ये, विद्वेद्ये संशय एव, पक्षप्रतिपक्षाभ्यामित्यस्य न्यायवृत्तिर्यथै-  
 तथा च संशयस्तत्र न्यायवृत्तित्यस्य चर्यावधारणं निर्णय इत्यादि । उक्तं इति- स वेदति, स  
 च यं संशयः किं सिद्धं= किं सिद्धं= स, तुतं व इत्य क रत्वं वस्तुविपर्ययात्= सामान्यतो वस्तु-  
 त्वत्परमप्रवृत्तम् अतवधारणम्= निष्कण्ठवृत्तिं आत्मैव संशयः स च यदपि प्रमेयत्वम् प्रमेयेऽन्वयवत्  
 एवंति न दृश्यं वस्तुत्वत्पदि न्यायवृत्ते संशयाधीनत्वान् संशयस्य भावस्य प्रतिनिधित्ववत्त्वं  
 प्रवर्ततेत प्रमेयान् दृश्यं च संशय इत्यादि ।

प्रयोजनस्य प्रमेयान् दृश्यं च तस्य प्रयोजनम्- वेदति । प्रयोजनप्रवृत्तौ- येनेति, येन  
 सुखादिन प्रयुक्तः= वेदतिः सुख विद्याद्वेनोपपत्ते सुख प्रवर्तते तदेव सुख विद्वे प्रयोजनमित्युच्यते ।  
 उक्तं विद्वे इत्येति- यन्वयमिति, यत्पर्ययस्य प्रतीक्ष्यस्य तदगोचर्या वा कर्मारभते तद् प्रयोजनं तत्र  
 सुखं निवृत्तित्वेति विद्वेद्ये च यथयं प्रयोजनं वेदितव्यम्- प्रतीक्ष्य विद्वेद्यस्य सुखत्वेः प्रयोजनस्य संभवो-  
 तदगोचर्यमित्यस्य तस्य सुखत्वेः प्रयोजनस्य संभवः सुखं वेदितव्येति प्रयोजनम् । तेन ज्ञेय-  
 प्रयोजनेत क्व ना= संशयः । “प्रयोजनमुद्दिश्य न नन्दोति प्रवर्तते” इत्युक्तेः । तदाश्रयश्च= प्रयोज-  
 नाधीन पक्षन्यायः= विचारोति प्रवर्तते इति विचारस्तत्त्वत्वेन प्रमेयप्रमेय प्रयोजनं दृश्यं च नि-  
 त्यर्थः । न्यायवृत्तं विद्वेद्ये- क इति । उक्तं इ- प्रमाणैरिति । प्रमाणैः= हेतु विभिः । अन्वीक्षि-  
 काञ्ज्वाज्ञा यं इ- प्रत्यक्षेति, यदित्यादि, यद् प्रत्यक्षागमाश्रितम्= प्रत्यक्षं च भ्यानुद्वेद्यम् अनुमानं

तत्र वादजल्पौ सप्रयोजनौ वितण्डा तु परीक्ष्यते- वितण्डया प्रवर्तमानो वैतण्डिकः स प्रयोजनमनुयुक्तो यदि प्रतिपद्यते ? सोऽस्य पक्षः= सोऽस्य सिद्धान्त इति वैतण्डिकत्वं जहाति. अथ न प्रतिपद्यते ? नायं लौकिको न परीक्षक इत्यापद्यते, अथापि परपक्षप्रतिषेधज्ञापनं प्रयोजनं ब्रवीति ? एतदपि तादृगेव । यो ज्ञापयति यो जानाति येन ज्ञाप्यते एतच्च प्रतिपद्यते यदि ? तदा वैतण्डिकत्वं जहाति. अथ न प्रतिपद्यते ? 'परपक्षप्रतिषेधज्ञापनं प्रयोजनम्' इत्येतदस्य वाक्यमनर्थकं भवति । वाक्यसमूहश्च स्थापनाहीनो वितण्डा तस्य यद्यभिधेयं प्रतिपद्यते ? सोऽस्य पक्षः स्थापनीयो भवति. अथ न प्रतिपद्यते ? प्रलापमात्रमनर्थकं भवति वितण्डात्वं निवर्तते इति ।

तदेवाऽन्वीक्षेत्युच्यते । अन्वीक्षापदार्थमाह- प्रत्यक्षेति, ईक्षितस्य= ज्ञातस्य अनु= पश्चाद् ईक्षणम् अन्वीक्षा तथा= अन्वीक्षया= अनुमानेन प्रवर्तते इत्यान्वीक्षिकी न्यायविद्या- अनुमानप्रधानत्वात् । प्रत्यक्षागमाभ्यां विरोधे चानुमानस्यानुमानाभासत्वमाह- यदिति, तत्र 'जलन्हृदो वन्द्मान् आधारत्वात्' इत्यनुमानं प्रत्यक्षविरोधादनुमानाभासः, 'नरशिरःकपालं शुचि प्राण्यद्गत्वात् गद्गत्वात्' इत्यनुमानमाऽऽगमविरोधादनुमानाभासः- आगमेन नरशिरःकपालादीनामशुचित्वप्रतिपादनात् ।

"तेनाऽनेन" इत्यादिना सर्वस्य सप्रयोजनत्वमुक्तं तत्र वादजल्पौ तु सप्रयोजनाविति प्रसिद्धमेव- निर्णयजनकत्वात्. वितण्डा तु न निर्णयजनिकेति परीक्ष्यते- सप्रयोजना वा निष्प्रयोजना वेत्याह- तत्रेति । तथा च वार्तिकम्- "वितण्डा तु परीक्ष्यते सप्रयोजना निष्प्रयोजना वेति, एके तावद् वर्णयन्ति- निष्प्रयोजना द्रूपणमात्रत्वात्" इति । वैतण्डिकशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह- वितण्डयेति । सः= वैतण्डिकः कप्रयोजनमनुयुक्तः= 'किं तेऽत्र प्रयोजनम्' इति पृष्टः सन् यदि प्रतिपद्यते= स्वप्रयोजनं स्वीकरोति- अस्य खण्डनं मे प्रयोजनं किं वास्य मण्डनं मे प्रयोजनमिति तदा स एवास्य= वैतण्डिकस्य पक्षः स एव च सिद्धान्त इति वैतण्डिकत्वं जहाति- स्वपक्षस्थापनाहीनस्य वैतण्डिकत्वेन स्वपक्षस्वीकारे वैतण्डिकत्वानुपपत्तेः । अथ न प्रतिपद्यते= यदि वैतण्डिकः स्वप्रयोजनं न स्वीकरोति तदाऽयं वैतण्डिको न लौकिकः= लोकव्यवहारज्ञः नापि परीक्षकः= शास्त्रज्ञः किं तून्मत्त एवेत्यापद्यते= प्राप्नोति- उन्मत्तस्यैव निष्प्रयोजनप्रवृत्तिसंभवादित्यन्वयः । अथेति- यदि वैतण्डिकः परपक्षप्रतिषेधज्ञापनम्= परपक्षखण्डनमेव स्वप्रयोजनं वदति तदैतदपि तादृगेव= एवं हि परपक्षखण्डनमेव तस्य सिद्धान्त इति वैतण्डिकत्वानुपपत्तिस्तदवस्थैव- नहि कस्यचित् स्थापनमेव सिद्धान्त इति नियमोस्तीत्यर्थः । उक्तमेव विशदयति- य इत्यादिना, यः= यद् ज्ञापयति यः= यत् जानाति येन च प्रमाणेन ज्ञाप्यते एतत् प्रमाणप्रमेयादिकं यदि वैतण्डिकः प्रतिपद्यते= स्वीकरोति तदा कस्यचित् प्रमाणप्रमेयादिसिद्धान्तस्य स्वीकाराद् वैतण्डिकत्वं जहाति. अथ= यदि न प्रतिपद्यते= न स्वीकरोति तदास्य= वैतण्डिकस्य "परपक्षप्रतिषेधज्ञापनं मे प्रयोजनम्" इत्येतदुक्तं वाक्यमनर्थकं भवति- यद् ज्ञापयति येन च ज्ञाप्यते तयोरस्वीकारे परपक्षखण्डनस्याप्यसंभवात्, परपक्षखण्डनस्यापि स्वरूपस्वीकारप्रमाणाद्यधीनत्वात् । वितण्डालक्षणमाह- वाक्येति, स्थापनाहीनो वाक्यसमूह एव वितण्डेत्युच्यते तत्र तस्य= स्वोक्तवाक्यसमूहस्य यदि अभिधेयम्= प्रतिपाद्यार्थं प्रतिपद्यते= स्वीकरोति तदा सः= तादृशवाक्यार्थ एवास्य= वैतण्डिकस्य पक्षो भवति पक्षत्वाच्च स्थापनीयो भवति तथा चायं वैतण्डिकत्वरहितो भवति- स्थापनाहीनस्यैव वैतण्डिकत्वसंभवात्, अथ स्वोक्तवाक्यस्यार्थं न स्वीकरोति तदा तत् प्रलापमात्रम्= उन्मत्तभाषितमेव भवतीति तदुक्तवाक्यस्य वितण्डात्वं नोपपद्यते इत्युभयतः पाशारब्जः, तदनेन वितण्डाया अनुपपत्तिरेव प्रदर्शिता वस्तुतस्तु स्वपक्षस्थापनाहीनत्वेऽपि परपक्षखण्डनमात्रमेव वितण्डायाः प्रयोजनं वादजल्पाभ्यां वैलक्षण्यं चेति न वितण्डायाः स्वरूपप्रयोजनयोरनुपपत्तिर्न वा परपक्षखण्डनमात्रेण वैतण्डिकत्वानुपपत्तिः- स्वपक्षस्थापनेनैव वैतण्डिकत्वहानिसं

अथ दृष्टान्तः प्रत्यक्षविषयोऽर्थः= यत्र लौकिकपरीक्षकाणां दर्शनं न व्याहन्यते, स च प्रमेयम् तस्य पृथग् वचनं च तदाश्रयावनुमानागमौ=तस्मिन् सति स्यातामनुमानागमौ असति च न स्याताम् तदाश्रया च न्यायप्रवृत्तिः । दृष्टान्तविरोधेन च परपक्षप्रतिषेधो वचनीयो भवति. दृष्टान्तसमाधिना च स्वपक्षः साधनीयो भवति । नास्तिकश्च दृष्टान्तमभ्युपगच्छन् नास्तिकत्वं जहाति अनभ्युपगच्छन् किंसाधनः परमुपालभेत ? निरुक्तेन च दृष्टान्तेन शक्यमभिधातुम् । “ साध्यसाधर्म्यात् तद्धर्मभावी दृष्टान्तः= उदाहरणम् १-१-३६ ” “ तद्विपर्ययाद् विपरीतम् १-१-३७ ” इति ।

भवात् । तथा च वितण्डाया अपि परपक्षखण्डनमात्रेण सप्रयोजनत्वादुक्तं सर्वस्य सप्रयोजनत्वमुपपन्नं तथा च तात्पर्यटीका— “ तस्माद् वितण्डापि प्रयोजनवती नाऽव्यापकं प्रयोजनमिति सिद्धम् ” इति । “ न दूषणमात्रं वितण्डा किं त्वभ्युपेत्य पक्षं यो न स्थापयति स वैतण्डिक उच्यते ” इति वार्तिकम् । भाष्यं चेदं पुनरुक्तदोषदृष्टमेवेति विज्ञेयम् ।

दृष्टान्तलक्षणमाह— अथेति, प्रत्यक्षविषयः= प्रत्यक्षीकृतः महानसादिपदार्थो दृष्टान्तः, एवं प्रत्यक्षपदार्थमात्रस्य दृष्टान्तत्वं स्यादित्याशङ्क्याह— यत्रेति, दर्शनम्= प्रत्यक्षादिज्ञानं यत्र न व्याहन्यते= न व्यभिचरति, महानसे वह्निधूमयोः साहचर्यदर्शनस्य व्यभिचारो न भवतीति वन्ह्यनुमितौ महानसो दृष्टान्त एवमन्यत्रापि दृष्टान्तो विज्ञेयः । सः= दृष्टान्तोपि । तस्य= दृष्टान्तस्य प्रमेयापेक्षया पृथग्वचनस्य प्रयोजनमाह— तस्येति, तदाश्रयौ= दृष्टान्ताधीनावनुमानागमौ प्रवर्तते इति दृष्टान्तस्यापि प्राधान्यात् प्रमेयापेक्षया पृथग्वचनम् । अनुमानागमयोर्दृष्टान्ताधीनत्वेऽवयव्याप्तिमाह— तस्मिन्निति, तस्मिन्= दृष्टान्ते । व्यतिरेकव्याप्तिमाह— असतीति । उपसंहरति— तदाश्रयेति, न्यायप्रवृत्तिः= पञ्चावयवात्मकानुमानप्रवृत्तिरपि तदाश्रया= दृष्टान्ताधीनेति प्राधान्यात् दृष्टान्तस्य पृथग्वचनमित्यर्थः । दृष्टान्तप्रयोजनमाह— दृष्टान्तेति, दृष्टान्तविरोधेन परपक्षप्रतिषेधो वचनीयो भवति= परपक्षः प्रतिषेध्यो भवति यथा यदि वन्ह्यनुमाने परेण जलहृदो दृष्टान्तः प्रदर्शितस्तदा जलहृदे वन्ह्यभावस्य सर्वप्रसिद्धत्वात् पर्वतेपि परपक्षस्य वह्निसत्त्वस्य प्रतिषेधो वक्तव्यः— जलहृददृष्टान्तेन वन्ह्यभाव एव प्राप्त इति । दृष्टान्तसमाधिना= दृष्टान्तानुकूल्येन च स्वपक्षः साधनीयः= महानसलक्षणदृष्टान्तस्यानुकूल्येन स्वपक्षः वह्निसत्त्वं साध्यते इति स्वपक्षसाधनं परपक्षप्रतिषेधश्च दृष्टान्तप्रयोजनं सिद्धम् । किञ्चिदप्रकृतमाह— नास्तिक इति, नास्तिकः= क्षणिकपदार्थवादी स यदि दृष्टान्तं स्वीकरोति प्रदर्शयति वा तदा वन्ह्यनुमानकाले पूर्वदृष्टस्य महानसस्य तेन सत्ता स्वीकार्या— असतो दृष्टान्तत्वानुपपत्तेस्तथाच महानसस्य स्थिरत्वस्वीकारापत्त्या नास्तिकत्वानुपपत्तिः= क्षणमद्भवादानुपपत्तिः प्राप्ता अनभ्युपगच्छन्= यदि क्षणिकत्वेन पूर्वदृष्टस्यानुमानकाले सत्त्वानुपपत्त्या दृष्टान्तं न स्वीकरोति तदा किंसाधनः= साधनहीनः कथं परम्= प्रतिवादिनमुपालभेत= प्रतिवादिमतखण्डनं स्वपक्षसाधनं च कथं कुर्यात् ? उभयोरपि दृष्टान्ताधीनत्वादित्यर्थः । उक्ते हेतुमाह— निरुक्तेनेति, उक्तेन विद्यमानेनैव दृष्टान्तेन शक्यमभिधातुम्= प्रतिपादयितुं शक्यत्वात् तथा च नास्तिकेन क्षणिकत्वानुरोधेन विद्यमानदृष्टान्तास्वीकारेण किमपि साधयितुं न शक्यते इत्यर्थः । साध्यमर्थदृष्टान्तिरूपकसूत्रमाह— साध्यसाधर्म्यादिति, साध्यसाधर्म्यात्= साध्यभूतवन्हिविशिष्टपर्वतसादृश्यात् तद्धर्मभावी= वन्हिधूमसाहचर्यविशिष्टो महानसादिर्दृष्टान्त एवोदाहरणम्. तदनेन दृष्टान्तानुकूल्यात् स्वपक्षसाधनमुक्तम् । वैधर्म्यदृष्टान्तिरूपकसूत्रमाह— तद्विपर्ययादिति, तद्विपर्ययः<sup>३</sup> साध्यसाधर्म्यविपर्ययात्= साध्यवैधर्म्यात् विपरीतम्= वैधर्म्यदृष्टान्तो भवति यथा वन्ह्यनुमाने<sup>४</sup> व्यतिरेकी दृष्टान्तस्तदनेन दृष्टान्तप्रातिकूल्यात् परपक्षखण्डनं सूचितम् ।



तर्को न प्रमाणसंगृहीतो न प्रमाणान्तरं प्रमाणानामनुग्राहकस्तत्त्वज्ञानाय कल्पते, तस्यो-  
दाहरणम्— किमिदं जन्म कृतकेन हेतुना निर्वर्त्यते ? आहोस्विदऽकृतकेन ? अथाऽऽकस्मिकम् ?  
इति, एवमविज्ञातेषु कारणोपपत्त्या ऊहः प्रवर्तते— यदि कृतकेन हेतुना निर्वर्त्यते ? ततो  
हेतुच्छेदादुपपन्नो जन्मोच्छेदः, अथाऽकृतकेन हेतुना ? ततो हेतुच्छेदस्याऽगक्यत्वादनूपपन्नो  
जन्मोच्छेदः, अथाऽऽकस्मिकम् ? ततोऽकस्माद् निर्वर्त्यमानं न पुनर्निवर्त्यतीति निवृत्तिकारणं  
नोपपद्यते तेन जन्मानुच्छेद इति । एतस्मिन् तर्कविषये कर्मनिमित्तं जन्मेति प्रमाणानि प्रवर्त-  
मानानि तर्केणानुगृह्यन्ते, तत्त्वज्ञानविषयस्य विभागात् तत्त्वज्ञानाय कल्पते तर्क इति । सोय-  
मित्यम्भूतस्तर्कः प्रमाणसहितो वादे साधनाय उपालम्भाय चार्थस्य भवर्तात्येवमर्थं पृथगुच्यते  
प्रमेयान्तर्भूतोऽर्थाति ।

तर्कस्वरूपमाह— तर्क इति, तर्को न प्रमाणसंगृहीतः= प्रत्यक्षादिप्रमाणेष्वन्तर्भूतो न वा प्रमाणा-  
न्तरम्= प्रत्यक्षादिप्रमाणातिरिक्तप्रमाणभूतः किं तु प्रमाणानामनुग्राहकः= सहायकस्तत्त्वज्ञानाय कल्पते=  
प्रमाणैस्तत्त्वज्ञाने जननीये सहकारी भवति । उदाहरति— तस्येति, तस्य= तर्कस्य, जन्म= शरीरसंबन्धः,  
कृतकेन= अनित्येन हेतुना कर्मणा निर्वर्त्यते= संपद्यते, अकृतकेन= नित्येन हेतुना वा संपद्यते, आकस्मि-  
कम्= अहेतुकं वा जन्मेति त्रिधा विकल्प्य तर्कप्राप्तिमाह— एवमिति, एवम्= उक्तेरीत्या बहुधा विकल्पसं-  
भवान् अर्थे= जन्मकारणस्वरूपे अविज्ञाते= अनिश्चिते सति कारणोपपत्त्या= कारणोपपादनपूर्वकं किं वा  
प्रयोजनेन ऊहः= तर्कः प्रवर्तते । प्रथमरूपे तर्कमाह— यदीति, यदि कृतकेन= अनित्येन हेतुना जन्म  
संपद्यते तदा हेतुच्छेदान्= अनित्यस्योच्छेदसंभवेन हेतोः= जन्मकारणत्याप्यनित्यस्योच्छेदान् तत्कार्यस्य  
जन्मतोऽप्युच्छेदः उपपन्नो जन्मोच्छेदो च मोक्षसंभवः, कारणविनाशं कार्यविनाशस्य संभवान् । द्विती-  
यकल्पे तर्कमाह— अथेति, यद्यऽकृतकेन= नित्येन हेतुना जन्म संपद्यते तदा नित्यस्य जन्महेतोरुच्छे-  
दासंभवान् तत्कार्यस्य जन्मतोऽप्युच्छेदोऽनुपपन्नः— कारणोच्छेदं विना कार्योच्छेदासंभवान् तथा च  
मोक्षासंभवः । तृतीयकल्पे तर्कमाह— अथेति, यदि आकस्मिकम्= अहेतुकं जन्म तदाऽकस्मात्= हेतुं  
विनैव संपद्यमानं जन्म न निवर्त्यति= न निवृत्तो भविष्यति इति= यतो निवृत्तिकारणं नोपपद्यते यतः  
कारणनिवृत्त्यैव कार्यनिवृत्तिः संभवति अत्र च पक्षे जन्मतो निहेतुकत्वत्कारणकारणमेव नास्ति  
येन तदुच्छेदान् जन्मोच्छेदः स्यादिति जन्मानुच्छेदः प्रायः । तेन= जन्मकारणत्याभावाज्जन्मकारण-  
निवृत्तेरसंभवेन । तत्र “ आत्मा वा अरे प्रष्टव्यः ” इत्यादिश्रुतिर्मिमोक्षसाधनविधानादस्ति मोक्षः स  
च जन्मोच्छेदं विना न संभवतीति जन्मानुच्छेदप्रापन्नौ द्वितीयतृतीयकल्पौ न युक्तां, किं च भावस्य  
कार्यस्य सर्वत्र विनाशित्वं दृष्टमिति संसाररूपकार्यत्यापि विनाशित्वमावश्यकमेव, किं च सृष्टिवैपन्यान्  
संसारस्य कर्मजन्यत्वं सिध्यति कर्म चानित्यमेव श्रुतिरप्याह— “ क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकं विशन्ति ” इति,  
तथा च कारणाभूतकर्मणामुच्छेदेन जन्मोच्छेदोऽनुपपन्न इति प्रथम एव कल्पस्तर्केणोपपद्यते इत्याशयः ।  
पर्यवसितमाह— एतस्मिन्निति, एतस्मिन्= उक्ते तर्कविषये= तर्कोदाहरणे कर्मनिमित्तम्= कर्मजन्यं जन्मेति  
प्रवर्तमानानि= प्रतिपादयन्ति प्रमाणानि तर्केणानुगृह्यन्ते । प्रमाणानि चात्र “ तद् यथेह कर्मचितोलोकः  
क्षीयते ” “ कपूयचरणाः कपूयां योनिमापद्येरन् ” “ रमणीयचरणा रमणीयां योनिमापद्येरन् ” इत्या-  
दीनि. तानि च ‘ जन्मतो जन्यत्वाद् विनाशित्वम् ’ इत्यादितर्केणानुगृह्यन्ते । अनुग्रहश्च प्रमाणप्रति-  
पाद्यार्थस्य समर्थनम् । तर्कोपेक्षाकारणमाह— तत्त्वज्ञानेति, तत्त्वज्ञानविषयस्य= तत्त्वस्य विभागात्= अने-  
कत्वान्= दर्शनभेदेन भेदान् तर्कं विना तत्त्वनिश्चयासंभवेन तर्कस्तत्त्वज्ञानाय कल्पते= तत्त्वज्ञानजनको  
भवति । तत्त्वनिर्णयस्य कर्तव्यत्वे हि तत्त्वज्ञानात्वं हेतुः । उपसंहरति— सोयमिति, सोयमित्यम्भूतः=  
उक्तस्वरूपतर्को ज्ञानरूपत्वेन प्रमेयान्तर्भूतोऽपि प्रमाणसहितः= प्रमाणसहकृतो वादेऽर्थस्य= स्वपक्षस्य साध-





तानां स्ववाक्यपरिवर्जनं छलजातिनिग्रहस्थानानां परवाक्ये च पर्यनुयोगः । जातेश्च परेण प्रयुज्यमानायाः सुलभः समाधिः स्वयं च सुकरः प्रयोग इति ।

सेयमान्वीक्षिकी प्रमाणादिभिः पदार्थैर्विभज्यमाना—

प्रदीपः सर्वविद्यानामुपायः सर्वकर्मणाम् ।

आश्रयः सर्वधर्माणां विद्योद्देशे प्रकीर्तिता ॥

तदिदं तत्त्वज्ञानं निःश्रेयसाधिगमार्थं यथाविद्यं वेदितव्यम्, इह त्वऽध्यात्मविद्यायामात्मा-

वितण्डाभ्यां साध्यसाधने प्रवृत्तो विजिगीषुर्निग्रहस्थानैः पराजयं प्रापणीय इत्याशयस्तथा च वार्तिकम्—  
“विजिगीषुर्जल्पवितण्डाभ्यां प्रत्यवस्येयः” इति । अत्र वादस्य सद्धेतुकत्वाद् वादे विशेषतो निग्रह-  
स्थाननिर्देशापेक्षा न भवति किं तु हेत्वाभासनिर्देशापेक्षा भवति—अन्यथा परपराजयासंभवादितिहेतो-  
र्वादे हेत्वाभासानां चोदनीयत्वमुक्तम्, जल्पवितण्डयोस्तु सद्धेतुकत्वनियमाभावात् जल्पवितण्डाभ्यां  
प्रवृत्तस्य निग्रहस्थानैः पराजयः संभवतीत्यभिप्रायेण जल्पवितण्डयोर्निग्रहस्थानानां चोदनीयत्वमुक्त-  
मिति प्रतिभाति—‘भूतानुरूपो बलिः’ इतिन्यायात् । छलजातिनिग्रहस्थानानां पृथग्वचनस्य कारण-  
माह—छलेति, उपलक्षणार्थः=छलादिस्वरूपज्ञानार्थः । छलादीनां स्वरूपज्ञानस्य प्रयोजनमाह—उपलक्षिता-  
नामिति, उपलक्षितानाम्=ज्ञातानां छलजातिनिग्रहस्थानानां स्ववाक्यपरिवर्जनम्=स्ववाक्येष्वऽप्रयोगः  
परवाक्ये=परेण प्रतिवादिना स्ववाक्ये प्रयुक्तानां पर्यनुयोगः=त्वया छलादयः प्रयुक्ता इति निर्देशश्च  
संभवति न त्वज्ञातानामपीत्युपलक्षणार्थं पृथगुपदेशः, तथा च वार्तिकम्—“छलजातिनिग्रहस्थानानि स्वयं  
न प्रयोक्तव्यानि” इति । पृथगपि जातिज्ञानप्रयोजनमाह—जातेरिति, जातिज्ञाने सति परप्रयुक्ताया जातेः  
समाधिः सुलभो भवति स्वयं च प्रयोगः=परप्रयुक्तजातेर्जातित्वनिरूपणं सुकरं भवति, तदेतत् जाति ज्ञाना-  
भावे न संभवति, छलजातिनिग्रहस्थानानां स्वयमऽप्रयोक्तव्यत्वाद्वा प्रयोगशब्दो जातित्वनिरूपणपर एव  
विज्ञेयस्तदेतद् वार्तिके स्पष्टम् । छलजातिनिग्रहस्थानानां ज्ञानप्रयोजनमुक्त्वा पुनरपि जातिमात्रज्ञानस्य  
प्रयोजनप्रतिपादने भाष्यकारस्य विशेषाभिप्रायो नावधार्यते, किं च बहुत्रैवमनवधानं भाष्ये दृश्यते ।

उपसंहरति—सेयमिति, आन्वीक्षिकी=न्यायविद्या प्रमाणादिपौडशपदार्थनिरूपणेन विभज्यमाना=  
विद्यान्तरेभ्यः पृथक् क्रियमाणा=विलक्षणा सर्वविद्यानां प्रदीपः=अनुप्राहिका—सर्वेषां शास्त्राणां न्याय-  
शास्त्रसापेक्षत्वाद् उक्तं च—“काणादं पाणिनीयं च सर्वशास्त्रोपकारकम्” इति, सर्वकर्मणाम्=लोकव्य-  
वहाराणामुपायः=प्रवर्तिका—तर्कनिर्णयाभ्यामेव लोकव्यवहारसंभवात्, सर्वधर्माणाम्=वैदिककर्मणामा-  
श्रयः=प्रवर्तिका—देहान्तरलभ्यस्वर्गादिसाधनीभूतेषु कर्मसु तर्केण शरीरातिरिक्तनित्यात्मनिश्चयादेव  
प्रवृत्तिसंभवान् उक्तं च “यस्तर्केणानुसंधत्ते स धर्म वेद नेतरः” इति, विद्योद्देशे=कौटलीयार्थ-  
शास्त्रस्य विद्यासमुद्देशाख्यविभागे प्रकीर्तितेत्यर्थः, तदेतत् पूर्वत्र वात्स्यायनसमयसमीक्षायां द्रष्टव्यम् ।  
निःश्रेयसाधिगमार्थम्=मोक्षप्राप्त्यर्थमुक्तं तत्त्वज्ञानं यथाविद्यम्=प्रतिशास्त्रं भिन्नं भिन्नं विज्ञेयमि-  
त्याह—तदिदमिति, यथा सांख्ये प्रकृतिपुरुषविवेकज्ञानम् अद्वैतवादेऽद्वैतज्ञानं मोक्षप्रयोजकम्,  
किं वोक्तविद्याचतुष्टयमध्ये त्रय्यां कर्मज्ञानमेव तत्त्वज्ञानं तत्तत्फलप्राप्तिश्च=स्वर्गादिप्राप्तिरेवात्र निः-  
श्रेयसाधिगमः, वार्तायां वाणिज्यज्ञानं तत्त्वज्ञानं वाणिज्याद् लाभ एव निःश्रेयसाधिगमः, नीति-  
शास्त्रे सामदानादिज्ञानमेव तत्त्वज्ञानं तत्फलभूतं राज्यादिरेव निःश्रेयसाधिगम इत्यर्थः । न्याय-  
शास्त्रस्यास्य तत्त्वज्ञानमाह—इहेति, दर्शनशास्त्रत्वान् प्राधान्येन मोक्षसाधनानां प्रतिपादने प्रवृत्तत्वाच्चयं  
न्यायविद्याऽध्यात्मविद्या तदत्रात्मादितत्त्वज्ञानमेव तत्त्वज्ञानम् अपवर्गप्राप्तिश्च निःश्रेयसाधिगमः,  
आत्मानमविद्वृत्य प्रवृत्ता विद्याऽध्यात्मविद्येत्युच्यते । तत्त्वज्ञानादनन्तरमपवर्गप्राप्तिकालं जिज्ञासते-  
तदिति, उत्तरमाह—नेति, तत्त्वज्ञानानन्तरमेव मोक्षो भवतीति नियमो नास्तीत्यर्थः । पुनर्जिज्ञासते-



कर्मफलमिति, दोषेषु नायं दोषनिमित्तः संसार इति, प्रेत्यभावे नास्ति जन्तुर्जीवो वा सत्त्व आत्मा वा यः प्रेयात् प्रेत्य च भवेदिति, अनिमित्तं जन्माऽनिमित्तो जन्मोपरम इति, आदिमान् प्रेत्यभावोऽनन्तश्चेति, नैमित्तिकः सन्न कर्मनिमित्तः प्रेत्यभाव इति, देहेन्द्रियबुद्धिवेदनासन्तानोच्छेदप्रतिसंधानाभ्यां निरात्मकः प्रेत्यभाव इति, अपवर्गं भीष्मः खल्वयं सर्वकार्योऽपरमः सर्वविप्रयोगेऽपवर्गे बहु भद्रकं लुप्यते इति कथं बुद्धिमान् सर्वसुखोच्छेदमऽचैतन्यममुमऽपवर्गं रोचयेदिति, एतस्मान्मिथ्याज्ञानादनुकूलेषु रागः प्रतिकूलेषु द्वेषः, रागद्वेषाधिकाराच्चाऽसत्येर्षा-मायालोभादयो दोषा भवन्ति ।

दोषेष्विति, रागद्वेषादिदोषाणां प्रत्यक्षसिद्धत्वात् तत्र नास्तीतिज्ञानं नोपपद्यते इति दोषेषु संसारा-ऽकारणत्वज्ञानं मिथ्याज्ञानमेव- दोषाणामपि संसारकारणत्वात् यतो दोषः प्रेरितो जीवः कर्म करोति तेन च संसारो भवति, किं च रागादिदोषेष्वऽदोषत्वज्ञानमपि मिथ्याज्ञानमेव लोके हि रागादिदोषेषु गुणत्वज्ञानमनुवर्तते इति स्पष्टमेव । जन्मादिविषयकं मिथ्याज्ञानमाह- प्रेत्येति, प्रेत्यभावे= जन्ममरणयोः, जीव इति जन्तुपदव्याख्यानम् आत्मेति सत्त्वपदव्याख्यानं प्रेयात्= म्रियेत प्रेत्य= मृत्वा भवेत्= जायेत= जन्मसंबद्धः स्यात्. जन्ममरणयोः प्रत्यक्षसिद्धत्वेन प्रत्याख्यानासंभवान् तयोर्जीविन संबन्धोत्र प्रत्याख्यातो वेदितव्यः- यदा हि नित्य आत्मैव नास्ति तदा तस्य कथं निरन्तरं जन्ममरणाभ्यां संबन्धः स्यात् ?- नित्यस्यैव मरणानन्तरं जन्मसंभवान् न च नित्य आत्मा तस्माद् मृतो न जायते इत्येवं चार्वाकमतेन व्याख्येयं किं वा शून्यत्वादेन व्याख्येयं तत्र शून्यातिरिक्तस्य सत एवाभावान् जन्मादिकमनुपपन्नं. तत्रात्मना सह जन्ममरणयोः संबन्धस्य सतोप्यसत्त्वज्ञानं मिथ्याज्ञानमेव, जन्ममरणे निष्कारणके इति द्वितीयं मिथ्या-ज्ञानमाह- अनिमित्तमिति, जन्मोपरमः= मरणम्, अत्र सकारणकयोर्जन्ममरणयोर्निष्कारणकत्वज्ञानं मिथ्याज्ञानमेव, अपवर्गेण सान्त्वयोरपि जन्ममरणयोरनन्तत्वज्ञानलक्षणं मिथ्याज्ञानमाह- आदिमानिति, तथा च मोक्षपदार्यो नास्तीत्यर्थः । जन्ममरणयोः सकारणकत्वस्वीकारेपि कर्माऽकारणकत्वज्ञानलक्षणं मिथ्याज्ञानमाह- नैमित्तिक इति, प्रेत्यभावो नैमित्तिकोपि सन् न कर्मनिमित्तकः किं वा 'अकर्म-निमित्तः' इतिच्छेदः, अत्र पक्षे शुकस्य गर्भाशये स्थितिनिमित्तकं जन्म मरणं च थातुत्रैपम्यनिमित्तक-मित्याशयः । सात्मकयोः= आत्मसंबद्धयोर्जन्ममरणयोर्निरात्मकत्वज्ञानलक्षणं मिथ्याज्ञानमाह- देहेति, निरात्मकः= आत्मासंबद्धः= आत्मरहितः प्रेत्यभावो नित्यस्यात्मनो नास्ति- नित्यात्मस्वीकाराभावान् किं तु देहेन्द्रियबुद्धिवेदनासन्तानस्योच्छेद एव मरणं प्रतिसंधानम्= परस्परसंबन्ध एव जन्मेति बौद्धमतं तादृगोच्छेदप्रतिसंधानाभ्यामेव प्रेत्यभावस्योपपत्तेरात्मापेक्षाया अभावाद् निरात्मकः प्रेत्यभावः, अत्र देहेतिवाक्यं बौद्धाभिमतपञ्चस्कन्धग्राहकं वेदितव्यं तत्र देहःप्रसिद्धइन्द्रियशब्दो रूपस्कन्धपरः बुद्धि-शब्दो विज्ञानस्कन्धपरः वेदानाशब्दो वेदनास्कन्धपरः, सविषयाणीन्द्रियाणि रूपस्कन्धः आलयविज्ञान-प्रवृत्तिविज्ञानप्रवाहो विज्ञानस्कन्धः सुखदुःखादिप्रत्ययप्रवाहो वेदनास्कन्ध इतिबुद्धिवेदनयोर्विभेदो विस्तरस्तु बौद्धग्रन्थे द्रष्टव्यः । अपवर्गविषयकं मिथ्याज्ञानमाह- अपवर्गं इति, भीष्मः= भीषणः= असह्यः । सर्वविप्रयोगे= पुत्रकलत्रादिसर्वपदार्यसंबन्धरहितेऽपवर्गे बहु= सर्वं भद्रकम्= सुखं लुप्यते-सुखस्य सुखजनककलत्रादिपदार्यसंयोगजन्यत्वात् अपवर्गे च सुखजनककलत्रादिपदार्यसंसर्गास्वीकारा-दित्यर्थः । आश्रिपति- कथमिति, सर्वसुखोच्छेदम्= सर्वसुखरहितम् अचैतन्यं= ज्ञानरहितम्- न्यायमते मोक्षे सर्वज्ञानगहित्यस्वीकारान् तथा चाऽभीष्मेऽपवर्गे मीप्सत्वज्ञानं सभद्रकंऽभद्रकत्वज्ञानं बुद्धिमद्-चिद्विषये बुद्धिमद्बुद्ध्यविषयत्वज्ञानं विपरीतत्वाद् मिथ्याज्ञानमेव । उक्तमिथ्याज्ञानम्य फलमाह- एतस्मादिति, जायते इतिशेषः । रागद्वेषयोः फलमाह- रागद्वेषेति, रागद्वेषयोरधिकारान्= उद्रेकान् असत्यादयो दोषा भवन्ति, असत्यम्= मिथ्याभाषणम्. ईर्ष्या= परगुणेषु दोषारोपः माया= दम्भः लोभः= अयुक्तसंप्रहेच्छा ।

दोषैः प्रयुक्तः— शरीरेण प्रवर्तमानो हिंसास्तेयप्रतिपिद्धमैथुनान्याचरति, वाचाऽ नृतप-  
रुपमूचनाऽसंबद्धानि, मनसा परद्रोहं परद्रव्याभीप्सां नास्तिक्यं चेति, सेयं पापात्मिका  
प्रवृत्तिरधर्माय । अथ शुभा— शरीरेण दानं परित्राणं परिचरणं चेति, वाचा सत्यं हितं प्रियं  
स्वाध्यायं चेति, मनसा दयामस्पृहां श्रद्धां चेति, सेयं धर्माय ।

अत्र प्रवृत्तिसाधनौ धर्माधर्मौ प्रवृत्तिशब्देनोक्तौ यथा— अन्नसाधनाः प्राणाः ‘ अन्नं वै  
प्राणिनः प्राणाः ’ इति, सेयं प्रवृत्तिः कुत्सितस्याऽभिपूजितस्य च जन्मनः कारणम् ।

जन्म पुनः शरीरेन्द्रियबुद्धीनां निकायविशिष्टः प्रादुर्भावः तस्मिन् सति दुःखम् तत्  
पुनः प्रतिकूलवेदनीयं वाधना पीडा ताप इति ।

त एव मिथ्याज्ञानादयो दुःखान्ता धर्मा अविच्छेदेनैव प्रवर्तमानाः संसार इति ।  
यदा तु तत्त्वज्ञानाद् मिथ्याज्ञानमर्पति तदा मिथ्याज्ञानापाये दोषा अपयन्ति, दोषापाये

मिथ्याज्ञानं व्याख्याय दोषाणां फलमाह— दोषैरिति, गगादिदोषैः प्रयुक्तः= प्रेरितः । दोषप्रयुक्तस्य  
निपिद्धा शरीरप्रवृत्तिमाह— शरीरेणेति, प्रतिपिद्धमैथुनम्= अगन्यागमनम् । निपिद्धा वाक्प्रवृत्तिमाह—  
वाचेति, अनृतम्= अनृतभाषणम्, परुपम्= परुपभाषणम् नूचना= पिशुनता, असंबद्धम्= अनर्थरुभाषणम्  
अविद्यमानदोषभाषणम्, “आचरति” इत्यनुवर्तनीयम् । निपिद्धां मन प्रवृत्तिमाह— मनसेति, परद्रव्याभी-  
प्साम्= अन्यायेन परद्रव्यग्रहणं च्छाम् नास्तिक्यम्= वेदनिन्दाम् आचरतीत्यन्वयः । निपिद्धा प्रवृत्तिमु-  
पसंहरति— सेयमिति, अधर्माय= पापादृष्टजनिकं त्वर्थं । शरीरादीनां शुभाम्= धर्मात्पादिका प्रवृत्तिमाह—  
अथेति, दानम्= पात्राय दानम्, परित्राणम्= पररक्षणम्, परिचरणम्= वृद्धसेवा, आचरतीत्यन्वयः ।  
शुभा वाक्प्रवृत्तिमाह— वाचेति, नत्यम्= सत्यवचनम् हितम्= हितवचनम्, प्रियम्= प्रियवचनम् स्वाध्या-  
यम्= वेदाध्ययनम् आचरति । शुभां मनःप्रवृत्तिमाह— मनसेति, आचरतीत्यर्थं । शुभा प्रवृत्तिमुप-  
संहरति— सेयमिति, सेयं शुभा प्रवृत्तिर्धर्माय= पुण्यादृष्टजनिका । पुण्यपापानुसारणैव जात्यायुर्भोगा  
भवन्ति तथा च योगनृत्तम् “ सति मूढे तद्विपाके जात्यायुर्भोगाः ” इति । स्पष्टमन्यत् ।

प्रवृत्तिपदार्थं व्याचष्टे— अत्रेति, अत्र= उक्तनृत्ते प्रवृत्तिः साधनं ययोस्तौ प्रवृत्तिसाधनौ धर्माधर्मौ  
प्रवृत्तिशब्दवाच्यौ, अत्र दृष्टान्तमाह— यथेति, यथा ‘ अन्नं वै प्राणिनः प्राणाः ’ इत्यत्राऽन्नं साधनं येषां  
तेऽन्नसाधनाः प्राणाः ‘ अन्नम् ’ इत्यन्नशब्देनोक्ता यथा च “ आयुर्वै वृतम् ” इत्यत्र घृतसाधनमायुर्वृतश-  
ब्देनोक्तम्— साध्यसाधनयोरभेदोपचारान् तथात्र प्रवृत्तिसाधनौ धर्माधर्मौ प्रवृत्तिशब्देनोक्तौ । उपसंहरति—  
सेयमिति, प्रवृत्तिः= धर्माधर्मौ कुत्सितस्य= निकृष्टस्य अभिपूजितस्य= उत्कृष्टस्य च सूत्रोक्तस्य जन्मनः  
कारणम्, वस्तुतस्तु न केवलं जन्मन एव किं तु सर्वस्यैव कुत्सितस्य पापं कारणं सर्वस्यैव चोत्कृष्टस्य  
पुण्यं कारणम् । तथा च प्रवृत्तिशब्दवाच्ययोर्धर्माधर्मयोर्निवृत्तौ तत्कार्यस्य जन्मनो निवृत्तिर्जन्मनिवृत्तौ  
च दुःखनिवृत्तिस्ततश्चापवर्ग इत्युपसंहारः ।

जन्मपदार्थं व्याचष्टे— जन्मेति, शरीरेन्द्रियबुद्धीनां निकायविशिष्टः= परस्परसंबद्धानां य प्रादुर्भावः  
स जन्मेत्युच्यते, गर्भतो मृतशरीरोत्पत्तावपि जन्मशब्दप्रयोगाभावात् शरीरादीनां परस्परसंबद्धत्वं  
विशेषणम्, तस्मिन्= जन्मनि सत्येव दुःखं भवति नान्यथेत्याह— तस्मिन्निति । दुःखपदार्थमाह— तद्विति,  
तत्= दुःखं प्रतिकूलवेदनीयम्= प्रतिकूलपदार्थसयोगजन्यं प्रतिकूलत्वेन ज्ञायमानं मनोविकारविशेष  
एव दुःखमित्यर्थः । दुःखस्य पर्यायत्रयमाह— वाधनेति, तापः= संतापः= क्लेशः ।

संसारपदार्थमाह— ते इति, दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानीति धर्माः । अविच्छेदेन= नैरन्त-  
र्येण । तथा च मिथ्याज्ञानाद् दोषा दोषैः प्रवृत्तिः प्रवृत्त्या जन्म जन्मना च दुःखमिति संसारपदार्थः ।  
अपवर्गक्रममाह— यदेति, अपैति= निवर्तते तदा मिथ्याज्ञानापाये= मिथ्याज्ञाननिवृत्तौ दोषा अपयन्ति=

प्रवृत्तिरपैति. प्रवृत्त्यपाये जन्माऽपैति. जन्मापाये दुःखमपैति. दुःखापाये चाऽऽत्यन्तिकोऽपवर्गो निश्रेयसमिति ।

तत्त्वज्ञानं तु खलु मिथ्याज्ञानविपर्ययेण व्याख्यातम्- आत्मनि तावदस्तीति, अनात्म-  
न्यऽनात्मेति, एवं दुःखेऽनित्येऽत्राणे सभये जुगुप्सिते हातव्ये च यथाविषयं वेदितव्यम् । प्रवृ-  
त्तौ- अस्ति कर्म अस्ति कर्मफलमिति, दोषेषु- दोषनिमित्तोयं संसार इति, प्रेत्यभावे खल्वस्ति  
जन्तुर्जीवः सच्च आत्मा वा यः प्रेत्य भवेदिति. निमित्तवज्जन्म निमित्तवान् जन्मोपरम इति. अना-  
दिः प्रेत्यभावोऽपवर्गान्त इति. नैमित्तिकः सन् प्रेत्यभावः प्रवृत्तिनिमित्त इति. सात्मकः सन्  
देहेन्द्रियबुद्धिवेदनासंतानोच्छेदप्रतिसंधानाभ्यां प्रवर्तते इति, अपवर्गो- शान्तः खल्वयं सर्व-  
विप्रयोगः= सर्वोपरमोऽपवर्गः बहु च कृच्छ्रं घोरं पापकं लुप्यते इति. कथं बुद्धिमान् सर्वदुः-  
खोच्छेदं सर्वदुःखाऽसंविदमपवर्गं न रोचयेदिति. तद् यथा मधुविपसंपृक्तान्नमनादेयमिति एवं  
सुखं दुःखानुपक्तमनादेयमिति ॥ २ ॥

निवर्तन्ते, दोषापाये प्रवृत्तिरपैति= धर्माधर्मनिवृत्तिः, प्रवृत्त्यपाये जन्म अपैति= निवर्तते, जन्मापाये च  
दुःखमपैति= निवर्तते, दुःखापाये च निःश्रेयसशब्दवाच्योऽपवर्गः- अपवर्गस्यात्र दुःखनिवृत्तिरूपत्वान्,  
आत्यन्तिकत्वं पुनरनुत्पादः= पुनः संसारसंबन्धाभावः ।

तत्त्वज्ञानस्वरूपमाह- तत्त्वज्ञानमिति, मिथ्याज्ञानविपर्ययेण= मिथ्याज्ञानवैपरीत्येन व्याख्यातं वि-  
ज्ञेयं तथा च यत्र नास्तीति मिथ्याज्ञानं तत्रास्तीति तत्त्वज्ञानं विज्ञेयम् । तत्त्वज्ञानमुदाहरति- आत्मनीति,  
आत्मनः सत्त्वज्ञानं तत्त्वज्ञानम्, अनात्मनि= आत्मभिन्ने शरीरादौ अनात्मेति= आत्मभिन्नमितिज्ञानं  
तत्त्वज्ञानम् । दुःखे दुःखमिति. अनित्ये चानित्यमिति. अत्राणं चात्राणमिति. सभये च सभयमिति.  
जुगुप्सिते जुगुप्सितमिति. हातव्ये= हेये हेयमितिज्ञानं तत्त्वज्ञानम्, यथाविषयम्= प्रतिविषयं किं वा  
विषयानुरूप्येणेत्यर्थस्तथा च विषयस्य यद् यथार्थं स्वरूपं तद्विषयकं ज्ञानं तत्त्वज्ञानं वेदितव्यं यथा दुःखे  
दुःखत्वज्ञानम् । प्रवृत्तिविषयकं तत्त्वज्ञानमाह- प्रवृत्ताविति, प्रवृत्तिश्च धर्माधर्मावित्युक्तमेव । दोषविषयकं  
तत्त्वज्ञानमाह- दोषेष्विति । जन्ममरणयोस्तत्त्वज्ञानमाह- प्रेत्येति, जीव इत्याद्यनेकपर्यायप्रयोगप्रयोजनं  
चिन्त्यं किं वा जन्तुरिति परिच्छिन्नात्माभिप्रायेण सत्त्व इत्यन्तःकरणात्माभिप्रायेण आत्मेति विभवात्मा-  
भिप्रायेणेति व्याख्येयम्, प्रेत्य= मृत्वा भवेत्= जायेत तथा च जन्ममरणयोर्नित्यात्मसंबन्धित्वज्ञानमेव  
तत्त्वज्ञानमित्यर्थः, जन्ममरणयोर्द्वितीयं तत्त्वज्ञानमाह- निमित्तेति, निमित्तवत्= कर्मनिमित्तकं जन्म  
तत्त्वज्ञाननिमित्तको जन्मोपरमः= अपवर्गः । अत्र तृतीयं तत्त्वज्ञानमाह- अनादिरिति, अपव-  
र्गान्तः= अपवर्गेण सान्तः= निवर्तते इत्यर्थः । अत्र चतुर्थं तत्त्वज्ञानमाह- नैमित्तिक इति, प्रवृ-  
त्तिनिमित्तः= धर्माधर्मनिमित्तको न तु स्वकल्पितनिमित्तेन नैमित्तिक इत्यर्थः । अत्र पञ्चमं तत्त्व-  
ज्ञानमाह- सात्मक इति, देहेन्द्रियबुद्धिवेदनासंतानोच्छेदप्रतिसंधानाभ्यां प्रवर्तमानोपि प्रेत्यभावो  
न निरात्मकः किं तु सात्मक एव तत्र देहेन्द्रियबुद्धिवेदनासंतानस्योच्छेदनात्मन एव मरणम्=  
देहादिवियोगः प्रतिसंधानेन= पुनः संयोगेनात्मन एव जन्मेति प्रेत्यभावः सात्मक इति तत्त्वज्ञानम् ।  
अपवर्गविषयकं तत्त्वज्ञानमाह- अपवर्गो इति, सर्वोपरमः= सर्वनिवृत्तिरूपः, कृच्छ्रम्= कष्टम् । पाप-  
कम्= पापमपवर्गं लुप्यते तथा चापवर्गं कल्याणत्वज्ञानं तत्त्वज्ञानम् । अत्र द्वितीयं तत्त्वज्ञानमाह-  
कथमिति, सर्वदुःखासंविदम्= सर्वदुःखज्ञानरहितम्, दुःखोच्छेदेऽसत्यपि दुःखज्ञानं संभवतीत्यभिप्रायेण  
सर्वदुःखासंविदमिति विज्ञेयम्, तथा चापवर्गं बुद्धिमद्बुद्धिविषयत्वज्ञानं तत्त्वज्ञानम् । उपसंहरति-  
तदिति, किं वा ननु संसारे दुःखवन् सुखमप्यस्त्येवेति कथं संसारो हेय इत्याशङ्क्याह- नदिति,  
यथा मधुसंपृक्तम्= मधुभिन्नमायन्नं विषमिन्नत्वाद्दनादेयम्= अप्राहामेव= त्याज्यमेव- दुःखप्रधानत्वान्



लिङ्गेनाऽर्थस्य पश्चान्मानमऽनुमानम् । उपमानम्- सामीप्यज्ञानम्- ' यथा गौरैवं गवयः ' इति सामीप्यं तु सामान्ययोगः । शब्दः शब्दयतेऽनेनार्थ इति अभिधीयते= ज्ञाप्यते । उपलब्धि-साधनानि प्रमाणानीति समाख्यानिर्वचनसामर्थ्याद् बोद्धव्यम्- प्रमीयतेऽनेनेति करणार्थाभिधानो हि प्रमाणशब्दः । तद्विशेषसमाख्याया अपि तथैव व्याख्यानम् ।

किं पुनः प्रमाणानि प्रमेयमभिसंप्लवन्ते? अथ प्रतिप्रमेयं व्यवतिष्ठन्ते? इति । उभयथा दर्शनम्- ' अस्त्यात्मा ' इत्याप्तोपदेशात् प्रतीयते. तत्रानुमानम्- " इच्छाद्वेषप्रयत्नसुखदुःख-ज्ञानान्यात्मनो लिङ्गमिति १-१-१० " प्रत्यक्षम्- युञ्जानस्य योगसमाधिजम् आत्ममनसोः संयोगविशेषादात्मा प्रत्यक्ष इति । अग्निराप्तोपदेशात् प्रतीयते- ' अत्राग्निः ' इति. प्रत्यासीदता धूमदर्शनेनानुमीयते. प्रत्यासन्नेन च प्रत्यक्षत उपलभ्यते ।

व्यवस्था पुनः- " अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः " इति लौकिकस्य स्वर्गे न लिङ्गदर्शनं न प्रत्यक्षम्, स्तनयित्नुशब्दे श्रूयमाणे शब्दहेतोरनुमानं तत्र न प्रत्यक्षं नागमः, पाणौ

स्पष्टमेव । अनुमानशब्दव्युत्पत्तिमाह- अनुमानमिति, मितेन= प्रमितिविषयेण लिङ्गेन धूमादिनाऽनु= पश्चाद् मानमनुमानं यथा वन्हादेः । उपमानस्वरूपमाह- उपमानमिति, उपमानेन उपमया वा प्रवृत्त-मुपमानमिति यावत्, सामीप्यज्ञानम्= सादृश्यज्ञानम्, उदाहरति- यथेति, यथाशब्दस्योपमावाचकत्वे-नोपमाबोधकत्वादिद्विमुपमानोदाहरणं फलं तु गवयगवयपदयोर्वाच्यवाचकभावलक्षणायाः शक्तेरवधारणमे-वात्र शास्त्रे विज्ञेयम् । सामीप्यपदार्थमाह- सामीप्यमिति, सामान्ययोगः= समानधर्मसंबन्धः= सादृश्य-मिति यावत् तदेतद् गोगवययोः प्रसिद्धमेव- समानाकृतिमत्त्वात् । शब्दपदव्युत्पत्तिमाह- शब्द इति, शब्दयते= अभिधीयतेऽनेनार्थ इति शब्दः, प्रमाणमात्रस्यार्थज्ञापकत्वाद् ज्ञाप्यते इत्यस्य शक्तयोपस्थाप्यते इत्यर्थः । प्रमाणानामुपलब्धिसाधनत्वम्= पदार्थप्रतीतिकारणत्वमुक्तरीत्या समाख्यानिर्वचनसामर्थ्यात्= प्रत्यक्षादिशब्दव्युत्पत्तिसामर्थ्याद् बोद्धव्यं यथा " अक्षस्याक्षस्य प्रतिविषयं वृत्तिः प्रत्यक्षम् " इत्यादि । प्रमाणपदव्युत्पत्तिमाह- प्रमीयते इति, प्रमीयतेऽनेनेति प्रमाणमिति प्रमाणशब्दः करणार्थाभिधानः= प्रमि-तिकरणत्वबोधकः- करणत्वबोधकत्वयुद्प्रत्ययघटितत्वात् । तद्विशेषसमाख्यायाः= प्रमाणविशेषवाचकप्रत्य-क्षादिशब्दस्यापि तथैव= करणव्युत्पत्त्या व्याख्यानं कर्तव्यं यथा प्रत्यक्षयतेऽनेनेति प्रत्यक्षम् किं वा ' अक्ष-मर्धं प्रतीति प्रत्यक्षम् ' इति, अनुमीयतेऽनेनेत्यनुमानम् उपमीयतेऽनेनेत्युपमानं शब्दयतेऽनेनेति शब्द इति ।

प्रमाणानां संकरासंकरौ सिद्धासते- किमिति, प्रमेयम्= प्रत्येकं प्रमेयं अभिसंप्लवन्ते= संकीर्यन्ते, अभिसंप्लवः= संकरः, किं वा प्रतिप्रमेयं व्यवतिष्ठन्ते= व्यवस्थया प्रवर्तन्ते= न संकीर्यन्ते, सर्वाणि प्रमा-णान्येकस्मिन् विषये प्रवर्तन्ते न वेति प्रज्ञाशयः । उत्तरमाह- उभयथेति, क्वचित् प्रमाणानां संकरोपि दृश्यते क्वचिद् व्यवस्थापि दृश्यते इत्यर्थः । प्रथमं प्रमाणानां संकरमुदाहरति- अस्तीति, तदनेनात्मनः शब्दबोध्यत्वमुक्तम्. शब्दबोधये आत्मन्यनुमानप्रवृत्तिमाह- तत्रेति, आत्मनो लिङ्गमिति- इच्छादीनां मृतशरीरेष्वदर्शनाद् ज्ञायते- इच्छाद्याश्रयः शरीरातिरिक्त एवात्मास्तीतीच्छादिना लिङ्गेनात्मनोऽनुमान-मपि संभवति, युञ्जानस्य योगिनो योगसमाधिजन्यं प्रत्यक्षमप्यात्मनि प्रवर्तते इत्याह- प्रत्यक्षमिति, आत्मप्रत्यक्षप्रकारमाह- आत्ममनसोरिति, तदनेनात्मनि प्रमाणानां संकरः प्रदर्शितः । इन्द्रियसंयोग-योग्ये वाह्यपदार्थे प्रमाणानां संकरमुदाहरति- अग्निरिति, अत्राग्निरिति शब्दबोध्यत्वं प्रत्यासीदता= अग्निसमीपं गच्छता धूमदर्शनेन= दृष्टधूमेनानुमीयतेऽग्निरित्यनुमानविषयत्वं प्रत्यासन्नेन= अग्निसमीपं प्राप्तेन प्रत्यक्षेणाप्यभिरुपलभ्यते इत्यग्नौ प्रमाणानां संकर एवमन्यत्रापि यथासंभवं बोध्यम् ।

प्रमाणानां व्यवस्थासुदाहरति- व्यवस्थेति । लौकिकस्य= योगशक्तिरहितस्य पुंसः स्वर्गविषयकम-नुमानमपि न संभवति- स्वर्गान्याप्यलिङ्गदर्शनाभावान् प्रत्यक्षमपि न संभवति किं तु " अग्निहोत्रम् "

प्रत्यक्षत उपलभ्यमाने नानुमानं नागम इति, सा चेयं प्रमितिः प्रत्यक्षपरा— जिज्ञासितमर्थ-  
माप्तोपदेशात् प्रतिपद्यमानो लिङ्गदर्शनेनापि बुभुत्सते. लिङ्गदर्शनानुमितं च प्रत्यक्षतो दिदृक्षते.  
प्रत्यक्षत उपलब्धेऽर्थे जिज्ञासा निवर्तते. पूर्वोक्तमुदाहरणम् । अग्निरिति प्रमातुः प्रमातव्येऽर्थे  
प्रमाणानां संकरोऽभिसंप्लवः, असंकरो व्यवस्थेति ॥ ३ ॥

॥ इति त्रिसूत्रीभाष्यम् ॥

अथ विभक्त्यां लक्षणमिति—

## इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नं ज्ञानमव्यपदेश्यमव्यभिचारि व्यवसायात्मकं प्रत्यक्षम् ॥ ४ ॥

इत्यादिशब्दमात्रबोध्यत्वं स्वर्गेऽस्तीति शब्दप्रमाणव्यवस्था । स्तनयित्त्वोः= शब्दकरस्य मेघादेः शब्दे श्रूय-  
माणे= श्रुते सति गृहाभ्यन्तःस्थितस्य शब्दहेतोः= शब्दलक्षणहेतुना मेघादेरनुमानमेव भवति न तत्र  
प्रत्यक्षं वाऽऽगमो वा प्रवर्तते— असंभवादित्यनुमानव्यवस्था, किं वा शब्देन शब्दहेतोर्मेघादेरनुमानमि-  
त्यन्वयः । पाणौ= हस्ते प्रत्यक्षेणोपलभ्यमाने वदरे प्रत्यक्षमेव प्रवर्तते नानुमानं नाप्यागम इति प्रत्यक्षव्य-  
वस्था । उपसंहरति— सा चेयमिति, प्रत्यक्षपरा= प्रत्यक्षावसाना= प्रत्यक्षानन्तरं तत्र प्रमाणापेक्षा न भव-  
तीत्यर्थः । प्रमितेः प्रत्यक्षावसानत्वे हेतुमाह— जिज्ञासितमिति, प्रतिपद्यमान.= जानानः, तदनेन शब्दा-  
नन्तरमनुमानप्रवृत्तिः प्रदर्शिता, अनुमितमपि पदार्थं प्रत्यक्षेण द्रष्टुमिच्छति. प्रत्यक्षेण दृष्टस्य चार्थस्य  
जिज्ञासा निवर्तते= प्रत्यक्षानन्तरं तत्र प्रमाणापेक्षा न भवतीति हेतोः प्रमितिः प्रत्यक्षावसाना विज्ञेयेत्य-  
र्थः । अस्योदाहरणं तु पूर्वोक्तं यथा— “ अग्निराप्तोपदेशात् प्रतीयते ? ” इत्यादि तत्र प्रत्यासन्नेन प्रत्यक्षोप-  
लब्धेऽग्नौ जिज्ञासा निवर्तते इति प्रमितिः प्रत्यक्षावसानेत्याह— पूर्वोक्तमिति । एवमुक्तोदाहरणेषु प्रमा-  
णानां संकरस्य विषयमाह— अग्निरितीति, अग्निरिति प्रमातुः= अग्निप्रमातुः किं वात्राग्निरस्ति न वेति  
प्रमातुः प्रमातव्येऽर्थे= अग्नौ प्रमाणानाम्= उक्तरीत्या शब्दानुमानप्रत्यक्षाणां यः संकरः सोऽभिसंप्लवः,  
यश्च स्वर्गादावसंकरः प्रदर्शितः सा प्रमाणानां व्यवस्था विज्ञेयेत्यन्वयः । स्पष्टमन्यत् ॥ ३ ॥

॥ इति त्रिसूत्रीप्रसन्नपदा ॥

प्रमाणानां लक्षणमवतारयति— अथेति, विभक्त्यानाम्= तृतीयसूत्रेण चतुर्धा विभक्त्यानां प्रमा-  
णानां लक्षणमुच्यते । इन्द्रियार्थेति— इन्द्रियार्थयोः संनिकर्षेण= संयोगेनोत्पन्नम् अव्यपदेश्यम्= शाब्द-  
योधातिरिक्तम् अव्यभिचारि= भ्रमातिरिक्तम् व्यवसायात्मकम्= निश्चयात्मकम्= संशयातिरिक्तम् यत्  
ज्ञानं तत् प्रत्यक्षमित्यन्वयः । इन्द्रियार्थसंनिकर्षे सत्यपि संनिकृष्टविषयकं शब्देनापि ज्ञानं संभवतीति  
तद्व्यवच्छेदार्थम्— अव्यपदेश्यमिति विशेषणम्, व्यपदिश्यते= शब्देन जायते इति व्यपदेश्यमिति शाब्द-  
बोधनामधेयम् । भ्रमात्मकं ज्ञानं व्यभिचारि भवति— अतस्मिन् तद्बुद्धिरूपत्वात् यथाऽरजतस्य रजत-  
त्वरूपेण ग्रहणम् तदपि इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नमव्यपदेश्यं च भवतीति तद्व्यवच्छेदार्थम्— अव्यभिचा-  
रीति विशेषणम् । अथापि ‘स्थाणुर्वा पुरुषो वा’ इतिसंशयात्मकज्ञानेऽतिव्याप्तिः स्यादिति तद्व्यवच्छे-  
दार्थम्— व्यवसायात्मकमिति विशेषणम्, संशयस्तु निश्चयात्मको न भवति । अनुमानस्थले प्रमेयेणेन्द्रि-  
यसंयोगाभावात् शाब्दबोधस्याऽव्यपदेश्यत्वाभावादुपमानकरणस्य सादृश्यज्ञानस्य चात्र प्रवेशाभावात्प्रत्यक्ष  
प्रत्यक्षलक्षणस्यानुमानादावतिव्याप्तिरिति सूत्रार्थः ।



इन्द्रियस्यार्थेन संनिकर्षाद् उत्पद्यते यज् ज्ञानं तत् प्रत्यक्षम्, न तर्हीदानीमिदं भवति-  
आत्मा मनसा युज्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियमर्थेनेति?, नेदं कारणावधारणम्- 'एतावत् प्रत्यक्षे  
कारणम्' इति किं तु विशिष्टकारणवचनमिति= यत् प्रत्यक्षज्ञानस्य विशिष्टकारणं तदुच्यते  
यत्तु समानमनुमानादिज्ञानस्य न तद् निवर्तते इति । मनसस्तर्हीन्द्रियेण संयोगो वक्तव्यः?,  
भिद्यमानस्य प्रत्यक्षज्ञानस्य नायं भिद्यते इति समानत्वान्नोक्त इति ॥

यावदर्थं वै नामधेयशब्दास्तैरर्थसंप्रत्ययोऽर्थसंप्रत्ययाच्च व्यवहारः तत्रेदमिन्द्रियार्थसंनि-  
कर्षादुत्पन्नमर्थज्ञानं रूपमिति वा रस इत्येवं वा भवति रूपरसशब्दाश्च विषयनामधेयं तेन व्यप-  
दिश्यते ज्ञानम्- रूपमिति जानीते रस इति जानीते. नामधेयशब्देन व्यपदिश्यमानं सत्

व्याचष्टे- इन्द्रियस्येति, इन्द्रियार्थसंयोगादुत्पन्नं ज्ञानं प्रत्यक्षमित्येव प्रथमं वक्तव्यम् अत्र दोषे  
प्राप्ते तन्निवारणार्थं विशेषणं दास्याम इत्यर्थः । ननु इदानीम्= 'इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नं ज्ञानं प्रत्यक्षम्'  
इत्येतावदुक्ते इदम्= 'आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियमर्थेन ततः प्रत्यक्षम्' इत्येषा न्याय-  
शास्त्रसंमता प्रत्यक्षप्रक्रिया न भवति= न सिध्यतीत्याशङ्कते- न तर्हीति । उत्तरमाह- नेदमिति, यदिदं  
प्रत्यक्षलक्षणमुक्तं तत् 'एतावत्= इन्द्रियार्थसंनिकर्ष एव प्रत्यक्षे= प्रत्यक्षस्य कारणम्' इति । कारणाव-  
धारणम्= प्रत्यक्षकारणनियमः= इन्द्रियार्थसंनिकर्षातिरिक्ते आत्ममनःसंयोगादौ प्रत्यक्षकारणत्वव्यव-  
च्छेदो नास्ति येनोक्ता प्रत्यक्षप्रक्रिया न सिध्येत् किं तु विशिष्टकारणवचनम्= प्रत्यक्षस्य यद् विशेषकारणं  
इन्द्रियार्थसंनिकर्षः स एवात्रोच्यते न तु ज्ञानमात्रसामान्यकारणम् आत्ममनःसंयोगादिकमपीत्यन्वयः ।  
स्वोक्तमेव व्याचष्टे- यदिति । अनुमानादिस्थले चानुमेयादिना इन्द्रियसंयोगो न संभवति प्रत्यक्षे च  
भवतीति इन्द्रियार्थसंनिकर्षः प्रत्यक्षस्य विशिष्टं कारणम् । पर्यवसितमाह- यत्त्विति, यत्तु आत्ममनः-  
संयोगादिकमुक्तम् अनुमानादिज्ञानस्य समानम्= साधारणं कारणं तत्र निवर्तते किं तु तदपि साधारणं  
कारणं गृह्यते एवेति नोक्तप्रत्यक्षप्रक्रियया विरोध इत्यर्थः । ननु यद्यत्र प्रत्यक्षस्याऽसाधारणं कारणमु-  
च्यते तदात्र मनइन्द्रियसंयोगोपि वक्तव्योस्ति तस्यापि प्रत्यक्षासाधारणकारणत्वात् न चात्रोक्त इत्याश-  
ङ्कते- मनस इति । उत्तरमाह- भिद्यमानस्येति, भाष्यमिदमसंगतमेव- हेत्वाभासतुल्यत्वादिति विभाव्यम्,  
भिद्यमानस्य= इन्द्रियभेदेन शब्दादिविषयभेदेन च बहुप्रकारस्य प्रत्यक्षज्ञानस्याऽयम्= मनइन्द्रियसंयोगो  
न भिद्यते किं त्वसाधारणत्वात् अनुवर्तते एवेति समानत्वात्= इन्द्रियार्थसंनिकर्षतुल्यत्वान्नोक्त इत्यन्वयः,  
उक्तेनेन्द्रियार्थसन्निकर्षेण मनइन्द्रियसंयोगोपि गृहीतो भवत्येव- मनइन्द्रियसंयोगं विना इन्द्रियार्थसंयो-  
गस्यासंभवात् मनसा प्रेरितस्यैवेन्द्रियस्यार्थेन संयुज्यमानत्वादिति हेतोरेव मनइन्द्रियसंनिकर्षो न पृथ-  
गुक्त इत्यर्थः । तथा च वार्तिकम्- "इन्द्रियमनःसंयोगस्तर्ह्यसाधारणत्वादुपसंख्येयः- न ह्ययमनुमाना-  
दिज्ञानानां कारणं भवति, न- अनेनैव तस्योक्तत्वात्= इन्द्रियार्थसंनिकर्षप्रहणेन इन्द्रियमनःसंयोग उक्तो  
वेदितव्यः । किं कारणम् ? उभयोरसाधारणत्वात्, न च यावदसाधारणं कारणं तावत् सर्वमभिधातव्य-  
मित्यर्थः" इत्यादि । समानासमानजातीयेभ्यो व्यवच्छेदार्थमेव लक्षणं भवति स च व्यवच्छेदः प्रत्य-  
क्षस्य इन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रप्रहणेनापि भवत्येवेति न मनइन्द्रियसंयोग उक्तः इत्याशयः ।

अव्यपदेश्यत्वविशेषणस्य सार्थक्यं प्रदर्शयितुमुपक्रमते- यावदर्थमिति, यावदर्थम्= प्रत्येकं  
घटपटादिपदार्थस्य घटपटादयो नामधेयशब्दाः= संज्ञाशब्दा वृत्तन्ते तैस्तद्वाच्यार्थस्य घटपटादेः संप्र-  
त्ययः= ज्ञानं जायते तेन चार्थज्ञानेनार्थस्याऽऽनयनादिव्यवहारो भवति तत्र= तादृशव्यवहारकाले रूपे-  
न्द्रियसंनिकर्षादुत्पन्नमर्थज्ञानं रूपमिति= रूपमित्याकारकम्= रूपविषयकं भवति रसेन्द्रियसंनिकर्षाच्चो-  
त्पन्नमर्थज्ञानं रस इत्येवम्= रसविषयकं भवति रूपरसादिशब्दाश्च रूपादिविषयस्य नामधेयभूता एव  
तैश्च नामधेयशब्दैः रूपादिज्ञानं व्यपदिश्यते यथा- रूपशब्देन 'रूपमिति जानीते' इति रूपज्ञानं व्यप-

शाब्दं प्रसज्यते अत आह— अव्यपदेश्यमिति, यदिदमनुपयुक्ते शब्दार्थसंबन्धेऽर्थज्ञानं तद् नाम-  
धेयशब्देन व्यपदिश्यते, गृहीतेपि च शब्दार्थसंबन्धे 'अस्यार्थस्यायं शब्दो नामधेयम्' इति, यदा  
तु सोऽर्थो गृह्यते तदा तत् पूर्वस्मादर्थज्ञानान्न विशिष्यते तदर्थविज्ञानं तादृगेव भवति, न चाऽप्र-  
तीयमानेन व्यवहारः तस्माद् ज्ञेयस्यार्थस्य संज्ञाशब्देन इतिकरणयुक्तेन निर्दिश्यते— रूपमिति  
ज्ञानं रस इति ज्ञानमिति तदेवमर्थज्ञानकाले स न समाख्याशब्दो व्याप्रियते व्यवहारकाले तु  
व्याप्रियते, तस्मात्— 'अशाब्दमर्थज्ञानमिन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नम्' इति ।

दिश्यते= निर्दिश्यते रसशब्देन च 'रस इति जानीते' इति रसज्ञानं व्यपदिश्यते तत्र रूपादिनामधेय-  
शब्देन व्यपदिश्यमानं सत् रूपादिप्रत्यक्षज्ञानं शाब्दम्= शाब्दबोधरूपं प्रसज्यते= भवतीति अतः  
तद्व्यवच्छेदार्थं सूत्रकार आह— अव्यपदेश्यमिति, "शाब्दं प्रसज्यते" इत्यत्र 'शाब्दमपि प्रत्यक्षं प्रस-  
ज्यते' इत्येवं वक्तव्यमासीत् । किं वा 'एतादृशं शाब्दं प्रत्यक्षं प्रसज्यते' इत्येवं प्रत्यक्षशब्दाध्याहारेण  
मूलान्वयः । उक्तं स्वाभिप्रायं विशदयति— यदिदमित्यादिना, शब्दार्थसंबन्धे= वाच्यवाचकभावे अनुपयुक्ते  
अगृहीते= शक्तिग्रहात् पूर्वकाले यदिदं रूपाद्यर्थज्ञानं जायते तत् परेण गृहीतशक्तिकेन पुरुषेण रूपादि-  
नामधेयशब्देन व्यपदिश्यते= निर्दिश्यते— अस्येदं रूपज्ञानं रसज्ञानमिति, 'अस्यार्थस्य= रूपादिपदार्थस्य  
अयं शब्दः= रूपादिशब्दो नामधेयम्= वाचकः' इत्येवं शब्दार्थसंबन्धे गृहीतेपि= शक्तिग्रहे जातेपि यदिदं  
रूपाद्यर्थप्रत्यक्षं जायते तदपि रूपादिनामधेयशब्देन व्यपदिश्यते— अस्येदं रूपज्ञानं रसज्ञानं वेति तादृशं  
शाब्दं प्रत्यक्षं प्रसज्यते इत्यर्थः । प्रत्यक्षशाब्दयोस्तुल्यतामाह— यदेति, यदा सोऽर्थः= ॐ ।।दिरिन्द्रियेण  
गृह्यते तदा तत्= रूपेन्द्रियसंनिकर्षोत्पन्नं रूपप्रत्यक्षं पूर्वस्मात्= शाब्दात् अर्थज्ञानात्= रूपमितिज्ञानान्न  
विशिष्यते= न विलक्षणो भवति किं तु तदर्थविज्ञानम्= रूपप्रत्यक्षं तादृगेव= शाब्दज्ञानसदृशमेव भव-  
तीत्यन्वयः, किं वानेन ग्रन्थेन शक्तिग्रहात् पूर्वमन्तरं च जायमानस्योः प्रत्यक्षज्ञानयोः सादृश्यं  
प्रदर्शितं वेदितव्यम् तादृशसादृश्यात् शाब्दमपि प्रत्यक्षं स्यादिति तादृशशाब्दे लक्षणस्यातिव्याप्तिनि-  
वृत्त्यर्थम् 'अव्यपदेश्यम्' इति विशेषणमित्यर्थः, अत्र "यदा तु सोऽर्थो गृह्यते नामधेयरहितो नामधेय-  
स्मरणात् पूर्वमधिकल्पेन तदा पूर्वस्मादऽव्युत्पन्नावस्थायामर्थज्ञानान्न विशिष्यते यतो न विशिष्यते  
तस्मात्तदर्थज्ञानं तादृगेव भवति" इति तात्पर्यटीका । अज्ञातेन च पदार्थेन व्यवहारो न संभवतीति  
व्यवहारार्थं पदार्थज्ञानापेक्षा प्राप्तेत्याह— न चेति । पर्यवसितमाह— तस्मादिति, ज्ञेयस्य= ज्ञातस्यार्थस्य  
रूपादेर्ज्ञानम् इतिकरणयुक्तेन= इतिशब्दयुक्तेन संज्ञाशब्देन व्यपदिश्यते— 'रूपमितिज्ञानं रस इति ज्ञानम्'  
इति, तदेवम्= तत्र पदार्थप्रत्यक्षकाले स समाख्याशब्दो न व्याप्रियते= न प्रयुज्यते किं वा न बोधं जनयति  
व्यवहारकाले तु व्याप्रियते— शब्दव्यापारं विना व्यवहारासंभवात्= प्रयोजकवृद्धेन 'घटमानय' इतिवाक्ये  
उक्ते सत्येव प्रयोज्येन घटानयनसंभवात् प्रत्यक्षादिना व्यवहारनिर्देशासंभवाच्च । उपसंहरति— तस्मादिति,  
तस्मात्= शाब्दप्रत्यक्षज्ञानयोरुत्करीत्या सदृशत्वात् शाब्दज्ञानव्यवच्छेदार्थम् 'अव्यपदेश्यम्' इतिविशेषणे  
प्रक्षिप्ते— 'अशाब्दम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नमर्थज्ञानं प्रत्यक्षम्' इति प्रत्यक्षलक्षणमिदानीं सिद्धमित्य-  
न्वयः । शाब्दज्ञानस्य प्रत्यक्षसदृशत्वात् तत्रोक्तप्रत्यक्षलक्षणस्यातिव्याप्तिः स्यादिति तद्व्यवच्छेदा-  
र्थम् 'अव्यपदेश्यम्' इतिविशेषणमिति भाष्यकृदाशयः प्रतीयते, तत्र शाब्दज्ञानस्य प्रत्यक्षसादृश्यप्रति-  
पादनार्थम्— "यावदर्थम्" इत्यादिग्रन्थ' शब्दाडम्बरः । यत्र हि पदार्थेन्द्रियसंनिकर्षे सत्येव शाब्द-  
ज्ञानमुत्पद्यते तादृशशाब्दज्ञानेऽतिव्याप्तिर्न स्यादित्याशयेन 'अव्यपदेश्यम्' इतिविशेषणमित्यनुसंधे-  
यम् । वस्तुतस्तु "अव्यपदेश्यम्" इतिविशेषणं व्यर्थमेव— शाब्दज्ञानादिष्विन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नत्वस्या-  
ऽस्वीकारात्, सादृश्यमात्रेण तद्व्यवच्छेदार्थं विशेषणापेक्षया चानुमितिव्यावृत्त्यर्थमपि विशेषणापेक्षा  
स्यादित्यलम् ।

ग्रीष्मे मरीचयो भौमेनोष्पणा संमृष्टाः स्पन्दमाना दूरस्यस्य चक्षुषा संनिकृष्यन्ते तत्रेन्द्रियार्थसंनिकर्षात् उदकमिति ज्ञानमुत्पद्यते तत्र प्रत्यक्षं प्रसज्यते इत्यत आह- अव्यभिचारिणि, यद् अतस्मिन् तदिति तद् व्यभिचारि, यत्तु तस्मिन् तदिति तद् अव्यभिचारि प्रत्यक्षमिति ।

दूराच्चक्षुषा ह्ययमर्थं पश्यन् नावधारयति- धूम इति वा रेणुरिति वा तदेतद् इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नमऽनवधारणज्ञानं प्रत्यक्षं प्रसज्यते इत्यत आह- व्यवसायात्मकमिति । न चैतन्मन्तव्यम्- आत्ममनःसंनिकर्षजमेवाऽनवधारणज्ञानमिति, चक्षुषा ह्ययमर्थं पश्यन् नावधारयति, यथा चैन्द्रियेणोपलब्धमर्थं मनसोपलभते एवमिन्द्रियेणाऽनवधारयन् मनसा नावधारयति, यच्चैतद् इन्द्रियानवधारणपूर्वकं मनसाऽनवधारणं तद् विशेषोपेतं विमर्शमात्रं संगयो न पूर्वमिति । सर्वत्र प्रत्यक्षविषये ज्ञातुरिन्द्रियेण व्यवसायः- उपहतेन्द्रियाणामनुव्यवसायाभावादिति ।

अव्यभिचारित्वविशेषगत्य सार्थक्यमाह- ग्रीष्मे इत्यादिना, ग्रीष्मे कृतौ मरीचयः= सूर्यकिरणा भौमेन= पृथिवीसंवन्धिना ऊष्णता= तेजसा संमृष्टाः= संयुक्ताः स्पन्दमानाः= चाकचक्रव्यापारविशिष्टा दूरस्यपुरुषस्य चक्षुषा संयुज्यन्ते तत्र= एतादृगत्यले इन्द्रियार्थसंनिकर्षात्= मरुमरीचिकया चक्षुःसंनिकर्षाद् उदकमिति ज्ञानं जायते तदपीन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नमशाब्दं चेति तन् प्रत्यक्षं प्रसज्यते= तत्रोक्तप्रत्यक्षलक्षणस्यातिव्याप्तिः प्राप्ता इत्यतः= तद्व्यावृत्त्यर्थमाह- अव्यभिचारिणि, यदुक्तलक्षणं ज्ञानमव्यभिचारि तन् प्रत्यक्षम् उक्तं मरुमरीचिकामुदकज्ञानं तु नाऽव्यभिचारि किं तु व्यभिचार्येवेति न तत्रैतादृगप्रत्यक्षलक्षणस्यातिव्याप्तिरित्यन्वयः । ज्ञानस्य व्यभिचारित्वमाह- यदिति, यज्ञं ज्ञानम् अतस्मिन्= उदकादिभिन्ने तदिति= उदकादिरूपं तज्ज्ञानं व्यभिचारि- विषयानुपलब्ध्या विषयव्यभिचारेण ज्ञानस्य व्यभिचारित्वमुपचर्यते किं वा स्वविषयाभावेपि तज्ज्ञानोत्पत्त्या ज्ञानस्य व्यभिचारित्वं मुख्यमेव । ज्ञानस्याऽव्यभिचारित्वमाह- यत्स्तिरिति, यज्ञं ज्ञानं तस्मिन्= उदके तदिति= उदकमिति तज् ज्ञानमव्यभिचारि तदेव प्रत्यक्षं व्यभिचारि च प्रत्यक्षाभासस्तथा च- 'अगाच्छमिन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नमव्यभिचारि अर्थज्ञानं प्रत्यक्षम्' इतिप्रत्यक्षलक्षणं संपन्नम् ।

व्यवसायात्मकत्वविशेषगत्य सार्थक्यमाह- दूरादिति, अयं दृष्टा दूराच्चक्षुषा= चक्षुःसंनिकृष्टनप्यर्थं पश्यन् नाऽवधारयति= न निश्चिनोति धूमो वायं रेणुर्वेति तदेतद् अनवधारणज्ञानम्= अनिश्चयात्मकम्= संगयात्मकमपि ज्ञानम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नत्वेनोक्तप्रत्यक्षलक्षणाकान्तत्वान् प्रत्यक्षं प्रसज्यते तद्व्यवच्छेदार्थमाह- व्यवसायात्मकमिति, यद् व्यवसायात्मकम्= निश्चयात्मकं ज्ञानं तन् प्रत्यक्षं भवति यथा घटे घटोयमिति, धूमो वा रेणुर्वा. स्यागुर्वा पुरुषो वेत्यादिकं तु ज्ञानं न व्यवसायात्मकमिति नात्र प्रत्यक्षलक्षणस्यातिव्याप्तिरित्यन्वयः । यद्यपि संशयात्मकज्ञाने एका क्रोडिर्विपरीतापि भवति तथाप्येका क्रोडिः सुपरीतापि भवत्येवेति नाव्यभिचारित्वविशेषगेन संशयव्यवच्छेदः संभवतीति व्यवसायात्मकमिति विशेषगत्य सार्थक्यम् । नचूक्तं संशयज्ञानमात्ममनःसंनिकर्षजन्यमेव भवति न त्विन्द्रियसंनिकर्षजन्यमिति इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नत्वविशेषगेनैव संशयव्यवच्छेदः संभवतीति व्यवसायात्मकमिति विशेषगं व्यर्थमेवेत्यात्राहुक्याह- न चेति । परिहारहेतुमाह- चक्षुषेति, इन्द्रियार्थसंनिकर्षे सत्यपि संगयात्मकं ज्ञानं जायते इति तस्मैन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नत्वविशेषगेन व्यवच्छेदो न संभवतीति तदर्थं व्यवसायात्मकमिति विशेषगनावश्यकमेवेत्यर्थः । उक्ते दृष्टान्तमाह- यदेति, यथा इन्द्रियेणोपलब्धम्= बाह्येन्द्रियमतिकृष्टं मनसा उपलभते= अवधारयति तथा बाह्येन्द्रियेणानवधारणे सति मनसाऽनवधारणं भवतीत्यनवधारणात्मकमपि ज्ञानमिन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नमपि भवतीति तद्व्यवच्छेदार्थं व्यवसायात्मकमिति विशेषगनावश्यकमेवेत्यर्थः । तदेतन् संगयात्मकं ज्ञानं न प्रत्यक्षमित्याह- यदेति, इन्द्रियानवधारणपूर्वकम्= इन्द्रियेणानवधारणकारणकं यद् मानसमनवधारणात्मकं ज्ञानं तद् विशेषोपे-

आत्मादिषु सुखादिषु च प्रत्यक्षलक्षणं वक्तव्यम् ?— अनिन्द्रियार्थसंनिकर्षजं हि तदिति । इन्द्रियस्य वै सतो मनस इन्द्रियेभ्यः पृथगुपदेशो धर्मभेदात् . भौतिकानीन्द्रियाणि नियतविषयाणि सगुणानां चैपामिन्द्रियभाव इति . मनस्त्वऽभौतिकं सर्वविषयं च नास्य सगुणस्येन्द्रियभाव इति , सति चेन्द्रियार्थसंनिकर्षे संनिधिमसंनिधिं चास्य युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिकारणं वक्ष्याम इति , मनसश्चेन्द्रियभावाद् न वाच्यं लक्षणान्तरमिति , तन्त्रान्तरसमाचाराच्चैतत् प्रत्येतव्यमिति— परमतमप्रतिपिद्धमनुमतमिति हि तन्त्रयुक्तिः । व्याख्यातं प्रत्यक्षम् ॥ ४ ॥

क्षम्= निश्चयापेक्षम्= निश्चयसाकाङ्क्षं विमर्शमात्रम्= किमिदमिति सामान्यरूपप्राहकं संशय एवेति पूर्वम्= प्रत्यक्षं न भवतीति तद्व्यवच्छेद आवश्यक एवेत्यर्थः । ननु यदि बाह्येन्द्रियेण व्यवसायः= अवधारणं स्यात्तदाऽनवधारणमपि बाह्येन्द्रियेण स्यात् न चैवमस्ति व्यवसायस्य बुद्धिधर्मत्वादित्याशङ्क्याह— सर्वत्रेति , प्रत्यक्षपदार्थविषयको व्यवसायो बाह्येन्द्रियेण प्रथमं भवति तदनन्तरं मनसेत्यनवधारणज्ञानमपि इन्द्रियसंनिकर्षविषयकं बाह्येन्द्रियसंनिकर्षजन्यमेवेति सिद्धम् , उक्ते हेतुमाह— उपहतेति , येषां बाह्येन्द्रियं नास्ति तेषां मनःसत्त्वेपि नष्टेन्द्रियविषयस्य अनुव्यवसायः= अवधारणं न भवति यथाऽन्धस्य रूपानवधारणं धीरस्य च शब्दानवधारणमित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामवधारणस्य बाह्येन्द्रियजन्यत्वेनाऽनवधारणस्यापि बाह्यविषयकस्य बाह्येन्द्रियजन्यत्वे सिद्धे तद्व्यवच्छेदार्थं व्यवसायात्मकमिति विशेषणमावश्यकमेवेत्यर्थः ।

नन्विन्द्रियसंनिकर्षो हि बाह्येन संभवति न त्वान्तरेणात्मादिनेति आत्मादिविषयकप्रत्यक्षस्य लक्षणं वक्तव्यं यतस्तत्= आत्मादिप्रत्यक्षमिन्द्रियार्थसंनिकर्षजन्यं न संभवति येनोक्तप्रत्यक्षलक्षणेनात्मादिप्रत्यक्षस्यापि संग्रहः स्यादित्याशङ्कते— आत्मादिष्विति । आत्मादिप्रत्यक्षमपि मनोलक्षणेन्द्रियजन्यमेवेति तस्योक्तप्रत्यक्षलक्षणेन संग्रहः संभवत्येवेति न पृथक् तदलक्षणनिर्वचनापेक्षास्तीत्याशयेन प्रथमं मनस इन्द्रियत्वं साधयति , इन्द्रियेभ्यः पृथगुपदेशकारणं चाह— इन्द्रियस्येति , इन्द्रियस्य सतः= इन्द्रियभूतस्यापि मनसो यः खल्विन्द्रियेभ्यः “ आत्मशरीरेन्द्रियार्थबुद्धिमनः ” इत्यग्निमन्वमसूत्रे पृथगुपदेशः स धर्मभेदात्= इन्द्रियेभ्यो विलक्षणत्वादेवास्ति न त्वनिन्द्रियत्वात् तथा च मनोपीन्द्रियमेवेति मनःसंनिकर्षजन्यस्यात्मादिप्रत्यक्षस्योक्तप्रत्यक्षलक्षणेन संग्रहो जातः । इन्द्रियाणां मनसश्चोक्तं धर्मभेदमुपपादयति— भौतिकानीति भौतिकानि= स्थूलभूतजन्यानि यथा तैजसं चक्षुरिति , तथा चक्षू रूपमेव गृह्णाति घ्राणं च गन्धमेवेति नियतविषयाणि तथैपामिन्द्रियाणां बाह्यानां सगुणानाम्= रूपादिविशिष्टानामेवेन्द्रियत्वमस्ति यथा चक्षुषो रूपविशिष्टत्वं घ्राणस्य गन्धविशिष्टत्वमिति , मनसस्तद्वैपरीत्यमाह— मन इति , मनो नित्यत्वादभौतिकं रूपादिसर्वविषयप्राहकं च न च रूपादिविशिष्टं चेत्यर्थः । अस्य= मनसः । मनसः षोडशतमसूत्रेण वक्ष्यमाणं विशेषमाह— सतीति , अनेकेषामिन्द्रियाणां स्वस्वविषयै रूपरसादिभिः संनिकर्षे सत्यपि यद् युगपत् सर्वेषां ज्ञानं नोत्पद्यते तादृशयुगपज्ज्ञानानुत्पत्तौ अस्य= मनसः संनिधिमसंनिधिं च कारणं वक्ष्याम इत्यन्वयस्तथा च येनार्थसंसृष्टेनेन्द्रियेण सह मनःसंनिधिः= मनःसंनिकर्षो भवति तेन तद्विषयविषयकं ज्ञानं जायते येन चेन्द्रियेण मनोऽसंनिधिः= मनःसंनिकर्षो न भवति तेन च ज्ञानं न जायते इति इन्द्रियजन्यज्ञानोत्पत्तौ मनस इन्द्रियसंनिकर्षः कारणम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षे सत्यपि तज्ज्ञानानुत्पत्तौ चेन्द्रियेण सह मनोऽसंनिधिः कारणम् । मनसश्चाणुत्वाद् युगपदानेकेन्द्रियसंनिकर्षो नोपपद्यते इत्यपि वक्ष्यति । उपसंहरति— मनसश्चेति , मनस इन्द्रियभावात्= इन्द्रियत्वात् आत्मादिप्रत्यक्षमपि मनोलक्षणेन्द्रियसंनिकर्षजन्यमेवेति पूर्वोक्तप्रत्यक्षलक्षणाक्रान्तमेवेति आत्मादिप्रत्यक्षस्य लक्षणान्तरं न वाच्यम्= नापेक्षितमस्तीत्यन्वयः । ननु सूत्रकारेण तु मनस इन्द्रियत्वं नोक्तमिति कथं तद् प्राह्यमित्याशङ्क्याह— तन्त्रेति , तन्त्रान्तरसमाचारात्= शास्त्रान्तरसिद्धान्तात् एतत्= मनस इन्द्रियत्वं

## अथ तत्पूर्वकं त्रिविधमनुमानम्- पूर्ववत् शेषवत् सामान्यतोदृष्टं च ॥ ५ ॥

तत्पूर्वकमित्यनेन लिङ्गलिङ्गिनोः संबन्धदर्शनं लिङ्गदर्शनं चाभिसंबन्ध्यते, लिङ्गलिङ्गिनोः संबन्धयोर्दर्शनेन लिङ्गिस्मृतिरभिसंबन्ध्यते. स्मृत्या लिङ्गदर्शनेन चाऽप्रत्यक्षोऽर्थोऽनुमीयते।

पूर्ववदिति यत्र कारणेन कार्यमनुमीयते यथा मेघोन्नत्या भविष्यति वृष्टिरिति। शेषवत्- तद् यत्र कार्येण कारणमनुमीयते- पूर्वोदकविपरीतमुदकं नद्याः पूर्णत्वं शीघ्रत्वं च दृष्ट्वा स्रोत- सोऽनुमीयते- भूता वृष्टिरिति। सामान्यतो दृष्टम्- ब्रज्यापूर्वकमन्यत्र दृष्टस्याऽन्यत्र दर्शनमिति तथा चादित्यस्य, तस्मादस्त्यऽप्रत्याभाष्यादित्यस्य ब्रज्येति।

प्रत्येतव्यम्। उक्ते हेतुमाह- परमतेति, हि= यतः अप्रतिषिद्धं परमतमनुमतमेव भवतीति तन्नयुक्तिः= शास्त्रीरितिस्तदत्र मनस इन्द्रियत्वं परशास्त्रोक्तं न प्रत्याख्यातमित्यनुमतमेव। तदनेन भाष्येण प्रत्यक्षं प्रमाणं व्याख्यातमित्युपसंहरति- व्याख्यातमिति ॥ ४ ॥

अनुमानप्रमाणं निरूपयति- अयेति, अय= प्रत्यक्षानन्तरं तत्पूर्वकम्= प्रत्यक्षपूर्वकं त्रिविधमनुमानं प्रमाणं निरूप्यते इत्यन्वयः, तत्पूर्वकमित्यनेन प्रत्यक्षस्यानुमानकारणत्वमुक्तं प्रत्यक्षं चात्र साध्य- साधनयोर्व्याप्यव्यापकभावसंबन्धविषयकं साधनविषयकं च विज्ञेयं यथा प्रथमं महानसे वह्निधूमयोः संबन्धप्रत्यक्षं भवति तदनन्तरं पर्वते धूमप्रत्यक्षं भवति तदनन्तरं पर्वते वह्ण्यनुमितिर्जायते इतिक्रमः। उक्तं त्रैविव्यमाह- पूर्ववदिति। अन्यन् सर्वं भाष्ये स्पष्टमेवेति सूत्रान्वयः। व्याचष्टे- तदिति, सपक्षेषु लिङ्गलिङ्गिनोः साहचर्यदर्शनेन संबन्धदर्शनम्= व्याप्यव्यापकभावसंबन्धप्रहो भवति, पक्षे च लिङ्ग- प्रत्यक्षम्। अभिसंबन्ध्यते= गृह्यते। साध्यस्मृत्यपेक्षामाह- लिङ्गेति, सपक्षे साध्यसाधनयोः संबन्धयोरेव प्रत्यक्षं भवतीति पक्षे साध्यसाधनयोरन्यतरस्य साधनस्य धूमादेर्दर्शनाद् “एकसंबन्धिविज्ञानमपरसंबन्धिव- स्मारकम्” इतिन्यायेन साध्यस्मृतिर्जायते साध्यभिसंबन्ध्यते= अनुमितिकारणत्वेन गृह्यते। पर्यवसित- माह- स्मृत्येति, तथा च सपक्षे साध्यसाधनयोर्व्याप्तिप्रहो भवति तदनन्तरं यदि क्वचित् साधनप्रत्यक्षं भवति तदा तेन प्रत्यक्षेणोच्यते साध्यस्मृतिर्भवति तदनन्तरं दृष्टेन साधनेनाऽप्रत्यक्षस्य साध्यस्य ब्रह्मादेः पक्षेऽनुमितिर्भवति- ‘पर्वतो वह्निमान् धूमात्’ इतिक्रम इत्यन्वयः।

पूर्ववदनुमानं निरूपयति- पूर्ववदिति, पूर्ववत्= कारणवत्= कारणदर्शनेन कार्यविषयकमनुमानं पूर्ववदित्युच्यते यथा मेघोन्नत्या= उन्नतेन= वृष्टधुनुत्वेन मेघेन भविष्यत्कालिका वृष्टिरनुमीयते अत्र मेघोन्नतिः कारणं वृष्टिश्च तत्कार्यमिति स्पष्टमेव। शेषवदनुमानं निरूपयति- शेषवदिति, शेषवत्= कार्यवत्= कार्यदर्शनेन कारणविषयकमनुमानं शेषवदित्युच्यते यथा धूमेन वह्ण्यनुमानम्, पूर्वभूतकारणा- पेक्षया कार्यमेव शेषः। उदाहरति- पूर्ववति, नद्याः पूर्वोदकविपरीतम्= मलिनमुदकं दृष्ट्वा नदीपात्रस्य पूर्णत्वं च दृष्ट्वा स्रोतसः= प्रवाहस्य शीघ्रत्वम्= शीघ्रगामित्वं च दृष्ट्वा तत्कारणभूता वृष्टिरनुमीयते- ‘भूता वृष्टिः’ इति, अत्रोदकदर्शनां मालिन्यादिकं कार्यं वृष्टिश्च तत्कारणमिति कार्येण कारणानुमानं सिद्धम्, साध्यतावच्छेदकसंबन्धो भूतकालिकत्वं हेतुतावच्छेदकसंबन्धश्चानन्तरभावित्वम्। सामान्यतो दृष्टमनुमानं निरूपयति- सामान्यत इति, अन्यत्र दृष्टस्य यदन्यत्र दर्शनं तद् ब्रज्यापूर्वकम्= गतिपूर्वक- मेव भवति यथा मथुरायां दृष्टस्य चैत्रस्य यन् काश्यां दर्शनं तद् गतिपूर्वकमेव भवति गतिहीनस्य तथा- दर्शनाभावादिति सामान्यतो दर्शनेनाऽप्रत्यक्षमनुमीयते तथा चादित्यस्यापि पूर्वस्यां दृष्टस्य यन् पश्चि- मायां दर्शनं तेन देशान्तरप्राप्तिदर्शनेनादित्यस्याऽप्रत्यक्षापि ब्रज्या= गतिरनुमीयते- अन्तीति।

अथ वा- पूर्ववदिति यत्र यथापूर्वं प्रत्यक्षभूतयोरन्यतरदर्शनेनाऽन्यतरस्याऽप्रत्यक्षस्यानुमानं यथा भूमेनाग्निरिति । शेषवद् नाम परिशेषः स च प्रसक्तप्रतिषेधेऽन्यत्राऽप्रसङ्गात् शिष्यमाणे संप्रत्ययः यथा- 'सदन्तित्यम्' इत्येवमादिना द्रव्यगुणकर्मणामविशेषेण सामान्यविशेषसमवायेभ्यो विभक्तस्य शब्दस्य तस्मिन् द्रव्यकर्मगुणसंग्रहे न द्रव्यम्- एकद्रव्यत्वात् न. कर्म- शब्दान्तरहेतुत्वात्. यस्तु शिष्यते सोऽयमिति शब्दस्य गुणत्वप्रतिपत्तिः ।

सामान्यतोदृष्टं नाम यत्राऽप्रत्यक्षे लिङ्गलिङ्गिनोः संबन्धे केनचिदर्थेन लिङ्गस्य सामान्यादऽप्रत्यक्षो लिङ्गी गम्यते यथेन्द्रादिभिरान्ता. उन्द्रादयो गुणा गुणाश्च द्रव्यसंस्थानाः तद् यदेषां स्थानं म आत्मेति ।

इत्थं प्रशङ्कान्तरेण व्याचष्टे- अथ वेति, अत्र यत्रेति पदं व्यर्थमेव । " पूर्ववत् " इत्यस्य " यथा- पूर्वम् " इत्यर्थः, अत्र- " पूर्ववत्पदं वतिप्रत्ययो न तु मत्विति भावः " इति श्रीगुरुचरणाः । पूर्ववत् = सपक्षे दृष्टान् पक्षे हेतुना माध्यानुमान पूर्ववदनुमानमित्यर्थः, सपक्षे प्रत्यक्षभूतयोर्विद्विभूमयोर्मध्ये पक्षेऽन्यतरस्य भूमस्य दर्शनेनाऽप्रत्यक्षस्यान्यतरस्य चोदर्येऽनुमानं तत्र पूर्ववत् तथाच भूमेनाग्निरनुमीयते । " अग्निः " इत्यत्र अग्निरिति युक्तम् । द्वितीय व्याचष्टे- शेषेति, परिशेषः = परिशिष्टे पर्यवसानमिति यावत्, सः = परिशेषः । यथा शब्दस्यानित्यस्य प्रसक्तेषु सामान्यादिषु नित्येषु प्रतिषेधे = अन्तर्भावसंभवे अन्यत्र = द्रव्यकर्मणोरप्रसङ्गात् = अन्तर्भावानंभवान् शिष्यमाणे = परिशिष्टे गुणे संप्रत्ययः = अन्तर्भाव इति शब्दस्य शेषवदनुमानेन गुणत्वं सिद्धमित्यन्वयः । अत्र " शेषवद् नाम परिशेषः द्रव्यत्वकर्मत्वयोः शब्दे निराकार्यत्वेनोपयुक्तत्वात् ताभ्यामन्यद् गुणत्वं शेषः स यथानुमानस्य प्रतिपाद्यतया (संमतः) तत् शेषवत् " इति तात्पर्यटीका । उदाहरति- यथेति, सदन्तित्यम् = सत्त्वे सत्यनित्यत्वम् इत्यादिना अर्थात् द्रव्यगुणकर्मणा सत्त्वे सत्यनित्यत्वमविशेषेण भवति शब्दस्याप्यस्ति- उपलभ्यमानत्वेन सत्त्वं विनाशित्वादनित्यत्वं च- सामान्यादिष्वनित्यत्व नास्तीति सामान्यविशेषसमवायेभ्यो विभक्तस्य = पृथक्कृतस्य शब्दस्य अर्थादनित्यस्य शब्दस्य नित्येषु सामान्यादिष्वन्तर्भावो न संभवतीति तस्मिन् = शब्दे सत्त्वानित्यत्वभेदाभ्यां द्रव्यगुणकर्मणामविशेषेण = साम्येन द्रव्यकर्मगुणसंग्रहे = द्रव्यत्वकर्मत्वगुणत्वसंग्रहे अर्थात् सामान्यादिविद्विभूतस्य शब्दस्य किं द्रव्ये कर्मणि गुणे वान्तर्भाव इति संग्रहे जाते. अनित्यभूतः शब्दो न द्रव्यम्- एकद्रव्यत्वान् अर्थादनित्यं हि द्रव्यं स्वकारणीभूतैर्गर्भैर्द्रव्यैर्गर्भं भवति- सावयवत्वात् शब्दश्च न तथास्ति किं त्वेकद्रव्यमेव = एकपदार्थ एव = निरवयव एवेत्यर्थः, परमाण्वादिषु नित्यद्रव्येष्वपि नान्तर्भवति- अनित्यत्वादिति शब्दो न द्रव्यम्, नापि कर्म- शब्दान्तरहेतुत्वात्. कर्म हि प्रथममेव शब्दमुत्पादयति न तु द्वितीयादिशब्दमपि शब्दस्तु स्वसजातीयं शब्दान्तरमप्युत्पादयतीति व्यतिरेकात् न कर्म, यस्तु उक्तद्रव्यादिभ्यः शिष्यते = परिशिष्टो गुणः स गुण एवायं शब्द इति शब्दस्य गुणेन्तर्भावस्तथाचोक्तशेषवदनुमानेन शब्दस्य गुणत्वं सिद्धम्- शब्दो गुणः गुणातिरिक्तद्रव्यादिभ्यो वहिर्भूतत्वाद् रूपादिवदित्यर्थः । वस्तुतस्तु कर्म न शब्दजनकं भवति किंतु शब्दजनकसंयोगादिजनकमिति शब्दस्य कर्मतो व्यावृत्तिः । किं वा शब्दान्तरहेतुत्वात् = शब्दान्तरहेतुकत्वात् = शब्दान्तरजन्यत्वादित्यर्थः कर्म तु न शब्दजन्यं भवतीति शब्दान्तरजन्यत्वाद् हेतोः शब्दस्य कर्मतो व्यावृत्तिरित्येवं व्याख्येयम् ।

तृतीयं व्याचष्टे- सामान्यत इति । उदाहरति- यत्रेति, लिङ्गलिङ्गिनोः = साध्यसाधनयोः संबन्धेऽप्रत्यक्षे सति लिङ्गस्य केनचिदर्थेन दृष्टेन सह सामान्यात् = सादृश्यात् = सादृश्ये सति तादृशसादृश्यवशाद् यत्र तेन लिङ्गेनाप्रत्यक्षं साध्यं साध्यते तत्र सामान्यतोदृष्टं तदनुमानमुच्यते यथा वास्यादिकरणफलापः फलधिष्ठित एव कार्यकरो दृश्यते इति चक्षुरादिकमपि करणत्वात् वास्यादिसादृश्येन फलधिष्ठितमेव कार्यकर्म संभवतीति चक्षुरादिनाऽप्रत्यक्षस्यात्मनः सिद्धिर्भवति, यथा चेच्छादिभिरात्मा

विभागवचनादेव त्रिविधमितिसिद्धे त्रिविधवचनं महतो महाविषयस्य न्यायस्य लघीयसा सूत्रेणोपदेशात् परं वाक्यलाघवं मन्यमानस्याऽन्यस्मिन् वाक्यलाघवेऽनादरः, तथा चायमित्यम्भू-  
तेन वाक्यविकल्पेन प्रवृत्तः सिद्धान्ते छले शब्दादिषु च बहुलं समाचारः शास्त्रे इति । सद्विषयं  
च प्रत्यक्षं सदसद्विषयं चानुमानम् । कस्मात् ?, त्रैकाल्यग्रहणात्= त्रिकालयुक्ता अर्था अनुमानेन  
गृह्यन्ते- भविष्यतीत्यनुमीयते. भवतीति च अभूदिति च । असच्च खल्वऽतीतमनागतं च ॥ ५ ॥

अथोपमानम्—

### प्रसिद्धसाधर्म्यात् साध्यसाधनमुपमानम् ॥ ६ ॥

प्रज्ञातेन सामान्यात् प्रज्ञापनीयस्य प्रज्ञापनमुपमानमिति— यथा गौरैवं गवय इति । किं  
पुनरत्रोपमानेन क्रियते ?, यदा खल्वयं गवा समानधर्मं प्रतिपद्यते तदा प्रत्यक्षतस्तमर्थं प्रतिपद्यते

गम्यते तदेतत् सामान्यतोदृष्टमनुमानम् । स्वाभिप्रायं विशदयति— इच्छादय इति, गुणातिरिक्तद्रव्या-  
दिभ्यो बहिर्भूतत्वाद् इच्छादयो गुणा एव. गुणाश्च रूपादयो द्रव्यसंस्थानाः= द्रव्याश्रिता एव दृष्टा  
इति रूपादिसादृश्यादिच्छादीनामपि गुणत्वेन द्रव्याश्रितत्वं प्राप्तं तत्= तत्र एषामिच्छादीनां यत्  
स्थानम्= आश्रय स आत्मेति इच्छादिभिः सामान्यतोदृष्टेनात्मा सिध्यति । इच्छादयः कचिदाश्रिताः  
गुणत्वाद् रूपादिवत्. इच्छादयो न सामान्यादिष्वन्तर्भूताः अनित्यत्वात् नापि द्रव्यभूता गुणानाश्रय-  
त्वात् द्रव्यस्य च गुणाश्रयत्वात्. नापि कर्मभूताः संयोगविभागाजनकत्वादिति पारिशेष्यादिच्छादीनां  
गुणत्वं सिद्धम् । इच्छादय आत्माश्रितास्ततोऽन्यत्रानुपपद्यमानत्वात् आत्मपरिमाणवद्वितीच्छादिभि-  
रात्मसिद्धिः । भाष्योक्तोदाहरणे केनचिदर्थेन= रूपादिना लिङ्गास्येच्छादेर्द्रव्याश्रितत्वं सादृश्यं  
व्याख्येयम् ।

विभागेति— “पूर्ववत् शेषवत् सामान्यतोदृष्टं च” इतिविभागवचनादेवानुमानस्य त्रैविध्यं  
सिद्धमेवाथापि आवश्यकपदार्थबोधके सूत्रे यत् “त्रिविधम्” इत्यनपेक्षितं वचनं तत् अन्यस्मिन् वाक्य-  
लाघवेऽनादरादित्यन्वयः, उपपादयति— महत् इति, स्वरूपेण महतो विषयेण च महत् इति महाविष-  
यस्य किं वा “महत्ः” इत्यस्यैव व्याख्या “महाविषयस्य” इति न्यायस्य= अनुमानस्य लघीयसा=  
अल्पशब्दघटितेनैकेन सूत्रेणोपदेशात्= उपदेशः कृत इति परं वाक्यलाघवम्= वाक्याल्पत्वं जातमिति  
मन्यमानस्य सूत्रकारस्य उक्तलाघवादन्त्यस्मिन्= त्रिविधपदपरित्यागेन जायमाने वाक्यलाघवे आदरो  
नास्तीति हेतोरेव सूत्रे त्रिविधमिति वचनस्योक्तिर्विज्ञेया । उक्तमन्यत्रातिदिशति— तथा चेति, अस्मिन्  
शास्त्रे छलादिषु इत्यम्भूतेन= ‘त्रिविधं द्विविधम्’ इत्यादिरूपेण वाक्यविकल्पेन= वाक्यवैचित्र्येण=  
वाक्यप्रयोगेण बहुलम्= बहुत्र समाचारः= रीतिशब्दापरपर्यायः प्रकारः प्रवृत्त उपलभ्यते यथा शब्दे  
“स द्विविधो दृष्टादृष्टार्थत्वात् १-१-८” इति. छले च “तत् त्रिविधम् १-२-११” इति, सिद्धान्ते च  
भाष्यकारस्यैव वाक्यम् “स चतुर्विधः” इति । प्रत्यक्षानुमानयोर्व्यतिरेकमाह— सदिति, सद्विषयम्=  
वर्तमानविषयकमेव प्रत्यक्षं भवति तदुक्तम्— “सत्संप्रयोगे पुरुषस्येन्द्रियाणां बुद्धिजन्म तत्प्रत्यक्षम्” इति ।  
सदसद्विषयकम्= वर्तमानावर्तमानविषयकमनुमानं भवति । अनुमानस्याऽवर्तमानविषयकत्वे हेतुं जिज्ञा-  
सते— कस्मादिति । उत्तरमाह— त्रैकाल्येति, त्रैकाल्यानाम्= कालत्रयवर्तिनां पदार्थानामनुमानेन ग्रह-  
णादनुमानस्याऽवर्तमानविषयकत्वमपि सिद्धम् । उक्तं व्याचष्टे— त्रिकालेति । उदाहरति— भविष्यतीति,  
वृष्टिर्भविष्यतीति अभूदिति च पूर्वमुक्तमेव. वृष्टिशब्देन च भवति वृष्टिरित्यनुमीयते । यदतीतं यच्चा-  
ऽनागतं तदेवाऽसदित्युच्यते अवर्तमानत्वादित्याह— असच्चेति ॥ ५ ॥

उपमानप्रमाणस्य लक्षणमाह— प्रसिद्धेति, प्रसिद्धेन= दृष्टेन गवा यत् साधर्म्यम्= सादृश्यं तस्मात्  
किं वा प्रसिद्धं दृष्टं यत् साधर्म्यम्= गवये गोसादृश्यं तस्मात्= तेन साध्यस्य= गवयगवयशब्दयोर्वाच्य-

इति. समाख्यासंबन्धप्रतिपत्तिरूपमानार्थ इत्याह । यथा गौरेवं गवय इत्युपमाने प्रयुक्ते गवा समानधर्ममर्थम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षाद्दुपलभमानोऽस्य गवयशब्दः संज्ञेति संज्ञासंज्ञिसंबन्धं प्रतिपद्यते इति । यथा मुद्गस्तथा मुद्गपर्णी यथा मापस्तथा मापपर्णी इत्युपमाने प्रयुक्ते उपमानात् संज्ञासंज्ञिसंबन्धं प्रतिपद्यमानस्तामोपर्णी भैषज्याऽऽहरति । एवमन्योपि उपमानस्य लोके विषयो बुभुत्सितव्य इति ॥ ६ ॥

अथ शब्दः—

## आप्तोपदेशः शब्दः ॥ ७ ॥

आप्तः खलु साक्षात्कृतधर्मा यथादृष्टस्यार्थस्य चिख्यापयिषया प्रयुक्त उपदेशा, साक्षा-

वाचकभावसंबन्धस्य साधनम्= अवधारणम् उपमानम्= उपमानप्रमाणफलम्, 'गोसदृशो गवयः' इति श्वगानन्वार वनं गतः पुरुषो गोसदृशं जीवं पृष्ट्वा 'अयं गवयपदवाच्यः— गोसदृशत्वात्' इत्येव गवयशब्दशब्दयोर्वाच्यवाचकभावसंबन्धमवधारयति— तदवधारणे चोक्तं प्रसिद्धनाभर्म्यमेव कारणम्. तदेतदुपमानं प्रमाणमित्युच्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— प्रज्ञातेनेति, प्रसिद्धेन= प्रज्ञातेन= दृष्टेन गवा सामान्यात्= तादृशान् प्रज्ञापनीयस्य= गवयगवयशब्दयोर्वाच्यवाचकभावसंबन्धस्य प्रज्ञापनम्= अवधारणम् तद्विषयः यन् प्रमाणं तदुपमानम् । प्रज्ञापनमित्यत्र णिजर्थोऽविश्रित एव अन्यथा 'गोसदृशो गवयः' इति वाच्यवचनरेव व्यापार उपमानं स्यात् । उदाहरति— यथेति, यथा गौरेवं गवयः= गोसदृशो गवयः= गोसदृशो गवयपदवाच्यो विज्ञेय इत्येवमनेन वाच्येन ज्ञायमानं यत् गोसादृश्यं तेन यदि गवयस्य गवयपदवाच्यत्वप्रज्ञापनं विश्रितं तत्र णिजर्थो विश्रित एव विज्ञेयः । उपमानफलं जिज्ञासते— किमिति, किं चोपमानवैयर्थ्यमाशङ्कते— किमिति । स्वाभिप्रायमाह— यथेति, यदा= वन गतोय पुरुषो गवा समानधर्मम्= गोसदृशं जीवं प्रतिपद्यते= पश्यति तदा तमर्थम्= गवय प्रत्यक्षत एव प्रतिपद्यते= जानाति तथा च गवयज्ञानं प्रत्यक्षेणैव संभवतीति व्यर्थमेवोपमानं प्रमाणम्— तत्फलानुपलम्भादित्यर्थः । उत्तरमाह— समाच्येति, न गवयव्यक्तज्ञानमुपमानफलमुच्यते येनोपमानस्य वैयर्थ्यं स्यात् किं तु समाख्यासंबन्धप्रतिपत्तिः= गवयगवयशब्दयोर्वाच्यवाचकभावसंबन्धमवधारणमेवोपमानार्थः= उपमानफलमस्ति तद्योपमानातिरिक्तेन प्रत्यक्षादिना न सिध्यतीति नोपमानवैयर्थ्यमित्यर्थः । इत्याह= इत्यभिप्रायः सूत्रकारस्येत्यर्थः । किं वा यदेत्याशब्दोत्तरवाच्यं विज्ञेयं तथाचात्र गवयव्यक्तेः प्रत्यक्षत्वादेव समाख्याप्रतिपत्तिरेवोपमानफलमित्यर्थः । वाच्यवाचकभावमवधारणं क्रमेणोपपादयति— यथेति, आरण्यकेन 'यथा गौरेवम्= तादृशो गवयः' इत्युपमाने= उपमानवाच्ये= उपमावदितवाच्ये प्रयुक्ते तच्छ्रवणानन्तरं वनं गतो वने गवासमानधर्मम्= गोसदृशम् अर्थम्= पशुम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षाद् उपलभमानः= पश्यन् 'गोसदृशो गवयः' इतिवाच्यं च स्मरन् अस्य= गोसदृशस्य पशोर्गवयशब्दः सज्ञा= वाचक इत्येवं संज्ञासंज्ञिसंबन्धम्= वाच्यवाचकभावसंबन्धं प्रतिपद्यते= अवधारयति तथा चोपमानप्रमाणस्य वाच्यवाचकसंबन्धमवधारणे एव पर्यवसानात् वाच्यवाचकसंबन्धमवधारणमेवोपमानफलं तद्योपमानातिरिक्तप्रमाणेन न सिध्यतीति उपमानसार्थक्यं न तु गवयव्यक्तज्ञानमुपमानफलं येनोपमानस्य वैयर्थ्यं स्यादित्यर्थः । उपमानस्योदाहरणान्तरमाह— यथेति उपमाने= तादृश्ये प्रयुक्ते= निर्दिष्टे सति उपमानात्= तादृशसादृश्याद् मुद्गपर्णीमुद्गपर्णीशब्दयोर्वाच्यवाचकभावसंबन्धम् 'या मुद्गसदृशा सा मुद्गपर्णी' इत्येवं प्रतिपद्यमानः= जानानः= ज्ञात्वा तामोपर्णीम्= मुद्गपर्णीं भैषज्याय= वैद्यार्थम् आहरति= आनयति । उपसंहरति— एवमिति । बुभुत्सितव्यः= बोद्धव्यः उदाहर्तव्यो वेत्यर्थः । इत्युपमानम् ॥ ६ ॥

शब्दप्रमाणं लक्षयति— आप्त इति, आप्तस्य= यथार्थज्ञानेन साक्षात्कृतपदार्थस्य यस्तद्विषयक उपदेशः स शब्दः= शब्दप्रमाणं किं वा प्रमाणभूतं वाच्यं यथा 'शृङ्गसास्त्राविशिष्टो गोपदार्थः' इत्या-



त्करणमर्थस्याऽऽप्तिस्तया प्रवर्तते इत्याप्तः कृष्यार्यम्लेच्छानां समानं लक्षणं तथा च सर्वेषां व्यवहाराः प्रवर्तन्ते इति । एवमेभिः प्रमाणैर्देवमनुष्यतिरश्चां व्यवहाराः प्रकल्पन्ते नाऽतोऽन्यथेति ॥ ७ ॥

## स द्विविधः- दृष्टाऽदृष्टार्थत्वात् ॥ ८ ॥

यस्येह दृश्यतेऽर्थः स दृष्टार्थः यस्याऽमुत्र प्रतीयते सोऽदृष्टार्थ एवमृषिलौकिकवाक्यानां विभाग इति । किमर्थं पुनरिदमुच्यते ? स न मन्येत- दृष्टार्थ एवाप्तोपदेशः प्रमाणम्- अर्थस्यावधारणात् इति, अदृष्टार्थोऽपि प्रमाणम्- अर्थस्यानुमानादिति ॥ ८ ॥

॥ इति प्रमाणभाष्यम् ॥

दीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे-आप्त इति, यथार्थज्ञानेन साक्षात्कृतः= प्रत्यक्षीकृतः किं वा विज्ञातः पदार्थधर्मः= पदार्थस्वरूपं येन स साक्षात्कृतधर्मा. यथादृष्टस्येति- पदार्थो येन वास्तविकस्वरूपेण ज्ञातस्तेनैव रूपेण परं प्रति तस्यार्थस्य चिख्यापयिषया= वक्तुमिच्छया प्रयुक्तः= प्रेरितो य उपदेष्टा= यथार्थपदार्थोपदेष्टा स आप्तः । आप्तशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह- साक्षात्करणमिति, पदार्थस्य यथार्थरूपेण यः साक्षात्कारः स आप्तस्तयाऽऽप्त्या= पदार्थसाक्षात्कारेण= पदार्थसाक्षात्कारपूर्वकम् उपदेष्टुं प्रवर्तते इत्याप्तः । इदं चाप्तलक्षणं कृष्यार्यम्लेच्छानां सर्वेषां समानमेव तथा च कृषिष्वार्येषु म्लेच्छेषु च ते एव आप्ता ये पदार्थयथार्थस्वरूपं साक्षात्कृत्यैवोपदिशन्ति न भ्रान्त्येति तथाच= आप्तोपदेशेन हि सर्वेषां जनानां व्यवहाराः प्रवर्तन्ते न तु भ्रान्तवश्वकाद्युपदेशेन. भ्रान्ताद्युपदेशेन व्यवहारे कृतेऽपि फलोपलब्धिर्न संभवतीति विशेषः । उपसंहरति- एवमिति, एभिः= प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दैः प्रमाणैः सर्वेषां व्यवहाराः प्रकल्पन्ते= निष्पद्यन्ते= सफला भवन्ति, अतः= प्रमाणादन्यथा= प्रमाणाभावेन प्रमाणाभासेन च व्यवहारा न प्रकल्पन्ते । देवमनुष्येषु प्रमाणचतुष्टयेन प्रवृत्तिः स्पष्टैव । पद्यादिषु हि प्रत्यक्षं त्विन्द्रियसत्त्वात् स्पष्टमेव. सजातीयसमुदायादौ गत्यादिकं चानुमानेनैव संभवति, सजातीयशब्दं श्रुत्वा चैकत्रीभावः शब्दप्रमाणपुरस्सर इति यथायथं विज्ञेयम् ॥ ७ ॥

प्रमाणभूतशब्दस्य द्वैविध्यमाह- स इति, सः= शब्दः= आप्तोदशो द्विविधः- दृष्टार्थोऽदृष्टार्थश्च तत्र दृष्टार्थो यथा 'घटमानय' इत्यादिस्तदर्थस्य घटादेर्दृश्यमानत्वात् अदृष्टार्थो यथा "ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत" इत्यादिस्तदर्थस्य स्वर्गादेरदृश्यमानत्वादितिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- यस्येति, यस्य वाक्यस्येह= लोकेऽर्थः= प्रतिपाद्यार्थो दृश्यते स दृष्टार्थो यथा वैद्योपदेशादिः । यस्य च वाक्यस्य प्रतिपाद्यार्थः अमुत्र= परलोके प्रतीयते= ज्ञातुं शक्यते सोऽदृष्टार्थो यथा स्वर्गाद्युपदेशवाक्यम् आत्मज्ञानादिवाक्यं चेत्यर्थः । उपसंहरति- एवमिति, कृष्यादिवाक्यानाम् एवम्= दृष्टादृष्टार्थत्वेन द्वैधैव विभागः । वाक्यस्य द्वैविध्यकथनप्रयोजनं जिज्ञासते- किमर्थमिति, इदम्= द्वैविध्यम् । उत्तरमाह- स नेति, सः= उपदेष्टव्यो जनः अर्थस्य= दृष्टार्थस्य प्रत्यक्षादिनाऽवधारणात्= अवधारणसंभवात् दृष्टार्थ एवाप्तोपदेशः प्रमाणमस्ति नाऽदृष्टार्थोपदेशोऽपि- तत्प्रतिपाद्यार्थस्याऽवधारणासंभवादिति न मन्येत= भ्रान्त्या न प्रतिपद्येत इतिहेतोर्द्वैविध्यमुक्तं तथा च यथा दृष्टार्थस्य प्रत्यक्षादिनाऽवधारणसंभवात् तत्प्रतिपाद्यं दृष्टार्थं वाक्यं प्रमाणं तथाऽदृष्टार्थस्यापि स्वर्गादेरनुमानप्रमाणेनावधारणसंभवात् तत्प्रतिपाद्यकमदृष्टार्थमपि वाक्यं प्रमाणमेवेत्यन्वयः । प्रामाणिकानां दृष्टार्थप्रवृत्तेः साफल्यं दृष्ट्वा स्वर्गाद्यदृष्टार्थविषयकयागादिप्रवृत्तेरपि साफल्यमनुमीयते- यागप्रवृत्तिः सफला प्रामाणिकप्रवृत्तित्वाद्ध्ययनादिप्रवृत्तिवत् इति । यागादिप्रवृत्तिसाफल्यं च स्वर्गाद्यधीनमित्यदृष्टस्य स्वर्गादेरप्यनुमानेनावधारणं संभवत्येवेति स्वर्गादिस्वरूपसाधनादिवोधकमपि वाक्यं प्रमाणमेवेत्यलम् ॥ ८ ॥ इतिप्रमाणप्रसन्नपदा ॥

किं पुनरनेन प्रमाणेनार्थजातं प्रमातव्यमिति ? तदुच्यते—

## आत्मशरीरेन्द्रियार्थबुद्धिमनःप्रवृत्तिदोषप्रेत्यभाव- फलदुःखापवर्गास्तु प्रमेयम् ॥ ९ ॥

तत्रात्मा सर्वस्य द्रष्टा सर्वस्य भोक्ता सर्वज्ञः= सर्वानुभवी, तस्य भोगायतनं शरीरम्, भोगसाधनानि इन्द्रियाणि, भोक्तव्या इन्द्रियार्थाः, भोगो बुद्धिः । सर्वार्थोपलब्धौ नेन्द्रियाणि प्रभवन्तीति सर्वविषयमऽन्तःकरणं मनः। शरीरेन्द्रियार्थबुद्धिसुखवेदनानां निर्वृत्तिकारणं प्रवृत्ति-  
दोषाश्च । नास्येदं शरीरमपूर्वमनुत्तरं च । पूर्वशरीराणामादिर्नास्ति उत्तरेषामपवर्गोऽन्त इति प्रेत्यभावः । ससाधनसुखदुःखोपभोगः फलम्, दुःखमिति नेदमनुकूलवेदनीयस्य सुखस्य प्रतीतेः प्रत्याख्यानम्, किं तर्हि?, जन्मन एवेदं ससुखसाधनस्य दुःखानुपङ्गात्=दुःखेनाऽविप्रयोगात्= विविधबाधनायोगाद् दुःखमिति समाधिभावनमुपदिश्यते. समाहितो भावयति भावयन् निर्वि-  
द्यते निर्विण्णस्य वैराग्यं विरक्तस्याऽपवर्ग इति, जन्ममरणप्रवन्धोच्छेदः सर्वदुःखप्रहाणम् अपवर्ग

उक्तप्रमाणानां साफल्यार्थं प्रमेयजातं प्रमातव्यं जिज्ञासते— किमिति । “मानाधीना मेयसि-  
द्धिर्मानसिद्धिश्च लक्षणात् ” इत्युक्तदिशा मेयसिद्धेर्मानाधीनत्वात् प्रथमं प्रमाणजातं निरूप्य प्रमेयनि-  
रूपणमारभते— तदिति, तत्= प्रमाणैः प्रमेयम् । आत्मेति— आत्माद्यपवर्गान्तं द्वादशपदार्थानां वृन्दमत्र प्रमेयम्— एतावन्मात्रप्रमेयज्ञानस्यैवापवर्गप्रयोजकत्वाद् एतदतिरिक्तप्रमेयाणां सत्त्वेपि तद्विज्ञानस्यापवर्गा-  
प्रयोजकत्वाभावात् तदत्रोक्तमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— तत्रेति, यः पर्यायेण यथासंभवं च सर्वस्य द्रष्टा भोक्तानुभवी च स आत्मा, इन्द्रियेषु मनसि चैतल्लक्षणं नोपपद्यते— तेषां रूपादिसुखादिज्ञानेषु यथा-  
यथं करणत्वात् क्रियाणां सकरणकत्वनियमात् करणानां च सकर्तृकत्वनियमात् ज्ञानादिक्रियाणां यः कर्ता स आत्मेति सिद्ध आत्मा । शरीरलक्षणमाह— तस्येति, तस्य= आत्मनो यद् भोगायतनम्= भोगस्थानं साक्षात् तत् शरीरं प्रसिद्धमेव । इन्द्रियलक्षणमाह— भोगेति, तस्यात्मनो यानि भोगसाध-  
नानि= भोगक्रियाकरणानि तानीन्द्रियाणि चक्षुरादीनि पञ्च. कर्मेन्द्रियाणां बाह्यक्रियाकरणत्वम् । अर्थलक्षणमाह— भोक्तव्या इति, ये भोक्तव्यास्ते इन्द्रियार्थाः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाः । बुद्धिलक्षणमाह— भोग इति, तस्यात्मनो यो भोगः= सुखादिज्ञानं सा बुद्धिः । मनोलक्षणमाह— सर्वेति, सर्वार्थोपलब्धौ= सर्वार्थविषयकज्ञानजनने इन्द्रियाणां सामर्थ्यं नास्तीति यत् सर्वविषयम्= सुखादिसर्वविषयग्राहकम् अन्तःकरणं तदेव मन इत्युच्यते । प्रवृत्तिदोषयोर्लक्षणमाह— शरीरेति, प्रवृत्तिः= धर्माधर्मौ । शरीरा-  
दीनां निर्वृत्तिकारणम्= संपत्तिकारणं यत् तदेव प्रवृत्तिशब्दवाच्यं दोषशब्दवाच्यं च, दोषाश्च रागद्वे-  
षादयः “सुखवेदनानाम् ” इत्यत्र ‘सुखदुःखवेदनानाम्’ इतिपाठो युक्तः । प्रेत्यभावस्वरूपमाह— नास्येति, अस्य= आत्मन इदम्= वर्तमानं शरीरम् अपूर्वम्= पूर्वशरीरापूर्वकम्= पूर्वशरीररहितं न किं तु एतच्छरीरात् पूर्वमपि शरीरान्तरमासीदेवेति शरीरपरम्पराऽनादिः सिद्धा यद् यच्छरीरं तत्तत् पूर्वशरीरपूर्वकम् शरीर-  
त्वादिति । इदं शरीरं प्रायः अनुत्तरम्= उत्तरशरीररहितमपि न किं तु एतच्छरीरादनन्तरमपि शरीरान्तरं भविष्यति आमोक्षप्राप्तेरित्यर्थः, पर्यवसितमाह— पूर्वेति, आदिर्नास्ति— शरीरपरम्पराया अनादित्वात् उत्तरेषां च शरीराणामपवर्गोऽन्तः= अपवर्गोऽन्तस्तथा च भगवद्गीतम्— “मासुपेत्य तु कौन्तेय पुनर्जन्म न विद्यते” इति, येयं जन्ममरणपरम्परा सैव प्रेत्यभाव इत्युच्यते । फलस्वरूपमाह— ससाधनेति, ससाधनयोः सुखदुःखयोरुपभोग एव फलपदार्थः, सुखदुःखोपभोगश्च तत्साधनाभ्यामेव भवतीत्युक्तम्— ससाधनेति । किं वा सुखदुःखतत्साधनानामेव बुद्धिविषयत्वात्तद्भोगस्य फलत्वमुक्तम् । दुःखस्वरूपं च प्रतिकूलवेदनीयत्वं विज्ञेयम् । ननु संसारे दुःखवत् सुखमप्यस्त्येवेति तत्कथं सूत्रे नोक्तं किं दुःखमात्रक-

इति । अस्त्यन्यदपि- द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवायाः प्रमेयं तद् भेदेन चाऽपरिसंख्येयम् । अस्य तु तत्त्वज्ञानादपवर्गो मिथ्याज्ञानात् संसार इत्यत एतदुपदिष्टं विशेषेणेति ॥ ९ ॥

तत्रात्मा तावत् प्रत्यक्षतो न गृह्यते स किमाप्तोपदेशमात्रादेव प्रतिपद्यते इति ?, नेत्युच्यते- अनुमानाच्च प्रतिपत्तव्य इति । कथम् ?

**इच्छाद्वेषप्रयत्नसुखदुःखज्ञानान्यात्मनो लिङ्गमिति ॥ १० ॥**

यज्जातीयस्यार्थस्य संनिकर्षात् सुखमाऽऽत्मा उपलब्धवान् तज्जातीयमेवार्थं पश्यन् उपादातुमिच्छति सेयमुपादातुमिच्छा एकस्यानेकार्थदर्शिनो दर्शनप्रतिसंधानाद् भवन्ती लिङ्ग-  
मात्मनः-नियतविषये हि बुद्धिभेदमात्रे न संभवति देहान्तरवदिति । एवमेकस्याऽनेकार्थदर्शिनो

यनेन सुखस्याऽसत्त्वं सूच्यते ? इत्याशङ्क्याह- दुःखमिति, दुःखमात्रं यदुक्तं सूत्रकृता तेनाऽनुकूलवे-  
दनीयस्य सुखस्य या प्रतीतिस्तस्याः प्रत्याख्यानं न क्रियते । किं तर्हि दुःखमात्रवचनस्य तात्पर्यमिति  
जिज्ञासते- किमिति । उत्तरमाह- जन्मन इति, जन्मारभ्यैवेदम्= दुःखं बाहुल्येनोपलभ्यते इति  
हेतोर्दुःखमात्रमुक्तमित्यर्थस्तदुक्तम्- “दुःखमेव सर्वं विवेकिनः” इति । स्वाभिप्रायमाह- ससुखेति,  
सुखसाधनविशिष्टस्यापि जीवस्य दुःखानुपपन्नान्= दुःखेनाऽविप्रयोगात्= दुःखस्यावश्यम्भावात्= विवि-  
धपीडायोगादिदं सर्वं दुःखम्= दुःखस्वरूपं विज्ञेयमितिसमाधिभावनं संसारनिवृत्त्यर्थमुपदिश्यते यतः  
समाहितः= समाधिविशिष्टः= आत्मनिष्ठः सन् भावयति= संसारं दुःखरूपं निश्चिनोति. भावयन्= सर्वं  
दुःखमयमितिनिस्रयविशिष्टः सन् निर्विद्यते= संसारात् पराङ्मुखो भवति. निर्विण्णस्य च वैराग्यं  
जायते त्रिरक्तस्य तादृशवैराग्येण चापवर्गः संभवतीत्यपवर्गसाधनानुष्ठाने प्रवृत्तिसिद्ध्यर्थमेव दुःखमात्रमु-  
क्तमित्यर्थः । अपवर्गस्वरूपमाह- जन्मेति । द्रव्यादिकमन्यदपि प्रमेयमस्ति तत्र भेदेन= अवान्तरभेदैश्चा-  
ऽपरिसंख्येयमस्ति अथापि द्रव्यादिप्रमेयाणां ज्ञानेनापवर्गो न संभवतीति नात्र तदुक्तम्- अपवर्गसाधक-  
ज्ञानविषयाणामेव प्रमेयाणामत्र वक्तव्यत्वादित्याह- अस्त्यन्यदपीति । उक्तात्मादिप्रमेयाणामुपदेशस्य  
प्रयोजनमाह- अस्येति, अस्य= उक्तात्मादिप्रमेयजातस्य तत्त्वज्ञानात्= ययार्थज्ञानादपवर्गः संभवति  
मिथ्याज्ञानान्= अयथार्थज्ञानाच्च संसारोऽनुवर्तते इत्यतः= इतिहेतोरतत्= उक्तात्मादिप्रमेयजातं विशे-  
षेणोपदिष्टमित्यन्वयः ॥ ९ ॥

ननु त्वदभिमत आत्मा प्रत्यक्षेण ग्रहीतुं न शक्यते- इन्द्रियसंनिकर्षायोग्यत्वादिति सः= आत्मा  
किमाप्तोपदेशमात्रगम्य इत्याशङ्कते- तत्रेति । तत्र= उक्तप्रमेयेषु मध्ये । उत्तरमाह- नेति, नाप्तोपदे-  
शमात्रगम्यः किं त्वनुमानगम्योप्यस्तीत्यर्थः । आत्मनोऽनुमानगम्यत्वप्रकारं जिज्ञासते- कथमिति ।  
अनुमेयस्यात्मनोनुमितिलिङ्गान्याह- इच्छेति, सूत्रोक्ता इच्छादयः षट् पदार्था लिङ्गम्= आत्मानुमा-  
पकलिङ्गभूता इत्यन्वयः, यथा इच्छादयः अरीरादिषु नोपपद्यन्ते मृतेऽनुपलम्भात्. न वा मनस्युपपद्यन्ते-  
गुणभूतानामिच्छादीनामुत्पत्तौ मनसः करणत्वादिति पारिशेष्येण यत्रेच्छादयः समवायेनोत्पद्यन्ते स  
आत्मेति, आत्मा अरीराद्यतिरिक्तः इच्छादिमत्त्वाद् यत्रैवं तत्रैवमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यदिति,  
यज्जातीयस्य= यादृशमधुरादिपदार्थस्येन्द्रियसंनिकर्षादात्मा सुखमुपलब्धवान् तज्जातीयमेव मधुरादिपदार्थं  
पश्यन् तम् उपादातुम्= ग्रहीतुमिच्छति सेयमुपादानेच्छा अनेकार्थदर्शिनः= पूर्वापरमधुरादिपदार्थदर्शिन  
एकस्य दर्शनप्रतिसंधानान्= तत्पदार्थजन्यपूर्वसुखज्ञानस्य स्मरणान् संभवन्ती आत्मनः= आत्मानुमाने  
लिङ्गं भवति यद् येन हि दृश्यते तेनैव तन् कालान्तरे स्मर्तुं शक्यते नान्येन तथा चात्मनो नित्यत्वे  
पूर्वजन्मनि स्तन्यपानेनात्मना सुखमुपलब्धमिति जन्मान्तरे तत्स्मरणान् स्तन्यपानादाविच्छा संभवति  
नाऽनित्यात्मपक्षे- एतच्छरीरादिना पूर्वजन्मनि स्तन्यपानजन्यमुत्खानुपलम्भेनैव तज्जन्मनि तत्स्मरणासं-  
भवान्. भवति च स्तन्यपानादाविच्छेति तदुपपत्त्यर्थं नित्य आत्माऽनेकशरीरग्राही स्वीकार्य इतीच्छा-

दर्शनप्रतिसंधानाद् दुःखहेतौ द्वेषः । यज्जातीयोऽस्यार्थः सुखहेतुः प्रसिद्धस्तज्जातीयमर्थं पश्यन्  
आदातुं प्रयतते सोऽयं प्रयत्न एकमनेकार्थदर्शिनं दर्शनप्रतिसंधातारमन्तरेण न स्यात्-नियतवि-  
षये बुद्धिमात्रे न संभवति देहान्तरवदिति, एतेन दुःखहेतौ प्रयत्नो व्याख्यातः । सुखदुःखस्मृत्या  
चायं तत्साधनमाददानः सुखमुपलभते दुःखमुपलभते सुखदुःखे वेदयते पूर्वोक्त एव हेतुः ।  
बुभुत्समानः खल्वयं विमृशति-किं स्वदिति, विमृशंश्च जानीते- इदमिति, तदिदं ज्ञानं बुभुत्सा-  
विमर्शाभ्यामभिन्नकर्तृकं गृह्यमाणमात्मलिङ्गं पूर्वोक्त एव हेतुरिति । तत्र देहान्तरवदिति विभ-

लक्षणलिङ्गेन शरीराद्यतिरिक्त आत्मा सिद्ध इत्यर्थः । विपक्षे बाधकमाह- नियतेति, बौद्धमते अहमाल-  
यज्ञानलक्षणो बुद्धिभेदः= बुद्धिविशेष एवात्मेति बुद्धिभेदमात्रे= बुद्धिविशेषमात्रमात्मेतिपक्षे उक्तेच्छा न  
संभवति यतो बुद्धिर्हि नियतविषया भवति यथा या बुद्धिर्घटविषया भवति सा घटविषया न भवति  
तथा च बुद्धेरनेकार्थप्राहकत्वाभावात् क्षणिकत्वाच्च अन्यबुद्धिव्यक्तिदृष्टस्याऽन्यबुद्धिव्यक्त्या स्मर्तुमशक्य-  
त्वाच्च पूर्वदृष्टस्मरणं विनेच्छाया असंभवादनित्यात्ममते इच्छा नोपपद्यते, देहान्तरवदिति- यथा देहा-  
न्तरेण चैत्रेण दृष्टं मैत्रेण स्मर्तुं न शक्यते. तत्कस्य हेतोः ? द्रष्टुर्भेदादित्येव वक्तव्यं तथा चाऽनित्याया  
बुद्धेरात्मत्वपक्षेऽन्यन्या बुद्ध्या दृष्टस्यान्यया बुद्ध्या स्मरणं नोपपद्यते स्मरणं विना चेच्छापि नोपपद्यते,  
नित्यात्मपक्षे त्विच्छोपपत्तिः प्रदर्शितैवेत्यर्थः । एवमप्रेषि व्याख्येयम् । आत्मनो द्वेषलक्षणलिङ्गमाह- एव-  
मिति, एवम्= पूर्ववदेव एकस्याऽनेकार्थदर्शिनो नित्यस्यात्मनो यज्जातीयेन शब्वादिनेन्द्रियसंनिकर्षाद् दुःखं  
प्राप्तं तज्जातीयं पश्यतो दर्शनप्रतिसंधानात्= तत्पदार्थजन्यपूर्वदुःखानुभवस्य स्मरणात् तादृशदुःखहेतौ  
द्वेषो जायते स च द्वेषोऽनित्यात्मपक्षे न संगच्छते- अन्येन दृष्टस्यानेन स्मरणासंभवाद् नित्यात्मपक्षे च  
संगच्छते नित्यस्य तस्यात्मनस्तद्दर्शनस्मरणयोः कर्तृत्वसंभवादिति द्वेषोपि नित्यात्मलिङ्गमिति सिद्धम् ।  
नित्यात्मसाधकं प्रयत्नलक्षणलिङ्गमाह- यज्जातीय इति, अस्य= आत्मनो यज्जातीयोऽर्थः= धनादिपदार्थः  
सुखहेतुः प्रसिद्धस्तज्जातीयं धनादिपदार्थं पश्यन् अयमात्मा तमादातुं प्रयतते स चायं प्रयत्नः  
पूर्ववदेव एकमनेकार्थदर्शिनं नित्यात्मानं दर्शनप्रतिसंधातारम्= तज्जातीयपदार्थजन्यपूर्वसुखानुभवस्य  
स्मर्तारं विना नोपपद्यते तेनायं प्रयत्नोऽपि पूर्ववद् नित्यस्यात्मनो लिङ्गमिति सिद्धम् । विपक्षे  
बाधकमाह- नियतेति, यदि नियतविषया चानित्या बुद्धिरेवात्मा स्यात् तदाऽन्यबुद्धिव्यक्त्या  
दृष्टस्यान्यबुद्धिव्यक्त्या स्मर्तुमशक्यत्वात् सुखजनकपदार्थप्राप्तिविषयकः प्रयत्नो न संगच्छते-  
स्मरणं विना प्रयत्नस्याऽसंभवात्, देहान्तरवदिति- यथा देहान्तरदृष्टं देहान्तरेण स्मर्तुं न  
शक्यते तथैवानित्यात्मपक्षेऽपि पूर्वदृष्टस्मरणानुपपत्तिर्विज्ञेयेत्यर्थः । उक्तमन्यत्रातिदिशति- एतेनेति,  
सुखजनकपदार्थादानविषयकप्रयत्नवद् दुःखजनकपदार्थहानविषयकोऽपि प्रयत्नो नित्यात्मनो लिङ्गं विज्ञेयं  
पूर्ववदेवानित्यात्मपक्षे तदसंभवादित्यर्थः । सुखदुःखयोर्नित्यात्मलिङ्गत्वमाह- सुखदुःखस्मृत्येति, पूर्वं येन  
पदार्थेन सुखमनुभूतं तज्जातीयपदार्थं पश्यन् तज्जातीयपदार्थेन पूर्वजातं सुखं स्मरन् तत्साधनम्= तादृश-  
सुखसाधनमाददानः= गृहीत्वा सुखमुपलभते दुःखसाधनमाददानश्च दुःखमुपलभते अर्थात् सुखदुःखे  
वेदयते= अनुभवति अत्र पूर्वोक्त एव दर्शनप्रतिसंधानादितिहेतुर्विज्ञेयः अर्थात् सुखादिजनकपदार्थस्य  
ग्रहणं परित्यागो वा तादृशपदार्थजन्यपूर्वसुखदुःखानुभवस्य स्मरणं विना नोपपद्यते तादृशस्मरणं च  
नित्यात्मपक्षे घटते नाऽनित्यात्मपक्षेऽपि- अन्यदृष्टस्यान्येन स्मर्तुमशक्यत्वादिति एवं प्रणाड्या सुखदुःखे-  
अपि नित्यात्मनो लिङ्गे भवत इत्यर्थः । ज्ञानस्य नित्यात्मलिङ्गत्वमाह- बुभुत्समान इति, बुभुत्समानः=  
जिज्ञासमानोयमात्मा विमृशति= विचारयति- किमिदमिति, विमृशन्= विचारयन् तर्केण जानीते=  
निश्चिनोति- इदमिति । उपसंहरति- तदिदमिति, इदं निश्चयात्मकं ज्ञानं बुभुत्साविमर्शाभ्यामभिन्न-  
कर्तृकम्= एककर्तृकं गृह्यमाणं नित्यात्मनो लिङ्गं भवति. अर्थात् यस्यैव बुभुत्सा जायते तस्यैव विम-  
र्शस्तस्यैव च ज्ञानं तत्र बौद्धमते बुद्धेरनेकक्षणस्थायित्वाभावादेकाया बुद्धेर्बुभुत्सादित्रयं न संभवतीति

ज्यते- यथाऽनात्मवादिनो देहान्तरेषु नियतविषया बुद्धिभेदा न प्रतिसंधीयन्ते तथैकदेहविषया अपि न प्रतिसंधीयेरन्- अविशेषात् । सोयमेकसत्त्वस्य समाचारः- स्वयं दृष्टस्य स्मरणं नान्य- दृष्टस्य नादृष्टस्येति, एवं खलु नानासत्त्वानां समाचारः- अन्यदृष्टमन्यो न स्मरतीति, तदेतद्- भयमशक्यमऽनात्मवादिना व्यवस्थापयितुमिति । एवमुपपन्नम्- अस्त्यात्मेति ॥ १० ॥

तस्य भोगाधिष्ठानम्-

### चेष्टेन्द्रियार्थाश्रयः शरीरम् ॥ ११ ॥

कथं चेष्टाश्रयः ?, ईप्सितं जिहासितं वाऽर्थमधिकृत्येप्साजिहासाप्रयुक्तस्य तदुपायानुष्ठा- नलक्षणा समीहा चेष्टा सा यत्र प्रवर्तते तच्छरीरम् । कथमिन्द्रियाश्रयः ?, यस्यानुग्रहेणानुग्रही- तानि उपघाते चोपहतानि स्वविषयेषु साध्वऽसाधुषु वर्तन्ते स एषामाश्रयः तच्छरीरम् । कथ- मर्थाश्रयः ?, यस्मिन्नाऽऽयतने इन्द्रियार्थसंनिकर्षादुत्पन्नयोः सुखदुःखयोः प्रतिसंवेदनं प्रवर्तते स एषामाश्रयस्तच्छरीरम् ॥ ११ ॥

नित्य आत्मा स्वीकार्य इति ज्ञानमपि नित्यस्यात्मनो लिङ्गं सिद्धम् । पूर्वोक्त एव दर्शनप्रतिसंधानादिति हेतुः अर्थात् दृश्यमानसजातीयजन्यपूर्वसुखाद्यनुभवस्य स्मरणादेव बुभुत्सा जायते तादृशस्मरणं च नित्यात्मानं विना नोपपद्यते इतिप्रणाड्या बुभुत्सानन्तरं जायमानं ज्ञानं नित्यात्मलिङ्गं संभवति नान्यथेत्यनुसंधेयम् । तत्रेति- तत्र= एवमुपपादिते सति देहान्तरवदिति दृष्टान्तभागो विभज्यते= पृथग् व्याख्यायते- यथेत्यादिना, अनात्मवादिनः= अनित्यात्मवादिनो बौद्धस्य मते= अनित्यात्मपक्षे यथा देहान्तरेषु= देहान्तरगता नियतविषया बुद्धिभेदाः= बुद्धिव्यक्तयो देहान्तरगतबुद्धिव्यक्तिभिर्न प्रतिसंधीयन्ते= न स्मरन्ते चैत्रज्ञानस्य मैत्रस्य स्मरणादर्शनात् तत्कस्य हेतोः दर्शनस्मरणकर्त्राभेदादित्येव वक्तव्यं तथैकदेहविषयाः= एकदेहगता अपि बुद्धिभेदा एकदेहगतैरपि बुद्धिभेदैः न प्रतिसंधीयेरन्= न स्मर्तुं योग्याः- बुद्धिव्यक्तीनां क्षणिकत्वेन परस्परं भेदात्, अविशेषात्= बौद्धमते यथा देहान्तरग- तेभ्यो बुद्धिभेदेभ्यो देहान्तरगतबुद्धिभेदानां भेदस्तथा बुद्धिभेदानां क्षणिकत्वेनैकदेहगतानामपि बुद्धि- भेदानां भेद एवेत्यर्थः । वस्तुतस्तु “ प्रतिसंधीयन्ते ” इति कर्मणि प्रत्ययो न युक्तः किं तु ‘प्रतिसंधयति’ इतिकर्तृप्रत्ययेन प्रयोक्तव्यं तथा च यथा देहभेदे सति बुद्धिभेदानां स्मरणकर्तृत्वं नोपपद्यते तथा देहभे- दाभावेपि बुद्धिभेदानां स्मरणकर्तृत्वं नोपपद्यते क्षणिकत्वेन परस्परं भेदात् अन्यदृष्टस्य चान्येन स्मर- णासंभवाद् अन्यथा चैत्रदृष्टस्य मैत्रेणापि स्मरणं स्याद् न चैवमस्तीत्याशयः । चैत्रादेः पूर्वदृष्टस्य स्मरणं प्रसिद्धमेव तेनोक्तीत्याऽऽत्मनः स्थिरत्वं सिद्धम् । उपसंहरति- सोयमिति, सोयमेकसत्त्वस्य= एकस्य जीवस्य समाचारः= वृत्तान्त उपपादितो यथा- स्वयं दृष्टस्यैव स्मरणं भवति नाऽदृष्टस्य नाप्यन्यदृष्ट- स्येति । उक्तं सर्वजीवेष्वतिदिशति- एवमिति, अदृष्टमन्यदृष्टं च न कोपि स्मर्तुं शक्नोतीत्यर्थः । अनि- त्यात्मवादे दोषमाह- तदेतदिति, एतद्दुभयम्= अदृष्टस्य स्मरणाभावोऽन्यदृष्टस्य च स्मरणाभावोऽना- त्मवादिना= अनित्यात्मवादिना व्यवस्थापयितुम्= उपपादयितुमशक्य एव- यतो बौद्धमते क्षणिकानां बुद्धीनामेवात्मत्वं तेन च स्मर्तृत्वं वक्तव्यं तथा चान्यबुद्धिव्यक्तिदृष्टमेवान्यबुद्धिव्यक्त्या स्मर्तव्यं स्वाद- र्ष्टमेव च स्मर्तव्यमिति स्वादृष्टस्यान्यदृष्टस्य च स्मरणाभावो नोपपद्यते, नित्यात्मपक्षे तु आत्मनो नित्यत्वेन स्थायित्वात् स्मर्तव्यस्य पूर्वं दर्शनं दृष्टस्य चानन्तरं स्मरणमुपपद्यते इति स्वादृष्टान्यदृष्टयोः स्मरणाभाव उपपादयितुं शक्यते । पर्यवसितमाह- एवमिति, एवम्= उक्तीत्या इच्छादिलिङ्गैर्नित्य आत्मा देहादिव्यतिरिक्तोस्तीत्युपपन्नम्= सिद्धम् ॥ १० ॥

आत्मनिरूपणानन्तरं शरीरलक्षणमवतारयति- तस्येति, तस्य= उक्तस्यात्मनो भोगाधिष्ठानम्= भोगस्थानं शरीरम्- शरीरे एव भोगसंभवादित्येवं सूत्रेणान्वयः । चेष्टेति- चेष्टायाः= प्रवृत्तेरि- न्द्रियाणामर्थानाम्=सुखदुःखादिभोगानां च य आश्रयस्तच्छरीरम्, अर्थपदेन गन्वादिग्रहणे तु भोग्यानां

भोगसाधनानि पुनः—

घ्राणरसनचक्षुस्त्वक्श्रोत्राणीन्द्रियाणि भूतेभ्यः ॥ १२ ॥

जिघ्रत्यनेनेति घ्राणम्. गन्धं गृह्णातीति । रसयत्यनेनेति रसनम्. रसं गृह्णातीति । चष्टेऽननेति चक्षुः. रूपं पश्यतीति । त्वक्स्थानमिन्द्रियं त्वक् तदुपचारः स्थानादिति । शृणोत्यनेनेति श्रोत्रम्. शब्दं गृह्णातीति । एवं समाख्यानिर्वचनसामर्थ्याद् बोध्यम्— स्वविषयग्रहणलक्षणानीन्द्रियाणीति । भूतेभ्य इति— नानाप्रकृतीनामेषां सतां विषयनियमो नैकप्रकृतीनाम्. सति च विषयनियमे स्वविषयग्रहणलक्षणत्वं भवतीति ॥ १२ ॥

गन्धादीनां भोगाधिष्ठानत्वसंबन्धेन शरीरवृत्तित्वं विज्ञेयमिति सूत्रान्वयः । शरीरस्य चेष्टाश्रयत्वं जिज्ञासते— कथमिति । उत्तरमाह— ईप्सितमिति, पदार्थमधिकृत्य= उपलभ्य= ज्ञात्वा उद्दिश्य वा तादृशपदार्थस्येप्साजिहासाभ्यां प्रयुक्तस्य= प्रेरितस्यात्मनः तदुपायानुष्ठानलक्षणा= पदार्थप्राप्तिपरित्यागोपायानुष्ठानस्वरूपा समीहाशब्दवाच्या चेष्टा= प्रवृत्तिः सा चेष्टात्मनो यत्र वर्तते= प्रवर्तते तच्छरीरमिति चेष्टाश्रयः शरीरमिति सिद्धम्— शरीरे एव स्थितस्यात्मनो चेष्टासंभवात् । इन्द्रियाश्रयत्वं जिज्ञासते— कथमिति, इन्द्रियाणामाश्रयः स्थूलं शरीरं नेति सिद्धान्तेन जिज्ञासा । उत्तरमाह— यस्येति, यस्य= शरीरस्य, स्वविषयेषु= रूपादिषु. ज्ञेयानां साधुत्वं यथा भगवत्प्रतिमा रूपस्य. अज्ञेयानामसाधुत्वं यथा ह्यगम्यास्तनादिरूपस्य, वर्तन्ते= प्रवर्तन्ते इन्द्रियाणि, एषामिन्द्रियाणाम्, शरीरोपकारादिनैवेन्द्रियाणामुपकारादिकं संभवतीति स्वोपकारादिनोपकारकत्वादिनैव शरीरस्येन्द्रियाश्रयत्वमित्याशयः, तथा च वार्तिकम्— “शरीरानुविधानमिन्द्रियाश्रयत्वं ब्रूमो न पुनराधाराधेयभावेनेन्द्रियाणि शरीरे वर्तन्ते इति ” इति । शरीरस्यार्थाश्रयत्वं जिज्ञासते— कथमर्थेति, भोग्या गन्धादयः पुष्पादिनिष्ठास्तज्जन्त्याः सुखादयश्चात्मनिष्ठा भवन्ति न शरीरस्था इत्याशङ्क्या जिज्ञासा । उत्तरमाह— यस्मिन्निति, यस्मिन् आयतने= शरीरलक्षणस्थाने स्थितस्यात्मन इन्द्रियार्थसंनिर्घादुत्पन्नयोरर्थपदवाच्ययोः सुखदुःखयोः प्रतिसंवेदनम्= प्रत्येकज्ञानेन स्मरणेन वा भोगेन वाऽयमात्मा प्रवर्तते इतिहेतोरेव तस्य शरीरस्यार्थाश्रयत्वं किं वा शरीरे स्थित्वैव सुखाद्यर्थभोगसंभवात् शरीरस्यार्थाश्रयत्वमुच्यते न त्वाधारत्वेनेत्यर्थः, अत्र वार्तिकम्— “न हि गन्धादयोऽर्थाः शरीरवृत्तयः यत्तु तेषां कार्यं सुखदुःखोपलब्धिनिमित्तत्वं तत्राऽसति शरीरे भवतीति शरीराश्रया उच्यन्ते ” इति । तदत्रार्थशब्देन विषयो वा तज्जन्यभोगो वा ग्राह्यः, यः सः= उक्तप्रवृत्त्याश्रयः, एषाम्= अर्थानाम् ॥ ११ ॥

इन्द्रियलक्षणमवतारयति— भोगेति, भोगसाधनानि=सुखादिभोगकरणानि यानि तानीन्द्रियाणीत्यर्थः । घ्राणेति— घ्राणादीनि पञ्च इन्द्रियाणि= ज्ञानेन्द्रियाणि तानि च यथासंख्यं भूतेभ्यः= पृथिव्यादिमहाभूतानां कार्याणीति सूत्रान्वयः । घ्राणशब्दव्युत्पत्तिमाह— जिघ्रतीति, अत्र जिघ्रत्यादिक्रियाणां कर्ता त्वात्मा विज्ञेयः । घ्राणग्राह्यमाह— गन्धमिति । रसनशब्दव्युत्पत्तिमाह— रसयतीति । रसनेन्द्रियग्राह्यमाह— रसमिति । चक्षुःशब्दव्युत्पत्तिमाह— चष्टे इति, चष्टे= पश्यति । चक्षुर्ग्राह्यमाह— रूपमिति, रूपविशिष्टं द्रव्यमपि चक्षुर्ग्राह्यमेव । त्वक्शब्दव्युत्पत्तिमाह— त्वगिति, त्वक्स्थानम्= त्वचि स्थितम्, स्थानात्= स्थित्या. त्वचि स्थित्या त्वक्शब्दस्य त्वगिन्द्रिये उपचारः= लक्षणा यथा द्रविडे स्थितो द्रविड इत्युच्यते तथा त्वचि स्थित्या त्वगित्युच्यते इन्द्रियविशेषः. ग्राह्यं चास्य स्पर्शः स्पर्शविशिष्टं द्रव्यं च । श्रोत्रशब्दव्युत्पत्तिमाह— शृणोतीति । श्रोत्रग्राह्यमाह— शब्दमिति । उपसंहरति— एवमिति, एवम्= उक्तरीत्या घ्राणादिसमाख्यायाः ‘जिघ्रत्यनेनेति घ्राणम्’ इत्यादिनिर्वचनसामर्थ्यात्= व्युत्पत्तिसामर्थ्यादेव स्वविषयग्रहणलक्षणानि= स्वविषयग्रहणमेव लक्षणं स्वरूपं येषां तानि किं वा स्वविषयग्राहकाणि इन्द्रियाणीति बोध्यम्— जिघ्रत्यनेनेतिव्युत्पत्तिः धातुश्चात्र ‘घ्रा गन्धोपादाने’ इति तथाच व्युत्पत्तिसामर्थ्यादेव करण-

कानि पुनरिन्द्रियकारणानि ?

पृथिव्यापस्तेजो वायुराकाशमिति भूतानि ॥ १३ ॥

संज्ञाशब्दैः पृथगुपदेशो भूतानां विभक्तानां सुवचं कार्यं भविष्यीति ॥ १३ ॥

इमे तु खलु—

गन्धरसरूपस्पर्शशब्दाः पृथिव्यादिगुणास्तदर्थाः ॥ १४ ॥

पृथिव्यादीनां यथाविनियोगं गुणा इन्द्रियाणां यथाक्रममर्थाः= विषया इति ॥ १४ ॥

अचेतनस्य करणस्य बुद्धेर्ज्ञानं वृत्तिः चेतनस्याऽकर्तुरूपलब्धिरिति युक्तिविरुद्धमर्थं

प्रत्याचक्षाणक इवेदमाह—

बुद्धिरूपलब्धिर्ज्ञानमित्यऽनर्थान्तरम् ॥ १५ ॥

नाऽचेतनस्य करणस्य बुद्धेर्ज्ञानं भवितुमर्हति. तद्धि चेतनं स्यात्, एकश्चायं चेतनो

विषया गन्धप्राहकत्वं घ्राणलक्षणं सिद्धम् एवमन्यत्रापि बोध्यमित्यर्थः । भूतेभ्य इति बहुवचनसार्थक्य-  
माह— भूतेभ्य इति, एषाम्= इन्द्रियाणां नानाप्रकृतीनाम्= भिन्नभिन्नभूतोत्पन्नानां सतामेव= भिन्नभि-  
न्नभूतेभ्य उत्पन्नानामेव विषयनियमः= घ्राणं गन्धमेव गृह्णातीत्यादिनियम उपपद्यते— पृथिव्युत्पन्नस्य  
घ्राणस्य पृथिवीगुणभूतगन्धमात्रप्राहकत्वसंभवात्. तेजस उत्पन्नस्य चक्षुषस्तेजोगुणभूतरूपमात्रप्राहकत्व-  
संभवात्. नैकप्रकृतीनाम्= नैकभूतोत्पन्नानां विषयनियम उपपद्यते. यदि पञ्चापीन्द्रियाणि एकभूतो-  
त्पन्नानि स्युस्तदा स्वाऽप्रकृतिभूतस्थगुणप्राहकत्वे प्राप्ते सर्वेषामिन्द्रियाणां गन्धादिसर्वगुणप्राहकत्वमा-  
पद्येत न चैवमस्ति— विषयनियमदर्शनादितीन्द्रियाणि नैकप्रकृतीनि किं तु स्वस्वभिन्नप्रकृतीनीति  
सिद्धमितिहेतोः “ भूतेभ्यः ” इत्युक्तम् तदनेन सांख्यादिमतं प्रत्याख्यातं वेदितव्यम् । उपसंहरति—  
सतीति, स्वविषयग्रहणलक्षणत्वम्= स्वविषयग्रहणलक्षणानीन्द्रियाणि इति यदुक्तं स्वविषयप्राहकत्वं  
लक्षणं तत् सिद्धमित्यर्थः ॥ १२ ॥

इन्द्रियाणां कारणानि जिज्ञासते— कानीति । पूर्वसूत्रोक्तघ्राणादीनां यथासंख्यक्रमेण कारणा-  
न्याह— पृथिवीति, पृथिव्यादीनि पञ्च भूतानि घ्राणादीनां क्रमेण कारणानीत्यन्वयस्तत्र पृथिवी  
घ्राणस्य आपो रसनायास्तेजश्चक्षुषो वायुस्त्वच आकाशं ओत्रस्य कारणमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे—  
संज्ञेति, पूर्वसूत्रे “ भूतेभ्यः ” इत्यनेनेन्द्रियाणां सामान्यतो भूतकार्यत्वमुक्त्वा पुनरत्र योयं भूताना  
पृथिव्यादिसंज्ञाशब्दैः पृथगुपदेशः सोऽनेन सूत्रेण विभक्तानां भूतानामिन्द्रियलक्षणं कार्यं सुवचम्=  
सम्यगुक्तं भविष्यतीत्येतदर्थं एव यथा— पृथिव्याः कार्यं घ्राणमित्यादि, “ भूतेभ्यः ” इतिसामान्यवचनेन  
कस्य भूतस्य किमिन्द्रियं कार्यमिति विशेषज्ञानं न संभवतीत्यर्थः ॥ १३ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— इमे इति, इमे गन्धादयः पृथिव्यादिगुणास्तदर्थाः= यथासंख्यं घ्राणादीना-  
मर्थाः= विषयाः— घ्राणादीन्द्रियप्राह्यत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— पृथिव्यादीनामिति, पृथिव्यादीनां  
यथाविनियोगम्= यथासंभवम्= यथासंख्यं गन्धादयो गुणास्ते एवेन्द्रियाणां यथाक्रमम्= यथासंख्यम्  
अर्थाः= विषया यथा घ्राणस्य गन्धो रसनाया रस इति । द्रव्येषु पृथिव्यपतेजसां चक्षुर्ग्राह्यत्वं त्वग्राह्यत्वं  
च वायोश्च त्वग्राह्यत्वमिति विज्ञेयम् । पृथिव्यादिगुणा इत्यत्र पृथिव्यादयश्च गुणाश्चेति द्रव्यसमासपक्षे  
पृथिव्यादीनामपि घ्राणादिप्राह्यत्वं प्रसज्येति दोषोऽनुसंधेयः । विशेषस्तु वर्तिके द्रष्टव्यः । अत्र “ इमे  
तु खलु ” इतिभाष्यं सूत्रानन्तरमेव युक्तम् ॥ १४ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अचेतनस्येति, बुद्धेर्निश्चयक्रियायां करणत्वम्, अचेतनाया बुद्धेर्वृत्तिः=  
व्यापारो ज्ञानमिति सांख्यैरुक्तम्—“ अव्यवसायो बुद्धिर्धर्मो ज्ञानं विराग ऐश्वर्यम् ” इत्यादिना, कर्तृ-

देहेन्द्रियसंघातव्यतिरिक्त इति । प्रमेयलक्षणार्थस्य वाक्यस्याऽन्यार्थप्रकाशनमुपपत्तिसामर्थ्यादिति ॥ १५ ॥

स्मृत्यनुमानागमसंशयप्रतिभास्यप्रज्ञानोहाः सुखादिप्रत्यक्षमिच्छादयश्च मनसो लिङ्गानितेषु सत्यु इयमपि—

### युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गम् ॥ १६ ॥

त्वगहितस्य चेतनस्यात्मन उपलब्धिरेवेत्यपि सांख्यैरुक्तम्—“ तस्माच्च विपर्ययात् मिदं माहित्वगतस्य पुनरपत्त्वं । इत्यन्य मात्परस्य द्रष्टृत्वमकर्तृभावश्च ” इत्यादि तदेतद् युक्तिविरुद्धम्— बुद्धिज्ञानोपलब्धिगन्धानामेकार्थयोर्भवत्वात् तथा चेतनस्य उपलब्धिभयंभवे बुद्धिज्ञाने अपि प्राप्ते एव— बुद्धिज्ञानोपलब्धीना सामानानिच्छात्परिज्ञानान् किं वैकार्यपरत्वान् । अचेतनाया बुद्धेश्च ज्ञानात्मको व्यापारो न संभवतीति युक्तिविरुद्धं नान्यत्रमत्र प्रत्याचक्षणात्= निगार्तुम् इव इदम्= अप्रिमसूत्रमाह— बुद्धिरिति त्वन्वयः । बुद्धिरिति— जनधोन्वयम्= अग्निपार्थिवं बुद्ध्यादिवत्प्रवृत्तिरिति नूत्रान्वयः । व्याचष्टे— नेति, अचेतनापेक्षया चेतनस्य ज्ञानेनैव विशेष इत्यर्थः । मत्तीति— यदि बुद्धिज्ञानविशिष्टा स्यात्तदा बुद्धिरेव चेतनम्= ज्ञात्मा स्यात् न चैवं संभवति बुद्धेर्गतमन्वयस्यै दग्गमसूत्रे दोषाणामुक्तत्वात् । किं चानेकाः सत्यु बुद्धयः— पदशक्तिज्ञानं एव श्रायं चेतन आत्मा देहेन्द्रियमनुशयव्यतिरिक्त इति बुद्धेर्गतमव्यतिरिक्तत्वादेव ज्ञानविशिष्टत्वं नोत्पद्यते इत्यर्थः । बुद्धिगदन्त्यान्तःकरणपरत्वेनापि बुद्धेर्गतमभिन्नत्वं करणत्वं च प्राप्तम् । प्रमेयेति— प्रमेयस्य प्रमाप्राप्ताया बुद्धेर्लक्षणार्थं निमित्तस्य वाच्यस्य= सूत्रस्याऽन्यार्थप्रकाशनम्= सारयमतपरत्वनपरत्वप्रकाशनम् उपपत्तिसामर्थ्यात्= युक्तिनामर्थ्यात्= स्वबुद्धिस्वामर्थ्यादेव विशेषमित्यर्थः प्रतिभाति । अत्र “ प्रमेयगणपठिताया अपि बुद्धेरिष्यत्वप्राप्तावपि विषयित्वमुपपत्त्या सिद्धमित्यर्थः ” इति श्रीगुरुचरणतः, “ उपपत्तिसामर्थ्यात्= पर्यायशब्दाभिधानाद् बुद्धिचृत्तेर्निगकणम् ” इति च वार्तिकम् ॥ १५ ॥

मनस्माभ्रदन्मूत्रमरवारयति— स्मृतीति, स्मृतिर्हि आत्मन आन्तरज्ञानलक्षणा क्रिया सा चेन्द्रियलक्षणं करणं विना न संरति तस्मान् स्मृतेर्यदन्तर्गमिन्द्रियं करणं तदेव मनः । अनुमानस्थले व्याप्तिस्मृतिः । माध्यस्मृतिश्च संज्ञता मा च मनो विना नोपपद्यते इत्यनुमानमपि मनोलिङ्गम् । आगमः= शब्दप्रमाणं शब्देन पदार्थं प्रतीयमाणे शक्तिप्रहृष्टमृत्यपेक्षा भवति सा च मनो विना नोपपद्यते इत्यागमोपि मनोलिङ्गम् । ‘ स्थाणुर्वा पुम्पो वा ’ इत्यादिसंशयस्यै स्थाणुपुरुषयोः समानभर्गाणा स्मृतिर्भवति तदनन्तरं संशयः स्मृतिश्च मनो विना नोपपद्यते इति संशयोपि मनोलिङ्गम् । प्रतिभा= ‘ श्वो मे भ्राताऽऽगन्ता ’ इत्यादिरूपं प्रतिभं ज्ञानं नश्च विषयस्य भ्रात्रादेः स्मृतिं विना नोपपद्यते स्मृतिश्च मनो विना नोपपद्यते इति प्रतिभापि मनोलिङ्गम् । स्वप्नज्ञानमपि दृश्यमानेनेन्द्रियमनिकर्षादाभावात् स्मृतिरूपमेवेति मनो विना नोपपद्यते इति स्वप्नज्ञानमपि मनोलिङ्गम् । ऊहः= ‘ यद्यत्र वदिर्न स्यात्तदा धूमोपि न स्यात् ’ इत्यादिरूपमर्थः स च वदितस्मृतिस्त्रापेशः स्मृतिश्च मनो विना नोपपद्यते इति ऊहोपि मनोलिङ्गम् । एषूदाहरणेषु स्मृतेरेव साक्षाद् मनस्माभ्रकत्वं वितेयं प्रपथस्तु व्युत्पत्त्यर्थः । सुखादिप्रत्यक्षं ह्यात्मनो मनःकरणकमेव स्वकीयमुग्यादी प्रमाणान्तरप्रसारासंभवादिति यदेव सुखप्रत्यक्षकरणं तदेव मनः । आदिपदान् दुःखादिकं प्रयोगम् । इच्छादयोप्यात्मव्यापाराः सकरणका एव तत्र वाह्यस्य करणत्वासंभवाद् यदेवेच्छादिव्यापारकरणात् तदेव मनः । मनःशब्दवाच्यमान्तरमिन्द्रियमस्ति तेन विना स्मृत्यादीनामनुपपत्तेः, किं वा स्मृत्यादयः सकरणका व्यापारत्वाद् वाह्यव्यापारवद् यदेव स्मृत्यादिकरणं तदेव मन इति स्मृत्यादीनि मनोलिङ्गानि । तेषु= स्मृत्यादिलक्षणलिङ्गेषु सत्स्वपि इयम्= सूत्रोक्ता युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिरपि मनसो लिङ्गम्= साधिका भवतीत्यन्वयः ।

युगपदिति— स्वस्वविषयै रूपरसादिभिरिन्द्रियाणां संयोगे सत्यपि तैश्चेन्द्रियैरात्मनो विभुत्वात् संयोगे सत्यपि रूपरसाद्यनेकविषयकाण्यज्ञेयानि ज्ञानानि युगपद् नोत्पद्यन्ते तेन ज्ञायतेऽस्ति किञ्चित्



अनिन्द्रियनिमित्ताः स्मृत्यादयः करणान्तरनिमित्ता भवितुमर्हन्तीति । युगपच्च खलु  
ब्राणादीनां गन्धादीनां च संनिकर्षेषु सत्सु युगपद् भानानि नोत्पद्यन्ते तेनानुमीयते- अस्ति  
तत्तदिन्द्रियसंयोगि सहकारि निमित्तान्तरमव्यापि यस्याऽसंनिधेर्नोत्पद्यते ज्ञानं संनिधेश्चोत्पद्यते  
इति । मनःसंयोगानपेक्षस्य हीन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ज्ञानहेतुत्वे युगपदुत्पद्येरन् ज्ञानानीति ॥१६॥

क्रमप्राप्ता तु-

प्रवृत्तिर्वाग्बुद्धिशरीरारम्भ इति ॥ १७ ॥

मनोऽत्र बुद्धिरित्यभिप्रेतम्- बुध्यतेऽनेनेति बुद्धिः । सोयमारम्भः शरीरेण वाचा  
मनसा च पुण्यः पापञ्च दशविधः तदेतत्कृतभाष्यं द्वितीयमूत्रे इति ॥ १७ ॥

प्रवर्तनालक्षणा दोषाः ॥ १८ ॥

प्रवर्तना= प्रवृत्तिहेतुत्वम्, जातारं हि रागादयः प्रवर्तयन्ति पुण्ये पापे वा, यत्र मिथ्या-

कारणान्तरमपि येनात्मेन्द्रियविषयाणां संयोगे सत्यपि युगपद् ज्ञानानि नोत्पद्यन्ते. यदेव कारणान्तरं  
तदेव मनः, मनश्चाणु तस्मान्मनसो युगपद्नेकैरिन्द्रियैः सह संयोगो नोपपद्यते इति युगपद्नेकानि  
ज्ञानान्यपि नोत्पद्यन्ते किं तु येनेन्द्रियेण मनस्संयोगो भवति तेनैकमेवैकदा ज्ञानं जायते, तत्र यदि  
मनोऽणु न त्यात्तदा युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्नोपपद्यतेति अण्वेव मन इति सूत्रार्थः ।

व्याचष्टे- अनिन्द्रियेति, उक्ताः स्मृत्यादयः अनिन्द्रियनिमित्ताः= बाह्येन्द्रियकरणका न भवन्ति-  
न्मर्यामाणेन बाह्येन्द्रियसंयोगासंभवान् किं तु करणान्तरनिमित्ताः= बाह्येन्द्रियातिरिक्तकरणजन्या  
भवन्ति- आत्मक्रियाहृत्पत्वात् यदेवान्तरं स्मृत्यादीनां करणं तदेव मन इत्यर्थः । युगपत्= एकस्मिन् काले  
गन्धादीनाम्= गन्धादिभिः सह, सत्सु= सत्त्वपि, गन्धादिसंयुक्तेन्द्रियैश्चात्मसंनिकर्षेपि सति युगपद्  
भानानि= गन्धादिज्ञानान्यनेकानि नोत्पद्यन्ते तेनानुमीयते । मनोऽणुमानप्रकारमाह- अस्तीति, तत्त-  
दिन्द्रियसंयोगि= एकस्मिन् काले एकेन्द्रियसंयोगयोग्यम्- अणुत्वान्, निमित्तान्तरम्= कारणान्तरम्,  
अव्यापि= अणु । यत्य= मनसः । असंनिधेः= इन्द्रियेणासंयोगाद् ज्ञानं नोत्पद्यते, संनिधेः= इन्द्रियेण  
संयोगाच्च ज्ञानमुत्पद्यते । विमल्ले वायकमाह- मन इति, यद्यगुभूतस्य मनस इन्द्रियेण संयोगापेक्षा ज्ञानो-  
त्पत्तौ न त्यात्तदा इन्द्रियाणां युगपत् स्तत्त्वविषयः संयोगसंभवान् विषयसंयुक्तैरिन्द्रियैश्च विभोरात्म-  
नोपि युगपत्संयोगसंभवान् युगपद्नेकानि ज्ञानान्युत्पद्येरन् न चोत्पद्यन्ते तेनानुमीयतेऽस्ति मन इति  
युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्न मनसो लिङ्गम् । स्पष्टमन्यन् ॥ १६ ॥

प्रवृत्तिलक्षणमत्रवारयति- ऋसेति, क्रमप्राप्ता= सूत्रोक्तपदार्थनित्यगक्रमप्राप्ता प्रवृत्तिलक्ष्यते । प्रवृ-  
त्तिरिति- वाग्बुद्धिशरीरारणामारम्भः= चेष्टा= क्रिया प्रवृत्तिरित्युच्यते, प्रवृत्तिश्च सा धर्मावर्भाविति-  
सूत्रार्थः । व्याचष्टे- मन इति, सूत्रोक्तबुद्धिपदार्थो मनः- बुध्यते= ज्ञायतेऽनेनेतिऽत्युत्पत्त्या. ज्ञानसाधनं  
च मन एवेति ज्ञानसाधनमूवा बुद्धिरत्र मन एव न तु ज्ञानम्- ज्ञानस्य व्यापारासंभवान् मनसश्च  
व्यापारसंभवान्, उपसंहरति- सोयमिति, आरम्भः= क्रिया, तदेतन्= शरीरादिक्रिया- यद्वा बुद्धिहेतुं  
पापहृत्प्रत्वं प्रत्येकस्य दशविधत्वं च द्वितीयसूत्रभाष्ये " शरीरेण प्रवर्तमानः " इत्यादिना इति लक्ष्यम् । पुन-  
पापशब्दयोरारम्भविशेषगत्वान् पुंस्त्वम् ॥ १७ ॥

दोषशब्दगमाह- प्रवर्ततेति, प्रवर्तना= प्रवर्तकत्वमेव लक्षणं स्वल्पं येषां ते प्रवर्तना-  
रगादय इति सूत्रान्वयः । दोषाणां प्रवर्तकत्वं च द्वितीयसूत्रभाष्ये प्रतिपादितमेव । व्याचष्टे  
तथा च प्रवृत्तिहेतुत्वलक्षणा दोषा इत्यन्वयः, पुण्यपापकारणीमूवा दोषा इत्यर्थः । दोषादुद्वे-  
नाह- जातारमिति । दोषाणां कारणमाह- यत्रेति, यत्रात्मनि मिथ्याज्ञानं भवति तद्वि-  
प्रवर्तयति तं

ज्ञानं तत्र रागद्वेषाविति । प्रत्यात्मवेदनीया हीमे दोषाः कस्माल्लक्षणतो निर्दिश्यन्ते ? इति, कर्मलक्षणाः खलु रक्तद्विष्टमूढाः— रक्तो हि तत्कर्म कुरुते येन कर्मणा सुखं दुःखं वा लभते. तथा द्विष्टस्तथा मूढ इति, रागद्वेषमोहा इत्युच्यमाने बहु नोक्तं भवतीति ॥ १८ ॥

### पुनरुत्पत्तिः प्रेत्यभावः ॥ १९ ॥

उत्पन्नस्य क्वचित् सत्त्वनिकाये मृत्वा या पुनरुत्पत्तिः स प्रेत्यभावः, उत्पन्नस्य= संबद्धस्य, संबन्धस्तु देहेन्द्रियमनोबुद्धिवेदनाभिः, पुनरुत्पत्तिः= पुनर्देहादिभिः संबन्धः, पुनरित्यभ्यासाभिधानम् । यत् क्वचित् प्राणभृन्निकाये वर्तमानः पूर्वोपात्तान् देहादीन् जहाति तत् प्रैति. यत् तत्राऽन्यत्र वा देहादीनाऽन्यान् उपादत्ते तद् भवति. प्रेत्यभावः= मृत्वा पुनर्जन्म, सोयं जन्ममरणप्रवन्धाभ्यासोऽनादिरपवर्गान्तः प्रेत्यभावो वेदितव्य इति ॥ १९ ॥

मिथ्याज्ञानेन रागद्वेषमोहा दोषा भवन्ति, मिथ्याज्ञानं चाविद्या सा च “अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या” इत्युक्ता । दोषनिरूपणकारणं जिज्ञासते— प्रत्यात्मेति, अप्रसिद्धस्य हि ज्ञानार्थं लक्षणापेक्षा भवति रागादयो दोषाश्च प्रत्यात्मवेदनीयाः= प्रत्यात्मप्रसिद्धाः= सकलजीव-प्रसिद्धा इति नैषां लक्षणापेक्षेत्यर्थः । उत्तरमाह— कर्मेति, रक्तः= रागविशिष्टः, द्विष्टः= द्वेषविशिष्टः, मूढः= मोहविशिष्ट एते रक्तद्विष्टमूढाः कर्मलक्षणाः= क्रियाप्रधानाः= क्रियापरायणा भवन्ति । एतेषां कर्माह— रक्तो हीति, द्विष्टस्तथा= तत्कर्म कुरुते येन कर्मणा सुखं दुःखं वा लभते. मूढोपि तथा= तत्कर्म कुरुते येन कर्मणा सुखं दुःखं वा लभते इत्यन्वयः । दोषाणां सर्वप्रसिद्धत्वेपि हेयत्वेन दोषा न ज्ञाता इति हेतोर्दोषा लक्षिता दोषाणां हेयत्वं च प्रवर्तकत्वाद् विज्ञेयम् अत एव रक्तादयः कर्मप्रधाना भवन्ति, कर्मणा हि संसारानुवृत्तिर्भवति अपवर्गप्राप्तिश्च न भवतीति तादृशकर्मकारणत्वाद् दोषा हेया इति हेयत्वज्ञापनार्थं प्रवर्तनालक्षणत्वमुक्तमित्यर्थः । अत्र “परिहारभाष्यम्— कर्मलक्षणा इति तस्यार्थः— स्वरूपतः स्फुटत्वेपि न निर्वेदविषयतया स्फुटता तथा चेह प्रयोजनं प्रवर्तनावत्त्वेन चैते निर्वेदविषयाः सा च प्रवृत्त्या कार्येण लक्ष्यते इति कर्मलक्षणा इत्युक्तम्” इति तात्पर्यटीका । रागेति— यदि “प्रवर्तनालक्षणा दोषाः” इति नोच्येत किं तु ‘रागद्वेषमोहा दोषाः’ इत्युच्येत तदा प्रत्येकं रागद्वेषमोहानां पुनः स्वरूपकथने बहूनोक्तम्= बहूक्तं भवति= अधिकवक्तव्यत्वाद् गौरवं स्यादिति “प्रवर्तनालक्षणा दोषाः” इत्युक्तं तथा च रागद्वेषमोहेषु प्रवर्तकत्वाद् दोषत्वं गृहीतं भवतीति प्रवर्तनालक्षणत्वं दोषत्वमिति लक्षणं सिद्धमित्यर्थः । अत्र “बहु नोक्तं भवतीति— स्वरूपमात्रं रागादीनामुक्तं भवति न तु प्रवर्तनावत्त्वमपि तेषामित्यर्थः” इति तात्पर्यटीका । किंवा बहूक्तं न भवतीत्यन्वयस्तथा च ‘रागद्वेषमोहा दोषाः’ इत्युक्ते दोषाणां नाम-मात्रमेवोक्तं स्यात् न तु लक्षणमपीति बहूक्तं न भवति. “प्रवर्तनालक्षणा दोषाः” इत्युक्ते तु दोषाणां लक्षणसिद्ध्या बहूक्तं जातमित्येवमुक्तमित्यर्थः ॥ १८ ॥

प्रेत्यभावं लक्षयति— पुनरिति, या पुनरुत्पत्तिः= मरणानन्तरं जन्म स प्रेत्यभावः, प्रेत्य= मृत्वा भावः= उत्पत्तिरिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— उत्पन्नस्येति, क्वचित्= कस्मिन्नपि सत्त्वनिकाये= शरीरेन्द्रियसंघाते उत्पन्नस्य जीवस्य मृत्वा= मरणानन्तरं योत्पत्तिः सा पुनरुत्पत्तिः स एव प्रेत्यभाव इत्युच्यते । ननूत्पत्तिस्तु शरीरस्यैव संभवति नात्मनः— नित्यत्वात्. शरीरं च यदुत्पन्नं तदत्रैव भस्मीभूतं नष्टमिति न शरीरस्यापि पुनरुत्पत्तिरुपपद्यते इत्याशङ्क्य उत्पन्नस्येतिपदं व्याचष्टे— संबद्धस्येति, तथा च क्वचित् सत्त्वनिकाये उत्पन्नस्य= संबद्धस्येत्यर्थः, आत्मनो नित्यत्वेनैवाऽनेकशरीरैः सह संबन्धस्तु नानुपपन्नः शरीरस्य तु पुनरुत्पत्तिर्नोच्यते । संबन्धनमाह— संबन्ध इति, देहेन्द्रियादिभिरात्मनो यः पुनः संबन्धः स एव प्रेत्यभाव इत्यर्थः । बुद्धिरत्र ज्ञानम्, वेदना च फलभोगः । पर्यवसितमाह— पुनरिति । पुनरुत्पत्तिरित्यत्र पुनःपदेन अभ्यासस्य= पौनःपुन्यस्याभिधानम्= बोधनमस्ति— प्रेत्यभावात्स्यानादि-

## प्रवृत्तिदोषजनितोऽर्थः फलम् ॥ २० ॥

सुखदुःखसंवेदनं फलम्, सुखविपाकं कर्म दुःखविपाकं च, तत् पुनर्देहेन्द्रियविषयबुद्धिषु सतीषु भवतीति सह देहादिभिः फलमभिप्रेतं तथा हि प्रवृत्तिदोषजनितोऽर्थः फलम् एतत्सर्वं भवति. तदेतत् फलम् उपात्तमुपात्तं हेयं. त्यक्तं त्यक्तमुपादेयमिति नास्य हानोपादानयोर्निष्ठा पर्यवसानं वास्ति, स खल्वयं फलस्य हानोपादानस्रोतसोह्यते लोक इति ॥ २० ॥

अथैतदेव—

## बाधनालक्षणं दुःखम् ॥ २१ ॥

बाधना= पीडा= ताप इति. तयाऽनुविद्धम्= अनुषक्तम्= अविनिर्भागेन वर्तमानं

त्वात् । प्रेत्यपदार्थमाह— यदिति, प्राणभन्निकाये= शरीरे, पूर्वोपात्तान्= पूर्वगृहीतान्, तत् प्रैति= प्रैतित्युच्यते, गृहीतदेहादीनां त्याग एव प्रेत्यपदार्थ इत्यर्थः । भावपदार्थमाह— यदिति, तत्र देशे अन्यत्र वा देशे लोके वेत्यर्थः । उपादत्ते= गृह्णाति, तद् भवति= संभवतीत्युच्यते, अन्यदेहादीनां ग्रहणमेव भावपदार्थ इत्यर्थः । पर्यवसितं प्रेत्यभावपदार्थमाह— मृत्वेति । उपसंहरति— सोयमिति, योयं जन्ममरणयोः प्रबन्धस्य= शृङ्खलायाः संबन्धस्य वाऽभ्यासः= पौनःपुन्यं सोऽनादिरपवर्गान्तः= अपवर्गपर्यन्तं वर्तमानः= अपवर्गनिवर्त्यः सोयं प्रेत्यभावो विज्ञेय इत्यन्वयः । “ जातस्य हि घ्रुवं मृत्युर्घ्रुवं जन्म मृतस्य च ” इति भगवगीतमनुसंधेयम् ॥ १९ ॥

प्रमेयसूत्रपठितं फलं लक्षयति— प्रवृत्तीति, प्रवृत्त्या= धर्माधर्माभ्यां रागद्वेषादिदोषैश्च जनितः= उत्पादितः अर्थः= सुखदुःखभोग एव फलपदार्थः, शरीरादिकमपि गौणं फलमेव— प्रवृत्तिजन्यत्वात् । यद्यपि फलस्य प्रवृत्तिजन्यत्वमेव तथापि रागद्वेषादिदोषैर्विना सुखादिभोगो न संभवतीतिहेतोरेव दोषाणामपि फलहेतुत्वमुक्तम् । अत्र “ अत्र च ‘ प्रवृत्तिजनितः ’ इतिवक्तव्ये दोषग्रहणं न केवलं प्रवृत्तिं प्रति दोषाणां हेतुभावोऽपि तु प्रवृत्तिकार्ये सुखदुःखे अपि प्रतीतिदर्शनार्थम्— दोषसल्लिख-सिक्तायां खल्व्वात्मभूमौ धर्माधर्मबीजे सुखदुःखे जनयतो नान्यथा ” इतितात्पर्यटीका, इतिसूत्रार्थः ।

व्याचष्टे— सुखेति, सुखदुःखयोः संवेदनम्= भोग एव प्रधानं फलम् । फलकारणमाह— सुखविपाक-मिति, सुखविपाकम्= सुखजनकं पुण्यं दुःखविपाकम्= दुःखजनकं च पापं कर्म तत्पुनः= तच्च सुखदुःख-संवेदनं देहादीनां सत्त्वे एव संभवति नान्यथेति फलं देहादिभिः सहैवाभिप्रेतम् अर्थाद् यथा सुखदुःख-भोगः फलं तथा देहादिकमपि फलमेव— धर्माधर्मजन्यत्वात् । तथाहि= एवं हि= सुखदुःखसंवेदनेन सह देहादेरपि फलत्वस्वीकारात्. “ प्रवृत्तिदोषजनितोर्थः फलम् ” इतिसूत्रेण यत्फलमुक्तं तद् एतत्सर्वम्= देहादिकं सर्वं धर्माधर्मजन्यं फलमिति सिद्धं भवतीत्यर्थः । सुखदुःखसंवेदनं च देहेन्द्रियविषयबुद्धिभिर्विना न संभवतीति स्पष्टमेव । अत्र “ शरीरादीन् धर्माधर्मावारभ्य सुखदुःखोपभोगे कुरुतः ” इतिवा-र्तिकम् । तदेतत्= शरीरादिलक्षणं फलम् उपात्तमुपात्तं भोगावसानकाले मरणकाले च हेयम्= त्याज्यम्= त्यक्तं भवति, त्यक्तं त्यक्तम्= त्यक्तशरीरादिसदृशं त्यागानन्तरं वा शरीराद्यन्तरम् उपादेयम्= ग्राह्यम्= गृहीतं भवतीति अस्य फलस्य हानोपादानयोः= त्यागपरिग्रहयोः= गृहीतफलत्यागस्य अगृहीतफलग्रह-णस्य च निष्ठा= पर्यवसानं नास्ति विनापवर्गं. प्रलयेपि पर्यवसानं न भवति पुनरपि सर्गे फलहानोपादा-नयोरवश्यम्भावान्, अत्र “ निष्ठा समाप्तिः सा च प्रलयेऽप्यस्तीत्यत उक्तम्— पर्यवसानमिति अवसा-नमात्रमस्ति न पुनः परितः— पुनरपि सर्गे हानोपादानयोर्भावादित्यर्थः ” इति तात्पर्यटीका । उपसं-हरति— स इति, सोयं लोकः= जगत् फलविषयकहानोपादानयोः स्रोतसा= प्रवाहेण= नैरन्तर्येण ऋह्यते= निर्वाह्यते= धार्यते इत्यन्वयः— फलोपभोगप्रवाहस्यैव संसारपदार्थत्वादित्यर्थः ॥ २० ॥

क्रमप्राप्तं दुःखलक्षणमवतारयति— अथेति, एतदेव= शरीरादिलक्षणं फलमेव बाधनालक्षणम्= पीडास्वरूपं सद् दुःखमित्युच्यते. तत्र वस्तुतो दुःखमात्मसमवेतमेव अथापि तादृशदुःखजनकत्वात् शरी-

दुःखयोगाद् दुःखमिति, सोयं सर्वं दुःखेनाऽनुविद्धमिति पश्यन् दुःखं जिहासुर्जन्मनि दुःख-  
दर्शी निर्विद्यते निर्विण्णो विरज्यते विरक्तो मुच्यते ॥ २१ ॥

यत्र तु निष्ठा= यत्र तु पर्यवसानं सोयम्—

### तदत्यन्तविमोक्षोऽपवर्गः ॥ २२ ॥

तेन दुःखेन जन्मनाऽत्यन्तविमुक्तिरपवर्गः । कथम् ? उपात्तस्य जन्मनो हानम् अन्यस्य  
चानुपादानम्, एतामवस्थामपर्यन्तामपवर्गं वेदयन्तेऽपवर्गविदः, तद् अभयमऽजरमऽमृत्युपदं  
ब्रह्म क्षेमप्राप्तिरिति । नित्यं सुखमात्मनो महत्त्ववद् मोक्षे व्यज्यते तेनाभिव्यक्तेनाऽत्यन्तं  
विमुक्तः सुखी भवतीति केचिन्मन्यन्ते, तेषां प्रमाणाभावादनुपपत्तिः— न प्रत्यक्षं नानुमानं  
नागमो वा विद्यते— ‘नित्यं सुखमात्मनो महत्त्ववन्मोक्षेऽभिव्यज्यते’ इति ॥

रादिकमपि दुःखमित्युच्यते इति सूत्रेण सहान्वयः, अत्र “एतदेव शरीरादि बाधनानुपह्लाद् दुःखमित्यु-  
च्यते स्वभावतस्तु दुःखमेव दुःखम्” इति वार्तिकम् । व्याचष्टे— बाधनेति, तथा= पीडया अनुपक्तम्=  
संचद्धम्= दुःखजनकमितियावत्, अविनिर्भागेन= दुःखसाहित्येन वर्तमानं सर्वमेव शरीरादिकं दुःख-  
योगाद् दुःखमित्युच्यते यथा मधुरसंयोगाद् मधुरमित्युच्यते तथा । उपसंहरति— सोयमिति, सोयं दुःखी  
सर्वं दुःखयुक्तमिति पश्यन्= जानानः दुःखस्यानिष्टत्वाद् दुःखं जिहासुर्जन्मनि दुःखदर्शी संसाराद्  
निर्विद्यते निर्विण्णः सन् विरज्यते विरक्तः सन् मुच्यते= अपवर्गपदं लभते इत्यन्वयः । तथा च संसारे  
किञ्चित्सुखे सत्यपि अपवर्गसाधनीभूतनिवेदस्य सिद्धयर्थं सर्वस्य दुःखमयत्वमुच्यते तथा च योगसूत्रम्—  
“परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिनः” इति ॥ २१ ॥

अपवर्गलक्षणमवतारयति— यत्रेति, यत्र= यस्यामवस्थायामुक्तयोः फलहानोपादानयोर्दुःखस्य वा  
निष्ठा= पर्यवसानम्= अत्यन्तसमाप्तिर्भवति सोयम्= साऽवस्थाऽपवर्ग इत्युच्यते इत्यन्वयः । तदिति—  
तत्= तस्य= दुःखस्याऽत्यन्तविमोक्षः= अत्यन्तनिवृत्तिरेवाऽपवर्गपदार्थः, प्रलयेपि दुःखनिवृत्तिर्भवति  
तद्व्यावृत्त्यर्थमऽत्यन्तपदं प्रलयानन्तरं सर्गं पुनर्दुःखभोगस्याऽवश्यम्भावाद् न प्रलयेऽत्यन्तदुःखनिवृत्तिः  
संभवति. अपवर्गानन्तरं तु न दुःखभोगसंभवोऽस्तीत्यपवर्गो दुःखस्यात्यन्तनिवृत्तिः संभवति, दुःखनिवृत्ते-  
रात्यन्तिकत्वं च पुनरनुत्पाद इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— तेनेति, तत्= तेन. दुःखेन= दुःखमयेन । जन्म-  
निवृत्त्या मरणनिवृत्तिरर्थादेव लब्धा । जन्मनोऽत्यन्तविमुक्तिप्रकारं जिज्ञासते— कथमिति । उत्तरमाह—  
उपात्तस्येति, गृहीतस्य जन्मनस्तत्प्रयोजकीभूतकर्मक्षयेण हानम्= निवृत्तिर्भवत्येव तत्त्वज्ञानमाहात्म्याद्-  
न्यस्य जन्मनो ग्रहणं न भवतीतिरीत्या जन्मनोऽत्यन्तविमुक्तिर्भवतीत्यर्थः । अपवर्गावस्थाया अविना-  
शित्वमाह— एतामिति, एताम्= जन्मनिवृत्तिलक्षणाम् । अपर्यन्ताम्= विनाशरहिताम् । अपवर्गस्वरूप-  
महत्त्वमाह— तदिति, अभयम्= पुनर्भयरहितम्, अमृत्युपदम्= मृत्युस्थानभिन्नं किं वा मृत्युरहितम् ।  
तदेव वेदान्तिभिर्ब्रह्मत्युच्येते, तदेव दुःखनिवृत्त्या क्षेमप्राप्तिरित्युच्यते इत्यर्थः । परिहारार्थं वेदान्तमत-  
मनुवदति— नित्यमिति, यथात्मनः स्वरूपभूतमपि महत्त्वम्= विभुत्वं संसारे नाभिव्यज्यते मोक्षावस्थाया  
चाभिव्यज्यते तथात्मनः स्वरूपभूतमेव नित्यं सुखं संसारे नाभिव्यज्यते मोक्षावस्थायां चाभिव्यज्यते  
मोक्षावस्थायां तेन नित्यसुखेनाभिव्यक्तेन विमुक्तः सुखी भवति तथा च न दुःखनिवृत्तिमात्रमपवर्गः किं  
तु नित्यसुखप्राप्तिरपीति केचित्= वेदान्तिनो मन्यन्ते, सुखस्यात्मस्वरूपत्वे च “सत्यं विज्ञानमानन्दं  
ब्रह्म” इति श्रुतिः प्रमाणम् । परिहरति— तेषामिति, तेषां वेदान्तिना सुखरूपमोक्षमतस्य प्रमाणाभावा-  
देवानुपपत्तिः । प्रमाणाभावमाह— नेति, ‘आत्मनो नित्यं सुखं महत्त्ववन्मोक्षेभिव्यज्यते’ इत्यत्र न प्रत्य-  
क्षम्— इन्द्रियसंनिर्कर्षासंभवात्. नानुमानम्— लिङ्गाभावात्. नागमो वा प्रमाणं विद्यते इत्यप्रामाणिकमेव  
तन्मतमित्यर्थः । किं वा “तदभयम्” इत्यारभ्य पूर्वपक्षो विज्ञेयः, अत्र क्षेमप्राप्तिः= सुखप्राप्तिरित्यर्थः ॥

नित्यस्याभिव्यक्तिः= संवेदनम्, तस्य हेतुवचनम् ॥

नित्यस्याभिव्यक्तिः= संवेदनम् ज्ञानमिति, तस्य हेतुर्वाच्यो यतस्तदुत्पद्यते इति ॥

सुखवन्नित्यमितिचेत् ? संसारस्थस्य मुक्तेनाऽविशेषः ॥

यथा मुक्तः सुखेन तत्संवेदनेन च सन्नित्येनोपपन्नस्तथा संसारस्योपि प्रसज्यते इति—  
उभयस्य नित्यत्वात् ॥

अभ्यनुज्ञाने च धर्माधर्मफलेन साहचर्यम्= यौगपद्यं गृह्येत ॥

यदिदमुत्पत्तिस्थानेषु धर्माधर्मफलं सुखं दुःखं वा संवेद्यते पर्यायेण तस्य च नित्यसंवेद-  
नस्य च सहभावः= यौगपद्यं गृह्येत, न सुखाभावो नाऽनभिव्यक्तिरस्ति— उभयस्य नित्यत्वात् ।

अनित्यत्वे हेतुवचनम् ॥

अथ मोक्षे नित्यस्य सुखस्य संवेदनमनित्यम् ?, यत उत्पद्यते स हेतुर्वाच्यः ॥

ननु नित्यस्य स्वरूपभूतसुखस्य संवेदनम्= ज्ञानमेवाभिव्यक्तिपदार्थः ज्ञानं च मुक्तस्य नानुपपन्नम्—  
ज्ञानस्वरूपत्वादित्याशङ्कते— नित्यस्येति । उत्तरमाह— तस्येति, ज्ञानं हि सर्वं सहेतुकम्= कारणजन्यमेव  
दृष्टमिति तस्य= मोक्षावस्थायां नित्यसुखविषयकज्ञानस्य हेतुवचनम्= हेतुर्वक्तव्यः न च मुक्तावस्थाया-  
मात्ममनःसंयोगादिकं ज्ञानकारणमुपपद्यते इति न नित्यसुखज्ञानमप्युपपद्यते इत्यर्थः । स्ववाक्यं स्वयं  
व्याचष्टे— नित्यस्येति, तस्य= नित्यसुखविषयकज्ञानस्य । यतो हेतोः । तत्= नित्यसुखविषयकं ज्ञानम् ॥

नन्वऽनित्यस्य कारणं भवति न तु नित्यस्यापि नित्यसुखविषयकं च ज्ञानं सुखवन्नित्यमेवेति न  
तत्कारणवचनापत्तिरित्याशङ्कते— सुखवदिति । उत्तरमाह— संसारोति, सुखतज्ज्ञानयोर्नित्यत्वे हि संसा-  
रावस्थायामपि नित्यसुखज्ञानं प्राप्तं तथा च संसारस्थस्य मुक्तेनाऽविशेषः= बद्धमुक्तयोः साम्यं प्राप्तम्—  
नित्यसुखज्ञानवत्त्वादित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— यथेति, तत्संवेदनेन= नित्यसुखज्ञानेन । सन्नित्येन— सता  
नित्येन च उपपन्नः= युक्तः किं वा ' मुक्तः सन् ' इत्यन्वयः । संसारस्थोपि । तथा= नित्यसुखज्ञानेनो-  
पपन्नः प्रसज्यते । उक्ते हेतुमाह— उभयस्येति, उभयस्य= सुखतज्ज्ञानयोर्नित्यत्वात् संसारावस्थायामपि  
प्राप्तिः स्पष्टैव ॥

अस्तु संसारावस्थायामपि नित्यसुखज्ञानमित्याशङ्क्याह— अभ्यनुज्ञाने इति, संसारावस्थायामपि  
नित्यसुखज्ञानस्य स्वीकारं कृते सांसारिकेण धर्माधर्मफलेन दुःखादिना साहचर्यम्= यौगपद्यं नित्यसुख-  
ज्ञानस्य स्यात् न च यौगपद्यमुपलभ्यते इति प्रत्यक्षविरोध इति न नित्यसुखज्ञानोपपत्तिरित्यर्थः । स्वयं  
व्याचष्टे— यदिदमिति । उत्पत्तिस्थानेषु= देहादिषु । पर्यायेण= क्रमेण । तस्य= धर्माधर्मफलदुःखादेः ।  
नित्यसंवेदनस्य= नित्यसुखज्ञानस्य । यौगपद्यं गृह्येत संसारावस्थायामपीत्यर्थः । यौगपद्यग्रहमुपपादयति—  
नेति, संसारावस्थायां तादृगसुखत्याप्यभावो नास्ति अनभिव्यक्तिः= तादृगसुखज्ञानस्याप्यभावो नास्ति—  
उभयस्य= तादृगसुखतज्ज्ञानयोर्नित्यत्वान् तथा च संसारावस्थायामपि मोक्षसुखानुभवः प्राप्तो न चोप-  
लभ्यते इति न नित्यसुखज्ञानोपपत्तिरित्यर्थः ॥

ननु नित्यसुखस्य ज्ञानं न नित्यं येन संसारावस्थायामपद्येतेत्याशङ्क्याह— अनित्यत्वे इति, सुख-  
ज्ञानस्यानित्यत्वे तस्य हेतुवचनम्= कारणं वक्तव्यम्— अनित्यस्य कारणजन्यत्वनियमात् मोक्षावस्थायां च  
तादृगकारणं नोपपद्यते इति न नित्यसुखस्य ज्ञानसंभव इत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— अथेति । उत्तरमाह—  
यत इति, मोक्षावस्थायां यतो हेतोर्ज्ञानमुपपद्यते सुखस्य स हेतुर्वक्तव्यः न च वक्तुं शक्यते इत्यर्थः ॥

आत्ममनःसंयोगस्य निमित्तान्तरसहितस्य हेतुत्वम् ॥

आत्ममनस्संयोगो हेतुरिति चेत् ? एवमपि तस्य सहकारि निमित्तान्तरं वचनीयमिति ॥

धर्मस्य कारणवचनम् ॥

यदि धर्मो निमित्तान्तरम् ? तस्य हेतुर्वाच्यो यत उत्पद्यते इति ॥

योगसमाधिजस्य कार्यावसायविरोधात् प्रक्षये संवेदननिवृत्तिः ॥

यदि योगसमाधिजो धर्मो हेतुः ? तस्य कार्यावसायविरोधात् प्रक्षये संवेदनमत्यन्तं निवर्ततेति ॥

असंवेदने चाऽविद्यमानेनाऽविशेषः ॥

यदि धर्मक्षयात् संवेदनोपरमे नित्यं सुखं न संवेद्यते ? इति, किं विद्यमानं न संवेद्यते ? अथाऽविद्यमानमिति ? नानुमानं विशिष्टेऽस्तीति ॥

नन्वात्ममनस्संयोग एव तादृशज्ञानस्य हेतुरिति नानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह— आत्मेति, आत्ममनस्संयोगस्य हि विषयानिध्यादिनिमित्तान्तरसहितस्यैव ज्ञानहेतुत्वं दृष्टं न तु स्वतन्त्रस्य अन्यथाऽऽत्ममनस्संयोगस्य संनागवस्थायामत्येवेति संनागवस्थायामपि नित्यसुरस्य ज्ञानं स्यात्, मोक्षावस्थायां च नोऽऽनिमित्तान्तरं संभवतीति न नित्यस्यापि सुखस्य ज्ञानं संभवतीत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— आत्मेति । हेतुः= सुखज्ञानहेतुः । उत्तरमाह— एवमपीति, तस्य= आत्ममनस्संयोगस्य । स्पष्टमन्यत् ॥

ननु तादृशं निमित्तान्तरं धर्म एव तथा च धर्मसहित आत्ममनस्संयोगो मोक्षावस्थायां सुखज्ञानस्य हेतुरिति अनित्यज्ञानस्योत्पत्तिर्नानुपपन्नेत्याशङ्क्याह— धर्मस्येति, तादृशधर्मस्यापि कारणवचनम्= कारणं वक्तव्यं येन मोक्षावस्थायां न धर्म उत्पद्यते न च धर्मकारणं मोक्षावस्थायां संभवतीति न धर्मोपि संभवतीत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— यदीति । उत्तरमाह— तस्येति, तस्य= धर्मस्य ॥

ननु न धर्मजन्यो धर्म आत्ममनस्संयोगस्य सहकारी येन तस्य हेतुवचनमापद्येत किं तु मोक्षप्रयोजकभूतो य आत्मनाद्वात्कारस्तत्कारणीभूतो यो योगसमाधिस्तजन्यो धर्मो मोक्षावस्थायां नपि वर्तते तस्याऽश्रयत्वादिति तादृशो योगसमाधिजो धर्म एवात्ममनस्संयोगस्य सहकारीति न स्वकारणवचनापत्तिरिति आत्ममनस्संयोगेन नित्यसुरस्य ज्ञानं मोक्षावस्थायामुपपन्नमित्याशङ्क्याह— योगेति, कार्यावसायस्य= प्रलयस्य विरोधात्= प्रलये किमपि जन्यं स्यात् न शक्नोतीति प्रलयकाले योगसमाधिजन्यस्यापि धर्मस्य प्रक्षये= विनाशे जाते नित्यसुरसंवेदनस्य निवृत्तिः प्राप्तेति प्रलयकाले मुक्तस्य नित्यसुरज्ञानं नोपपद्यते इत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— यदीति, हेतुः= आत्ममनस्संयोगसहकारी । तस्य= योगसमाधिजधर्मस्य । कार्यावसायविरोधात्= प्रलयविरोधात्= प्रलयानुरोधात् प्रक्षये= विनाशे जाते तत्कार्यभूतं नित्यसुरस्य संवेदनमपि प्रलये निवर्तते न तिष्ठेदित्यर्थः ॥

ननु सहकारिभूतस्य योगसमाधिजन्यस्य धर्मस्य प्रलयकाले परिक्षये सति नित्यसुखसंवेदनं मा भवतु नैतावता नित्यसुरस्याभावः प्राप्नोतीत्याशङ्क्याह— असंवेदने इति, एवं हि नित्यसुखस्याऽसंवेदने नित्यसुरस्याविद्यमानेनाऽविशेषः= तुल्यत्वं प्राप्तम्= अविद्यमानत्वम्= अभाव एव प्राप्त इत्यर्थः— ज्ञायमानस्यैव सुरस्य पुरुषार्थत्वमंभवात् सत्त्वसंभवाच्च । स्वयं व्याचष्टे— यदीति, धर्मक्षयात्= उक्तयोगसमाधिजधर्मक्षयात् । उक्ते द्विधा विकल्पयति— किमिति । संवेदनाभावो विद्यमानस्यापि भवति अविद्यमानस्यापि भवति तत्र विशिष्टे= विद्यमानस्यैव नित्यसुखस्य संवेदनाभावोयमितिविशेषपक्षेऽनुमानं न संभवतीति अविद्यमानस्यापि नित्यसुखस्य संवेदनाभावः प्राप्तस्तथा च सुखस्याविद्यमानत्वेनाऽनित्यत्वं प्राप्तं तादृशानि-

अप्रक्षयश्च धर्मस्य निरनुमानम्— उत्पत्तिधर्मकत्वात् ॥

योगसमाधिजो धर्मो न क्षीयते इति नास्त्यनुमानम्, उत्पत्तिधर्मकमऽनित्यमिति विपर्ययस्य त्वऽनुमानम् । यस्य तु संवेदनोपरमो नास्ति तेन संवेदनहेतुर्नित्य इत्यनुमेयं नित्ये च मुक्तसंसारस्ययोरविशेष इत्युक्तम्— यथा मुक्तस्य नित्यं सुखं तत्संवेदनहेतुश्च संवेदनस्य तूपरमो नास्ति— कारणस्य नित्यत्वात् तथा संसारस्यस्यापीति. एवं च सति धर्माधर्मफलेन सुखदुःखसंवेदनेन साहचर्यं गृह्येतेति ॥

शरीरादिसंबन्धः प्रतिबन्धहेतुरिति चेत् ? न— शरीरादीनामुपभोगार्थत्वात्. विपर्ययस्य चाऽननुमानात् ॥

स्यान्मतम्— संसारावस्थस्य शरीरादिसंबन्धो नित्यसुखसंवेदनहेतोः प्रतिबन्धकः तेना-

त्यसुखस्य मोक्षावस्थायां संवेदनस्वीकारे मुक्तस्य बद्धतुल्यत्वं स्यादित्यर्थः । किं चाविद्यमानस्य सुखस्यासंवेदनपक्षे उक्तस्य मोक्षकालिकसुखस्याभाव एव सिद्ध इति दुःखनिवृत्तिरेवापवर्ग इति सिद्धम् ॥

सहकारीभूतस्योक्तयोगसमाधिजधर्मस्याऽविनाशित्वं चानुपपन्नं येन प्रलयकालेपि नित्यसुखसंवेदनमुपपद्येतेत्यभिप्रायेणाह— अप्रक्षयश्चेति, धर्मस्य= उक्तयोगसमाधिजधर्मस्य अप्रक्षयः= अविनाशित्वं निरनुमानम्= अनुमानसाध्यं नास्ति— तस्य धर्मस्योत्पत्तिधर्मकत्वात्= कार्यत्वात्. यच्च कार्यं तद् विनाशयेव दृष्टं धर्मश्चायं योगसमाधिजन्यत्वात् कार्यमेव कार्यत्वाच्च विनाशी तथा च तस्य धर्मस्य प्रलये विनाशवश्यम्भावात् न तत्साहाय्येन मुक्तस्य नित्यसुखसंवेदनमुपपद्यते इत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— योगेति, इति= इत्यत्र । योगसमाधिजधर्मस्य विनाशित्वेऽनुमानमाह— उत्पत्तीति, उत्पत्तिधर्मकम्= कार्यं सर्वमनित्यमेव दृष्टं घटादिवदिति योगसमाधिजमधोऽनित्यः कार्यत्वादिति विपर्ययस्य= योगसमाधिजधर्मविनाशित्वस्यानुमानं संभवति । विपक्षे बाधकमाह— यस्येति, यस्य मते मोक्षावस्थाया नित्यसुखसंवेदनस्य उपरमः= विनाशो नास्ति तेन संवेदनहेतोरपि नित्यत्वमनुमेयम्= वक्तव्यम्— संवेदनहेतुर्नित्यः संवेदनस्य नित्यत्वादिति, संवेदनहेतौ च नित्ये= संवेदनहेतोर्नित्यत्वे च मुक्तवद्वयोरविशेष एव स्यात्— सुखमपि नित्यं तत्संवेदनमपि नित्यं संवेदनकारणमपि नित्यमिति तादृशं सुखसंवेदनं मुक्तवद् बद्धस्यापि स्यादेव— नित्यत्वान् प्रतिबन्धकाभावाच्च किं वा विपर्यये कारणाभावादित्यर्थः । मुक्तसंसारस्थयोरुक्तमविशेषमेव विशदयति— यथेति, तत्संवेदनहेतुः= नित्यसुखसंवेदनहेतुः, उपरमः= विनाशः, कारणस्य= नित्यसुखसंवेदनकारणस्य, तथा= मुक्तवद् बद्धस्यापि नित्यसुखसंवेदनं प्राप्तं सुखस्य तत्संवेदनस्य संवेदनकारणस्य च त्वया नित्यत्वस्वीकारादिति बद्धमुक्तयोरविशेषः प्राप्तः । उपसंहरति— एवं चेति, एवम्= बद्धस्यापि नित्यसुखसंवेदने प्राप्ते तादृशं नित्यसुखसंवेदनं संसारावस्थायामपि धर्माधर्मफलभूतेन सुखदुःखसंवेदनेन सहोपलभ्येत न चोपलभ्यते इति न नित्यसुखसंवेदनमुपपद्यते इति न मुक्तस्यापि नित्यसुखसंवेदनमुपपद्यते इत्यर्थः । तस्य नित्यसुखसंवेदनस्य साहचर्यमित्यन्वयः ॥

ननु नित्यसुखसंवेदनस्य शरीरादिसंबन्धः प्रतिबन्धहेतुः= प्रतिबन्धकोस्तीति तादृशशरीरादिसंबन्धादेव बद्धस्य नित्यसुखसंवेदनापत्तिर्नास्तीत्याशङ्कते— शरीरादीति । परिहरति— नेति । परिहारहेतुमाह— शरीरादीनामिति, शरीरादीनामुपभोगार्थत्वेन नित्यसुखसंवेदनप्रतिबन्धकत्वं नोपपद्यते न हि भोगसाधनीभूत शरीरादिकं भोगप्रतिबन्धकं संभवति— तत्साधनस्य तत्प्रतिबन्धकत्वासंभवात्. नित्यसुखसंवेदनं च भोग एव । विपर्ययस्य= विपर्यये= तत्साधनस्य तत्प्रतिबन्धकत्वे= शरीरादीना नित्यसुखसंवेदनलक्षणभोगप्रतिबन्धकत्वे किं वा शरीररहितस्य भोगे अननुमानान्= अनुमानाभावात् शरीरादिसंबन्धस्य भोगप्रतिबन्धकत्वं नोपपद्यते येन बद्धस्य नित्यसुखसंवेदनापत्तिर्न स्यादित्यर्थः ।

अविशेषो नास्तीति?, एतच्चायुक्तम्— शरीरादय उपभोगार्थास्ते भोगप्रतिबन्धं करीष्यन्तीत्यनुपपन्नम् । न चास्त्यनुमानमशरीरस्यात्मनो भोगः कश्चिदस्तीति ॥

इष्टाधिगमार्था प्रवृत्तिरितिचेत् ? न— अनिष्टोपरमार्थत्वात्

इदमनुमानम्— इष्टाधिगमार्थो मोक्षोपदेशः प्रवृत्तिश्च मुमुक्षूणां नोभयमनर्थकमिति । एतच्चायुक्तम्— अनिष्टोपरमार्थो मोक्षोपदेशः प्रवृत्तिश्च मुमुक्षूणामिति । नेष्टमनिष्टेनाऽननुविद्धं संभवतीति इष्टमप्यनिष्टं संपद्यते. अनिष्टहानाय घटमान इष्टमपि जहाति— विवेकहानस्याऽशक्यत्वात् ॥

दृष्टातिक्रमश्च देहादिषु तुल्यैः ॥

यथा दृष्टमऽनित्यं सुखं परित्यज्य नित्यसुखं कामयते, एवं देहेन्द्रियबुद्धीरनित्या दृष्टा अतिक्रम्य मुक्तस्य नित्या देहेन्द्रियबुद्ध्यः कल्पयितव्याः, साधीयश्चैवं मुक्तस्य चैकात्म्यं कल्पितं भवतीति ॥

स्वयं व्याचष्टे— स्यान्मतमिति, शरीरादिसंबन्धस्य नित्यसुखसंवेदनहेतुप्रतिबन्धकत्वे नित्यसुखसंवेदनप्रतिबन्धकत्वमर्थादेव प्राप्तम् । पर्यवसितमाह— तेनेति, तेन= तस्मात् वद्धमुक्तयोरविशेषः= साम्यं नास्ति यतो वद्धस्य शरीरादिसंबन्धात् नित्यसुखसंवेदनापत्तिर्नास्ति मुक्तस्य च नित्यसुखसंवेदनमुपपद्यते— प्रतिबन्धकीभूतशरीरादिसंबन्धस्याभावादित्यर्थः । परिहरति— एतच्चेति । परिहारहेतुमाह— शरीरादय इति, अनुपपन्नम्— भोगसाधनस्य भोगप्रतिबन्धकत्वासंभवात् । विपक्षे वाधकमाह— न चेति, अस्ति= भवति । यद्यशरीरस्याप्यात्मनो भोगः स्यात्तदा शरीरादिसंबन्धस्य भोगप्रतिबन्धकत्वं कल्प्येतापि न चैवमस्ति सशरीरस्यैव भोगसंभवात् नित्यसुखसंवेदनस्यापि भोगत्वादेवेति मुक्तवद् वद्धस्यापि सुखसंवेदनं स्यादेव न चोपलभ्यते इति न मुक्तस्यापि सुखसंवेदनमुपपद्यते इत्यर्थः । प्रत्युताशरीरत्वात् मुक्तस्यैव सुखसंवेदनं नोपपद्यते— सशरीरस्यैव सुखसंवेदनादिलक्षणभोगसंभवादिति भावः ॥

ननु इष्टाधिगमार्था= इष्टप्राप्त्यर्था प्रवृत्तिर्भवतीति प्रसिद्धमेव तत्र यदि मुक्तस्य नित्यसुखसंवेदनलक्षणेष्टस्य प्राप्तिर्न स्यात्तदा मोक्षसाधनेषु प्रवृत्तिर्न स्यात् भवति च प्रवृत्तिरिति मुक्तस्य नित्यसुखसंवेदनलक्षणेष्टस्य प्राप्तिरनुमीयते इत्याशङ्कते— इष्टेति । परिहरति— नेति । परिहारहेतुमाह— अनिष्टेति, मोक्षसाधनेषु प्रवृत्तेरनिष्टोपरमार्थत्वात्= अनिष्टनिवृत्त्यर्थत्वात् अनिष्टनिवृत्त्यर्थमपि प्रवृत्तिर्दृश्यते तथा च संसारदुःखलक्षणानिष्टस्य निवृत्त्यर्थमेव मोक्षसाधनेषु प्रवृत्तिर्भवतीति न तादृशप्रवृत्तेर्नित्यसुखसंवेदनलाभं विनाऽनुपपत्तिरित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— इदमिति, मुक्तो नित्यसुखसंवेदनविशिष्टो मोक्षसाधनेषु पूर्वं प्रवृत्तत्वात् संप्रतिपन्नवत् इति । मुमुक्षूणां मोक्षोपदेशो मोक्षसाधनेषु प्रवृत्तिश्चेत्युभयं नाऽनर्थकं तस्मादिष्टाधिगमार्थम्= नित्यसुखसंवेदनलाभार्थमिति मुक्तस्य नित्यसुखसंवेदनं सिद्धमित्यर्थः । परिहरति— एतच्चेति । परिहारहेतुमाह— अनिष्टेति । स्वाभिप्रायमाह— नेष्टमिति, यद् यदिष्टं तदऽनिष्टेन= दुःखेनाऽननुविद्धम्= रहितं न संभवतीति तादृशानिष्टसंसर्गादिष्टमप्यनिष्टं संपद्यते यथा मधुसंपृक्तमन्नं विषसंसर्गादनिष्टं संपद्यते तत्रानिष्टहानाय= अनिष्टत्यागाय घटमानः= प्रवर्तमानः पुरुष इष्टमपि विवशं जहाति— विवेकहानस्य= विवेकेन हानस्य= केवलानिष्टमात्रपरित्यागस्याऽशक्यत्वात् तस्मात् संसारदुःखनिवृत्त्यर्थं सुखमपि त्याज्यमेवेति न मुक्तस्य नित्यसुखसंवेदनमुपपद्यते इत्यर्थः ॥

वेदान्तमते दोषान्तरमाह— दृष्टेति, यद् यत्सुखं तद् अनित्यमेव दृष्टमिति दृष्टस्यातिक्रमो मोक्षावस्थायां नित्यसुखस्वीकारः स च दृष्टातिक्रमो देहादिषु तुल्यैः= मुक्तस्य सुखवद् देहादयोपि नित्याः स्वीकार्या इति न च मुक्तस्य नित्यदेहादिमत्त्वं स्वीक्रियते— देहादीनामनित्यत्वनियमदर्शनादिति. तथा



उपपत्तिविरुद्धमितिचेत् ? समानम् ॥

देहादीनां नित्यत्वं प्रमाणविरुद्धं कल्पयितुमशक्यमिति समानम्= सुखस्यापि नित्यत्वं प्रमाणविरुद्धं कल्पयितुमशक्यमिति ॥

आत्यन्तिके च संसारदुःखाभावे सुखवचनाद् आगमेपि सत्यऽविरोधः ॥

यद्यपि कश्चिदागमः स्याद् मुक्तस्याऽऽत्यन्तिकं सुखमिति ? सुखशब्द आत्यन्तिके दुःखाभावे प्रयुक्त इत्येवमुपपद्यते- दृष्टो हि दुःखाभावे सुखशब्दप्रयोगो बहुलं लोके इति ॥

नित्यसुखरागस्याऽप्रहाणे मोक्षाधिगमाभावः-

रागस्य बन्धनसमाज्ञानार्त् ॥

यद्ययं मोक्षे नित्यं सुखमभिव्यज्यते इति नित्यसुखरागेण मोक्षाय घटमानः ? न मोक्ष-  
मऽधिगच्छेत्= नाधिगन्तुमर्हतीति- बन्धनसमाज्ञातो हि रागः न च बन्धने सत्यपि कश्चि-  
न्मुक्त इत्युपपद्यते इति ॥

च मुक्तस्य नित्यसुखमपि न संभवति- सुखस्याप्यनित्यत्वनियमदर्शनादित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे-  
यथेति, कामयते= कल्पयति वेदान्ती । अतिक्रम्य= देहादीनामनित्यत्वनियममुल्लङ्घ्य= परित्यज्य ।  
विपक्षे बाधकमाह- साधीय इति, आक्षेपवाक्यमिदम्, एवम्= मुक्तस्य नित्यदेहादिमत्त्वस्वीकारे  
ऐकान्त्यम्= अद्वैतं न संभवति- नित्यदेहादिभिरेव सद्वितीयत्वापत्तेरित्याशयः ॥

ननु देहादीनां नित्यत्वं अनित्यत्वनियमादुपपत्तिविरुद्धमिति न मुक्तस्य नित्यदेहादिमत्त्वापत्तिरि-  
त्याशङ्कते- उपपत्तीति । उत्तरमाह- समानमिति, सुखस्यापि नित्यत्वमुपपत्तिविरुद्धमेव- अनित्यत्वनि-  
यमदर्शनादिति समानमेवेति न मुक्तस्य नित्यसुखसंवेदनमुपपद्यते इत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- देहादीनामि-  
ति, प्रकृतं सामान्यमाह- सुखस्यापीति, प्रमाणविरुद्धम्= अनित्यत्वप्रत्यक्षविरुद्धम् । तस्मान्न मुक्तस्य  
नित्यं सुखं संभवतीत्यर्थः ॥

ननु “ स स्वराद् भवति ” इत्याद्यागमेन मुक्तस्य सुखमुच्यते इति मुक्तस्य सुखवत्त्वं प्रामाणिकमे-  
वेत्याशङ्क्याह- आत्यन्तिके इति, मुक्तस्य सुखबोधके आगमे सत्यपि विरोधो नास्ति- यत्तत्तादृशागमेन  
मोक्षावस्थायामात्यन्तिकस्य संसारदुःखाभावस्य बोधनार्थमेव मुक्तस्य सुखमुच्यते. लोकेपि दुःखाभावे  
सुखवचनमुपलभ्यते यथा भारापगमे वदति सुखी संवृत्तोहमिति, मुक्तस्य दुःखनिवृत्तिमात्रकथने दुःखा-  
भाव आत्यन्तिको न सिद्ध्येदिति आत्यन्तिकस्य दुःखाभावस्य बोधनार्थमेवागमेन सुखमुच्यते इत्यर्थः ।  
स्वयं व्याचष्टे- यदीति, यदि ‘ मुक्तस्यात्यन्तिकं सुखं भवति ’ इति बोधकः कश्चिदागमोपि स्यात्तदापि  
तादृशागमे सुखशब्द आत्यन्तिके दुःखाभावे प्रयुक्त इति लक्षणावृत्त्या तादृश आगम उपपद्यते एवेति न  
तादृशागमविरोध इति न मुक्तस्य नित्यसुखसंवेदनापत्तिः । उक्ते विनिगमनामाह- दृष्ट इति, लोके यथा  
भारापगमे वदति सुखी संवृत्तोहमिति अत्र दुःखाभावबोधनार्थमेव सुखशब्दः प्रयुक्तो न तु सुखबोध-  
नार्थ एवमेव मुक्तसुखबोधकागमेपि सुखशब्दो दुःखाभावपर इत्यर्थः ॥

उक्तवेदान्तमतेऽनुपपत्त्यन्तरमाह- नित्येति, वेदान्तिना हि मोक्षावस्थायां प्राप्त्यमाणस्य नित्य-  
सुखस्य रागेणैव मोक्षसाधनेषु प्रवृत्तिर्वक्तव्या तत्र सुमुक्षोर्नित्यसुखविषयकरागस्य अप्रहाणे= अनिवृत्तौ  
मोक्षाधिगमाभावः= मोक्षप्राप्त्यऽभावः प्राप्तिः- रागस्य बन्धनसमाज्ञानात्= बन्धनरूपत्वात् बन्धने सति  
च मोक्षासंभवात् नित्यसुखरागस्य च मोक्षकालेपि वक्तव्यत्वान् तदप्राप्तिं विना तद्गगनिवृत्तेरसंभवात्. किं  
वा नित्यसुखप्राप्तौ नित्यसुखरागवृद्धेरपि संभवादित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- यद्ययमिति, मोक्षे= मोक्षाव-

## प्रहाणे नित्यसुखरागस्याऽप्रतिकूलत्वम् ॥

अथास्य नित्यसुखरागः प्रहीयते तस्मिन् प्रहीणे नास्य नित्यसुखरागः प्रतिकूलो भवति ? यद्येवं ? मुक्तस्य नित्यं सुखं भवति अथापि न भवति, नाऽस्योभयोः पक्षयोर्मोक्षाधिगमो विकल्पते इति ॥ २२ ॥

॥ इति प्रमेयभाष्यम् ॥

स्थानवत एव तर्हि संशयस्य लक्षणं वाच्यमिति तदुच्यते—

**समानाऽनेकधर्मोपपत्तेर्विप्रतिप्रत्तेरुपलब्ध्यनुपलब्ध्यव्यवस्थातश्च  
विशेषापेक्षो विमर्शः संशयः ॥ २३ ॥**

स्थायां नित्यं स्वरूपभूतं सुखमभिव्यज्यते इति नित्यसुखस्य रागेण यद्ययं मुमुक्षुर्मोक्षाय घटमानः= घटते= प्रवर्तते= प्रवृत्तिं कृतवान् ? तदायं मोक्षं नाधिगच्छेत्= नाधिगन्तुम्= न प्राप्तुमर्हति हि= यतो रागो बन्धनसमाज्ञातः= बन्धनरूप एव बन्धने च सति न कश्चिदपि मुक्त इत्युपपद्यते= संभवति= बन्धमोक्षयोरेकत्र विरुद्धत्वादित्यन्वयः ॥

ननु मोक्षसाधनेषु नित्यसुखरागेण प्रवृत्तस्यापि मोक्षसाधनानुष्ठानमाहात्म्यादस्य नित्यसुखरागोपि पश्चात् प्रहीयते इति नित्यसुखरागस्य प्रहाणे= परित्यागे कृते ह्यप्रतिकूलत्वम्= मोक्षप्रतिकूलत्वं न संभवतीति न मोक्षानुपपत्तिरित्याशङ्कते— प्रहीणेति । वार्तिककारस्तु— प्रहीणनित्यसुखरागस्य अप्रतिकूलं दुःखहानमात्रं मोक्षे भवतीत्येवमभिप्रायेण वर्णयांचकार । स्वयं व्याचष्टे— अथेति, अस्य= मुमुक्षोः । तस्मिन्= नित्यसुखरागे । प्रतिकूलः= मोक्षप्रतिबन्धकः, नित्यसुखरागस्य नष्टत्वात् नष्टस्य च प्रतिबन्धकत्वासंभवादित्यर्थः । स्वाभिप्रायमाह— यद्येवमिति, यदि एवम्= मुमुक्षोर्नित्यसुखरागो नष्टस्तदा मुक्तस्य नित्यं सुखं भवति अथापि= किं वा न भवतीति वक्तव्यं तत्राऽस्य= वेदान्तिनो मते नित्यं सुखं भवति न वा भवतीति उभयोरपि पक्षयोर्मोक्षाधिगमो न विकल्पते= नोपपद्यते यतो नित्यसुखाभिव्यक्तिपक्षे तु पूर्वं दोषाः प्रदर्शिता एवेति मोक्षानुपपत्तिः, नित्यसुखाभिव्यक्त्यभावपक्षे तु नित्यसुखरहितस्य वेदान्तिना मोक्षत्वं न स्वीक्रियते इति मोक्षानुपपत्तिरित्याशयः प्रतिभाति । वाचस्पतिमिश्रास्त्वेवं वर्णयन्ति— “यद्येवमित्यादेर्भाष्यस्यायमर्थः— एवं वैराग्येण मोक्षमाणस्य प्रवृत्तौ सत्यां प्रसक्तस्य यदि नित्यं सुखं भवति कामं भवतु मा भूत् (वा) उभयोरपि पक्षयोर्वीतरागप्रवृत्तौ न मोक्षाधिगमो विकल्पते= न संदिग्धो भवतीत्यर्थः ” इति, अत्र पक्षे अस्य= मुमुक्षोरित्यर्थः ॥ २२ ॥

प्रमेयनिरूपणानन्तरं संशयलक्षणमवतारयति— स्थानवत इति, स्थानवतः= क्रमवतः= क्रमेण प्राप्तस्य । तर्हि= प्रमेयनिरूपणानन्तरम् । तत्= संशयलक्षणम् । समानेति— विशेषापेक्षः= पुरुषत्वादि-विशेषधर्मनिर्णयापेक्षः किं वा वक्ष्यमाणा विशेषरूपेणाऽपेक्षा= बुद्धिविशेषो यत्र स विशेषापेक्ष एतादृशो विमर्शः= किमिदमित्याकारकमनिश्चयात्मकं ज्ञानं संशय इतिलक्षणम् । संशयस्य चत्वारि कारणान्याह— समानेति, समानाः= सदृशा अनेके च ये धर्मोपपत्तेः= उपलब्ध्या संशयो जायते यथा स्थाणुपुरुषयोरारोहपरिणाहादीना समानानेकधर्माणामुपलब्ध्या संशयो जायते— ‘स्थाणुर्वा पुरुषो वा इति, विप्रतिपत्तेः= परस्परविरुद्धसिद्धान्तज्ञानादपि संशयो जायते यथा केचिदात्मनो विभुत्वं वदन्ति केचिदणुत्वं तत्रैतादृशविरुद्धसिद्धान्तज्ञानात् संशयो जायते— ‘आत्मा विभुर्वाऽणुर्वा’ इति, उपलब्धेरव्यवस्थातः= अनियमादपि संशयो जायते यथा सदेवोपलभ्यते इति नियमो नास्ति किं त्वंऽसदपि शुक्तिरजतादिकमुपलभ्यते= ज्ञायते इति क्वचिद् रजतज्ञाने जाते सत्त्वासत्त्वनिर्णायकप्रमाणाभावात् संशयो जायते— किमिदं दृश्यमानं रजतं सदऽसद्वेति, अनुपलब्धेरव्यवस्थातः= अनियमादपि संशयो जायते यथाऽसत्

समानधर्मोपपत्तेर्विशेषापेक्षो विमर्शः संशय इति= स्थाणुपुरुषयोः समानं धर्माऽऽरोहपरिणाहौ पश्यन् पूर्वदृष्टं च तयोर्विशेषं बुभुत्समानः किंस्विदित्यनन्तरं नावधारयति तद् अनवधारणं ज्ञानं संशयः । 'समानमनयोर्धममुपलभे विशेषमन्यत्स्य नोपलभे' इत्येषा बुद्धिरपेक्षा संशयस्य प्रवर्तिका वर्तते तेन विशेषापेक्षो विमर्शः संशयः ।

अनेकधर्मोपपत्तेरिति- समानजातीयमऽसमानजातीयं चाऽनेकं तस्यानेकस्य धर्मोपपत्तेः- विशेषस्योभयथा दृष्टत्वात्= समानजातीयेभ्योऽसमानजातीयेभ्यश्चार्था विशिष्यन्ते ( यथा ) गन्धवत्त्वात् पृथिवी अवादिभ्यो विशिष्यते गुणकर्मभ्यश्च । अस्ति च शब्दे विभागजत्वं विशेषः तस्मिन् द्रव्यं गुणः कर्म वेति संदेहः- विशेषस्योभयथा दृष्टत्वात्= किं द्रव्यस्य सतो

एवानुपलब्धिर्भवतीति नियमो नास्ति किं तु सतोप्यनुपलब्धिर्भवति यथा पृथिव्यन्तर्गतस्य सलिलस्येति क्वचिदनुपलभ्यमाने पदार्थे संशयो जायते- किमसन्नोपलभ्यते- असत्त्वात् किं वा सन्नोपलभ्यते- प्रतिबन्धकादिति समानानेकधर्मोपपत्त्यादिकारणैर्जायमानो विशेषापेक्षो विमर्श एव संशयो यथा ' स्थाणुर्वा पुरुषो वा ' इति इतिसूत्रान्वयः ।

व्याचष्टे- समानेति, इदं च संशयलक्षणम् । उदाहरति- स्थाण्विति । समानधर्ममाह- आरोहेति, आरोहः= ऊर्ध्वत्वम्, परिणाहः= विस्तारः= स्थूलत्वम्, तयोः= स्थाणुपुरुषयोः पूर्वदृष्टं विशेषम्= स्थाणुत्व-पुरुषत्वादिविशेषधर्मं किं वा पुरुषत्वादिव्याप्यधर्मं करचरणादिमत्त्वं बुभुत्समानः= जिज्ञासमानोपि अतन्तरम्= तादृशसमानधर्मज्ञानानन्तरं यत् किंस्वित्= किमिदमिति विशेषरूपं नावधारयति= न निश्चिनोति किं वा किंस्विदितिज्ञानानन्तरं यन्नावधारयति तदेवाऽनिश्चयात्मकं ज्ञानं संशय इत्यन्वयः । अपेक्षास्वरूपमाह- समानमिति, उपसंहरति- तेनेति, तेन= उक्तापेक्षायाः संशयप्रवर्तकत्वेन, विशेषापेक्षः= विशेषरूपेणापेक्षात्रेति विशेषापेक्षः किं वा विशेषस्य= विशेषधर्मस्याऽपेक्षा= अप्रतीतिर्जिज्ञासा वाऽत्रेति विशेषापेक्षो विमर्श एव संशय इत्यन्वयः ।

अनेकधर्मोपपत्त्या संशयमुदाहरति- अनेकेति । अनेकशब्दं धर्मिपरमाह- समानेति, यथा पृथिव्याः जलादिकं द्रव्यत्वेन समानजातीयं गुणादिकं चाऽसमानजातीयं द्रव्यत्वानाक्रान्तत्वात्, अनेकस्य= समानजातीयाऽसमानजातीययोर्धर्मोपपत्तेः= उपलब्धेः संशयो जायते इत्यन्वयः । हेतुमाह- विशेषस्येति, उभयथा= समानजातीयेभ्योऽसमानजातीयेभ्यश्च विशेषस्य= व्यवच्छेदस्य किं वा व्यवच्छेदकधर्मविशिष्टत्वस्य दृष्टत्वात्= दृश्यमानत्वात्= निरूप्यमाणत्वात् तादृशविशेषनिरूपणकारणीभूतश्च संशयः समानाऽसमानजातीयधर्मोपपत्तेर्जायते इति प्राप्तम् अत एव समानाऽसमानजातीयेभ्यो विशेषस्य निरूपणात् स संशयो निवर्तते इत्याशयः । उक्तमुदाहरति- समानेति, समानजातीयेभ्योऽवादिभ्योऽसमानजातीयेभ्यश्च गुणादिभ्यः पृथिवी गन्धवत्त्वात्= गन्धवत्त्वधर्मेण विशिष्यते= व्यवच्छिद्यते- गन्धवत्त्वस्य पृथिवीमात्रवृत्तित्वेन जलादिषु गुणादिषु चावृत्तित्वात् । तत्र गन्धवत्त्वस्य पृथिवीमात्रवृत्तित्वेन गन्धवत्त्वात् पृथिव्याः द्रव्यत्वादिनिश्चयो न संभवतीति किं पृथिवी द्रव्यं वा गुणादिरूपा वेति संशयो जायते तत्र गन्धस्य गुणत्वात् गुणस्य च द्रव्यमात्रवृत्तित्वात् गन्धत्वेन पृथिव्या द्रव्यत्वं निश्चीयते । प्रकृतमाह- अस्तीति, विभागजत्वं शब्दमात्रवृत्तित्वात् शब्दस्य विशेषः= विशेषधर्मः, यदि विभागजत्वं द्रव्यादिषु क्वचिदपि स्यात्तदा तद्दृष्टान्तेन विभागजत्वात् शब्दस्य द्रव्यत्वादिनिश्चयः स्यादपि न चैवमस्तीति शब्दे द्रव्यत्वादिसंशयो जायते तदाह- तस्मिन्निति, तस्मिन्= शब्दे । उक्ते हेतुमाह- विशेषस्येति, उभयथा= समानजातीयेभ्यो गुणेभ्योऽसमानजातीयेभ्यश्च द्रव्यादिभ्यो विशेषस्य दृश्यमानत्वान् विभागजत्वस्य शब्दमात्रवृत्तित्वेन अन्यत्रावृत्तित्वात् तस्मात् शब्दे द्रव्यत्वादिसंदेहः । उक्तं विगद्यति- किमिति, किं द्रव्यस्य सतः= द्रव्यभूतस्य शब्दस्य गुणकर्मभ्यो विशेषः= व्यतिरेकोस्ति ?

गुणकर्मभ्यो विशेषः ? आहोस्विद् गुणस्य सत इति ? अथ कर्मणः सत इति ?, विशेषापेक्षा= अन्यतमस्य व्यवस्थापकं धर्मं नोपलभे इति बुद्धिरिति ।

विप्रतिपत्तेरिति- व्याहृतमेकार्थदर्शनं विप्रतिपत्तिः= व्याघातः= विरोधः= असहभाव इति, 'अस्त्यात्मा' इत्येकं दर्शनम् 'नास्त्यात्मा' इत्यपरम्. न च सद्भावाऽसद्भावौ सहैकत्र संभवतः. न चान्यतरसाधको हेतुरुपलभ्यते तत्र तत्त्वानवधारणं संशय इति ।

उपलब्ध्यव्यवस्थातः खल्वपि- सच्चोदकमुपलभ्यते तडागादिषु मरीचिषु चाविद्यमान-मुदकमिति. अतः क्वचिदुपलभ्यमाने तत्त्वव्यवस्थापकस्य प्रमाणस्याऽनुपलब्धेः 'किं सदुपल-भ्यते ? अथाऽसत् ?' इति संशयो भवति ।

अनुपलब्ध्यव्यवस्थातः- सच्च नोपलभ्यते मूलकीलकोदकादि असच्चानुत्पन्नं निरुद्धं वा. ततः क्वचिदनुपलभ्यमाने संशयः- किं सन्नोपलभ्यते उताऽसन्निति संशयो भवति, विशेषापेक्षा

किं वा गुणस्य सतः= गुणभूतस्य द्रव्यकर्मभ्यो विशेषोस्ति ? किं वा कर्मणः सतः= कर्मभूतस्य शब्दस्य द्रव्यगुणेभ्यो विशेषोस्तीति ? संदेह इत्यन्वयः, शब्दस्य द्रव्यादिषु कस्मिन्नन्तर्भावोस्तीति संशयो जायते इतिप्रघट्टकार्थः । संशयकारणीभूतां विशेषापेक्षामाह- विशेषापेक्षेति, अन्यतमस्य= द्रव्यगुणकर्मत्वानामन्यतमस्य द्रव्यत्वादेर्व्यवस्थापकधर्मज्ञानाभावादेव शब्दे द्रव्यत्वादिसंशयो जात इत्यर्थः । व्यवस्थापकधर्माभावविषयकं ज्ञानमेव विशेषापेक्षेत्यन्वयः । तत्र शब्दो न द्रव्यं गुणाश्रयत्वा-भावात्. नापि कर्म संयोगविभागजनकत्वाभावात्. नापि सामान्यादिरूपो विनाशित्वात्. नाप्यभावः भावत्वेन प्रतीयमानत्वादिति पारिशेष्याद् गुणत्वनिश्चयो भवति- शब्दो गुणः विभागजत्वाद् विभागजवि भागवदिति संक्षेपः ॥

विप्रतिपत्तेः संशयोत्पत्तिमुदाहरति- विप्रतिपत्तेरिति । विप्रतिपत्तिपदार्थमाह- व्याहृतमिति, व्याहृतम्= परस्परविरुद्धम् एकार्थदर्शनम्= एकपदार्थविषयकं ज्ञानं विप्रतिपत्तिः । विप्रतिपत्तेः पर्याय-त्रयमाह- व्याघात इत्यादिना । उदाहरति- अस्तीति, स्वाभिप्रायमाह- न चेति, सद्भावासद्भावौ= सत्त्वासत्त्वे । सह= एकदा । अन्यतरस्य= सत्त्वस्य वाऽसत्त्वस्य वा साधको हेतुश्च नोपलभ्यते. तत्र= अन्यतरसाधकहेतोरनुपलम्भे सति तत्त्वस्य= सत्त्वासत्त्वयोरन्यतरस्यानवधारणमेव संशय इति, तत्र मृतशरीरादिषु चैतन्यव्यभिचारात् तादृशचैतन्याश्रय आत्मास्त्येवेति निश्चीयते ।

उपलब्ध्यव्यवस्थातः संशयोत्पत्तिमुदाहरति- उपलब्धीति, उपलब्धेरव्यवस्थातः= नियमाभा-वादपि 'किं सदुपलभ्यते अथाऽसत् ?' इति संशयो भवतीत्यन्वयः । निरूपयति- सचेति, सदप्युदकं तडागादिषूपलभ्यते अविद्यमानम्= असदप्युदकं मरीचिषु= सिकतामयमरुत्थलोपरिपतितेषु सूर्यकिरणे-षूपलभ्यते तथा च सदेवोपलभ्यते= प्रतीयते इति नियमो नास्ति किं त्वसदपि प्रतीयते यथा शुक्तिर-जतम् इत्येषोपलब्ध्यव्यवस्था अतः क्वचिदुपलभ्यमाने= प्रतीयमाने जलादौ तत्त्वव्यवस्थापकस्य= सत्त्वासत्त्वयोर्व्यवस्थापकस्य प्रमाणस्यानुपलब्धौ सत्त्वासत्त्वयोरन्यतरस्य निश्चयासंभवात् संशयो जायते- किमिदं प्रतीयमानं वस्तु सदस्ति किं वाऽसदिति, तदनन्तरं सत्त्वासत्त्वयोरन्यतरस्य व्यव-स्थापकप्रमाणसाहाय्यात् सत्त्वं वाऽसत्त्वं वा निश्चीयते तेन संशयो निवर्तते इत्यन्वयः ।

अनुपलब्ध्यव्यवस्थातः संशयोत्पत्तिमुदाहरति- अनुपलब्धीति, अनुपलब्धेरव्यवस्थातः= निय-माभावादपि 'किं सन्नोपलभ्यते उताऽसन्नोपलभ्यते ?' इति संशयो भवतीत्यन्वयः । निरूपयति- सचेति, क्वचित् सदपि नोपलभ्यते= न प्रतीयते यथाऽन्तःप्रविष्टं कीलकमूलमुदकं च. असदपि नोपल-भ्यते यथाऽनुत्पन्नं निरुद्धम्= विनष्टं च मूलकीलकोदकादि तथा चाऽसत् एवानुपलब्धिर्भवतीति नियमो नास्ति किं तु सतोऽप्यावृत्त्यानुपलब्धिर्भवतीत्येषाऽनुपलब्ध्यव्यवस्था ततश्च क्वचिदनुपलभ्य-

पूर्ववत् । पूर्वः समानोऽनेकश्च धर्मो ज्ञेयस्थः. उपलब्ध्यनुपलब्धी पुनर्ज्ञातृगते एतावता विशेषेण पुनर्वचनम् । समानधर्माधिगमात्= समानधर्मोपपत्तेर्विशेषस्मृत्यपेक्षो विमर्श इति ॥ २३ ॥

स्थानवतां लक्षणमिति समानम्—

यमर्थमधिकृत्य प्रवर्तते तत् प्रयोजनम् ॥ २४ ॥

यमर्थमाप्तव्यं हातव्यं वाऽध्यवसाय तदाप्तिहानोपायमनुतिष्ठति प्रयोजनं तद् वेदितव्यम् , प्रवृत्तिहेतुत्वादिममर्थमाप्स्यामि हास्यामि वेति व्यवसायोऽर्थस्याधिकारः, एवं व्यवसीयमानोऽर्थोऽधिक्रियते इति ॥ २४ ॥

माने= अप्रतीयमाने सत्त्वासत्त्वयोरन्यतरस्य व्यवस्थापकप्रमाणानुपलब्धौ सत्त्वासत्त्वयोरन्यतरस्य निश्चयाभावात् संशयो जायते— यदिदं कीलकमूलं न प्रतीयते तत् सद्वाऽसद्वा= किं सदप्यावरणादिप्रतिबन्धकान्न प्रतीयते किं वाऽसत्त्वादेव न प्रतीयते इति । अत्र संशयकारणीभूतां विशेषापेक्षामाह— विशेषेति, पूर्ववत्= अनुपलब्ध्यमानस्य सत्त्वासत्त्वयोरन्यतरस्य व्यवस्थापकं प्रमाणं नोपलभे इति बुद्धिरेव विशेषापेक्षा । तादृशसंशयानन्तरम् उपलब्धिप्रतिबन्धके निश्चिते सति सतोऽनुपलब्धिः उपलब्धिप्रतिबन्धकाभावे च निश्चिते सत्यऽसतोऽनुपलब्धिर्नित्येवमनुपलब्ध्यमानस्य सत्त्वासत्त्वयोर्निश्चयो भवति तेन संशयो निवर्तते इत्यन्वयः । पूर्वं इति— पूर्वः= सूत्रे प्रथमोक्तः समानो धर्मः= समानधर्मत्वम् अनेको धर्मः= अनेकधर्मवत्त्वं च ज्ञेयस्थम्= विषयस्थं विज्ञेयं यथा स्थाणुपुरुषयोः, उपलब्ध्यनुपलब्धी च ज्ञातृगते= ज्ञातृधर्मो विज्ञेयौ, एतावता विशेषेण= उपलब्ध्यनुपलब्ध्योर्ज्ञातृगतत्वेनैव विशेषेण पृथगुक्तिरस्ति वस्तुतस्तु उपलब्ध्यव्यवस्थास्थलेऽनुपलब्ध्यव्यवस्थास्थलेपि च समानानेकधर्मोपपत्तेर्विप्रतिपत्तेर्वा संशयो जायते यथोपलब्धिरनुपलब्धिश्च सदसतोः समानैवोपलभ्यते किं वोपलब्ध्यव्यवस्थातोऽनुपलब्ध्यव्यवस्थातश्चापि समानानेकधर्मोपपत्तेर्विप्रतिपत्तेरेव वा संशयो जायते न साक्षादिति पृथग्वचनापेक्षा नास्ति अथापि ज्ञातृगतयोरपि उपलब्ध्यनुपलब्धयोः संशयजनकत्वमस्तीति विशेषेण पृथगुक्तिरस्तीत्याशयः प्रतिभाति विशेषस्तु चिन्तनीयः । संशयलक्षणमुपसंहरति— समानेति, समानधर्मज्ञानाज्जायमानः स्थाणुपुरुषयोर्विशेषधर्मस्मृतिसापेक्षो विमर्श एव संशय इत्यर्थः, वस्तुतस्तुत्स्वरूपो विमर्श एव संशय इत्यवधार्यम्. विमर्शस्वरूपं चोक्तमेव ॥ २३ ॥

प्रयोजनलक्षणमवतारयति— स्थानवतामिति, स्थानवताम्= क्रमेण प्राप्तानां प्रयोजनादीनां लक्षणमुच्यते इति समानम्= पूर्वोक्तसंशयलक्षणसमानमेव किं वाऽप्रे सर्वत्रानुसंधेयमित्यर्थः । यमिति— यमर्थम्= पदार्थमधिकृत्य= निश्चयेनोद्दिश्य पुरुष. प्रवर्तते तत् प्रयोजनं यथा ज्ञानमुद्दिश्याध्ययने प्रवृत्तस्य ज्ञानं प्रयोजनं शमदमाद्यनुष्ठाने प्रवृत्तस्याऽपवर्गः प्रयोजनमिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— यमिति— यमर्थम् आप्तव्यमध्यवसाय= प्राप्तव्यत्वेन निश्चित्य तदप्राप्त्युपायमनुतिष्ठति तत् प्राप्तव्यं प्रयोजनं वेदितव्यम्. यं चार्थं हातव्यमध्यवसाय= त्याज्यत्वेन निश्चित्य तद्वानोपायमनुतिष्ठति तद् हातव्यं प्रयोजनं वेदितव्यं. वस्तुतस्तु हेयस्य हानमेव प्रयोजनं हानकर्मत्वाद् हेयमपि प्रयोजनमित्युक्तमित्यर्थः । अधिकृत्येतिपदार्थघटकमधिकारपदार्थमाह— प्रवृत्तीति, इममर्थम्= सुखजनकपदार्थमाप्स्यामि दुःखजनकपदार्थं हास्यामि इति व्यवसाय.= निश्चय एवार्थस्याधिकारः= उद्देशः= निश्चयविषयत्वम्— प्रवृत्तिहेतुत्वात् एतादृशाध्यवसाये सत्येव प्रवृत्तेर्जायमानत्वाद् अव्यवसायं विना प्रवृत्त्यभावादिदिव्यवसाय एवात्राधिकारपदार्थः, किं वा सर्वत्रैतादृशोव्यवसाय एवाधिकारपदार्थो विज्ञेयः— मोक्षं प्राप्स्यामीत्यव्यवसायेनैव मोक्षसाधनेषु प्रवृत्तिसंभवादित्यर्थः । अधिकारविषयं किं वाऽधिक्रियमाणमाह— एवमिति, व्यवसीयमान.= निश्चीयमानो योऽर्थोऽधिक्रियते= उद्दिश्यते तन् प्रयोजनं भवति, किं वा व्यवसीयमानोऽर्थोऽधिक्रियते= अधिकृतो भवतीति तदेव प्रयोजनं विज्ञेयमित्यन्वयः । अत्र “ सुखदुःखयोरवाप्तिहानाभ्यामयं लोभः प्रयुज्यते इति सुखदुःखाप्तिहानौ प्रयोजनमिति ” इति वार्तिकम् ॥ २४ ॥

लौकिकपरीक्षकाणां यस्मिन्नर्थे बुद्धिसाम्यं स दृष्टान्तः ॥ २५ ॥

लोकसामान्यमऽनतीता लौकिकाः= नैसर्गिकं वैनयिकं बुद्धयतिशयमप्राप्ताः, तद्विपरीताः परीक्षकाः- तर्केण प्रमाणैरर्थं परीक्षितुमर्हन्तीति, यथा यमर्थं लौकिका बुध्यन्ते तथा परीक्षका अपि सोऽर्थो दृष्टान्तः । दृष्टान्तविरोधेन हि प्रतिपक्षाः प्रतिपेद्धव्या भवन्तीति, दृष्टान्तसमाधिना च स्वपक्षाः स्थापनीया भवन्तीति, अवयवेषु चोदाहरणाय कल्पते इति ॥ २५ ॥

अथ सिद्धान्तः- इदमित्यम्भूतं चेत्यभ्यनुज्ञायमानमर्थजातं सिद्धं, सिद्धस्य संस्थितिः सिद्धान्तः, संस्थितिः= इत्यम्भावव्यवस्था= धर्मनियमः । स खल्वयम्—

तन्त्राधिकरणाभ्युपगमसंस्थितिः सिद्धान्तः ॥ २६ ॥

दृष्टान्तलक्षणमाह- लौकिकेति, यस्मिन् पदार्थे लौकिकानाम्= शास्त्रीयज्ञानरहिताना परीक्ष-  
काणाम्= शास्त्रीयज्ञानवतां च बुद्धिसाम्यम्= साध्यसाधनयोः सामानाधिकरण्यविषयकबुद्धेः साम्यं  
भवति स दृष्टान्तो यथा महानसे वह्निधूमयोः सामानाधिकरण्यविषयिका बुद्धिर्लौकिकाना परीक्ष-  
काणां च साम्येन वर्तते इति वह्निसाधने महानसो दृष्टान्तः एवमन्यत्रापि योजयामिति सूत्रान्वयः ।

व्याचष्टे- लोकेति, लोकसामान्यम्= लोकप्रणालीं किं वा लोकमतिमऽनतीताः= अनुरूप्य वर्त-  
माना एव लौकिकाः शास्त्रीयज्ञानरहिता इतियावन्, उक्त व्याचष्टे- नैसर्गिकमिति, नैसर्गिकम्= स्वभा-  
वसिद्धं वैनयिकम्= शिक्षाजन्यं च बुद्धयतिशयमप्राप्ता एव लौकिकाः तद्विपरीताः= लौकिकविपरीताः=  
नैसर्गिकं वा वैनयिकं वा बुद्धयतिशयं प्राप्ताः परीक्षका इत्युच्यन्ते तत्र केषां चित् शिक्षां निवै बुद्धय-  
तिशयो भवतीति ते नैसर्गिकबुद्धयतिशययुक्ता विज्ञेयाः केषां चिच्च शिक्षया बुद्धयतिशयो भवतीति ते  
वैनयिकबुद्धयतिशययुक्ता विज्ञेयाः, शास्त्रीयज्ञानवन्तो परीक्षका इतियावत्, उक्ते हेतुमाह- तर्केणेति,  
उक्तबुद्धयतिशययुक्ता हि तर्केण प्रमाणैश्चार्थं परीक्षितुमर्हन्तीति परीक्षका इत्युच्यन्ते न तु लौकिका  
एवं भवन्तीत्यर्थः । उदाहरति- यथेति, यमर्थं महानसादिकं लौकिका यथा= वह्निधूमयोः सामाना-  
धिकरण्यविशिष्टं बुध्यन्ते परीक्षका अपि तमर्थं महानसादिकं तथा= वह्निधूमयोः सामानाधिकरण्यवि-  
शिष्टमेव बुद्धयन्ते इति सौर्थं= महानसादिदृष्टान्त इत्युच्यते वह्निवादिसाधने । दृष्टान्तस्य फलमाह-  
दृष्टान्तेति, प्रतिपक्षाः= स्वविरुद्धाः प्रतिवादिपक्षाः यथा वह्निमान् जलन्हृद्वदित्युक्ते दृष्टान्तविरो-  
धेन= जलन्हृद्विरोधेन वह्निमत्त्वं प्रतिपिष्यते जलन्हृदे वह्निधूमयोरसंभयप्रदर्शनद्वारा । दृष्टान्तसमा-  
धिना= दृष्टान्तानुकूल्येन यथा वह्निमान् महानसवदित्यत्र दृष्टान्तभूते महानसे वह्निधूमयोः सामा-  
नाधिकरण्यप्रदर्शनेन स्वपक्षो वह्निमत्त्वं स्थापनीय भवति, प्रतिज्ञादिपञ्चावयवेषु चायमेव दृष्टान्त  
उदाहरणमित्युच्यते किं वा उदाहरणाय= साध्यसाधनयोः सामानाधिकरण्यनिदर्शनाय कल्पते= स-  
मर्थो भवति ॥ २५ ॥

सिद्धान्तलक्षणमाह- अथेति, इत्यम्भूतम्= एतद्रूपम्, यथाऽयमात्मा इत्यम्भूतः= नित्य एवेति  
रूपेणाऽभ्यनुज्ञायमानम्= स्वीक्रियमाणमर्थजातम्= आत्मनित्यत्वादिकं सिद्धमित्युच्यते- प्रमाणेन सिद्ध-  
त्वात् तादृशस्य सिद्धस्य संस्थितिः= व्यवस्थैवान्तः. सिद्धस्यान्तः सिद्धान्त इत्यन्वयः । संस्थितिपदार्थ-  
माह- संस्थितिरिति, इत्यम्भावस्य या व्यवस्था= नियमः सा संस्थितिः= धर्मनियमः= सिद्धस्य धर्म-  
नियमो यथा सिद्धस्यात्मनो नित्यत्वधर्मनियम एव सिद्धान्त इत्यर्थः । अत्र “ अत्र भाष्यकारः सिद्धा-  
न्तसामान्यलक्षणसूत्रमपठित्वैव तात्पर्यं व्याचष्टे- अथ सिद्धान्त इत्यादिनेति तात्पर्यटीकाया दृश्यते तेन  
सामान्यलक्षणसूत्रं ( सिद्धान्तस्य ) किमप्यासीद् यद्यत्वे न काप्युपलभ्यते इतिबोधयम् ” इति श्रीगुरु-  
चरणाः । एवं सिद्धान्तशब्दव्युत्पत्तिं प्रदर्शयामिसूत्रमवतारयति- स इति, सोऽयं सिद्धान्तः तन्त्राधिक-

तन्त्रार्थसंस्थितिः तन्त्रसंस्थितिः, तन्त्रम्= इतरेतराभिसंबद्धस्याऽर्थसमूहस्योपदेशः= शास्त्रम् । अधिकरणानुपक्तार्थसंस्थितिः अधिकरणसंस्थितिः । अभ्युपगमसंस्थितिः= अनवधारितार्थपरिग्रहः तद्विशेषपरीक्षणायऽभ्युपगमसिद्धान्तः ॥ २६ ॥

तन्त्रभेदानु खलु स चतुर्विधः—

सर्वतन्त्रप्रतितन्त्राऽधिकरणाभ्युपगमसंस्थित्यर्थान्तरभावात् ॥ २७ ॥

तत्रैताश्चतस्रः संस्थितयोऽर्थान्तरभूताः ॥ २७ ॥

तासाम्—

सर्वतन्त्राविरुद्धस्तन्त्रेऽधिकृतोऽर्थः सर्वतन्त्रसिद्धान्तः ॥ २८ ॥

यथा घ्राणादीनीन्द्रियाणि. गन्धादय इन्द्रियार्थाः. पृथिव्यादीनि भूतानि. प्रमाणैरर्थस्य ग्रहणमिति ॥ २८ ॥

रणाभ्युपगमना संस्थितिलक्षणो विज्ञेय इत्यन्वयः । तत्रेति— तन्नसंस्थितिः सिद्धान्तः तन्नशब्देनाग्रिमसूत्रानुरोधात् सर्वतन्नं प्रतितन्नं च द्वयमपि ग्राह्यम् १ अधिकरणसंस्थितिः सिद्धान्तः २ अभ्युपगमसंस्थितिः सिद्धान्तः ३ इति त्रिधा सिद्धान्त इति सूत्रान्वयः । तन्नं हि शास्त्रं तस्य सिद्धान्तस्तन्नसिद्धान्तो यथा न्यायशास्त्रस्य परमाणुवादः सांख्यस्य प्रकृतिवाद इति, अधिकरणं हि शास्त्रस्य भागविशेषो यथा मीमांसायां प्रसिद्धं तस्य सिद्धान्तोऽधिकरणसिद्धान्तः, अभ्युपगमः किञ्चित्कालं परपक्षस्वीकारस्तस्य सिद्धान्तोऽभ्युपगमसिद्धान्तः= परसिद्धान्त इति यावत् स चाभ्युपगमोपि दोषप्रदर्शनार्थं इति सूत्रार्थः ।

व्याचष्टे— तन्नार्थेति, संस्थितिः= व्यवस्था= नियमः । तन्नपदार्थमाह— इतरेतरेति, पर्यवसितमाह— शास्त्रमिति । एकमात्रविषयस्य शास्त्रत्वं संमतं नास्तीति इतरेतराभिसंबद्धस्येत्युक्तं परस्परसंबद्धस्येत्यर्थः । अधिकरणसिद्धान्तमाह— अधिकरणेति, अधिकरणानुपक्तार्थस्य= अधिकरणसंबद्धार्थस्य, यथा पञ्चलक्षणं तत्तल्लक्षणसिद्धान्त इति, वस्तुतस्त्वधिकरणसिद्धान्तलक्षणमग्रे तन्निरूपकसूत्रभाष्ययोर्द्वेष्यम् । अभ्युपगमसिद्धान्तमाह— अभ्युपगमेति । अनवधारितार्थपरिग्रहः= अनिश्रितपदार्थस्वीकारः= परसिद्धान्त इतियावन, अस्य फलमाह— तदिति, परसिद्धान्तस्य विशेषरूपेण परीक्षणाय स्वीकारः क्रियते यत्र सोऽभ्युपगमसिद्धान्त इत्याशयः ॥ २६ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— तन्नभेदादिति, अत्र 'तन्त्रादिभेदात्' इत्येवं वक्तव्यमासीत्, सः= सिद्धान्तः । सिद्धान्तभेदे सूत्रेण कारणमाह— सर्वेति, सर्वतन्नसंस्थितिः परतन्नसंस्थितिः अधिकरणसंस्थितिः अभ्युपगमसंस्थितिरिति चतुर्था संस्थितिः संभवति आसा चतसृणामपि संस्थिततीनाम् अर्थान्तरभावात्= अर्थान्तरत्वात्= पदार्थान्तरत्वात्= परस्परं भेदात् सिद्धान्तोपि चतुर्विधो भवति यथा सर्वतन्नसिद्धान्तः प्रतितन्नसिद्धान्तोऽधिकरणसिद्धान्तोऽभ्युपगमसिद्धान्त इति, लक्षणं चैवामग्रे स्पष्टमेवेति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— तत्रेति, एताः= सूत्रोक्ताः सर्वतन्नसंस्थित्यादिरूपाः । अर्थान्तरभूताः= परस्परं भिन्ना इति संस्थिततीना भेदात् सिद्धान्तोपि चतुर्धा भिन्नो भवतीत्यर्थः ॥ २७ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— तासामिति, तासाम्= उक्तानां चतसृणां संस्थिततीना मध्ये सर्वतन्नसंस्थितिः सर्वतन्नसिद्धान्त इत्यर्थः । सर्वेति— सर्वेस्तन्नैरविरुद्धः= स्वीकृतः स्वतन्त्रेभ्यः स्वीकृतः= प्रतिपादितो योऽर्थस्तस्य सिद्धान्तः सर्वतन्नसिद्धान्त इत्युच्यते यथा पृथिव्यादीनि भूतानीति सर्वैरपि ग्रान्तेः स्वीकृतमस्तीति पृथिव्यादीनां भूतत्वं सर्वतन्नसिद्धान्त इति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— यथेति, घ्राणादीनामिन्द्रियत्वं गन्धादीनामिन्द्रियार्थत्वम्= घ्राणादीन्द्रियग्राह्यत्वं पृथिव्यादीनां भूतत्वं पदार्थान्य प्रमाणैर्ग्रहणम्= निश्चय इत्यादयः सर्वतन्नसिद्धान्ताः— सर्वशास्त्रैः स्वीकृतत्वादित्यन्वयः ॥ २८ ॥





अत्रानुपङ्गुणोर्थाः- इन्द्रियनानात्वं नियतविषयाणीन्द्रियाणि स्वविषयग्रहणलिङ्गानि ज्ञातु-  
र्ज्ञानसाधनानि. गन्वादिगुणव्यतिरिक्तं द्रव्यं गुणाधिकरणम्. अनियतविषयाश्चेतना इति,  
पूर्वार्थसिद्धावेतैः स्याः सिध्यन्ति. न तैर्विना सौर्यः संभवतीति ॥ ३० ॥

### अपरीक्षिताभ्युपगमात् तद्विशेषपरीक्षणमभ्युपगमसिद्धान्तः ॥ ३१ ॥

स्यात्तदा इन्द्रियनानात्वादिकं न सिध्येत् किं त्वेकेनापीन्द्रियेण सर्वज्ञानसंभव. स्यात् एवं हीन्द्रियस्य-  
वात्मत्वं स्यात्. आत्मनश्च चक्षुषा दृष्टस्य त्वचा प्रत्यभिज्ञा जायते सा चात्मैक्यं प्रयोजयतीतीन्द्रियस्या-  
प्यात्मभूतस्यैक्यमेव स्यात् न नानात्वम्, यदा हि देहेन्द्रियव्यतिरिक्त आत्मा तदात्मनो रूपज्ञानकरणं  
चक्षुर्गन्वज्ञानकरणं त्राणमिति इन्द्रियनानात्वं चक्षुषा दृष्टस्य त्वचा प्रत्यभिज्ञा च जायते इति इन्द्रिय-  
नानात्वादि-आत्मसिद्धयधीनमित्यात्माधिकरणासिद्धान्त इत्यर्थः । उदाहरति- यथेति, दर्शनस्पर्शना-  
भ्यामेकार्थप्रदानं= चक्षुषा पूर्वं दृष्टस्य चक्षुर्विनागानन्तरं त्वचा प्रत्यभिज्ञानान् देहेन्द्रियव्यतिरिक्तो  
ज्ञाता आत्मा सिध्यति यदि देहेन्द्रियसमुदाय एव ज्ञाता स्यात् तदा द्रष्टुश्चक्षुषो विनागानन्तरं चक्षुषा  
दृष्टस्य त्वचा प्रत्यभिज्ञा न स्यात् अन्यदृष्टयान्येन प्रत्यभिज्ञानासंभवादिति देहेन्द्रियव्यतिरिक्तो ज्ञातेति  
भिद्वयति- तस्यैक्यात् प्रत्यभिज्ञानसंभवादित्याशयः । प्रकृतमाह- अत्रेति, अनुपङ्गुणः= संवद्धाः=  
अर्थात्प्राप्ताः । एकस्मिन्नात्मनि सिद्धे तस्यात्मनो ज्ञानकरणानामिन्द्रियाणां द्वैयरूपादिनानात्वेन नानात्वं  
प्राप्तं नानात्वेन च नियतविषयत्वं प्राप्तं यथा रूपग्राहकं चक्षुर्गन्वग्राहकं त्राणमिति, यथात्मा इन्द्रिया-  
तिरिक्तो न स्यात् किं तु इन्द्रियमेवात्मा स्यात्तदा तस्य प्रत्यभिज्ञावशादेकत्वं स्यादितिन्द्रियनानात्वं न  
सिध्येत् ततश्च तस्येन्द्रियस्य सर्वग्राहकत्वापत्त्या नियतविषयत्वमपि न स्यात् । देहेन्द्रियातिरिक्तात्मसत्त्वे  
हि रूपादिस्वस्वविषयकज्ञानलक्षणलिङ्गेनेन्द्रियाणि ज्ञातुर्ज्ञानसाधनानीत्यपि सिध्यति अन्यथेन्द्रियस्यैवा-  
त्मत्वे तस्य ज्ञातृत्वमेव स्यात्तु ज्ञानसाधनत्वं तथा च स्वविषयज्ञानानुमेयत्वमपि न स्यात् किं तु स्वयं-  
प्रकाशत्वमेव स्यादात्मनः स्वयंप्रकाशत्वादित्यर्थः । गन्वादीति- यदि गन्वाद्यतिरिक्तं गन्वादिगुणाधि-  
करणं च द्रव्यं न स्यात्तदा तस्य चक्षुषा दृष्टस्य त्वचा प्रत्यभिज्ञानं न स्यात्- त्वचो रूपादिग्राहकत्वा-  
भावादिति, यदा हि गन्वाद्यतिरिक्तं द्रव्यं तदा तस्य चक्षुषा दृष्टस्य त्वचा प्रत्यभिज्ञानं संभवति तथा  
रूपादिगुणाश्रयत्वाच्चक्षुरादिग्राह्यत्वमप्युपपद्यते- चक्षुर्गदीनां रूपादिद्वारैव द्रव्यग्राहकत्वान्, किं च  
यथात्मलक्षणं द्रव्यं ज्ञानादिगुणाधिकरणं न स्यात्तदा तस्य चाक्षुषादिज्ञानकर्तृत्वं प्रत्यभिज्ञाकर्तृत्वं च न  
स्यादित्यात्मसाधकप्रत्यभिज्ञावशादेव द्रव्यस्य गन्वादिगुणातिरिक्तत्वं गुणाश्रयत्वं च प्राप्तम् । अनि-  
यतंति- यथात्मापि नियतविषयः= रूपादिषु किञ्चिन्मात्रग्राहकः स्यात्तदा तस्य रूपादिकिञ्चिद्ग्राह-  
कत्वेपि स्वर्गादिग्राहकत्वाभावापत्त्या त्वचा प्रत्यभिज्ञा न स्याद् भवति च प्रत्यभिज्ञेति चेतनाः=  
आत्मानोऽनियतविषयाः= नामन्यां सत्या पर्यायेण सर्वग्राहका इत्यपि सिद्धम् । उपसंहरति- पूर्वार्थेति,  
पूर्वार्थस्य= देहाद्यतिरिक्तात्मनः सिद्धौ एतेऽर्थाः= इन्द्रियनानात्वादय उपप्रादितप्रकारेण सिध्यन्ति, तैः=  
इन्द्रियनानात्वादिभिश्च विना सौर्यः= आत्मापि न सिध्यति तथा हि यदीन्द्रियाणां नानात्वं नियत-  
विषयत्वं च न स्यात्तदेतत्त्वादनियतविषयत्वाच्चैरनेन्द्रियेणैव पूर्वदृष्टस्य प्रत्यभिज्ञासंभवाद् देहेन्द्रियाति-  
रिक्त आत्मा न सिध्येत् इतीन्द्रियनानात्वाद्यधीनाऽऽत्मसिद्धिः, तथा यदि द्रव्यं गन्वादिगुणातिरिक्तं न  
स्यात्तदा गन्वादीनां त्राणादिना ग्रहणसंभवान् आत्मग्राह्यत्वाभावापत्त्याऽऽत्मसिद्धिर्न स्यात् प्रत्यभिज्ञा  
चोक्ता द्रव्यस्यैव भवति रूपाद्यतिरिक्तद्रव्याभावे च द्रव्यप्रत्यभिज्ञैव न प्राप्नोति यथात्मसिद्धिः स्यादिति  
द्रव्यस्य गुणातिरिक्त्यधीना चात्मसिद्धिरित्याशयः । तथा चैते विषयाः परस्परसापेक्षत्वादिधिकरणसि-  
द्धान्तभूता ह्युपसन्न विग्नरन्तु स्वयमेव कर्तव्य इत्यन्तम् ॥ ३० ॥

अभ्युपगमसिद्धान्तलक्षणमाह- अपरीक्षितंति, तद्विशेषपरीक्षणम्= परस्परसिद्धान्तविषयस्य  
विशेषरूपेण परीक्षणार्थं योऽपरीक्षितस्य= स्वयन्नासिद्धान्त्याऽभ्युपगमः= स्वीकारः सोऽभ्युपगमसिद्धान्त

यत्र किञ्चिदर्थजातमपरीक्षितमभ्युपगम्यते- अस्तु द्रव्यं शब्दः स तु नित्यो अथा-  
नित्यः ? इति द्रव्यस्य सतो नित्यताऽनित्यता वा तद्विशेषः परीक्ष्यते सोऽभ्युपगमसिद्धान्तः,  
स्वबुद्ध्यतिशयचिख्यापयिपया परबुद्ध्यवज्ञानाय प्रवर्तते इति ॥ ३१ ॥

अथावयवाः—

प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयनिगमनान्यऽवयवाः ॥ ३२ ॥

दशावयवानेके नैयायिका वाक्य संचक्षते- जिज्ञासा संशयः शक्यप्राप्तिः प्रयोजनं  
संशयव्युदास इति. ते कस्मान्नोच्यन्ते ? इति, तत्राऽप्रतीयमानेऽर्थे प्रत्ययार्थस्य प्रवर्तिका  
जिज्ञासा. अप्रतीयमानमर्थं कस्मात् जिज्ञासते ? तं तत्त्वतो ज्ञातं हास्यामि वोपादास्ये उपे-

इत्यर्थः, अपरीक्षितस्याभ्युपगमादभ्युपगमसिद्धान्त इत्युच्यते इत्यन्वयः । तद्विशेषपरीक्षणं तु कारणमेवेति  
कार्यकारणयोरभेदमभ्युपगम्य सामानाधिकरण्येन “तद्विशेषपरीक्षणमभ्युपगमसिद्धान्तः” इत्युक्तम् ।

व्याचष्टे- यत्रेति, अपरीक्षितम्= स्वशास्त्रासिद्धम् । उदाहरति- अस्त्विति, न्यायमते शब्दो द्रव्यं  
न किं तु गुण एव अथापि मीमांसकमतेन शब्दस्य द्रव्यत्वमभ्युपगम्य नित्यत्वानित्यत्वे परीक्ष्यते इत्यर्थः,  
सः= शब्दः, द्रव्यस्य सतः= द्रव्यभूतस्य= द्रव्यत्वेन स्वीकृतस्यापि शब्दस्य तद्विशेषः= शब्दधर्मो नित्य-  
त्वमनित्यत्वं वेति परीक्ष्यते यत्र तत्र शब्दस्य द्रव्यत्वाभ्युपगमोयमभ्युपगमसिद्धान्त एवमन्यत्रापीत्यन्वयः ।  
अभ्युपगमसिद्धान्तकारणमाह- स्वबुद्धीति, स्वबुद्धेरतिशयस्य= महत्त्वस्य चिख्यापयिपया= प्रकाशने-  
च्छया परबुद्धेः= प्रतिवादिबुद्धेरवज्ञानाय= अवहेलनाय= मन्दत्वज्ञापनाय चाभ्युपगमसिद्धान्ते पुरुषः  
प्रवर्तते= परकीयसिद्धान्तमभ्युपगम्यापि तद्विशेषं निराकरोति यथा शब्दस्य द्रव्यत्वमभ्युपगम्यापि  
नित्यत्वं निराकरोति- यदि शब्दो नित्यः स्यात्तदा विनैव व्यापारं नित्यमुपलभ्येत न चोपलभ्येत  
इति द्रव्यभूतोपि शब्दो नित्यो न संभवतीत्येवम् । “परबुद्ध्यवज्ञानाय ” इत्यत्र “परबुद्ध्यवज्ञानाच्च ”  
इत्यपि पाठः स तु चिन्त्य एव- पश्चम्यनुपपत्तेः ॥ ३१ ॥

अवयवविभागसूत्रमवतारयति- अयेति, निरूप्यन्ते इति शेषः । प्रतिज्ञेति- ‘पर्वतो वह्निमान्’  
इतिप्रतिज्ञा. ‘धूमान्’ इतिहेतुः, ‘यो यो धूमवान् स स वह्निमान् यथा महानसः’ इत्युदाहरणम्  
‘धूमवांश्चायम्’ इत्युपनयः ‘तस्माद्वह्निमान्’ इतिनिगमनम्= उपसंहार इति पश्चाऽनुमानस्यावयवा  
इतिसूत्रान्वयः, लक्षणं चैपामग्रे स्पष्टमेव । उदाहरणोपनयाभ्यां व्यवयवमनुमानं बौद्धाः संगिरन्ते. उदा-  
हरणान्तमुदाहरणादि वेति त्र्यवयवमनुमानं मीमांसकादयः संगिरन्ते इत्यादिकं सर्वं तत्तच्छास्त्रेष्वेव  
द्रष्टव्यं विस्तरभयात्रेह प्रतन्यते । सूत्रस्य स्पष्टार्थत्वाद्भाष्यकार एकदेशिनां मतमनुवदति- दशेति,  
वाक्ये= अनुमानवाक्ये, संचक्षते= संगिरन्ते । तेषु दशस्ववयवेषु पञ्च त्ववयवा एते प्रतिज्ञादय एव  
सूत्रोक्ता ज्ञेयाः शेषान् पश्चावयवानाह- जिज्ञासेति, प्रथमं पर्वते बह्वेर्जिज्ञासा जायते. तदनन्तरम्  
‘अस्ति न वा’ इति संशयः. तदनन्तरं शक्यप्राप्तिः= साध्यसंभवः किं वा प्रमाणे यत्साध्यसाधकत्वं  
तस्य ज्ञानं जायते. अत्र “शक्यं प्रमेयं तस्मिन् प्राप्तिः= शक्तता प्रमाणानां प्रमातुश्च” इति तात्प-  
र्यटीका, तदनन्तरं प्रयोजनमुपतिष्ठते “प्रयोजनमनुद्दिश्य” इतिन्यायात्, तदनन्तरं शक्यप्राप्त्या  
संशयव्युदासो भवति. तदनन्तरं प्रतिज्ञाद्यवयवाः प्रवर्तन्ते नान्यथेति तेषामाशयः । अत्र ‘जिज्ञासा  
संशयः शक्यप्राप्तिः संशयव्युदासः प्रयोजनम्’ इतिक्रमेण वक्तव्यमासीत् शक्यप्राप्त्या संशयव्युदासे  
जाते प्रयोजनोपस्थितिसंभवात् उत्तरोत्तरं प्रति पूर्वपूर्वस्य हेतुत्वादित्यनुसंधेयम् । अत्र शिष्यप्रश्न-  
मुवदति- ते इति, ते= जिज्ञासादयः पश्चावयवाः ।

प्रथमं जिज्ञासाकार्यमाह- तत्रेति, तत्र= जिज्ञासादिषु मध्ये । पदार्थेऽप्रतीयमाने= अज्ञाते सति  
तद्विषयकज्ञाने प्रत्ययार्थस्य= तद्विषयकज्ञानार्थिनः पुंसः प्रवर्तिका भवति जिज्ञासा न तु प्रकृत-

क्षिप्ये वेति. ना एता हानोपादानोपेक्षावुद्ध्यस्तत्त्वज्ञानस्यार्थः तदर्थमयं जिज्ञासते सा खल्वि-  
यमसाधनमर्थस्येति । जिज्ञासाधिष्ठानं संग्रयश्च व्याहृतयोर्पसंघातात् क तत्त्वज्ञाने प्रत्यासन्नः ?  
व्याहृतयोर्हि धर्मयोरन्यतरत् तत्त्वं भवितुमर्हतीति. स पृथगुपदिष्टोप्यऽसाधनमर्थस्येति । प्रमातुः  
प्रमाणानि प्रमेयाधिगमार्थानि सा शक्यप्राप्तिर्न साधकस्य वाक्यस्य भागेन युज्यते प्रतिज्ञा-  
दिवदिति । प्रयोजनं तच्चावधारणम् अर्थसाधकस्य वाक्यस्य फलं नैकदेश इति । संग्रयव्यु-  
दासः प्रतिपक्षोपवर्णनं तत्प्रतिषेधे तच्चाभ्यनुज्ञानार्थं न त्वयं साधकवाक्यैकदेश इति । प्रकरणे  
तु जिज्ञासादयः समर्थाः- अवधारणीयार्योपकारात्, तत्त्वार्थसाधकभावात्तु प्रतिज्ञादयः साध-  
कवाक्यस्य भागाः= एकदेशाः= अवयवा इति ॥ ३२ ॥

साध्यसाधिकेति न जिज्ञासाया अनुमानावयवत्वं संभवतीत्यर्थः । अप्रतीयमानविषयकजिज्ञासाकारणं  
पृच्छति- अप्रतीयमानमिति । उत्तरमाह- तमिति, तम्= अप्रतीयमानं तत्त्वतो ज्ञातम्= ज्ञात्वा अन्तिष्टं  
हास्यामि इष्टमुपादास्ये इष्टानिष्टाभ्यामतिरिक्तमुपेक्षिष्ये इतिविचार्याऽप्रतीयमानं जिज्ञासते. तत्र ता  
एता हानोपादानोपेक्षावुद्ध्यस्तत्त्वज्ञानस्याऽर्थः= प्रयोजनभूताः= फलभूता इत्ययम्= पुरुष. तदर्थम्=  
हानोपादानोपेक्षावुद्ध्यर्थम्= हानार्थमेवाऽप्रतीयमानं जिज्ञासते सा चैषा जिज्ञासाऽर्थस्य= अनुमेय-  
स्याऽसाधनमेव- तद्विषयकज्ञानमात्रे प्रवर्तकत्वेन प्रकृतसाध्यसाधने प्रवर्तकत्वाभावान् साध्यसाधकत्वा-  
भावाच्च साध्यसाधकस्यैवानुमानावयवत्वसंभवादिति न जिज्ञासाऽनुमानावयव इत्यर्थः । संग्रयस्यानुमा-  
नावयवत्वं प्रत्याचष्टे- जिज्ञासाधिष्ठानमिति, जिज्ञासानन्तरं संग्रयो जायते इति संग्रयो जिज्ञासा-  
धिष्ठानम्= जिज्ञासाकार्यं स च संग्रयो व्याहृतयोः= परस्परविरुद्धयोर्धर्मयोरुपसंघातान्= प्राप्तेः= दर्श-  
नान् जायमानः कस्मिन् तत्त्वज्ञाने प्रत्यासन्नः= संवद्वो भवति ? न कस्यापि तत्त्वज्ञानस्य कारणं भवतीति  
नानुमानावयवो भवतीत्यर्थः । कारणमाह- व्याहृतयोरिति, व्याहृतयोर्धर्मयोरन्यतर एव धर्मो तत्त्वं  
भवितुमर्हति न तु धर्मद्वयमपि येन विरुद्धवर्मेद्वयावगाहकस्य संग्रयस्यापि तत्त्वज्ञानाङ्गत्वं स्यात्, स च  
संग्रयः प्रथमसूत्रे पृथगुपदिष्टोपि न कस्यचिदर्थस्य साधको भवतीति नानुमानावयव इत्यर्थः । कण्ठवद-  
हितपाठपक्षे तु ' उक्तस्वरूपः संग्रयस्तत्त्वज्ञाने= तत्त्वविचारे एव प्रत्यासन्नः= संवद्वो भवति- संग्रया-  
नन्तरं विचारप्रवृत्तेः, नत्वनुमानसंघट्ट इति न संग्रयोप्यनुमानावयवः' इत्येवं व्याख्येयम् । शक्यप्राप्ते-  
रनुमानावयवत्वं प्रत्याचष्टे- प्रमातुरिति, प्रमातुः प्रमाणानि= इन्द्रियसंयोगादीनि प्रमेयज्ञानार्थानि  
भवन्ति तत्र प्रमेयज्ञाने प्रमाणानां प्रमातुश्च यत्सामर्थ्यं सा शक्यप्राप्तिरित्युच्यते सा च प्रमाणप्रमानु-  
गतेति न साधकस्य वाक्यस्य= अनुमानवाक्यस्य प्रतिज्ञादिवद् भागेन युज्यते= भागो भवितुमर्हतीति  
न शक्यप्राप्तिरप्यनुमानावयव इत्यर्थः, अत्र-“ शक्यं प्रमेयं तस्मिन् प्राप्तिः= शक्यता प्रमाणानां प्रमातुश्च  
सा च स्वरूपसहकारिभ्यां द्वेषा तामिमां भाष्यकारोऽनया वाचोभङ्गशा दर्शयति- प्रमातुः प्रमाणा-  
नीति ” इति तात्पर्यटीका, अत्र प्रमाणानां प्रमेयज्ञानोत्पादने स्वरूपेण शक्यतायां मत्यामपि सहकार्य-  
पेक्षयोक्तं स्वरूपसहकारिभ्यामिति । प्रयोजनस्यानुमानावयवत्वं निगचष्टे- प्रयोजनमिति, प्रयोजनं हि  
तच्चावधारणं वा हानादिर्न वा तत्त्वार्थसाधकस्य वाक्यस्य= अनुमानवाक्यस्य फलमेव न तु कारण-  
मित्येकदेशः= अवयवो भवितुं नार्हतीत्यर्थः । संग्रयव्युदासस्यानुमानावयवत्वं प्रत्याचष्टे- संग्रयेति,  
प्रतिपक्षोपवर्णनमिति- साध्यविरुद्धधर्मोपपादनमेव प्रतिपक्षोपवर्णनम्= प्रतिपक्षस्य विरुद्धधर्मन्योपवर्ण-  
नम्= उपपादनं तदेव संग्रयव्युदासः न च तच्चाभ्यनुज्ञानार्थं= तत्त्वज्ञानजनको भवतीत्यन्वयः ।  
विरुद्धधर्मोपपादनेन संग्रयनिर्गमो भवतीति विरुद्धधर्मोपपादनमेव संग्रयव्युदासन्त्र तत्प्रतिषेधे= एक-  
तरस्य विरुद्धधर्मस्य प्रतिषेधे कृते संज्ञानोऽयं संग्रयव्युदासन्त्रेभूतन्त्रेव प्रतिपक्षोपवर्णनं तत्र तच्चा-  
भ्यनुज्ञानार्थम्= तत्त्वज्ञानजनकं किं वा तत्त्वस्वीकारकारणं भवति तथा च संग्रयव्युदासः तर्करूपस्यान  
साधकवाक्यैकदेशः= अनुमानवाक्यावयवो भवितुं नार्हतीत्यर्थः, यथा शक्यतामित्यन्वयस्य प्रतिपक्षभूते

तेषां तु यथाविभक्तानाम्—

साध्यनिर्देशः प्रतिज्ञा ॥ ३३ ॥

प्रज्ञापनीयेन धर्मेण धर्मिणो विशिष्टस्य परिग्रहवचनं प्रतिज्ञा= साध्यनिर्देशः— अनित्यः शब्द इति ॥ ३३ ॥

उदाहरणसाधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुः ॥ ३४ ॥

उदाहरणेन सामान्यात् साध्यस्य धर्मस्य साधनम्= प्रज्ञापनं हेतुः= साध्ये प्रतिसंधाय धर्मम् उदाहरणे च प्रतिसंधाय तस्य साधनतावचनं हेतुः— उत्पत्तिधर्मकत्वादिति, उत्पत्तिधर्मकमनित्यं दृष्टमिति ॥ ३४ ॥

नित्यत्वे निराकृते नित्यत्वानित्यत्वयोः संशयव्युदासेनानित्यत्वं परेण स्वीक्रियते, अत्र— “तदुपवर्णनप्रतिपेधे सति तत्त्वज्ञानाभ्यनुज्ञानार्थम्, ज्ञायतेऽनेनेति तत्त्वज्ञान प्रमाणं तदभ्यनुज्ञानार्थं संशयव्युदास-स्तर्कापरनामा व्युदस्यते एनेन प्रमाणाभ्यनुज्ञानद्वारेण प्रमाणेतिकर्तव्यताभूतेन संशय इति” इति तात्पर्यटीका । जिज्ञासादीना प्रयोजनमाह— प्रकरणे इति, प्रकरणे= कथाप्रवृत्तौ= वादारम्भे एव जिज्ञासादयः समर्थाः= कारणभूताः— जिज्ञासादिकं विना कथाप्रवृत्तेरसंभवादिति कथाप्रवृत्तिकारणीभूता अपि जिज्ञासादयो नानुमानवाक्यावयवा इत्यर्थः । अत्र— “प्रकरणम्= कथाप्रवृत्तिः, ते च जिज्ञासादय उत्पन्नाः प्रकरणस्थोत्थापकाः स्वरूपेण न पुनः स्वज्ञानेन येन स्वशब्दप्रतिपाद्याः सन्तः प्रकरणेष्वङ्गं भवेयुर्यथा प्रतिज्ञादय स्वज्ञानेन स्वार्थान् प्रतिपादयन्तः, तस्मात् सर्वथैव जिज्ञासादिवाचकपदप्रयोगोऽनर्थक इति भावः” इति तात्पर्यटीका । जिज्ञासादीना प्रकरणाङ्गत्वे कारणमाह— अवधारणीयेति, अवधारणीयाथोपकारात्= निश्चयेत्याऽर्थस्य उपकारकत्वात्= निश्चयजनकत्वात् । प्रतिज्ञादीनामनुमानावयवत्वे कारणमाह— तत्त्वार्थेति, तत्त्वसाधकभावात्= साध्यसाधकत्वात् प्रतिज्ञादय एवोक्ताः पञ्चाऽनुमानवाक्यस्य भागाः= एकदेशाः= अवयवाः न तु जिज्ञासादयोपि— साक्षात् साध्यसाधकत्वाभावादित्यर्थः ॥ ३२ ॥

प्रतिज्ञालक्षणमवतारयति— तेषामिति, तेषाम्= प्रतिज्ञावयवाना यथाविभक्तानाम्= विभाग-क्रमेण प्राप्ताना मध्ये साध्यनिर्देशः प्रतिज्ञेत्यन्वयः । साध्यस्य निर्देशः= कथनं प्रतिज्ञेति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— प्रज्ञापनीयेनेति, प्रज्ञापनीयेन= साध्येन धर्मेण= पदार्थेन बह्वधादिना विशिष्टस्य धर्मिणः= पक्षस्य पर्वतादे यत् परिग्राहक वचनं सा प्रतिज्ञा यथा— ‘पर्वतो वह्निमान्’ इति । प्रघट्टकार्यमाह— साध्यनिर्देश इति । अत्र— “परिगृह्यतेऽनेनेति परिग्रहः स च वचनं चेति परिग्रहवचनम्” इति तात्पर्यटीका । उदाहरति— अनित्य इति । स्पष्टं सर्वम् ॥ ३३ ॥

हेतुलक्षणमाह— उदाहरणेति, उदाहरणस्य साधर्म्यात्= सादृश्यात्, यथोदाहरणे महानसादौ वह्निधूमयोः साहित्यं दृष्टमिति तत्सादृश्यात् पर्वतेपि धूमसत्त्वे वह्निसत्त्वं प्राप्नोतीति उदाहरणसाधर्म्यात् साध्यस्य यत् साधनम्= साधकं स हेतुर्यथा ‘धूमात्’ इति धूम इतिसूत्रान्वयः । व्याचष्टे— उदाहरणे-नेति, प्रतियोगित्वं तृतीयार्थः, सामान्यात्= सादृश्यात् दृष्टान्तसादृश्यादित्यर्थः । साध्यस्य धर्मस्य= साध्यलक्षणधर्मस्य । पर्यवसितमाह— साध्ये इति, साध्ये= पक्षे धर्मम्= हेतुभूतपदार्थं धूमादिकं प्रतिसंधाय= दृष्ट्वा उदाहरणे च महानसादौ प्रतिसंधाय= अनुसंधाय= साध्यव्याप्यत्वेन स्मृत्वा तस्य धर्मस्य धूमादेर्यत् साधनतावचनम्= साध्यसाधकत्वकथनम्= साध्यसाधकवचनं स हेतुरित्यन्वयः । उदाहरति— उत्पत्तिधर्मकत्वात्= जन्यत्वादिति, ‘अनित्यः शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वात्’ इत्यन्वयः । उदाहरणसाधर्म्य-माह— उत्पत्तिधर्मकमिति, उत्पत्तिधर्मकं जन्यमनित्यं दृष्टं यथा घटादिकम् उत्पत्तिधर्मकश्च शब्द इत्यनित्य इत्यर्थ इत्यनित्यत्वसाधकमुत्पत्तिधर्मकत्वं हेतुरित्यलम् ॥ ३४ ॥

किमेतावद् हेतुलक्षणमिति ? नेत्युच्यते. किं तर्हि ?—

तथा वैधर्म्यात् ॥ ३५ ॥

उदाहरणवैधर्म्याच्च साध्यसाधनं हेतुः, कथम् ? अनित्यः शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वात्, अनुत्पत्तिधर्मकं नित्यं यथाऽऽत्मादिद्रव्यमिति ॥ ३५ ॥

पक्ष साध्यसाधर्म्यात्तद्धर्मभावी दृष्टान्त उदाहरणम् ॥ ३६ ॥

साध्येन साधर्म्यम्= समानधर्मता. साध्यसाधर्म्यात् कारणात् तद्धर्मभावी दृष्टान्त इति, तस्य धर्मस्तद्धर्मः. तस्य= साध्यस्य, साध्यं च द्विविधम्— धर्मिविशिष्टो वा धर्मः— शब्दस्या- नित्यत्वम् १, धर्मिविशिष्टो वा धर्मी— अनित्यः शब्द इति २, इहोत्तरं तद्ग्रहणेन गृह्यते इति, कस्मात् ? पृथग्धर्मवचनात् । तस्य धर्मस्तद्धर्मस्तद्धर्मस्य भावस्तद्धर्मभावः स यस्मिन् दृष्टान्ते

शङ्कते— किमिति, एतावत्= साध्यसाधर्म्यात् साध्यसाधकत्वम् । उत्तरमाह— नेति । आधिक्यं जिज्ञासते— किमिति । हेतोर्द्वितीयं स्वरूपमाह— तथेति, वैधर्म्यात्= विपक्षोदाहरणवैधर्म्यादपि तथा= साध्यसाधको हेतुरित्यन्वयः, यो न वह्निमान् स न धूमवान् यथा जलहृद इतिव्यतिरेकव्याख्या जलहृदवैधर्म्यादपि धूमः पर्वते वह्निसाधको भवति. जलहृदवैधर्म्यं च धूमे व्यतिरेकत्वमितिसूत्रार्थः । व्याचष्टे— उदाहरणेति, उदाहरणवैधर्म्यात्= व्यतिरेक्युदाहरणवैधर्म्यात् साध्यसाधनम्= साध्यसाधको हेतुः, यथान्वय्युदाहरणसाधर्म्याद् हेतोः साध्यसाधकत्वं भवति तथा व्यतिरेक्युदाहरणवैधर्म्यादपि हेतोः साध्यसाधकत्वं भवतीत्याशयः तदेतद् अन्वयव्यतिरेकिहेतुस्थले बोध्यम् । साध्यस्येण साधकत्व- माह— अनित्य इति । वैधर्म्यात् साध्यसाधकत्वमाह— अनुत्पत्तिधर्मकमिति, यत्रोत्पत्तिधर्मकं तन्नित्यं भवति यथात्मादिद्रव्यं शब्दश्चोत्पत्तिधर्मक इति न नित्यो भवितुमर्हति तथा चात्मादिनित्यपदार्थवैध- र्म्यादप्युत्पत्तिधर्मकत्वं हेतुरनित्यत्वस्य साधको भवतीति व्यतिरेक्युदाहरणवैधर्म्यादपि साध्यसाधकत्वं हेतुलक्षणमित्यर्थः ॥ ३५ ॥

उदाहरणलक्षणमाह— साध्येति, साध्येन= पक्षेण साधर्म्यात्= सादृश्यात्. साधनभूतधूमादिप- दार्थाधिकरणत्वेन पक्षसदृश इतियावत्, तद्धर्मभावी= पक्षधर्मविशिष्टः= पक्षे साध्यमानो यो धर्मः= पदार्थो वह्नादिस्तद्विशिष्ट इतियावत् एतादृशो यो दृष्टान्तः स एवोदाहरणमित्युच्यते यथा महानसा- दिरिति सूत्रान्वयः, तदेतदन्वयिदृष्टान्तलक्षणम् । व्याचष्टे— साध्येनेति, साध्येन= पक्षेण प्रतियोगित्वं तृतीयार्थः, साध्यवत्त्वेन पक्षस्यापि साध्यत्वात्, साधर्म्यम्= समानधर्मता= साधनीभूतपदार्थविशिष्टत्वेन सादृश्यम् । एतादृशात् साधनवत्त्वसादृश्यादेव महानसादिर्दृष्टान्तस्तद्धर्मभावी भवतीत्याह— साध्यसा- धर्म्यात् कारणादिति, तद्धर्मभाविशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह— तस्येति, साध्यस्य= पक्षस्य पर्वतादेः । पक्षस्य द्वैविध्यमाह— साध्यं चेति, धर्मिविशिष्टः= पक्षवृत्तिः धर्मः= पदार्थो वह्नादिरपि पक्षो भवति यत्र वह्नादिकमुद्दिश्य पर्वतादिवृत्तित्वं साध्यते यथा— 'वह्निः पर्वतवृत्तिः पर्वते दृश्यमानधूमजनकत्वात्' इति, उदाहरति— शब्दस्येति, अनित्यत्वमुद्दिश्य शब्दवृत्तित्वसाधनेऽनित्यत्वमेव पक्षः स्यात् । द्वितीयां विधामाह— धर्मिविशिष्ट इति, धर्मेण= वह्नादिपदार्थेन विशिष्टो धर्मी= पर्वतादिरपि पक्षो भवति यत्र पर्वतादिकमुद्दिश्य वह्नादिमत्त्वं साध्यते यथा— 'पर्वतो वह्निमान्' इति । उदाहरति— अनित्य इति, यथाऽनित्यत्वविशिष्टः शब्दो पक्षः— 'शब्दोऽनित्यः' इति शब्दमुद्दिश्यानित्यत्वं साध्यते इति शब्द एव पक्षः । अत्र ग्राह्यं पक्षस्वरूपमाह— इहेति, तद्ग्रहणेन= तद्धर्मभावी इत्यत्र तत्पदेन उत्तरम्= धर्मिविशिष्टो धर्मी पर्वतादिः शब्दादिश्च पक्षत्वेन ग्राह्य इत्यन्वयः । इहोत्तरग्रहणे कारणं जिज्ञासते— कस्मादिति । उत्तरमाह— पृथगिति, "तद्धर्मभावी" इत्यत्र धर्मशब्दस्य पृथक्प्रयोगादित्यन्वयः, यद्यत्र

वर्तते स दृष्टान्तः साध्यसाधर्म्यात् तद्धर्मभावी भवति स चोदाहरणमिष्यते, तत्र यदुत्पद्यते तदुत्पत्तिधर्मकं तच्च भूत्वा न भवति= आत्मानं जहाति= निरुध्यते इत्यनित्यम्. एवमुत्पत्ति-धर्मकत्वं साधनम् अनित्यत्वं साध्यम्. सोयमेकस्मिन् द्वयोर्धर्मयोः साध्यसाधनभावः साधर्म्यात् व्यवस्थित उपलभ्यते. तं दृष्टान्ते उपलभमानः शब्देऽप्यनुमिनोति- शब्दोऽप्युत्पत्तिधर्मकत्वाद् अनित्यः स्थाल्यादिवदिति । उदाह्रियतेऽनेन धर्मयोः साध्यसाधनभाव इत्युदाहरणम् ॥३६॥

## तद्विपर्ययाद्वा विपरीतम् ॥ ३७ ॥

“दृष्टान्त उदाहरणम्” इति प्रकृतम्. साध्यवैधर्म्याद् जटद्धर्मभावी दृष्टान्त उदाहरण-मिति- अनित्यः शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वाद्, अनुत्पत्तिधर्मकं नित्यमात्मादि. सोयमात्मादिर्दृ-

पूर्वं वह्न्यादिकमेव पक्षत्वेन तत्पदेन गृहीतं स्यात्तदा वह्न्यादिधर्माणामुष्णत्वादीनां दृष्टान्ते महानसा-दावनुपलब्ध्या धर्मपदमनपेक्षितं स्यादिति सूत्रे ‘तद्भावी’ इत्येवोच्येत. तद्भावित्वं च वह्न्यादिमत्त्वं तच्च महानसादौ संभवति, अत्र च धर्मशब्दः पृथक्प्रयुक्त इति तस्य पक्षस्य यो धर्मो वह्न्यादिस्तद्भा-वित्वं महानसादावस्तीत्यत्र तत्पदेन पक्षत्वेनोत्तरं धर्मविशिष्टो धर्मो पर्वतादिरेव गृह्यते एवं च धर्मपदम-नर्थकं न भवतीत्याशयः, वस्तुतस्तु नैतदपि युक्तं वह्न्यादिकमुद्दिश्य पर्वतादिवृत्तित्वसाधने महानसादे-र्दृष्टान्तत्वाभावात् पर्वतादिवृत्तिपदार्थान्तरस्यैव दृष्टान्तत्वसंभवादित्यनुसंधेयम् । संप्रति तद्धर्मभावि-शब्दस्य साकल्येन व्युत्पत्तिमाह- तस्येति, तस्य= पक्षस्य पर्वतादेर्धमविशिष्टधर्मिणः । सः= तद्धर्मभावः= साध्यवत्त्वम् । सः= साध्यसाधर्म्यात् तद्धर्मभावी यो दृष्टान्त स एवोदाहरणमित्यन्वयः । अत्र- “साध्येन साधर्म्यमित्यादिभाष्यं तस्यार्थः- साध्येन धर्मिणा ( प्रकृते ) शब्देन साधर्म्यं दृष्टान्तस्य स्थाल्यादेः कृतकत्वं हेतुस्तदनित्यत्वेन साध्ये च शब्दे दृष्टान्ते च स्थाल्यादौ समानं तस्मात् कारणात्= प्रयोजकात् तद्धर्मभावी= तस्यैव साध्यस्य शब्दस्य धर्मः= धर्मान्तरम्= येन विशिष्टः शब्दः सिपाध-यिपितोऽनित्यत्वेन तद् अनित्यत्वं तद्धर्मः स एव भावस्तद्भावः सोऽस्यास्तीति तद्धर्मभावी स्थाल्यादिः अनित्यत्वधर्मवानितियावत् तेन तादृशा दृष्टान्तेनोपलक्षितं तद्विषय वचनमुदाहरणमिति ” इति शात्पर्यटीका । प्रकृते अनित्यः शब्द इत्यत्र नियोजयति- तत्रेति, तच्च= उत्पत्तिधर्मकं च, भूत्वा= उत्पद्य. न भवति= विनश्यतीत्यर्थः, अस्यार्थमाह- आत्मानमिति, आत्मानम्= स्वरूपम्= स्वव्यक्तिम् । अस्यार्थमाह- निरुध्यते इति, निरुध्यते= विनश्यति, तथा चोत्पत्तिधर्मकम् इति= इति हेतोः= विनाशप्रतियोगित्वादनित्यमित्यर्थः । साध्यसाधनयोः प्रकृते स्वरूपमाह- एवमिति, एवम्= उत्पत्ति-धर्मकस्य विनाशित्वात् । अनुमितिप्रकारमाह- सोयमिति, द्वयोर्धर्मयोः= प्रकृतेऽनित्यत्वोत्पत्तिधर्मक-त्वयो. सोयं साध्यसाधनभावः एकरस्मिन्= पक्षे शब्दादौ साधर्म्यात्= साहचर्यात् व्यवस्थितः= नियत उपलभ्यते- यत्रोत्पत्तिधर्मकत्वं तत्रानित्यत्वमिति, तम्= साध्यसाधनभाव दृष्टान्ते स्थाल्यादौ उपलभ-मानः= जानानः पुरुषः शब्देऽप्यनुमिनोति- शब्दोऽप्युत्पत्तिधर्मकत्वादनित्यः स्थाल्यादिवदिति, प्रथमं पक्षे साध्यसाधनयोः साहचर्यं सामान्यतो ज्ञात्वा तदनन्तरं दृष्टान्ते स्मृत्वा तदनन्तरं तेन साधनेन तं साध्यं पक्षेऽनुमिनोतीति= प्रमाणेनावधारयतीत्यर्थः । उदाहरणशब्दव्युत्पत्तिमाह- उदाह्रियते इति, धर्मयोः= साध्यसाधनयोः साध्यसाधनभाव उदाह्रियते अनेनेत्युदाहरणमित्यन्वयः यथा महानसवदित्यलम् ॥ ३६ ॥

व्यतिरेकिदृष्टान्तस्य लक्षणमाह- तदिति, तद्विपर्ययात्= पक्षवैधर्म्याद् विपरीतम्= अतद्धर्मभावी= साध्यरहितो दृष्टान्तो व्यतिरेकि उदाहरणं यथा यो नाऽनित्यः स नोत्पत्तिधर्मक. यथाऽऽस्मेति अत्रा-त्मनि दृष्टान्ते उत्पत्तिधर्मकत्वं नास्तीति शब्दवैधर्म्यं तस्मात् अनित्यत्वमपि नास्तीत्यतद्धर्मभावित्वं प्राप्तमित्यात्मा व्यतिरेकी दृष्टान्तः प्रकृते इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- दृष्टान्त इति, प्रकृतम्= पूर्वसूत्रादनुव-

दृष्टान्तः साध्यवैधर्म्यात्= अनुत्पत्तिधर्मकत्वात् अतद्धर्मभावी= योऽसौ साध्यस्य धर्मोऽनित्यत्वं स तस्मिन् भवतीति. अत्रात्मादौ दृष्टान्ते उत्पत्तिधर्मकत्वस्याभावाद् अनित्यत्वं न भवतीति उपलभमानः शब्दे विपर्ययमनुमिनोति- उत्पत्तिधर्मकत्वस्य भावाद नित्यः शब्द इति ।

साधर्म्योक्तस्य हेतोः साध्यसाधर्म्यात् तद्धर्मभावी दृष्टान्त उदाहरणम्, वैधर्म्योक्तस्य हेतोः साध्यवैधर्म्याद् अतद्धर्मभावी दृष्टान्त उदाहरणम्, पूर्वस्मिन् दृष्टान्ते यो तौ धर्मौ साध्यसाधनभूतौ पश्यति साध्येपि तयोः साध्यसाधनभावमनुमिनोति, उत्तरस्मिन् दृष्टान्ते ययोर्धर्मयोरेकस्याऽभावादितरस्याभावं पश्यति तयोरेकस्याऽभावादितरस्याभावं साध्येऽनुमिनोतीति. तदेतद् हेत्वाभासेषु न संभवतीत्येहेतवो हेत्वाभासाः । तदिदं हेतूदाहरणयोः सामर्थ्यं परमसूक्ष्मं दुःखबोधं पण्डितरूपवेदनीयमिति ॥ ३७ ॥

तृतीयं तथा च 'तद्विपर्ययाद् दृष्टान्तो विपरीतमुदाहरणम्' इति सूत्रव्यक्तिः सिद्धा । तद्विपर्ययपदार्थमाह-साध्यवैधर्म्यादिति, हेतोरसत्त्वेन पक्षवैधर्म्यादित्यर्थः, विपरीतत्वपदार्थमाह-अतद्धर्मभावीति, साध्यरहित इत्यर्थः । एतादृशो दृष्टान्तो व्यतिरेक्युदाहरणमित्यन्वयः । प्रकृतपक्षसाध्यहेतूनाह-अनित्य इति, व्यतिरेक्युदाहरणमुदाहरति- अनुत्पत्तिधर्मकमिति, तदनेनात्मनः पक्षवैधर्म्यं हेतुराहित्यं प्रदर्शितम्, नित्यमित्यनेनाऽतद्धर्मभावित्वम्= अनित्यत्वरहित्यं प्रदर्शितम् । निगमयति- सोयमिति, दृष्टान्तः= व्यतिरेकदृष्टान्तः, आत्मनि पक्षवैधर्म्यमाह-साध्येति, उत्पत्तिधर्मकत्वाभाव एव शब्दवैधर्म्यं तस्माद् अतद्धर्मभावी= अनित्यत्वरहितः । आत्मन्यतद्धर्मभावं समन्वयति- योसाविति, साध्यस्य= पक्षभूतशब्दस्य, तस्मिन्= आत्मनि न भवति= नास्तीत्यऽतद्धर्मभावी आत्मा । उपसंहरति- अत्रेति, आत्मनि उत्पत्तिधर्मकत्वाभावाद् अनित्यत्वाभावम् उपलभमानः= प्रतीयमाणः पुरुषः अनित्यत्वात्पत्तिधर्मकत्वयोः साध्यसाधनभावं प्रमाय शब्दे उत्पत्तिधर्मकत्वाद् विपर्ययम्= नित्यत्वाभावम्= अनित्यत्वमनुमिनोति- अनित्यः शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वस्य भावात्= सत्त्वात्= उत्पत्तिधर्मकत्वात् यो नाऽनित्यः स नोत्पत्तिधर्मको यथाऽऽत्मेति अत्रात्मा तद्विपर्ययाद् विपरीतम्= व्यतिरेक्युदाहरणमित्यन्वयः ।

अन्वयव्यतिरेकाभ्यामुक्त्योर्हेतुदृष्टान्तयोः परस्परं व्यवस्थामाह- साधर्म्येति, साधर्म्येण= अन्वयव्याप्त्या उक्तस्य हेतोरुक्तरीत्या यः साध्यसाधर्म्यात् तद्धर्मभावी दृष्टान्तः स एवोदाहरणं भवति महानसादिकं. यथा पर्वतो वह्निमान् धूमात् महानसवदिति. न तु व्यतिरेकी दृष्टान्तो जलहृदादिरुदाहरणं भवतीत्यर्थः । वैधर्म्येण= व्यतिरेकव्याप्त्या उक्तस्य च हेतोरुक्तरीत्या यः साध्यवैधर्म्याद् अतद्धर्मभावी दृष्टान्तो भवति स एवोदाहरणं भवति जलहृदादिकं यथा यो न वह्निमान् स न धूमवान् भवति यथा जलहृद् इति. नास्यान्वयी दृष्टान्तो महानसादिरुदाहरणं भवतीत्यर्थः । प्रथमकल्पं समन्वयति- पूर्वेति, पूर्वस्मिन्= अन्वयिनि दृष्टान्ते महानसादौ यौ तौ धर्मौ= वह्निधूमौ साध्यसाधनभूतौ= साध्यसाधनभावेन पुमान् पश्यति साध्ये= पक्षेपि तयोः= वह्निधूमयोः साध्यसाधनभावमनुमिनोति= साध्यसाधनभावेन साधनात् साध्यमनुमिनोतीत्यर्थः । उत्तरस्मिन्= व्यतिरेकिणि दृष्टान्ते जलहृदादौ ययोर्धर्मयोः= वह्निधूमयोर्मध्ये एकस्य= वह्नेरभावाद् इतरस्य= धूमस्याभावं पश्यति साध्ये= पक्षेपि तयोः= वह्ण्यभावधूमाभावयोर्मध्ये एकस्य= धूमाभावत्याऽभावात्= धूमसत्त्वान् इतरस्य= वह्ण्यभावस्याऽभावम्= वह्निसत्त्वमनुमिनोतीत्यनेन प्रकारेण व्यतिरेकिदृष्टान्तस्यानुमानोपकारकत्वं विज्ञेयम्, एवमेव 'अनित्यः शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वान्' इत्यत्रापि समन्वयः कर्तव्यः अत्रान्वयी दृष्टान्तः स्थाल्यादिव्यतिरेकी च दृष्टान्त आत्मादिरिति सर्वं पूर्वत्र स्पष्टम् । हेत्वाभासेभ्यो हेतूनां विशेषमाह- तदेतदिति, तदेतन्= साध्यसाधकत्वं साध्यसाधनभावो वा व्याप्यव्यापकभावो वा साध्यव्याप्यत्वं वा । हेतुदृष्टान्तयोः प्रतिपादनमुपसंहरति- तदिदमिति, सामर्थ्यम्= साध्यसाधकत्वलक्षणसामर्थ्यम् । पण्डि-

## उदाहरणापेक्षस्तथेत्युपसंहारो न तथेति वा साध्यस्योपनयः ॥ ३८ ॥

उदाहरणापेक्षः= उदाहरणतन्त्रः= उदाहरणवशः, वशः= सामर्थ्यम् । साध्यसाधर्म्य-  
युक्ते उदाहरणे— स्थाल्यादिद्रव्यमुत्पत्तिधर्मकम् अनित्यं दृष्टं तथा शब्द उत्पत्तिधर्मक इति सा-  
ध्यस्य शब्दस्योत्पत्तिधर्मकत्वमुपसंहियते, साध्यवैधर्म्ययुक्ते पुनरुदाहरणे— आत्मादिद्रव्यमऽनु-  
त्पत्तिधर्मकं नित्यं दृष्टं न च तथा शब्द इत्यऽनुत्पत्तिधर्मकत्वस्योपसंहारप्रतिषेधेन उत्पत्तिधर्म-  
कत्वमुपसंहियते, तदिदमुपसंहारद्वैतमुदाहरणद्वैताद् भवति । उपसंहियतेऽनेनेति चोपसंहारो  
वेदितव्य इति । द्विविधस्य पुनर्हेतोर्द्विविधस्य चोदाहरणस्योपसंहारद्वैतं च समानम् ॥ ३८ ॥

तरूपवेदनीयम्= प्रशस्ततार्किकप्राहामित्यर्थः— स्थूलद्रव्या हेतुत्वोदाहरणत्वप्रतीतौ सत्यामपि पर्यवसाने  
सूक्ष्मद्रव्या व्यभिचारप्राप्ते संभवाद् बहुत्र दर्शनाच्च, प्रशस्तपण्डितवेदनीयं यथा घटादौ पार्थिवत्वलोहले-  
ख्यत्वयोर्व्याप्तिप्रहे जातेपि हीरकादौ व्यभिचारदर्शनं जायते लोहलेख्यत्वाभाववत्यपि हीरकादौ  
पार्थिवत्वस्य सत्त्वाद् व्यभिचारः प्राप्त इत्यलम् ॥ ३७ ॥

उपनयलक्षणमाह— उदाहरणेति, साध्यस्य= पक्षस्य= य उदाहरणापेक्षः= दृष्टान्ताधीनोऽन्वयि-  
दृष्टान्तस्थले तथा= तथा चायमित्युपसंहारः व्यतिरेकिदृष्टान्तस्थले च न तथा= न चायं तथेत्युपसंहार  
स उपनय इत्यन्वयः, उपसंहियते हेतुरनेन पक्षे इत्युपसंहारः स एवोपनयः, यथा 'पर्वतो वह्निमान्  
धूमाद् यो यो धूमवान् स वह्निमान् यथा महानसः तथा चायं पर्वतः' इति तथा= वह्नि-  
व्याप्यधूमवानित्यन्वयिदृष्टान्तेनोपनयः, यो न वह्निमान् स न धूमवान् यथा जलहृदः अयं च  
न तथा= अयं पर्वतस्तु तथा= धूमाभाववान् किं तु धूमवानेवेति व्यतिरेकिदृष्टान्तेनोपनयः । उदाहरणं  
विनोपनयस्य संभावना नास्तीति उदाहरणापेक्ष इत्युक्तमिति सूत्रार्थः, अत्र— "साध्यस्य= पक्षस्य उदाह-  
रणापेक्षः= उदाहरणानुसारी य उपसंहारः= उपन्यासः प्रकृतोदाहरणोपदर्शितव्याप्तिविशिष्टहेतुविशिष्ट-  
पक्षविषयकबोधजनको न्यायावयव इत्यर्थः" इति विश्वनाथभट्टः । व्याचष्टे— उदाहरणेति, इति त्रय-  
मपि पर्यायपदम्, उदाहरणवशः= उपाहरणवश्यः= उदाहरणाधीनः— उदाहरणं विनोपनयस्याऽसंभवा-  
त्. उदाहरणं सिद्धस्यैवार्थस्योपनयेन पक्षे उपसंहारादित्यर्थः । अन्वयिदृष्टान्तसाध्यमुपनयमुदाहरति—  
साध्यसाधर्म्येति, साध्यसाधर्म्येण युक्ते= प्रयुक्ते सति उदाहरणे, अन्वय्युदाहरणस्थले इत्यर्थः, प्रकृत-  
माह— स्थाल्यादीति, अनित्यः शब्दः उत्पत्तिधर्मकत्वाद् उत्पत्तिधर्मकं च स्थाल्यादिद्रव्यमनित्यं दृष्टं  
शब्दश्चायं तथा= उत्पत्तिधर्मक इति साध्यस्य शब्दस्य= पक्षभूते शब्दे उत्पत्तिधर्मकत्वं हेतुरुपनयेनोप-  
संहियते इत्यन्वयः, व्यतिरेकिदृष्टान्तसाध्यमुपनयमाह— साध्यवैधर्म्येति, पक्षवैधर्म्येण प्रयुक्ते चोदाह-  
रणे— अनित्यः शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वाद् अनुत्पत्तिधर्मकं चात्मादिद्रव्यं नित्यं दृष्टं शब्दश्चायं तथा=  
अनुत्पत्तिधर्मको न किं तूत्पत्तिधर्मक एव. तथा चाऽनुत्पत्तिधर्मकत्वस्य उपसंहारप्रतिषेधेन= न तथा  
इत्यनेन पक्षे शब्दे उत्पत्तिधर्मकत्वमुपनयेनोपसंहियते इत्यन्वयः । उपनयद्वैतस्य कारणमाह— तदिद-  
मिति, उपसंहारद्वैतम्= उपनयद्वैतम्, अन्वय्युदाहरणस्थलेऽन्वयेन व्यतिरेक्युदाहरणस्थले च व्यतिरे-  
केणोपसंहारो भवतीत्युपनयद्वैतं सिद्धम् । उपनयस्योपसंहारत्वकारणमाह— उपसंहियते इति, अनया  
व्युत्पत्त्या उपनय एवोपसंहारो वेदितव्य इत्यर्थः । उपनयद्वैते विनिगमनामाह— द्विविधस्येति, अन्व-  
यिव्यतिरेकित्वाभ्यां द्विविधस्य, हेतूदाहरणयोर्द्वैते तयोरुपसंहारस्यापि द्वैतं समानम्= तुल्यं युक्तं  
वेत्यर्थः । यदाहि अन्वयिव्यतिरेकित्वाभ्यां हेतूदाहरणयोर्द्वैतं तदोपसंहारस्य= उपनयस्यापि द्वैतमावश्य-  
कमेवेत्यर्थः । किं वेदं वाक्यमभिमसूत्रस्यावरणभूतं विज्ञेयम् ॥ ३८ ॥



## हेत्वपदेशात् प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनम् ॥ ३९ ॥

सायम्योक्ते वा वैयम्योक्ते वा ययोदाहरणमुपसंहियते- तस्मादुत्पत्तिधर्मकत्वाद्ऽनित्यः शब्द इति निगमनम्, निगम्यन्तेऽनेनेति प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनया एकत्रेति निगमनम्. निगम्यन्ते= समर्थ्यन्ते= संवध्यन्ते । तत्र सायम्योक्ते तावद् हेतौ वाक्यम्- अनित्यः शब्द इति प्रतिज्ञा. उत्पत्तिधर्मकत्वादिति हेतुः. उत्पत्तिधर्मकं स्थाल्यादिद्रव्यमऽनित्यमित्युदाहरणम्. तथा चोत्पत्तिधर्मकः शब्द इत्युपनयः. तस्मादुत्पत्तिधर्मकत्वाद्ऽनित्यः शब्द इति निगमनम्, वैयम्योक्तेपि- अनित्यः शब्दः १ उत्पत्तिधर्मकत्वात् २ अनुत्पत्तिधर्मकमात्मादिद्रव्यं नित्यं दृष्टम् ३ न च तथाऽनुत्पत्तिधर्मकः शब्दः ४ तस्मादुत्पत्तिधर्मकत्वादनित्यः शब्दः ५ इति ।

अवयवसमुदाये च वाक्ये संभूयेतरेतराभिसंबन्धात् प्रमाणान्यर्थं साधयन्तीति, संभवः तावत् शब्दविषया प्रतिज्ञा आप्तोपदेशस्य प्रत्यक्षानुमानाभ्यां प्रतिसंयानात् अनृषेत् स्वत-

निगमनलक्षणमुपपादयति- हेत्विति, हेत्वपदेशान्= हेतुव्यपदेशान्= उपनयकृतहेतुनिर्देशमाश्रित्य प्रतिज्ञाया यन् पुनर्वचनं तद् निगमनं यथा ' तस्मात्तथा= वह्निमान् ' इति, तथाच पर्वतो वह्निमान् १ घूमान् २ यो यो घूमवान् स वह्निमान् यथा महानसः ३ तथा चायम् ४ तस्मात्तथा ५ इत्यत्र 'तस्मात्तथा' इति प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनमेव निगमनम् । उपनयेन हेतूपसंहारः कृत इति तदनन्तरं साध्योपसंहारोप्यावश्यक एवेति स एव निगमनेन क्रियते, साध्योपसंहारश्च प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनमेवेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- सायम्योक्ते इति, हेतौ साधर्म्येण= उदाहरणसाधर्म्येण= अन्वयव्यात्या वोक्ते वैयम्येण= उदाहरणवैयम्येण= व्यतिरेकव्यात्या वोक्ते यथोदाहरणम्= उदाहरणानुसारेण पक्षे निगमनेन साध्यमुपसंहियते इत्यन्वयः, उदाहरति- तस्मादिति, ' अनित्यः शब्दः ' इति साध्योपसंहार एव निगमनम् । निगमनशब्दव्युत्पत्तिमाह- निगम्यन्ते इति, एकत्र= साध्यसिद्धौ, निगमनेन साध्योपसंहारे कृते हि प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयानां साध्यसाधने पर्यवसानं भवति नाऽन्येत्यर्थः । निगमनपदार्थमाह- समर्थ्यन्ते= संवध्यन्ते इति, निगमनेनैव प्रतिज्ञादीनां साध्यसिद्ध्या संबन्धो भवति- साध्यप्रतिपादकत्वान्. साध्यसाधकत्वं भवतीति यावत् इत्याशयः प्रतिभानि । साधर्म्येणोक्तहेतुपक्षे पञ्चावयववाक्यान्त्याह- तत्रेत्यादिना, तथा= स्थाल्यादिद्रव्यवत् । निगमनावयववाक्यमाह- तस्मादिति, अत्र ' अनित्यः शब्दः ' इत्येव निगमनम् । वैयम्येणोक्तहेतुपक्षे पञ्चावयववाक्यान्त्याह- वैयम्योक्तेपीति, वैयम्योक्तेपि हेतौ तावद् वाक्यमित्यन्वयः । अनित्यः शब्द इति प्रतिज्ञा, उत्पत्तिधर्मकत्वादिति हेतुः, अनुत्पत्तिधर्मकमात्मादिद्रव्यं नित्यं भवतीति व्यतिरेक्युदाहरणम्, न च तथाऽनुत्पत्तिधर्मकः शब्द इति व्यतिरेक्युपनयः, यदा हि नानुत्पत्तिधर्मकस्तदोत्पत्तिधर्मकस्तस्मादुत्पत्तिधर्मकत्वादनित्यः शब्द इति निगमनं निगमनस्य साध्योपसंहारायत्वाद् व्यतिरेकित्वं न संभवतीत्यनुसंधेयम् ।

प्रतिज्ञाद्यवयवानां संभूयार्थप्रतिपादकत्वमाह- अवयवेति, अवयवसमुदाये वाक्ये= पञ्चावयवसमुदायात्मके वाक्ये प्रमाणानि= प्रतिज्ञादीनि संभूय संयुज्य= मिलित्वा= परस्परसंबन्धादेव अर्थम्= साध्यं साधयन्ति नाऽन्येत्यन्वयः । संभूयेति धात्वर्थः संभव एवेति प्रतिज्ञानन्तरं हेत्वाद्यवयवानां संभवम्= प्राप्तिमाह- संभव इति. शब्दविषया= शब्दानित्यत्वविषया प्रथमं प्रतिज्ञा केनचिन् कृता- ' अनित्यः शब्दः ' इति, सा च प्रतिज्ञाऽऽप्तोपदेशरूपैव- आप्तोक्तवाक्यरूपत्वान् आप्तोपदेशस्य च सति संभवे प्रत्यक्षेण परीक्षा क्रियते प्रत्यक्षासंभवे चानुमानेन प्रतिसंयानात्= परीक्षणान्, उक्ते हेतुमाह- अनृषेत् गिति, ऋषिभिन्नत्व= योगज्ञानधर्मरहितस्य पुत्रस्य स्वातन्त्र्यानुपपत्तेः- प्रत्यक्षानुमानाभ्यां विना स्वातन्त्र्येण योगज्ञानधर्मोभावान् पदार्थावधारणं नोपपद्यते शब्दानित्यत्वं च न प्रत्यक्षमित्यनुमानेनावधारणी-

न्यानुपपत्तेरनुमानं हेतुः, उदाहरणे सादृश्यप्रतिपत्तेः तच्चोदाहरणभाष्ये व्याख्यातम्— प्रत्यक्षविषयमुदाहरणम्— दृष्टेनादृष्टसिद्धेः, उपमानमुपनयः— तथेत्युपसंहारात्. न च तथेति चोपमानधर्मप्रतिपेधे विपरीतधर्मोपसंहारसिद्धेः, सर्वेषामेकार्थप्रतिपत्तौ सामर्थ्यप्रदर्शनं निगमनमिति ।

इतरेतराभिसंबन्धोपि— असत्यां प्रतिज्ञायामनाश्रया हेत्वादयो न प्रवर्तेरन्, असति हेतौ कस्य साधनभावः प्रदर्श्येत उदाहरणे ? साध्ये च कस्योपसंहारः स्यात् ? कस्य चापदेशात् प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनं स्यादिति ?, असत्युदाहरणे केन साधर्म्यं वैधर्म्यं वा साध्यसाधनमुपादीयेत ? कस्य वा साधर्म्यवशादुपसंहारः प्रवर्तेत ?, उपनयं चान्तरेण साध्येऽनुप-

यम् अनुमानं च हेतुरेवेति 'अनित्यः शब्दः' इत्याप्तोपदेशरूपायाः प्रतिज्ञायाः परीक्षणं हेतुनैव संभवतीति प्रतिज्ञानन्तरम् 'उत्पत्तिधर्मकत्वात्' इत्याधिहेतुरुच्यते इति हेतुसंभवः सिद्ध इत्यर्थः । उत्पत्तिधर्मकत्वेपि शब्दस्यानित्यत्वं कथं स्यात् किंवा स्यादित्येवं हेत्वनन्तरं सादृश्यजिज्ञासा जायते तच्च सादृश्यं उदाहरणे ज्ञायते— 'यथोत्पत्तिधर्मकत्वादनित्य. स्थाल्यादिस्तथा शब्दोप्यनित्यः' इत्युदाहरणे एव सादृश्यप्रतिपत्तेर्हेत्वनन्तरमुदाहरणसंभवः सिद्ध इत्याह— उदाहरणे इति, "सादृश्यप्रतिपत्तेः" इत्यत्र 'सादृश्यप्रतिपत्ति.' इतिवक्तव्यमासीत् । तच्च= पक्षसपक्षयोः सादृश्यं चोदाहरणभाष्ये= उदाहरणसूत्रभाष्ये व्याख्यातमित्यन्वयः । उदाहरणस्य विशेषमाह— प्रत्यक्षेति, तच्चोदाहरणं प्रत्यक्षज्ञानविषयम्= प्रत्यक्षभूतमेव प्राणं नाऽप्रत्यक्षम्, उक्ते हेतुमाह— दृष्टेनेति, प्रत्यक्षेणैवोदाहरणेनाऽप्रत्यक्षपदार्थसिद्धिसंभवात् यथा प्रत्यक्षेण वास्यादिकरणवत्त्वेनात्मनः सकरणत्वमनुमीयते= साध्यते, यद्युदाहरणमप्रत्यक्षं स्यात्तदा तत्राभिप्रेतधर्मसिद्धयर्थमनुमानान्तरापेक्षायामनवस्थैव स्यादिति प्रत्यक्षमेवोदाहरणं भवतीत्यर्थः । उपनयसंभवमाह— उपमानमिति, उदाहरणानन्तरं तत्सादृश्येन साध्यव्याप्यहेतोः पक्षे उपसंहार आवश्यक इति तदर्थमुपनयसंभवः सिद्धः उपनयश्चोपमानमेवेत्यर्थः, उपनयस्योपमानत्वे हेतुमाह— तथेति, तथेत्युपसंहार उपमानेनैव भवतीति तथेत्युपसंहारादुपनय उपमानमित्यर्थः । व्यतिरेक्युपनयस्य प्रकृतहेतूपसंहारकत्वमाह— न च तथेति, अयं शब्दश्च तथा अनुत्पत्तिधर्मको नेत्यनेनोपमानधर्मस्य= अनुत्पत्तिधर्मकत्वस्य प्रतिपेधे कृते तद्विपरीतधर्मस्य= उत्पत्तिधर्मकत्वस्य उपसंहारः सिध्यतीति व्यतिरेक्युपनयस्यापि पर्यवसाने प्रकृतसाध्यव्याप्यहेतूपसंहारकत्वं सिद्धमित्यर्थः । उपनयेन हेतूपसंहारे कृते साध्योपसंहारापेक्षा जायते इत्युपनयानन्तरं निगमनसंभवः सिद्ध इत्याह— सर्वेषामिति, सर्वेषाम्= प्रतिज्ञायुपनयान्तानाम् एकार्थप्रतिपत्तौ= साध्यप्रतिपत्तौ सामर्थ्यप्रदर्शनमेव निगमनम्— यतोयं साध्यव्याप्यहेतुमान् अतः साध्यवानिति निगमेन प्रतिपादनात् प्रतिज्ञादीना साध्यसाधकत्वलक्षणं सामर्थ्यं स्फुटीभवतीत्याशयः ।

प्रतिज्ञाद्यवयवना परस्परसंबन्धं वा परस्परसापेक्षत्वं वोपपादयति— इतरेतरेति, हेत्वाद्यवयवाना प्रतिज्ञैवाश्रयः— सत्यामेव प्रतिज्ञायां हेत्वाद्यवयवाना प्रवृत्तिसंभवादिति हेत्वाद्यवयवानां प्रतिज्ञया संबन्धः सिद्ध इत्याह— असत्यामिति । हेतोरावश्यकतामाह— असतीति, प्रतिज्ञासिद्धिहेतुनैव संभवतीति हेतुसंबन्धः सिद्धः, साधनभावः= प्रतिज्ञासाधकत्वम्, स च साध्यसाधनभाव उदाहरणे प्रदर्शनीयो भवति यथा— यो धूमवान् स वह्निमान् महानसवदित्याह— उदाहरणे इति । किं चाऽसति हेतातुपनयेन साध्ये= पक्षे कस्योपसंहारः स्यात् ? न कस्यापीति हेतोरावश्यकता— उपनयेन पक्षे हेतोरेवोपसंहारात्, किं च यद्युपनयेन पक्षे हेतूपसंहारो न स्यात् तदा कस्य व्यपदेशात् प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनलक्षणं निगमनमपि स्यात् ? इति निगमनेनापि हेतुसंबन्धः सिद्धः । उदाहरणसंबन्धमाह— असत्युदाहरणे इति, यद्युदाहरणं न स्यात्तदा साध्यसाधकं पक्षे साधर्म्यं वा वैधर्म्यं वा केनोपपाद्येत ? कस्य च साधर्म्यवशात् पक्षे उपनयनिगमनाभ्यां हेतुसाध्ययोरुपसंहारः स्यात् ? न स्यादेवेति तदर्थमुदाहरणापेक्षा प्राप्ता

संहृतः साधको धर्मो नार्थं साधयेत् ? , निगमनाभावे च नाऽनभिव्यक्तसंवन्धानां प्रतिज्ञादीना-  
मेकार्थेन प्रतीयेतार्थप्रतिपादकत्वम् ? इति ।

अथावयवार्थः- साध्यस्य धर्मस्य धर्मिणा संवन्धोपादानं प्रतिज्ञार्थः, उदाहरणेन समा-  
नस्य विपरीतस्य वा साध्यस्य धर्मस्य साधकभाववचनं हेत्वर्थः, धर्मयोः साध्यसाधनभाव-  
प्रदर्शनमेकत्र उदाहरणार्थः, साधनभूतस्य धर्मस्य साध्येन धर्मेण सामानाधिकरण्योपपादन-  
मुपनयार्थः, उदाहरणस्ययोर्धर्मयोः साध्यसाधनभावोपपत्तौ साध्ये विपरीतप्रसङ्गप्रतिषेधार्थं  
निगमनम् ।

न चैतस्यां हेतूदाहरणपरिशुद्धौ सत्यां साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानस्य विकल्पात्  
जातिनिग्रहस्थानवहुत्वं प्रक्रमते- अव्यवस्थाप्य खलु धर्मयोः साध्यसाधनभावमुदाहरणे जाति-

तथा चोदाहरणस्यापि संवन्धः सिद्धः । उपनयनसंवन्धमाह- उपनयमिति, अन्तरेण= विना, यद्युपनयो  
न स्यात् तदा साध्ये= पक्षे साधको धर्मः= हेतुर्नोपसंहृतः स्यात् अनुपसंहृतश्चाऽर्थम्= साध्यं न साध-  
येदिति हेतूपसंहारायोपनयापेक्षा प्राप्तेत्युपनयसंवन्धः सिद्धः । निगमनसंवन्धमाह- निगमनाभावे  
इति, निगमने सत्येव प्रतिज्ञादीनां परस्परसंवन्धस्याभिव्यक्तिर्भवति- निगमनेनैव प्रतिज्ञोपसंहारादिति,  
यदि निगमनं न स्यात्तदाऽनभिव्यक्तसंवन्धानां प्रतिज्ञादीनाम् एकार्थेन= पक्षेण किं वा समुच्चयेन=  
एकीभावेन अर्थप्रतिपादकत्वम्= साध्यसाधकत्वं न प्रतीयेत निगमने सति च साध्यसाधकत्वं प्रतीयते  
इति निगमनसंवन्धः सिद्धः । पर्यवसाने निगमनेनैवोपसंहाराद् निगमनेन प्रतिज्ञादीनां परस्परं संवन्धा-  
भिव्यक्तिर्भवतीत्यनुसंधेयम् यथा निगमनेन साध्योपसंहारे कृते साध्यस्य हेतुना संवन्धः सिद्धः. साध्य-  
साधनभावप्रदर्शनार्थं दृष्टान्तेन संवन्धाभिव्यक्तिर्भवति ततश्च प्रतिज्ञाहेतुभ्यामपि संवन्धाभिव्य-  
क्तिर्भवतीत्यलम् ।

संप्रत्यवयवानां प्रयोजनं प्रतिपादयति- अथेति, साध्यस्य धर्मस्य बह्व्यादेः धर्मिणा= पक्षेण सह  
संवन्धोपादानम्= संवन्धवोधनमेव प्रतिज्ञार्थः= प्रतिज्ञाप्रयोजनम्- 'पर्वतो वहिमान्, इतिप्रतिज्ञया  
वहेः पर्वते सत्त्वज्ञानस्य जायमानत्वात् । हेतुप्रयोजनमाह- उदाहरणेनेति, अन्यत्र्युदाहरणेन समानस्य  
साध्यस्य व्यतिरेक्युदाहरणेन विपरीतस्य वा साध्यस्य साधकभाववचनम्= सत्त्वोपपादनं हेतुप्रयोजनम्-  
साधकभाववचनमात्रस्य हेतुस्वरूपत्वात् किं वात्र 'साध्यत्ववचनम्' इतिवक्तव्यमासीन्, "सामानस्य  
विपरीतस्य वा साध्यस्य" इति तु पूर्वत्र स्पष्टम् । धर्मयोः= साध्यसाधनयोरेकत्र साध्यसाधनभावप्रद-  
र्शनमेवोदाहरणप्रयोजनम्, किं वा "एकत्र" इत्यस्य 'सामानाधिकरण्ये सति' इत्यर्थः । साधनभूतस्य  
धर्मस्य धूमादेः साध्येन धर्मेण बह्व्यादिना सह सामानाधिकरण्योपपादनमुपनयप्रयोजनम्- उपनयेन  
साध्यविशिष्टपक्षे हेतोः सत्त्वोपपादनादित्यर्थः । उदाहरणस्ययोर्धर्मयोः= साध्यसाधनयोर्द्वौदाहरणे  
सामानाधिकरण्येन अविनाभावेन वा साध्यसाधनभावोपपत्तौ जातायां साध्ये= पक्षे विपरीतप्रसङ्गस्य=  
साध्याभावापत्तेः प्रतिषेध एव निगमनप्रयोजनम्- निगमनेन साध्याभावे प्रतिषेधे साध्यसिद्धेः  
संभवादित्यन्वयः ।

पञ्चस्ववयवेषु मध्ये प्रतिज्ञा तु साध्यत्वात् साधिकैव न भवति उपनयनिगमने च हेतुसाध्ययो-  
रुपसंहारपरे एवेति न ते अपि साध्यसाधकं भवत इति पारिशेष्यात् हेतूदाहरणयोरेव वस्तुतः साध्य-  
साधकत्वं पर्यवस्यति ते च हेतूदाहरणे यद्यऽन्यभिचारिणी भवतस्तदा साध्यसाधकं भवत इति हेतूदाह-  
रणयोः परिशुद्धेः= अव्यभिचारित्वस्य फलमाह- न चेति, एतस्याम्= उक्तरूपायाम्= अव्यभिचारित्व-  
रूपायां हेतूदाहरणयोः परिशुद्धौ सत्त्वां साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानस्य विकल्पात् जातिनिग्रहस्थान-

वादी प्रत्यवतिष्ठते. व्यवस्थिते तु खलु धर्मयोः साध्यसाधनभावे दृष्टान्तस्थे गृह्यमाणे साधन-  
भूतस्य धर्मस्य हेतुत्वेनोपादानं न साधर्म्यमात्रस्य न वैधर्म्यमात्रस्य वेति ॥ ३९ ॥

अत ऊर्ध्वं तर्को लक्षणीयस्तर्क इति—

**अविज्ञाततत्त्वेऽर्थे कारणोपपत्तितस्तत्त्वज्ञानार्थमूहस्तर्कः ॥ ४० ॥**

अथेदमुच्यते— अविज्ञायमानतत्त्वेऽर्थे जिज्ञासा तावज्जायते— जानीये इममर्थमिति, अथ  
जिज्ञासितस्य वस्तुनो व्याहृतौ धर्मो विभागेन विमृशति— किंस्विदित्येवम् ? आहोस्विन्नैवम् ?  
इति, विमृश्यमानयोर्धर्मयोरेकं कारणोपपत्त्याऽनुजानाति— संभवत्यस्मिन् कारणम्= प्रमाणम्=  
हेतुरिति, कारणोपपत्त्या स्यादेवमेतद् नेतरदिति ।

योर्बहुत्वं न प्रक्रमते= न प्राप्नोतीत्यन्वयः । किं वा साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानविकल्पाज्जातिनिग्रह-  
स्थानबहुत्वमुक्तमग्रे सा जातिनिग्रहस्थानं च हेतूदाहरणयोः परिशुद्धौ सत्यां न प्रक्रमते इत्यन्वयः ।  
साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानस्य विकल्पात् जातिनिग्रहस्थानबहुत्वमित्यादि सर्वमेतदध्यायान्ते द्रष्टव्यं  
नेह विस्तरभवाद्युपपाद्यते । उक्ते हेतुमाह— अव्यवस्थाप्येति, धर्मयोः= साध्यसाधनत्वेनाभिमतयोः  
पदार्थयोर्बहुदाहरणे साध्यसाधनभावमव्यवस्थाप्यैव जातिवादी= जात्युत्तरवादी प्रत्यवतिष्ठते= शङ्कते,  
साध्यसाधनभावे व्यवस्थिते तु जातेरवसरो न भवतीत्याह— व्यवस्थिते इति, धर्मयोः= साध्यसाधनयो-  
र्दृष्टान्तस्थे साध्यसाधनभावे व्यवस्थिते= व्यभिचाररहिते गृह्यमाणे तु साधनभूतस्य धर्मस्य धूमादेर्यद्  
हेतुत्वेनोपादानं तत्र साधर्म्यमात्रस्य= साधर्म्यमात्रेण येन वैधर्म्येण प्रत्यवस्थानात् जातिः प्रसरेत् न वा  
वैधर्म्यमात्रस्य= वैधर्म्यमात्रेणोपादानं येन साधर्म्येण प्रत्यवस्थानात् जातिः प्रसरेत् किं तु अव्यभिचारिणो  
हेतोः साधर्म्यवैधर्म्याभ्याम्= अन्वयव्यतिरेकव्याप्तिवैशिष्ट्येनैवोपादानं भवतीति न साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां  
प्रत्यवस्थानस्य विकल्पात् जातिनिग्रहस्थानबहुत्वं प्रक्रमते इत्यन्वयः । यदा हि केन चिदुक्तम् ‘पर्वतो  
वह्निमान् पापाणमयत्वात्’ इति तत्र वैधर्म्येण जातिवादी प्रत्यवतिष्ठते— ‘यो न वह्निमान् स न पापाण-  
मयः’ इति व्यतिरेकव्याप्तिर्नास्तीति वह्न्यभाववत्यपि जलहृदे पापाणमयत्वस्य संभवात् पापाणमयत्वं  
वह्निसाधकं नेति वैधर्म्येण प्रत्यवस्थानं विज्ञेयम्, यदा हि केन चिदुक्तम्—‘पर्वतो वह्निमान् जलाभावात्’  
इति तत्र साधर्म्येण जातिवादी प्रत्यवतिष्ठते ‘यो जलाभाववान् स वह्निमान्’ इत्यन्वयव्याप्तिर्नास्ति—  
घटादां जलाभाव सत्त्वेऽपि वह्न्यभावादिति जलाभाववत्त्वं वह्निसाधकं नेति साधर्म्येण प्रत्यवस्थानं विज्ञे-  
यम्, तदेतत् प्रत्यवस्थानमऽन्वयव्यतिरेकव्याप्तौ शुद्धाया न संभवतीत्यलम् ॥ ३९ ॥

तर्कलक्षणमवताग्यति— अत इति, तर्कः= एवम्भूतस्तर्क इत्येवं तर्को लक्षणीय इत्यन्वयः ।  
अविज्ञातेति— अर्थे= पदार्थे अविज्ञाततत्त्वे= अविज्ञातस्वरूपे सति कारणोपपत्तितः= हेतूपपादनद्वारा  
तादृशपदार्थस्य तत्त्वज्ञानार्थम्= यथार्थस्वरूपज्ञानार्थं य ऊहः= संभावना स तर्कः यथा स्थाणुर्वा पुरुषो  
धेति संशये जाते एतादृशदेशकालयोः पुरुषसत्त्वं नोपपद्यते इत्यादिकारणप्रतिपादनेन दृश्यमानस्य यत्  
स्थाणुत्वसंभावनं स तर्कः, यथा च यद्यत्र वह्निर्न स्यात्तदा धूमोऽपि न स्यादिति धूमोपपादनेन वह्निसंभा-  
वनं तर्कः स च संशये सति प्रमाणानां तत्त्वावधारणे सहकारिकारणमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे—  
अथेदमिति, सामान्यतो ज्ञाते तत्त्वतश्चाज्ञाते तत्त्वज्ञानार्थं जिज्ञासा तावत्= प्रथमं जायते, जिज्ञासा-  
स्वरूपमाह— जानीये इममर्थमिति । अथ= जिज्ञासानन्तरं जिज्ञासाविषयीभूतस्य पदार्थस्य व्याहृतौ=  
परस्परविरुद्धौ धर्मो विभागेन= पार्थक्येन विमृशति यथा स्थाणुपुरुषधर्मौ यथा च पर्वते वह्निसत्त्वं  
वह्न्यभाववत्त्वं च वक्ष्यमाणोदाहरणस्थले चात्मन उत्पत्तिधर्मकत्वमनुत्पत्तिधर्मकत्वं चेति, विमर्शमुदा-  
हरति— किमिति, इत्येवम्= उत्पत्तिधर्मकः, नैवम्= अनुत्पत्तिधर्मको वाऽऽस्मेति, अत्र “ किं स्विदि-  
त्यम् ? आहोस्विन्नैत्यम् ? ” इत्यपिपाठः । विमर्शनन्तरं तर्कमाह— विमृश्येति, विमृश्यमानयोर्धर्मयोः=

तत्र निदर्शनम्- योऽयं ज्ञाता ज्ञातव्यमर्थं जानीते तं च भो तत्त्वतो जानीये इति जिज्ञासा, स किमुत्पत्तिधर्मको वाऽनुत्पत्तिधर्मक इति? विमर्शः, विमृश्यमानेऽविज्ञाततत्त्वेऽर्थे यस्य धर्मस्याऽभ्यनुज्ञाकारणमुपपद्यते तमनुजानाति- यद्ययमनुत्पत्तिधर्मकस्ततः स्वकृतस्य कर्मणः फलमनुभवति ज्ञाता. दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरमुत्तरं पूर्वस्य पूर्वस्य कारणम् उत्तरोत्तरापाये तदनन्तराभावादपवर्ग इति स्यातां संसारापवर्गौ, उत्पत्तिधर्मके ज्ञातारि पुनर्न स्याताम्- उत्पन्नः खलु ज्ञाता देहेन्द्रियबुद्धिवेदनाभिः संवध्यते इति नाऽस्येदं स्वकृतस्य कर्मणः फलम्- उत्पन्नश्च भूत्वा न भवतीति तस्याऽविद्यमानस्य निरुद्धस्य वा स्वकृतकर्मणः फलोपभोगो नास्ति तदेवमेकस्याऽनेकशरीरयोगः शरीरवियोगश्चात्यन्तं न स्यादिति । यत्र कारणमनुपपद्यमानं पश्यति तन्नानुजानाति, सोयमेवंलक्षण उहस्तर्क इत्युच्यते ।

उत्पत्तिधर्मकत्वानुत्पत्तिधर्मकत्वयोर्मध्ये एकम्= एकतरं धर्मम्= अनुत्पत्तिधर्मकत्वं कारणोपपत्त्या= आत्मनो नित्यत्वे एव कर्मादिफलं संभवति अन्यथा कृतहानिरकृताभ्यागमः स्यादित्यादिना नित्यत्व-कारणोपपादनेनाऽनुजानाति= संभावयति । अभ्यनुज्ञास्वरूपमाह- संभवतीति, अस्मिन्= यथाऽनुत्पत्तिधर्मकत्वे कारणम्= प्रमाणलक्षण हेतुः संभवतीति नित्यत्वकारणस्य कृतकर्मफलभोक्तृत्वत्योपपत्त्या एतत्= आत्मा एवम्= अनुत्पत्तिधर्मक एव, इतरत्= उत्पत्तिधर्मक आत्मा नेत्यन्वयः ।

स्वयमुदाहरति तर्कम्- तत्रेति, तत्र= तर्कं निदर्शनम्= उदाहरणम् । योऽयं ज्ञातव्यार्थज्ञाता तं जानीये इति आत्मविषया जिज्ञासा प्रथमं जायते, जिज्ञासानन्तरं जायमानं संग्रयमाह- स इति, सः= ज्ञाता= आत्मा । विमर्शः= संशयः । एवमर्थे= आत्मपदार्थेऽविज्ञाततत्त्वे अत एव विमृश्यमाने यस्य धर्मस्य= उत्पत्तिधर्मकत्वस्य वाऽनुत्पत्तिधर्मकत्वस्य वाऽभ्यनुज्ञाकारणम्= स्वीकारकारणमुपपद्यते तमेव धर्ममनुजानाति, अत्रानुत्पत्तिधर्मकत्वस्य कारणमुपपादयति- यदीति, अयम्= आत्मा, ततः= अनुत्पत्तिधर्मकत्वात्= नित्यत्वात्, नित्यस्य हि शरीरवियोगानन्तरं स्वर्गनरकदेहान्तरादिपु गमनं संभवतीति तत्र तत्रायमात्मा स्वकृतकर्मफलमनुभवति= अनुभवितुमर्हति, आत्मज्ञाने जाते च दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानां मध्ये उत्तरमुत्तरं पूर्वपूर्वस्य कारणमिति कारणाभावे कार्याभाव-न्यायेन उत्तरोत्तरापाये तदनन्तराभावात्= पूर्वपूर्वापायादपवर्गोऽपि संभवतीति आत्मनो नित्यत्वे संसारापवर्गौ संभवत इत्यन्वयः । दुःखजन्मेति पूर्वं व्याख्यातम् । विपक्षे वायकमाह- उत्पत्तिधर्मके इति, यद्यऽनित्यः स्यादात्मा तदा तस्य संसारापवर्गौ न संभवत इत्यर्थः । उक्तमुपपादयति- उत्पन्न इत्यादिना, ज्ञाता= आत्मा यद्यनित्यः स्यात्तदोत्पन्नः सन् देहेन्द्रियबुद्धिवेदनाभिः संवध्यते= संवध्येतेति अस्य= आत्मन इदम्= शरीरादिकं स्वकृतकर्मणः फलं न स्यात् यतोऽनित्यत्वेन पूर्वमात्मैव न संभवति न तरां तत्कृतं कर्मेति कथमिदं कर्मफलं स्यादित्यर्थः । आत्मनोऽनित्यत्वे दोषान्तरं किं वा विनाशित्वामाह- उत्पन्नश्चेति, उत्पन्नः= अनित्यश्च पदार्थः भूत्वा= उत्पद्य न भवति= विनश्यत्येवेति तस्य= अनित्यस्यात्मनः अविद्यमानस्य= अनुत्पन्नस्य निरुद्धस्य= विनष्टस्य च स्वकृतकर्मणः फलोपभोगो नास्ति= न संभवति- विद्यमानस्यैव भोगसंभवात्, अनित्यस्य च प्रागभावप्रध्वंसौ नियतावेवेत्यात्म-नोऽपि स्यातामनित्यत्वादेवेत्यर्थः । उपसंहृति- तदेवमिति, तदेवम्= आत्मन उत्पत्तिधर्मकत्वेनाऽनित्यत्वे आत्मनोऽनेकशरीरैः संयोगो वियोगश्चाऽत्यन्तम्= सर्वथा न संभवति, तत्र फलोपभोगस्य वैषम्यात् कर्मफलत्वमुपपद्यते स्वकृतकर्मफलस्य प्राप्तिश्चात्मनो नित्यत्वे एवोपपद्यते इत्यात्माऽनुत्पत्तिधर्मकः= नित्य एवेत्यर्थः । “ शरीरवियोगः ” इत्यत्र ‘ अनेकशरीरवियोगः ’ इति वक्तव्यमासीत् । तर्कव्यतिरेक-माह- यत्रेति, यत्र कारणोपपत्तिर्न भवति तन्नाऽनुजानाति यथात्मन उत्पत्तिधर्मकत्वमिति, आत्मन उत्पत्तिधर्मकत्वे कृतहानिरकृताभ्यागमश्च दोषः स्यादिति नोत्पत्तिधर्मकत्वं तर्केण सिध्यतीत्यर्थः । नर्क-लक्षणमुपसंहरति- सोयमिति, एवं लक्षण.= सूत्रोक्तस्वरूपविशिष्ट उह एव तर्कः ।

कथं पुनरयं तत्त्वज्ञानार्थो न तत्त्वज्ञानमेवेति ? अनवधारणात्= अनुज्ञानात्ययमेकतरं धर्म कारणोपपत्त्या न त्ववधारयति= न व्यवस्यति= न निश्चिनोति- एवमेवेदमिति । कथं तत्त्वज्ञानार्थ इति ? तत्त्वज्ञानविषयाभ्यनुज्ञालक्षणादृहाद् भावितात् प्रसन्नादनन्तरं प्रमाणसामर्थ्यात् तत्त्वज्ञानमुत्पद्यते इत्येवं तत्त्वज्ञानार्थ इति । सोऽयं तर्कः प्रमाणानि प्रतिसंदधानः प्रमाणाभ्यनुज्ञानात् प्रमाणसन्तितो वादे प्रदिष्ट इति अविज्ञाततत्त्वमनुजानाति यथा सोऽर्थो भवति तस्य यथाभावः तत्त्वम्= अविपर्ययः= याथातथ्यम् ॥ ४० ॥

अस्मिन् तर्कविषये—

विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं निर्णयः ॥ ४१ ॥

स्थापना= साधनं प्रतिषेधः= उपालम्भः तौ साधनोपालम्भौ पक्षप्रतिपक्षाश्रयौ व्यतिपक्तायऽनुबन्धेन प्रवर्तमानौ पक्षप्रतिपक्षावित्युच्येते. तयोरन्यतरस्य निवृत्तिरेकतरस्याऽवस्थान-

ननु तत्त्वज्ञानम् अस्तु तत्त्वज्ञानमेवेति विज्ञायते ' अनुत्पत्तिर्धर्मक आत्मा ' इत्यादितर्कस्य तत्त्वज्ञानरूपत्वादिति अयम्= तर्कस्तत्त्वज्ञानार्थ इति कथमुक्तमित्याशङ्कते- कथमिति । उत्तरमाह- अनवधारणादिति, उत्तं व्याचष्टे- अनुज्ञानानीति, अयम्= तर्ककर. कारणोपपत्त्या= हेतुप्रतिपत्त्या एकरं धर्म यथोत्तरीत्यात्मन अनुत्पत्तिर्धर्मकत्वमनुजानाति= संभावयतीत्याजन् न त्ववधारयति= न निश्चिनोति- एवमेवेदमिति= अस्माऽनुत्पत्तिर्धर्मक एवेति न निश्चिनोति. तथा च तर्कस्य निश्चयरूपत्वाभावात् तत्त्वज्ञानं तर्कः किं तु तत्त्वज्ञानार्थं = तत्त्वज्ञानमद्वारोत्यर्थ. । तर्कस्य तत्त्वज्ञानरूपत्वाभावेऽपि तत्त्वज्ञानार्थत्व जिज्ञानं- कथमिति । उत्तरमाह- तत्त्वज्ञानेति, तत्त्वज्ञानविषयस्य आत्मानुत्पत्तिधर्मकत्वस्य याऽभ्यनुज्ञा= उपपत्ति. उपपत्त्यनुसंधान वा तत्त्वज्ञानादृहान् भावितात्= चिन्तितान् प्रसन्नात्= अवाधितान् एतादृशादृहानन्तरम्= एतादृशोद्वेगकारेण प्रमाणसामर्थ्यात् तत्त्वज्ञानमुत्पद्यते इत्येवंगीत्या= प्रमाणमद्वारित्वेन तत्त्वज्ञानार्थस्तर्क इत्युच्यते इत्यन्वयः । " अभ्यनुज्ञालक्षणादृहात् " इत्यत्र " अभ्यनुज्ञालक्षणाप्रदान " इत्यपि पाठः । उपमावृत्ति- सोऽयमिति, तर्कस्य प्रमाणानि प्रतिसंदधानः= समादधानं= प्रमाणसमाधानपरं प्रमाणाभ्यनुज्ञानान्= प्रमाणानुसूत्यान्= प्रमाणानुकूलो वादे प्रदिष्टः= उपदिष्टो धेदितव्यो न तु प्रमाणप्रतिपक्षलोपीत्यन्वयः । " अविज्ञाततत्त्वमनुजानाति " इत्यत्रत्यं तत्त्वपदार्थमाह- अविज्ञातेति. सोऽर्थो यथा भवति तस्यार्थस्य यथाभाव एव तत्त्वम्= अविपर्ययः= याथातथ्यम्= यथार्थत्वमेव तत्त्वमित्यन्वयः, यथाऽऽत्मानुत्पत्तिर्धर्मकोऽस्तीति तस्य नित्यत्वमेव यथाभावः तदेव तत्त्वं तेष पृथं न निः निणस्नीदित्यऽविज्ञाततत्त्वं आत्मनि तर्कसाहाय्येन प्रमाणैस्तत्त्वज्ञानम्= नित्यत्वज्ञानमुत्पाद्यते इत्यर्थः । तस्मिन् तर्केण तर्ककरोऽविज्ञाततत्त्वं पदार्थमनुजानाति= अवधारयतीत्यन्वयः ॥४०॥

निर्णयलक्षणमवतारयति- अस्मिन्निति, अस्मिन्= उक्ते तर्कविषये विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाभ्यां यदर्थवधारणं स निर्णय इत्यन्वयः । विमृश्येति- विमृश्य= इदमेवं वाऽनेवं वेति संगमं कृत्वा पक्षप्रतिपक्षाभ्याम्= संदिग्धविषयकरणमण्डनाभ्या मिद्धार्थविषयकं यदवधारणम्= निश्चयः स निर्णय इतिसूत्रान्वयः । तदेतद्वर्णं संदिग्धं परीक्षानन्तरं जायमानस्य निर्णयस्येति विज्ञेयम्- भाष्यकारेण वादादिकृत निर्णये विमर्शगदित्यस्य चक्ष्यमाणत्वात्. प्रत्यक्षादिप्रमाणैर्जायमाननिर्णये च पक्षप्रतिपक्षयोरप्यभावात् तस्मात् ' तत्त्वावधारणं निर्णयः ' इत्येव व्यापक लक्षणं मन्तव्यम् । व्याचष्टे- स्थापनेति, स्वपक्षस्थापना साधनमित्युच्यते. परपक्षस्य प्रतिषेधः= खण्डनम् उपालम्भ इत्युच्यते तौ साधनोपालम्भौ यौ यथाक्रमं पक्षप्रतिपक्षाश्रयौ= पक्षप्रतियक्षविषयकौ व्यतिपक्तौ= परस्परसंबद्धौ= उत्तरप्रत्युत्तररूपौ अनुबन्धेन= उत्तरोत्तर क्रमेण प्रवर्तमानौ तौ पक्षप्रतिपक्षावित्युच्येते एतादृशाभ्या पक्षप्रतिपक्षाभ्याम्= उक्तविशेषणविशिष्टसाधनोपालम्भाभ्याम्= खण्डनमण्डनाभ्यामर्थावधारणं निर्णय इत्यर्थः । पर्यवसितमाह- तयो-

मवश्यम्भावि यस्यावस्थानं तस्यावधारणं निर्णयः, नेदं पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं संभवतीति । एको हि प्रतिज्ञातमर्थं तं हेतुतः स्थापयति प्रतिपिद्धं चोद्धरतीति । द्वितीयस्य द्वितीयेन स्थापना-हेतुः प्रतिपिध्यते तस्यैव प्रतिपेयहेतुश्चोद्ध्रियते स निवर्तते, तस्य निवृत्तौ योऽवतिष्ठते तेनार्थावधारणं निर्णयः, उभाभ्यामेवार्थावधारणमित्याह । कया युक्त्या ? एकस्य संभवो द्वितीयस्याऽसंभवः, तावेतौ संभवासंभवौ विमर्शं सह निवर्तयत उभयसंभवे. उभयासंभवे त्वऽनिवृत्तौ विमर्श इति । विमृश्येति= विमर्शं कृत्वा, सोयं विमर्शः पक्षप्रतिपक्षावऽवद्योत्य न्यायं प्रवर्तयतीत्युपादीयते इति, एतच्च विरुद्धयोरेकधर्मिस्थयोर्वोद्धव्यम् ।

यत्र तु धर्मिसामान्यगतौ विरुद्धौ धर्मौ हेतुतः संभवतस्तत्र समुच्चयः- हेतुतोऽर्थस्य तथाभावोपपत्तेः यथा- ' क्रियावद् द्रव्यम् ' इतिलक्षणवचने यस्य द्रव्यस्य क्रियायोगो हेतुतः

रिति, तयोः= उक्तलक्षणपक्षप्रतिपक्षयोर्मध्ये अन्यतरस्य निवृत्तिः= निवृत्त्या एकतरस्य= द्वितीयपक्षस्याऽवस्थानम्= सिद्धिरावश्यकीति यस्य पक्षस्याऽवस्थानम्= सिद्धिस्तस्य पक्षस्यावधारणं निर्णय इत्यन्वयः । इदं चार्थावधारणं पक्षप्रतिपक्षमात्राभ्यां न संभवति- पक्षप्रतिपक्षयोः सत्त्वेपि तद्दर्शनादिति पक्षप्रतिपक्षयोः " व्यतिपत्तौ " इत्यादीनि विशेषणान्युक्तानि. सूत्रे च " विमृश्य " इत्युक्तं तथा च विमर्शानन्तरं पक्षप्रतिपक्षाभ्यां निर्णयो जायते परीक्षास्थले इत्यर्थः । निर्णयस्येतिकर्तव्यतामाह- एक इत्यादिना, एकः= पक्षी तं स्वप्रतिज्ञातमर्थं हेतुना स्थापयति यथा ' आत्माऽनुत्पत्तिधर्मकः कर्मफलभोक्तृत्वात् ' इति, परेण प्रतिपिद्धं चात्मनित्यत्वमुद्धरति= प्रत्याचष्टे, द्वितीयेन= प्रतिपक्षिणा द्वितीयस्य= पक्षिणः स्थापना-हेतुः प्रतिपिध्यते यथोक्तं कर्मफलभोक्तृत्वं तस्य= तेन वादिना पक्षिणा यः प्रतिपक्षिसाध्यस्य प्रतिपेय-हेतुरुक्तः स प्रतिपक्षिणा उद्ध्रियते= निरस्यते तथा च स निरस्तो हेतुर्निवर्तते तस्य निवृत्तौ जातार्था यः प्रतिवादिहेतुरवतिष्ठते= स्थिरो भवति तेन स्थिरेण हेतुना यत् तत्त्वार्थावधारणं स निर्णय इत्युच्यते इति निर्णयसिद्धिप्रकारः, तथा उभाभ्याम्= पक्षप्रतिपक्षाभ्यामुभाभ्यामेवार्थावधारणं संभवति नान्यतरेणति सूत्रकार उभाभ्यामेवार्थावधारणमित्याह इत्याह- उभाभ्यामिति । नन्वर्थावधारणं हेकेनैव पक्षेण संभवति न द्वाभ्यां निरस्तस्य द्वितीयपक्षस्य तत्त्वावधारकत्वासंभवादिति कथमुभाभ्यामेवार्थावधारणमित्युक्तमिति जिज्ञासते- कथेति, कया युक्त्या उभाभ्यामेवार्थावधारणमित्यर्थः । उत्तरमाह- एकस्येति, एकस्य पक्षस्य संभवः= सिद्धिर्भवति द्वितीयस्य पक्षस्याऽसंभवः= असिद्धिर्भवतीति यस्य सिद्धिर्भवति तस्यावधारणं भवतीत्येवंरीत्या परीक्षायां पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं सिद्धमित्यन्वयः । तावेतौ= पक्षप्रतिपक्षयोः सिद्धयसिद्धिलक्षणौ संभवासंभवौ सह= मिलित्वा विमर्शम्= संशयं निवर्तयतः उभयसंभवे= स्वपक्षस्थापनस्य परपक्षप्रतिपेयस्य च संभवे= सत्त्वे सति, उभयासंभवे= स्वपक्षस्थापनमात्रेण वा परपक्षप्रतिपेयमात्रेण वा विमर्शोऽनिवृत्तः= न निवर्तते इत्यन्वयः । यत्र " साधनमात्रनिर्देशे प्रतिवाद्युक्तद्रूपणानुद्धरणे सत्प्रतिपक्षितत्त्वेन दूषणानुद्भावनेपि दूषणसंभावनामात्रेणापि संशयावस्थितिसंभवात् परीक्षायाः संशयपूर्वकत्वेन संशयकारणतयोपस्थितकोटिद्वयमव्ये एकतरकोटेरवावने प्रतिज्ञामात्रेण संशयनिवृत्तेरसंभवात् " इति श्रीगुरुचरणाः । विमृश्येतिपदं व्याचष्टे- विमृश्येति । विमर्शापेक्षाकारणमाह- सोयमिति, सोयं संशयो वादिप्रतिवादिनोः पक्षप्रतिपक्षौ अवद्योत्य= प्रकाश्य= संस्थाप्य न्यायम्= प्रतिज्ञाद्यन्वयवान् प्रवर्तयतीति हेतोरैव उपादीयते= गृह्यते= प्रथमं संग्रह्यते इत्यर्थः । एतच्च= एकपक्षावधारणं तत्र भवति यत्र एकधर्मिस्थयोरेव विरुद्धयोर्धर्मयोः संशयो भवति यथात्मनि नित्यत्वानित्यत्वयोः परस्परविरुद्धयोः धर्मयोः संशये जाते एकतरधर्मावधारणं भवति- उभयधर्मोपसंहारासंभवादित्यर्थः ।

समुच्चयपक्षमाह- यत्रेति, धर्मिसामान्ये हेतुतो विरुद्धयोर्धर्मयोः संभवे हि समुच्चयो भवति न त्वन्यतरवाचः- अर्थस्य= सामान्यधर्मिणो हेतुतस्तथाभावस्य= तादृशविरुद्धधर्मवैविष्ट्यस्योपपत्तेः । उदा-

संभवति तत् क्रियावत् यस्य न संभवति तदक्रियमिति । एकधर्मिस्थयोश्च विरुद्धयोर्धर्मयोरयु-  
गपद्भाविनोः कालविकल्पो यथा— तदेव द्रव्यं क्रियायुक्तं क्रियावत् . अनुत्पन्नोपरतक्रियं  
पुनरक्रियमिति ।

न चायं निर्णये नियमः— विमृश्यैव पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं निर्णय इति किं तु  
इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नप्रत्यक्षेऽर्थावधारणं निर्णय इति, परीक्षाविषये तु विमृश्य पक्षप्रतिपक्षा-  
भ्यामर्थावधारणं निर्णयः, शास्त्रे वादे च विमर्शवर्जम् ॥ ४१ ॥

॥ इति वात्स्यायनीये न्यायभाष्ये प्रथमाध्यायस्य प्रथममाहिकम् ॥

हरति— यथेति, 'क्रियावद् द्रव्यम्' इति द्रव्यलक्षणे कृते यस्य वाग्वादिद्रव्यस्य क्रियायोगः= क्रिया-  
वत्त्वं हेतुतः= गमनादिलक्षणहेतुतः संभवति तद् वाग्वादिद्रव्यं क्रियावत् सिध्यति. यस्य चाकाशस्य  
क्रियावत्त्वं न संभवति— व्यापकत्वात् तद् अक्रियमपि सिध्यति. तथा च क्रियावत्त्वं क्रियारहितत्वं  
चेति विरुद्धावपि धर्मो सामान्यतो द्रव्ये संभवत इति नैकतरस्य बाधः । धर्मिविशेषेपि विरुद्धयोर्धर्मयोः  
क्वचित् कालभेदेनोपसंहारो भवतीत्याह— एकेति, अयुगपद्भाविनोः= एकस्मिन् कालेऽसंभवतोः, काल-  
विकल्पः= कालभेदेनोपपत्तिः । उदाहरति— यथेति, यथा घटः क्रियायोगकाले क्रियावान् भवति अनु-  
त्पन्नोपरतक्रियम्= अनुत्पन्ना उपरता वा क्रिया यस्य तद् अनुत्पन्नोपरतक्रियं क्रियानुत्पत्तिकाले क्रिया-  
विनाशकाले च स एव घटोऽक्रियम्= क्रियारहितोपि भवतीति एकस्मिन्नपि घटादिद्रव्ये क्रियारहि-  
तत्वक्रियासहितत्वयोर्विरुद्धयोर्धर्मयोः कालभेदेनोपसंहारो भवति एवमन्यत्रापि सति संभवे उपसंहारो  
विज्ञेयः, नित्यत्वानित्यत्वयोस्तु कालभेदेनाप्येकत्रोपसंहारो न संभवतीत्येकतरस्य बाध एव भवतीत्यलम् ।

“विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं निर्णयः” इतिलक्षणं निर्णयमात्रस्य नास्ति किं तु  
परीक्षाविषयकनिर्णयमात्रस्येत्याह— न चेति । स्वाभिप्रायमाह— किं त्विति, इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्न-  
प्रत्यक्षस्थले तु तादृशप्रत्यक्षेणैव विषयस्यार्थस्यावधारणं निर्णय इत्येव लक्षणं तत्र विमर्शपक्षप्रतिपक्षाणाम-  
भावान् । विमर्शपक्षप्रतिपक्षैर्निर्णयसंभवस्थलमाह— परीक्षेति, परीक्षायां प्रवृत्तायां परीक्षणीयविषयं  
विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाभ्यामेवार्थावधारणं भवतीति तत्रैवेदं निर्णयलक्षणं समन्वेति, शास्त्रे च वादे च विमर्श-  
वर्जम्= संशयं विनैव निर्णयो भवति तथा च शास्त्रेण निर्णये विमर्शपक्षप्रतिपक्षाणां त्रयाणामपि  
प्राप्तिर्नास्ति, वादजल्पवितण्डासु च निर्णये पक्षप्रतिपक्षयोः संभवेपि विमर्शस्य प्राप्तिर्नास्ति— वादिप्रति-  
वादिनोस्तादृशविषयस्य निश्चयसत्त्वेन संशयाऽसंभवात्, संशये सति हि परीक्षणीयस्य विषयस्य विमृश्य  
पक्षप्रतिपक्षाभ्या निर्णयो जायते इतिविवेकः । विमर्शवर्जमर्थावधारणं निर्णय इत्यन्वयः । अत्र—“न  
हि ज्योतिष्टोमादीनां स्वर्गादिसंबन्धनिर्णये आगमेन कर्तव्ये विमर्शोऽस्ति ( भवति ) नापि वादजल्प-  
वितण्डासु विमर्शः— निश्चितयोरेव वादिनोस्तत्र प्रवृत्तेरित्यर्थः” इति तात्पर्यटीका ॥ ४१ ॥

॥ इति न्यायभाष्यप्रसन्नपदायां प्रथमाध्यायस्य प्रथममाहिकं समाप्तम् ॥



तिस्रः कथा भवन्ति वादो जल्पो वितण्डा चेति. तासाम्—

**प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भः सिद्धान्ताविरुद्धः पञ्चा-  
वयवोपपन्नः पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहो वादः ॥ १ ॥**

एकाधिकरणस्थौ विरुद्धौ धर्मौ पक्षप्रतिपक्षौ— प्रत्यनीकभावात्— अस्त्यात्मा नास्त्या-  
त्मेति । नानाधिकरणस्थौ विरुद्धौ न पक्षप्रतिपक्षौ यथा नित्य आत्मा, अनित्या बुद्धिरिति ।  
परिग्रहः= अभ्युपगमव्यवस्था, सोयं पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहो वादः, तस्य विशेषणम्— प्रमाणतर्क-  
साधनोपालम्भः= प्रमाणैस्तर्केण च साधनमुपालम्भश्चास्मिन् क्रियते इति । साधनम्=  
स्थापना, उपालम्भः= प्रतिषेधस्तौ साधनोपालम्भौ उभयोरपि पक्षयोर्व्यतिपक्तौ= अनुवद्धौ  
यावदेको निवृत्त एकतरो व्यवस्थित इति, निवृत्तस्योपालम्भः व्यवस्थितस्य साधनमिति ।

वादलक्षणमवतारयति— तिस्र इति, अत्र—“नानाप्रवक्तृके विचारे वसति तद्विचारवस्तु विचार-  
विषया वाक्यसंदृष्टिः कथेति यावन् तस्यां कथायामेष नियमस्ति एवेति” इति तात्पर्यटीका । तासाम्=  
वादजल्पवितण्डानां मध्ये वादो निरूप्यते इत्यन्वयः । प्रमाणेति— प्रमाणतर्काभ्यामेव साधनम्= स्वपक्ष-  
स्थापनम् उपालम्भः= परपक्षप्रतिषेधो यस्मिन् स प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भः, किं वा प्रमाणैः साधनं  
तर्केण चोपालम्भो यस्मिन् स इत्येवमन्वयः, तदनेन विशेषणेन जल्पवितण्डाभ्यां वादस्य व्यावृत्तिः  
सिद्धा— जल्पवितण्डयोः प्रमाणाभासैस्तर्काभासैरपि च साधनोपालम्भयोः संभवात् । सिद्धान्ताविरुद्धः=  
सिद्धान्तानुकूलः प्रतिज्ञाद्युक्तपञ्चावयवसंपन्न एवम्भूतो यः पक्षप्रतिपक्षयोर्वादिप्रतिवादिभ्यां परिग्रहः स  
वाद इति सूत्रान्वयः । न्याचष्टे— एकेति, एकाधिकरणस्थौ= एकविषयकौ यौ विरुद्धौ धर्मौ तौ पक्षप्रति-  
पक्षावित्युच्येते— प्रत्यनीकभावात्= परस्परविरुद्धत्वात् पक्षस्य प्रत्यनीकः (विरुद्धः) प्रतिपक्ष इत्यर्थः  
यथा—‘अस्त्यात्मा’ ‘नास्त्यात्मा’ इति पक्षप्रतिपक्षौ— एकस्यैवात्मनः परस्परविरुद्धयोर्भावाभावयोः  
प्रतिपादकत्वात् एतादृशपक्षप्रतिपक्षयोः परिग्रहो वाद इत्यर्थः । प्रत्युदाहरणमाह— नानेति, नानाधि-  
करणस्थौ= भिन्नविषयकौ विरुद्धावपि धर्मौ पक्षप्रतिपक्षौ न भवतो यथा—‘नित्य आत्मा’ ‘अनित्या-  
बुद्धिः’ इति— आत्मनित्यत्वेन बुद्धयनित्यत्वस्य विरोधाभावात् । नित्यत्वानित्यत्वयोः सामान्यतः परम्परं  
विरोधाद् विरुद्धावित्युक्तं स च विरोधो विषयभेदेन वितर्कते इति तत्र पक्षप्रतिपक्षत्वयोरपि निवृत्तिर्भ-  
वति । परिग्रहपदार्थमाह— परिग्रह इति, अभ्युपगमस्य= स्वीकारस्य व्यवस्था यथा वादिप्रतिवादिनो-  
र्मध्ये एकेनात्मनो नित्यत्वं परेण चानित्यत्वं स्वीकार्य एवमेव वादसंभवात् । उपसंहरति— सोयमिति,  
उक्तलक्षणयोः पक्षप्रतिपक्षयोरुक्तलक्षणो यः परिग्रहः स वाद इत्यन्वयः । वादविशेषणमाह— तस्येति,  
तस्य= वादस्य प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भ इति विशेषणम्, व्युत्पत्तिमाह— प्रमाणैरिति, स प्रमाणतर्कसाध-  
नोपालम्भ इतिशेषः । साधनपदार्थमाह— साधनमिति, स्थापना= स्वपक्षस्थापना, उपालम्भपदार्थमाह—  
उपालम्भ इति, प्रतिषेधः= परपक्षखण्डनम् । ताविति— तौ साधनोपालम्भौ उभयोरपि वादिप्रतिवादिनोः  
पक्षयोर्व्यतिपक्तौ= संवद्धौ भवतस्तथा च वादिनापि स्वपक्षस्थापनं प्रतिवादिपक्षखण्डनं च कर्तव्यं प्रति-  
वादिनापि स्वपक्षस्थापनं वादिपक्षखण्डनं च कर्तव्यमित्यर्थः । साधनोपालम्भयोरवधिमाह— यावदिति,  
एकः पक्षः किं वा वादिप्रतिवादिनोर्मध्ये एकः । निवृत्तः= परास्तो न भवति एकतरश्च व्यवस्थितः=  
सिद्धो न भवति यावन् तावत् साधनोपालम्भौ प्रवर्तते इत्यर्थः । फलमाह— निवृत्तस्येति, निवृत्तस्य=

जल्पे निग्रहस्थानविनियोगाद् वादे तत्प्रतिषेधः । प्रतिषेधे कस्यचिद्भ्यनुज्ञानार्थं सिद्धान्ता-  
ऽविरुद्ध इतिवचनम् । सिद्धान्तमभ्युपेत्य तद्विरोधी विरुद्ध इति हेत्वाभासस्य निग्रहस्थानस्या-  
ऽभ्यनुज्ञा वादे ।

पञ्चावयवोपपन्न इति— “हीनमन्यतमेनाप्यवयवेन न्यूनम् ५-२-१२ ” “ हेतूदाहर-  
णाधिकमधिकम् ५-२-१३ ” इति चैतयोरभ्यनुज्ञानार्थमिति । अवयवेषु प्रमाणतर्कान्तर्भावे  
पृथक् प्रमाणतर्कग्रहणं साधनोपालम्भव्यतिपद्गज्ञापनार्थम् अन्ययोभावपि पक्षौ स्थापनाहेतुना प्र-  
वृत्तौ वाद इति स्यात् । अन्तरेणापि चावयवसंबन्धं प्रमाणान्यर्थं साधयन्तीति दृष्टं तेनापि कल्पेन

वादपरामुग्य. उपालम्भ.= पगजयः, वित्तेय उतिशेष । साधनम्= सिद्धिः= जयः । जल्पापेक्षया  
वादस्य विशेषमाह— जल्पेति, तदेतदग्रिमसूत्रे स्पष्टम्, तत्प्रतिषेधः= निग्रहस्थानविनियोगाभावो वादे  
वित्तेय इतिविशेषः । द्वितीयविशेषणनार्थक्यामाह— प्रतिषेधे इति, परपक्षप्रतिषेधस्थले कस्यचित्स्वीकार  
आवश्यक एव— परपक्षप्रतिषेधस्थलेस्वीकार विना परपक्षप्रतिषेधासम्भवादिति वादे कस्य चिदर्थस्य स्वीका-  
रार्थमेव सिद्धान्ताविरुद्ध इतिवचनम्= विशेषणम् । हेत्वाभासलक्षणनिग्रहस्थानस्य वादे विनियोगमाह—  
सिद्धान्तमिति, किञ्चित् सिद्धान्तं स्वीकृत्यैव तद्विरोधी हेतुविरुद्ध इतिवक्तुं शक्यते तथा च सिद्धान्ता-  
विरुद्ध इत्येव वादे सिद्धान्तविरुद्धस्य प्रत्याख्यानं प्राप्तं तत्र प्रत्याख्यानं प्रतिवादिना विरुद्धस्य प्रयोगे  
कृते एव सम्भवतीति वादे विरुद्धस्याभ्यनुज्ञा प्राप्ता विरुद्धमाहस्याद्यान्येषामपि हेत्वाभासानामनुज्ञा प्राप्ता  
तत्र हेत्वाभासाना निग्रहस्थानेष्वेव गणनास्ति निग्रहस्थानानां च वादे प्रतिषेध उक्त इति हेत्वाभासा-  
तिरिक्तानामेव निग्रहस्थानानां वादे प्रतिषेधो वित्तेय इतिपर्यवसितमित्यर्थः ।

तृतीयविशेषणस्य सार्थक्यमाह— पञ्चेति, प्रतिज्ञादिपञ्चावयवयुक्तो वादो भवतीति सूत्रेऽन्वयस्तत्र  
पञ्चत्वस्याविवक्षयाऽवयवानां न्यूनत्वमाभिप्रेयं च संभवति तत्र कर्तव्यम्— न्यूनत्वाधिक्ययोर्निग्रहस्था-  
नरूपत्वात् तथा चात्रावयवानां पञ्चत्वसंख्याया विवक्षितत्वात् “पञ्चावयवोपपन्नः” इति वचनमवयवानां  
न्यूनत्वे न्यूनस्याऽऽभिप्रेयं चाधिक्रम्याभ्यनुज्ञानार्थम्= निग्रहस्थानत्वसिद्धयर्थमेव बोध्यमित्यर्थः । न्यून-  
लक्षणमाह— हीनमिति, अधिकलक्षणमाह— हेत्विति । अवयवेष्विति— वादे हि विशेषतोऽनुमानप्रमाण-  
स्यैव प्रसंगो भवति अवयवाश्चानुमानावयवा एव तथा च प्रमाणतर्कयोरवयवेष्वन्तर्भावः प्राप्तः— अनुमा-  
नेन तदापेक्षिततर्कस्यापि प्राप्तेरिति पञ्चावयवोपपन्न इत्यनेनैव वादे प्रमाणतर्कयोर्लाभे सिद्धेपि पृथक्  
प्रमाणतर्कग्रहणं साधनोपालम्भव्यतिपद्गज्ञापनार्थम्= उभयोरपि साधनोपालम्भवयोर्वादे व्यतिपद्गस्य= संब-  
न्धनियमस्य ज्ञापनार्थमित्यर्थः, अत्र— “पञ्चावयवोपपन्न इत्यनेनैव प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भवत्वात् सिद्धे  
पुनरुपादानं प्रमाणैः साधनमेव कार्यं तर्कणोपालम्भ एव कार्यं इतिबोधनार्थम्” इति श्रीगुरुचरणाः । वि-  
पक्षे वाचकमाह— अन्यथेति, अन्यथा= उक्तनियमाभावे उभावपि पक्षौ= वादिप्रतिवादिपक्षौ स्थापनाहेतु-  
ना= स्वपक्षस्थापनामात्रेण प्रवृत्तौ सन्तौ वादसंज्ञा लभेतां न चवमस्तीति प्रमाणेन साधनं तर्केण चोपा-  
लम्भ इति व्यवस्था वित्तेया, अत्र— “अन्यथैकः स्वस्थानस्थित एव शब्दस्यानित्यत्वं प्रति पञ्चावयवो-  
पपन्नं वाक्यं प्रयुक्ते अपरोपि तादृशः शब्दनित्यतां प्रति तादृशमेव वाक्यं प्रयुक्ते इति सोपि वादः  
प्रसज्येत, साधनोपालम्भविशेषणाय च प्रमाणतर्कग्रहणं कर्तव्यमितिभावः” इति तात्पर्यटीका, स्वपक्ष-  
साधनमात्रस्य परपक्षखण्डनमात्रस्य वा वादत्वं न प्राप्नुयादिति हेतोः पृथक्प्रमाणतर्कग्रहणं कृतं तथा चाव-  
यवपञ्चकेन प्रमाणतर्काभ्यां च साध्यं पृथक् पृथक्वेति प्राप्तं तत्र स्वपक्षसाधनं परपक्षखण्डनं चेत्युभया-  
त्मकस्यैव वादत्वं सिद्धं न तु स्वपक्षसाधनमात्रस्य वा परपक्षखण्डनमात्रस्य वा, अन्यथा पृथक् प्रमाण-  
तर्कग्रहणमनर्थकं स्यादित्याक्षयः । पृथक् प्रमाणतर्कग्रहणस्य प्रयोजनान्तरमप्याह— अन्तरेणेति, अवयव-  
प्रयोगं विनापि प्रमाणैरर्थसिद्धिर्भवत्येवेति तेनापि कल्पेन= अवयवनिरपेक्षैरपि प्रमाणैरर्थसाधनप्रका-

साधनोपालम्भौ वादे भवत इति ज्ञापयति । “ छलजातिनिग्रहस्थानसाधनोपालम्भो जल्पः २ ” इतिवचनाद् विनिग्रहो वाद इति मा विज्ञायि= छलजातिनिग्रहस्थानसाधनोपालम्भ एव जल्पः प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भो वाद एवेति मा विज्ञायीत्येवमर्थं पृथक् प्रमाणतर्कग्रहणम् ॥ १ ॥

## यथोक्तोपपन्नश्छलजातिनिग्रहस्थानसाधनो- पालम्भो जल्पः ॥ २ ॥

यथोक्तोपपन्न इति प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भः सिद्धान्ताविरुद्धः पञ्चावयवोपपन्नः पक्ष-  
प्रतिपक्षपरिग्रहः । छलजातिनिग्रहस्थानसाधनोपालम्भ इति- छलजातिनिग्रहस्थानैः साधन-  
मुपालम्भश्चास्मिन् क्रियते इत्येवंविशेषणो जल्पः ।

न खलु वै छलजातिनिग्रहस्थानैः साधनं कस्यचिदर्थस्य संभवति- प्रतिषेधार्थतैवैषां  
सामान्यलक्षणे विशेषलक्षणे च श्रूयते- “ वचनविघातोऽर्थविकल्पोपपत्त्या छलम् १-२-१० ”

रेण= अवयवप्रयोगरहितैरपि प्रमाणैः साधनोपालम्भौ वादे भवत इति पृथक् प्रमाणतर्कग्रहणेन सूत्रकारो  
विज्ञापयति । पृथक् प्रमाणतर्कग्रहणस्य प्रयोजनान्तरमाह- छलेति, “ छलजातिनिग्रहस्थानसाधनोपालम्भो  
जल्पः ” इत्यग्रिमसूत्रवाक्याद् विनिग्रहः= निग्रहस्थानै रहितो वाद इति मा विज्ञायि किं तु  
निग्रहस्थानानां वादेपि प्रयोगो भवत्येवेत्यर्थः, अत्र “ विनिग्रहो जल्पः ” इतिपाठस्त्वसंगतो भाति,  
स्वोक्तमेव व्याचष्टे- छलजातीति, छलजातिनिग्रहस्थानानां वादे प्रमाणतर्कयोश्च जल्पे प्रयोगो न भव-  
तीति न विज्ञेयं किं तूभयत्रैव भवतीत्यर्थः तदेतत् पृथक् प्रमाणतर्कग्रहणेन रुभ्यते इत्यन्वयः, लाभप्रकारं  
चैनं भाष्यकार एव ज्ञातवान् । किं वा परेण प्रयुक्तानां छलजातिनिग्रहस्थानानां परिहारार्थमेव विशेष-  
तस्तकस्योपेक्षा जायते इति पञ्चावयवापेक्षया पृथगपि प्रमाणतर्कग्रहणेन वादजल्पयोरुभयोरपि छलजा-  
तिनिग्रहस्थानानामभ्यनुज्ञा प्राप्ता । किं वा पञ्चावयवग्रहणेनैव प्रमाणतर्कौ लब्धाविति पृथक् प्रमाणत-  
र्कग्रहणं स्वसाफल्यार्थं वादजल्पयोरुभयोरपि छलजातिनिग्रहस्थानानां प्रयोगं द्योतयति तथा च स्वपक्ष-  
स्थापनं पञ्चभिरवयवैः कर्तव्यं परप्रयुक्तछलादीनां निरासश्च प्रमाणतर्काभ्यां कर्तव्य इत्याशयः प्रतीयते  
अन्यत्तु नावयवारचामीत्यलम् । वस्तुतत्त्वेवं संकरेण वादजल्पयोः पार्यक्यं न संभवतीति प्रमादेनैवेदमुपपा-  
दयति भाष्यकारोयं कामशास्त्रपरायणत्वात् यतः कामसूत्रनिर्मातायमिति क्षन्तव्यम् । अत्र- “ प्रयोजना-  
न्तरमन्वाचिनोति- छलजातीति, विनिग्रहो जल्पो मा विज्ञायि= वादगतनिग्रहस्थानरहितो मा विज्ञा-  
यीत्यर्थः, तद्विज्ञाने क्रीदशोथो भवतीत्याह- छलजातिनिग्रहस्थानेति, वादगतो निग्रहो न जल्पे जल्प-  
गतश्च निग्रहो न वादे इति मा विज्ञायि, सोयमिष्टोर्थो प्रमाणतर्कग्रहणाद्भवते ” इतितात्पर्यटीका ॥१॥

जल्पं लक्षयति- यथोक्तिति, यथोक्तोपपन्नः= वादविशेषणैर्युक्तः, तथा च प्रमाणतर्कसाधनोपा-  
लम्भः सिद्धान्ताविरुद्धः पञ्चावयवोपपन्नः छलजातिनिग्रहस्थानोपालम्भश्च पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहो जल्प  
इत्यन्वयः, किं वा प्रमाणतर्कछलजातिनिग्रहस्थानोपालम्भ इत्येवमन्वयः कर्तव्यः, अर्थश्च पूर्ववदेव  
व्याख्येयः । व्याचष्टे- यथेति । यथोक्तोपपन्नपदग्रहणं पदार्थचतुष्टयमाह- प्रमाणेत्यादिना । छलजातीति-  
विशेषणव्युत्पत्तिमाह- छलजातीति, स्पष्टं सर्वम् । अत्र- “ जल्पे प्रमाणादीनां प्रयोगेपि प्रमाणेनैव  
साधनं तर्कणैवोपालम्भ इतिनियमाभावाद् नैतदलक्षणस्य वादेतिव्याप्तिः ” इति श्रीगुरुचरणाः । सूत्र-  
काराशयेन तु छलजातिनिग्रहस्थानानां जल्पे एव विनियोगो न वादे इतिसिध्यति तेन वादजल्प-  
योर्भेदोपि सिध्यतीति विभावनीयम् ।

छलजातिनिग्रहस्थानैः खण्डनमेव संभवति न कस्यचिन्मण्डनमपीति कथं सूत्रे छलजातिनिग्रह-  
स्थानैः साधनमुक्तमित्याशङ्क्य समाधानाय पूर्वपक्षमाह- न खल्विति । एषाम्= छलजातिनिग्रह-

“साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानं जातिः १-२-१८” “विप्रतिपत्तिरप्रतिपत्तिश्च निग्रहस्थानम् १-२-१९” इति, विशेषलक्षणेष्वपि यथास्वमिति ? । न चैतद्विजानीयात्- प्रतिषेधार्थ-तथैवार्थं साधयन्तीति, ‘छलजातिनिग्रहस्थानोपालम्भो जल्पः’ इत्येवमप्युच्यमाने विज्ञायते एतदिति- प्रमाणैः साधनोपालम्भयोश्छलजातिनिग्रहस्थानानामङ्गभावः स्वपक्षरक्षणार्थत्वात् न स्वतन्त्राणां साधनभावः= यत्तत् प्रमाणैरर्थस्य साधनं तत्र छलजातिनिग्रहस्थानानामङ्गभावो रक्षणार्थत्वात्- तानि हि प्रयुज्यमानानि परपक्षविघातेन स्वपक्षं रक्षन्ति तथा चोक्तम्- “तत्त्वा-ध्यवसायसंरक्षणार्थं जल्पवितण्डे वीजप्ररोहरक्षणार्थं कण्टकशाखावरणवत् ४-२-५०” इति, यथासौ प्रमाणैः प्रतिपक्षस्योपालम्भस्तस्य चैतानि प्रयुज्यमानानि प्रतिषेधविघातसहकारीणि भवन्ति. तदेवमङ्गीभूतानां छलादीनामुपादानं जल्पे न स्वतन्त्राणां साधनभावः. उपालम्भे तु स्वातन्त्र्यमप्यस्तीति ॥ २ ॥

स्थानानाम् । छलस्य सामान्यं लक्षणमाह- वचनेति । जातेः सामान्यं लक्षणमाह- साधर्म्येति । निग्रह-स्थानस्य सामान्यं लक्षणमाह- विप्रतिपत्तिरिति । अर्थश्चैवामग्रे भाष्ये एव द्रष्टव्यः । विशेषलक्षणानि तु छलस्य प्रथमाध्यायद्वितीयाह्निके जातेश्च पञ्चमाध्यायप्रथमाह्निके निग्रहस्थानस्यच पञ्चमाध्यायद्विती-याह्निके द्रष्टव्यानि, छलजातिनिग्रहस्थानानां विशेषलक्षणेष्वपि यथास्वम्= तत्तल्लक्षणवाक्यानुसारेण प्रतिषेधार्थतैव विज्ञायते न साधकत्वमित्यन्वयः । उक्तं परिहरति- न चेति, छलजातिनिग्रहस्थानानि अर्थम्= स्वपक्षं प्रतिषेधार्थतथैव= परपक्षप्रतिषेधमुखेनैव साधयन्तीत्येतद् न विजानीयादित्यर्थमेव सूत्रे “छलजातिनिग्रहस्थानसाधनोपालम्भः” इत्युक्तं तदनेन वचनेन छलजातिनिग्रहस्थानानामपि स्वपक्ष-साधनत्वमपि प्राप्तमित्यर्थः । स्वाभिप्रायमुद्घाटयति- छलजातीति, “छलजातिनिग्रहस्थानोपालम्भः” इत्यत्र “छलजातिनिग्रहस्थानसाधनोपालम्भः” इत्येवं पाठो युक्तः- सूत्रानुसारात् । “छलजातिनिग्रहस्था-नसाधनोपालम्भो जल्पः” इत्युच्यमाने यद्विज्ञायते तदाह- प्रमाणैरिति, प्रमाणैः साधने उपालम्भे च क्रियं-माणे छलजातिनिग्रहस्थानानां स्वपक्षरक्षणार्थत्वात्= स्वपक्षरक्षकत्वात् अङ्गभावः= अङ्गत्वम्= सहकारित्वं भवति. स्वतन्त्राणाम्= प्रमाणनिरपेक्षाणां साधनभावः= साधनत्वं= स्वपक्षसाधकत्वं न संभवति. तथा च छलजातिनिग्रहस्थानानां प्रमाणाङ्गत्वेन स्वपक्षरक्षकत्वे प्राप्ते प्रतिषेधमुखेनैवार्थसाधकत्वमिति नियमो नोपपद्यते इत्यर्थः । स्वोक्तमेव व्याचष्टे- यत्तदिति, अर्थस्य= स्वपक्षस्य, तत्र= स्वपक्षसाधने, अङ्गभावः= सहकारित्वम्, रक्षणार्थत्वात्= स्वपक्षरक्षकत्वात् । उक्ते हेतुमाह- तानीति, तानि= छलजातिनिग्रह-स्थानानि, परपक्षखण्डनं हि स्वपक्षरक्षणार्थमेव भवतीति परपक्षखण्डनद्वारा छलजातिनिग्रहस्थानानां स्वपक्षरक्षकत्वमपि सिद्धम्, परपक्षविघातेन= परपक्षखण्डनद्वारा । उक्ते चतुर्थाध्यायसूत्रं प्रमाणयति- तस्वेति, यथा शस्यस्थानपरितः कण्टकशाखाभिरावरणं वीजप्ररोहस्य= बीजाङ्कुरस्य= शस्यस्य रक्षणार्थं भवति तथा जल्पवितण्डे अपि तत्त्वाध्यवसायस्य= स्वसिद्धान्तस्य रक्षणार्थं भवति इति सूत्रार्थः, छलजाति-निग्रहस्थानप्रधानयोर्जल्पवितण्डयोः स्वपक्षरक्षकत्ववचनात् प्राप्ताप्राप्तविवेकन्यायेन छलजातिनिग्रहस्था-नानामेवं स्वपक्षरक्षकत्वमपि सिद्धं तच्च परपक्षप्रतिषेधमुखेनेत्यर्थः । सूत्राभिप्रायमाह- यश्चेति, उपालम्भः= खण्डनं क्रियते तस्य= परपक्षखण्डनस्य= परपक्षखण्डनार्थं चैतानि= छलजातिनिग्रहस्थानानि प्रयुज्य-मानानि प्रतिषेधस्य= स्वपक्षप्रतिषेधरूपस्य परपक्षस्य विघातेन प्रमाणानां सहकारीणि भवन्ति । उपसं-हरति- तदेवमिति, एवम्= उक्तप्रकारेण जल्पे छलादीना यदुपादानम्= प्रयोगः सोऽङ्गीभूतानाम्= प्रमाणाङ्गत्वेनैव भवति. स्वतन्त्राणाम्= प्रमाणनिरपेक्षाणां तु छलजातिनिग्रहस्थानानां साधनभावः= स्वप-क्षसाधकत्वं न भवति. उपालम्भे= परपक्षखण्डने तु स्वातन्त्र्यमप्यस्त्येव= छलजातिनिग्रहस्थानानां प्रमाणनिरपेक्षाणामपि परपक्षविघातकत्वं तूपपद्यते- परपक्षप्रतिघातार्थमेव कल्पितत्वादित्यन्वयः ॥ २ ॥

## स प्रतिपक्षस्थापनाहीनो वितण्डा ॥ ३ ॥

सः= जल्पो वितण्डा भवति, किंविशेषणः ? प्रतिपक्षस्थापनया हीनः= यौ तौ समानाधिकरणौ विरुद्धौ यमौ पक्षप्रतिपक्षावित्युक्तं तयोरेकतरं वैतण्डिको न स्थापयतीति. परपक्षप्रतिषेधेनैव प्रवर्तते इति । अस्तु तर्हि 'स प्रतिपक्षहीनो वितण्डा' ? । यद्वै खलु तत् परप्रतिपेधलक्षणं वाक्यं स वैतण्डिकस्य पक्षः, न त्वसौ साध्यं कंचिदर्थं प्रतिज्ञाय स्थापयतीति तस्माद् यथान्यासमेवास्त्विति ॥ ३ ॥

हेतुलक्षणाभावादहेतवो हेतुसामान्याद् हेतुवदाभासमानाः, ते इमे—

## संव्यभिचार-विरुद्ध-प्रकरणसम-साध्यसम- कालातीता हेत्वाभासाः ॥ ४ ॥

वितण्डां लक्षयति— स इति, सः= जल्प एव प्रतिपक्षस्थापनाहीनः= स्वपक्षस्थापनाहीनः= परपक्षखण्डनमात्रपरः सन् वितण्डेत्युच्यते तथा च प्रमाणतर्काभ्या पञ्चभिरवयवैः छलजातिनिग्रहस्थानैश्च यत् परपक्षखण्डनमात्रं क्रियते स्वपक्षश्च न स्थाप्यते सा वितण्डेत्यन्वयः, परपक्षस्य स्वपक्ष एव प्रतिपक्षो भवतीति सूत्रे प्रतिपक्षशब्देन स्वपक्ष एव ग्राह्यस्तदेतद् भाष्येण स्पष्टमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— स इति । किंविशेषणः= केन विशेषेण विशिष्टः सन् जल्पो वितण्डा भवतीति जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— प्रतिपक्षेति, प्रतिपक्षस्थापनया= स्वपक्षस्थापनया । स्वाभिप्रायं विशदयति— याविति, पक्षप्रतिपक्षयोः स्वरूपं चैतद्वादलक्षणभाष्ये स्पष्टमुपपादितम् । तयोः= पक्षप्रतिपक्षयोर्मध्ये एकतरम्= स्वपक्षं वा प्रतिपक्षभूतं परपक्षं वा वैतण्डिकः= वितण्डया प्रवृत्तो न स्थापयति किं तु परपक्षप्रतिषेधेनैव प्रवर्तते= परपक्षखण्डनमात्रं करोति अत एव स वैतण्डिक इत्युच्यते— स्वपक्षस्थापनाहीनस्य परपक्षखण्डनमात्रस्य वितण्डापदवाच्यत्वादित्यन्वयः । ननु स्वपक्षस्य स्थापनाभावेनाऽभाव एव प्राप्तस्तथा च 'प्रतिपक्षहीनः= स्वपक्षहीनः सन् सः= जल्पो वितण्डा' इत्येव वितण्डालक्षणं किं न क्रियते इत्याशङ्कते— अस्त्विति । उत्तरमाह— यद्वै इति, वैतण्डिकस्य स्वपक्षाभावो नास्ति— क्रियमाणस्यैव स्वपक्षत्वात् तथा च परप्रतिपेधलक्षणं वाक्यम्= परपक्षखण्डनमेव वैतण्डिकस्य पक्षोस्तीति तादृशपक्षसत्त्वात् 'स प्रतिपक्षहीनो वितण्डा' इत्येवं वितण्डालक्षणं नोपपद्यते । असौ= वैतण्डिकः साध्यं कमप्यर्थं प्रतिज्ञाय न स्थापयतीति 'प्रतिपक्षस्थापनाहीनो जल्पो वितण्डा' इत्येव सूत्रोक्तं लक्षणं संभवतीत्युपसंहरति— तस्मादिति, यथान्यासम्= सूत्रानुसारेणैव लक्षणमस्तु= युक्तम्— " स प्रतिपक्ष-स्थापनाहीनो वितण्डा " इति इत्यर्थः ॥ ३ ॥

हेत्वाभासनिरूपणमारभते— हेतुलक्षणेति, हेतुलक्षणस्य= साध्यव्याप्यत्वस्य अभावात् हेत्वाभासा अहेतवः, हेतुसामान्यात्= हेतुसादृश्यात्. सादृश्यं च हेतुत्वबोधकविभक्तयन्तपदप्रतिपाद्यत्वं यथा 'वह्निमान् धूमान्' इत्यत्र धूमपदप्रयोगस्तथैव 'धूमवान् वह्नेः' इत्यत्र वह्निपदप्रयोगाद् वह्नेहेतुत्वं प्रतीयते वस्तुतस्तु वह्नेर्धूमहेतुत्वं नास्ति— व्यभिचारित्वादिति पञ्चम्यन्तपदप्रतिपाद्यत्वाद्द्विहेतुवदाभासते इति हेत्वाभासः । हेतुसामान्याद् हेतुवदाभासमाना हेत्वाभासा हेतुलक्षणाभावात्= हेतुलक्षणानाक्रान्तत्वाद्देतव इत्यन्वयः । सामान्यलक्षणं च यद्विषयकत्वेन ज्ञानस्यानुमितिविरोधित्वं तत्त्वं हेत्वाभासत्वमिति, हेत्वाभासत्वविषयकज्ञानस्यानुमितिविरोधित्वं च स्पष्टमेवेत्यलम् । हेत्वाभासविभागसूत्रमवतारयति— ते इति, ते इमे हेत्वाभासाः पञ्चविधा इत्यर्थः । संव्यभिचारो विरुद्धः प्रकरणसमः साध्यसमः कालातीत इति पञ्चविधा हेत्वाभासा इति सूत्रान्वयः ॥ ४ ॥

तेषाम्—

## अनैकान्तिकः सव्यभिचारः ॥ ५ ॥

व्यभिचारः= एकत्राज्यवस्था. सह व्यभिचारेण वर्तते इति सव्यभिचारः, निदर्शनम्— नित्यः शब्दोऽस्पर्शत्वात्. स्पर्शवान् कुम्भोऽनित्यो दृष्टो न च तथा स्पर्शवान् शब्दस्तस्माद् अस्पर्शत्वात् नित्यः शब्द इति । दृष्टान्ते स्पर्शवत्त्वमनित्यत्वं च धर्मो न साध्यसाधनभूतौ दृश्येते— स्पर्शवांश्चाऽणुनित्यश्चेति । आत्मादौ च दृष्टान्ते “ उदाहरणसाधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुः १-१-३४ ” इति. अस्पर्शत्वादिति हेतुर्नित्यत्वं व्यभिचरति— अस्पर्शा बुद्धिरनित्या चेति, एवं द्विविधेपि दृष्टान्ते व्यभिचारात् साध्यसाधनभावो नास्तीति लक्षणाभावादहेतुरिति । नित्यत्वमप्येकोऽन्तः अनित्यत्वमप्येकोऽन्तः एकस्मिन्नन्ते विद्यते इत्यैकान्तिको विपर्ययादऽनैकान्तिकः— उभयान्तव्यापकत्वादिति ॥ ५ ॥

हेत्वाभासानां विशेषलक्षणान्यवतारयति— तेषामिति, तेषाम्= उक्ताना पञ्चविधाना हेत्वाभासाना मध्ये योऽनैकान्तिकः स सव्यभिचार इत्यर्थः । अनैकान्तिक = व्यभिचारी हेतुर्व्यभिचारेण सह वर्तमानत्वान्= व्यभिचारयुक्तत्वान् सव्यभिचार इत्युच्यते यथा धूमवान् वह्निरिति धूमाभाववत्यङ्गारशकटे वृत्तित्वाद्द्विधूमव्यभिचारीति सव्यभिचार इति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— व्यभिचार इति, एकत्र= साध्यवति ऋज्यवन्धा= सत्त्वनियमाभावः यथा धूमवत्येव वह्निर्वर्तते इति नियमो नास्ति, धूमश्च वह्नित्वेव वर्तते इति नियमोऽस्ति । सव्यभिचारशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह— सहेति । सव्यभिचारमुदाहरति— नित्य इति, निदर्शनम्= उदाहरणम् । अत्राऽस्पर्शत्वम्= स्पर्शरहितत्वं हेतुर्नित्यत्वव्यभिचारी विज्ञेयः— नित्यत्वरहितेपि ज्ञानादौ वृत्तित्वान् । पूर्वपक्षी अस्पर्शत्वस्य हेतुर्नित्यत्वसाधकत्वमुपादयति— स्पर्शवानिति, नित्यत्वरहिते कुम्भादावस्पर्शत्वं नास्ति नित्ये चात्मादावस्तीति साध्यव्याप्यत्वं प्राप्तमित्यर्थः, तथा= कुम्भादिवत् । उपसंहरति— तस्मादिति । उक्तं प्रत्याचष्टे— दृष्टान्ते इत्यादिना, दृष्टान्ते= व्यतिरेकदृष्टान्ते कुम्भे, अनित्यत्वं स्पर्शवत्त्वसाध्यं नास्तीत्यर्थः, धर्मो= अनित्यत्वस्पर्शवत्त्वे । स्पर्शवत्त्वस्यानित्यत्वासाधकत्वप्रदर्शनार्थं व्यभिचारं प्रदर्शयति— स्पर्शवानिति, अणुः= परमाणुर्नित्योपि स्पर्शवानस्ति तथा चाऽनित्यत्वाभावपत्यपि परमाणौ वृत्तित्वान् स्पर्शवत्त्वमनित्यत्वव्यभिचारि जातमिति नाऽनित्यत्वसाधकं संभवतीत्यर्थः । अन्यव्यव्याप्तिं दृषयति— आत्मादाविति, आत्मादावन्वयिदृष्टान्तेपि च नित्यत्वाऽस्पर्शत्वयोः साध्यसाधनभावो न दृश्यते— अस्पर्शत्वस्य नित्यत्वव्यभिचारित्वादित्यर्थः, भाष्यपाठस्तु विकल इव प्रतिभाति । हेतुस्वरूपमाह— उदाहरणेति, तदेतन् प्रथमाह्निकस्य चतुस्त्रिंशत्सूत्रे स्पष्टम्, अस्पर्शत्वस्य चात्माशुदाहरणसाधर्म्यात् नित्यत्वसाधकत्वं न संभवति— व्यभिचारित्वादित्यर्थः । किं वात्मादिदृष्टान्ते उदाहरणसाधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुः= अस्पर्शत्वहेतोः शब्दनित्यत्वसाधकत्वमुच्यते तच्च न संभवति बुद्ध्यादौ व्यभिचारादित्येवं व्याख्येयम् । व्यभिचारं प्रदर्शयति— अस्पर्शत्वादिति, नित्यत्वाभाववत्यामपि बुद्धौ वर्तमानत्वादस्पर्शत्वं नित्यत्वव्यभिचारि जातमिति शब्दनित्यत्वसाधकं न संभवतीत्यर्थः । उपसंहरति— एवमिति, एवम्= उक्तरीत्या द्विविधेपि दृष्टान्ते= अन्वयिदृष्टान्ते व्यतिरेकिदृष्टान्ते च व्यभिचारात् नित्यत्वास्पर्शत्वयोः साध्यसाधनभावो नास्तीति लक्षणाभावात्= साध्यव्याप्यत्वाभावादस्पर्शत्वमत्राऽहेतुः= हेत्वाभास एव । यत्र यत्राऽस्पर्शत्वं तत्र तत्र नित्यत्वमित्यन्वयव्याप्तिरपि नास्ति— बुद्धौ व्यभिचारात् । यत्राऽस्पर्शत्वं नारित तत्र नित्यत्वमपि नास्तीति व्यतिरेकव्याप्तिरपि नास्ति— परमाणौ व्यभिचारादित्यस्पर्शत्वं नित्यत्वसाधकं न संभवतीत्यर्थः । व्यतिरेकव्याप्त्यभावश्चायं भाष्योक्तपरमाणुदृष्टान्तानुरोधेन प्रदर्शित इत्यनुसंधेयम् । किं वा यत्र नित्यत्वं नास्ति तत्राऽस्पर्शत्वं नास्तीति व्यतिरेकव्याप्तिर्नास्ति— बुद्धौ व्यभिचारात् । अनैकान्तिकशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह— नित्यत्वमिति, अन्तः= कोटिः, प्रकृते इति शेषः,

## सिद्धान्तमभ्युपेत्य तद्विरोधी विरुद्धः ॥ ६ ॥

तं विरुणद्धीति तद्विरोधी= अभ्युपेतं सिद्धान्तं व्याहन्तीति, यथा- सोऽयं विकारो व्यक्तेरपैति नित्यत्वप्रतिषेधात्, अपेतोप्यस्ति विनाशप्रतिषेधात्, न नित्यो विकार उपपद्यते इत्येवं हेतुः 'व्यक्तेरपेतोपि विकारोस्ति' इत्यनेन स्वसिद्धान्तेन विरुध्यते ।

कथम् ?, व्यक्तिः= आत्मलाभः अपायः= प्रच्युतिः. यद्यात्मलाभात् प्रच्युतो विकारोस्ति ? नित्यत्वप्रतिषेधो नोपपद्यते- यद् व्यक्तेरपेतस्यापि विकारस्याऽस्तित्वं तत् खलु नित्यत्वमिति,

एकस्मिन्नन्ते= एककोटिविशिष्टे वर्तते इत्यैकान्तिकः= अव्यभिचारी. विपर्ययात्= तद्विपरीतः= ऐकान्तिकविपरीतः= व्यभिचारी हेतुरनैकान्तिक इत्युच्यते- उभयान्तव्यापकत्वात्= साध्यवति साध्याभाववति च वर्तमानत्वादकान्तिकः= अव्यभिचारी न भवतीत्यर्थः ॥ ५ ॥

विरुद्धाख्यं हेत्वाभासं लक्षयति- सिद्धान्तमिति, न कश्चिदपि सर्वविरुद्धो भवतीत्यभिप्रायेण सिद्धान्तमित्युक्तम्, सिद्धान्तमभ्युपेत्य= यः सिद्धान्तोऽभ्युपेतस्तद्विरोधी हेतुर्विरुद्ध इत्युच्यते. साध्याभावव्याप्यो हेतुर्विरुद्ध इतियावन् यथा वह्निमान् जलादित्यत्र जलं वह्नयभावव्याप्यत्वाद् वह्निविरुद्धम् । विशेषविवक्षायां चात्र सिद्धान्तपदेन साध्यं ग्राह्यं तथा च साध्यविरोधी विरुद्ध इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- तमिति, तम्= सिद्धान्तम्= साध्यम्, तदेतद् विरुद्धशब्दनिर्वचनम् । उक्तं व्याचष्टे- उभ्युपेतमिति, यो हेतुः स्वीकृतं सिद्धान्तं व्याहन्ति= साध्याभावापादको भवति स हेतुर्विरुद्ध इत्यन्वयः । उदाहरति- सोयमिति, सतोपि विकारस्य स्वरूपप्रच्युतिसाधनार्थं सांख्यानुमानमिदम्, अयम्= महत्तत्त्वादिलक्षणो विकारः= प्रकृतिविकारः व्यक्तेरपैति= स्वरूपात् प्रच्युतो भवति= रूपान्तरेण परिणमते इत्यर्थः, हेतुमाह- नित्यत्वप्रतिषेधादिति. अनित्यत्वादित्यर्थः, यत्र यत्रानित्यत्वं तत्र तत्र परिणामित्वं यथा मृदादाविति स्पष्टमेव, अस्थैव व्याख्यानं क्रियते- "न नित्यो विकार उपपद्यते" इति, यो हि विकारः स विकारत्वादेवाऽनित्यः- विकारत्वं हि कार्यत्वं कार्यश्चानित्य इति स्पष्टमेवेत्यर्थः । सांख्यसिद्धान्तमाह- अपेत इति, अपेतः= व्यक्तेरपेतः= स्वरूपप्रच्युतोपि महत्तत्त्वादिलक्षणो विकारोऽस्ति= सन्नेव न त्वऽसन्- विनाशप्रतिषेधात्= विनाशाऽप्रतियोगित्वात्= सत्त्वात् विनाशाप्रतियोगिनश्च सत्त्वं स्पष्टमेव, सांख्यमते विकाराणां नित्यत्वाभावेपि सत्त्वमस्ति- सद्वादस्वीकारात् सतश्च सर्वथा विनाशास्वीकारादित्याशयः, उक्तं च तैः- "सत्कार्यम्" इति । उपसंहरति- इत्येवमिति, हेतुः= नित्यत्वप्रतिषेधादितिहेतुः 'व्यक्तेरपेतोपि विकारोस्ति' इत्यनेन स्वसिद्धान्तेन= सांख्यादिसिद्धान्तेन विरुध्यते इति विरुद्धः- सांख्यसिद्धान्तविरुद्धस्य विकारासत्त्वस्यापदकत्वादित्यन्वयः । अत्र- "अत्रोदाहरणभाष्यम्- यथा सोयं विकार इति, महद्दहङ्कारपञ्चतन्मात्रैकादशेन्द्रियभूतसूक्ष्ममहाभूतानि विकारस्तस्य व्यक्तिः= धर्मलक्षणावस्थापरिणाम- र्तस्मादपाय इति, अत्र हेतुः= नित्यत्वप्रतिषेधादिति, तस्य व्याख्यानम्- न नित्यो विकार उपपद्यते इति, अपेतोपि विकारोस्ति- विनाशप्रतिषेधात्, सोयं नित्यत्वप्रतिषेधादिति हेतुः 'व्यक्तेरपेतोपि विकारोस्ति' इत्यनेन स्वसिद्धान्तेन विरुध्यते" इतितात्पर्यदीका । नित्यत्वप्रतिषेधात्= नित्यत्वाभावा- दितिहेतुना विकाराणामसत्त्वं प्राप्तं तत्र सांख्यसिद्धान्तविरुद्धमित्याशयः, अनित्यस्य सत्त्वं न संभवति नित्यस्यैव सत्त्वसंभवादिति नैयायिकाभिप्रायः ।

उक्तहेतोः सिद्धान्तविरुद्धत्वं जिज्ञासते- कथमिति । जिज्ञासितमुपपादयति- व्यक्तिरित्यादिना, व्यक्तिः= प्राकट्यम्= आत्मलाभः= स्वरूपसत्त्वम्, अपायः= प्रच्युतिः= स्वरूपविनाश इतियावन्, तत्राभिप्रायमाह- यदीति, यद्यात्मलाभात् प्रच्युतः= स्वरूपेणाविद्यमानोपि विकारोऽस्ति= सन्नेव तदा नित्यत्वप्रतिषेधः= नित्यत्वप्रतिषेधादितिहेतुनोपपद्यते- विकारस्य सत्त्वेन नित्यत्वलाभादित्याशयः । नित्यत्वस्वरूपमाह- यदिति, अस्तित्वमेव नित्यत्वमिति नियमाभावेपि व्यक्तेरपेतस्यास्तित्वं तु नित्य-

। नित्यत्वप्रतिषेधो नाम विकारस्याऽऽत्मलाभात् प्रच्युतेरुपपत्तिः— यदात्मलाभात् प्रच्यवते तद-  
ऽनित्यं दृष्टम्. यदस्ति न तदात्मलाभात् प्रच्यवते, अस्तित्वं चात्मलाभात् प्रच्युतिरिति  
विरुद्धावेतौ धर्मौ न सह संभवत इति, सोयं हेतुर्यं सिद्धान्तमाश्रित्य प्रवर्तते तमेव  
व्याहन्तीति ॥ ६ ॥

## यस्मात् प्रकरणचिन्ता स निर्णयार्थमपदिष्टः प्रकरणसमः ॥ ७ ॥

विमर्शाधिष्ठानो पक्षप्रतिपक्षानुभौ अनवसितौ प्रकरणं तस्य चिन्ता, विमर्शात् प्रभृति  
प्राङ् निर्णयात् यत् सर्वाक्षणं सा जिज्ञासा यत्कृता स निर्णयार्थं प्रयुक्तः उभयपक्षसाम्यात्  
त्वमेव स्यात् अन्यथा व्यक्तरूपेतस्यास्तित्वमेव न स्यादित्यर्थः । नित्यत्वप्रतिषेधम्वरूपमाह— नित्यत्वेति,  
प्रच्युतेरुपपत्तिः= प्रच्युतिरित्यर्थः । आत्मलाभात् प्रच्युतस्यानित्यत्वमाह— यदिति, यथा घटादिकमिति-  
शेषः, तथा च यदि विकार आत्मलाभात्=स्वरूपात् प्रच्युतो भवति तदा तस्य नित्यत्वप्रतिषेध  
उपपद्यते इत्यर्थः । नत आत्मलाभान् प्रच्युतेरभावमाह— यदस्तीति, यदस्ति तत्रात्मलाभात् प्रच्यवते  
इति. यदि विकारोऽस्ति=सन्नेव तदा तस्यात्मलाभात् प्रच्युतिर्नोपपद्यते इत्यर्थः । पर्यवसितमाह—  
अनित्यत्वमिति, अस्तित्वं स्वरूपप्रच्युतिरिति च परस्परविरुद्धौ धर्माविति सह=एकत्र न संभवत इति  
विकाराणामस्तित्वं वा स्वरूपप्रच्युतिर्वोपपद्यते न तु द्वयमपीति नैग्यायिकाभिप्रायः, एतद्विरुद्धं च सांख्यैः  
सूत्रप्रच्युतस्यापि विकारस्यारित्वं स्वीकृतं. तत्र सांख्यैः स्वरूपप्रच्युतिसाधनार्थं नित्यत्वप्रतिषेधादिति-  
हेतुः प्रयुक्तः— नित्यत्वस्य स्वरूपप्रच्युतिप्रतिबन्धकत्वात्. तत्र नित्यत्वप्रतिषेधादितिहेतुर्विकारस्यास्तित्व-  
त्वसिद्धान्तं न विरुध्यते— अस्तित्वं सति नित्यत्वप्रतिषेधानुपपत्तेः नित्यत्वप्रतिषेधे च सत्यस्तित्वानुपपत्ते-  
रित्याशयः । ऋषसंहरति— सोयमिति, सोयं विरुद्धाख्यो हेतुर्यं सिद्धान्तमाश्रित्य प्रवर्तते=प्रयुज्यते  
तमेव व्याहन्तीति सिद्धान्तविरुद्धत्वाद्विरुद्ध इत्युच्यते इत्यर्थः । यद्यपि विरुद्धः व्यभिचारी भवति  
तथापि नाध्याभशव्याप्यत्वलक्षणशेषविशेषमाश्रित्य व्यभिचारितो विरुद्धस्य भेदः— व्यभिचारिणि  
साध्याभावव्याप्यत्वनियमासंभवादित्यलम् ॥ ६ ॥

प्रकरणसमं द्वैत्वाभासं लक्षयति— यस्मादिति, यस्मात् हेतोः साध्यसाधनार्थं प्रयुक्तात् प्रकरणस्य=  
पक्षप्रतिपक्षयोः= साध्यतदभावयोरर्थात् अथ पक्षः साध्यवान् वा साध्याभाववान् वेति चिन्ता=  
जिज्ञासा जायते स हेतुर्निर्णयार्थम्= साध्यसाधनार्थमपदिष्टः= प्रयुक्तः सन् प्रकरणसमः= सत्प्रतिपक्ष  
इत्युच्यते, एतादृशहेतोः साध्यतदभाववैल्युभयव्याप्यत्वादेतस्मादुक्ता चिन्ता जायते इति सूत्रान्वयः ।  
अत्र— “ तथा च निर्णयार्थं प्रयुक्तो हेतुर्यत्र निर्णयं जनयितुमशक्तस्तुल्यवलेन परेण प्रतिबन्धात् किं तु  
धर्मिणः साध्यवत्त्वं तदभाववत्त्वं वेति चिन्ताम्= जिज्ञासां प्रवर्तयति स प्रकरणसमः” इति विश्वना-  
थभट्टाः । व्याचष्टे— विमर्शति, विमर्शाधिष्ठानो= संशयमाश्रितौ= संशयेन प्रवृत्तौ अनवसितौ= अस-  
माप्तौ=निर्णयात् पूर्वकालिकौ यौ पक्षप्रतिपक्षौ उक्तौ तावुभौ प्रकरणमित्युच्यते तस्य प्रकरणस्य चिन्ता=  
जिज्ञासा, साध्यतदभावविषयकत्वात् पक्षप्रतिपक्षौ साध्यतदभावावेव तयोरेव प्रकरणमिति नामधेयम्,  
सत्प्रतिपक्षस्थले साध्यतदभावयोरन्यतरस्य निश्चयो न भवतीति पक्षः साध्यवान् वा साध्याभाववान्  
वेति जिज्ञासा जायते यथा वह्निमान् पापाणमयत्वादित्यत्र पापाणमयत्वहेतुना वह्नितदभावयोरन्यतरस्य  
निश्चयासंभवादन्यतरजिज्ञासा जायते— किंविशिष्टः पक्ष इति । चिन्तापदार्थमाह— विमर्शादिति, संश-  
यमारभ्य निर्णयपर्यन्तं यत् समीक्षणम्= विचारः स एव जिज्ञासा सैव चिन्तेत्युच्यते चिन्तनम्=  
विचारणं सा चिन्ता यत्कृता= येन प्रवृत्ता= येन न निवृत्ता सः= एतादृशो हेतुर्निर्णयार्थं प्रयुक्तः सन्  
प्रकरणसम इत्युच्यते, प्रकरणसमशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह— उभयेति, उभयपक्षसाम्यात्= पक्षप्रतिपक्षयोः



प्रकरणमनतिवर्तमानः प्रकरणसमो निर्णयाय न प्रकल्पते । प्रज्ञापनं तु- अनित्यः नित्यधर्मानुपलब्धेरिति. अनुपलब्धमाननित्यधर्मकमऽनित्यं दृष्टं स्थाल्यादि, नित्यः शब्दोऽनित्यधर्मानुपलब्धेः अनुपलब्धमानाऽनित्यधर्मकं नित्यं दृष्टमाकाशादि ( इति ) ।

यत्र समानो धर्मः संशयकारणं हेतुत्वेनोपादीयते स संशयसमः सव्यभिचार एव, या तु विमर्शस्य विशेषापेक्षिता उभयपक्षविशेषानुपलब्धिश्च सा प्रकरणं प्रवर्तयति- यथा शब्दे नित्यधर्मो नोपलब्धते एवमनित्यधर्मोऽपि. सेयमुभयपक्षविशेषानुपलब्धिः प्रकरणचिन्तां प्रवर्तयति । कथम् ? विपर्यये हि प्रकरणनिवृत्तेः- यदि नित्यधर्मः शब्दे गृह्यते ? न स्यात् प्रकरणं. यदि वाऽनित्यधर्मो गृह्येत? एवमपि निषर्तेत प्रकरणम् । सोऽयं हेतुरुभौ पक्षौ प्रवर्तयन् अन्यतरस्य निर्णयाय न प्रकल्पते ॥ ७ ॥

समानत्वात्= साध्यतदभावाभ्यां व्याप्यत्वात् प्रकरणमनतिवर्तमानः= पक्षप्रतिपक्षयोरनिवर्तक इति प्रकरणसम इत्युच्यते स च निर्णयाय समर्थो न भवतीत्यन्वयः । प्रज्ञापनम्= उदाहरणम्, उदाहरति- अनित्य इति, नित्यस्य पदार्थस्य यो धर्मोऽविनाशित्वादिकं तदनुपलब्धेरित्यर्थः । दृष्टान्तमाह- अनुपलब्धेति, नोपलब्धमानो नित्यपदार्थधर्मो यत्र तद् अनुपलब्धमाननित्यधर्मकम् अनित्यं भवति यथा रथास्यादीति नित्यधर्मानुपलब्धेरितिहेतुना शब्दस्यानित्यत्वं प्राप्तमित्यन्वयः, नित्यत्वसाधकप्रयोगमाह- नित्य इति, प्रयोगद्वयस्यापि परस्परव्याघातकत्वात् प्रकरणसमत्वम् । अत्र यथा ह्यविद्यमानस्य नित्यधर्मस्यानुपलब्धिः संभवति तथा विद्यमानस्यापि प्रतिबन्धकात् संभवतीति नित्यधर्मानुपलब्धेरितिहेतुना शब्दे नित्यत्वानित्यत्वयोरन्यतरनिश्चयो न संभवतीति प्रकरणचिन्ता प्रवर्तते एव नृथः, हेतुनिवर्तक इत्ययं हेतुः प्रकरणसम इत्यर्थः । अत्र "यथा नित्यत्वपक्षे नित्यधर्मानुपलब्धिरेवमनित्यत्वपक्षे नित्यधर्मानुपलब्धिः सेयं तत्त्वानुपलब्धिमात्रविवक्षयोभयपक्षसमा. प्रकरणसमा तु यथा प्रकरणसममित्यायकमेवमियमपीत्यर्थः व्युत्पत्तिमात्रं चैतन्. प्रकरणसमपदस्य प्रवृत्तिनिमित्तं तु सत्प्रतिपक्षत्वमाह- वमन्यवाऽनैकान्तिकस्यापि प्रकरणसमत्वप्रसङ्गादिति" इति तात्पर्यटीका ।

सव्यभिचारप्रकरणसमयोर्भेदमुपपादयति- यत्रेति, समानः= साध्यतदभावयोः साध्यत्व एव यः संशयकारणं भवति स यत्र हेतुत्वेन प्रयुज्यते स संशयसम इत्युच्यते यथा रथाशयः समानः सन् एकमापको न भवति तथा सोपीति संशयसमः स च सव्यभिचार एव यथा धूमवान् इतिहेतुः संशयो विचारसदभावयोः समान एव. स च सत्प्रतिपक्षानुत्पापकत्वात् प्रकरणसमो न भवतीत्यन्वयः. अहेरित्यत्र बहिर्धर्मत्वविशेषमाह- येति, या विमर्शस्य= संशयस्य विशेषापेक्षिता= निर्णयापेक्षिता या यथा यथैः । प्रकरणसमस्य पक्षप्रतिपक्षयोः= साध्यतदभावयोर्विशेषानुपलब्धिः सा प्रकरणं प्रवर्तयति तादृशमलक्षणे चोभयोः पक्षयोः= प्रकरणसम इत्युच्यते । विशेषानुपलब्धिमाह- येति, नित्यधर्मः= नित्यपदार्थधर्मः= नित्यत्वसाधकः, अनित्यधर्मः= अनित्यपदार्थधर्मः= अनित्यत्वसाधकोऽपि नोपलब्धते इत्यन्वयः । उपसंहरति- सेयमिति । उभयपक्षयोः= नित्यत्वानित्यत्वपक्षयोः । प्रकरणचिन्ताम्= साध्यतदभावयोरन्यतरस्य जिज्ञासाम् । प्रकरणचिन्ताप्रवृत्तिं जिज्ञासते- कथमिति, उत्तरमाह- विपर्यये इति, विपर्यये= प्रकरणचिन्ताया अभावे प्रकरणनिवृत्तिः= विचारनिवृत्तिः स्यात् न च विचारो निवर्तते इत्युभयपक्षविशेषानुपलब्धिः प्रकरणचिन्ता प्रवर्तयतीत्यन्वयः । विपर्ययं विग्रहयति- यदीति, न स्यात्= न प्रवर्तते, एवमपि= अनित्यधर्मग्रहणेऽपि । उपसंहरति- सोऽयमिति, अयम्= प्रकरणसमः । पक्षौ= पक्षप्रतिपक्षौ, अन्यतरस्य= पक्षप्रतिपक्षयोः= साध्यतदभावयोरन्यतरस्य निर्णायको न भवतीति हेत्वाभासः । यत्रैक एव हेतुः साध्यतदभावयोर्भययोरपि व्याप्यो भवति न सव्यभिचारः, यत्र हेतुद्वयं परस्परसाध्यभावव्याप्यं प्रयुज्यते स प्रकरणसम इतिनिष्कर्षः ॥ ७ ॥

## साध्याविशिष्टः साध्यत्वात् साध्यसमः ॥ ८ ॥

द्रव्यं छायेति साध्यं गतिमत्त्वादिति हेतुः साध्येनाविशिष्टः— साधनीयत्वात् साध्यसमः= अयमप्यसिद्धत्वात् साध्यवत् प्रज्ञापयितव्यः, साध्यं तावदेतत् किं पुरुषवच्छायापि गच्छति ? आहोस्मिन् आवरकद्रव्ये संसर्पति आवरणसंतानादसंनिधिसंतानोयं तेजसो गृह्यते ? इति, सर्पतां खलु द्रव्येण यो यस्तेजोभाग आत्रियते तत्र तस्याऽसंनिधिरेवाऽविच्छिन्नो गृह्यते इति । आवरणं तु प्राप्तिप्रतिषेधः ॥ ८ ॥

## कालात्ययापदिष्टः कालातीतः ॥ ९ ॥

साध्यसमं हेत्वाभासं लक्षयति— साध्येति, साध्यत्वान्= साध्यवत् साधनीयत्वात् साध्याविशिष्टः= नायमसिद्धः= साध्यवत् निश्चयाविषयीभूतो हेतुः साध्यसम इत्युच्यते यथा छाया द्रव्यं गतिमत्त्वादित्यत्र छायाया गतिमत्त्वं निश्चितं नास्तीति साध्यसमः— साध्यत्वादिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— द्रव्यमिति, अत्र छायायां द्रव्यत्वं साध्य गतिमत्त्वादितिहेतुः यत्र यत्र गतिमत्त्वं तत्र तत्र द्रव्यत्वं यथा शरीरादाविति स्पष्टमेव, अत्र छायायां गतिमत्त्वं हेतुः सिद्धं नास्तीति साध्येनाविशिष्टः= साधनीयत्वादेव नायमसिद्धः । उक्तं व्याचष्टे— अयमपीति, गतिमत्त्वादित्ययं हेतुरपि छायायामद्यावधि अभिदुत्वान् साध्यवत्= द्रव्यत्ववत् प्रज्ञापयितव्य = हेत्वन्तरेण साधनीय एवेति साध्यसम इत्युच्यते इत्यन्वयः । छायायां गतिमत्त्वस्य साध्यत्वमाह— साध्यमिति, एतत्= गतिमत्त्वम् । गतिमत्त्वस्य साधनार्थं नञयपञ्चमाह— किमिति । द्वितीयपञ्चमाह— आवरकेति, आवरकद्रव्ये इति— तेजसः= प्रकाशाव्यवकां द्रव्ये शरीरादौ संसर्पति= गच्छति सति आवरणसंतानात्= आवरककृतं यत् प्रकाशावरणं तस्य संतानान्= कालिकनैरन्तर्यान् तेजसः= प्रकाशस्य असंनिधिसंतानं= संयोगाभावनैरन्तर्यमिदं तादृशदेशे ( छायाविशिष्टत्वेन गृहमाणे देशे ) गृह्यते किमित्यन्वयः, अस्मिन् पक्षे प्रकाशावरकं शरीरादिकमेव गच्छति न तु छायापि छाया हि प्रकाशावरणमात्रं किं वा प्रकाशावरणकृतं प्रकाशसंयोगाभावमात्रमिति न तस्य गतिमत्त्वमुपपद्यते किं तु प्रकाशावरके शरीरादौ वर्तमानं गतिमत्त्वं छायायां भ्रान्त्या प्रतीयते यथा कण्ठोपरि वर्तमानं मुखं भ्रान्त्या दर्पणे प्रतीयते. अन्यथा शरीरादीनामगमनेपि छाया गच्छेत् न चैवमस्तीति न छाया गच्छतीत्यर्थः । सिद्धान्तमाह— सर्पतेति, सर्पता= गच्छता द्रव्येण शरीरादिना योयस्तेजोभागः आत्रियते तस्य तस्य तेजोभागस्याऽसंनिधिः= छायासबन्धयोग्यदेशे संयोगाभाव एवाऽविच्छिन्नः= नैरन्तर्येण यो गृह्यते स एव छाया न तु द्रव्यान्तरं येन छायाया गतिमत्त्वं स्यादिति गतिमत्त्वं छायायामसिद्धत्वात् साध्यसमस्ततश्च न द्रव्यत्वसाधक इत्यन्वयः । वस्तुतस्त्वत्र— 'सर्पता द्रव्येण यो यो भूभाग आत्रियते तत्र तत्र यस्तेजसोऽसंनिधिः स एव छाया न द्रव्यान्तरम्' इत्येवं वक्तव्यमासीत् । आवरणपदार्थमाह— आवरणमिति, प्राप्तिप्रतिषेधः= संयोगाभावनैरन्तर्यस्य ॥ ८ ॥

कालातीतं हेत्वाभासं लक्षयति— कालेति, यस्य हेतोरेकदेशः कालात्येन युक्तो भवति= पक्षग्रहणकाले न संभवति एतादृशोऽपदिष्टः= निर्दिष्टो हेतुः कालातीत इत्युच्यते यथा 'नित्यः शब्दः संयोगव्यङ्ग्यत्वात्= भेरीदण्डादिसंयोगव्यङ्ग्यत्वात्' इत्यत्र भेरीदण्डादिसंयोगानन्तरं शब्दग्रहणं भवतीति शब्दग्रहणकाले संयोगव्यङ्ग्यत्वादिति हेतोरेकदेशः संयोगः= भेरीदण्डादिसंयोगः स्वरूपेण न संभवतीत्यत्र संयोगव्यङ्ग्यत्वादितिहेतुः कालात्ययापदिष्टत्वात् कालातीतः यथा च पर्वतो वह्निमान् केनचित् संबन्धेन बहुयुत्पादकव्यापारविशिष्टत्वादित्यत्र पर्वतग्रहणकाले साध्यसाधनकाले वा हेत्वेकदेशो बहुयुत्पादकव्यापारो नास्ति तदनन्तरमेव वह्निसंभवादिति बहुयुत्पादकव्यापारविशिष्टत्वादिति हेतुरत्र कालातीत इति सूत्रान्वयः । अत्र— "यस्यापदिश्यमानस्य कालात्ययेनैकदेशो युज्यते स एकदेशात्ययात्

कालात्ययेन युक्तो यस्यार्थस्यैकदेशोऽपदिश्यमानस्य स कालात्ययापदिष्टः कालातीत इत्युच्यते, निदर्शनम्- नित्यः शब्दः संयोगव्यङ्ग्यत्वाद् रूपवत्. प्रागूर्ध्वं च व्यक्तेरवस्थितं रूपं प्रदीपघटसंयोगेन व्यज्यते तथा च शब्दोप्यवस्थितो भेरीदण्डसंयोगेन व्यज्यते दारुपरशु-संयोगेन वा तस्मात् संयोगव्यङ्ग्यत्वात् नित्यः शब्दः. इत्ययमहेतुः कालात्ययापदेशात्= व्यङ्ग्य-कस्य संयोगस्य कालं न व्यङ्ग्यस्य रूपस्य व्यक्तित्येति- सति प्रदीपघटसंयोगे रूपस्य ग्रहणं भवति. न निवृत्ते संयोगे रूपं गृह्यते, निवृत्ते (तु)दारुपरशुसंयोगे दूरस्थेन शब्दः श्रूयते विभा-गकाले, सेयं शब्दस्य व्यक्तिः संयोगकालमत्येतीति न संयोगनिमित्ता भवति, कस्मात्?, कारणाभावाद्धि कार्याभाव इति, एवमुदाहरणसाधर्म्यस्याभावादसाधनमयं हेतुर्हेत्वाभास इति ।

कालात्ययापदिष्टः कालातीत इत्युच्यते उदाहरणम्- नित्यः शब्दः संयोगव्यङ्ग्यत्वादिति उपलब्धि-काले संयोगो नास्ति सोयं संयोगो हेतुविशेषणत्वेनोपात्त उपलब्धिकालमत्येति यदोपलभ्यते ( शब्दः ) तदा संयोगो नास्ति दारुपरशुसंयोगनिवृत्तौ शब्दोपलब्धिरिति ' इति वार्तिकम् ।

व्याचष्टे- कालात्ययेनेति, अपदिश्यमानस्य= निर्दिष्टस्य= प्रयुक्तस्य यस्यार्थस्य= हेतोरैकदेशः कालात्ययेन= अतिकालेन युक्तः= अवर्तमानः स कालात्यय इति कालातीत इत्युच्यते- कालात्यये अपदिष्टः कालात्ययापदिष्टत्वात्, कालम्= पक्षग्रहणकालं साध्यसाधनकालं वाऽत्येतीति कालातीत इत्यन्वयः । उदाहरति- नित्य इति, शब्दः पक्षः नित्यत्वं साध्यम्. रूपे प्रकाशसंयोगव्यङ्ग्यत्वं शब्दे च भेरीदण्डादि-संयोगव्यङ्ग्यत्वं व्यङ्ग्यत्वे च कृतकत्वनिवृत्त्या नित्यत्वं प्राप्नोतीत्याशयः । दृष्टान्तसमन्वयमाह- प्रागिति, व्यक्तेः= अभिव्यक्तितः प्राक्= पूर्वम् ऊर्ध्वम्= पश्चाच्चावस्थितम्= विद्यमानमेव घटरूपं प्रदीपघटसंयोगेन व्यज्यते तथा च= तथैव= रूपवदेव शब्दोपि स्वाभिव्यक्तेः प्रागूर्ध्वं चावस्थितः= विद्यमान एव भेरीदण्डसंयो-गेन दारुपरशुसंयोगेन च व्यज्यते नोत्पाद्यते येनानित्यः स्यादिति भेरीदण्डादिसंयोगव्यङ्ग्यत्वात् नित्यः शब्द इत्येवं पूर्वपक्षेण शब्दनित्यत्वमुपपादितम् । उक्तहेतौ कालातीतत्वमुपपादयति- इत्ययमिति, संयो-गव्यङ्ग्यत्वादिति शब्दनित्यत्वस्याहेतुः= असाधकः- कालात्ययापदेशात्= कालात्ययापदिष्टत्वात् । रूपे प्रकाशसंयोगाभिव्यङ्ग्यत्वमुपपादयति- व्यञ्जकस्येति, व्यङ्ग्यस्य= प्रकाशसंयोगाभिव्यङ्ग्यस्य दृष्टान्तस्य रूपस्य व्यक्तिः= अभिव्यक्तिर्व्यञ्जकस्य प्रकाशसंयोगस्य कालं नाऽत्येति यतः प्रदीपसंयोगे सत्येव रूपग्रहणं भवति प्रदीपसंयोगे निवृत्ते च रूपं न गृह्यते इत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां रूपे प्रकाशसंयोगाभि-व्यङ्ग्यत्वमुपपद्यते, शब्दे संयोगाभिव्यङ्ग्यत्वस्याभावमाह- निवृत्ते इति, दारुपरशुसंयोगे निवृत्ते सति दारुपरशुविभागकाले दूरस्थेन शब्दः श्रूयते अभिव्यञ्जकनिवृत्तौ चाभिव्यङ्ग्यस्याभिव्यक्तिर्न भवति यथा प्रकाशसंयोगनिवृत्तौ रूपस्य तथा च यदि शब्दोपि भेरीदण्डादिसंयोगाभिव्यङ्ग्यः स्यात्तदा संयोगनिवृत्तौ न गृह्यते गृह्यते च संयोगनिवृत्तावपीति न संयोगाभिव्यङ्ग्यः शब्द इत्यन्वयः । उपसं-हरति- सेयमिति, व्यक्तिः= अभिव्यक्तिः= ग्रहणम्, संयोगकालमत्येति= संयोगकाले न भवतीति न भेरी-दण्डादिसंयोगनिमित्ता संभवति- कारणं विना तत्कार्यासंभवात् । शब्दग्रहणस्य संयोगकारणकत्वा-भावं जिज्ञासते- कस्मादिति । उत्तरमाह- कारणेति, कारणाभावे कार्यं न भवतीति नियमात् यदि शब्दग्रहणस्य भेरीदण्डादिसंयोगः कारणं स्यात्तदा तादृशसंयोगे निवृत्ते शब्दग्रहणं न स्यात् भवति च संयोगे निवृत्तेपि शब्दग्रहणमिति न शब्दग्रहणं तादृशसंयोगकारणकं किं तु तादृशसंयोगेन शब्द-उत्पाद्यते उत्पन्नञ्च शब्दस्तादृशसंयोगानन्तरमपि ग्रहणसामग्र्या गृह्यते इत्यर्थः । उपसंहरति- एवमिति- एवमुक्त्वा उदाहरणसाधर्म्यस्य= रूपसादृश्याभावाद् अर्थाद् ययोक्त्वा रूपे प्रकाशसंयोगाभि-व्यङ्ग्यत्वमुपपद्ये तथा शब्दे भेरीदण्डादिसंयोगाभिव्यङ्ग्यत्वं नोपपद्यते इति संयोगव्यङ्ग्यत्वादित्ययं हेतुरसाधनम्= शब्दनित्यत्वसाधकं न भवतीति कालातीताख्यो हेत्वाभास एवेत्यन्वयः ।

अवयवविपर्यासवचनं न सूत्रार्थः । कस्मात् ? “यस्य येनार्थसंबन्धो दूरस्थस्यापि तस्य सः, अर्थतो ह्यसमर्थानामानन्तर्यमकारणम् ” इत्येतद्वचनाद् विपर्यासेनोक्तो हेतुर्द्विहरणसाध-  
र्म्यात् तथा वैधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुलक्षणं न जहाति अजहद्वेतुलक्षणं न हेत्वाभासो भव-  
तीति । “अवयवविपर्यासवचनमप्राप्तकालम् ५-२-११ ” इतिनिग्रहस्थानमुक्तं तदेवेदं पुन-  
रुच्यते इत्यतस्तत्र सूत्रार्थः । ॥ ९ ॥

अथ छलम्—

वचनविघातोऽर्थविकल्पोपपत्त्या छलम् ॥ १० ॥

न सामान्यलक्षणे छलं शक्यमुदाहर्तुं विभागे तूदाहरणानि ॥ १० ॥

विभागश्च—

तत् त्रिविधम्— वाक्छलं सामान्यच्छलमुपचारच्छलं चेति ॥ ११ ॥

सूत्रकारानभिमतमुक्तसूत्रस्य व्याख्यानान्तरं प्रत्याचष्टे— अवयवेति, प्रतिज्ञावयववाना विपर्या-  
सेन= व्युत्क्रमेण चद् वचनम्= प्रयोगः न कालात्ययेऽपदिष्टत्वान् कालातीतो यथा— ‘पर्वतो धूमाद्  
वह्निमान्’ इति किं वा ‘वह्निमान् महानसवद् धूमान्’ इत्यादिव्युत्क्रमेणप्रयोगे. अत्र हेत्ववयवस्य  
कालात्ययो जात इति कालातीतो हेतुहेत्वाभास इत्येव कालातीतशब्दस्य स्थूलार्थबुद्ध्या केनचित् सूत्रं  
व्याख्यातं स न सूत्रार्थ इत्यर्थः । अवयवविपर्यासवचनस्य सूत्रानर्थत्वे कारणं जिज्ञासते— कस्मादिति ।  
उत्तरं पश्येनाह— यस्येति, यस्य पदार्थस्य येन पदार्थेन सह अर्थतः= सामर्थ्यात् संबन्धो भवति तस्य  
पदार्थस्य तेन पदार्थेन सह स संबन्धः समीपस्थस्येव दूरस्थस्यापि भवत्येव यथा पित्रा पुत्रस्य तथा च  
वह्निना धूमस्य स्वज्ञानशाप्यत्वलक्षण. संबन्धो यथा ‘वह्निमान् धूमात्’ इत्यत्र भवति तथा ‘वह्निमान्  
महानसवद् धूमान्’ इत्यादावपि व्यवधाने सत्यपि भवतीति अवयवविपर्यासेन वचनेपि हेतोहेत्वाभासत्वं  
नापद्यते इत्यर्थः, विपक्षे वाक्यमाह— अर्थत इति, अर्थतः स्वशक्त्या असमर्थानाम्= परस्परसंबन्धर-  
हितानामानन्तर्यं साध्यसाधनभावे कारणं न भवति. नहि वह्निमान् जलादित्येवमानन्तर्येपि वह्निजलयोः  
साध्यसाधनभावः संभवति तस्माद् हेतोर्विपर्यासेन वचनेपि हेत्वाभासत्वानुपपत्त्या उक्तमवयवविपर्या-  
सवचनम्= व्याख्यानं न सूत्रार्थ इत्यर्थः । स्ववक्तव्यमाह— इत्येतदिति, उक्तवचनानुकूल्यात् ‘वह्निमान्  
महानसवद् धूमात्’ इत्येवं विपर्यासेनाप्युक्तो हेतु. उदाहरणसाधर्म्यात् प्रत्युदाहरणवैधर्म्याच्च यत्  
साध्यसाधनम्= साध्यसाधकत्वं हेतुलक्षणं तत्र जहाति अजहद्वेतुलक्षणम्= हेतुलक्षणाभावरहितः=  
हेतुलक्षणयुक्तश्च हेतुहेत्वाभासो न भवतीति हेतोर्विपर्यासेनापि प्रयोगे साध्यसाधकत्वसंभवाद् हेत्वा-  
भासत्वापत्तिर्नास्तीत्यन्वयः, अवयवानां विपर्यासेन वचने तु अप्राप्तकालनामकं निग्रहस्थानं पञ्चमाध्याये  
उक्तमिति तादृशावयवविपर्यासस्यैवात्रापि सूत्रार्थत्वे पुनरुक्तिरेव स्यादिति तत्र सूत्रार्थः किं तु भाष्योक्त  
एव सूत्रार्थ इत्याह— अवयवेति ॥ ९ ॥

छलं लक्षयति— वचनेति, अर्थविकल्पस्य= अर्थभेदस्य= वक्तुरनभिप्रेतस्यार्थान्तरस्योपपादनेन यो  
वचनविघातः= वाक्यविरोधप्रदर्शनं तत् छलमित्युच्यते यथा— नवीनकम्बलत्वाभिप्रायेण ‘नवकम्बलः’  
इत्युक्ते नवत्वसंख्यानुपपत्तिप्रदर्शनेन वाक्यविरोधप्रदर्शनं छलमिति सूत्रार्थः । अत्र सामान्यलक्षणे  
उदाहरणप्रदर्शनासंभवमाह— नेति । विभागे= विशेषलक्षणेण । द्रष्टव्यानीतिशेषः ॥ १० ॥

छलविभागसूत्रमवतारयति— विभागश्चेति, छलानां विभाग इत्यन्वयः । तदिति— तत्= छलं  
त्रिविधम्— वाक्छलं सामान्यच्छलमुपचारच्छलं चेति सूत्रान्वयः ॥ ११ ॥

तेषाम्—

अविशेषाभिहितेऽर्थे वक्तुरभिप्रायादर्थान्तरकल्पना वाक्छलम् ॥ १२ ॥

नवकम्बलोयं माणवक इति प्रयोगः अत्र 'नवः कम्बलोऽस्य' इति वक्तुरभिप्रायः, विग्रहे तु विशेषो न समासे, तत्रायं छलवादी वक्तुरभिप्रायादविवक्षितमन्यार्थम्— 'नव कम्बला अस्येति तावदभिहितं भवता' इति कल्पयति. कल्पयित्वा चाऽसंभवेन प्रतिषेधति— 'एकोऽस्य कम्बलः कुतो नव कम्बलाः' इति, तदिदं सामान्यशब्दे= वाचि छलं वाक्छलमिति ।

अस्य प्रत्यवस्थानम्— सामान्यशब्दस्याऽनेकार्थत्वेऽन्यतराभिधानकल्पनायां विशेषवचनम्— 'नवकम्बलः' इत्यनेकार्थस्याभिधानम्— 'नवः कम्बलोऽस्य' 'नव कम्बला अस्य' इति. एतस्मिन् प्रयुक्ते येयं कल्पना 'नव कम्बला अस्येत्येतद् भवताऽभिहितं तच्च न संभवति' इति एतस्यामन्यतराभिधानकल्पनायां विशेषो वक्तव्यः यस्माद्विशेषोऽर्थविशेषेषु विज्ञायते— अयमर्थोऽनेनाभिहित इति, स च विशेषो नास्ति तस्माद् मिथ्यानियोगमात्रमेतदिति । प्रसिद्धश्च लोके

अप्रिमसूत्रमवतारयति— तेषामिति, तेषा विभक्तानां छलानां मध्ये सूत्रकृत् वाक्छलं लक्षयतीत्यर्थः । अविशेषेति, अत्र 'अविशेषाभिहितार्थे' इति वक्तव्यमासीत्. अविशेषेण= सामान्यरूपेणाऽभिहितोऽर्थो यस्य तादृशे= अविशेषेणार्थबोधके वाक्ये प्रयुक्ते सति वक्तुरभिप्रायात्= अभिप्रायापेक्षया याऽर्थान्तरकल्पना तद् वाक्छलं यथा नवीनकम्बलत्वाभिप्रायेण 'नवकम्बलः' इतिसामान्यवाक्ये प्रयुक्ते वक्तुरभिप्रायापेक्षया याऽर्थान्तरस्य नवसंख्याककम्बलत्वस्य कल्पना तथा चैककम्बले वाक्यविरोधप्रदर्शनं तद् वाक्छलमिति सूत्रार्थः, यथाश्रुतसूत्रपक्षे तु अर्थे= पदार्थे अविशेषाभिहितत्वं नोपपद्यतं वक्त्रा विशेषेणैवाभिधानाद् वाक्ये त्वविशेषेणाभिहितार्थत्वमुपपद्यते इत्यनुसंधेयम् । व्याचष्टे— नवेति, प्रयोगः= उदाहरणम् । अत्र वक्तुरभिप्रायमाह— अत्रेति, 'नवः कम्बलोऽस्य' इति वक्तुरभिप्रायपक्षे विग्रहः. 'नव= नवसंख्याकाः कम्बला अस्य' इति छलवाद्यभिप्रायपक्षे विग्रह इति विग्रहे विशेषोस्ति समासस्तूभयत्रापि 'नवकम्बलः' इत्येवेति समासे विशेषो नास्तीति वाक्यस्य नवसंख्याककम्बलपरत्ववर्णनमपि संभवतीत्यर्थः । छलापत्तिं प्रदर्शयति— तत्रेति । अन्यार्थमाह— नवेति । कल्पयति वाक्यार्थम् । प्रतिषेधमाह— एक इति । नव= नवसंख्याकाः । उपसंहरति— तदिदमिति, सामान्येति वाक्छलगच्छस्य व्युत्पत्तिः । तथा च 'नवकम्बलः' इति सामान्यरूपेण= उभयपक्षानुकूल्येनार्थबोधके वाक्ये कम्बलस्य नवत्वसंख्याकत्वानुपपत्तिप्रदर्शनमेव वाक्छलमित्यन्वयः स्पष्टमन्यत् ।

एवं निरूपितछलस्य प्रत्याख्यानप्रकारमाह— अस्येति, अस्य= उक्तछलस्य, प्रत्यवस्थानम्= खण्डनमारभ्यते, प्रयुक्तः सामान्यशब्दो यत्रानेकार्थो भवति तत्र तस्यान्यतराभिधानकल्पनायाम्= अन्यतरार्थकल्पनायां विशेषवचनम्= कल्पितान्यतरार्थोपपादको विशेषो वक्तव्यो भवति येन तादृशविशेषात् स कल्पितोऽर्थ उपपद्येतेत्यर्थः । उदाहरति— नवेति, 'नवकम्बलः' इति सामान्यपदं यदुक्तं तद् अनेकार्थाभिधानम्= अनेकार्थबोधकमस्ति यतोस्य 'नवः कम्बलोऽस्य' इत्यपि 'नव कम्बला अस्य' इत्यपि चार्थः संभवति अत एवार्थ शब्दः सामान्यशब्द इत्युच्यते. एतस्मिन्= 'नवकम्बलः' इतिपदं प्रयुक्ते सति या भवतः 'नव कम्बला अस्येति भवताऽभिहितम्= उक्तं तत्= नवसंख्याककम्बलत्वं च न संभवति— एकस्यैव कम्बलस्य दृश्यमानत्वात्' इतीयमन्यार्थकल्पना एतस्यामन्यतराभिधानकल्पनाया विशेषः= एतत्कल्पनोपपादको विशेषो वक्तव्यः यस्माद् विशेषवचनादर्थविशेषणम्= 'नव कम्बला अस्य' इत्यस्मिन्नर्थे विशेषः= अयमेवार्थो मयोक्त इति विशेषो विज्ञायते= विज्ञायेत= 'अयमर्थोऽनेन वक्त्राऽभिहितः' इति विज्ञायेत सः= तादृशश्च विशेषोत्र नास्ति येन 'नव कम्बला अस्य' इत्यर्थां मयोक्त इति

शब्दार्थसंबन्धोऽभिधानाभिधेयनियमनियोगः— अस्याभिधानस्याऽयमर्थोऽभिधेय इति. समानः सामान्यशब्दस्य विशेषो विशिष्टशब्दस्य, प्रयुक्तपूर्वाश्वेमे शब्दा अर्थे प्रयुज्यन्ते नाऽप्रयुक्तपूर्वाः, प्रयोगश्चार्थसंप्रत्ययार्थः अर्थप्रत्ययाच्च व्यवहार इति, तत्रैवमर्थगत्यर्थे शब्दप्रयोगे सामर्थ्यात् सामान्यशब्दस्य प्रयोगनियमः. 'अजां ग्रामं नय' 'सर्पिराहर' 'ब्राह्मणं भोजय, इति सामान्यशब्दाः सन्तोऽर्थावयवेषु प्रयुज्यन्ते. सामर्थ्याद् यत्रार्थक्रियादेशना संभवति तत्र प्रवर्तन्ते नार्थसामान्ये— क्रियादेशनाऽसंभवात्, एवमयं सामान्यशब्दः 'नवकम्बलः' इति. योऽर्थः संभवति— 'नवः कम्बलोऽस्य' इति तत्र प्रवर्तते. यस्तु न संभवति— 'नव कम्बला अस्य' इति तत्र न प्रवर्तते, सोयमनुपपद्यमानार्थकल्पनया परवाक्योपालम्भो न कल्पते इति ॥१२॥

सिध्येत् तस्मात् एतत्= 'नव कम्बला अस्येति भवताभिहितं नवकम्बलशब्देन' इति नियोगः= कुचोद्यं मिथ्यानियोगमात्रं यतो मया नवीनकम्बलाभिप्रायेणैव नवकम्बल इत्युक्तं न तु नवसंख्याक-कम्बलाभिप्रायेणेत्येवं छलस्य प्रत्याख्यानं कर्तव्यमित्यन्वयः । अत्र 'नवकम्बलः' इतिशब्दस्य 'नवः कम्बलोऽस्य' इत्येवार्थः संभवति न त्वन्य इत्युपपादनार्थं ग्रन्थमारभते— प्रसिद्धश्चेति, लोके शब्दार्थयोर-भिधानाभिं. प्नियमनियोगः= वाच्यवाचकभावलक्षणः संबन्धः प्रसिद्ध एव यथा 'अस्याभिधानस्य-घटादिशब्दस्य अयमर्थः= कम्बुग्रीवादिमदादिपदार्थः अभिधेयः= वाच्यस्तस्य च घटादिशब्दो वाचकः' इति, तत्रापि सामान्यशब्दस्य समानः= सामान्यार्थो वाच्यो भवति यथा ब्राह्मणशब्दस्य ब्राह्मणत्वा-वच्छिन्नः सामान्यः. विशिष्टशब्दस्य= विशेषशब्दस्य विशेषो वाच्यो भवति यथा तैलङ्गशब्दस्य तैलङ्गः स च विशेषार्थ एव । अनेनोपपादनेन प्रकृते भवन्मते किं प्राप्तमित्याशङ्क्याह— प्रयुक्तेति, इमे सर्वे शब्दा प्रयुक्तपूर्वाः= तत्तदर्थविशेषबोधनार्थं पूर्वैराप्तैः प्रयुक्ता एवाधुनाऽर्थे= अर्थप्रत्यायनार्थं प्रयुज्यन्ते न त्वऽप्रयुक्तपूर्वास्तथा च तत्तदर्थप्रत्यायनार्थं शब्दप्रयोगोऽनादिकालिकः सिद्धः शब्दप्रयोगश्चार्थसंप्रत्य-यार्थः= तत्तदर्थप्रतीत्यर्थ एव तादृशार्थप्रत्ययाच्च लोकव्यवहारो भवति लोकव्यवहारश्च प्रसिद्धार्थविप-यको भवति । पर्यवसितमाह— तत्रेति, एवमुक्तरीत्या शब्दप्रयोगे अर्थगत्यर्थे= तत्तदर्थप्रतीत्यर्थं सिद्धे सामान्यशब्दस्य प्रयोगनियमः= तदर्थबोधकत्वं सामर्थ्याद् भवति यतो यादृशार्थप्रतिपादनसमर्थः शब्दो भवति तादृशार्थं प्रयोगो भवति नान्यत्र । उदाहरति— अजामिति, अत्र अजाग्रामसर्पिर्ब्राह्मणशब्दाः सामान्यशब्दाः— सामान्यत एवाजादिपदार्थानां बोधकत्वात् अथापि अर्थावयवेषु= व्यक्तिविशेषेभ्येव प्रयु-ज्यन्ते अर्थादेते सामान्यशब्दा अपि यत्र यस्या व्यक्तौ अर्थक्रियादेशना= नयनादिक्रियानिर्देशः संभ-वति तत्र= तस्यामेव व्यक्तौ तद्बोधनार्थं सामर्थ्यात्= स्वशक्त्या प्रवर्तन्ते यथात्राजादिशब्दः संनिहिता-यामेवाजादिव्यक्तौ प्रवर्तते न त्वर्थसामान्ये= अजादिपदार्थमात्रे— क्रियादेशनाऽसंभवात्= अजादि-पदार्थमात्रे नयनादिक्रियानिर्देशासंभवात् न हि केनाप्यऽप्रमत्तेनाजादिमात्रस्य नयनादिक्रिया निर्देष्टुं शक्यते. न च 'अजां नय' इत्यजादिशब्देन सामान्यवाचकेनाप्यजामात्रस्य नयनं प्रतिपादयितुं शक्यते तस्मात् सामान्यशब्देनापि वक्तुर्विशेषार्थविषयकाभिप्राये सति विशेषव्यक्तिरेव बोध्यते न सामान्यं. विशेषशब्दस्य तु सामान्यबोधने शक्तिरेव नास्तीत्यर्थः । प्रकृतमाह— एवमिति, एवम्= अजादिशब्दवत् 'नवकम्बलः' इत्ययमपि सामान्यशब्द एव अस्य योऽर्थः संभवति— 'नवः कम्बलोऽस्य' इति तत्र प्रवर्तते= तमेव बोधयति यस्त्वर्थो न संभवति— 'नव कम्बला अस्य' इति तत्र न प्रवर्तते= तं न बोध-यति. असंभवश्चात्र नवसंख्याककम्बलानां प्रत्यक्षानुपलब्ध्या वाधादेव । उपसंहरति— सोयमिति, 'नव कम्बला अस्येति भवताभिहितं तच्च न संभवति— कम्बलस्यैकत्वात्' इत्येवं योऽनुपपद्यमानार्थकल्पनया परवाक्योपालम्भः= महाक्यविरोधप्रदर्शनं तद् न कल्पते= न युक्त इत्येवं प्रदर्शितच्छलस्य प्रत्याख्यानं कर्तव्यमित्यन्वयः ॥ १२ ॥

## संभवतोऽर्थस्याऽतिसामान्ययोगादसंभूतार्थ- कल्पना सामान्यच्छलम् ॥ १३ ॥

‘अहो खल्वसौ ब्राह्मणो विद्याचरणसंपन्नः’ इत्युक्ते कश्चिदाह- ‘संभवति ब्राह्मणे विद्याचरणसंपत्’ इति, अस्य वचनस्य विद्यातोऽर्थविकल्पोपपत्त्या= असंभूतार्थविकल्पनया क्रियते- ‘यदि ब्राह्मणे विद्याचरणसंपत् संभवति ? त्रात्येपि संभवेत् त्रात्योपि ब्राह्मणः सोऽप्यस्तु विद्याचरणसंपन्नः’ इति, यद् विवक्षितमर्थमाप्नोति चाऽप्येति च तदतिसामान्यं यथा ब्राह्मणत्वं विद्याचरणसंपदं क्वचिदाप्नोति क्वचिदत्येति, सामान्यनिमित्तं छलं सामान्यच्छलमिति ।

अस्य च प्रत्यवस्थानम्- अविवक्षितहेतुकस्य विषयानुवादः प्रशंसार्थत्वाद् वाक्यस्य. तदत्राऽसंभूतार्थकल्पनानुपपत्तिः यथा- ‘संभवन्त्यास्मिन् क्षेत्रे शालयः’ इति. अनिराकृतप-

सामान्यच्छलं लक्षयति- संभवत इति, संभवतोऽर्थस्य= संभावितार्थस्य वाक्यस्य वा संभावितत्वार्थविशेषस्य यथा ब्राह्मणविशेषस्य अतिसामान्ययोगान्= अतिसामान्यस्य ब्राह्मणत्वादिवर्त्मस्य संबन्धाद् याऽसंभूतार्थकल्पना तन् सामान्यच्छलमित्युच्यते- सामान्यवर्मात्रयणेन प्रवृत्तत्वाद्. यथा ‘संभवति ब्राह्मणे विद्याया आचारस्य च संपत्तिः’ इत्युक्ते परो वदति ‘यदि ब्राह्मणे विद्याचरणसंपत् तदा सा त्रात्येपि त्यान् त्रात्योपि ब्राह्मणः’ इति. अत्र त्रात्यस्य ब्राह्मणत्वेपि उपनयनादिसंस्काराभावाद् वस्तुतो विद्याचरणसंपत् न संभवति तत्रातिसामान्यं ब्राह्मणत्वमाश्रित्य असंभूतार्थस्य= असंभावितार्थस्य त्रात्ये विद्याचरणसंपदो या कल्पना तदेव सामान्यच्छलमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अहो इति, ब्राह्मणः= ब्राह्मणविशेषः । उक्तं कश्चिन् स्वीकरोति- संभवतीति । अत्र छलमवतारयति- अत्येति, अत्येति= उक्तस्य, अर्थविकल्पोपपत्त्या वचनविधातश्छलमिति सामान्यलक्षणमनुवदति- वचनस्येति, अर्थविकल्पोपपत्त्या= अर्थविकल्पोपपादनपूर्वकमसंभूतार्थकल्पनयोक्त्वचनस्य विधातः क्रियते= विरोधः प्रदर्श्यते यन् तदेव छलमित्यर्थः, किं तत्राऽसंभूतार्थकल्पनार्थविकल्पोपपत्तिर्विज्ञेया । छलवान्यमाह- यदीति, त्रात्ये= उपनयनादिसंस्कारहीने जन्ममात्रेण ब्राह्मणे, सः= त्रात्यः । अत्र “सावित्रीपतिता त्रात्याः” इत्यादिसृष्टिरनुसंधेया. त्रात्यस्य संस्काराभावाद् विद्या न संभवति अद्यापि त्रात्यगतब्राह्मणत्वमाश्रित्य या विद्याचरणसंपत्कल्पना सा ह्यऽसंभूतार्थकल्पनैव तथा पूर्वोक्तवाक्ये यो विरोधः प्रदर्शितस्तदेव छलम्, ना चासंभूतार्थकल्पना ब्राह्मणत्वं सामान्यमाश्रित्य कृतेति सर्वं स्पष्टम् । अत्रोक्तं ब्राह्मणत्वस्य विद्याचरणसंपन्नप्रयोजकत्वं न संभवतीति प्रदर्शनमेव विरोधप्रदर्शनम् । अतिसामान्यस्य स्वरूपमाह- यदिति, विवक्षितमर्थं यथात्र विद्याचरणसंपदम्, आप्नोति= सामानाधिकरण्येन प्राप्नोति यथा ब्राह्मणविशेषव्यक्तौ ब्राह्मणत्वस्य विद्याचरणसंपदश्च सामानाधिकरण्यं स्पष्टम्, अत्येति= व्यभिचरति त्रात्ये । उक्तुदाहरति- यथेति । सामान्यच्छलगच्छस्य व्युत्पत्तिमाह- सामान्येति ।

उक्तच्छलस्य लक्षणप्रकारमाह- अत्येत्यादिना । न विवक्षितः उक्तो हेतुर्यत्र नन्याविवक्षितहेतुकस्य वाक्यस्य प्रशंसार्थत्वाद् विषयानुवादः= विषयानुवादान्तरपरत्वं भवति यथोक्तवान्ये ब्राह्मणत्वं विद्याचरणसंपदहेतुत्वेन नोक्तं येन ब्राह्मणत्वहेतुना त्रात्ये विद्याचरणसंपदापत्तिः त्यान् किं तूक्तं वाक्यं ब्राह्मणविशेषस्य प्रशंसापरमिति तादृशब्राह्मणे विषयभूताया विद्यमानाया विद्याचरणसंपदोऽनुवादमात्रपरमेवेति तन्= तस्माद्भव- उक्तवाक्येऽसंभूतार्थस्य= त्रात्ये विद्याचरणसंपदः कल्पना नोपपद्यते- ब्राह्मणत्वस्य विद्याचरणसंपदहेतुत्वेनानुक्त्वादिस्पन्वयः, उदाहरति- यथेति, ‘संभवन्त्यास्मिन् क्षेत्रे शालयः’

विवक्षितं च वीजजन्म. प्रवृत्तिविषयस्तु क्षेत्रं प्रशस्यते. सोयं क्षेत्रानुवादो नास्मिन् शालयो विधीयन्ते इति, वीजात्तु शालिर्निर्वृत्तिः सती न विवक्षिता, एवम् 'संभवति ब्राह्मणे विद्या-चरणसंपत्' इति संपद्विषयो ब्राह्मणत्वं न संपद्वेतुः, न चात्र हेतुर्विवक्षितः— विषयानुवाद-स्त्वयं प्रशंसार्थत्वाद् वाक्यस्य । सति ब्राह्मणत्वे संपद्वेतुः समर्थ इति विषयं च प्रशंसता वाक्येन यथाहेतु फलनिर्वृत्तिर्न प्रत्याख्यायते, तदेवं सति वचनविघातोऽसंभूतार्थकल्पनया नोपपद्यते इति ॥ १३ ॥

## धर्मविकल्पनिर्देशेऽर्थसद्भावप्रतिषेध उपचारच्छलम् ॥ १४ ॥

अभिधानस्य धर्मो यथार्थप्रयोगः धर्मविकल्पः= अन्यत्र दृष्टस्यान्यत्र प्रयोगः तस्य निर्देशे= धर्मविकल्पनिर्देशे यथा— 'मञ्चाः क्रोशन्ति' इति. अर्थसद्भावेन प्रतिषेधः—'मञ्चस्थाः

इत्यत्र वीजजन्म= शालिसत्त्वं न निराकृतम्— 'शालयो न सन्ति' इति, नापि विवक्षितम्—' शालयः सन्ति' इति. किं त्वनेन वाक्येन प्रवृत्तिविषयः= व्यवहारविषयभूतम्= दृश्यमानम्= प्रस्तुतं क्षेत्रं प्रश-स्यते— शाल्युत्पादनसमर्थमिदं क्षेत्रमिति, सोयं क्षेत्रानुवाद एव प्रशंसागर्भत्वादित्यस्मिन् वाक्ये शालयो न विधीयन्ते= शालिसत्त्वं न प्रतिपाद्यते, वीजात्तु या शालिर्निर्वृत्तिः= शालिसंपत्तिरस्ति सा न विव-क्षितास्ति नापि निराकृतास्ति. तथा च यथेदं वाक्यं क्षेत्रप्रशंसापरमेव न तु शालिसत्त्वपरं तथैवोक्तं वाक्यं ब्राह्मणविशेषस्य प्रशंसा<sup>ऽ</sup>मेव न तु ब्राह्मणत्वस्य विद्याचरणसंपद्वेतुत्वप्रतिपादनपरं येन ब्राह्मणे विद्याचरणसंपदापत्तिस्तेन स्यादित्यर्थः । प्रकृतमाह— एवमिति, संपद्विषयः= विद्याचरणसंपत्समानाधि-करणम् । नेति— अत्र वाक्ये हेतुः= हेतुत्वेन ब्राह्मणत्वं न विवक्षितं येन तादृशब्राह्मणत्वेन ब्राह्मणेपि विद्याचरणसंपदापत्तिः स्यात् किं त्वस्य वाक्यस्य प्रशंसार्थत्वात् विषयस्य= ब्राह्मणविशेषनिष्ठाया विद्या-चरणसंपदोऽनुवादमात्रमित्यर्थः । सतीति— ब्राह्मणत्वे सति विद्याचरणसंपदो हेतुरध्ययनाभ्यासादिः समर्थः= संपन्नको भवति नान्यथेति विषयप्रशंसापरेण वाक्येन यथाहेतु= अभ्यासाद्यनुसारेण फल-निर्वृत्तिः= संपत्प्राप्तिर्न प्रत्याख्यायते तथा च विद्याचरणसंपत् यत्रास्ति तत्र स्वहेतुनास्ति न तु ब्राह्मणत्व-मात्रेण येन ब्राह्मणेप्यापद्येत तथा चैवमसंभूतार्थकल्पनया वचनविघातः= उक्तवाक्ये विरोधो नोपपद्यते किं तु संभूतार्थकल्पनयैव विरोध आपद्यते इत्येवमुपसहरति— तदेवमिति ॥ १३ ॥

उपचारच्छलं लक्षयति— धर्मेति, धर्मविकल्पेन= शक्तिलक्षणयोरन्यतरवृत्त्या निर्देशे= प्रयोगे कृते अर्थात् शक्त्या शब्दप्रयोगे कृते लक्षणया योर्थसद्भावस्य प्रतिषेधस्तथा लक्षणया शब्दप्रयोगे कृते शक्त्या यस्तदर्थसद्भावस्य प्रतिषेधस्तद् उपचारच्छलं यथा लक्षणया 'गङ्गायां घोषः' इत्युक्ते 'न गङ्गा-या घोषः संभवति' इति शक्त्या यो गङ्गाप्रवाहे घोषसद्भावप्रतिषेधस्तदुपचारच्छल. यथा च शक्त्या 'गङ्गायां मीनः' इत्युक्ते गङ्गापदलक्षणया यो गङ्गातीरे मीनसद्भावप्रतिषेधस्तदुपचारच्छलमिति सूत्रा-न्वयः, अत्र— "धर्मः शब्दस्यार्थेन संबन्धस्तस्य विकल्पः= विविधः कल्पः शक्तिलक्षणान्यतररूपस्तथा च शक्तिलक्षणयोरैकतरवृत्त्या प्रयुक्ते शब्दे तदपरवृत्त्या यः प्रतिषेधः स उपचारच्छलम्" इति विश्वना-थभट्टः । व्याचष्टे— अभिधानस्येति, अभिधानस्य= शब्दस्य यथार्थप्रयोगः= शक्त्या यः प्रयोगः स एव धर्मः, अन्यत्र दृष्टस्य योऽन्यत्र प्रयोगः= लक्षणया प्रयोगः स एव धर्मविकल्पस्तस्य धर्मविकल्पस्य निर्देशे अर्थात् लाक्षणिकशब्दप्रयोगे कृते शक्त्या यस्तदर्थसद्भावस्य प्रतिषेधस्तदुपचारच्छलमित्यन्वयः । उदाह-रति— यथेति, अत्र मञ्चशब्दस्य मञ्चस्थपुरुषे लक्षणा । अत्र छलमवतारयति— अर्थेति, अर्थस्य= क्रोशन्-कर्तृत्वस्य मञ्चस्थपुरुषे सद्भावेन मञ्चेपु प्रतिषेध इत्यर्थः, वस्तुतस्त्वत्र 'अर्थसद्भावेन' इति वा 'अर्थ-



पुरुषाः क्रोशन्ति न तु मञ्चाः क्रोशन्ति' । का पुनरत्रार्थविकल्पोपपत्तिः ? अन्यथा प्रयुक्त-  
स्याऽन्यथाऽर्थकल्पनम्= भक्त्या प्रयोगे प्राधान्येन कल्पनम् । उपचारविषयं छलम् उपचार-  
च्छलम्, उपचारः= नीतार्थः= सहचरणादिनिमित्तेनाऽतद्भावे तद्द्विभयानम् उपचार इति ।

अत्र समाधिः- प्रसिद्धे प्रयोगे वक्तुर्यथाभिप्रायं शब्दार्थयोरनुज्ञा प्रतिषेधो वा न  
छन्दतः, प्रधानभूतस्य शब्दस्य भाक्तस्य च गुणभूतस्य प्रयोग उभयोल्लोकसिद्धः, सिद्धप्रयोगे  
यथा वक्तुरभिप्रायस्तथा शब्दार्थावनुज्ञेयो प्रतिषेधो वा न छन्दतः, यदि वक्ता प्रधानशब्दं  
प्रयुङ्क्ते ? तथाभूतस्याभ्यनुज्ञा प्रतिषेधो वा न छन्दतः, अथ गुणभूतं ? तदा गुणभूतस्य,  
यत्र तु वक्ता गुणभूतं शब्दं प्रयुङ्क्ते प्रधानभूतमभिप्रेत्य परः प्रतिषेधति ? स्वमनीषया प्रतिषे-  
धोऽसौ भवति न परोपालम्भ इति ॥ १४ ॥

सद्भावस्य' इति वा पाठो युक्तः । प्रतिषेधवाक्यमाह- मञ्चस्या इति । सामान्यलक्षणोक्तमर्थविकल्पो-  
पपत्तिमत्र जिज्ञासते- केति । उत्तरमाह- अन्यथेति, अन्यथा= लक्षणया प्रयुक्तस्यात्र मञ्चशब्दस्य  
अन्यथा= शक्त्याऽर्थकल्पनम्= शक्त्यर्थग्रहणमेवार्थविकल्पोपपत्तिः । उक्तं व्याचष्टे- भक्त्येति, भक्त्या=  
लक्षणया प्रयोगे कृते प्राधान्येन= शक्त्याऽर्थकल्पनम्= शक्त्यर्थग्रहणमितियावत् । उपचारच्छलशब्दस्य  
व्युत्पत्तिमाह- उपचारेति, उपचारविषयम्= लक्षणाविषयम् । उपचारपदार्थमाह- नीतार्थ इति, नेयार्थ  
इत्यर्थः, गौणलक्षणाकारणमितियावत् । व्याचष्टे- सहेति, अतद्भावेऽपि= मञ्चानां क्रोशनकर्तृत्वा-  
भावेऽपि सहचरणादिनिमित्तेन= क्रोशनकर्तृपुरुषसंबन्धेन तद्वत्= क्रोशन्निर्गृह्यद् यद्द्विभयानम्= शब्देन  
कथनं स उपचार इत्यलम् ।

उक्तच्छलस्य खण्डनप्रकारमाह- अत्रेति, समाधिः= स्वपक्षसमाधानं तत्प्रकार उच्यते इत्यर्थः ।  
प्रसिद्धे शब्दप्रयोगे कृते वक्तुः यथाभिप्रायम्= अभिप्रायानुसारेणैव शब्दार्थयोः= शब्दार्थस्य अनुज्ञा=  
स्वीकारः= मण्डनं प्रतिषेधः= खण्डनं वा कर्तव्यं न छन्दतः= स्वेच्छया= वक्त्रभिप्रायप्रातिकूल्येन, किं  
वा शब्दार्थयोरित्यत्र अर्थस्य खण्डनमण्डने प्रसिद्धे एव शब्दस्यापि यथा सूर्याभिप्रायेण 'मित्रः'  
इत्युक्ते सुहृदभिप्रायेण 'मित्रम्' इति वक्तव्यं न 'मित्रः' इति पुंस्त्वखण्डनमित्येवं शब्दस्वरूपस्यापि  
खण्डनमण्डने संभवतस्ते अपि वक्त्रभिप्रायानुसारेणैव कर्तव्ये न छन्दतस्तथा च सुहृदभिप्रायेण 'मित्रः'  
इत्युक्ते सूर्याभिप्रायेण च 'मित्रम्' इत्युक्ते खण्डनं कर्तव्यम्. 'मित्रः' इत्यस्य सूर्याभिप्रायेण 'मित्रम्'  
इत्यस्य च सुहृदभिप्रायेण मण्डनं च कर्तव्यं न छन्दत इत्यनुसंधेयम् । प्रधानभूतस्य शक्त्येत्यर्थः,  
माक्तस्य= लाक्षणिकस्य. भाक्तस्य गुणभूतत्वं च गौणार्थव्योवक्तृत्वान्, उभयोः= शाक्तभाक्तयोः प्रयोगो  
लोके प्रसिद्ध एव यथा- 'गङ्गायां मीनः' 'गङ्गायां घोषः' इति । उक्तमेवाह- सिद्धेति, सिद्धप्रयोगे=  
प्रसिद्धप्रयोगस्यले, तथा= वक्त्रभिप्रायानुसारेण । स्वाभिप्रायं विगदयति- यदीति, यदि वक्ता प्रधा-  
नशब्दम्= शक्त्या= शक्त्यार्थाभिप्रायेण शब्दं प्रयुङ्क्ते तदा तथाभूतस्य= शक्त्यार्थस्यैव= शक्त्यार्थमाश्रि-  
त्येव खण्डनमण्डने कर्तव्ये न छन्दतः= अशक्त्यार्थमाश्रित्य खण्डनमण्डने न कर्तव्ये इत्यर्थः, अथ=  
यदि च वक्ता गुणभूतम्= लाक्षणिकम्= लक्ष्यार्थाभिप्रायेण शब्दं प्रयुङ्क्ते तदा गुणभूतस्य= लक्ष्यार्थ-  
स्यैव= लक्ष्यार्थमाश्रित्येव खण्डनमण्डने कर्तव्ये न त्वऽलक्ष्यार्थमाश्रित्येत्यर्थः । उपसंहरति- यत्रेति,  
यत्र= 'मञ्चाः क्रोशन्ति' इत्यादौ गुणभूतम्= लाक्षणिकं मञ्चादिशब्दं प्रयुङ्क्ते प्रधानभूतम्= शक्त्यार्थं  
च मञ्चादिकमभिप्रेत्य= आश्रित्य परः प्रतिषेधति- 'न मञ्चाः क्रोशन्ति' इति तदसौ प्रतिषेधः  
न्वमनीषया= छन्दतः क्रियते इति परोपालम्भः= परवाक्यदोषो न भवतीत्येवमुक्तच्छलस्य निराकरणं  
कर्तव्यमित्यन्वयः ॥ १४ ॥

## वाक्छलमेवोपचारच्छलम्- तदविशेषात् ॥ १५ ॥

न वाक्छलादुपचारच्छलं भिद्यते- तस्याप्यर्थान्तरकल्पनयाऽविशेषात्, इहापि स्थान्यर्थो गुणशब्दः प्रधानशब्दः स्थानार्थ इति कल्पयित्वा प्रतिपिद्यते इति ॥ १५ ॥

## न- तदर्थान्तरभावात् ॥ १६ ॥

न वाक्छलमेवोपचारच्छलम्- तस्यार्थसद्भावप्रतिषेधस्याऽर्थान्तरभावात् । कुतः ?, अर्थान्तरकल्पनात्= अन्या एर्थान्तरकल्पना अन्योऽर्थसद्भावप्रतिषेध इति ॥ १६ ॥

## अविशेषे वा किञ्चित्साधर्म्यादेकच्छलप्रसङ्गः ॥ १७ ॥

छलस्य द्वित्वमभ्यनुज्ञाय त्रित्वं प्रतिपिद्यते- किञ्चित्साधर्म्यात्. यथा चायं हेतुस्त्रित्वं प्रतिषेधति तथा द्वित्वमप्यऽभ्यनुज्ञातं प्रतिषेधति- विद्यते हि किञ्चित्साधर्म्यं द्वयोरपीति । अथ द्वित्वं किञ्चित्साधर्म्यान्न निवर्तते ? त्रित्वमपि न निवर्त्यति ॥ १७ ॥

वाक्छलोपचारच्छलयोरभेदमाशङ्कते- वागिति, उपचारच्छलं वाक्छलमेव न तु वाक्छलातिरिक्तम्- तदविशेषात्= उपचारच्छले वाक्छलापेक्षया विशेषाभावात् यथा 'नवकम्बलः' इत्यत्र नवसंख्याकम्बलक्षणस्यार्थान्तरस्य कल्पनेन दोषापत्तिस्तथैव 'मध्याः' इत्यत्र मध्वलक्षणस्यार्थान्तरस्य कल्पनेन दोषापत्तिरिति वाक्छलोपचारच्छलयोरविशेषादैक्यमेव न भेद इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति । भेदाभावे हेतुमाह- तस्येति, तस्य= उपचारच्छलस्यापि अविशेषात्= वाक्छलापेक्षया विशेषाभावादित्यर्थः । उक्तं विग्रहयति- इहापीति, यथा वाक्छलेऽर्थान्तरं कल्पयित्वा प्रतिपिद्यते- न नव कम्बला इति तथेहापि= उपचारच्छलेपि मध्वशब्दः स्थान्यर्थः= मध्वस्वरूपपरो गुणशब्दः= लाक्षणीकोस्ति तं स्थानार्थः= ग्रन्थमध्यपरः प्रधानशब्दः= शक्त इति कल्पयित्वा= मध्वशब्दस्य मध्वलक्षणं शक्यार्थमाश्रित्य क्रोशनकर्तृत्व प्रतिपिद्यते तथा चार्थान्तरकल्पनमुभयत्र समानमेवेति वाक्छलोपचारच्छलयोरभेद एवेत्यर्थः ॥ १५ ॥

उक्ताभेदं निराचष्टे- नेति, वाक्छलोपचारच्छलयोरभेदो नास्ति- कारणभेदात्. वाक्छलेऽर्थान्तरकल्पनम् उपचारच्छले चार्थसद्भावप्रतिषेध इति तत्= तस्य= अर्थसद्भावप्रतिषेधस्य अर्थान्तरकल्पनापेक्षया अर्थान्तरभावात्= भिन्नत्वादिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- नेति, हेतुमाह- तस्येति, अर्थान्तरभावान्= अर्थान्तरकल्पनापेक्षया भिन्नत्वादित्यर्थः । भेदप्रतियोगिनं जिज्ञासते- कुत इति, कस्मादर्थान्तरत्वम् ? इत्यर्थः । उत्तरमाह- अर्थान्तरेति, वाक्छले अर्थान्तरकल्पनात् उपचारच्छले चार्थान्तरकल्पनस्याभावादुभयोःछलयोर्भेदः सिद्ध इत्यर्थः । प्रथमकार्यमाह- अन्येति । यत्र शक्येनार्थान्तरेण शक्यार्थस्य लक्ष्येणार्थान्तरेण लक्ष्यार्थस्य वा प्रतिषेधस्तत्र वाक्छलं यत्र च शक्यार्थेन लक्ष्यार्थस्य लक्ष्यार्थेन वा शक्यार्थस्य प्रतिषेधस्तत्रोपचारच्छलमिति विवेकस्तदेतदुपचारच्छलवृत्त्या स्पष्टम् ॥ १६ ॥

विपक्षे बाधकमाह- अविशेषे इति, वाक्छलोपचारच्छलयोरुक्तरीत्या किञ्चित्साधर्म्यात्= अर्थान्तरकल्पनामात्रप्रयुक्तसाधर्म्यादविशेषे= अभेदे हि त्रयाणामपि छलानां किञ्चित्साधर्म्यं संभवत्येव तस्माच्च साधर्म्यात् त्रयाणामपि छलानामैक्यं स्यादिति एकच्छलप्रसङ्गः= एकमेव छलं स्याद् न तु द्वे अपीति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- छलस्येति, वाक्छलसामान्यच्छलयोः स्वीकारेण छलस्य द्वित्वम्= भेदत्रयं प्रतिषिध्यते त्वया । त्रित्वप्रतिषेधे हेतुमाह- किञ्चिदिति, किञ्चित्साधर्म्यात्= अर्थान्तरकल्पनाप्रयुक्तसाधर्म्यात् । त्रित्वप्रति-

अत ऊर्ध्वम्—

साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानं जातिः ॥ १८ ॥

प्रयुक्ते हि हेतौ यः प्रसङ्गो जायते स जातिः, स च प्रसङ्गः= साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानम्= उपालम्भः= प्रतिषेध इति । उदाहरणसाधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुः इत्यस्योदाहरणवैधर्म्येण प्रत्यवस्थानम्. उदाहरणवैधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुः इत्यस्योदाहरणसाधर्म्येण प्रत्यवस्थानम् । प्रत्यनीकभावाज्जायमानोऽर्थो जातिरिति ॥ १८ ॥

विप्रतिपत्तिरप्रतिपतिश्च निग्रहस्थानम् ॥ १९ ॥

पेधे बाधकमाह— यथेति, हेतुः= किञ्चित्साधर्म्यादितिहेतुः, यथा— वाक्छलोपचारच्छलयोरभेदः किञ्चित्साधर्म्यात् इत्येवं त्रित्वं प्रतिषेधति तथा—त्रयाणामपि छलानामभेदः किञ्चित्साधर्म्यात् इत्येवं द्वित्वमपि स्वीकृतं प्रतिषेधति= प्रतिषेधेत् तथा च छलैक्यमेव स्यान्न तु छलद्वित्वमपीत्यर्थः, द्वित्वप्रतिषेधे हेतुमाह— विद्यते इति, द्वयोः= वाक्छलसामान्यच्छलयोरपि किञ्चित्साधर्म्यम्= अर्थविकल्पोपपत्तिप्रयुक्तं साधर्म्यं विद्यते एव अर्थविकल्पोपपत्तिर्हि छलसामान्यलक्षणोक्तत्वात् त्रिष्वपि छलेष्वनुस्यूतास्तीति तादृशसाधर्म्यात् छलैक्यमेवस्यात् । विपक्षेबाधकमाह— अथेति, यदि किञ्चित्साधर्म्यात्= अर्थविकल्पोपपत्तिप्रयुक्तसाधर्म्येपि द्वित्वं न निवर्तते= वाक्छलसामान्यच्छलेतिभेदद्वयं स्वीक्रियते तदा किञ्चित्साधर्म्येपि= वाक्छलोपचारच्छलयोरर्थान्तरकल्पनाप्रयुक्तसाधर्म्येपि त्रित्वमपि न निवर्त्स्यतीति-छलस्य भेदत्रयमुपपन्नमित्यर्थः ॥ १७ ॥

जातिलक्षणमवतारयति— अत इति, जातिलक्षणीयेतिशेषः । साधर्म्येति— वादिनोदाहरणसाधर्म्येण= अन्वयव्याप्त्या साध्यसाधने कृते प्रतिवादिना यत्तत्र वैधर्म्येण= व्यतिरेकव्याप्त्या प्रत्यवस्थानम्= विप्रतिपत्तिः= साध्यानुपपत्तिप्रदर्शनं सा जातिर्यथा 'अनित्यः शब्दः कृतकत्वाद् घटवद् व्यतिरेकेण व्योमवत्' इत्युक्ते 'यदि नित्याकाशवैधर्म्यादनित्यः स्यात् शब्दस्तदाकाशेनाऽमूर्तत्वसाधर्म्यान्नित्यः किं न स्यात्' इत्येवं जातिर्वक्तव्या, तथा वादिनोदाहरणवैधर्म्येण= व्यतिरेकव्याप्त्या साध्यसाधने कृते यत्तत्र प्रतिवादिना उदाहरणसाधर्म्येण प्रत्यवस्थानं सा जातिर्यथा 'अनित्यः शब्दः कृतकत्वाद् घटवद् यन्न कृतकं तन्नानित्यं यथाकाशः' इत्युक्ते 'यद्यनित्यघटसाधर्म्यादनित्यः स्याच्छब्दस्तदाऽमूर्तत्वलक्षणादनित्यवदवैधर्म्यान्नित्यः किं न स्यात्' इत्येवं जातिर्वक्तव्या तदेतद् वृत्तौ स्पष्टमितिसूत्रार्थः । व्याचष्टे— प्रयुक्ते इति, साध्यसाधनार्थे प्रयुक्ते । प्रसङ्गः= आपत्तिः= स्वसाध्यानुपपत्तिरितियावत् । उक्तप्रसङ्गस्य स्वरूपमाह— स चेति, प्रत्यवस्थानपदार्थमाह— उपालम्भ इति, उपालम्भस्वरूपमप्याह— प्रतिषेध इति, साध्यप्रतिषेधो जातिरित्यर्थः । विभागमाह— उदाहरणेति, यत्रोदाहरणसाधर्म्याद् हेतुः साध्यसाधको भवति तत्रोदाहरणवैधर्म्येण प्रत्यवस्थानम्= साध्यानुपपत्तिप्रदर्शनं कर्तव्यं यत्र चोदाहरणवैधर्म्याद् हेतुः साध्यसाधको भवति तत्रोदाहरणसाधर्म्येण प्रत्यवस्थानं कर्तव्यम् एतादृशं प्रत्यवस्थानमेव जातिरित्यन्वयः । जातिप्रमेदाच्च सोदाहरणाः पञ्चमाध्यायारम्भे द्रष्टव्या इदं तु सामान्यलक्षणमात्रम् । जातिशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह— प्रत्यनीकेति, प्रत्यनीकभावात्= विरोधात्= बाधाश्रितसाध्यसाधनप्रकारापेक्षया विरुद्धप्रकाराज्जायमानोऽर्थः= साध्याक्षेपः= साध्यप्रतिषेध एव जातिरित्यन्वयः, जायते इति जातिरित्यर्थः । जातिर्व्याप्तिनिरपेक्षेति विश्वनाथभट्टः ॥ १८ ॥

निग्रहस्थानलक्षणमाह— विप्रतीति, विप्रतिपत्तिः= विपरीतं ज्ञानं यथाऽहेतौ हेतुत्वज्ञानम्. अप्रतिपत्तिः= अज्ञानं च निग्रहस्थानं विशेषस्तु पञ्चमाध्यायद्वितीयाह्निके द्रष्टव्य इति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे—

विपरीता वा कुत्सिता वा प्रतिपत्तिर्विप्रतिपत्तिः, विप्रतिपद्यमानः पराजयं प्राप्नोति निग्रहस्थानं खलु पराजयप्राप्तिः । अप्रतिपत्तिस्त्वारम्भविषयेऽप्यप्रारम्भः= परेण स्थापितं वा न प्रतिषेधति. प्रतिषेधं वा नोद्धरति । असमासाच्च नैते एव निग्रहस्थाने इति ॥ १९ ॥

किं पुनर्दृष्टान्तवजातिनिग्रहस्थानयोरभेदोऽथ सिद्धान्तवद्भेदः ? इत्यतः आह—

तद्विकल्पाज्जातिनिग्रहस्थानबहुत्वम् ॥ २० ॥

तस्य= साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानस्य विकल्पाज्जातिबहुत्वम्. तयोश्च विप्रतिपत्त्य-  
प्रतिपत्त्योर्विकल्पाज्जातिनिग्रहस्थानबहुत्वम् । नानाकल्पो विकल्पः विविधो वा कल्पो विकल्पः ।  
तत्र— अननुभाषणमज्ञानमप्रतिभा विक्षेपो मतानुज्ञा पर्यनुयोज्योपेक्षणमित्यप्रतिपत्तिर्निग्रह-  
स्थानं शेषस्तु विप्रतिपत्तिरिति ॥ २० ॥

विपरीतेति । फलमाह— विप्रतीति, विप्रतिपद्यमानः= उक्त विप्रतिपत्तिविशिष्टः । पराजयप्राप्तौ हेतुमाह—  
निग्रहेति, पराजयप्राप्तिः= पराजयप्राप्तिकारणमित्यर्थः । विप्रतिपत्तिश्चोक्ता निग्रहस्थानमेवेत्युक्तविप्रति-  
पत्तिविशिष्टः पराजयं प्राप्नोतीतिसारः । अप्रतिपत्तिपदार्थमाह— अप्रतीति, आरम्भविषयेऽपि= वायुक्तस्य  
खण्डनयोग्यतायामपि यः खण्डनस्याप्रारम्भः स एवाप्रतिपत्तिः । उक्तं विशदयति— परेणेति, यत् परेण  
स्थापितम्= साधितं परो न प्रतिषेधति= न खण्डयति सोऽप्रारम्भस्तथा परेण स्वपक्षे प्रदर्शितं प्रतिषेधम्=  
खण्डनं नोद्धरति= न प्रत्याचष्टे सोऽप्यप्रारम्भः एतादृशोऽप्रारम्भ एवाऽप्रतिपत्तिरित्यन्वयः । द्विविध-  
मेव निग्रहस्थानमिति न भ्रमितव्यमित्याह— असमासादिति, 'विप्रतिपत्त्यप्रतिपत्त्यौ' इत्येवं समासे  
कृते द्विवचनसार्थस्यानिग्रहस्थानस्य द्वैविध्यमापद्येत एकवचनं तु साधुत्वार्थमप्युपपन्नमिति न द्वैविध्या-  
पत्तिः, वस्तुतस्तु विप्रतिपत्तिरप्रतिपत्तिश्च निग्रहस्थानकारणं तत्प्रस्ताराभिग्रहस्थानबहुत्वं भवति जाति-  
बहुत्ववदित्यन्वयः ॥ १९ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— किं पुनरिति, अत्र जातिनिग्रहस्थानयोः परस्परं भेदाभेदयोर्जिज्ञासा  
नास्ति किं त्वऽवान्तरभेदतद्भावयोरेवेति विभाव्यम्, तथा हि— जातिनिग्रहस्थानयोः किं दृष्टान्त-  
वदभेदः ? किं वा सिद्धान्तवद्भेदः ? अर्थात् यथा दृष्टान्तस्यैक एव प्रकारोऽस्ति न त्वैऽवान्तर-  
भेदास्तथा जातिनिग्रहस्थानयोरपि किमेकैक एव प्रकारः किं वा यथा सिद्धान्तस्य सर्वतत्र-  
प्रतितत्रादिलक्षणा अवान्तरभेदा बहवस्तथा जातिनिग्रहस्थानयोरपि अवान्तरभेदा बहव इत्याशङ्क्य  
जातिनिग्रहस्थानयोरपि सिद्धान्तवदऽवान्तरभेदान् सूत्रकारः प्रतिजानीते— तद्विकल्पादिति, यद्यपि  
उदाहरणमेव दृष्टान्त उदाहरणस्य च साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां द्वैविध्यमुक्तमिति दृष्टान्तस्यापि द्वैविध्यं  
संभवति तथापि दृष्टान्तलक्षणे दृष्टान्तस्थानेकप्रकारत्वं नोक्तं किं चोदाहरणमवयवविशेष इति दृष्टा-  
न्तोदाहरणयोर्भेद इति विज्ञेयम् ।

तद्विकल्पादिति— तत्= तस्य= साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानस्य विकल्पात्= बाहुल्याज्जाति-  
बहुत्वम्= जातेर्यहवः= चतुर्विंशतिसंख्याकाः प्रकारा भवन्ति तथा तत्= तयोः विप्रतिपत्त्यऽप्रतिपत्त्यो-  
र्विकल्पात्= बाहुल्याज्जातिनिग्रहस्थानबहुत्वम्= निग्रहस्थानस्य बहवः= द्वाविंशतिसंख्याकाः प्रकारा भवन्तीति  
सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— तस्येति, विकल्पात्= बहुत्वात् । निग्रहस्थानपक्षे तत्पदार्थमाह— तयोरिति ।  
विकल्पपदार्थमाह— नानेति, अत्र “नानाकल्प इति स्वरूपतः, विविध इति प्रकारतः” इति तात्पर्य-  
टीका । निग्रहस्थानेषु विप्रतिपत्त्यप्रतिपत्त्योर्विभागमाह— तत्रेति, अननुभाषणादिषु पदेषु निग्रहस्थानेषु  
अप्रतिपत्तिर्निग्रहस्थानम्= निग्रहस्थानकारणं किं वा पराजयकारणं शेषः= शेषेषु अन्येषु प्रतिज्ञाहा-  
न्यादि निग्रहस्थानेषु विप्रतिपत्तिर्निग्रहस्थानम्= निग्रहस्थानकारणं किं वा पराजयकारणमित्यर्थः ॥२०॥

इमे प्रमाणादयः पदार्था उद्दिष्टा ययोद्देशं लक्षिताः, ययालक्षणं परीक्षिष्यन्ते इति त्रिविधाऽस्य शास्त्रस्य प्रवृत्तिर्वेदित्वेति ॥

॥ इति वात्स्यायनीये न्यायभाष्ये प्रथमाध्यायस्य द्वितीयमाहिकं समाप्तम् ॥

प्रथमाध्यायश्च समाप्तः ॥

---

प्रथमाध्यायमुपसंहरति— इमे इति, प्रथमसूत्रेण उद्दिष्टास्तदग्रे ययोद्देशम्= उद्देशक्रमेण लक्षिताः= लक्षणेन प्रतिपादिता इत अग्रे द्वितीयाध्यायमारभ्य इमे प्रमाणादयः पदार्थाः परीक्षिष्यन्ते इतिहेतोरस्य न्यायशास्त्रस्य प्रवृत्तिरुद्देशलक्षणपरीक्षाभिन्नविधा वेदितव्येत्यन्वयः ॥ श्रीः ॥

॥ इति न्यायभाष्यप्रथमाध्यायस्य प्रसन्नपदाख्या व्याख्या समाप्ता ॥

---

अथ  
सटीके

## न्यायभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य प्रथममाहिकम्

अत ऊर्ध्वं प्रमाणादिपरीक्षा सा च “विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं निर्णयः  
१-१-४१” इत्यग्रे विमर्श एव परीक्ष्यते—

### समानानेकधर्माध्यवसायादन्यतरधर्माध्यवसायाद्वा न संशयः ॥ १ ॥

समानस्य धर्मस्याऽध्यवसायात् संशयो न धर्ममात्रात्, अथ वा ‘समानमनयोर्धर्ममुप-  
लभे’ इति धर्मधर्मिग्रहणे संशयाभाव इति, अथ वा समानधर्माध्यवसायादर्थान्तरभूते धर्मिणि

अथ

### द्वितीयाध्यायप्रसन्नपदा

देववन्द्यं ह्यग्नीवं प्रणम्य वरदायकम् ।

द्वितीयाध्यायटीकेयं न्यायभाष्यस्य तन्यते ॥

उद्दिष्टानां लक्षितानां च प्रमाणादीनां परीक्षणार्थं द्वितीयाध्यायमवतारयति— अत इति, अतः= प्रथमाध्यायाद् ऊर्ध्वम्= अनन्तरम्, किं वा लक्षणानन्तरमित्यर्थः । सा च परीक्षा विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाभ्या यदर्थावधारण तद्रूपेति प्रथमं विमर्शः= संशय एव परीक्ष्यते— विमर्शस्य प्रथमभावित्वादित्यन्वयः । यद्यप्यु- हेशक्रमेण प्रथमं प्रमाणपरीक्षा प्राप्नोति तथापि प्रमाणप्रवृत्तेरपि प्रायः संशयपूर्वकत्वादर्थक्रमेण संशय- परीक्षैव प्रथमं युक्ता— पाठक्रमापेक्षयाऽर्थक्रमस्य प्रबलत्वादित्याशयः ।

समानेति— अत्र संशयलक्षणसूत्रभाष्यं प्रथमं द्रष्टव्यम्, समानधर्मस्य= सदृशधर्मस्याध्यवसायाद् यः संशयः प्रथमाध्याये लक्षितः स न संभवति— सदृशयोरपि पदार्थयोर्धर्मा भिन्ना एव भवन्ति न हि स्थाणुधर्मोः पुरुषे पुरुषधर्मो वा स्थाणौ संभवन्ति येन संशयः संभवेत् तद्धर्माध्यवसायेन च तस्मिन् संशयासंभवात्, अनेकस्य धर्मोऽनेकधर्मो यथा कृतकत्वं शब्दस्य समानजातीयानां गन्धादिगुणानामसमानजातीयानां घटा- दिद्वय्याणां च धर्मस्तदध्यवसायादपि संशयो न संभवति— न हि कृतकत्वधर्माध्यवसायात् शब्दो द्रव्यं वा गुणो वेति संशयो जायते, द्वयोः स्थाणुपुरुषयोरन्यतरस्य धर्माध्यवसायात्= असाधारणधर्माध्यवसायादपि संशयो न संभवति— असाधारणधर्माध्यवसायस्य निश्चयहेतुत्वेन प्रत्युत संशयप्रतिकूलत्वात् तथा च प्रथमा- ध्याये यः संशय उद्दिष्टो लक्षितश्च “समानानेकधर्मोपपत्तेः २३” इत्यादिना ‘स नोपपद्यते इति सूत्रा- न्वयः । अस्य प्रत्याख्यानं च षष्ठसूत्रमारभ्य वक्ष्यति । व्याचष्टे— समानस्येति, समानस्य= उभयसाधा- रणस्य धर्मस्याऽध्यवसायात्= ज्ञानात् निश्चयाद्वा संशयः संभवति न धर्ममात्रात्= समानधर्मसत्त्वमात्रात् समानधर्मो हि ज्ञातः सन् संशयजनको भवति न तु स्वरूपसत्तामात्रेणेत्यर्थः तथा च समानधर्मोपपत्ते- र्यत् संशयकारणत्वमुक्तं तन्नोपपद्यते इत्याशयः । नन्वस्तु समानधर्माध्यवसायादेव संशय इत्याशङ्क्य वर्णकान्तरमाह— अथ वेति, अनयोः स्थाणुपुरुषयोः समानं धर्ममारोहादिकमुपलभे इति ज्ञानमेव समान- धर्माध्यवसायस्तदत्र धर्मधर्मिणोर्ग्रहणं जातं धर्मधर्मिग्रहणे च जाते संशयाभावः= संशयानुपपत्तिरित्यर्थः । ननु धर्मधर्मिग्रहणे जातेपि धर्मस्योभयसाधारणत्वज्ञानात् कथं न संशयः स्यात् ? इत्याशङ्क्य वर्णकान्तर- माह— अथ वेति, समानधर्मस्य= साधारणधर्मविशिष्टधर्मिणोऽध्यवसायादपि पदार्थान्तरभूते धर्मिणि

संशयोऽनुपपन्नः- न जातु स्वस्याद्यान्तरभूतस्याऽव्यवसायादद्यान्तरभूते स्वर्गे संग्रय इति, अथ वा नाऽव्यवसायान्-अर्थावधारणादऽनवधारणज्ञानं संग्रय उपपद्यते- कार्यकारणयोः सात्त्व्या-भवाद्दिति । एतेन “अनेक्यमांश्व्यवसायान् ” इति व्याख्यातम् । अन्यतरयमांश्व्यवसायाच्च संशयो न भवति- ततो ह्यन्यतरावधारणमेवेति ॥ १ ॥

### विप्रतिपत्त्यऽव्यवस्थाध्यवसायाच्च ॥ २ ॥

न विप्रतिपत्तिमात्रादव्यवस्थामात्राद्वा संग्रयः, किं तर्हि ? विप्रतिपत्तिमुपलभमानस्य संग्रयः, एवमव्यवस्थायामपीति । अथ वा ‘अस्त्यात्मा’ इत्येकं ‘नास्त्यात्मा’ इत्यपरं मन्यन्ते इत्युपलब्धेः कथं संग्रयः स्यात् ? इति । तयोपलब्धिव्यवस्थिता अनुपलब्धिव्यवस्थितेति विभागेनाध्यवसिते संग्रयो नोपपद्यते इति ॥ २ ॥

संग्रयो न संभवति, उदाहरति- नेति । किं वा समानस्य धर्मस्याव्यवसायादपि सान्यानुयोगिनि धर्मे एव संभवति संग्रयो न तु धर्मिणि= धर्मविषयक इत्यर्थः । नन्वेवमि संग्रयस्वरूपमुपपन्नमित्याशङ्क्याह- अथ वेति. अर्थावधारणान्= पदार्थनिश्चयान् अनिश्चयात्मकः संग्रयो नोपपद्यते, अत्र हेतुमाह- कार्येति. कार्यकारणयोः= संग्रयावधारणयोः सात्त्व्यस्य= सान्यस्याभावान्= परस्परं विरुद्धत्वान् कार्यकारण-भावश्च सात्त्वयोरेव भवति विरोधश्चात्र अवधारणत्वानवधारणत्वरूपाम्बां विज्ञेयः । वस्तुवस्तु सूत्रार्थन-जातैवायं भाष्यकारः सूत्रव्याख्याने प्रवृत्तः अत एवानेकान्तऽर्थविकल्पान् करोति इत्यनुसंवेपयम् एवं बहुत्र प्रमाद् उपलभ्यते । उक्तमन्यत्रातिदिगति- एतेनेदि, अनेक्यमेमात्रान् ‘अनेकं धर्ममनयोऽपलभे’ इति धर्मधर्मिप्रहृणं च अनेक्यमांश्व्यवसायादर्थान्तरभूते धर्मिणि संग्रयोऽनुपपन्नन्त्याऽनेक्यमांश्व्यवसायादनुव-धारणात्मकः संग्रयोऽनुपपन्न इत्येवमुक्तवन् प्रस्तारः कर्तव्य इत्यर्थः । नृतीयं व्याचष्टे- अन्यतरंति, ततः= अन्यतरयमांश्व्यवसायादन्यतरयमिनिश्चय एव संभवति न संग्रय इति ॥ १ ॥

विप्रतिपत्तेरुपलब्धव्यवस्थाध्यवसायाच्च यत्संशयलक्षणं संग्रयकारणत्वमुक्तं तत्रानुपपत्तिमाह- विप्रतीति, “न संग्रयः” इति सूत्रेऽनुवर्तनीयम्, विप्रतिपत्त्यव्यवसायादपि संग्रयो न संभवति- विप्रतिपत्तिर्हि ‘अस्त्यात्मेत्येकं नास्त्यात्मेत्यन्ये’ इत्यादिभ्यो विरोध एव तत्रैवादाशविप्रतिपत्तेरव्यव-सायादपि संग्रयो नोपपद्यते- व्यवस्थाज्ञानसंभवात्. न ह्युभयोर्वादिप्रतिवादिनोः परस्परं स्वविरोधेपि तदस्यस्य वा वादिप्रतिवादिनोर्वा संग्रयः संभवति- स्वाचार्यवाक्यानुसृत्येनैकवरपक्षस्यावधारितत्वान् । अव्यवस्थायाः= उपलब्धव्यवस्थाया अनुपलब्धव्यवस्थायाश्चाध्यवसायादपि संग्रयो न संभवति यत उपलब्धव्यवस्थायाम्- ‘सद्व्युपलभ्यतेऽसद्व्युपलभ्यते इत्युपलभ्यमाने सत्त्वासत्त्वयोः संग्रयो जायते’ इत्युदाहृतं तत्र यदुपलभ्यते तन् सदेव भवति सत्सर्वाधिकारानि जलस्य पञ्चीकरणप्रश्रियया सत्त्वान् किं वा तत्र प्रभाकरभनेन जलस्य स्वर्यमाणत्वादुपलब्धिवरेव नास्ति येनाऽसद्व्युपलब्धिवः सिध्यन् तदश्रो-पलभ्यमाने जलादावसत्त्वसंग्रयः न्यादिति नोपलब्धव्यवस्थाध्यवसायान् संग्रयः संभवति । अनुपल-ब्धव्यवस्थाध्यवसायादपि संग्रयो नोपपद्यते यतोऽनुपलब्धव्यवस्थायाम्- ‘सतोऽनुपलब्धिवमेवेति अस-तोऽनुपलब्धिवमेवेतीति अनुपलभ्यमानेपि सत्त्वासत्त्वयोः संग्रयो जायते’ इत्युदाहृतं तत्र अन्तर्हितमनु-पलभ्यमानमपि व्यवस्थानादिप्रतिपत्त्यवधारणान्नोपलभ्यते इति सदेव. यच्चापत्त्वादेवाऽनुपलभ्यमानं तदसद-वेति निश्चयसंभवात् विदुषोऽनुपलभ्यमाने सत्त्वासत्त्वयोः संग्रयो जायते अविदुषां चात्रादित्राण एव नास्ति तथा चाऽनुपलब्धव्यवस्थाध्यवसायादपि संग्रयो नोपपद्यते इति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- नेति । संग्रयकारणं जिज्ञासते- क्रिमिति । उत्तरमाह- विप्रतिपत्तिमिति । उक्तमन्यत्रातिदिगति- एवमिति, विप्रतिपत्तिरव्यवस्था च न स्वहसती संग्रयकारणं किं तु ज्ञाता सतीत्यर्थः । नन्वस्तु विप्रतिपत्तेरव्यव-स्थाध्यवसायाच्च ज्ञानादेव संग्रय इति संग्रयापत्तिनाहङ्क्य पक्षान्तरमाह- अथ वेति, इत्युपलब्धे-

## विप्रतिपत्तौ च संप्रतिपत्तेः ॥ ३ ॥

यां च विप्रतिपत्तिं भवान् संशयहेतुं मन्यते सा संप्रतिपत्तिः— सा हि द्वयोः प्रत्यनीकधर्मविषया. तत्र यदि विप्रतिपत्तेः संशयः ? संप्रतिपत्तेरेव संशय इति ॥ ३ ॥

## अव्यवस्थात्मनि व्यवस्थितत्वाच्चाऽव्यवस्थायाः ॥ ४ ॥

न संशयः, यदि तावदियमव्यवस्था आत्मन्येव व्यवस्थिता ? व्यवस्थानादव्यवस्था न भवतीत्यनुपपन्नः संशयः, अथाऽव्यवस्थाऽऽत्मनि न व्यवस्थिता ? एवमतादात्म्यादव्यवस्था न भवतीति संग्रहाभाव इति ॥ ४ ॥

आत्मादेः सत्त्वासत्त्वयोर्मतभेदेन व्यवस्थयोपलब्धेः सङ्गयो नोपपद्यते इत्यर्थः । अव्यवस्थाध्यवसायादपि संशयानुपपत्तिं व्याचष्टे— तथेति, कचिदुपलब्धिरव्यवस्थिता कचिच्चानुपलब्धिरव्यवस्थितेति विभागेन अध्यवसिते= अव्यवस्थाध्यवसाये जाते संशयो नोपपद्यते— अध्यवसायस्य संशयविरुद्धत्वादित्यन्वयः, अत्र “ विभागेनाध्यवसिते ” इत्यत्र “ विभागो नाध्यवसिते ” इति पाठान्तरं तथा च उपलब्धिरव्यवस्थिता अनुपलब्धिश्चाव्यवस्थिता इतिविभाग. पदार्थेऽध्यवसिते सति न संभवतीति संशयो नोपपद्यते, पदार्थाध्यवसाये जाते सत उपलब्धिरसतश्चानुपलब्धिरिति निश्चयसंभवेन उपलब्ध्यनुपलब्ध्योरव्यवस्थाया विभागो नोपपद्यते येन संशय उपपद्येतेत्यन्वयः । वस्तुतस्त्वस्पष्टार्थमिदं वाक्यमित्यल्म् ॥ २ ॥

विप्रतिपत्तेः संशयहेतुत्वे दोषान्तरमाह किं वा विप्रतिपत्तिमुपलभमानस्यापि संशयो नोपपद्यते इत्याह— विप्रतिपत्ताविति, ‘अस्त्यात्मा नास्त्यात्मा’ इत्यादिविप्रतिपत्तौ सत्यामपि संप्रतिपत्तेः= निश्चयस्य सत्त्वादेव सङ्गयो नोपपद्यते इत्यन्वयः, वादार्थं विप्रतिपत्तानुपस्थितायामपि कस्यचित् ‘अस्त्यात्मा’ इति संप्रतिपत्तिः कस्यचिच्च नास्त्यात्मा इति संप्रतिपत्तिर्भवत्येव संप्रतिपत्तौ च सत्यां संशयो नोपपद्यते— परस्परविरोधादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यामिति, भवान् संशयस्थापकः संशयकारणत्वेन या विप्रतिपत्तिं निर्दिशति सा विप्रतिपत्तिः संप्रतिपत्तिरेव— एकस्य पक्षस्य संप्रतिपन्नत्वादेवेत्यर्थः । हेतुमाह— सा हीति, सा विप्रतिपत्तिर्हि द्वयोः= वादिप्रतिवादिनो. प्रत्यनीकधर्मविषया= परस्परविरुद्धधर्मविषया= आत्मनः सत्त्वासत्त्वविषयास्ति तत्रैकेन सत्त्वमपरेण चासत्त्वं संप्रतिपन्नमेवेति विप्रतिपत्तिः संप्रतिपत्तिरेव तत्र यदि विप्रतिपत्त्या संशयस्तदा संप्रतिपत्त्यैव संशय इति प्राप्तम्— उक्तरीत्या विप्रतिपत्तिसंप्रतिपत्त्योरभेदात् संप्रतिपत्त्या च संशयो नोपपद्यते विरोधात् तथा च विप्रतिपत्त्यापि संशयो नोपपद्यते— विप्रतिपत्तेः संप्रतिपत्तिरूपत्वादित्यन्वयः ॥ ३ ॥

उपलब्ध्यनुपलब्ध्योरव्यवस्थातः संशयानुपपत्तिमाह— अव्यवस्थेति, अव्यवस्थाया अव्यवस्थात्मनि= स्वस्वरूपे व्यवस्थितत्वादुक्ताव्यवस्थयापि संशयो नोपपद्यते इत्यन्वयः, उपलब्ध्यव्यवस्थाऽनुपलब्ध्यव्यवस्था च स्वात्मनि व्यवस्थितास्ति न त्वव्यवस्थिता येन संशयापत्तिः स्यात्, उपलब्ध्यव्यवस्था उपलब्धौ व्यवस्थिता अनुपलब्ध्यव्यवस्था चानुपलब्धौ व्यवस्थिता न तु पदार्थे साऽव्यवस्था व्यवस्थितास्ति येन पदार्थे संशयः स्यादित्यर्थः । किं वा यथा पूर्वसूत्रे विप्रतिपत्तिसंप्रतिपत्त्योरभेदः प्रदर्शितस्तथात्र व्यवस्थाया अव्यवस्थायाश्चाभेदः प्रदर्श्यते— अव्यवस्थायाः स्वात्मनि स्वरूपेण वा व्यवस्थितत्वात् अव्यवस्थाया अपि अव्यवस्थितत्वाभावेन व्यवस्थारूपत्वात् तत्र व्यवस्थातस्तु संशयो नोपपद्यते— विरोधादेव, यदा हि व्यवस्थातः संशयो नोपपद्यते तदाऽव्यवस्थातोपि संशयो नोपपद्यते— उक्तरीत्या व्यवस्थाऽव्यवस्थयोरभेदादित्यर्थः । व्याचष्टे— नेति, न संशय इत्यनुवर्तनीयं तथा चाव्यवस्थायाः स्वात्मनि व्यवस्थितत्वादेव तथा न संशय उपपद्यते इत्यन्वयः । उक्ताव्यवस्था स्वात्मनि व्यवस्थिता वाऽनवस्थिता वेति द्विधा विकल्प्य प्रथमपक्षे संशयानुपपत्तिमाह— यदीति, अव्यवस्था आत्मनि= स्वात्मनि= स्वरूपे व्यवस्थानात्= व्यवस्थितत्वादव्यवस्थारूपा न भवतीत्यनुपपन्नः संशयः— त्वयाऽव्यव-



तथाऽत्यन्तसंशयः- तद्धर्मसातत्योपपत्तेः ॥ ५ ॥

येन कल्पेन भवान् समानधर्मोपपत्तेः संशय इति मन्यते तेन स्वस्वऽत्यन्तसंशयः प्रस-  
ज्यते- समानधर्मोपपत्तेरनुच्छेदान् संशयातुच्छेदः- नायमतद्धर्मा धर्मा विमृश्यमानो गृह्यते  
सनतं तु तद्धर्मा भवतीति ॥ ५ ॥

अस्य प्रतिषेधप्रपञ्चस्य संक्षेपेणोद्धारः-

यथोक्ताव्यवसायादेव तद्विशेषापेक्षात् संशये नाऽऽ-  
शयो नाऽत्यन्तसंशयो वा ॥ ६ ॥

न संशयानुत्पत्तिः संशयानुच्छेदश्च प्रसज्यते, कथम्? यत्तावत्- 'समानधर्मोपपत्तेः  
संशयहेतुः न समानधर्ममात्रमिति, एवमेतत् । कस्मादेवं नोच्यते? इति, "विशेषापेक्षः"

न्याया एव संशयजनकत्वस्योक्तत्वादित्यन्वयः, द्वितीयपक्षे संशयानुपपत्तिमाह- अथेति, यदि चाव्य-  
वस्था स्वात्मनि न व्यवस्थिता तदा अतादास्यान्= व्यवस्थितत्वाभावादेवाऽव्यवस्था न संभवति यतः  
पदार्थेन्य स्वस्वव्यवस्थायामेव स्वरूपसिद्धिर्भवतीति अव्यवस्थायाम् अपि व्यवस्थायामेव स्वरूपसिद्धिः=  
अव्यवस्थात्वं संभवति न स्वस्वव्यवस्थायामपीति अव्यवस्थायाम् अव्यवस्थितत्वेऽव्यवस्थान्स्वरूपसिद्धयऽभा-  
वादेव संशयाभावः= संशयानुपपत्तिः सिद्धा- अव्यवस्थास्वरूपे सिद्धे एव संशयापत्तिर्भवान् अव्य-  
वस्थास्वरूपं च तदव्यवस्थानादेवासिद्धमित्याशयः ॥ ४ ॥

संशयस्वीकारेऽत्यन्तसंशयापत्तिश्चरणं दोषमाह- तथेति, यथा संशयकारणानुपपत्तिस्तथा संशय-  
स्वीकारे तद्धर्मसातत्योपपत्तेः= संशयकारणानुवृत्त्युपपत्तेरत्यन्तं संशयः स्यात्= संशयनिवृत्तिर्न स्यात्,  
पदार्थमात्रस्यानुवृत्तिः संभवतीति उक्त्य समानधर्मोपपत्त्यादिलक्षणस्य संशयकारणस्यापि ज्ञानरूपत्वा-  
दनुवृत्तिः संभवति सति च कारणे कार्यावयवभावान् संशयानुच्छेदः प्राप्तः स च नेष्ट इति संशयो न  
स्वीकार्यस्तथा च संशयकारणासंभवेन तदनुवृत्त्यसंभवात्त्यन्तसंशयापत्तिर्नास्तीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे-  
येनेति, येन कल्पेन= प्रकारेण समानधर्मोपपत्तेः संशयो जायते इति भवान् मन्यते तेनैव कल्पेन समान-  
धर्मजातानुवृत्त्याऽत्यन्तसंशयः= संशयानुच्छेदः प्रसज्यते । अत्र हेतुमाह- समानेति । समानधर्मोपपत्त्य-  
नुच्छेदे समानधर्मविशिष्टप्रत्यक्षं कारणमाह- नायमिति, अयं धर्मो= संशयविषयो विमृश्यमानः सन्  
अतद्धर्मा= समानधर्मरहितो न गृह्यते किं तु मतम्= मदा तद्धर्मा= समानधर्मविशिष्ट एव भवति तथा  
च समानधर्मविशिष्ट एव मदा गृह्यते समानधर्मविशिष्टज्ञानमेव संशयकारणं तदनुवृत्त्या द्वि संशयानु-  
वृत्तिः प्राप्ता तत्रश्च संशयानुच्छेदः प्राप्तः स च नेष्ट इति संशयो न स्वीकार्यस्तथा च संशयकारणा-  
भावेन तदनुवृत्तेरयमभवान् संशयमादत्यापत्तिर्न स्यादित्यर्थः ॥ ५ ॥

एवं पञ्चमिः सूत्रैः प्रतिसादितस्य पूर्वसूत्रस्य समाधानमारभते- अन्येति, प्रतिषेधस्य= संशय-  
न्स्वरूपप्रतिषेधस्य, संक्षेपश्च सूत्रवाच्ये । यथोक्तेति- तद्विशेषापेक्षान्= अन्यतरन्स्वरूपनिर्णयाकाङ्क्षाविशि-  
ष्टाद् यथोक्ताव्यवसायान्= समानानेकधर्मोपपत्त्यात् संशयो जायते एव तदेवं संशये ज्ञाने उपपन्नं च  
नामसंशयः= संशयाभाववदिति सिद्धिः अन्यन्तसंशयापत्तिरपि च नास्ति- एतद्वत्स्वरूपनिर्णयेन संशयो-  
च्छेदसंभवादिति सूत्रार्थः, अन्यत्सर्वं संशयलक्षणसूत्रमाप्ये द्रष्टव्यम् । व्याचष्टे- नेति । संशयानुपपत्तेः  
संशयानुच्छेदस्य च प्रसङ्गाभावकारणं जिज्ञासने- कथमिति । उक्तमाह- यदिति, समानधर्मोपपत्त्य-  
कारणः संशयहेतुर्न तु समानधर्ममात्रमिति यदुक्तमत्रत्यप्रयमसूत्रमाप्ययान्त्वया एवमेतत्= तदुक्तमेवैत्य-  
न्वयः, यदि समानधर्म एव संशयकारणं स्यात्तदा तदनुवृत्त्या संशयानुच्छेदापत्तिः स्यादपि न चैवमिति  
किं तु समानधर्मोपपत्त्यात् संशयहेतुस्तत्र एतद्वत्स्वरूपनिर्णयेन समानधर्मोपपत्त्यात् संशय-

इतिवचनान् तत्प्रसिद्धः. विशेषस्यापेक्षा= आकाङ्क्षा सा चानुपलभ्यमाने विशेषे समर्था । न चोक्तम्— 'समानधर्मापेक्षः' इति । समाने च धर्मं कथमाकाङ्क्षा न भवेद् यद्ययमप्रत्यक्षः स्यात्, एतेन सामर्थ्येन विज्ञायते— 'समानधर्माध्यवसायात्' इति ।

### उपपत्तिवचनाद्वा.

समानधर्मोपपत्तिरित्युच्यते. न चान्याः सद्भावसंवेदनादने समानधर्मोपपत्तिरस्ति, अनुपलभ्यमानमद्भावो हि समानो धर्मोऽविद्यमानवद् भवतीति ।

विषयशब्देन वा विषयिणः प्रत्ययस्याभिधानं यथा लोके 'धूमेनाग्निर्नुमीयते' इत्युक्ते 'धूमदर्शनेनाग्निर्नुमीयते' इति ज्ञायते, कथम् ? दृष्टा हि धूममथाग्निमनुमिनोति नाऽदृष्टे. न च वाक्ये दर्शनशब्दः श्रूयते. अनुजानाति च वाक्यस्यार्थप्रत्यायकत्वं तेन मन्यामहे— विषयशब्देन विषयिणः प्रत्ययस्याभिधानं बोद्धाऽनुजानाति. एवमिहापि समानधर्मशब्देन समानधर्माध्यवसायमार्थेति ।

निश्चिति मभरत्येव. स्वकारणान् समानधर्माध्यवसायान् निर्णयात्पूर्वं मशयोत्पत्तिरपि संभवतीत्यर्थः । मशयोरिति— एवमिति, एतन्= उक्तम्, एवम= मुक्तमित्यर्थः । मशयलक्षणमृत्रे एवम= अध्यवसाय स्पष्ट. कथं नोक्त इति जिज्ञासते— कथमादिति । उक्तमात्— विशेषेति, मशयलक्षणे उक्तेन विशेषापेक्षशब्देनोक्तार्थप्रत्यायकं निदिनुपपादयति— विशेषम्येति । आकाङ्क्षा= जिज्ञासा, सा च विशेषापेक्षा विशेषेणुपलभ्यमाने एव समर्था= उपपत्ता भवति न च विशेषोपलब्धावपि । विशेषानुलम्बे चार्थादेव मशयः प्राप्त इत्यर्थः । मशयानुच्छेदाप्यवसायमाह— न चेति, यदि मशयलक्षणे 'समानधर्मोपपत्तिः= समानधर्मजन्यः मशयः' इत्युक्तं स्यात्तदा समानधर्मानुगृह्या मशयानुच्छेदः स्यादपि न चैवमुक्तम् । किं वा मशयस्य समानधर्मोपपत्त्येव समानधर्मानुगृह्या मशयानुगृह्यतिः स्यादपि न चैवमुक्तं किं तु विशेषापेक्ष इत्युक्तम् अपेक्षिते च विशेषे विज्ञाते मशयोच्छेद उपपन्न इत्यर्थः । यदि समानो धर्मोऽप्रत्यक्षः स्यात्तदा समानधर्मस्याप्याकाङ्क्षा स्यात् न च भवतीति विज्ञायते समानधर्मप्रत्यक्षं ज्ञातं तदेव मशयकारणं विशेषविज्ञानं च मशयनिवर्तकमिति मशयस्योत्पत्तिनिगृह्योरनुपपत्तिर्नास्तीत्याह— समाने चेति । एतेन सामर्थ्येन= समानधर्मप्रत्यक्षमन्वयान् समानधर्माध्यवसायान् मशयो जायते न तु समानधर्ममात्रादिति सिद्धं प्रकृतेऽध्यवसायस्य प्रत्यक्षरूपत्वादित्यर्थः ॥

एव विशेषापेक्षशब्देनार्थान् प्रकृतार्थभिर्निर्दिष्ट प्रतिपाद्य मशयलक्षणघटकोपपत्तिशब्देन साक्षादपि प्रकृतार्थनिदिनुपपादयति— उपपत्तिवचनादिति, "समानानेकधर्मोपपत्तेः" इति कथनात् समानानेकधर्माध्यवसाय एवोपलभ्यते— प्रकृते उपपत्तेरध्यवसायरूपत्वादित्यन्वयः । संक्षेपेणोक्तं स्ववाक्यं स्वयमेव व्याचष्टे— समानेति, इत्युच्यते= इत्युक्तम् । स्वाभिप्रायमाह— न चेति, समानधर्मस्य सद्भावसंवेदनमेव समानधर्मोपपत्तिरस्ति— स्वरूपान्तरासंभवात्. संवेदनं च प्रत्यक्षमेव तदेवाध्यवसायपदार्थं इत्युपपत्तिशब्दोवाध्यवसायपर इत्यर्थः । उक्ते हेतुमाह— अनुपलभ्येति, अनुपलभ्यमान. सद्भावो यस्य तादृश. समानधर्मोऽनन्तरेव स्यात्, उपलभ्यमानमद्भावश्चायं समानो धर्म इत्युपलभ्यमान इति प्राप्तं समानधर्मस्योपलब्धिरेवाध्यवसाय इति समानधर्माध्यवसायः सिद्धः ।

प्रकारान्तरेण समानधर्माध्यवसायसिद्धिमुपपादयति— विषयशब्देनेति, विषयवाचकशब्देन विषयिणः प्रत्ययस्य= तद्विषयकज्ञानस्याप्यभिधानम्= बोधो भवत्येव तथा चात्र समानधर्मशब्दः समानधर्मज्ञानपरः ज्ञानं चाध्यवसाय एवेतिरिग्यापि समानधर्माध्यवसाय उपलभ्यते इत्यर्थः । उदाहरति— यथेति, इति ज्ञायते= इत्यर्थो भवतीत्यर्थः, 'धूमात्' इत्यत्र धूमशब्दो धूमज्ञानपरः । उक्तं जिज्ञासते—

यदुक्तम्- 'समानमनयोधर्ममुपलभे इति धर्मधर्मिग्रहणे संशयाभावः' इति, पूर्वदृष्ट-  
विषयमेतत्= यावहमर्थौ पूर्वमद्राक्षं तयोः समानं धर्ममुपलभे विशेषं नोपलभे इति. कथं नु  
विशेषं पश्येयं येनाऽन्यतरमवधारयेयमिति, न चैतत् समानधर्मोपलब्धौ धर्मधर्मिग्रहणमात्रेण  
निवर्तते इति ।

यच्चोक्तम्- नार्थान्तराध्यवसायादन्यत्र संशय इति. यो ह्यर्थान्तराध्यवसायमात्रं संशय-  
हेतुमुपाददीत स एवं वाच्य इति ।

यत्पुनरेतत्- कार्यकारणयोः सारूप्याभावादिति, कारणस्य भावाभावयोः कार्यस्य  
भावाभावौ कार्यकारणयोः सारूप्यम्= यस्योत्पादाद् यदुत्पद्यते यस्य चानुत्पादाद् यन्नोत्पद्यते

कथमिति । उत्तरमाह- दृष्टेति अथ= धूमदर्शनानन्तरम्, दर्शनं च ज्ञानमेव. धूमे ह्यदृष्टेऽग्र्यनुमितिनं  
भवति, वाक्ये= "धूमेनाग्निरनुमीयते" इतिवाक्ये । इदं वाक्यमपार्थक्यमेव किं न स्यात् ? इत्याश-  
ङ्क्याह- अनुजानातीति. स्वीकरोतीत्यर्थः । पर्यवसितमाह- तेनेति, वाक्यस्यार्थप्रत्यायकत्वाद् वाक्ये  
दर्शनशब्दाश्रवणाच्च विषयशब्दः= धूमशब्दो धूमज्ञानपरस्तथा प्रकृतेपि समानधर्मशब्दः समानधर्मा-  
ध्यवसायपरः समानधर्माध्यवसायस्योपपत्तिश्च समानधर्मज्ञानादेवेत्यर्थः ।

अत्रत्यप्रथमसूत्रभाष्यगतं द्वितीयं संशयपरिहारवाक्यमनुवदति- यदुक्तमिति, वाक्यार्थस्तत्रैव  
द्रष्टव्यः, धर्मधर्मिणोर्ज्ञाने जाते संशयो नोपपद्यते इत्याशयः । तत् परिहरति- पूर्वदृष्टेति, एतत्= धर्म-  
धर्मिग्रहणं समानधर्मग्रहणं वा पूर्वं दृष्टौ यौ स्थाणुपुरुषौ तद्विषयकं न चैतन्मात्रेण संशयाभाव उपपद्यते  
इत्यर्थः । संक्षेपेणोक्तं स्वयमेव व्याचष्टे- यावहमिति, अहं यावर्थौ= स्थाणुपुरुषौ पूर्वमद्राक्षं तयोः  
स्थाणुपुरुषयोः समानं धर्ममारोहपरिणाहादिकमुपलभे विशेषम्= पुरुषत्वव्याप्यं चा स्थाणुत्वव्याप्यं वा  
विशेषधर्म नोपलभे येनान्यतरनिश्चयः स्यात् तदत्र कथं नु तादृशविशेषं पश्येयं येन विशेषधर्मदर्शनेन  
स्थाणुपुरुषयोरन्यतरमवधारयेयम् इत्यवधारणाकाङ्क्षा जायते प्रतीयते च तथा चावधारणाभावः प्राप्तस्तेन  
च संशयः सिद्धः, एतत्= अयं पुरुषः अन्यतरावधारणाकाङ्क्षा वा एषा समानधर्मोपलब्धौ जाताया धर्म-  
धर्मिग्रहणमात्रेण न निवर्तते किं त्वन्यतरावधारणेन निवर्तते तेन ज्ञायते समानधर्मोपलब्धौ सत्यां धर्म-  
धर्मिज्ञानमात्रेण संशयाभावो नोपपद्यते किं तु संशय एवोपपद्यते, यदि धर्मधर्मिज्ञानमात्रेणान्यतरावधा-  
रणाकाङ्क्षा निवर्तते तदा स्यादपि संशयाभावो न चैवमस्तीत्यन्वयः ॥

अत्रत्यप्रथमसूत्रभाष्यगतं तृतीयम् "समानधर्माध्यवसायादर्थान्तरभूते धर्मिणि संशयोऽनुपपन्नः"  
इत्येतत् संशयपरिहारवाक्यमनुवदति- यच्चोक्तमित्यादिना । अन्यत्र= अर्थान्तरे संशयोनोपपन्न इत्यर्थः  
विशेषस्तु तत्रैव द्रष्टव्यः । परिहरति- य इति, उपाददीत= वदेत्, एवम्= नार्थान्तरादित्येवम्, वाच्यः=  
उपालब्धव्यः । सूत्रकारेणार्थान्तराध्यवसायादर्थान्तरे संशयो नोक्तो यस्यैवं परिहारः स्यात् किं तु  
यद्गतसमानधर्मस्याध्यवसायस्तस्मिन्नेव संशय उक्तस्तस्य च नैवं प्रत्याख्यानं संभवतीत्यर्थः ।

अत्रत्यप्रथमसूत्रभाष्यगतं चतुर्थं संशयपरिहारवाक्यमनुवदति- यत्पुनरित्यादिना, समग्रं वाक्यं  
तदर्थश्च तत्रैव द्रष्टव्यौ, कार्यं संशयः कारणं च समानधर्माध्यवसायस्तयोः संशयत्वनिश्चयत्वलक्षणवि-  
रुद्धधर्माक्रान्तत्वेन सारूप्याभावः. कार्यकारणभावश्च सारूप्योरेव संभवतीति न समानधर्माध्यवसायात्  
संशय उपपद्यते इत्यर्थः । उक्तं परिहरन् सारूप्यपदार्थमाह- कारणस्येति, कारणसत्त्वे कार्यसत्त्वं  
कारणासत्त्वे च कार्यासत्त्वमित्येतौ यावन्वयव्यतिरेकौ तावेव कार्यकारणयोः सारूप्यं न तु समानधर्म-  
वत्त्वम् । उक्तमेव व्याचष्टे- यस्येति, यस्य कारणस्य. उत्पादात्= सत्त्वात्. यत् कार्यम्, यस्य कारणस्य  
अनुत्पादात्= असत्त्वे सति. यत् कार्यम्, तत्= यस्येतिपदद्वयवाच्यम्, इतरत्= यदितिपदद्वयवाच्यम्,  
इत्येतत्= उक्तान्वयव्यतिरेकलक्षणमेव कार्यकारणयोः सारूप्यम् एतादृशं च सारूप्यं संशये संशयका-

तत् कारणं कार्यमितरद् इत्येत्सारूप्यम् अस्ति च संशयकारणे संशये चैतदिति । एतेन अनेक-  
धर्माध्यवसायादिति प्रतिषेधः परिहृत इति ।

यत्पुनरेतदुक्तम्— विप्रतिपत्त्यव्यवस्थाध्यवसायाच्च न संशय इति, पृथक्प्रवादयोर्व्याहृत-  
मर्थमुपलभे विशेषं च न जानामि= नोपलभे येनान्यतरमवधारयेयं तत्कोत्र विशेषः स्याद् येनै-  
कतरमवधारयेयमिति संशयो विप्रतिपत्तिजनितोयं न शक्यो विप्रतिपत्तिसंप्रतिपत्तिमात्रेण निव-  
र्तयितुमिति । एवम् उपलब्ध्यनुपलब्ध्यव्यवस्थाकृते संशये वेदितव्यमिति ।

यत्पुनरेतत्— “विप्रतिपत्तौ च संप्रतिपत्तेः३” इति, विप्रतिपत्तिशब्दस्य योर्यः तदध्य-  
वसायो विशेषापेक्षः संशयहेतुस्तस्य च समाख्यान्तरेण न निवृत्तिः= समानेऽधिकरणे व्याह-

रणे= समानधर्माध्यवसाये चास्त्येव— समानधर्माध्यवसाये सत्येव संशयसंभवादित्यन्वयः । उक्तमन्य-  
त्रातिदिशति— एतेनेति, यदुक्तं प्रथमसूत्रभाष्ये ‘अनेकधर्माध्यवसायादपि संशयो नोपपद्यते’ इति  
सोपि प्रतिषेध उक्तीत्या परिहृतो वेदितव्यस्तत्र यथोक्तीत्या समानधर्माध्यवसायात् संशयः सिद्ध-  
न्तथानेकधर्माध्यवसायादपि संशयः सिद्ध एवेत्यर्थः, विशेषस्त्वस्य संशयलक्षणमूत्रभाष्ये द्रष्टव्यः । किं  
च समानधर्माध्यवसायात् समानधर्मं संशयासंभवेपि धर्मिणि संशयो नानुपपन्न इति विज्ञेयम् ।

संशयपरिहारपरं द्वितीयसूत्रं परिहर्तुमनुवदति— यत्पुनरिति, विप्रतीतिसूत्रार्थस्तु पूर्वं प्रतिपा-  
दितस्तत्रैव द्रष्टव्यः । उक्तं परिहरति— पृथगिति, पृथक्प्रवादयोः= स्वस्वसिद्धान्तेन वादे प्रवृत्तयोः  
पुरुषयोः किं वा सप्तम्यन्तं पदं भिन्नभिन्नशास्त्रयोरित्यर्थः व्याहतम्= परस्परविरुद्धम् अर्थम्= सिद्धान्त-  
मुपलभे यथा— ‘अस्त्यात्मेत्येके. नास्त्यात्मेत्यपरे’ इति, आत्मास्ति वा नास्ति वेति विशेषम्=  
आत्मसत्त्वासत्त्वयोर्व्याप्यं धर्मं न जानामि= नोपलभे येन विशेषोपलम्भेनात्मसत्त्वासत्त्वयोर्मध्येऽन्यतर-  
मवधारयेयं तदत्र को विशेषोस्ति येनैकतरमवधारयेयमित्याकाङ्क्षा वर्तते तथा ज्ञायते संशयोस्तीति  
अन्यथाऽन्यतरमवधारणाकाङ्क्षा न स्यात् तस्मात् ‘अस्त्यात्मेत्येके नास्त्यात्मेत्यपरे’ इति विप्रतिपत्ति-  
जन्यः ‘आत्मास्ति वा नास्ति वा’ इति संशयः सिद्धः स च विप्रतिपत्तिसंप्रतिपत्तिमात्रेण= विप्रति-  
पत्तेर्मतभेदात् व्यवस्थाज्ञानमात्रेण निवर्तयितुं न शक्य इत्यन्वयः, वादिप्रतिवादिनोः स्वस्वमतानुसारेण  
निश्चयसंभवेयमभिज्ञस्य तदस्थस्य तु विप्रतिपत्तिव्यवस्थाज्ञानमात्रेण संशयाभावो नोपपद्यते इत्यर्थः ।  
अत्र “विप्रतिपत्तिसंप्रतिपत्तिमात्रेण” इत्यत्र ‘विप्रतिपत्तिव्यवस्थाज्ञानमात्रेण’ इत्येवं पाठो युक्तः ।  
एतादृशव्यवस्थाज्ञाने सत्यपि संशयः प्रसिद्ध एव । उक्तमन्यत्रातिदिशति— एवमिति, “अव्यवस्था-  
ध्यवसायात्” इति द्वितीयसूत्रभागेन य उपलब्ध्यनुपलब्ध्योरव्यवस्थाध्यवसायाज्जायमानसंशयस्य  
परिहारः कृतः सोपि नोपपद्यते इत्यन्वयः, वेदितव्यम्= खण्डनखण्डनं वेदितव्यमित्यर्थः, अत्रत्यः  
पूर्वपक्षस्तु अत्रत्यद्वितीयसूत्रभाष्ये द्रष्टव्यः, उपलब्ध्यनुपलब्ध्योरव्यवस्थया संशयोत्पत्तिश्च संशयलक्ष-  
णसूत्रभाष्ये द्रष्टव्या तत्रोक्तप्रकारेणैवास्य पूर्वपक्षस्य परिहारः कर्तव्यो यथोदाहृतप्रकारेण सदसतोरुप-  
लब्धिनुपलब्धिश्च लोकप्रसिद्धास्ति ताभ्या चोपलभ्यमानानुपलभ्यमानयोः सत्त्वासत्त्वसंशयः संभवत्ये-  
वेति तस्य वचनमात्रेणापहवो न संभवति, इत्यलं विस्तरेण ।

संशयपरिहारपरं तृतीयसूत्रमनुवदति— यत्पुनरिति. विप्रतिपत्ताविति सूत्रार्थस्तु पूर्वत्र द्रष्टव्यः ।  
परिहरति— विप्रतिपत्तिशब्दस्येति, विप्रत्तिपत्तिशब्दस्य यः ‘अस्त्यात्मा नास्त्यात्मा’ इत्याकारकः  
परस्परविरोधलक्षणोर्थः तदध्यवसायः= आत्मसत्त्वासत्त्वयोरुपस्थितिरूपः स च विशेषापेक्षः= आत्मस-  
त्त्वासत्त्वयोरन्यतरस्यावधारणाकाङ्क्षाविशिष्टः स एव संशयहेतुरुक्तस्तेन संशयो जायते एवान्यथाऽन्य-  
तरावधारणाकाङ्क्षा न स्यात्, तस्य= उक्ताध्यवसायनिष्ठसंशयकारणत्वस्य समाख्यान्तरेण= तृतीयसू-  
त्रोक्तनिमित्ताद् विप्रतिपत्तेः संप्रतिपत्तिरिति संज्ञान्तरकरणेन निवृत्तिः= बाधो नोपपद्यते इत्यन्वयः,

तार्थौ प्रवादौ विप्रतिपत्तिशब्दस्यार्थः तदध्यवसायश्च विशेषापेक्षः संशयहेतुः न चास्य संप्रतिपत्तिशब्दे समाख्यान्तरे योज्यमाने संशयहेतुत्वं निवर्तते. तदिदमकृतबुद्धिसंमोहनमिति ।

यत्पुनः “अव्यवस्थात्मनि व्यवस्थितत्वाच्चाव्यवस्थायाः४” इति, संशयहेतोरर्थस्याप्रतिषेधात् अव्यवस्थाभ्यनुज्ञानाच्च निमित्तान्तरेण शब्दान्तरकल्पना व्यर्था, शब्दान्तरकल्पना- ‘अव्यवस्था खल्वव्यवस्था न भवति- अव्यवस्थात्मनि व्यवस्थितत्वादिति’ । नाऽनयोरुपलब्ध्यनुपलब्ध्योः सदसद्विषयत्वं विशेषापेक्षं संशयहेतुर्न भवतीति प्रतिषिध्यते । यावता चाव्यवस्थात्मनि व्यवस्थिता न तावताऽऽत्मानं जहाति तावता ह्यनुज्ञाता भवत्यव्यवस्था, एवमियं क्रियमाणापि शब्दान्तरकल्पना नार्थान्तरं साधयतीति ।

सत्त्वासत्त्वयोर्मतभेदेन व्यवस्थया विप्रतिपत्तिः संप्रतिपत्तिरेवेति समाख्यान्तरकरणं तृतीसूत्रभाष्ये स्पष्टमेव । उक्तं व्याचष्टे- समाने इति, समानेऽधिकरणे= एकपदार्थविषयकौ व्याहृतार्थौ= परस्परविरुद्धौ प्रवादौ= पक्षावेव विप्रतिपत्तिशब्दस्यार्थौ यथा- ‘आत्मास्ति वा नास्ति वा’ इति. तदध्यवसायः= आत्मसत्त्वासत्त्वयोरुपस्थितिः विशेषापेक्षः= अन्यतरावधारणाकाङ्क्षाविशिष्टो यः संशयहेतुरित्युक्तं न चास्य= संशयकारणस्य विप्रतिपत्तिशब्देन सह “विप्रतिपत्तौ च संप्रतिपत्तेः” इत्येवं समाख्यान्तरे= संप्रतिपत्तिशब्दे संयोज्यमानेपि संशयहेतुत्वं निवर्तते किं त्वस्येवोक्ताध्यवसायस्य संशयहेतुत्वम्- तादृशाध्यवसायात् संशयोत्पत्तेर्दर्शनादित्यन्वयः । उपसंहरति- तदिदमिति, इदम्= “विप्रतिपत्तौ च संप्रतिपत्तेः” इतिवचनेन विप्रतिपत्तेः संप्रतिपत्त्यभेदकथनम् अकृतबुद्धिसंमोहनम्= मूर्खसंमोहनं सभवति न तु पण्डितसंमोहनमिति विप्रतिपत्त्याप्युक्तरीत्या सिद्धः संशय इत्यर्थः ।

संशयपरिहारपरं चतुर्थसूत्रमनुवदति- यत्पुनरिति. अव्यवस्थात्मनीतिसूत्रार्थः पूर्वत्र द्रष्टव्यः । परिहरति- संशयेति, उक्तसूत्रेणाऽव्यवस्थायाः स्वस्वरूपे व्यवस्थितत्वं प्रदर्शितं न तु संशयहेतुभूतपदार्थस्य उपलब्ध्यनुपलब्ध्योरव्यवस्थायाः खण्डनं कृतमिति तदप्रतिषेधात् स्वस्वरूपे व्यवस्थितत्वप्रतिपादनार्थम् अव्यवस्थायाः स्वीकाराच्च तादृशाव्यवस्थाजन्यसंशयस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते इति निमित्तान्तरेण= स्वस्वरूपे व्यवस्थितत्वेनाऽव्यवस्थात्वानुपपत्तिद्वारा संशयप्रतिषेधार्थं शब्दान्तरकल्पना= अव्यवस्थात्मनीतिसूत्रकल्पना व्यर्था तथा च संशयप्रतिषेधासंभवाद् उपलब्ध्यनुपलब्ध्योरव्यवस्थातोपि सिद्धः संशयः सा चैषा संशयसिद्धिः संशयलक्षणसूत्रभाष्ये द्रष्टव्या । यत् खलूक्तचतुर्थसूत्रेण अव्यवस्थाया व्यवस्थात्वमुपपादितं तादृशब्दान्तरकल्पनामनुवदति- शब्दान्तरकल्पनेति, अव्यवस्थेति । परिहारहेतुमाह- अव्यवस्थात्मनीति, अव्यवस्थाया अव्यवस्थात्मनि= स्वस्वरूपे व्यवस्थितत्वात् स्वरूपं सिद्धमेव स्वस्वरूपे व्यवस्थितस्यैव स्वरूपसंभवात् स्वस्वरूपे व्यवस्थित्या चाऽव्यवस्थाया व्यवस्थात्वासंभवात् तथा चाव्यवस्थाया. सिद्ध्या तत्कार्यस्य संशयस्यापि सिद्धिर्निरावाधैवेत्यर्थः । उक्तं संशयहेतुप्रतिषेधाभावमुद्घाटयति- नेति, अनयोरुपलब्ध्यनुपलब्ध्योर्विशेषापेक्षम्= अन्यतरावधारणाकाङ्क्षाविशिष्टं यत् सदसद्विषयत्वं तदेवाऽव्यवस्था सैव संशयकारणं साऽव्यवस्था संशयकारणं न भवतीत्येवं न प्रतिषिध्यते= उक्ताव्यवस्थायाः संशयकारणत्वं न प्रतिषिध्यते किं तु व्यवस्थात्वमुपपाद्यते तेन च न संशयप्रतिषेध उपपद्यते इत्यर्थः । यावता= यावत्पर्यन्तं चाव्यवस्थाऽऽत्मानि= स्वरूपे व्यवस्थितास्ति तावता= तावत्पर्यन्तम् आत्मानम्= स्वरूपं न जहाति किं तु सत्येव, किं वा यावता= येन कारणेन तावता= तेनैव कारणेनेत्यर्थः, तावता= एतावता= अव्यवस्थायाः स्वरूपसत्त्वेनाव्यवस्था स्वीकृता भवति तेन चाव्यवस्थाकार्यभूतः संशयः सिद्धः । उपसंहरति- एवमिति, शब्दान्तरकल्पना= उक्तचतुर्थसूत्रकल्पना क्रियमाणापि अर्थान्तरम्= संशयाभावं न साधयतीत्यन्वयः ।

यत्पुनरेतत्— “तथात्यन्तसंशयस्तद्धर्मसातत्योपपत्तेः ५” इति, नायं समानधर्मादिभ्य एव संशयः । किं तर्हि ? तद्विषयाध्यवसायाद् विशेषस्मृतिसहितात् इति, अतो नात्यन्तसंशय इति ।

“अन्यतरधर्माध्यवसायाद्वा न संशयः” इति, तन्न युक्तम्— विशेषापेक्षो विमर्शः संशयः इतिवचनात्, विशेषश्चान्यतरधर्मो न तस्मिन्ऽध्यवसीयमाने विशेषापेक्षा संभवतीति ॥ ६ ॥

यत्र संशयस्तत्रैवमुत्तरोत्तरप्रसङ्गः ॥ ७ ॥

यत्र यत्र संशयपूर्विका परीक्षा शास्त्रे कथायां वा तत्र तत्रैवं संशये परेण प्रतिषिद्धे समाधिर्वाच्य इति, अतः सर्वपरीक्षाव्यापित्वात् प्रथमं संशयः परीक्षित इति ॥ ७ ॥

अथ प्रमाणपरीक्षा—

प्रत्यक्षादीनामप्रामाण्यम्— त्रैकाल्यासिद्धेः ॥ ८ ॥

प्रत्यक्षादीनां प्रामाण्यं नास्ति— त्रैकाल्यासिद्धेः= पूर्वापरसहभावानुपपत्तेरिति ॥ ८ ॥

संशयपरिहारपरं पञ्चमसूत्रमनुवदति— यत्पुनरिति । तथेति सूत्रार्थः पूर्वत्र द्रष्टव्यः । परिहरति— नायमिति । अयं संशयः समानधर्मादिभ्यो न जायते यदि समानधर्मादिकमेव संशयकारणं स्यात्तदा तदनुवृत्त्या तत्कार्यभूतस्य संशयस्याप्यनुवृत्त्याऽनुच्छेदापत्तिः स्यादपि न चैवमस्ति । संशयकारणं जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— तद्विषयेति । विशेषस्मृतिसहितात्= संशयविषयभूतपदार्थविषयकस्मृतिसहितात् तद्विषयाध्यवसायात्= समानधर्मविषयकज्ञानात् संशयो जायते, विशेषावधारणेन तादृशाऽध्यवसायनिवृत्त्या संशयनिवृत्तिरपि भवत्येवेति अत्यन्तसंशयः= संशयानुच्छेदो नापद्यते इत्युपसंहरति— अत इति । संशयकाले स्थाणुपुरुषादीनां स्मृतिश्च प्रसिद्धैव ।

संशयपरिहारपरस्य प्रथमसूत्रस्य द्वितीयखण्डं परिहारार्थमनुवदति— अन्यतरेति, अर्थस्तु तत्रैव द्रष्टव्यः । परिहरति— तत्रेति । परिहारहेतुमाह— विशेषेति, वचनात्= संशयलक्षणसूत्रे कथनात् । विशेषापेक्षशब्दप्रयोगस्याभिप्रायमाह— विशेषश्चेति, अन्यतरधर्म एव विशेषपदार्थस्तथा च तस्मिन्= अन्यतरधर्मेऽध्यवसीयमाने विशेषाध्यवसायो जात एवेति विशेषापेक्षा न संभवति विशेषापेक्षश्च संशय इत्युक्तं तथा चान्यतरधर्माध्यवसायात् संशयाभावो ममेष्ट एवेत्याशयः, अन्यतरधर्माध्यवसायस्य संशयकारणत्वं तु नोक्तमिति तत्परिहारो व्यर्थ एवेत्यर्थः । अन्यतरधर्माध्यवसायस्तु प्रत्युत निश्चयकारणं न संशयकारणमित्यनुसंधेयम् । समानज्ञानादिभिरुक्तैः संशयकारणैः संशयः संभवत्येवेति न संशयानुपपत्तिः ॥ ६ ॥

संशयपरीक्षासुपसंहरति— यत्रेति, यत्र= यस्मिन् पदार्थे संशयो जायते तत्रैवम्= उक्तसंशयसमाधानवत् उत्तरोत्तराणां प्रसङ्गः= उत्तरं वाच्यम् । उत्तरं च समाधानमेव । किं वा यत्र संशयः परेण प्रतिषिध्यते तत्रेत्यन्वय इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यत्रेति, कथायाम्= वादजल्पवितण्डासु । एवम्= उक्तीत्या समाधिः= समाधानं कर्तव्यमित्यन्वयः । उपसंहरति— अत इति, परीक्षायाः संशयपूर्वकत्वात् संशयस्य सर्वपरीक्षाव्यापकत्वं प्राप्तं तस्मात्, प्रथमं संशय एव परीक्षित इत्यन्वयः ॥ ७ ॥

॥ इति संशयपरीक्षा ॥

संशयपरीक्षानन्तरं प्रमाणपरीक्षामवतारयति— अथेति । प्रत्यक्षादीनामिति— प्रत्यक्षादीनां चतुर्णामपि प्रमाणानां प्रामाण्यं नोपपद्यते— त्रैकाल्यासिद्धेः= कालत्रयवृत्तित्वासंभवात्, अनधिगतावाधितार्थविषयकत्वं हि प्रमाणानां प्रामाण्यं तदनेन प्रमाणविषयस्य यदि कालत्रयवृत्तिसत्त्वज्ञानं स्यात्तदा तत्प्रमाणस्य प्रामाण्यं स्यात्, कालत्रयवृत्तिसत्त्वप्राहकत्वं च प्रमाणानां नोपपद्यते— कालत्रयवृ-

अथ सामान्यवचनस्यार्थविभागः—

पूर्वं हि प्रमाणसिद्धौ नेन्द्रियार्थसंनिक-  
र्षात् प्रत्यक्षोत्पत्तिः ॥ ९ ॥

गन्यादिविषयं ज्ञानं प्रत्यक्षं तद् यदि पूर्वं पश्चाद् गन्यादीनां सिद्धिः ? नेदं गन्यादि-  
संनिकर्षादुत्पद्यते इति ॥ ९ ॥

पश्चात्सिद्धौ न प्रमाणेभ्यः प्रमेयसिद्धिः ॥ १० ॥

असति प्रमाणे केन प्रमीयमाणोऽर्थः प्रमेयः स्यात् ?, प्रमाणेन खलु प्रमीयमाणोऽर्थः  
प्रमेयम् इत्येतत् सिध्यति ॥ १० ॥

युगपत्सिद्धौ प्रत्यर्थनियतत्वात् क्रमवृत्तित्वा-  
ऽभावो बुद्धीनाम् ॥ ११ ॥

त्तित्वासंभवान् वर्तमानकालमात्रवृत्तित्वादिति प्रत्यक्षादिप्रमाणानामप्रामाण्यं प्राप्तम् । नच प्रमाणान्तरेण  
प्रमाणान्तरविषयस्य कालत्रयवृत्तिसत्त्वग्रहणं भविष्यतीति वाच्यम्— एवमपि भविष्यत्कालस्यानन्तत्वान्  
तत्रत्यविषयत्रायशङ्कया प्रामाण्यापहारादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— प्रत्यक्षादीनामिति । नास्तीत्यत्र  
हेतुमाह— त्रैकाल्येति, अस्यार्थमाह— पूर्वेति, प्रमाणप्रमेययोः पूर्वापरभावस्य सहभावस्य चानुपपत्तेरि-  
त्यर्थः । पूर्वापरसहभावानामनुपपत्तिश्चेयमग्रिमेण सूत्रत्रयेण क्रमेण व्युत्पाद्यते ॥ ८ ॥

सूत्रत्रयमवतारयति— अयेति, त्रैकाल्यासिद्धेरित्यस्य किं वा पूर्वापरसहभावानुपपत्तेरित्यस्य  
सामान्यवचनस्य विभागेनार्थः प्रतिपाद्यते इत्यर्थः । पूर्वमिति— प्रमेयापेक्षया पूर्वं प्रमाणस्य सिद्धौ  
इन्द्रियार्थसंनिकर्षात् प्रत्यक्षोत्पत्तिरुक्ता सा न संभवति, प्रत्यक्षलक्षणे “इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नम्”  
इत्येवं प्रत्यक्षस्येन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नत्वमुक्तं तत्र प्रमाणापेक्षया पूर्वं प्रमेयसिद्धौ संभवति न तु प्रमेयापे-  
क्षया पूर्वं प्रमाणसिद्धौ— प्रत्यक्षोत्पत्तिकाले ह्यऽसता प्रमेयेणेन्द्रियसंनिकर्षासंभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे—  
गन्यादीति, तन्= प्रत्यक्षम्, पूर्वम्= प्रमेयापेक्षया पूर्वम्, पश्चात्= प्रत्यक्षापेक्षया पश्चात् । पर्यवसित-  
माह— नेदमिति, एतस्मिन् पूर्वापरभावे इदं प्रत्यक्षं गन्यादिसंनिकर्षात्त्रोत्पत्तुमर्हति— तदा गन्यादीनाम-  
भावोदित्यर्थः । तदनेन प्रत्यक्षलक्षणव्याप्तिः प्रमाणप्रमेययोः पूर्वापरभावानुपपत्तिश्च प्रदर्शिता ॥ ९ ॥

उक्तविपरीतस्य पूर्वापरभावस्यानुपपत्तिमाह— पश्चादिति, प्रमेयापेक्षया यदि पश्चात् प्रमाणसि-  
द्धिस्तदा प्रत्यक्षस्य प्रमेयेन्द्रियसंनिकर्षोत्पन्नत्वसंभवेऽपि प्रमाणेभ्यः प्रमेयसिद्धिर्योक्ता “मानाधीना मेय-  
सिद्धिः” इति सा नोपपद्येत— प्रमाणापेक्षया पूर्वमेव मेयसिद्धेरत्र स्वीकारादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे—  
असतीति, प्रमीयते इति प्रमेयत्वस्य प्रमेयत्वं च प्रमाणाधीनमिति प्रमाणानन्तरमेव प्रमेयसिद्धिः संभ-  
वति न तु प्रमाणान् पूर्वमपि । प्रमेयस्य प्रमाणाधीनत्वमाह— प्रमाणेनेति, प्रमाणेनैव प्रमेयत्वं सिष्यतीत्यर्थः ।  
अनेनापि प्रमाणप्रमेययोः पूर्वापरभावानुपपत्तिः प्रदर्शिता ॥ १० ॥

प्रमाणप्रमेययोः सहभावानुपपत्तिमाह— युगपदिति, प्रमाणप्रमेययोः युगपत्सिद्धौ= सहभावे=  
एककालिकत्वपक्षे बुद्धीनाम्= ज्ञानानां प्रत्यर्थनियतत्वान्= एकमात्रविषयग्राहकत्वान् किं वा ग्राणजादि-  
ज्ञानानां गन्यादिमात्रग्राहकत्वाद् यद् क्रमवृत्तित्वम्= क्रमेण जायमानत्वमुक्तं तदभावः= तदनुपपत्तिः  
प्राप्तैत्यन्वयः, ज्ञानानामेकार्थविषयकत्वेन प्रत्यर्थनियतत्वं प्राप्तम्— प्रत्यर्थनियतत्वाभावे ह्यनेकविषयकत्वसं-  
भवेनैकार्थविषयकत्वनियमो न स्यात्, प्रत्यर्थनियतत्वेन च क्रमवृत्तित्वं प्राप्तं क्रमवृत्तित्वाभावे ह्येकस्मिन्नपि

यदि प्रमाणं प्रमेयं च युगपद् भवतः ? एवमपि गन्धादिष्विन्द्रियार्थेषु ज्ञानानि प्रत्यर्थ-  
नियतानि युगपद् संभवन्तीति ज्ञानानां प्रत्यर्थनियतत्वात् क्रमवृत्तित्वाभावः= या इमा बुद्धयः  
क्रमेणार्थेषु वर्तन्ते तासां क्रमवृत्तित्वं न संभवतीति । व्याघातश्च— “युगपद् ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो  
लिङ्गम् १-१-१६ ” इति, एतावांश्च प्रमाणप्रमेययोः सद्भावविषयः स चानुपपन्न इति, तस्मात्  
प्रत्यक्षादीनां प्रमाणत्वं न संभवतीति ॥ ११ ॥

अस्य समाधिः—

उपलब्धिहेतोरुपलब्धिविषयस्य चार्थस्य पूर्वापरसहभावा-

ऽनियमाद् यथादर्शनं विभागवचनम् ।

क्वचिदुपलब्धिहेतुः पूर्वं पश्चादुपलब्धिविषयो यथाऽऽदित्यस्य प्रकाशः, उत्पद्यमानानां  
क्वचित् पूर्वमुपलब्धिविषयः पश्चादुपलब्धिहेतुर्यथाऽवस्थितानां प्रदीपः, क्वचिदुपलब्धिहेतुरुपल-  
ब्धिविषयश्च सह भवतो यथा धूमेनाग्नेर्ग्रहणमिति । उपलब्धिहेतुश्च प्रमाणं प्रमेयं तूपलब्धिविषयः ।

कालेऽनेकार्थज्ञानैरनेकेषामर्थानां प्रतिभासे जाते ज्ञानाना प्रत्यर्थनियतत्वं नोपपद्यते— तादृशानेकार्थप्रतिभा-  
सानामेकज्ञानजन्यत्वप्रसङ्गापत्तेरिति ज्ञानाना प्रत्यर्थनियतत्वसिद्धयर्थं क्रमवृत्तित्वं स्वीकृतं तच्च क्रमवृत्तित्वं  
प्रमाणप्रमेययोः युगपत्सिद्धौ नोपपद्यते— यदा हि प्रमाणप्रमेययोर्युगपत्सिद्धिस्तदा घ्राणजज्ञानेन गन्धस्यैव  
सहभावः स्यादित्यत्र नियामकाभावात् सर्वेषामपि ज्ञानाना तद्विषयाणां च सहभावः प्राप्तः सहभावे च  
ज्ञानाना प्रत्यर्थनियतत्वनियामकं नोपपद्यते प्रत्यर्थनियतत्वोपपत्त्यभावे च क्रमवृत्तित्वं नोपपद्यते—  
प्रत्यर्थनियतत्वेनैव क्रमवृत्तित्वसंभवात्. स्वीकृतं च क्रमवृत्तित्वमिति प्रमाणप्रमेययोः युगपत्सिद्धिः=  
सहभावोपि नोपपद्यते तेन प्रमाणप्रमेयभावानुपपत्त्या प्रमाणानां प्रामाण्यानुपपत्तिरिति सूत्रार्थः  
प्रतिभाति, अत्र ‘युगपत्सिद्धौ प्रत्यर्थनियतत्वाभावो बुद्धीनाम्’ इत्येव वक्तव्यमासीत् । व्याचष्टे—  
यदीति । एवमपि= युगपद्भावेपि, विषयत्वं सप्तम्यर्थं इति इन्द्रियप्राह्यगन्धाद्यर्थविषयकाणि ज्ञानानि  
प्रत्यर्थनियतानि युगपत्= प्रमेयै. सह संभवन्ति= जायन्ते इति क्रमवृत्तित्वाभाव आपद्यते इत्यन्वयः,  
अत्र “प्रत्यर्थनियतत्वात्” इति क्रमवृत्तित्वाशे हेतुस्तथा च प्रत्यर्थनियतत्वाद् यत् क्रमवृत्तित्वं युक्तं  
ज्ञानानां तद्भावः प्राप्त इत्यर्थः, वस्तुतस्तु “प्रत्यर्थनियतत्वात्” इति पाठो व्यर्थ एव— समन्वयासंभ-  
वादिति विभाव्यम् । स्वाभिप्रायं विशदयति— या इति । क्रमवृत्तित्वाभावस्वीकारे च न्यायसिद्धान्त-  
विरोधमुद्घाटयति— व्याघात इति, युगपदितिसूत्रं पूर्वत्र व्याख्यातम् अत्र ज्ञानानां युगपदनुत्पत्तिरुक्ता  
सा च क्रमवृत्तित्वमेवेत्यर्थः तच्च क्रमवृत्तित्वमुक्त्वात् प्रमाणप्रमेययोः सहभावे नोपपद्यते इतिभावः ।  
पर्यवसितमाह— एतावांश्चेति, प्रमाणप्रमेययोः सद्भावस्य विषयः= प्रकारः पूर्वोत्तरसहभावैरुक्तैरतावान्=  
त्रिविध एव संभवति स चोक्त्वात् नोपपद्यते तस्मात् प्रमाणानां प्रामाण्यं नोपपद्यते इत्यर्थः ॥ ११ ॥

उक्तप्रामाण्यपरिहारस्य प्रत्याख्यानमारभते— अस्येति । उपेति— उपलब्धिहेतोः= प्रमाणस्य प्रमाण-  
सहकारिणश्च उपलब्धिविषयस्य चार्थस्य= प्रमेयस्य च प्रदर्शितपूर्वापरसहभावानां नियमाभावाद् यथा-  
दर्शनम्= पूर्वापरसहभावा लोके यथा दृश्यन्ते तथा विभागेन वक्तव्यं न तु पूर्वापरसहभावेष्वेकस्य  
भावस्य सर्वत्र नियमः संभवतीत्यन्वयः । स्वोक्त स्वयमेव व्याचष्टे— क्वचिदिति । आदित्यप्रकाश अना-  
दित्वात् घटादिप्रकाशापेक्षया पूर्वभावीति स्पष्टमेव । द्वितीयं पूर्वापरभावमुदाहरति— उत्पद्येति, उत्पद्य-  
मानानाम्= सादीना घटादीना मध्ये, अवस्थितानाम्= प्रदीपप्रकाशापेक्षया पूर्वमवस्थितानां प्रदीप-  
प्रकाशः पश्चाद्भावीति स्पष्टमेव । सहभावमुदाहरति— क्वचिदिति, ‘बहिमान् धूमात्’ इत्यत्र धूमज्ञान-  
नवह्निज्ञानयोरधिकपूर्वापरभावाभावादेव सहभावो विज्ञेयः, वस्तुतस्तु धूमज्ञानाद् बहिज्ञानमनन्तरभावि  
बहिश्च पूर्वभावी, सहभावस्तु तत्र विज्ञेयो यत्रोत्पत्तिकाले एव विषयो गृह्यते । उपलब्धिहेतुमुपलब्धि-



एवं प्रमाणप्रमेययोः पूर्वापरसहभावेऽनियते यथाऽर्थो दृश्यते तथा विभज्य वचनीय इति, तत्रैकान्तेन प्रतिषेधानुपपत्तिः- सामान्येन खलु विभज्य प्रतिषेध उक्त इति ।

समाख्याहेतोश्चैकाल्ययोगात् तथाभूता समाख्या.

यत्पुनरिदम्- 'पश्चात्सिद्धौ= असति प्रमाणे प्रमेयं न सिध्यति- प्रमाणेन प्रमीयमाणोऽर्थः प्रमेयमिति विज्ञायते' इति, प्रमाणमित्येतस्याः समाख्याया-उपलब्धिहेतुत्वं निमित्तं तस्य त्रैकाल्ययोगः- 'उपलब्धिमकार्षीत्' 'उपलब्धिं करोति' 'उपलब्धिं करिष्यति' इति समाख्या-हेतोः त्रैकाल्ययोगात् समाख्या तथाभूता, प्रमितोऽनेनार्थः प्रमीयते प्रमास्यते इति प्रमाणम्. प्रमितं प्रमीयते प्रमास्यते इति च प्रमेयम्, एवं सति भविष्यत्यस्मिन् हेतुत उपलब्धिः= प्रमास्यतेऽयमर्थः प्रमेयमिदम् इत्येतत्सर्वं भवतीति ।

त्रैकाल्यानभ्यनुज्ञाने च व्यवहारानुपपत्तिः.

विषयं चाह- उपलब्धीति, वस्तुतस्त्विदमपि न युक्तम्- प्रकाशादीनां प्रमाणत्वाभावात्, उपलब्धिहेतु-शब्देन प्रमाणग्रहणे विरोध. स्पष्ट एव-प्रमेयापेक्षया तद्विषयकप्रमाणस्य पूर्वभावित्वाददर्शनात् । पर्यवसितमाह- एवमिति, यथा= पूर्व वा पश्चाद्वा । प्रमाणापेक्षया प्रमेयस्य पूर्वभावित्वमेव युक्तं प्रमेयगत-प्रमेयत्वस्य प्रमाणाधीनत्वेपि प्रमेयस्वरूपस्य प्रमाणानधीनत्वात् । उपसंहरति- तत्रेति, प्रमाणप्रमेययोः सामान्यतः पूर्वापरसहभावनियमाभावेपि यः पूर्वापरसहभावनियममाश्रित्य प्रामाण्यप्रतिषेध एकान्तेन= नियमेनोक्तः स नोपपद्यते, कस्यचिज्ज्ञानस्य प्रामाण्यप्रतिषेधसंभवेपि सर्वेषां ज्ञानानां प्रामाण्यप्रतिषेधासंभवात् । उक्ते हेतुमाह- सामान्येति, सामान्येन= सामान्यतः यः खलु विभज्य= पूर्वापरसहभावानां विभागेन त्रिभिः सूत्रैः प्रामाण्यप्रतिषेध उक्तः स नोपपद्यते- सामान्यत उक्तत्वात् सामान्यतश्च प्रमाणानां प्रामाण्यप्रतिषेधासंभवात्, पूर्वापरसहभावस्यापि सामान्यरूपेण= एकरूपेण सर्वत्रासंभवादित्यर्थः प्रतिभाति ।

"पश्चात्सिद्धौ" इति दृग्मसूत्रोक्तं प्रामाण्यप्रतिषेधं प्रत्याचष्टे- समाख्येति, प्रमाणमितिसमाख्याया हेतोः= प्रवृत्तिनिमित्तभूतस्य उपलब्धिहेतुत्वस्य त्रैकाल्ययोगात्= कालत्रयेपि प्रमाणेषु संभवात् समाख्या= प्रमाणमितिसमाख्या तथाभूता= त्रिकालयुक्ता तथा च प्रमाणमिति समाख्यायाश्चैकाल्ययोगात् प्रमाणानां प्रामाण्यं प्राप्तं घटेषु घटत्ववदित्यन्वयः । स्वोक्तस्याभिप्रायं विशदयति- यत्पुनरित्यादिना । परिहाराय दृग्मसूत्रभाष्यमर्थतोनुवदति- पश्चादिति, "मानाधीना मेयसिद्धिः" इत्युक्तमेव । उक्तं परिहरति- प्रमाणमिति, अत्र प्रथमं तत्रेति वक्तव्यमासीत्, निमित्तम्= प्रवृत्तिनिमित्तम्- उपलब्धिहेतुत्वेनैव प्रमाणमितिसमाख्यायाः प्रमाणेषु प्रवृत्तत्वात् । तस्य= उपलब्धिहेतुत्वस्य । त्रैकाल्ययोगमुदाहरति- उपलब्धिमिति, प्रमाणमितिशेष. । तथाभूता= त्रिकालयुक्ता । प्रमाणशब्दव्युत्पत्तेश्चैकाल्ययोगमाह- प्रमित इत्यादिना । प्रमेयशब्दव्युत्पत्तेश्चैकाल्ययोगमाह- प्रमितमिति । उपसंहरति- एवमिति, एवम्= प्रमाणप्रमेयसमाख्ययोश्चैकाल्ययोगात् अस्मिन्= प्रमेये= प्रमेयविषयोपलब्धिहेतुतः= प्रमाणेन भविष्यति यत्र प्रमाणस्य पश्चाद्भावस्तथा च प्रमाणविषयत्वेन प्रमेयमिति समाख्यायाश्चैकाल्ययोगेन च प्रमेयत्वमुपपद्यते इति न दृग्मसूत्रभाष्योक्तदोषापत्तिरित्यर्थः । उक्तमेव विशदयति- प्रमास्यते इति । इत्येतन्= प्रमाणानां प्रमाणत्वं प्रमेयस्य च प्रमेयत्वमितिसर्वं भवति= सिध्यति ।

त्रिपक्षे वाचकमाह- त्रैकाल्येति, उक्तस्य समाख्याहेतोः= प्रवृत्तिनिमित्तस्य त्रैकाल्यानभ्यनुज्ञाने= कालत्रयसंबन्धास्वीकारे च व्यवहारस्यानुपपत्तिरस्ति यथा 'पाचकमानय' इत्यत्र पाचकशब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्य पाककर्तृत्वस्य कालत्रयसंबन्धस्वीकारे हि तद्विशिष्टस्य पाचकस्यानयनमुपपद्यते यदि च पाककर्तृत्वस्य न कालत्रयसंबन्धः स्वीक्रियते तदा तदानयनकाले पाककर्तृत्वस्याविद्यमानत्वान् तस्य

यश्चैवं नाभ्यनुजानीयात् तस्य 'पाचकमानय पक्ष्यति' 'लावकमानय लविष्यति' इतिव्यवहारो नोपपद्यते इति । "प्रत्यक्षादीनामप्रामाण्यं त्रैकाल्यासिद्धेः २-१-८" इत्येवमादिवाक्यं प्रमाणप्रतिषेधः . तत्रायं प्रष्टव्यः— अथाऽनेन प्रतिषेधेन भवता किं क्रियते इति, किं संभवो निवर्त्यते? अथाऽसंभवो ज्ञाप्यते? इति, तद् यदि संभवो निवर्त्यते? सति संभवे प्रत्यक्षादीनां प्रतिषेधानुपपत्तिः, अथाऽसंभवो ज्ञाप्यते? प्रमाणलक्षणं प्राप्तस्तर्हि प्रतिषेधः— प्रमाणासंभवस्योपलब्धिहेतुत्वादिति ॥ ११ ॥

किं चातः—

त्रैकाल्यासिद्धेः प्रतिषेधानुपपत्तिः ॥ १२ ॥

अस्य तु विभागः— पूर्वं हि प्रतिषेधसिद्धावसति प्रतिषेध्ये किमनेन प्रतिषिध्यते?,

पाचकत्वानुपपत्त्या पाचकानयनलक्षणो व्यवहारो नोपपद्यते भवति च व्यवहार इति प्रवृत्तिनिमित्तस्य त्रैकाल्यं स्वीकार्यम् एवं प्रमाणशब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्य उपलब्धिहेतुत्वस्यापि त्रैकाल्यं स्वीकार्यं सिद्धे चोपलब्धिहेतुत्वे प्रमाणानां प्रामाण्यं सिद्धमेव— प्रामाण्यस्योपलब्धिहेतुत्वरूपत्वादित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— यश्चेति, एवम्= समारत्यायाहेतोः= प्रवृत्तिनिमित्तस्य कालत्रयसंबन्धं नाभ्यनुजानीयात्= न स्वीकुर्यात् तस्य 'पाचकमानय' इत्यादिव्यवहारस्यानुपपत्तिं प्रदर्शितरीत्या विज्ञेया । अनुपपत्तिप्रदर्शनार्थं पूर्वपक्षप्रथमसूत्रमनुवदति— प्रत्यक्षादीनामिति, वाक्यम्= सूत्रवाक्यम् । तत्रेति विषयत्वं सप्तम्यर्थं, अयम्= पूर्वपक्षी । प्रष्टव्यमाह— अयेति, प्रत्यक्षादीनामित्यादिप्रतिषेधवाक्यं किमर्थमित्यर्थः । उक्तप्रतिषेधवाक्यप्रयोजनं द्विधा विभजते— किमिति, अत्र "अनेन प्रतिषेधेन" इत्यनुवर्तनीयम् । प्रथमकल्पे दोषमुद्घाटयति— तद् यदीति, यद्यनेन प्रतिषेधेन प्रमाणेषु प्रामाण्यस्य संभवो निवर्त्यते= संभवाभावः प्रतिपाद्यते तदा निष्प्रतियोगिकस्याभावस्याऽसंभवात् प्रामाण्यसंभवः प्रतियोगी स्वीकार्यस्तथा च प्रत्यक्षादिप्रमाणानां प्रामाण्यसंभवे सति प्रतिषेधानुपपत्तिः= प्रामाण्यप्रतिषेधो नोपपद्यते इत्यर्थः । द्वितीयकल्पे दोषमुद्घाटयति— अयेति, यद्यनेन प्रतिषेधेन प्रत्यक्षादिषु विद्यमान एव प्रामाण्यासंभवो ज्ञाप्यते प्रदीपेन घट इव तथा च प्रामाण्यसंभवाभावप्रतियोगित्वेन प्रामाण्यसंभवापत्तिर्नास्तीत्यभिप्रायस्तदा त्वत्प्रदर्शितः प्रतिषेधः= प्रामाण्यप्रतिषेधः प्रमाणलक्षणम्= प्रामाण्यं प्राप्तः— प्रामाण्यासंभवज्ञापकत्वात् ज्ञापकस्यैव प्रमाणत्वादित्यन्वयः, प्रामाण्यासंभवज्ञापकस्य प्रामाण्यप्रतिषेधस्य प्रामाण्यप्राप्तौ हेतुमाह— प्रमाणासंभवम्येति, प्रमाणस्य= प्रामाण्यस्याऽसंभवोऽनेनेति प्रमाणासंभवः= प्रामाण्यप्रतिषेधस्तस्य उपलब्धिहेतुत्वात्= प्रामाण्यासंभवज्ञापकत्वात् ज्ञापकस्य च प्रामाण्यावश्यम्भावात् प्रामाण्यस्य ज्ञापकत्वलक्षणत्वादित्यन्वयः । किं वा प्रमाणासंभवस्येत्यस्य प्रामाण्यासंभवज्ञापकस्य प्रतिषेधस्येत्यर्थः, उक्तप्रतिषेधस्य प्रामाण्ये ह्यविशेषात् प्रत्यक्षादीनामपि प्रामाण्यं सिद्धम् अप्रामाण्ये चाऽप्रामाण्यसाधकत्वं नोपपद्यते इत्युभयतः पाशारज्जुरित्यर्थः ॥ ११ ॥

प्रामाण्यप्रतिषेधस्य प्रतिषेधसूत्रमवतारयति— किं चेति, अतः= एतत्सूत्रोक्तप्रकारतश्चापि प्रमाणानां प्रामाण्यस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते इत्यर्थः । त्रैकाल्यासिद्धेरिति— यथा प्रमाणानां त्रैकाल्यासिद्ध्या प्रामाण्यानुपपत्तिर्भवता प्रदर्शिता तथैव भवदुक्तस्य प्रामाण्यप्रतिषेधस्यापि त्रैकाल्यासिद्ध्या प्रामाण्यं नोपपद्यते प्रामाण्यप्रतिषेधस्य प्रामाण्याभावे च प्रमाणानां प्रामाण्यमुपपन्नं, यदि च त्रैकाल्यासिद्धिदोषे सत्यपि भवदुक्तप्रतिषेधस्य प्रामाण्यमस्ति तदा तद्वत् प्रमाणानामपि त्रैकाल्यासिद्धिदोषे सत्यपि प्रामाण्यमुपपन्नमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अस्येति, अस्य= एतत्सूत्रार्थस्य पूर्वापरसहभावैस्त्रिधा विभागो यथा पूर्वं प्रामाण्यप्रतिषेधः पश्चाच्च प्रमाणप्रामाण्यमिति प्रथमः कल्पस्तत्र प्रतिषेध्ये पूर्वं सत्येव तत्प्रतिषेधः संभवति नान्यथा अत्र च पक्षे प्रतिषेध्यं पूर्वं नास्तीति व्यर्थः प्रामाण्यप्रतिषेधः । यदि च प्रतिषेध्यं प्रामाण्यं

पश्चात् सिद्धौ प्रतिषेधासिद्धिः- प्रतिषेधाभावादिति, युगपत्सिद्धौ प्रतिषेधसिद्धय-  
भ्यनुज्ञानादनर्थकः प्रतिषेध इति, प्रतिषेधलक्षणे च वाक्येऽनुपपद्यमाने सिद्धं प्रत्यक्षादीनां  
प्रमाणत्वमिति ॥ १२ ॥

### सर्वप्रमाणप्रतिषेधाच्च प्रतिषेधानुपपत्तिः ॥ १३ ॥

कथम्? "त्रैकाल्यासिद्धेः" इत्यस्य हेतोर्यद्युदाहरणमुपादीयते? हेत्वर्थस्य साधकत्वं  
दृष्टान्ते दर्शयितव्यमिति. न च तर्हि प्रत्यक्षादीनामप्रामाण्यम्, अथ प्रत्यक्षादीनामप्रामाण्यम्?  
उपादीयमानमप्युदाहरणं नार्थं साधयिष्यतीति. सोयं सर्वप्रमाणैर्व्याहृतो हेतुरहेतुः- "सिद्धान्तम-  
स्युपेत्य तद्विरोधी विरुद्धः १-२-६" इति, वाक्यार्थो ह्यस्य सिद्धान्तः स च वाक्यार्थः - 'प्रत्य-  
क्षादीनि नार्थं साधयन्ति' इति. इदं चावयवानामुपादानमर्थस्य साधनायेति। अथ नोपादी-  
यते? अप्रदर्शितहेत्वर्थस्य दृष्टान्ते न साधकत्वमिति प्रतिषेधो नोपपद्यते- हेतुत्वासिद्धेरिति ॥ १३ ॥

पूर्वमस्ति पश्चाच्च प्रतिषेधसिद्धिरिति द्वितीयः कल्पस्तदापि पूर्वसिद्धस्य प्रामाण्यस्य प्रतिषेधासिद्धिः-  
प्रतिषेधासंभवादित्याह- पश्चादिति। पूर्वसिद्धस्य प्रामाण्यस्य पश्चात्सिद्धेन प्रामाण्यप्रतिषेधेन प्रतिषेधो  
नोपपद्यते- सिद्धस्य प्रतिषेधासंभवादित्यर्थः। यदि च प्रतिषेधस्य प्रामाण्यस्य तत्प्रतिषेधस्य च युग-  
पत्सिद्धिरिति तृतीयः कल्पस्तदापि प्रतिषेधस्य प्रामाण्यस्य सिद्धिस्वीकारात् तत्प्रतिषेधो नोपपद्यते इति  
व्यर्थ एवेत्याह- युगपदिति। प्रतिषेधलक्षणे= प्रतिषेधरूपे वाक्येऽनुपपद्यमाने च प्रत्यक्षादीनां प्रामाण्यमु-  
पपन्नमेवेत्याह-प्रतिषेधलक्षणे इति ॥ १२ ॥

दोषान्तरमाह- सर्वेति, सर्वेषां प्रमाणानां प्रामाण्यस्य प्रतिषेधे भवता कृते शब्दप्रमाणरूपस्य  
प्रामाण्यप्रतिषेधस्यापि प्रामाण्यं नोपपद्यते तथा चाऽप्रमाणेन पदार्थसिद्धयसंभवात् प्रामाण्यप्रतिषेधस्या-  
नुपपत्तित्ततश्च सिद्धं प्रमाणानां प्रामाण्यमिति सूत्रान्वयः। उक्तं प्रतिषेधानुपपत्तिं जिज्ञासते- कथमिति।  
उत्तरमाह- त्रैकाल्येति, प्रमाणानामप्रामाण्ये त्रैकाल्यासिद्धेरिति हेतुरुक्ततत्र हेतोरुदाहरणानुकूल्येनैव  
साध्यसाधकत्वं भवतीति त्रैकाल्यासिद्धेरित्यपि हेतुना प्रामाण्याभावसाधनार्थमुदाहरणं प्रदर्शनीयं तत्र  
यद्युदाहरणमुपादीयते= प्रदर्शयते तदा तत्र दृष्टान्ते हेत्वर्थस्य= हेतुभूतपदार्थस्य त्रैकाल्यासिद्धेः साध्य-  
साधकत्वं प्रदर्शनीयं साध्यसाधकत्वं चात्र प्रामाण्याभावसाधकत्वमेव प्रामाण्याभावसिद्धिश्च प्रामाण्य-  
प्रसिद्धिं विना नोपपद्यते- निष्प्रतियोगिकामावत्यासंभवात् प्रामाण्यप्रसिद्धिश्च प्रत्यक्षादिष्वेव प्रदर्शनी-  
येति प्रत्यक्षादिषु प्रामाण्यप्रसिद्धिस्वीकारे प्रत्यक्षादीनामप्रामाण्यं नोपपद्यते इत्याशयः प्रतीयते, किं वा  
प्रदर्शितदृष्टान्ते हेतोः साध्यसाधकत्वे प्रामाण्यं स्वीकार्यमेव तथा च न प्रामाण्यप्रतिषेधोपपत्तिरिति न  
प्रत्यक्षादीनामप्यऽप्रामाण्यमित्याशयः, विपक्षे चावक्रमाह- अयेति। उपादीयमानमपीति- प्रदर्शितमप्यु-  
दाहरणमर्थम्= प्रामाण्याभावं न साधयिष्यति- प्रत्यक्षादीनां सर्वेषामपि प्रमाणानामप्रामाण्यस्वीकारेण  
प्रामाण्याभावसाधकानुमानत्याप्यऽप्रामाण्यप्रसङ्गान् अनुमानाप्रामाण्ये च प्रदर्शितस्यापि दृष्टान्तस्य  
साध्यसाधकत्वासंभवादित्यर्थः। त्रैकाल्यासिद्धेरिति हेतोर्हेत्वाभासत्वमाह- सौयमिति, प्रमाणा-  
नामप्राण्ये किमपि न सिध्यतीति प्रमाणाप्रामाण्यसाधकोयं हेतुः सर्वप्रमाणैर्व्याहृत एवेत्यऽहेतुः  
हेत्वाभास एव। कोयं हेत्वाभास इत्याशङ्क्याह- सिद्धान्तमिति, सूत्रमिदं पूर्वत्र व्याख्यातं तथा च  
सिद्धान्तविरुद्धत्वाद् विरुद्ध इत्यर्थः। अस्य= पूर्वपक्षिणः सिद्धान्तमाह- वाक्यार्थ इति, वाक्यार्थः=  
प्रतिषेधसूत्रार्थः। तादृशवाक्यार्थमाह- प्रत्यक्षादीनीति, प्रत्यक्षादीन्यप्रमाणानीति पूर्वपक्षिणः सिद्धान्त-  
न्तस्तत्साधकत्वं च त्रैकाल्यासिद्धेरिति हेतोर्न संभवति प्रत्युत स्वप्रामाण्यापेक्षित्वेनाऽप्रामाण्यविरुद्धत्वमेव  
जातमिति नाऽप्रामाण्यसाधकत्वं संभवतीत्यर्थः। स्वाभिप्रायमाह- इदमिति, अत्र प्रत्यक्षादिकं पक्षीकृत्य  
अर्थासाधकत्वम्= अप्रामाण्यं त्रैकाल्यासिद्धेरिति हेतुना साध्यते तथा चेदं प्रतिज्ञायवयवानामुपादानम्=

तत्प्रामाण्ये वा न सर्वप्रमाणविप्रतिषेधः ॥ १४ ॥

प्रतिषेधशून्यं न्यायान्ये तेषामाशयसाधितानां प्रत्यक्षार्थानां प्रामाण्येऽभ्यनुज्ञायमाने पर-  
कार्येणैवसाधितानां प्रामाण्यं प्रसज्यते- प्रतिषेधादिति. एतं च न सर्वाणि प्रमाणानि  
प्रतिषेधयन्ते इति । "विप्रतिषेधः" इति धीन्ययमुपसर्गः संभ्रतिपच्ये न व्याघाते- अर्या-  
भावादिति ॥ १४ ॥

त्रैकाल्याप्रतिषेधश्च- शब्दादानोद्यसिद्धिवत्तत्प्रतिषेधः ॥ १५ ॥

किमर्थं पुनरिदं न्ययं ? पूर्वोक्तानि न्ययनार्थम्. यथायत् पूर्वोक्तम्- 'उपलब्धिहेतोरुपल-  
ब्धिनिषेधस्य चार्थस्य पूर्वोक्तमहभासानियमाद् यथादर्शनं विभागश्चनम्' इति तद्विनः समु-  
प्रतीतोऽपेक्ष- तत्प्रामाण्यस्य साधनार्थेति । अत्र तत्त्वानुमानस्य प्रमाणं स्वीकार्यमिति न सर्वेषां  
प्रमाणानामप्रामाण्यस्य नोपपत्तेः इत्यर्थः । द्वितीयस्यमाह- अपेक्षितं, उपलब्धौत्वमितिर्हिंया यथाहाकरण  
नोपपत्तेः न च इत्यनेन तत्प्रतिषेधो नोपपत्तेः तत्प्रतिषेधहेतुः कथं = त्वानिष्कारितिस्य त्रैकाल्यासिद्धे-  
रितिहेतोः प्रमाणानामाशयसाधनं नोपपत्तेः इति प्रामाण्यप्रतिषेधो नोपपत्ते- प्रामाण्यप्रतिषेधस्य  
त्रैकाल्यासिद्धेः । हेतोर्हेतुत्वमित्येति चत्वरः । इत्यान्तप्रमाणं विना साधनानस्यं न संभ-  
वतीत्यर्थः ॥ १५ ॥

द्वितीयोऽप्यहमाह- परिधि, यत्- तस्य प्रामाण्यप्रतिषेधस्यस्य चः प्रामाण्यन्युपगम्यते  
एतत् सर्वेषां प्रमाणानां विप्रतिषेध- प्रामाण्यप्रतिषेधो नोपपत्ते- प्रामाण्यप्रतिषेधस्यस्यस्यापि प्रमाण-  
त्वान् न च एव तदा प्रामाण्यस्य साधनम् किं च तत्त्वान्नेन सर्वेषामपि प्रमाणानां प्रामाण्यं सिद्धम्,  
प्रामाण्यप्रतिषेधस्यस्य प्रामाण्यस्य साधनं एव तेन प्रामाण्यप्रतिषेधो नोपपत्ते- अप्रमाणस्य साधकत्वा-  
संभवादिति सूत्रार्थः । एतान्ते- प्रतिषेधेति, प्रतिषेधशून्ये- प्रतिषेधस्ये न्यायस्ये- 'प्रत्यक्षादीन्यप्र-  
माणानि त्रैकाल्यासिद्धे' इति तस्ये अशयसाधितानाम् = प्रतिषेधस्यस्यमृदकानां तेषामनुमानप्रत्यक्षा-  
दीनां प्रामाण्ये स्वीकृते प्रमास्येपि प्रतिषेधस्यसाधितानः प्रत्यक्षादीनां प्रामाण्यं प्रसज्यते- अविरोधान् =  
भयकस्यस्य प्रामाण्यं न तु परमास्यस्येत्यत्र विरोधाभावादित्यस्य । उपसंहरति- एवमिति, एवम् =  
स्यसाधकप्रामाण्यात् तत्त्वान्नेन एव सर्वेषां प्रमाणानां प्रामाण्यापत्त्या न सर्वप्रमाणप्रामाण्यप्रतिषेध  
उपपत्तेः, प्रतिषेधयते- प्रतिषेधहेतुर्हेति । विप्रतिषेधस्यस्यस्य पीत्युपसर्गस्यार्थमाह- वीति, सप्रति-  
षेधस्ये = विरोधास्ये, व्याघाते- विरुद्धास्ये न- अर्थभावात् = वाक्यार्थानुपपत्ते, अत्र यदि वीत्ययमुपसर्गो  
व्याघाते व्याघात सर्वप्रमाणानां विप्रतिषेधः = प्रतिषेधाभावात्तस्य एव नैतिषेधेन प्रतिषेधे सर्वप्रमाणानां  
प्रतिषेध एव प्राप्तः न्याय एव न सूत्रार्थः संभ्रतीति धीन्ययमुपसर्गो न व्याघाते किं तु सप्रतिपत्त्यर्थक  
इत्यर्थः ॥ १४ ॥

प्रमाणानां त्रैकाल्यप्रतिषेधो नोपपत्ते इत्याह- त्रैकाल्येति, प्रमाणानां त्रैकाल्यस्य = कालत्रयेपि  
यथास्यं प्रमेयमाहकारस्य अप्रतिषेधः = प्रतिषेधो नोपपत्ते- यथा शब्दात् = वाशौत्वशब्दाद् आतो-  
पत्य = मत्त्वशेषेन्याहकारस्य सिद्धिः = अनुमितिर्भवति तथा सत्सिद्धः = प्रमाणानां त्रैकाल्यसिद्धिः  
संभवति किं वा प्रमाणानां ज्ञानप्रमया प्रमाणानां प्रामाण्यसिद्धिः संभवति- प्रामाण्यं विना प्रमोत्पत्तेर-  
संभवान् किं वा नत्सिद्धे = प्रमाणानां प्रमेयसिद्धेः संभवान् प्रमाणानां त्रैकाल्यं सिद्धमिति न त्रैकाल्य-  
प्रतिषेध. संभवतीति सूत्रार्थः । अत्र 'शब्दादातोद्यसिद्धिवत् त्रैकाल्याप्रतिषेधसिद्धिः' इत्येवं वक्तव्यमा-  
सीत्, अत्र एवाह- "अत्र यथागतं न सूत्रान्तर्गतमिति तत्त्वालोके" इतिवृत्तिः । त्रैकाल्यासिद्धिस्तु  
पूर्वं द्वादशसूत्रे प्रत्यान्यातव्येति किमर्थमिदं सूत्रमिति जिज्ञासते- किमर्थमिति । उत्तरमाह- पूर्वति,  
पूर्वोक्तस्य निवन्धनार्थम् = दादर्थम् । पूर्वोक्तं वाक्यमुपस्थापयति- उपलब्धीति, तदेतत् समाधान-

स्थानं यथा विज्ञायेत । अनियमदर्शी खल्वयं ऋषिर्नियमेन प्रतिषेधं प्रत्याचष्टे— त्रैकाल्यस्य चायुक्तः प्रतिषेध इति ।

तत्रैकां विधामुदाहरति— शब्दादातोद्यसिद्धिवदिति, यथा पश्चात् सिद्धेन शब्देन पूर्व-सिद्धमातोद्यमनुमीयते. साध्यं चातोद्यं साधनं च शब्दः. अन्तर्हिते ह्यातोद्ये स्वनतोऽनुमानं भवतीति— वीणा वाद्यते वेणुः पूर्यते इति स्वनविशेषेणातोद्यविशेषं प्रतिपद्यते. तथा पूर्वसिद्ध-मुपलब्धिविषयं पश्चात्सिद्धेनोपलब्धिहेतुना प्रतिपद्यते इति. निदर्शनार्थत्वाच्चास्य शेषयोर्विषयो-र्यथोक्तमुदाहरणं वेदितव्यमिति । कस्मात् पुनरिह तन्नोच्यते पूर्वोक्तमुपपाद्यते? इति, सर्वथा तावदयमर्थः प्रकाशयितव्यः स इह वा प्रकाशयेत तत्र वा न कश्चिद्विशेष इति । प्रमाणं प्रमेयमिति च समाख्या समावेशेन वर्तते— समाख्यानिमित्तवशात्. समाख्यानिमित्तं तूपलब्धिसाधनं प्रमा-णम् उपलब्धिविषयश्च प्रमेयमिति. यदा चोपलब्धिविषयः क्वचिदुपलब्धिसाधनं भवति तदा प्रमाणं प्रमेयमिति चैकोऽर्थोऽभिधीयते ॥ १५ ॥

भाष्यारम्भे द्रष्टव्यम् । तदिति— उपलब्धिहेतोरित्यादिभाष्यं यत्पूर्वमुक्तं तत्= तस्य इतः= अस्मात् सूत्रात् समुत्थानम्= उपपत्तिः समर्थनं वा यथा विज्ञायेत अत इदं सूत्रमुच्यते इत्यन्वयः प्रतिभाति, वस्तुतस्त्वयुक्तमेवेदं पूर्वजातेन सूत्रेण पश्चाद्भाविभाष्यस्य समर्थनासंभवात् । सूत्रप्रथमखण्डस्याभिप्राय-माह— अनियमेति, अनियमदर्शी= प्रमाणप्रमेययोरुक्तरीत्या पूर्वापरसहभावानामनियमदर्शी अयम्= सूत्रकारो ऋषिः पूर्वपक्षिणा पूर्वापरसहभावनियमेन= तादृशनियममाश्रित्य नवमसूत्रमारभ्य यः प्रामाण्य-प्रतिषेध उक्तस्तं प्रत्याचष्टे इत्यन्वयः । प्रत्याख्यानवाक्यमाह— त्रैकाल्यस्येति, तदिदं सूत्रपूर्वखण्डस्य व्याख्यानम् । प्रमाणप्रमेययोः पूर्वापरसहभावनियमो नास्ति येन त्रैकाल्यप्रतिषेधः स्यात् किं तु यथायथं पूर्वापरसहभावसंभवात् त्रैकाल्यमुपपाद्यते इत्यर्थः ।

तत्रेति— तत्र= पूर्वापरसहभावेपु. विधाम्= प्रकारम् । उक्तं व्याचष्टे— यथेति, आतोद्यम्= वाद्यं पूर्वसिद्धं तदुत्पन्नेन तत्पश्चाद्भाविना शब्देनानुमीयते— एतच्छब्दकारणीभूतं वाद्यं गृहाभ्यन्तरेऽस्तीति । साध्यसाधनपदार्थविभागमाह— साध्यमिति । पर्यवसितमाह— अन्तर्हिते इति, अन्तर्हिते= प्रत्यक्षागोचरे विषयत्वं सप्तम्यर्थः, स्वनतः= शब्दात् । अनुमितिमाह— वीणेति, वेणौ फूत्कारपूरणेन वादनं भवतीति “पूर्यते” इत्युक्तम् । दृष्टान्तमुपसंहरति— स्वनेति, वीणाशब्देन वीणां वेणुशब्देन वेणुं प्रतिपद्यते= जानाति= अनुमिनोतीत्यर्थः । प्रकृतमाह— तथेति, यथा पूर्वसिद्धमातोद्यं तच्छब्देन पश्चाद्भाविना प्रतिपद्यते तथा पूर्वसिद्धं घटादिकं पश्चाद्भाविना प्रत्यक्षादिप्रमाणेन प्रतिपत्तुं शक्यते इति न प्रमाण-नामप्रामाण्यापत्तिरित्यर्थः । प्रकृतमुपसंहरति— निदर्शनेति, “शब्दादातोद्यसिद्धिवत्” इत्यस्य सूत्र-वाक्यस्य निदर्शनार्थत्वात्= दृष्टान्तार्थत्वात्= दिक्प्रदर्शनार्थत्वात् प्रमाणप्रमेययोः पूर्वापरसहभावेपु शेषयोर्द्वयोः प्रकारयोः समाधानभाष्यारम्भोक्तमुदाहरणं वेदितव्यं यथा “क्वचिदुपलब्धिविहेतुः पूर्वं पश्चा-दुपलब्धिविषयो यथाऽऽदित्यस्य प्रकाशः” इति, उत्पत्तिकालिकविषयस्य विज्ञाने प्रमाणप्रमेययोः सह-भाव उदाहर्तव्य इति । तादृशप्रकारद्वयमत्र किं नोदाहृतमिति जिज्ञासते— कस्मादिति । उपपाद्यते= स्मार्यते । उत्तरमाह— सर्वथेति । अयमर्थः= प्रमाणप्रमेययोः पूर्वापरसहभावः । प्रकाशयितव्यः= उदाहर्त-व्यः । तत्र= पूर्वत्र । प्रमाणमपि प्रमेयं भवत्येवेत्याह— प्रमाणमिति । समाख्यासमावेशे हेतुमाह— समाख्ये-ति । प्रमाणप्रमेयसमाख्ययोर्निमित्तम्= प्रवृत्तिनिमित्तमाह— समाख्यानिमित्तमिति । समावेशमुदाहरति— यदेति, यथैकेमेव चक्षुरुपलब्धिसाधनत्वात् प्रमाणमुपलब्धिविषयत्वाच्च प्रमेयमपि भवति, एवमेकोपि पदार्थः प्रत्यक्षादिः प्रमाणं च प्रमेयं च भवतीत्यभिधीयते इति न कश्चिद्विरोधः । स्पष्टमन्यत् ॥ १५ ॥

अस्यार्थस्यावद्योतनार्थमिदमुच्यते—

**प्रमेयता च तुलाप्रामाण्यवत् ॥ १६ ॥**

गुरुत्वपरिमाणज्ञानसाधनं तुला प्रमाणम्. ज्ञानविषयो गुरुद्रव्यं सुवर्णादि प्रमेयम्. यदा (च) सुवर्णादिना तुलान्तरं व्यवस्थाप्यते तदा तुलान्तरप्रतिपत्तौ सुवर्णादि प्रमाणं तुलान्तरं प्रमेयमिति, एवमनवयवेन तन्त्रार्थ उद्दिष्टो वेदितव्यः— आत्मा तावदुपलब्धिविषयत्वात् प्रमेये परिपठितः उपलब्धौ च स्वातन्त्र्यात् प्रमाता, बुद्धिरुपलब्धिसाधनत्वात् प्रमाणम्. उपलब्धिविषयत्वात् प्रमेयम्. उभयाभावात् प्रमितिः, एवमर्थविशेषे समाख्यासमावेशो योज्यः ।

तथा च कारकशब्दा निमित्तवशात् समावेशेन वर्तन्ते इति. 'वृक्षस्तिष्ठति' इति स्वस्थितौ स्वातन्त्र्यात् कर्ता, 'वृक्षं पश्यति' इतिदर्शनेनाप्तुमिष्यमाणत्वात् कर्म. 'वृक्षेण चन्द्रमसं ज्ञापयति' इति ज्ञापकस्य साधकतमत्वात् करणम्. 'वृक्षायोदकमासिञ्चति' इति आसिञ्च्यमानेनोदकेन वृक्षमभिप्रैतीति संप्रदानम्. 'वृक्षात् पर्णं पतति' इति "ध्रुवमपायेऽपादानम्" इत्यपादानम्. 'वृक्षे वयांसि सन्ति' इति "आधारोऽधिकरणम्" इत्यधिकरणम्, एवं च सति न द्रव्यमात्रं

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अस्येति, अस्यार्थस्य= प्रमाणप्रमेयसमाख्ययोः समावेशस्य. अवद्योतनार्थम्= उपपादनार्थम्, इदम्= अग्रिमसूत्रम् । प्रमेयतेति— यथा तुलायाः पदार्थान्तरपरिमाणज्ञाने प्रमाणत्वं भवति तुलान्तरेण तत्तुलायाः परिमाणज्ञाने च प्रमेयत्वमपि भवति तथा प्रत्यक्षादिप्रमाणानामपि प्रमेयत्वमपि संभवति— समाख्यानिमित्तात्= यथोपलब्धिसाधनत्वात् प्रमाणत्वमुपलब्धिविषयत्वाच्च प्रमेयत्वमितिसूत्रार्थः । अत्र 'तुलावत्' किं वा 'तुलाप्रमाणवत्' इति वक्तव्यमासीत् । तुलायाः प्रामाण्येपि यथा प्रमेयता तद्देव सर्वप्रमाणानां प्रमेयता संभवतीति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— गुरुत्वेति, गुरुत्वादिलक्षणपरिमाणज्ञानसाधनत्वात् तुला प्रमाणं प्रमेयं च तथा सुवर्णादि । तुलायाः प्रमाणत्वमुपपाद्य प्रमेयत्वमुपपादयति— यदेति, सुवर्णादिना= पलादिना परिमाणद्रव्येन तुलान्तरं व्यवस्थाप्यते= परिमीयते यदा तदा तादृशतुलान्तरस्य ज्ञाने सुवर्णादि परिमाणद्रव्यं प्रमाणं भवति तादृशतुलान्तरं च प्रमेयं भवतीत्येकस्या एव तुलायाः सुवर्णादेश्च प्रमाणत्वं प्रमेयत्वं चोपपादितम् एवं सर्वप्रमाणानां प्रमेयत्वमपि संभवति— ज्ञानविषयत्वादित्यन्वयः । अत्र "सुवर्णादि" इत्यत्र 'तुलान्तरम्' इतिवक्तव्यमासीत् तथा च तुलान्तरेण तुलान्तरं प्रमेयमित्यर्थः स्यात् । उपसंहरति— एवमिति, अनवयवेन= साकल्येन, तन्त्रार्थः= शास्त्रसिद्धान्तः= एकत्र विविधसमाख्यासमावेशः । उद्दिष्टः= प्रतिपादितः । आत्मनि प्रमेयप्रमातृसमाख्ययोः समावेशमाह— आत्मेति, नवमसूत्रे परिपठितः, प्रमातृत्वमाह— उपलब्धाविति, प्रमाता= प्रमितिकर्ता "स्वतन्त्रः कर्ता" इत्यनुसंधेयम् । बुद्धौ प्रमाणप्रमेयप्रमितिसमाख्याना समावेशमाह— बुद्धिरिति, उभयाभावात्= उपलब्धिसाधनत्वविषयत्वयोरभावात्, प्रमितिरिति प्रमाणजन्यो बोधः स च न प्रमाणं न च प्रमेयम् । उपसंहरति— एवमिति, अर्थविशेषे= पदार्थान्तरेषु । यथेन्द्रियादिकमुपलब्धिसाधनत्वात् प्रमाणमुपलब्धिविषयत्वाच्च प्रमेयमित्यलम् ।

कर्त्रादिकारकशब्दानां स्वस्वसमाख्याप्रवृत्तिनिमित्तवशादेकत्र समावेशमुदाहरति— तथा चेत्यादिना । एकस्यैव वृक्षस्य क्रमेण पङ्क्तिकारकत्वमुदाहरति— वृक्ष इत्यादिना, कर्तृसमाख्यासमावेशे स्वातन्त्र्यं निमित्तम्— "स्वतन्त्रः कर्ता" इतिसूत्रम् १। कर्मत्वमाह— वृक्षमिति, दर्शनेनाप्तुमिष्यमाणत्वात्= दर्शनविषयत्वात्, वृक्ष इतिशेषः, "कतुरीप्सिततमं कर्म" इतिसूत्रम् २। करणत्वमाह— वृक्षेणेति, ज्ञापकस्य चैत्रादेः ज्ञापनसाधकतमत्वाद् वृक्षः करणम् "साधकतमं करणम्" इतिसूत्रम् ३। संप्रदानत्वमाह— वृक्षायेति, वृक्षः संप्रदानम् "कर्मणा यमभिप्रैति स संप्रदानम्" इतिसूत्रम् ४। अपादानत्वमाह— वृक्षादिति, सुत्रमाह— ध्रुवमिति । इत्यत्र वृक्षोऽपादानम् ५। अधिकरणत्वमाह— वृक्षे इति,

कारकं न वा क्रियामात्रम् । किं तर्हि ? क्रियासाधनं क्रियाविशेषयुक्तं कारकम्— यत् क्रियासाधनं स्वतन्त्रः स कर्ता. न द्रव्यमात्रं न क्रियामात्रम्, क्रियया व्याप्तुमिष्यमाणतमं कर्म. न द्रव्यमात्रं न क्रियामात्रम्, एवं साधकतमादिष्वपि, एवं च कारकाऽन्वाख्यानं यथैवोपपत्ति एवं लक्षणतः कारकाऽन्वाख्यानमपि न द्रव्यमात्रेण न क्रियया वा । किं तर्हि ? क्रियासाधने क्रियाविशेषयुक्त इति, कारकशब्दश्चायं प्रमाणं प्रमेयमिति स च कारकधर्मं न हातुमर्हति. अस्ति भो कारकशब्दानां निमित्तवशात् समावेशः. प्रत्यक्षादीनि च प्रमाणानि— उपलब्धिहेतुत्वात्. प्रमेयं च— उपलब्धिविषयत्वात्, संवेद्यानि प्रत्यक्षादीनि प्रमाणानि च— ‘प्रत्यक्षेणोपलभे अनुमानेनोपलभे उपमानेनोपलभे आगमेनोपलभे. प्रत्यक्षं मे ज्ञानम् आनुमानिकं मे ज्ञानम् औपमानिकं मे ज्ञानम् आगमिकं मे ज्ञानम्’ इति विशेषा गृह्यन्ते, लक्षणतश्च ज्ञाप्यमानानि ज्ञायन्ते विशेषेण— ‘इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नं ज्ञानम्’ इत्येवमादिना ॥ १६ ॥

सूत्रमाह— आधार इति, इत्यत्र वृक्षोधिकरणम् । क्रियामात्रस्य वा क्रियारहितद्रव्यमात्रस्य वा कारकत्वं न भवति यद्येवं स्यात्तदा कर्त्रादिकारकशब्दानामेकत्र समावेशो न स्यात् स्वरूपस्य वैविध्यासंभवादित्याह— एवमिति । कारकस्वरूपं जिज्ञासते— किमिति । कारकस्वरूपमाह— क्रियेति, क्रियासाधनत्वे सति क्रियाविशेषयुक्तत्वं कारकत्वं यथा दण्डस्य घटाद्युत्पत्तिसाधनत्वमप्यस्ति स्वयमपि चक्रभ्रामणादिक्रियायुक्तत्वमस्ति एवमन्यत्रापि बोध्यम्. तथा च द्रव्यक्रिययोस्तत्तद्विशेष्यविशेषणभाववैविध्येन विशेषणीभूतक्रियावैविध्येन वैकत्र विविधसमाख्यानां समावेशः संभवतीत्यर्थः । कर्तृसमाख्यानिमित्तमाह— यदिति, स्वतन्त्रः क्रियासाधनमित्यन्वयः । प्रतिषेव्यमाह— नेति । कर्मसमाख्यानिमित्तमाह— क्रियेति । प्रतिषेव्यमाह— नेति । कर्म विना क्रिया न भवतीति स्पष्टमेव । साधकतमादिषु= करणादिषु. व्याख्येयमितिशेषः, यथा ‘साधकतमं करणम्’ ‘दानोद्देश्यं संप्रदानम्’ ‘विभागे ध्रुवमपादानम्’ ‘आधारोऽधिकरणम्’ इति न द्रव्यमात्रं क्रियामात्रं वा करणादिकं भवतीति । उपसंहरति— एवं चेति, कर्त्रादिकारकाणाम् ‘क्रियायां स्वातन्त्र्यात् कर्ता’ ‘परसमवेतक्रियाफलशालित्वात् कर्म’ इत्याद्युपपत्तितोऽन्वाख्यानम्= उपपादनं तत्र च न द्रव्यमात्रस्य वा क्रियामात्रस्य वा कारकत्वं. तथा कर्त्रादिकारकाणाम् ‘क्रियासाधने स्वतन्त्रः कर्ता’ ‘परसमवेतक्रियाफलशालि कर्म’ इत्यादिलक्षणतोऽप्यन्वाख्यानं न द्रव्यमात्रेण= द्रव्यत्वमात्रेण न वा क्रियया= क्रियात्वमात्रेण संभवति, द्रव्यत्वं वा क्रियात्वं वा न कारकलक्षणं किं तूक्तरूपमेवेत्यर्थः । कारकलक्षणान्वाख्यानं जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— क्रियासाधने इति, पूर्वं व्याख्यातम् । पर्यवसितमाह— कारकशब्द इति, ‘प्रमीयतेऽनेन’ इतिव्युत्पत्त्या प्रमाणमिति करणकारकशब्दः, ‘प्रमीयते’ इतिव्युत्पत्त्या प्रमेयमिति कर्मकारकशब्दः, सः= प्रमाणप्रमेयादिकारकशब्दवाच्यश्च कारकधर्मम्= उपलब्धिसाधनत्वविषयत्वादिकं धर्मं हातुं नार्हति । फलितमाह— अस्तीति, कर्त्रादिकारकशब्दानामेकत्रैव वृक्षे समावेश उदाहृतस्तथा च प्रमाणप्रमेयशब्दयोरपि कारकशब्दत्वात् प्रवृत्तिनिमित्तवशेनैकत्र समावेशः संभवत्येव तदेवाह— प्रत्यक्षादीनीति, प्रत्यक्षादीनि उपलब्धिहेतुत्वात् प्रमाणानि भवन्ति उपलब्धिविषयत्वाच्च प्रमेयाण्यपि भवन्ति— प्रमेयत्वस्य केवलान्वयित्वात् । प्रत्यक्षादीनां प्रमेयत्वं प्रमाणत्वं चोपसंहरति— सेवेद्यानीति, संवेद्यानीत्यनेन प्रमेयत्वमुक्तम् । प्रत्यक्षादीनां प्रमाणत्वमुदाहरति— प्रत्यक्षेणेति, तृतीययोपलब्धिसाधनत्वं प्राप्तं तेन च प्रमाणत्वम्, प्रत्यक्षादीनां प्रमेयत्वमुदाहरति— प्रत्यक्षमिति, अत्र प्रत्यक्षादीनां परामर्शात् प्रमेयत्वं प्राप्तम् । इति= इत्येवं विशेषाः= प्रमाणत्वप्रमेयत्वलक्षणा विशेषाः । सामान्यतः प्रमाणत्वमुक्त्वा प्रत्यक्षत्वादिविशेषस्यमुक्तं सूचयति— लक्षणत इति, विशेषेण= प्रत्यक्षत्वादिविशेषतस्तु लक्षणतो ज्ञाप्यमानानि ज्ञायन्ते लक्षणं च ‘इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नम्’ इत्यादिकं न च पूर्वमुक्तमित्यर्थः ॥ १६ ॥

सेयमुपलब्धिः प्रत्यक्षादिविषया किं प्रमाणान्तरतः ? अथाऽन्तरेण प्रमाणम्= असाधना ? इति, कश्चात्र विशेषः ?

**प्रमाणतः सिद्धेः प्रमाणानां प्रमाणान्तरसिद्धिप्रसङ्गः ॥ १७ ॥**

यदि प्रत्यक्षादीनि प्रमाणेनोपलभ्यन्ते ? येन प्रमाणेनोपलभ्यन्ते तत् प्रमाणान्तरमस्तीति प्रमाणान्तरसद्भावः प्रसज्यते इत्यनवस्थामाह— तस्याप्यन्येन तस्याप्यन्येनेति, न चानवस्था शक्याऽनुजातुम्— अनुपपत्तेरिति ॥ १७ ॥

**तद्विनिवृत्तेर्वा ? प्रमाणसिद्धिवत् प्रमेयसिद्धिः ॥ १८ ॥**

यदि प्रत्यक्षाद्युपलब्धौ प्रमाणान्तरं निवर्तते ? आत्मेत्युपलब्धावपि प्रमाणान्तरं निवर्त्यति— अविशेषात्. एवं च सर्वप्रमाणविलोप इति ॥ १८ ॥

अत आह—

**न— प्रदीपप्रकाशसिद्धिवत् तत्सिद्धेः ॥ १९ ॥**

यथा प्रदीपप्रकाशः प्रत्यक्षाद्भ्रूत्वाद् दृश्यदर्शने प्रमाणं स च प्रत्यक्षान्तरेण= चक्षुषः

पूर्वपक्षी जिज्ञान्ते— सेयमिति, प्रत्यक्षादीना प्रमेयत्वेन योपलब्धिरुक्ता सा प्रमाणान्तरेण भवति किं वा विनैव प्रमाणान्तरमिति जिज्ञासा, द्वितीयपक्षं विशदयति— असाधनेति । उक्तोपलब्धिः प्रमाणान्तरेण वा भवतु प्रमाणान्तरं विना वा कोत्र विशेष इति सिद्धान्ती जिज्ञासते— कश्चेति । पूर्वपक्षी सूत्रेण विशेषमाह— प्रमाणत इति, यदि प्रत्यक्षादीनामुपलब्धिः प्रमाणान्तरेण सिध्यति तदा तादृश-प्रमाणान्तरस्याप्युपलब्धिः प्रमाणान्तरेणैव स्यादित्युत्तरोत्तरं प्रमाणोपलब्ध्यर्थं प्रमाणानाम्= प्रमाणविषयकाणां प्रमाणान्तराणां सिद्धिप्रसङ्गः= आपत्तिः स्यादित्यनवस्थादोष इति प्रथमपक्षे विशेष इतिसूत्रान्वयः । व्याचष्टे— यदीति, प्रमाणेन= प्रमाणान्तरेण । उक्ते दोषमाह— येनेति, प्रत्यक्षादीनीति शेषः, तथा च प्रत्यक्षाद्युपलब्ध्यर्थं प्रमाणान्तरं स्वीकार्यं तादृशप्रमाणान्तरस्याप्युपलब्ध्यर्थं प्रमाणान्तरं स्वीकार्यमिति तस्य तस्य प्रमाणान्तरस्य अन्येनान्येन प्रमाणान्तरेणोपलब्धावनवस्थेत्याह— तस्येति । अनवस्था च न स्वीकर्तुं शक्येत्याह— न चेति । उक्ते हेतुमाह— अनुपपत्तेरिति, अनवस्थाया पदार्थसिद्धेः पर्यवसानं न संभवतीति नानवस्था स्वीकर्तुं शक्येत्यन्वयः ॥ १७ ॥

प्रमाणान्तरमन्तरेण प्रमाणसिद्धौ दोषमाह— तदिति, तद्विनिवृत्तेः= प्रमाणान्तरविनिवृत्तेः, यदि प्रमाणान्तरं विना प्रत्यक्षादिप्रमाणसिद्धिरिति नानवस्था ? तदा यथा प्रमाणं विना प्रमाणसिद्धिस्तथा प्रमाणं विना प्रमेयसिद्धिरपि स्यादिति सर्वप्रमाणविलोप एव स्यादिति द्वितीयपक्षे विशेष इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे— यदीति, निवर्तते= नापेक्ष्यते, अत्र पक्षे दोषमाह— आत्मेति, विषयमात्रोपलब्धौ प्रमाणापेक्षा न स्यादित्यर्थः, प्रमेयस्य प्रमाणेनोपलब्धिर्न प्रमाणस्येत्यत्र विशेषाभावात् । उपसंसहरति— एवं चेति ॥ १८ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अत इति, अतः= पूर्वोक्तदोषप्राप्तेः । नेति— पूर्वोक्तदोषो नास्तीत्यर्थः, उक्ते हेतुमाह— प्रदीपेति, यथा वटादिभासकस्य प्रदीपप्रकाशस्य सिद्धवर्थम्= उपलब्ध्यर्थं प्रकाशान्तरापेक्षा न भवति तथा तत्सिद्धेः= प्रमाणसिद्धवर्थमपि प्रमाणान्तरापेक्षा न भवतीति प्रदीपप्रकाशसिद्धिवत् प्रमाणसिद्धिस्वीकारे न कोपि दोष इतिसूत्रार्थः, यदा हि प्रमाणानामुपलब्धिः प्रमाणान्तरेण तदा प्रमाणानां प्रमेयत्वमेव न प्रमाणत्वं प्रमेयस्य च प्रमाणेनोपलब्धौ न दोषः यदा हि प्रमाणत्वं तदा नोपलब्धिविषयत्वमिति न प्रमाणान्तरापेक्षेत्याशयः, अन्यथा स्वतः प्रामाण्यापत्तिः स्यात् सा चात्रानिष्टेत्यनुसंधेयम् व्याचष्टे— यथेति, प्रत्यक्षाद्भ्रूत्वात्= प्रत्यक्षसहकारित्वात्, इत्यनेन प्रदीपप्रकाशस्य प्रमाणत्वमुक्तं. प्रमेयत्वं चाह— स चेति,



संनिकर्षेण गृह्यते, प्रदीपभावाभावयोर्दर्शनस्य तथाभावाद् दर्शनहेतुरनुमीयते. 'तमसि प्रदीप-  
मुपाददीयाः' इत्याप्तोपदेशेनापि प्रतिपद्यते, एवं प्रत्यक्षादीनां यथादर्शनं प्रत्यक्षादि-  
भिरेवोपसन्धिः ।

इन्द्रियाणि तावत् स्वविषयग्रहणेनैवानुमीयन्ते. अर्थाः प्रत्यक्षतो गृह्यन्ते, इन्द्रियार्थसंनि-  
कर्षास्त्वावरणेन लिङ्गेनानुमीयन्ते. इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नं ज्ञानमात्ममनसोः संयोगविशेषा-  
दात्मसमवायाच्च सुखादिवद् गृह्यते. एवं प्रमाणविशेषो विभज्य वचनीयः । यथा च दृश्यः सन्  
प्रदीपप्रकाशो दृश्यान्तराणां दर्शनहेतुरिति दृश्यदर्शनव्यवस्थां लभते एवं प्रमेयं सत् किंचिदर्थ-  
जातमुपलब्धिहेतुत्वात् प्रमाणप्रमेयव्यवस्थां लभते, सेयं प्रत्यक्षादिभिरेव प्रत्यक्षादीनां यथा-  
दर्शनमुपलब्धिर्न प्रमाणान्तरतो न च प्रमाणमन्तेरण निस्साधनेति ॥

तस्य प्रदीपप्रकाशस्य चक्षुस्संनिकर्षग्राह्यत्वात् प्रमेयत्वमपि प्राप्तमिति प्रदीपप्रकाशवत् सर्वप्रमाणानां  
प्रमाणत्वं प्रमेयत्वं चोपपन्नमित्यर्थः । प्रदीपप्रकाशस्यानुमितिविषयत्वमाह- प्रदीपभावेति, तथाभावात्=  
भावाभावयोः संभवात्, प्रदीपसत्त्वे दर्शनसत्त्वं प्रदीपासत्त्वे तमसि दर्शनासत्त्वमित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां  
प्रदीपप्रकाशो दर्शनहेतुरित्यनुमीयते अनुमितिविषयत्वाच्च प्रमेयत्वं प्राप्तम्, प्रदीपप्रकाशस्य शाब्दबोध-  
विषयत्वमाह- तमसीति, इत्याप्तोपदेशेनापि प्रदीपप्रकाशो दर्शनहेतुरिति प्रतिपद्यते= ज्ञायते इति  
ज्ञानविषयत्वात् प्रमेयत्वं प्राप्तमित्यन्वयः । उपसंहरति- एवमिति, यथादर्शनम्= लोके यथा दृश्यते  
तदनुसारेणेत्यर्थः । वस्तुतस्तु प्रदीपप्रकाशस्य ग्राहकत्वेन प्रमाणत्वं ग्राह्यत्वेन प्रमेयत्वं चोपक्रम्य एवमुप-  
संहारः प्रमादकृत एवेत्यनुसंधेयम्- उपक्रमोपसंहारयोरेकविषयकत्वनियमात् । प्रत्यक्षादीनां प्रत्यक्षादि-  
भिरेव सिद्धिसंभवात् प्रमाणान्तरस्वीकारापेक्षा नास्तीत्याशयः ।

प्रत्यक्षकारणीभूतानां पदार्थानां ज्ञानप्रकारमाह- इन्द्रियाणीति, आत्मा विभुरेवातो मनस्संयुक्तो-  
प्यथापि कदाचिद् घटादिप्रत्यक्षं न भवति कदाचिद् भवतीति घटादिज्ञानेन तत्साधनीभूतानीन्द्रिया-  
ण्यनुमीयन्ते- क्रियामात्रस्य सकरणकत्वनियमेन ज्ञानक्रियाया अपि सकरणकत्वात् ज्ञानक्रियाकरणं  
चेन्द्रियाणीत्यर्थः । घटादीनां प्रत्यक्षग्राह्यत्वमाह- अर्था इति । इन्द्रियाणामपि आवृतपदार्थग्राहकत्वं न  
दृश्यते गृहाभ्यन्तरस्थितपदार्थग्रहणाभावादितीन्द्रियाणां ग्राह्येन संनिकर्षापेक्षा प्राप्ता- इन्द्रियैः स्वसंनि-  
कृष्टस्यैव ग्रहणादित्यावरणेन लिङ्गेन= आवरणस्य पदार्थग्रहणप्रतिबन्धकत्वेनेन्द्रियार्थसंनिकर्षा अनुमी-  
यन्ते, प्रत्यक्षस्य ग्रहणप्रकारमाह- इन्द्रियार्थेति, यथात्मनि समवेतत्वादात्मना मनस्संयोगविशेषेण सुखा-  
दिकं गृह्यते तथैव प्रत्यक्षादिज्ञानमप्यात्मनि समवेतत्वादात्मना मनस्संयोगविशेषेण गृह्यते चेतनस्य  
ग्रहणसमर्थत्वात् । स्वाभिप्रायमाह- एवमिति, किं केन प्रमाणेन कथं गृह्यते इति विभज्य= विशेषरूपेण  
वक्तव्यं न तु सामान्यरूपेण- सर्वस्य सर्वग्राहकत्वाभावात्, तथा च प्रत्यक्षादिज्ञानमात्मना गृह्यते  
ज्ञानं चात्मसमवेतमेवेति तद्ग्रहणार्थं बाह्यप्रमाणापेक्षा नास्ति येनानवस्था स्यात्. घटादिकं च नात्मसम-  
वेतं येन ज्ञानवद् बाह्यप्रमाणं विनापि गृह्येतेति न सर्वप्रमाणविलोपापत्तिरित्यर्थः । प्रदीपप्रकाशस्य प्रमा-  
णत्वं प्रमेयत्वं चाह- यथेति, दृश्यदर्शनव्यवस्थाम्= प्रमेयप्रमाणस्वरूपताम् । दृश्यतेऽनेनेति दर्शनम्=  
दर्शनप्रमाणमित्यर्थः । प्रमाणानां प्रमेयत्वमाह- एवमिति, किं चिदर्थजातम्= प्रत्यक्षादिकम् आत्म-  
ग्राह्यत्वात् प्रमेयं घटादिग्राहकत्वाच्च प्रमाणमिति प्रमाणप्रमेयव्यवस्थाम्= प्रमाणप्रमेयस्वरूपतां लभते ।  
उपसंहरति- सेयमिति, प्रत्यक्षादीनामुपलब्धिः. प्रमाणान्तरतोपि नास्ति येनोक्तानवस्था स्यात् प्रमाणं  
विनापि नास्ति येन निस्साधना स्यात् ततश्चोक्तरीत्या सर्वप्रमाणविलोपापत्तिः स्यात् । प्रत्यक्षाद्युपल-  
ब्धौचात्ममनस्संयोग एव साधनं न बाह्यं प्रमाणमित्युक्तमेवेति नानवस्थेत्यर्थः ॥

तेनैव तस्याऽग्रहणमिति चेत् ? न— अर्थभेदस्य लक्षणसामान्यात् ।

प्रत्यक्षादीनां प्रत्यक्षादिभिरेव ग्रहणमित्युक्तम्— अन्येन ह्यन्यस्य ग्रहणं दृष्टमिति, न— अर्थभेदस्य लक्षणसामान्यात्= प्रत्यक्षलक्षणेनाऽनेकोर्थः संगृहीतस्तत्र केन चित् कस्यचिद् ग्रहणमित्यदोषः, एवमनुमानादिष्वपीति, यथोद्धृतेनोदकेनाऽऽशयस्थस्य ग्रहणमिति ॥

ज्ञातृमनसोश्च दर्शनार्त् ।

‘अहं सुखी अहं दुःखी च’ इति तेनैव ज्ञात्रा तस्यैव ग्रहणं दृश्यते. “ युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गम् ” इति च तेनैव मनसा तस्यैवानुमानं दृश्यते, ज्ञातुर्ज्ञेयस्य चाभेदो ग्रहणस्य ग्राह्यस्य चाभेद इति ॥

यदुक्तम्— “ सेयं प्रत्यक्षादिभिरेव प्रत्यक्षादीनां यथादर्शनमुपलब्धिः ” इति तत्रात्माश्रयदोषेणाशङ्कते— तेनैवेति, तेनैव प्रत्यक्षेण तस्यैव प्रत्यक्षस्य ग्रहणं नोपपद्यते— आत्माश्रयदोषादसंभवाच्चेत्यर्थः, उक्तं परिहरति— नेति, परिहारहेतुमाह— अर्थेति, लक्षणसामान्यात्= सामान्यलक्षणं ग्राह्यं अर्थभेदस्य= लक्ष्यपदार्थभेदस्य प्राप्तत्वात्. सामान्यलक्षणं हि लक्ष्याणामनेकत्वे एव क्रियते न त्वेकव्यक्तिमात्रस्य प्रत्यक्षादीनां च “ इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नम् ” इत्यादि सामान्यलक्षणं कृतं तेन लक्ष्याणां प्रत्यक्षव्यक्तीनां भेदः= अनेकत्वं प्राप्तं तथा चैकस्याः प्रत्यक्षव्यक्तेरपरया प्रत्यक्षव्यक्त्या ग्रहणम्= उपलब्धिर्भवतीति नात्माश्रयदोषो न चाप्यनवस्था— उत्तरोत्तरप्रत्यक्षाणां नियमेन ग्रहणेच्छाया असंभवात् द्वित्रकोटिपर्यन्तं धावनेनाऽनाश्वासनिवृत्तिसंभवादित्यर्थः । अत्र “ प्रत्यक्षजातीयेन प्रत्यक्षजातीयस्य ग्रहणमातिष्ठा-महे न चानवस्थास्ति— किञ्चित् प्रमाणं यत् स्वज्ञानेनान्यधीहेतुर्यथा धूमादि किञ्चित् पुनरज्ञातमेव बुद्धि-साधनं यथा चक्षुरादि. तत्र पूर्वं स्वज्ञाने चक्षुराद्यपेक्षं चक्षुरादि तु ज्ञानानपेक्षमेव ज्ञानसाधनमिति काऽनवस्था, बुभुत्सया च तदपि शक्यज्ञानं सा च कदाचिदेव क्वचिदिति नानवस्था ” इति तात्पर्य-टीका । व्याचष्टे— प्रत्यक्षादीनामिति, अयं हि सिद्धान्तिवाक्यानुवादः । अत्र पूर्वपक्षी दोषमाह— अन्ये-नेति, तथा च तेनैव प्रत्यक्षादिना तस्यैव प्रत्यक्षादेर्ग्रहणं नोपपद्यते इत्यर्थः । परिहरति— नेति । परि-हारहेतुमाह— अर्थभेदस्येति, एतद्वाक्यं व्याचष्टे— प्रत्यक्षेति, “ इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नम् ” इतिप्रत्यक्ष-लक्षणेन अनेकोर्थः= प्रत्यक्षाणामनेकत्वं प्राप्तं तथा च केनचित् प्रत्यक्षेण कस्यचित् प्रत्यक्षान्तरस्य ग्रहणं भवतीति नात्माश्रयदोषः । एवमनुमानादिष्वप्यन्येनान्यस्य ग्रहणे न कोपि दोष इत्याह— एवमिति । सजातीयेन सजातीयग्रहणे दृष्टान्तमाह— यथेति, यथोर्ध्वमुद्धृतेनोदकेन तत्सजातीयत्वमाशयस्थस्य= कूपादिनिष्ठस्य जलस्य गृह्यते— मधुरमित्यादि. तथैव प्रत्यक्षान्तरेण प्रत्यक्षान्तरग्रहणे न कोपि दोष इत्यर्थः, अत्र “ उद्धृतजलजातीयत्वं कूपादिस्थस्य जलस्योद्धृतादन्यस्यैव गृह्यते न तेनैव तस्य ग्रहणं तथेहापीत्यर्थः ” इति श्रीगुरुचरणा. ॥

तेनैव तस्य ग्रहणे दृष्टान्तमाह— ज्ञातृमनसोरिति, यथा ज्ञात्रैवात्मना ज्ञाता गृह्यते यथा च मनसा मनो ग्राह्यते तथा प्रत्यक्षादिना प्रत्यक्षादिग्रहणे न कोपि दोष इत्यर्थः । दर्शनात्= ग्रहणदर्शनात् । व्याचष्टे— अहमिति, इति= इत्यत्र, ज्ञात्रा= आत्मना । तस्य= अहमित्यात्मनः । मनसा मनोग्रहणमुदा-हरति— युगपदिति, युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिलक्षणेन लिङ्गेन मनसैव मनसो ग्राह्यत्वं दृश्यते, स्वाभिप्रायमाह— ज्ञातुरिति, ज्ञात्रा ज्ञातृग्रहणे स एव ज्ञाता स एव च ज्ञेय इति ज्ञातृज्ञेयोरभेद एव. मनोनुमाने च मन एव ग्रहणम्= ग्रहणसाधनं करणे ल्युट्प्रत्ययश्रयणात् ग्राह्यं चेति ग्रहणग्राह्योरभेद इति यथात्राभेदेपि ग्राह्यत्वग्राहकत्वमुभयमुपपद्यते तथा प्रत्यक्षादीनामपि प्रत्यक्षादिभिर्ग्रहणमुपपद्यते इत्यर्थः ॥

निमित्तभेदोऽत्रेति चेत् ? समानम् ।

न निमित्तान्तरेण विना ज्ञाताऽऽत्मानं जानीते. न च निमित्तान्तरेण विना मनसा मनो गृह्यते इति, समानमेतत्= प्रत्यक्षादिभिः प्रत्यक्षादीनां ग्रहणम् इत्यत्राप्यर्थभेदो न गृह्यते इति ॥

प्रत्यक्षादीनां चाविषयस्यानुपपत्तेः ।

यदि स्यात् किञ्चिदर्थजातं प्रत्यक्षादीनामविषयः यत् प्रत्यक्षादिभिर्न शक्यं ग्रहीतुं तस्य ग्रहणाय प्रमाणान्तरमुपादीयेत तत्तु न शक्यं केन चिदुपपादयितुमिति, प्रत्यक्षादीनां यथादर्शनभेदं सच्चाऽसच्च सर्वं विषय इति ॥

केचित्तु दृष्टान्तमपरिगृहीतं हेतुना= विशेषहेतुमन्तरेण साध्यसाधनायोपाददते यथा प्रदीपप्रकाशः प्रदीपान्तरप्रकाशमन्तरेण गृह्यते तथा प्रमाणानि प्रमाणान्तरमन्तरेण गृह्यन्ते इति. स चायम्—

पूर्वपक्षी शङ्कते— निमित्तेति, अत्र= ज्ञात्रा ज्ञातृग्रहणे मनसा च मनोग्रहणे निमित्तभेदोऽस्ति अर्थात् आत्मा केनचिन् निमित्तेन= विशेषणेन ज्ञाता भवति यथा मनस्संयोगेन. केनचित् निमित्तेन सुखादिसमवायेन च द्वयो भवति. मनोपि इन्द्रियसंयुक्तत्वादिना विशेषणेन ग्रहणम्= ग्रहणसाधनं भवति ज्ञानविषयत्वादिना च ग्राह्यं भवतीति निमित्तभेदादभेदेपि ग्राह्यग्राहकत्वमुपपद्यते न चैवं प्रत्यक्षादिभिः प्रत्यक्षादिग्रहणे निमित्तभेदः संभाव्यते इत्यर्थः । उत्तरमाह— समानमिति, निमित्तभेदोऽयं प्रत्यक्षादिष्वपि समानो यथोपलब्धिसाधनत्वात् प्रमाणत्वमुपलब्धिविषयत्वाच्च प्रमेयत्वमिति निमित्तभेदस्यापि सत्त्वात् प्रत्यक्षादीनां प्रत्यक्षादिभिर्ग्रहणे न कोपि दोष इत्यर्थः । पूर्वपक्षं व्याचष्टे— नेति, निमित्तान्तरं चोक्तमेव. आत्मानम्= स्वम् । उत्तरपक्षं व्याचष्टे— समानमिति, प्रत्यक्षादिष्वितिशेषः, उक्तं व्याचष्टे— प्रत्यक्षादिभिरिति, प्रत्यक्षादिभिः प्रत्यक्षादीनां ग्रहणेपि अर्थभेदः= दृष्टान्तादुक्ताद् वैसादृश्यं न गृह्यते किंतु उक्तो निमित्तभेदोऽस्त्येवेत्यभेदेपि ग्राह्यग्राहकत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । अत्र “ अर्थभेदो गृह्यते ” इति-पाठपक्षे तु अर्थभेदः= निमित्तभेदो गृह्यते= अस्त्येव प्रत्यक्षादिभिः प्रत्यक्षादिग्रहणे इत्यर्थः । निमित्तभेदश्चोक्त एव— प्रमेयत्वेन रूपेण ग्राह्यत्वं प्रमाणत्वेन च रूपेण ग्राहकत्वमिति ॥

प्रत्यक्षादीनां प्रत्यक्षादिविषयत्वे उपपत्तिमाह— प्रत्यक्षादीनामिति, प्रत्यक्षादीनामविषयः कोपि नास्ति किं तु सर्वमेव पदार्थजातं प्रत्यक्षादीनां विषय एव— प्रमेयत्वस्य केवलान्वयित्वादिति प्रत्यक्षादीनामपि प्रत्यक्षादिविषयत्वं प्राप्तं तेन प्रत्यक्षादिभिः प्रत्यक्षादिग्रहणं सिद्धमिति मूलार्थः । प्रत्यक्षादीनां कोप्यविषयोऽस्तीत्यत्रोपपत्तेरभवादित्यन्वयः, प्रत्यक्षाद्यविषयत्वानुपपत्तेरिति यावन् । व्याचष्टे— यदीति, यदि किञ्चिदर्थजातं प्रत्यक्षादीनामविषयः स्यात्तदा यत् प्रत्यक्षादिभिर्ग्रहीतुं न शक्येत तस्य ग्रहणाय प्रमाणान्तरमुपादीयेत= अपेक्ष्येत ततश्च प्रत्यक्षादीनां प्रत्यक्षाद्यविषयत्वं स्यादपि तन्= पदार्थमात्रस्य प्रत्यक्षाद्यविषयत्वं तु केनाप्युपपादयितुं न शक्यते किं तु यथादर्शनम्= यथायोग्यमिदं सर्वं सच्चाऽसच्च पदार्थजातं यदस्ति नत्सर्वमेव प्रत्यक्षादीनां विषयो भवत्येवेति पदार्थत्वात् प्रत्यक्षादीनामपि प्रत्यक्षादिविषयत्वं सिद्धमित्यर्थः । असतः शान्दत्रोत्रविषयत्वं भट्टपादैरुक्तम्— “ अत्यन्तासत्यपि ज्ञानमर्थं शब्दः करोति हि ” इति ॥

“ न प्रदीपप्रकाशसिद्धिवन् तत्सिद्धेः ” इत्युक्तमत्रविषयकं प्रमाणानां स्वयंप्रकाशत्ववादिनामभिप्रायमनुवदति— केचिदिति, दृष्टान्तम्= तत्सूत्रोक्तं प्रदीपप्रकाशग्रहणं दृष्टान्तं हेतुनाऽपरिगृहीतम्= विशेषहेतुं विनन्द= स्वयंप्रकाशत्वहेतुमुपेक्ष्य स्वरूपमात्रेण साध्यसाधनाय= प्रमाणेषु प्रमाणान्तरानपेक्षत्वसाधनायोपाददते= समर्थयन्ति तथा हि— यथा प्रदीपप्रकाशो न प्रदीपान्तरसाक्षेपः किं तु

क चिन्निवृत्तिदर्शनादनिवृत्तिदर्शनाच्च क चिदनेकान्तः ।

यथाऽयं प्रसङ्गो निवृत्तिदर्शनात् प्रमाणसाधनायोपादीयते एवं प्रमेयसाधनायाप्युपादेयः—  
अविशेषहेतुत्वात्, यथा स्थाल्यादिरूपग्रहणे प्रदीपप्रकाशः प्रमेयसाधनायोपादीयते एवं प्रमाण-  
साधनायाप्युपादेयः— विशेषहेत्वभावात्, सोयं विशेषहेतुपरिग्रहमन्तरेण दृष्टान्त एकस्मिन् पक्षे  
उपादेयो न प्रतिपक्षे इत्यनेकान्तः= एकस्मिन् पक्षे दृष्टान्त इत्यनेकान्तः— विशेषहेत्वभावादिति ॥

स्वयंप्रकाश एव तथा प्रमाणान्यपि न प्रमाणान्तरसापेक्षाणि किं तु स्वयंप्रकाशान्येव तथा च प्रमाणानां  
प्रमाणान्तरप्राह्यत्वापेक्षा नोपपद्यते इत्यर्थः । अत्र “अपरे तु हेतुविशेषपरिग्रहमन्तरेण दृष्टान्तमात्रं  
प्रदीपप्रकाशसूत्रेणोपाददते यथा किल प्रदीपप्रकाशः प्रदीपान्तरप्रकाशमन्तरेण गृह्यते तथा प्रमाणान्यपि  
प्रमाणान्तरमन्तरेण ग्रहीष्यन्ते इति तान् प्रतीदमुच्यते— कचिन्निवृत्तिदर्शनात् ( इत्यादि )” इति-  
वार्तिकम् । ये प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तेन प्रमाणानां प्रमाणान्तराविषयत्वं साधयन्ति तेषां मतेऽत्र प्रदीप-  
प्रकाशः स्वरूपमात्रेण दृष्टान्तः स्वयंप्रकाशश्च किं वा स्वयंप्रकाशत्वहेतुना दृष्टान्त इति विकल्प्य  
प्रथमकल्पे दोषमाह— कचिदिति, स चायं प्रदीपप्रकाशः स्वरूपमात्रेण दृष्टान्तीकृतः कचिन्निवृत्ति-  
दर्शनात् कचिदनिवृत्तिदर्शनाच्चाऽनेकान्तः= व्यभिचारी= साध्यासाधक इत्यन्वयः, प्रकाशकापेक्षायाः  
कचिन्निवृत्तिर्दृश्यते यथा प्रदीपप्रकाशे— प्रदीपप्रकाशस्य स्वप्रकाशार्थं प्रकाशान्तरापेक्षा न भवतीति.  
कचिच्च प्रकाशकापेक्षाया निवृत्तिर्न दृश्यते यथा घटादौ— घटादेः स्वप्रकाशार्थं प्रकाशापेक्षाया दर्शना-  
दिति स्वरूपमात्रतः प्रदर्शितेन प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तेन पदार्थमात्रस्य प्रकाशकानपेक्षत्वं न सिध्यतीति  
प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तः= अनेकान्तः= साध्यासाधक एव अन्यथा घटादीनामपि प्रकाशकानपेक्षत्वं स्यादि-  
त्यर्थः । प्रदीपप्रकाशस्य स्वरूपमात्रेण प्रकाशानपेक्षत्वं नास्ति येन प्रमाणानां प्रमाणान्तराविषयत्व-  
मापद्येत किं तु स्वयंप्रकाशत्वेन. स्वयंप्रकाशत्वं च प्रमाणेषु नास्ति येन प्रमाणानां प्रमाणान्तरानपेक्षत्व-  
मापद्येतेति भावः । इदं च कचिदित्यादिवाक्यं सूत्रकारस्यैव सूत्रमित्यपि केषां चिन्मतम् ।

व्याचष्टे— यथेति, अयं प्रसङ्गः= प्रकाशकानपेक्षत्वप्रसङ्गः किं वा प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तोयं यथा  
निवृत्तिदर्शनात्= प्रदीपप्रकाशप्रकाशार्थं प्रकाशकान्तरस्य निवृत्तिदर्शनात्= अनपेक्षादर्शनात् प्रमाण-  
साधनाय= प्रमाणानां प्रमाणानपेक्षत्वसाधनायोपादीयते= प्रदर्श्यते तथा प्रमेयसाधनाय= प्रमेयाणामपि  
प्रमाणानपेक्षत्वसाधनाय= स्वयंप्रकाशत्वसाधनायोपादेयः— अविशेषहेतुत्वात्= विशेषहेतोरभावात् नास  
प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तेन प्रमाणानां स्वयंप्रकाशत्वं संभवति प्रमेयाणां च न संभवतीत्यत्र हेतोरभावात्  
तथा च सर्वप्रमाणविलोपः स्यादित्याशयः । विरुद्धदृष्टान्तमाह— यथेति, यथा स्थाल्यादिरूपग्रहणकाले  
प्रमेयसाधनाय= रूपनिश्चयाय प्रदीपप्रकाश उपादीयते तथा प्रमाणसाधनाय प्रमाणान्तरापेक्षा स्यादेव—  
विशेषहेतोरभावात्= रूपादीनां परप्रकाशत्वं संभवति प्रमाणानां च न संभवतीत्यत्र हेतोरभावात् तथा  
च रूपादिवत् प्रमाणानामपि प्रमाणान्तरविषयत्वं सिद्धमित्यर्थः । उपसंहरति— सोयमिति, सोयं प्रदीप-  
प्रकाशो दृष्टान्तः स्वयंप्रकाशत्वहेतुपरिग्रहं विना स्वरूपमात्रेण एकस्मिन्= प्रमाणानामेव प्रमाणान्तरान-  
पेक्षत्वपक्षे उपादेयः= समर्थोऽस्ति न तु प्रतिपक्षे= प्रमेयाणां प्रमाणानपेक्षत्वेपीत्यनेकान्तः= साध्यासाधक  
इत्यन्वयः, उक्तमेव पुनराह— एकस्मिन्नेति, दृष्टान्तस्यानेकान्तत्वे एकपक्षीयत्वं हेतुः एकपक्षीयत्वेपि  
विशेषहेतुर्नास्तीतिहेतुरित्यनेकान्तः, यद्येकपक्षीयत्वे विशेषहेतुः स्यात्तदा न स्यादप्यनेकान्तत्वमित्याशयः  
प्रतीयते । यदि महानसदृष्टान्तेन कस्य चिद्विहितत्वं स्यात् कस्य चिच्च न स्यात्तदा यथा महानसदृष्टान्त-  
स्यानेकान्तत्वमापद्येत तथात्रापि विज्ञेयं. यथा च ‘अयं विद्वान् चैत्रवत्’ इत्यत्र चैत्रदृष्टान्तेन मूर्क्स्य  
विद्वत्त्वं नापद्यते इति दृष्टान्तस्यानेकान्तत्वं तथा प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तेन प्रमेयाणां स्वयंप्रकाशत्वं नापद्यते  
इति दृष्टान्तस्यानेकान्तत्वं प्राप्तं ततश्च प्रमाणेष्वपि स्वयंप्रकाशत्वसाधकत्वं नोपपद्यते इत्यर्थः । अत्र  
“अयं च प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तः प्रमाणपक्षे भवतु मा भूत्- प्रमेयपक्षे इत्यत्रापि नियमहेतुर्वक्तव्यः,

विशेषहेतुपरिग्रहे सति उपसंहाराभ्यनुज्ञानादप्रतिषेधः ।

विशेषहेतुपरिग्रहीतस्तु दृष्टान्त एकस्मिन् पक्षे उपसंहियमाणो न शक्योऽननुज्ञातुम् एवं च सति 'अनेकान्तः' इत्ययं प्रतिषेधो न भवति ।

प्रत्यक्षादीनां प्रत्यक्षादिभिरुपलब्धावऽनवस्थेतिचेत्? न— संविद्विषय-  
निमित्तानामुपलब्ध्या व्यवहारोर्पपत्तेः ।

प्रत्यक्षेणार्थमुपलभे अनुमानेनार्थमुपलभे उपमानेनार्थमुपलभे आगमेनार्थमुपलभे इति. प्रत्यक्षं मे ज्ञानम् आनुमानिकं मे ज्ञानम् औपमानिकं मे ज्ञानम् आगमिकं मे ज्ञानमिति संविद्विषयं संविन्निमित्तं चोपलभमानस्य धर्मार्थसुखापवर्गप्रयोजनः तत्प्रत्यनीकपरिवर्जनप्रयोजनश्च व्यवहार उपपद्यते सोऽयं तावत्यैव निर्वर्तते. न चास्ति व्यवहारान्तरमनवस्थासाधनीयं येन प्रयुक्तोऽनवस्थामुपाददीतेति ॥ १९ ॥

प्रदीपप्रकाशो दृष्टान्तो भवतु मा भूत् स्याल्यादिदृष्टान्त इत्यत्रापि नियमहेतुर्वक्तव्यः, सोयमुभयथाऽनेकान्तो हेतुमन्तरेणाऽदृष्टान्तः प्रसक्तः" इति वार्तिकम् । तथा च स्याल्यादिवत् प्रमाणान्यापि प्रमाणविषया भवन्तीति सारः ॥

द्वितीयकल्पे स्वाभिप्रायमाह— विशेषेति, स्वयंप्रकाशत्वलक्षणविशेषहेतोः परिग्रहे सति= स्वयंप्रकाशत्वलक्षणहेतुना परिग्रहीतोऽयं प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तो यथा यो यः स्वयंप्रकाशः स प्रमाणान्तरानपेक्षः प्रदीपप्रकाशवदिति प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तस्य एकस्मिन्नेव पक्षे= प्रमाणपक्षे एव उपसंहारस्य संभवेन अनुज्ञानात्= स्वीकारात् अप्रतिषेधः= 'अनेकान्तः' इत्युक्तप्रतिषेधो न संभवति यतो दीपप्रकाशस्य प्रकाशकत्वादेव प्रकाशान्तरानपेक्षत्वमुच्यते प्रकाशकत्वं च प्रमाणेष्वस्तीति प्रमाणानां प्रमाणान्तरानपेक्षत्वमापद्यते न तु घटादिप्रमेयाणामपि— घटादिषु प्रकाशकत्वाभावादिति प्रदीपप्रकाशदृष्टान्तेऽनेकान्तत्वदोषापत्तिर्नास्ति दोषान्तरं तु भवति यथा स्वप्रकाशकस्यापि दीपप्रकाशस्य चक्षुषा ग्रहणं भवति तथा प्रमाणानामपि प्रमाणान्तरैर्ग्रहणमुपपद्यते इति विरुद्धत्वं दोष इत्यर्थः । व्याचष्टे— विशेषेति, विशेषहेतुः प्रकाशकत्वम् । पक्षे= प्रमाणपक्षे । उपसंहियमाणः= समन्वीयमानः, अननुज्ञातुम्= अस्वीकर्तुं न शक्यः, एवं च सति= दृष्टान्ते दृष्टान्तोपसंहारे वा स्वीकृते 'अनेकान्तः' इति प्रतिषेधो न भवति= दृष्टान्तस्योक्तमनेकान्तत्वं न भवतीत्यन्वयः ॥

अनवस्थादोषेणागच्छते— प्रत्यक्षादीनामिति, उत्तरोत्तरं प्रत्यक्षाद्यन्तरापेक्षयाऽनवस्था स्पष्टैवेति प्रमाणानां प्रमाणान्तरग्राह्यत्वं न स्वीकार्यमित्यर्थः, परिहरति— नेति, परिहारहेतुमाह— संविद्विदिति, संविद्विषयाणां घटादीनां संविन्निमित्तानां प्रमाणानां चोपलब्ध्या संविद्विषयनिमित्तविषयकस्य व्यवहारस्योपपत्तिः संभवतीति नाऽनवस्थादोष इत्यन्वयः, यथा घटविषयकप्रमाणेन घटोपलब्धौ जातायां घटविषयको ग्रहणादिव्यवहार उपपद्यते न तु प्रमाणपरम्परापेक्षा तथा प्रमाणविषयकेणानुव्यवसायादिप्रमाणेन पूर्वप्रमाणोपलब्धौ जातायां प्रमाणविषयकः स्वप्रमेयविषयकत्वादिव्यवहारः प्रामाण्यव्यवहारो बोधपद्यते एवेति न प्रमाणपरम्परापेक्षा येनानवस्था स्यात्— द्वित्रकोटिपर्यन्तमात्रवावनेनाऽविश्वासनिवृत्तेः संभवदित्यर्थः । संविद्विषयोपलब्धिमुदाहरति— प्रत्यक्षेणेति, 'अर्थमुपलभे' इति संविद्विषयस्योपलब्धिः स्पष्टैव तत्र प्रत्यक्षादिकं प्रमाणं करणम्, संविन्निमित्तस्य प्रमाणस्योपलब्धिमुदाहरति— प्रत्यक्षमिति, 'प्रत्यक्षं मे ज्ञानम्' इति प्रत्यक्षादेरुपलब्धिः प्रत्यक्षादिकं च संविन्निमित्तमितीयं संविन्निमित्तोपलब्धिः, संविद्विषयं घटादिकं संविन्निमित्तं प्रत्यक्षादिप्रमाणं चोपलभमानस्य= ज्ञातुः पुरुषस्य धर्मादिपुरुषार्थप्रयोजनः= धर्मादिषु प्रवृत्तिरूपो व्यवहारः तत्प्रत्यनीकपरिवर्जनप्रयोजनः= धर्मादिविरुद्धहिंसादिनिवृत्ति-

सामान्येन प्रमाणानि परीक्ष्य विशेषेण परीक्ष्यन्ते, तत्र—

**प्रत्यक्षलक्षणानुपपत्तिः— असमग्रवचनात् ॥ २० ॥**

आत्ममनस्संनिकर्षो हि कारणान्तरं नोक्तमिति, न चासंयुक्ते द्रव्ये संयोगजन्यस्य गुणस्योत्पत्तिरिति. ज्ञानोत्पत्तिदर्शनादात्ममनस्संनिकर्षः कारणम् । मनस्संनिकर्षानपेक्षस्य चेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ज्ञानकारणत्वे युगपदुत्पद्येरन् बुद्ध्य इति मनस्संनिकर्षोपि कारणम् ॥२०॥

तदिदं सूत्रं पुरस्तात् कृतभाष्यम्—

**नात्ममनसोः संनिकर्षाभावे प्रत्यक्षोत्पत्तिः ॥ २१ ॥**

आत्ममनसोः संनिकर्षाभावे नोत्पद्यते प्रत्यक्षम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षाभाववदिति, सति चेन्द्रियार्थसंनिकर्षे ज्ञानोत्पत्तिदर्शनात् कारणभावं ब्रुवते ॥ २१ ॥

रूपश्च व्यवहार उपपद्यते एव सोऽयं व्यवहारः तावत्यैव= संविद्विषयनिमित्तयोरुपलब्धिमात्रेणैव निर्वर्तते= संपद्यते एवेति नानवस्थापत्तिरित्यन्वयः । अनवस्थापत्तिं प्रत्याचष्टे— न चेति, उक्तप्रमाणप्रमेयविषयक-व्यहारातिरिक्तं अनवस्थासाधनीयम्= प्रमाणपरम्परासाध्यं व्यवहारान्तरमेव नास्ति यदर्थं प्रमाणानवस्था स्वीक्रियेतेति नानवस्थापत्तिदोष इत्यन्वयः । येन व्यवहारान्तरेण, उपाददीत= स्वीकुर्यात् । तावती-शब्द उक्तोपलब्धिपरः ॥ १९ ॥

॥ इति सामान्यतः प्रमाणपरीक्षा समाप्ता ॥

सामान्यतः प्रमाणपरीक्षां समाप्य विशेषतः प्रमाणपरीक्षारम्भमाह— सामान्येनेति । विशेषविरी-क्षायां प्रत्यक्षपरीक्षासूत्रमवतारयति— तत्रेति । प्रत्यक्षेति— चतुर्थसूत्रोक्तं प्रत्यक्षलक्षणं नोपपद्यते— असमग्र-वचनात्= सर्वेषां प्रत्यक्षकारणानामकथनादित्यन्वयः, आत्मा मनसा युज्यते मन इन्द्रियेणेन्द्रियमर्थेन ततः प्रत्यक्षमिति न्यायशास्त्रे प्रत्यक्षप्रकारस्तत्र प्रत्यक्षलक्षणसूत्रे प्रत्यक्षकारणीभूत इन्द्रियार्थसंनिकर्ष एवोक्त आत्ममनस्संनिकर्षो मनइन्द्रियसंनिकर्षश्च नोक्त इत्येवमसमग्रवचनात् प्रत्यक्षलक्षणस्यानुपपत्तिः— असंभव-दोषप्रस्तत्वात् केवलमिन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रेण प्रत्यक्षमात्रस्योत्पत्तेरसंभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— आत्मेति, आत्ममनस्संनिकर्षोपि प्रत्यक्षकारणं तच्च प्रत्यक्षलक्षणे नोक्तमित्यसमग्रवचनता प्राप्ता । आत्ममनसंनिकर्षस्य प्रत्यक्षकारणत्वमाह— न चेति, यथा वह्निसंयोगजन्यस्य रूपस्य गुणस्य वह्निसंयोगं विनोत्पत्तिर्न संभवति तथाऽऽत्ममनस्संयोगजन्यस्य प्रत्यक्षस्य ज्ञानस्यापि मनसाऽसंयुक्ते आत्मनि द्रव्ये उत्पत्तिर्न संभवति आत्ममनस्संनिकर्षेण च ज्ञानोत्पत्तिदर्शनात् आत्ममनस्संनिकर्षोपि कारणं स च प्रत्यक्षलक्षणे नोक्त इत्यसमग्रवचनता । विपक्षेवाथकमाह— मन इति, यद्यात्ममनस्संनिकर्षो मनइन्द्रियसंनिकर्षश्च प्रत्यक्षकारणं न स्यात्तदा पञ्चानामपीन्द्रियाणामेकस्मिन्नपि काले स्वस्वविषयै रूपादि-भिः संयोगसंभवात् सर्वैरपि तादृशेन्द्रियैरेकस्मिन् काले आत्मनोपि विभुत्वेन संयोगसंभवाद् युगपदेव रूपाद्यनेकार्थविषयकाणि ज्ञानान्युत्पद्येरन् न चोत्पद्यन्ते इति आत्ममनस्संनिकर्षोपि प्रत्यक्षकारणं स्वीकार्यं तथा चैकस्मिन् काले सर्वेषामिन्द्रियाणां स्वस्वविषयैस्तादृशेन्द्रियैश्चात्मनः संयोगस्य संभवेपि मनसः सर्वैरिन्द्रियैरेकस्मिन् काले संयोगो न संभवति— अणुत्वादिति युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिसमर्थनार्थं मनस्सं-निकर्षोपि प्रत्यक्षकारणं स्वीकार्यं तच्च प्रत्यक्षलक्षणे नोक्तमित्यनुपपत्तिरित्यन्वयः ॥ २० ॥

“ नात्ममनसोः ” इत्यग्निमसूत्रेण यत्प्रतिपाद्यं तत् प्रत्यक्षलक्षणसूत्रभाष्ये प्रतिपादितमेवेत्याह— तदिदमिति । “तदिदम्= नात्ममनसोः संनिकर्षेत्यादि” इति तात्पर्यटीका । वस्तुतस्त्विदं वाक्यं भाष्यान्ते वक्तव्यमासीत् । नात्मेति— आत्ममनसोः संनिकर्षाभावे प्रत्यक्षोत्पत्तिर्न संभवतीत्यात्ममनस्संनिकर्षोपि

## दिग्देशकालाकाशेष्वप्येवं प्रसङ्गः ॥ २२ ॥

दिगादिषु सत्सु ज्ञानभावात् तान्यपि कारणानीति. अकारणभावेपि ज्ञानोत्पत्तेर्दिगादिसंनिधेरवर्जनीयत्वात्= यदाप्यकारणं दिगादीनि ज्ञानोत्पत्तौ तदापि सत्सु दिगादिषु ज्ञानेन भवितव्यं न हि दिगादीनां संनिधिः शक्यः परिवर्जयितुमिति । तत्र कारणभावे हेतुवचनम्- एतस्माद् हेतोर्दिगादीनि ज्ञानकारणानीति । आत्ममनस्संनिकर्षस्तर्हुपसंख्येय इति ॥ २२ ॥

तत्रेदमुच्यते—

## ज्ञानलिङ्गत्वादात्मनो नाऽनवरोधः ॥ २३ ॥

ज्ञानमात्मलिङ्गम्- तद्गुणत्वात्. न चासंयुक्ते द्रव्ये संयोगजस्य गुणस्योत्पत्तिरस्तीति ॥ २३ ॥

प्रत्यक्षकारणं तच्च प्रत्यक्षलक्षणे नोक्तमिति प्रत्यक्षलक्षणस्याऽसमप्रवचनत्वं प्राप्तमिति दोष इति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- आत्मेति, यथेन्द्रियार्थसंनिकर्षाऽभावे प्रत्यक्षं नोत्पद्यते इन्द्रियार्थसंनिकर्षे सति चोत्पद्यते इत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामिन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य कारणभावम्= प्रत्यक्षकारणत्वं ज्ञुवते= कथयन्ति शास्त्रकारास्तथात्ममनस्संनिकर्षस्याप्यऽभावे प्रत्यक्षं नोत्पद्यते भावे चोत्पद्यते इति तस्यापि प्रत्यक्षकारणत्वं प्राप्तं तच्च प्रत्यक्षलक्षणे नोक्तमित्यसमप्रवचनता ततश्चासंभवदोषः प्राप्त इत्यन्वयः ॥ २१ ॥

उक्तमन्यत्रातिदिशति- दिगिति, दिग्देशकालाकाशेषु सत्सु प्रत्यक्षमुत्पद्यते न चासत्सिञ्चति तेषामपि कारणत्वेनाऽकथनात् एवम्= उक्तवत् प्रसङ्गः= असमप्रवचनताप्रसङ्गः, सप्तम्यर्थो निरूपितत्वमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- दिगादिष्विति, तानि= दिगादीनि । अकारणभावे= प्रत्यक्षं प्रत्यकारणत्वेपि दिगादिसंयोगस्य निवृत्तिर्न संभवतीति प्रत्यक्षं प्रति कारणत्वं प्राप्तं स च नोक्त इति प्रत्यक्षलक्षणे दोष इत्यर्थः, उक्तं विशदयति- यदापीति । दिगादिसंयोगस्य कारणत्वं नास्ति- अन्यथासिद्धत्वादित्याह सिद्धान्ती- तत्रेति, कारणभावे= दिगादेः कारणत्वे, उक्तं विशदयति- एतस्मादिति, तथा च दिगादीनामकारणत्वेन तदकथनं न दोष इत्यर्थः । अत्र- “ नित्यं दिगादि व्यापकं चेति नित्यत्वाद् व्यापकत्वाच्च न शक्यः संनिधिः परिवर्जयितुमिति तत्र कारणभावे हेतुर्वक्तव्यः- न हि संनिधिमात्रं हेतुत्वे कारणम् ” इति वार्तिकम् । पूर्वपक्ष्याह- आत्मेति, अस्तु दिगादीनामकारणत्वम् आत्ममनस्संनिकर्षस्तु प्रत्यक्षकारणमस्ति स तूपसंख्येयः= प्रत्यक्षलक्षणे वक्तव्यो न चोक्त इति प्रत्यक्षलक्षणे समप्रवचनाभावो दोषः प्राप्त इत्यन्वयः ॥ २२ ॥

उक्तपूर्वपक्षस्य प्रत्याख्यानारम्भमाह- तत्रेदमिति, तत्र= प्रत्यक्षलक्षणदोषे प्राप्ते इदम्= अग्रिम- सूत्रमुच्यते । ज्ञानेति- आत्मनो ज्ञानलिङ्गत्वात्= ज्ञानज्ञाप्यत्वात्= ज्ञानगुणकत्वात् तादृग्ज्ञानस्य च भावकार्यत्वात् भावकार्यस्य चाऽसमवायिकारणसापेक्षत्वात् असमवायिकारणं चात्रात्ममनस्संनिकर्ष एव संभवति- ज्ञानसमवायिकारणे आत्मनि वर्तमानत्वादित्यात्ममनस्संनिकर्षस्य अनवरोधः= असंग्रहो नास्ति किं त्वर्थादेव संग्रहः संभवतीति न प्रत्यक्षलक्षणे आत्ममनस्संनिकर्षस्याऽवचनं दोषः- अर्थादेव प्राप्तत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- ज्ञानमिति, ज्ञानस्यात्मलिङ्गत्वे हेतुमाह- तदिति, ज्ञानस्य तद्गुणत्वात्= आत्मासाधारणवर्मेत्वादात्मलिङ्गत्वम्, तच्च ज्ञानमात्ममनस्संनिकर्षजन्यमेव न चासंयुक्ते द्रव्ये आत्मनि संयोगजस्य गुणस्य ज्ञानस्योत्पत्तिः संभवतीति अर्थादेव ज्ञानकारणीभूत आत्ममनस्संनिकर्ष उपलभ्यते इति न प्रत्यक्षलक्षणे आत्ममनस्संनिकर्षस्यावचनं दोषायेत्यर्थः ॥ २३ ॥

तदयौगपद्यलिङ्गत्वाच्च न मनसः ॥ २४ ॥

अनवरोध इति वर्तते, “युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गगम् १-१-१६” इत्युच्यमाने सिध्यत्येव मनस्संनिकर्षापेक्ष इन्द्रियार्थसंनिकर्षो ज्ञानकारणमिति ॥ २४ ॥

प्रत्यक्षनिमित्तत्वाच्चेन्द्रियार्थयोः संनिकर्षस्य

स्वशब्देन वचनम् ॥ २५ ॥

प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दानां निमित्तमात्ममनस्संनिकर्षः. प्रत्यक्षस्यैवेन्द्रियार्थसंनिकर्ष इत्यऽसमानोऽसमानत्वात् तस्य ग्रहणम् ॥ २५ ॥

सुप्तव्यासक्तमनसां चेन्द्रियार्थयोः संनिकर्षनिमित्तत्वात् ॥ २६ ॥

इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ग्रहणं नात्ममनसोः संनिकर्षस्येति, एकदा खल्वयं प्रबोधकालं प्रणिधाय सुप्तः प्रणिधानवशात् प्रबुध्यते, यदा तु तीव्रौ ध्वनिस्पर्शौ प्रबोधकारणं भवतस्तदा

मनइन्द्रियसंनिकर्षस्याप्यर्थात् प्राप्तिमाह- तदिति, मनसः तदयौगपद्यलिङ्गत्वात्= ज्ञानायौगपद्य- ज्ञाप्यत्वाद् मनइन्द्रियसंनिकर्षस्यापि अनवरोधः= असंप्रहो नास्ति किं तु मनइन्द्रियसंनिकर्षोप्यर्थादेव ज्ञानकारणत्वेन प्राप्त इति प्रत्यक्षलक्षणे तस्याप्यवचनं न दोषायेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अनवरोध इति, वर्तते= पूर्वसूत्रादनुवर्तनीयमित्यर्थः । मनस्संनिकर्षस्यावश्यकतामाह- युगपदिति, सूत्रमिदं पूर्वत्र व्याख्या- तम्, दृश्यमानाया युगपज्ज्ञानानुत्पत्तेः समर्थनाय मनस इन्द्रियेण संनिकर्षस्य ज्ञानकारणत्वं स्वीकार्य- मेवेति इन्द्रियार्थसंनिकर्षो मनस्संनिकर्षापेक्षः= मनइन्द्रियसंयोगसापेक्ष एव ज्ञानकारणं भवतीति मनइन्द्रियसंनिकर्षस्य ज्ञानकारणत्वेनार्थादेव लभ्यमानत्वात् प्रत्यक्षलक्षणे तस्याप्यवचनं न दोषायेत्यर्थः । ज्ञानकारणमिति सिध्यत्येवेत्यन्वयः ॥ २४ ॥

ननु यदि प्रत्यक्षकारणस्यात्ममनस्संनिकर्षस्य मनइन्द्रियसंनिकर्षस्य चार्थात् प्राप्तिसंभवात् प्रत्य- क्षलक्षणे कथनापेक्षा नास्ति तदा इन्द्रियार्थसंनिकर्षोपि न वक्तव्यः- अर्थात्प्राप्तिसंभवादित्याशङ्क्य वास्तवमुत्तरमाह- प्रत्यक्षेति, इन्द्रियार्थयोः संनिकर्षस्य प्रत्यक्षनिमित्तत्वात्= प्रत्यक्षासाधारणकारण- त्वात् प्रत्यक्षलक्षणे “इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नम्” इत्येवं स्वशब्देन= तद्वाचकशब्देन वचनम्= कथन- मस्ति आत्ममनस्संनिकर्षस्तु ज्ञानमात्रस्य साधारणकारणमिति स नोक्तः- असाधारणस्यैव वक्तव्यत्वादिति न प्रत्यक्षलक्षणे कोपि दोष इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- प्रत्यक्षेति, आत्ममनस्संनिकर्षः प्रत्यक्षादीनां सर्वेषामेव निमित्तम्= साधारणकारणमिति प्रत्यक्षलक्षणे नोक्तः, इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्तु प्रत्यक्षस्यैवाऽस- मानः= असाधारणकारणमित्यसमानत्वात् तस्य= इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ग्रहणम्= कथनमस्त्येवेति न प्रत्यक्षलक्षणे कोपि दोषः । एवं मनइन्द्रियसंनिकर्षेपि विज्ञेयम् ॥ २५ ॥

प्रत्यक्षलक्षणे इन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रग्रहणे उपपत्त्यन्तरमाह- सुप्तेति, सुप्तस्य व्यासक्तमनसः= अन्यत्र संलग्नचित्तस्य च यत् प्रत्यक्षं जायते तस्य इन्द्रियार्थसंनिकर्षनिमित्तत्वात्= इन्द्रियार्थसंनिकर्ष- मात्रजन्यत्वादिपि प्रत्यक्षलक्षणे इन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रस्य ग्रहणं कृतं नात्ममनस्संनिकर्षस्येत्यन्वयः, सुप्तिकाले ह्यात्मा न मनः प्रेरयति येनात्ममनस्संनिकर्षो मनइन्द्रियसंनिकर्षश्च स्यात् किं तु सुप्तस्य य आकस्मिकः प्रबोधः स शब्दश्रवणेन्द्रियसंनिकर्षाद्वा त्वचा पदार्थसंनिकर्षाद्वा भवतीति तत् प्रत्यक्षं केवलमिन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रादेव जायते. यदा च पुरुषस्य चित्तं क्वचित्संलग्नं भवति तदापि यत्पदार्था- न्तरप्रत्यक्षं तदपि इन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रादेव जायते- मनसोऽन्यत्र व्यासक्तत्वात् पदार्थान्तराभिमुख्या- संभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- इन्द्रियार्थेति, प्रत्यक्षलक्षणे इतिशेषः । इन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रजन्यस्य प्रत्यक्षस्य प्रतिपादनमुपक्रमते- एकदेति, एकदा= कदाचित्, अयम्= जीवः, प्रबोधकालं प्रणिधानं=



प्रसुप्तस्येन्द्रियार्थसंनिकर्षनिमित्तं प्रबोधज्ञानमुत्पद्यते तत्र न ज्ञातुर्पनसश्च संनिकर्षस्य प्राधान्यं भवति, किं तर्हि? इन्द्रियार्थयोः संनिकर्षस्य— नह्यात्मा जिज्ञासमानः प्रयत्नेन मनस्तदा प्रेरयतीति । एकदा खल्वयं विषयान्तराऽव्यासक्तमनाः संकल्पवशाद् विषयान्तरं जिज्ञासमानः प्रयत्नप्रेरितेन मनसा इन्द्रियं संयोज्य तद् विषयान्तरं जानीते, यदा तु खल्वस्य निस्संकल्पस्य निर्जिज्ञासस्य च व्यासक्तमनसो बाह्यविषयोपनिपातनाद् ज्ञानमुत्पद्यते तदेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्यम्— न ह्यत्रासौ जिज्ञासमानः प्रयत्नेन मनः प्रेरयतीति । प्राधान्याच्चेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ग्रहणं कार्यं गुणत्वान्नात्ममनसोः संनिकर्षस्येति ॥ २६ ॥

प्राधान्ये च हेत्वन्तरम्—

तैश्चापदेशो ज्ञानविशेषाणाम् ॥ २७ ॥

तैः= इन्द्रियैरर्थैश्च व्यपदिश्यन्ते ज्ञानविशेषाः, कथम्? 'घ्राणेन जिघ्रति' 'चक्षुषा पश्यति' 'रसनया रसयति' इति. 'घ्राणविज्ञानं चक्षुर्विज्ञानं रसनविज्ञानम्' 'गन्धविज्ञानं

अमुकसमये मयोत्थातव्यमितिसंकल्प्य सुप्तः प्रणिधानवशात्= तादृशसंकल्पवशात् प्रबुध्यते इति तत्रात्मनस्संनिकर्षोपि कारणं भवति । इन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रजन्यज्ञानमाह— यदेति, यदा तु सुप्तस्य तीव्रशब्देन वा तीव्रस्पर्शेन वा प्रबोधो जायते तदा तादृशं प्रबोधात्मकं ज्ञानमिन्द्रियमात्रस्य शब्दस्पर्शादिविषयेण संनिकर्षाज्जायते शब्दादेश्च तत्र प्रत्यक्षं भवति तत्रात्ममनस्संनिकर्षस्य मनइन्द्रियसंनिकर्षस्य च प्राधान्यं न भवति— सुप्तत्वात्, किं तु इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्यैव प्राधान्यं भवतीति प्रत्यक्षमात्रव्यापकत्वेन प्राधान्यात् इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्यैव प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं कृतं नान्यस्येत्यन्वयः । उक्तप्रत्यक्षे कस्य प्राधान्यं भवतीति जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— इन्द्रियार्थयोरिति । उक्ते हेतुमाह— नहीति, उक्ताकस्मिन् प्रबोधस्थले आत्मनः पदार्थजिज्ञासापि न भवति प्रयत्नोपि न भवति सुप्तत्वात् ततश्च न मनः= चित्तं प्रेरयति तस्मात् तत्रेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्यैव प्राधान्यं भवतीत्यर्थः । जिज्ञासापूर्वकप्रत्यक्षमुदाहरति— एकदेति, एकदा= कदाचित्. अयम्= जीवः, यदा मनो विषयान्तरे व्यासक्तं न भवति तदा विषयान्तरज्ञानविषयकसंकल्पवशात् विषयान्तरं जिज्ञासमानः प्रयत्नेन मनः प्रेरयति प्रेरितं च मन इन्द्रियेण संयुज्यते इन्द्रियं च विषयेण संयुज्यते ततश्च तत्प्रत्यक्षं जायते एतादृशप्रत्यक्षे चात्ममनस्संनिकर्षोपि कारणं भवति । प्रकृतं व्यासक्तमनस इन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रजन्यं प्रत्यक्षमुदाहरति— यदेति, यदा जीवो व्यासक्तमना भवति तदा विषयान्तरस्य संकल्पो जिज्ञासा च न भवति अथापि बाह्यस्य विषयस्य शब्दादेरुपनिपातनात्= इन्द्रियेण तीव्रसंनिकर्षाद् ज्ञानम्= तत्प्रत्यक्षं जायते तादृशप्रत्यक्षेपीन्द्रियार्थसंनिकर्षस्यैव प्राधान्यं भवति नात्ममनस्संनिकर्षादेः— तदाऽन्यत्र व्यासक्तमनस्त्वात् उक्तप्रत्यक्षविषयीभूतपदार्थस्य जिज्ञासायाः प्रयत्नस्य चाभावादित्यन्वयः । उक्ते हेतुमाह— नहीति, अत्र= बाह्यविषये किं वा मनसोऽन्यत्र व्यासक्तिकाले । असौ= व्यासक्तमनाः । यदि हि मनसः प्रेरणापूर्वकं संनिकर्षः स्यात्तदा स्यादपि तस्य प्राधान्यं न चैवमस्ति । उपसंहरति= प्राधान्यादिति, प्रत्यक्षलक्षणे इतिशेषः, गुणत्वात्= अप्रधानत्वात् । यद्यप्युक्तस्थलयोरप्यात्ममनस्संनिकर्षो भवत्येव तथापि तस्य प्राधान्यं न भवतीत्यर्थः । एतादृशस्थले पदार्थ इन्द्रियेण इन्द्रियं मनसा मनश्चात्मना संयुज्यते इत्येवं व्युत्क्रमेण संयोगा भवन्तीति प्रथमं जायमानत्वादेवेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्यं विज्ञेयम् ॥ २६ ॥

अग्रिमसूत्रमत्रारयति— प्राधान्ये इति, प्रत्यक्षे इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्येऽग्रिमसूत्रेण हेत्वन्तरमाहेत्यन्वयः । तैरिति— ज्ञानविशेषाणाम्= प्रत्यक्षविशेषाणां तैः= इन्द्रियैरर्थैश्चाऽपदेशः= व्यपदेशो भवति यथा 'चाक्षुषं मे ज्ञानं रासनं मे ज्ञानम्' इतीन्द्रियैर्व्यपदेशः 'स्वज्ञानं रसज्ञानम्' इत्यर्थैर्व्यपदेशः— "प्राधान्येन व्यपदेशा भवन्ति" इतिन्यायात् तथा चेन्द्रियैरर्थैश्च प्रत्यक्षाणां व्यपदेशात् प्रत्यक्षे-

रूपविज्ञानं रसविज्ञानम् ' इति च, इन्द्रियविषयविशेषाच्च पञ्चधा बुद्धिर्भवति अतः प्राधान्यमिन्द्रियार्थसंनिकर्षस्येति ॥ २७ ॥

यदुक्तम्— ' इन्द्रियार्थसंनिकर्षग्रहणं कार्यं नात्ममनसोः संनिकर्षस्येति. कस्मात्? सुप्त-  
व्यासक्तमनसामिन्द्रियार्थयोः संनिकर्षस्य ज्ञाननिमित्तत्वात्' इति. सोयम्—

व्याहृतत्वादहेतुः ॥ २८ ॥

यदि तावत् क्वचिदात्ममनसोः संनिकर्षस्य ज्ञानकारणत्वं नेष्यते? तदा “ युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गम् १-१-१६ ” इति व्याह्रियेत. नेदानीं मनसः संनिकर्षमिन्द्रियार्थसंनिकर्षोऽपेक्षते. मनस्संयोगानपेक्षायां च युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिप्रसङ्गः । अथ मा भूद् व्याघात इति सर्वविज्ञानानामात्ममनसोः संनिकर्षः कारणमिष्यते? तदवस्थमेवेदं भवति— 'ज्ञानकारणत्वादात्ममनसोः संनिकर्षस्य ग्रहणं कार्यम्' इति ॥ २८ ॥

इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्यं प्राप्तं तेन तस्य प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं कृतं नात्ममनस्संनिकर्षस्येति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— तैरित्यादिना, ज्ञानविशेषाः= प्रत्यक्षाणि । उक्तव्यपदेशस्य प्रकारं जिज्ञासते— कथमिति । इन्द्रियैर्व्यपदेशमुदाहरति— घ्राणेनेति, करणत्वं तृतीयार्थः, इदं भेदगर्भमुदाहरणम्, अभेदगर्भमाह— घ्राणविज्ञानमित्यादिना, घ्राणजन्यं विज्ञानमित्यर्थः । अर्थेन व्यपदेशमुदाहरति— गन्धविज्ञानमित्यादिना, पूर्वत्रेन्द्रियस्य ज्ञाननिरूपकत्वादिन्द्रियेण ज्ञानव्यपदेश उत्तरत्रार्थस्य ज्ञाननिरूपकत्वादर्थेन ज्ञानव्यपदेशः । इन्द्रियेति— इन्द्रियाणां चक्षुरादीनां पञ्चानां विषयाणां शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां च पञ्चानां विशेषात्= भेदाद् रूपादिविषया चक्षुरादिजन्या बुद्धिः= प्रत्यक्षं पञ्चधा भवति । उपसंहरति— अत इति, प्रत्यक्षे इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्यैव प्राधान्यमिति तस्यैव प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं कृतं नान्यस्य, प्राधान्ये चात्रेन्द्रियाणामर्थानां च प्रत्यक्षव्यपदेशमूलत्वमेव हेतुरित्यन्वयः ॥ २७ ॥

पूर्वपक्षी दृपयितुं सिद्धान्तनोक्तमनुवदति— यदुक्तमित्यादिना, 'सुप्तव्यासक्तमनसां यज्ज्ञानं जायते तद् इन्द्रियार्थसंनिकर्षेण जायते नात्ममनस्संनिकर्षेणेति प्रत्यक्षे इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्यं प्राप्तं तेन च प्रत्यक्षलक्षणे इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ग्रहणं कार्यं नात्ममनस्संनिकर्षस्य ' इति यदुक्तम्= योयं हेतुरुक्तः सोयं हेतुरहेतुरेव व्याहृतत्वादित्यन्वयः । उक्तां त्रिसूत्रीं पूर्वपक्षी प्रत्याचष्टे— व्याहृतत्वादिति, यदुक्तसूत्रत्रयेण प्रत्यक्षे इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्यं कारणत्वं चोपपादितं तत् युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिसिद्धान्तेन विरुद्धत्वाद् व्याहृतं व्याहृतत्वाच्चाहेतुः, यदि प्रत्यक्षे इन्द्रियार्थसंनिकर्ष एव कारणं स्यात्तदा एकस्मिन्नपि काले चक्षुरादीनां पञ्चानामपीन्द्रियाणां स्वस्वविषयै रूपादिभिः संनिकर्षसंभवाद् युगपदप्यनेकानि ज्ञानानुत्पत्तयश्च न चैवं स्वीकृतमिति युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिसमर्थनार्थं मनस्संनिकर्षस्यापि प्रत्यक्षकारणत्वं स्वीकार्यं तथा चेन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रस्य प्रत्यक्षकारणत्वे य उक्तो हेतुः स व्याहृतत्वात् साध्यसाधको न भवतीति प्रत्यक्षलक्षणे मनस्संनिकर्षस्य ग्रहणं कार्यं न च कृतमिति प्रत्यक्षलक्षणे दोषः प्राप्त इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे— यदीति, त्वदुक्तरीत्याऽऽत्ममनस्संनिकर्षस्य ज्ञानाऽकारणत्वे स्वीकृता युगपदनेकज्ञानानुत्पत्तिर्व्याह्रियेतेत्यर्थः । सिद्धान्त्युक्तपक्षे मनस्संनिकर्षानपेक्षामाह— नेदानीमिति, इदानीम्= इन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रस्य प्रत्यक्षकारणत्वपक्षे प्रत्यक्षोत्पादने इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य मनस्संनिकर्षापेक्षा न संभवति— स्वमात्रस्य कारणत्वात्, अत्रानिष्टमाह— मन इति, मनस्संयोगानपेक्षायाम्= मनस्संनिकर्षस्य प्रत्यक्षकारणत्वे युगपदनेकज्ञानानुत्पत्तिप्रसङ्गः स्यात्— सर्वेषामपीन्द्रियाणामेकस्मिन्नपि काले स्वस्वविषयैः सह संनिकर्षसंभवात् तादृशेन्द्रियैश्च सह विभोरात्मनोप्येकस्मिन् काले संनिकर्षसंभवादित्यर्थः । उक्तव्याघातास्वीकारपक्षे प्रकृतदोषमाह— अथेति, यदि युगपदनेकज्ञानानुत्पत्तेः प्रदर्शितव्याघातो न स्वीक्रियते

## न- अर्थविशेषप्रावल्यात् ॥ २९ ॥

नास्ति व्याघातः- न ह्यात्ममनस्संनिकर्षस्य ज्ञानकारणत्वं व्यभिचरति. इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्यमुपादीयते- अर्थविशेषप्रावल्याद्धि सुप्तव्यासक्तमनसां ज्ञानोत्पत्तिरेकदा भवति। अर्थविशेषः कश्चिदेवेन्द्रियार्थस्तस्य प्रावलयं तीव्रतापदुते, तच्चार्थविशेषप्रावलयमिन्द्रियार्थसंनिकर्षविषयं नात्ममनसोः संनिकर्षविषयं तस्मादिन्द्रियार्थसंनिकर्षः प्रधानमिति ।

असति प्रणिधाने संकल्पे चाऽसति सुप्तव्यासक्तमनसां यद् इन्द्रियार्थसंनिकर्षादुत्पद्यते ज्ञानं तत्र मनस्संयोगोपि कारणमिति मनसि क्रियाकारणं वाच्यमिति, यथैव ज्ञातुः खल्वय-

तदा युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिसमर्थनार्थं मनस्संनिकर्षस्यापि प्रत्यक्षकारणत्वं स्वीकार्यं ततश्च मनसोऽणुत्वात् एकस्मिन् कालेऽनेकैरिन्द्रियैः संनिकर्षो न संभवतीति युगपदनेकज्ञानापत्तिर्नास्ति ततश्च युगपदनेकज्ञानानुत्पत्तेर्व्याघातो नापद्यते किं तु मनस्संनिकर्षस्य प्रत्यक्षकारणत्वं प्राप्तं तेन तस्य प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं कार्यं न तु कृतमिति प्रत्यक्षलक्षणे स दोषस्तदवस्थ एवेत्याह- तदवस्थमिति, प्रत्यक्षकारणत्वादात्ममनसोः संनिकर्षस्य प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं कथमितिदं प्रदर्शितं दूषणं तदवस्थमेव= पूर्ववत् प्राप्तमेवेत्यन्वयः ॥ २८ ॥

पूर्वपक्षिणा प्रदर्शितं व्याघातं प्रत्याचष्टे- नेति, प्रदर्शितो व्याघातो नास्ति- प्रत्यक्षे अर्थविशेषस्य= इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्रावल्यात्= प्राधान्यादेव प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं कृतं न तु मनस्संनिकर्षप्रतिषेधार्थम् तथा च प्रत्यक्षेपि मनस्संनिकर्षस्वीकाराद् युगपज्ज्ञानानुत्पत्तेर्व्याघातो नास्ति मनस्संनिकर्षश्च ज्ञानमात्रस्य साधारणं कारणमिति प्रत्यक्षेष्यथात् प्राप्तमेवेति तस्य प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणापेक्षा नास्तीति न तदग्रहणप्रयुक्तः प्रत्यक्षलक्षणे कोपि दोष इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- नास्तीति । “ संभवव्यभिचाराभ्यां स्याद्विशेषणमर्थवत् ” इतिन्यायात् मनस्संनिकर्षस्य ज्ञानेषु व्यभिचाराभावादेव तस्य प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं न कार्यम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य त्वनुमानादौ व्यभिचारात् ग्रहणं कार्यमित्याह- नहीति । किं च प्रत्यक्षलक्षणे इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ग्रहणेन प्राधान्यमुपादीयते= प्रतिपाद्यते न तु मनस्संनिकर्षस्याभावः प्रत्यक्षे इत्याह- इन्द्रियार्थेति । प्रत्यक्षे इन्द्रियार्थसंनिकर्षप्रावलयस्योक्तं कारणं स्मारयति- अर्थविशेषेति, सुप्तव्यासक्तमनसामेकदा= कदा चित् अर्थविशेषस्य= इन्द्रियसंयुक्तार्थस्य प्रावल्यादेव ज्ञानोत्पत्तिर्भवतीति प्रत्यक्षे इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्यं प्राप्तं प्राधान्यादेव प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं कृतमित्यन्वयः तदेतत् पूर्वत्र स्पष्टम् । अर्थप्रावलयस्वरूपमाह- अर्थेति, अर्थविशेषः शब्दादिः कश्चिदेव कदाचिद् इन्द्रियार्थः= इन्द्रियसंयुक्तो भवति न सर्वैः सर्वदा तत्रेन्द्रियसंयुक्तस्य या तीव्रता पदुता वा तदेव प्रावलयम्, तत्र शब्दे तीव्रता स्पष्टं च पदुता= निद्रानाशकता सर्वाङ्गीणता वा विज्ञेया, शब्दस्पर्शाभ्यामेव निद्रानाशसंभवात् । उक्तं चार्थविशेषस्य प्रावलयमिन्द्रियार्थसंनिकर्षविषयम्= इन्द्रियार्थसंनिकर्षजनकं भवति नात्ममनसोः संनिकर्षजनकं भवतीति प्रत्यक्षे इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्राधान्यं प्राप्तं प्राधान्याच्चास्य प्रत्यक्षलक्षणे ग्रहणं कृतं नान्यस्येत्यर्थः । इन्द्रियार्थसंनिकर्षो विषयो यत्येत्येवं वा इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य विषय इत्येवं पुंस्त्वपरिणामेन वा व्याख्येयम् ॥

उक्तेन प्रत्यक्षे मनस्संनिकर्षस्यापि कारणत्वं प्राप्तं मनस्संनिकर्षश्च मनस्समवेतक्रियाजन्यो वाच्य इति तादृगक्रियाकारणं जिज्ञासते- असतीति, प्रणिधाने प्रयत्ने संकल्पे= इच्छायाम् अत्र “ प्रयुक्तं प्रणिधानं संकल्प इच्छा ” इति तात्पर्यटीका, यदा हि आत्मनि प्रणिधानादिकं भवति तदा तेन प्रेरिते मनसि क्रिया संभवति क्रियाया च मनस्संनिकर्षो यदा चात्मनि प्रणिधानादिकं न भवति तदात्मना प्रेरणाभावान्मनसि क्रिया न संभवति क्रियाया अभावे च मनस्संनिकर्षोपि न संभवति भवति च मनस्संनिकर्ष इति तादृगक्रियायाः कारणं वक्तव्यमिति जिज्ञासार्थः । अन्यत् पूर्व प्रतिपा-

भिच्छाजनितः प्रयत्नो मनसः प्रेरक आत्मगुण एवमात्मनि गुणान्तरं सर्वस्य साधकं प्रवृत्तिदोषजनितमस्ति येन प्रेरितं मन इन्द्रियेण संबध्यते. तेन तदप्रेर्यमाणे मनसि संयोगाभावात् ज्ञानानुत्पत्तौ सर्वार्थतास्य निवर्तते. एषितव्यं चास्य गुणान्तरस्य द्रव्यगुणकर्मकारकत्वम् अन्यथा हि चतुर्विधानामणूनां भूतसूक्ष्माणां मनसां च ततोऽन्यस्य क्रियाहेतोरसंभवात् शरीरेन्द्रियविषयाणामनुत्पत्तिप्रसङ्गः ॥ २९ ॥

### प्रत्यक्षमनुमानम्— एकदेशग्रहणादुपलब्धेः ॥ ३० ॥

यदिदमिन्द्रियार्थसंनिकर्षादुत्पद्यते ज्ञानम् 'दृक्षः' इति एतत् किल प्रत्यक्षं तत्रत्वन्नुपानमेव, कस्मात् ? एकदेशग्रहणाद् दृक्षस्योपलब्धेः= अर्वाग्भागमयं गृहीत्वा दृक्षमुपलभते न चैकदेशो दृक्षः, तत्र यथा धूमं गृहीत्वा वक्षिमनुमिनोति तादृगेव तद् भवति ।

दितमेव । उत्तरमाह— यथैवेति, यथा प्रणिधानादिकाले आत्मनि पदार्थज्ञानेच्छा जायते तथा चेच्छया प्रयत्नो भवति स च प्रयत्न आत्मगुण एव मनसः प्रेरको भवतीति तेन प्रयत्नेन मनसि संनिकर्षानुकूला क्रिया जायते तथा च क्रियया मनसः संनिकर्षस्तथैवात्मनि प्रवृत्तिजनितम्= धर्माधर्मजन्यं रागद्वेषादिदोषजन्यं च सर्वस्य साधकम्= जनकम् अदृष्टाख्य गुणान्तरमप्यस्ति येन= तेनादृष्टेन मनसः प्रेरणं भवति तादृशप्रेरणेन मनसि संनिकर्षानुकूला क्रिया जायते तथा मनस इन्द्रियेण संनिकर्षो जायते तथा च सुप्तव्यासक्तमनसा यद् इन्द्रियार्थसंनिकर्षादुत्पद्यते ज्ञानं तत्र यो मनस्संनिकर्षस्तस्य कारणीभूता या क्रिया तस्याः कारणमात्मसमवेतमदृष्टमेवेत्यर्थः इदं चादृष्टं प्रणिधानादिकालेपि कारणं भवत्येवेत्यनुसंधेयम् । विपक्षे प्राथक्याह— तेनेति, तेनादृष्टेन यदि मनसः प्रेरणं न स्यात्तदा मनस इन्द्रियेण संनिकर्षोपि न न्यात्तथा च ज्ञानमपि नोत्पद्येत ततश्च भोगोपि न स्यात् ततश्चाऽस्य= अदृष्टस्य नर्वाधता= नर्धसाधकत्वं निवर्तते, न चैवं संभवति भोगस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वादित्यस्य= अदृष्टाख्यस्य गुणान्तरस्य= आत्मगुणस्य द्रव्यगुणकर्मसाधकत्वं स्वीकार्यं तथा चैतादृशादृष्टमेव मनस्समवेतक्रियाकारणमित्यन्वयः । विपक्षे प्राथक्याह— अन्यथेति, यद्यदृष्टं मनसि क्रियाजनकं न स्यात्तदा भूतसूक्ष्माणां भूतसूक्ष्मरूपाणां पार्थिवादिचतुर्विधानामणूनां मनसा च या क्रिया तस्यास्ततः= अदृष्टादन्यस्य हेतोरसंभवात् तादृशी क्रिया न स्यात् ततश्च शरीरादीनामुत्पत्तिरपि न स्यादित्यदृष्टस्य क्रियाकारणत्वं स्वीकार्यमित्यर्थः । शरीरादीनामुत्पत्तिश्च क्रियाविशिष्टपरमाणुभिरेवेति स्पष्टमेव ॥ २९ ॥

॥ इति प्रत्यक्षलक्षणपरीक्षा समाप्ता ॥

संप्रति प्रत्यक्षस्यानुमानान्तर्भावमाशङ्कते— प्रत्यक्षमिति, यदिदं प्रत्यक्षलक्षणसिद्धं प्रत्यक्षं तद् अनुमानमेव= अनुमानातिरिक्तं न संभवति, हेतुमाह— एकेति, यथानुमाने एकदेशस्य साधनस्य धूमदंर्ग्रहणाद् एकदेशस्य बहुषादंरुपलब्धिः= धूमो जायते तथैव प्रत्यक्षस्थलेपि वृक्षादिपदार्थस्यैकदेशेन पूर्वभागेनेन्द्रियसंनिकर्षो भवतीति तावन्मात्रस्य ग्रहणाद् इन्द्रियाऽसंनिकृष्टस्य परभागस्योपलब्धिर्भवतीति अनुमानापेक्षया प्रत्यक्षे विशेषाभावात् प्रत्यक्षस्यानुमानेऽन्तर्भावो युक्त इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे— यदिदमिति, इन्द्रियार्थसंनिकर्षादुत्पद्यमानं यत् 'वृक्षोप्यम्' इत्याकारकं ज्ञानं तदेव प्रत्यक्षमित्युच्यते तत्त्वऽनुमानमेवेत्यन्वयः । प्रत्यक्षस्यानुमानत्वे हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । उत्तरमाह— एकदेशेति, एकदेशग्रहणात्= वृक्षपूर्वभागमात्रग्रहणात् वृक्षस्योपलब्धिर्भवति न तु सर्वेण वृक्षेणेन्द्रियसंयोगो भवति— अशक्यत्वात् अनुमानेऽप्युक्तीत्यैकदेशग्रहणादुपलब्धिर्भवतीति तत्सादृश्यात् प्रत्यक्षमनुमानमेवेत्यर्थः । उक्तं विशयदति—

किं पुनर्गृह्यमाणादेकदेशाद् अर्थान्तरमनुमेयं मन्यसे ?, अवयवसमूहपक्षे अवयवान्तराणि  
द्रव्योत्पत्तिपक्षे तानि चाऽवयवी चेति । अवयवसमूहपक्षे तावदेकदेशग्रहणाद् वृक्षबुद्धेरभावः-  
न हाऽगृह्यमाणमेकदेशान्तरं वृक्षो गृह्यमाणैकदेशवदिति । अथ एकदेशग्रहणादेकदेशान्तरानुमाने  
समुदायप्रतिसंधानात् तत्र वृक्षबुद्धिः ?, न तर्हि वृक्षबुद्धिरनुमानमेवं सति भवितुमर्हतीति ।  
द्रव्यान्तरोत्पत्तिपक्षे नाऽवयव्यऽनुमेयः- अस्यैकदेशसंबद्धस्याग्रहणाद् ग्रहणे चाविशेषादनुमे-  
यत्वाभावः, तस्माद् वृक्षबुद्धिरनुमानं न भवति ॥ ३० ॥

अर्वांगिति, अयं पुरुषः अर्वाग्भागम्= वृक्षस्येन्द्रियसंनिक्वृष्टभागमात्रं गृहीत्वा वृक्षमुपलभते= वृक्षवि-  
षयकज्ञानवान् भवति वृक्षैकदेशस्तु वृक्षो न भवति तथा च यथा धूमग्रहणेन वह्निज्ञानं जायते तथैव  
वृक्षैकदेशग्रहणेन वृक्षज्ञानं जायते इति तत्= प्रत्यक्षं तादृगेव= अनुमानसदृशमेव भवतीत्यनुमानमेव  
न प्रमाणान्तरमित्यन्वयः ।

‘वृक्षोयम्’ इतिप्रत्यक्षेऽनुमेयव्यक्तिं सिद्धान्ती पृच्छति- किमिति, यथा गृह्यमाणाद् धूमाद्-  
नुमेयो वह्निः पदार्थान्तरमेव तथा ‘वृक्षोयम्’ इतिप्रत्यक्षस्थले गृह्यमाणाद् वृक्षैकदेशाद् विज्ञेयो वृक्षो न  
पदार्थान्तरं यदनुमेयं स्यादित्याक्षेपः । पूर्वपक्षी अत्रानुमेयमाह- अवयवेति, अवयविनो बौद्धमतेन अवय-  
वसमूहरूपत्वपक्षे अवयवान्तराणि= इन्द्रियासंनिक्वृष्टान्यवयवान्तराण्यनुमेयानि, द्रव्योत्पत्तिपक्षे= अवय-  
वेष्ववयविन उत्पत्तिपक्षे= अवयवसमूहातिरिक्तावयविपक्षे च तानि= अवयवान्तराणि अवयवी चानुमेयः-  
इन्द्रियासंनिक्वृष्टत्वादित्यर्थः । अत्रोत्तरमाह- अवयवसमूहेति, अवयवसमुदायातिरिक्तोऽवयवी नास्तीति-  
पक्षे वृक्षज्ञानाभाव एव- वृक्षज्ञानोपपत्तेरभावात्. इन्द्रियेण तावद् वृक्षैकदेश एव गृहीतः स च न वृक्ष  
इति त्वयैवोक्तम्. यथा हीन्द्रियसंनिक्वृष्ट एकदेशो वृक्षो न भवति तथैवाऽगृह्यमाणमपि वृक्षस्यैकदेशान्तरं  
वृक्षो न भवति- एकदेशत्वादिति ज्ञानद्वयमपि तत्तदेकदेशविषयकं जातं न तु अवयवसमूहविषयकं वृक्ष-  
श्चाऽवयवसमूह एव न तु एकदेश इति प्रथमकल्पे वृक्षबुद्धेरभाव एव प्राप्तः न चैतद्युक्तमिति नावयव-  
समूहोऽवयवीत्यर्थः । भवति चेन्द्रियसंनिक्वृष्टं सति वृक्षप्रतिभास इति तदेव वृक्षप्रत्यक्षं न त्वनुमानमि-  
त्याशयः । नन्वेकदेशग्रहणादेकदेशान्तरस्यानुमाने जाते मिलितस्य समुदायस्यापि प्रतिसंधानम्= ज्ञानं  
जायते इति तत्र= प्रथमकल्पे वृक्षबुद्धिरुपपद्यते- समुदायप्रतिसंधानस्यैव वृक्षबुद्धिरुपत्वादित्याशङ्कते-  
अथेति । प्रत्याचष्टे- नेति, एवं सति वृक्षबुद्धिरनुमानं न भवितुमर्हति यत् एकदेशान्तरविषयकमेवानु-  
मानं न तु समुदायविषयकं. वृक्षज्ञानं तु अवयवसमुदायविषयकमिति नानुमानमित्यर्थः । द्वितीयकल्पे  
दोषमाह- द्रव्यान्तरेति, अवयवेष्ववयवसमुदायातिरिक्ताऽवयविन उत्पत्तिपक्षे= अवयवसमूहातिरिक्ता-  
वयविपक्षे तस्यावयविनः ‘वृक्षोयम्’ इतिप्रत्यक्षस्थलेऽनुमेयत्वं न संभवति, अत्र हेतुमाह- अस्येति,  
अस्य= वृक्षस्य एकदेशे संबद्धस्य= समवेतस्याऽग्रहणान् अग्रहणे चैकदेशसंबद्धत्वं हेतुः नहि वृक्ष  
एकदेशसंबद्धो भवति येनैकदेशसंबद्धस्य ग्रहणं स्यात् किं तु सर्वावयवसंबद्धो भवति. सर्वेषां  
चावयवानां ग्रहणं न संभवति- संनिक्वृष्टैरवयवैर्व्यवधानात्, ग्रहणे= एकदेशसंबद्धस्य ग्रहणे चाविर्भावान्=  
एकदेशवद् वृक्षस्यापि प्रत्यक्षविषयत्वं प्राप्तं नानुमेयत्वमिति वृक्षस्यानुमेयत्वाभावः प्राप्त इति नेन्द्रियसं-  
निक्वृष्टत्वात् वृक्षबुद्धिरनुमानं भवितुमर्हतीति उपसंहरति- तस्मादिति । वृक्षो यथेन्द्रियसंनिक्वृष्टभाग-  
मात्रसमवेतो न भवति तथेन्द्रियासंनिक्वृष्टभागमात्रसमवेतोपि न भवति यदीन्द्रियासंनिक्वृष्टभागमात्र-  
समवेतः न्यात्तदेन्द्रियासंनिक्वृष्टभागस्यानुमेयत्वे वृक्षोऽनुमेयः स्यादपि न चैवमस्तीत्याशयः । अत्र-  
“ यथैवायमर्वाग्भागमिन्द्रियसंबद्धं प्रत्यक्षत उपलभते तथा वृक्षमपीति नानुमेयो वृक्षः ” इतिवार्तिकम् ।  
“ प्रत्यक्षे ” इत्यत्र “ एकदेशसंबद्धस्य ग्रहणे ” इत्यपि पाठान्तरम् ॥ ३० ॥

एकदेशग्रहणमाश्रित्य प्रत्यक्षस्यानुमानत्वमुपपाद्यते तच्च—

न— प्रत्यक्षेण यावत् तावदप्युपलम्भात् ॥ ३१ ॥

न प्रत्यक्षमनुमानम्, कस्मात् ? प्रत्यक्षेणैवोपलम्भात्= यत् तदेकदेशग्रहणमाश्रीयते प्रत्यक्षेणासाद्युपलम्भः, न चोपलम्भो निर्विषयोस्ति यावच्चार्यजातं तस्य विषयस्तावदभ्यनुज्ञायमानं प्रत्यक्षव्यवस्थापकं भवति । किं पुनस्ततोऽन्यदर्थजाम् ? अवयवी समुदायो वा । न चैकदेशग्रहणम् अनुमानं भावयितुं शक्यम्— हेत्वभावादिति ॥

अन्यथापि च प्रत्यक्षस्य नानुमानत्वप्रसङ्गः— तत्पूर्वकत्वात् ।

प्रत्यक्षपूर्वकमनुमानम्— संवद्धावशिष्टधूमो प्रत्यक्षतो दृष्टवतो धूमप्रत्यक्षदर्शनाद् अग्नावनुमानं भवति, यत्र संवद्धयोर्लिङ्गलिङ्गिनोः प्रत्यक्षं यच्च लिङ्गमात्रप्रत्यक्षग्रहणं नैतदन्तरेणानुमानस्य प्रवृत्तिरस्ति न त्वेतदनुमानम्— इन्द्रियार्थसंनिकर्षजत्वात्, न चानुमेयस्येन्द्रियेण संनिकर्षादनुमानं भवति, मायं प्रत्यक्षानुमानयोर्लक्षणभेदो महानाश्रयितव्य इति ॥ ३१ ॥

अग्निमनुप्रसवताग्रयनि— एतदेवेति, इन्द्रियेण वृक्षैकदेशस्य ग्रहणं भवति तेन वृक्षैकदेशान्तरस्य च तद् ज्ञानं तदनुमानमेवेतिरीत्या प्रत्यक्षस्यानुमानत्वम्= अनुमानेऽन्तर्भाव उपपाद्यते तच्च प्रत्यक्षस्यानुमानत्वं नोपपाद्यते इत्यन्वयः । नैति— प्रत्यक्षेण= इन्द्रियसंनिकर्षेण यावन्तावत्= यावत्स्तावत्= यस्य प्रत्यक्षिज्ञानस्य= वृक्षैकदेशान्त्योपलम्भान्= ग्रहणान् तच्च ग्रहणं प्रत्यक्षमेव— इन्द्रियसंनिकर्षजत्वादिति न प्रत्यक्षस्यानुमानत्वम्= अनुमानेऽन्तर्भाव उपपाद्यते इति सूत्रार्थः । वस्तुतस्त्वत्र 'न— प्रत्यक्षेणैकदेशोपलम्भस्वीकारान्' इत्येवं सूत्र पठनीयमानम् । अत्र "यत्तदेकदेशग्रहणं भवताऽऽश्रीयते प्रत्यक्षं तत् तावतापि च प्रत्यक्षस्य लक्षणं मिश्रति, न चैवं प्रतिजायते— सर्वं प्रत्यक्षस्य विषयः किं तु यावदिन्द्रियार्थसंनिकर्षादुपलभ्यते तावत् प्रत्यक्षस्य विषय इति" इतिवार्तिकम् । व्याचष्टे— नैति । प्रत्यक्षं नानुमानमित्यत्र हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । उत्तरमाह— प्रत्यक्षेणेति, वृक्षैकदेशस्य प्रत्यक्षेणोपलम्भात् तादृशप्रत्यक्षस्य त्वयापि स्वीकार्यत्वान्न प्रत्यक्षमनुमानमित्यर्थः । उक्तमेव व्याचष्टे— यदिति, यदेकदेशग्रहणं ननु प्रत्यक्षकृतमेवेत्यर्थः । न चेति— उपलम्भो हि निर्विषयो न भवतीति तस्य= उपलम्भस्य यावदर्थज्ञानं विषयन्तावदर्थज्ञानं स्वीक्रियमाणं स्वविषयकोपलम्भस्य= प्रत्यक्षस्य व्यवस्थापकम्= साधकं भवतीति मिद्धमनुमानातिरिक्तं प्रत्यक्षमित्यर्थः । वृक्षैकदेशादतिरिक्तं वृक्षप्रत्यक्षविषयं पृच्छति— किमिति, नतः= इन्द्रियसंनिकर्षादेकदेशान् । उत्तरमाह— अवयवीति, अस्माकं मते एकदेशादतिरिक्तोऽवयवी प्रत्यक्षस्य विषयस्तव मतं चावयवसमुदाय एव— न एकदेशः समुदायो भवतीत्येकदेशादतिरिक्तः समुदाय एव वृक्षप्रत्यक्षविषय इत्यर्थः । उपसंहरति— न चेति, यत् एतदेकदेशग्रहणं तद् अनुमानं भावयितुम्= कर्तुं न शक्यम्— तस्यानुमानत्वे हेतोरभावादिति तदेकदेशग्रहणं प्रत्यक्षमेव— इन्द्रियसंनिकर्षजन्यत्वादिति मिद्धमनुमानातिरिक्तं प्रत्यक्षमित्यन्वयः ॥

प्रत्यक्षस्यानुमानेऽन्तर्भावनिर्गममुपसंहरति— अन्यथेति, अन्यथा= प्रकारान्तरेणापि प्रत्यक्षस्यानुमानेऽन्तर्भावो न स भवति— तत्पूर्वकत्वात्= अनुमानस्य प्रत्यक्षपूर्वकत्वात्= हेतुभूतधूमादिप्रत्यक्षं विनाऽनुमानस्याऽसंभवादिति न प्रत्यक्षस्य स्वरूपाभावः संभवतीत्यर्थः । स्वयमेव व्याचष्टे— प्रत्यक्षेति, अनुमानस्य प्रत्यक्षपूर्वकत्वमुपपाद्यति— संवद्धेति, संवद्धौ= समानाधिकरणौ किं वा व्याप्यव्यापकभावसंवन्धविशिष्टौ, दृष्टवत्= महानसादौ दृष्टवत्, धूमप्रत्यक्षदर्शनात्= धूमस्य प्रत्यक्षेण दर्शनात्, अग्नी= अग्निविषयकम् । अनुमानस्य प्रत्यक्षं विनाऽसंभवमाह— यथेति, प्रत्यक्षं महानसादौ, एतदन्तरेण= उक्तप्रत्यक्षं विना । लिङ्गादिदर्शनं च नानुमानम्— इन्द्रियार्थसंनिकर्षजत्वादित्याह— न त्विति ।

## न चैकदेशोपलब्धिः- अवयविसद्भावात् ॥ ३२ ॥

न चैकदेशोपलब्धिमात्रम्, किं तर्हि ? एकदेशोपलब्धिः तत्सहचरिताऽवयव्युपलब्धिश्च, कस्मात् ? अवयविसद्भावात्= अस्ति ह्ययमेकदेशव्यतिरिक्तोऽवयवी, तस्यावयवस्थानस्योपलब्धिकारणप्राप्तस्य एकदेशोपलब्धौ अनुपलब्धिरनुपपन्नेति ॥

अकृत्स्नग्रहणादितिचेत् ? न- कारणतोऽन्यस्यैकदेशस्याभावात्<sup>३</sup> ।

न चावयवाः कृत्स्ना गृह्यन्ते- अवयवैरेवाऽवयवान्तरव्यवधानात्, नावयवी कृत्स्नो गृह्यते इति- नायं गृह्यमाणेष्ववयवेषु परिसमाप्त इति, सेयमेकदेशोपलब्धिरनिवृत्तैवेति । कृत्स्न-

अनुमेयन चेन्द्रियसंनिकर्षो न भवतीत्याह- न चेति, अनुमेयस्य यदनुमानं भवति तद् इन्द्रियसंनिकर्षात् न भवतीति नियमाद् लिङ्गविषयकं यदिन्द्रियसंनिकर्षजन्यं ज्ञानं तदप्यनुमानं न भवति किं तु प्रत्यक्षमेवेति सिद्धं प्रत्यक्षमित्यर्थः । उपसंहरति- सौयमिति, प्रत्यक्षमिन्द्रियसंनिकर्षजन्यं भवति अनुमानं चेन्द्रियसंनिकर्षजन्यं न भवतीत्ययं लक्षणभेदः= स्वरूपभेदः प्रत्यक्षनुमानयोर्महानस्तीति न प्रत्यक्षस्यानुमानेन्तर्भावः संभवतीत्यर्थः ॥ ३१ ॥

यदि प्रत्यक्षेण वृक्षैकदेशमात्रस्योपलब्धिः स्यात्तदा वृक्षज्ञानमनुमानं स्यादपि न चैवमस्तीत्याह- न चेति, प्रत्यक्षेण वृक्षैकदेशमात्रस्योपलब्धिर्न भवति किं त्वऽवयविनः सद्भावात् तस्याप्यवयविभूतस्य वृक्षस्य प्रत्यक्षेणैवोपलब्धिर्भवतीति प्रत्यक्षस्यानुमानान्तर्भावे हेतुत्वेनोपन्यस्ता एकदेशमात्रोपलब्धिर्निर्गता वेदितव्या- तादृशावयविज्ञानस्य व्याप्तिज्ञानादिमूलकत्वाभावेनानुमानत्वानुपपत्तेरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- न चेति । एकदेशोपलब्धिमात्रम्= एकदेशमात्रोपलब्धिर्न भवतीत्यर्थः । यद्येकदेशस्योपलब्धिर्न भवति तदा कस्य भवतीति जिज्ञासते- किमिति । उत्तरमाह- एकदेशेति, वृक्षोयमिति प्रत्यक्षेणैकदेशस्य तदवयविनश्चोपलब्धिर्भवति न त्वेकदेशमात्रस्येत्यन्वयः । तत्सहचरितः= एकदेशसहचरितः= एकदेशविशिष्टः, किं वा वृक्षतदेकदेशयोरवयवसमुदायवृत्तित्वात् सहचारः सामानाधिकरण्यम्, अत्र " न हीन्द्रियेण संनिकृष्यमाणे एकदेशे तत्सहचरितोऽवयवी न संनिकृष्टः तेन यथैकदेशः संनिकर्षादुपलभ्यते एवमवयव्यपि संनिकर्षादुपलभ्यते " इति वार्तिकम् । अवयव्युपलब्धिकारणं जिज्ञासते- कस्मादिति । उत्तरमाह- अवयविसद्भावादिति, अवयवातिरिक्तावयविसद्भावमाह- अस्तीति, तस्य= अवयविनः अवयवस्थानस्य= अवयवाः स्थानमाश्रयो यस्य तस्य अवयवसमवेतस्येत्यर्थः, उपलब्धिकारणेनेन्द्रियेण प्राप्तस्य= संनिकृष्टस्यैकदेशोपलब्धौ जातायामनुपलब्धिरनुपपन्नैवेत्यन्वयः । यथा घटज्ञाने जाते घटसमवेतरूपस्यापि ज्ञानं जायते एव तथैकदेशप्रत्यक्षे जाते एकदेशसमवेतावयविनः प्रत्यक्षमवश्यम्भावि, किं च स एकदेशोऽवयविन एवेति तदेकदेशप्रत्यक्षे तदवयविनोपि प्रत्यक्षमवश्यम्भावीति नैकदेशमात्रोपलब्धिर्येनावयविप्रत्यक्षमनुमानं स्यादित्यर्थः ॥

नन्ववयवी कृत्स्नेष्ववयवेषु वर्तते न त्वेकदेशमात्रे कृत्स्नानां चावयवानां प्रत्यक्षेण ग्रहणं न भवतीति नैकदेशोपलब्धौ अवयव्युपलब्धिरुपपद्यते इत्यागद्वक्ते- अकृत्स्नेति, कृत्स्नावयवग्रहणाभावात्त्रावयव्युपलब्धिः प्रत्यक्षेण संभवतीत्यर्थः । निराकरोति- नेति, वृक्षस्योपादानकारणभूतो योऽवयवसमुदायस्तदतिरिक्तस्यैकदेशस्याऽभावान्, यदि हि कारणातिरिक्तोप्येकदेशः स्यात्तदा तदुपलब्धावपि अवयव्युपलब्धिर्न स्यादपि न चैवमस्ति तथा चोपलभ्यमानोप्येकदेशोवयविन उपादानकारणमेव उपादानकारणोपलब्धौ च तत्समवेतावयविनोप्युपलब्धिरवश्यम्भाविनीत्येकदेशोपलब्धौ अवयव्युपलब्धिर्न उपपन्नेत्यर्थः । पूर्वपक्षं व्याचष्टे- न चेति, उक्ते हेतुमाह- अवयवैरिति, अवयवैः= इन्द्रियसंनिहितैरवयवैः । अवयव्यनुपलब्धिमाह- नावयविनि, कृत्स्नः स्वस्ववयवसमुदायोऽवयवीत्युच्यते तत्रावयवा-

मिति वै खल्वशेषतायां सत्यां भवति. अकृत्स्नमिति शेषे सति, तच्चैतद् अवयवेषु बहुष्वस्ति-  
अव्यवधाने ग्रहणाद् व्यवधाने चाग्रहणादिति ।

अङ्ग तु भवान् पृष्ठो व्याचष्टाम्— गृह्यमाणस्यावयविनः किमगृहीतं मन्यसे ? येनैकदेशो-  
पलब्धिः स्यादिति, न ह्यस्य कारणेभ्योऽन्ये एकदेशा भवन्तीति, तत्रावयववृत्तं नोपपद्यते  
इति । इदं तस्य वृत्तम्— येषामिन्द्रियसंनिकर्षाद् ग्रहणमवयवानां तैः सह गृह्यते येषामवयवानां  
व्यवधानाद्ग्रहणं तैः सह न गृह्यते । न चैतत्कृतोस्ति भेद इति । समुदायोप्यशेषता वा

न्तरव्यवधानात् कृत्स्नस्यावयवसमुदायस्य ग्रहणासंभवात् कृत्स्नावयवसमुदायलक्षणस्यावयविनो ग्रहणं  
न संभवतीत्यर्थः । उक्ते हेतुमाह— नायमिति, यद्यवयवी गृह्यमाणेष्वेकदेशावयवेषु परिसमाप्तः= पर्याप्त्या  
समवेतः स्यात्तदैकदेशोपलब्धौ अवयव्युपलब्धिः स्यादपि न चायमेकदेशमात्रसमवेत इत्येकदेशोपलब्धावपि  
नोपलभ्यते प्रत्यक्षेणेत्यर्थः । उपसंहरति— सेयमिति, तथा चैकदेशमात्रस्य योपलब्धिरुक्ता सा न निवर्तते=  
न प्रत्याख्यातुं शक्यते तथा चैकदेशमात्रोपलब्ध्याऽवयविनः प्रत्यक्षाभावाद्नुमानमेव भवतीत्यर्थः ।  
प्रत्याख्यानमारभते— कृत्स्नमिति, अशेषतायाम्= यदि शेषो न भवति तदा कृत्स्नशब्दप्रयोगो भवति.  
यदि च शेषो भवति तदैवाऽकृत्स्नशब्दप्रयोगो भवति. तच्चैतत्= कृत्स्नाकृत्स्नशब्दप्रयोगः किं वा कृत्स्ना-  
ऽकृत्स्नग्रहणमवयवानां बहुत्वे सति भवति तत्र अव्यवधाने कृत्स्नग्रहणात् व्यवधाने च कृत्स्नाग्रहणात् तथा  
चावयवानां बहुत्वात् कृत्स्नग्रहणमकृत्स्नग्रहणं वा संभवति अवयवी त्वेक एवेति न तस्य कृत्स्नाकृत्स्नग्र-  
हणमुपपद्यते किं त्वेकदेशप्रत्यक्षे सति एकदेशसहचरितावयविनः प्रत्यक्षं स्यादेवेति यदुक्तम्— “ नावयवी  
कृत्स्नो गृह्यते ” इति तदनुपपन्नमित्यर्थः । अत्र— “ उत्तरभाष्यविवरणपरं भाष्यम्— कृत्स्नमिति वै  
खल्वित्यादि. तदेकग्रन्थतया अङ्ग तु भवानित्यादिसंबोधनोपक्रमं भाष्यं व्यवस्थितम् ” इति तात्पर्यटीका  
वस्तुतस्तु कृत्स्नमित्यादिभाष्यमपि पूर्वपक्षभाष्यमेवेति रोचते यतः— कृत्स्नाकृत्स्नग्रहणमवयवानामेवोपपद्यते  
नावयवित इत्यवयविनोनुमानमेव स्वीकार्यमित्याशयः, अत एवाग्रे अङ्गैत्यादिकं सिद्धान्तिवाक्यं  
संगच्छते, ।

एकदेशमात्रोपलब्ध्यनुपपत्तिप्रतिपादनमारभते— अङ्गैति, संबोधनमिदम् । व्याचष्टाम्= वदतु ।  
वक्तव्यं पृच्छति— गृह्यमाणस्येति, एकदेशग्रहणेऽवयविग्रहणं भवत्येवेति नैकदेशमात्रोपलब्धिरित्यर्थः ।  
अस्य= अवयविनः. कारणेभ्यः= अवयवभूतेभ्य उपादानकारणेभ्योऽन्ये एकदेशा न भवन्ति किं तूपादान-  
कारणान्येव. तेषु च गृहीतेषु तत्समवेतस्यावयविनोपि ग्रहणं भवत्येवेति नैकदेशमात्रोपलब्धिरित्याह—  
न हीति । तत्र= कारणातिरिक्तैकदेशेषु अवयववृत्तम्= अवयवत्वं नोपपद्यते— उपादानकारणानामेवाऽवय-  
व्यवयवत्वादित्याह— तत्रेति, किं वा तत्र= अवयविनि अवयववृत्तम्= अवयवस्वभावः= एकदेशे उप-  
लभ्यमाने एकदेशान्तरवद् अनुपलभ्यमानत्वं नोपपद्यते किं तूपलभ्यमानत्वमेवेत्यवयविग्रहणमुपपन्न-  
मित्यर्थः । पूर्वपक्षी स्वाभिप्रायमाह— इदमिति, तस्य= अवयविनः, वृत्तम्= स्वभावः । येषामवयवाना-  
मिन्द्रियसंनिकर्षाद् ग्रहणं भवति तैरवयवैः सहावयवी गृह्यते येषां चावयवानां व्यवधानाद्ग्रहणं तैरवयवैः  
सह= तादृशावयवसमवेतो न गृह्यते इति वृत्तं तथा चैकोऽवयवी न सिध्यति एकत्वे ग्रहणाग्रहणयोरु-  
भयोरसंभवादित्यवयवसमुदायातिरिक्तोऽवयवी नास्तीत्यर्थः, तथा चात्र वार्तिकम्— “ यथा गृह्यमाणाना-  
नामगृह्यमाणानां चावयवानां भेदस्तथाऽवयविनोपि गृह्यमाणानामवयवाश्रितस्य भेदः प्राप्तस्ततश्च  
नैकोऽवयवी ” इति । एतत् प्रत्याचष्टे— न चेति, एतत्कृतः अवयवानां ग्रहणाग्रहणकृतोऽवयवानामेव भेदः  
सिध्यति न त्ववयविनोपीत्यर्थः । अवयवसमूहमात्रपक्षे= अवयव्यस्वीकारपक्षे वृक्षबुद्धेरभावमुपादयति—  
समुदायोपीत्यादिना, वाशब्द एवकारार्थः— अशेषतैव समुदायपदार्थस्तत्र वृक्षबुद्धिविषयो वृक्षः किमवय-  
वसमुदायः ? किं वा तत्प्राप्तिः= अवयवसंयोगः ? इतिवक्तव्यम्, स्वाभिप्रायमाह— उभयथेति उभयथा=





निर्गोपसमायाः । कथं कृत्वा ? परमाणुसमवस्थानं तावद् दर्शनविषयो न भवति- अतीन्द्रिय-  
त्वादणुनाम् । द्रव्यान्तरं चावयवविभूतं दर्शनविषयो नास्ति. दर्शनविषयाद्येमे द्रव्यादयो गृह्यन्ते  
ते निरभिष्टाना न गृह्यन् गृह्यन्ते तु- 'कुम्भोयं श्याम एको महान संयुक्तः स्पन्दते अस्ति  
मन्वयध' इति. तन्नि चेमे गुणादयो धर्मा इति. तेन सर्वस्य ग्रहणात् पश्यामोऽस्ति द्रव्यान्तर-  
भूतोऽवयवीति ॥ ३४ ॥

### धारणाकर्षणोपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

अवयव्यस्यान्तरभूत इति, संग्रहकारिते च धारणाकर्षणे, संग्रहो नाम संयोगसद्वचरितं  
गुणान्तरं स्तद्व्यतिरिक्तमित्युच्यते अपां संयोगादामे कुम्भे अग्निसंयोगात् पके । यद्वि त्ववयवका-

उपं. सर्वपदार्थं जिज्ञासते- विमिति । सर्वपदार्थमाह- द्रव्येति, 'वृद्धोयम्' इत्यत्र द्रव्यं पत्रादिकं  
भूतदिगुणं धर्मं पत्न्यन्वयनादिवं नामान्य गृह्यत्वं विशेषं तद्व्यतिरिक्तं किं वा सजातीयविजातीय-  
भेदः सजातीयं गृह्यन्त्वन्वयं अवयववावयविसंबन्धेति द्रव्यादीना समुदायः सर्वपदार्थः । अवयव्य-  
जतितात्पर्ये पूर्वोक्ती सर्वपदार्थामभव जिज्ञासते- पथमिति, कथं कृत्वा= केन प्रकारेण सर्वाग्रहणमुच्यते  
इत्यर्थः । सर्वाग्रहणमुपपादयति- परमाण्विति, परमाणुसमवस्थानम्= परमाणुसमुदायो दर्शनविषयः=  
द्रव्यविषयो न भवति अणुनाम्= परमाणुनामतीन्द्रियत्वान् इन्द्रियाप्राप्तत्वान् . अवयवविभूत द्रव्यान्तरं  
गृह्यन्मपि दर्शनविषयो न भवति- स्वयाऽवयवविभूतौऽर्थाकारान्- अस्वीकृतस्य दर्शनविषयत्वासंभवादि-  
त्यन्वयः । विभूते पानरमाह- दर्शनविषया इति, गृह्यन्ते तु एमे द्रव्यगुणादयो दर्शनविषया= दर्शनवि-  
षयभूतान्ते द्रव्यादयो निरभिष्टानाः= निराश्रया न गृह्यन्ते= न प्रहीतुं शक्यन्ते तस्मात्तेषां गृह्यमाणानां  
प्राप्तमित्यर्थं तेषामश्रयोभूतोऽवयवी स्वीकार्य इत्यर्थः, एतदेवाह- गृह्यन्ते इति, कुम्भ इति द्रव्यमुक्तं  
'श्याम एको महान संयुक्तः' इत्यनेन रूपसद्व्यामहत्त्वसंयोगा गुणा उक्ता. स्पन्दते इति कर्म. अस्तीति  
नामान्य सत्त्वरूपत्वान् . मन्वय इति विशेषः । स्वाभिप्रायमाह- सन्तीति, गुणादयो धर्मा एव धर्माश्च  
निराश्रया न भवन्तीति तेषामाश्रयोभूतोऽवयवी स्वीकार्य इत्यर्थः । उपसंहृति- तेनेति, सर्वस्य=  
द्रव्यादिमुदायस्य ग्रहणान् द्रव्यान्तरभूतं= अत्रयत्तिरिक्तोऽवयवी मिद्वन्वया च तद्ग्रहणेन तदाश्रि-  
नाना नद्वयभूतानां गुणादीनां ग्रहणं संभवति एक इतिवृत्तिरपि संभवति अवयव्यस्वीकारपक्षे च  
सर्वग्रहणम् एक इतिज्ञानं चोत्तरित्या न संभवति- अनेकेष्ववयवेषु वैकृत्यस्य संभवादित्यन्वयः ॥ ३४ ॥

अत्रविद्यमाने हेत्वन्तरमाह- धारणेति, धारणं यथा घटस्य शिरसि स्थापनम् आकर्षणं सर्वस्य  
ग्रहणं स्वाभिमुखीकरणं वा एतयोर्धारणाकर्षणयोरुपपत्त्यर्थमपि एकोऽवयवी स्वीकार्यस्तस्यैकत्वाद्  
धारणाकर्षणे संभवत, अत्रयवाना तु धारणाकर्षणे न संभवत एकत्वाभावात् अवयववावस्थायां परस्परं  
संयुक्तत्वाभावात् भिक्तागशिप्रदिति सूत्रार्थं, धारणाकर्षणयोरवयवविन्येवोपपत्तेरवयविसद्भावः सिद्ध  
इत्यन्वयः । व्याचष्टे- अवयवीति, धारणाकर्षणोपपत्तेरवयवी अर्थान्तरभूतः= अवयवातिरिक्तः सिद्ध  
इत्यर्थः । उपपादयति- संग्रहेति, धारणाकर्षणे संग्रहकारिते= एकत्रीभावकृते= अवयवानां परस्परदृढ-  
मयोगेन संभवत इति अवयव्यस्यनापन्नानाम् अवयवानां परस्परं दृढसंयोगाभावात् साकल्येन  
धारणाकर्षणे न संभवत इति तदुपपत्त्यर्थमवयवी स्वीकार्य इत्यर्थः । संग्रहपदार्थमाह- संग्रह इति,  
संयोगसद्वचरितम्= संयोगसमानाधिकरणं गुणान्तरम्= धर्मान्तरं एकत्रीभावलक्षणं किं वा दाढ्यम्,  
तदेतद् घटादिषु प्रत्यक्षम् । अस्य कारणमाह- स्नेहेति, स्नेहेन द्रवीभावेन चायं संग्रहो जायते यथा  
वृतेन वा जलेन वा गोधूमचूर्णस्य । उदाहरति- अपामिति, आमे= अपके कुम्भे यः संग्रहः= अवयव-  
संयोगः स मृत्तिकायामपा संयोगात् जायते. पके च कुम्भे यः संग्रहः सोऽग्निसंयोगाज्जायते इत्यन्वयः ।

रिते अभविष्यताम्? पांशुराशिप्रभृतिष्वप्यज्ञास्येताम्, द्रव्यान्तरानुत्पत्तौ च तृणोपलकाष्ठादिषु जतुसंगृहीतेष्वपि नाभविष्यतामिति ।

अथाऽवयविनं प्रत्याचक्षणकः 'मा भूत् प्रत्यक्षलोपः' इत्यणुसञ्चयं दर्शनविषयं प्रतिजानानः किमनुयोक्तव्यः? इति, 'एकमिदं द्रव्यम्' इत्येकबुद्धेर्विषयं पर्यनुयोज्यः= किमेकबुद्धिरभिन्नार्थविषया? आहो भिन्नार्थविषया? इति, अभिन्नार्थविषयेति चेत्? अर्थान्तरानुज्ञानादवयविसिद्धिः, नानार्थविषयेति चेत्? भिन्नेष्वेकदर्शनानुपपत्तिः= अनेकस्मिन् एक इति व्याहता बुद्धिर्न दृश्यते इति ॥ ३५ ॥

**सेनावनवद् ग्रहणमितिचेत्? न- अतीन्द्रियत्वादणूनाम् ॥ ३६ ॥**

विपक्षे वाथकमाह- यदीति, यदि धारणाकर्षणे अवयवकारिते= अवयवानामेव साकल्येनाभविष्यता तदा पांशुराशिप्रभृतिषु= धूलिराशेरपि अज्ञास्येताम्= भवेतां न च भवत इति धारणाकर्षणे अवयवित्येव संभवतो नावयवेष्विति अवयवी स्वीकार्य इत्यर्थः । अवयव्यस्वीकारे दोषमाह- द्रव्यान्तरेति, द्रव्यान्तरानुत्पत्तौ= अवयवातिरिक्तावयव्यस्वीकारं तृणादिषु जतुना= लाक्षया संगृहीतेष्वपि ( विषयत्वं सप्रत्यर्थः ) धारणाकर्षणे नाभविष्यताम्. जतुसंगृहीतेष्वप्यवयवेष्वेकत्वाभावान् साकल्येन धारणाकर्षणे न संभवतः अवयवातिरिक्तावयविनस्तु संभवत एकत्वादित्यर्थः । जतुना संग्रहश्चावयव्युत्पादनार्थ एव अन्यथा संग्रहवैध्यर्थमेव- अवयवानां पूर्वमपि सत्त्वान्, तथा च यः संग्रहविशिष्ट सोऽवयव्येवेति सिद्धोऽवयवीत्यर्थः ॥

पूर्वपक्षिणि पूर्वपक्षमुपक्रमते- अथेति, यः पूर्वपक्षी अवयविनं न स्वीकरोति 'वृक्षोयम्' इत्याकारकप्रत्ययं च स्वीकरोतीति तादृशप्रत्ययस्य लोपो मा भूदिति हेतोरणुसञ्चयम्= परमाणुसमूहं दर्शनविषयम्= प्रत्यक्षविषयं प्रतिजानान.- स्वीकुर्वाणः= स्वीकरोति स किम्= कथम् अनुयोक्तव्यः= प्रष्टव्यः? येन परास्तः स्यादिति विचारः । प्रष्टव्यमाह- एकमिति, 'एकमिदं द्रव्यम्' इत्यत्रैकत्वज्ञानम्य विषयम्= विषयं प्रति= को विषय इति पर्यनुयोज्यः= प्रष्टव्य इत्यन्वयः । प्रष्टव्यं द्विधा विकल्पयति- किमेकेति, 'एकमिदम्' इत्येषा एकत्वबुद्धिः किमभिन्नार्थविषया? किं वा भिन्नार्थविषया? इति । प्रथमकल्पमनुवदति- अभिन्नेति, एकत्वबुद्धेरभिन्नार्थविषयकत्वे अर्थान्तरम्य= अवयवातिरिक्तावयविन. अनुज्ञानान्= स्वीकारापत्या अवयविसिद्धिः संज्ञाता यतोऽवयवानां परस्परं भेदाद् अभिन्नत्वं न संभवति एकत्वबुद्धेर्भाभिन्नार्थविषयकत्वं स्वीकृतमिति. अवयवी त्वेकत्वादभिन्न एवेति एकत्वबुद्धिरवयवविषया मिद्वेत्यर्थः । द्वितीयकल्पमनुवदति- नानार्थेति, भिन्नार्थविषया चेदित्यर्थः, अत्र दोषमाह- भिन्नेष्विति अवयवेषु भिन्नेषु= अनेकेषु एकदर्शनानुपपत्तिः= एकत्वज्ञानं नोपपद्यते विरोधान्, उक्तं व्याचष्टे- अनेकस्मिन्निति, अनेकस्मिन्= अनेकेष्ववयवेषु 'एकमिदम्' इति व्याहता विरुद्धा बुद्धिर्न दृश्यते= न संभवति तस्मान् एकत्वज्ञानमेकद्रव्यविषयकमिति वक्तव्यम् एकं च द्रव्यमवयव्येव संभवति- एकत्वमवयवान्. अनेकेष्ववयवेषु चैकत्वं नोपपद्यते इत्येकत्वबुद्धिविषयत्वेनावयववी अवयवातिरिक्त सिद्ध इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

पूर्वपक्षी अनेकेष्ववयवेष्वेकत्वबुद्धिसुपपादयति- मेनेति, यथाऽनेकेष्वपि नेनाङ्गेषु हस्यादिषु वनाङ्गेषु च वृक्षेषु 'एका सेना' 'एकं वनम्' इत्येवमेकत्वबुद्धिरुपपद्यते तथाऽवयवेष्ववयवनेकेष्वेकत्वम्येन प्रष्टव्यम्= एकत्वबुद्धिरुपपद्यते इत्यर्थः । प्रत्याचष्टे- नेति, हेतुमाह- अतीति, नेनाङ्गानां वनाङ्गानां च नृत्वेनेन्द्रियग्राहत्वान् तत्र तत्समुदायविषया एकत्वबुद्धिरुपपद्यते प्रकृतत्वानां तु परमाणुत्पत्तेनाऽतीन्द्रियत्वान् तत्समुदायविषयायेकत्वबुद्धिनोपपद्यते यदि परमाणूनामिन्द्रियग्राहत्वं स्यात्तदा तत्रै-

यथा सेनाङ्गेषु वनाङ्गेषु च दूरादगृह्यमाणपृथक्त्वेपु 'एकम्' इत्युपपद्यते - बुद्धिः एवम-  
णुषु संचितेष्वगृह्यमाणपृथक्त्वेपु 'एकम्' इत्युपपद्यते बुद्धिरिति । यथाऽगृह्यमाणपृथक्त्वानां  
सेनावनाङ्गानाम् आरात् कारणान्तरतः पृथक्त्वस्याग्रहणं यथाऽगृह्यमाणजातीनां पलाश इति  
वा खदिर इति वा नाऽऽरात् जातिग्रहणं भवति यथाऽगृह्यमाणप्रस्पन्दानां नाऽऽरात् स्पन्दग्रह-  
णम्, गृह्यमाणे चार्थजाते पृथक्त्वस्याऽग्रहणात् 'एकम्' इति भाक्तः प्रत्ययो भवति, न त्वणूनां  
गृह्यमाणपृथक्त्वानां कारणतः पृथक्त्वस्याग्रहणाद् भाक्त एकप्रत्ययः— अतीन्द्रियत्वादणूना-  
मिति । इदमेव परीक्ष्यते— किमेकप्रत्ययोऽणुसंचयविषयः ? आहो स्वन्न ? इति, अणुसंचय  
एव सेनावनाङ्गानि, न च परीक्ष्यमाणमुदाहरणमिति युक्तम्— साध्यत्वादिति ॥

दृष्टमितिचेत् ? न— तद्विषयस्य परीक्षोर्षपत्तेः ।

कत्वबुद्धिर्गपि जायेत न चैवमस्तीत्येकत्वबुद्धेरुपपत्त्यर्थमवयवी स्वीकार्यः स च एकः स्थूलश्चेति तत्रैकत्व-  
बुद्धिरुपपद्यते इति सूत्रार्थः । पूर्वपक्षं व्याचष्टे— यथेति, दूरादगृह्यमाणं पृथक्त्वं येषां तेषु । पृथक्त्वग्रहणे  
लोकत्वबुद्धिर्न जायते इत्यनुसंधेयम् । प्रकृतमाह— एवमिति, संचितेषु= एकत्रीभूतेषु, परमाणूनामेकत्री-  
भावं विनेन्द्रियग्राह्यत्वासंभवादित्याशयः । उक्तं प्रत्याख्यातुमारभते— यथेति, अगृह्यमाणपृथक्त्वानाम्=  
पृथक्त्वेन ग्रहणायोग्यानाम् आरात्= दूरात्, कारणान्तरतः= दृष्टिदोषात् पृथक्त्वस्य ग्रहणं न भवतीति,  
यथा चा गृह्यमाणजातीनाम्= पलाश इति वा खदिर इति वेति पलाशत्वादिजात्या ग्रहणायोग्याना  
वनाङ्गानां दूरात् पलाशत्वादिजातिग्रहणं न भवतीति, यथा चा गृह्यमाणप्रस्पन्दानाम्= ग्रहणायोग्य-  
कम्पानां वृक्षाणां दूरात् स्पन्दग्रहणं न भवतीति, तत्रार्थजाते= सेनाङ्गेषु गृह्यमाणे सति तद्धर्मस्य  
पृथक्त्वस्याऽग्रहणात् 'एकमिदम्' इति भाक्तः= गौणः प्रत्ययः= ज्ञानं जायते, अनेकेष्वेकत्वज्ञानं  
गौणमेवेति स्पष्टमेवेत्यन्वयः । एवं जातिग्रहणाभावे भाक्तः साम्यप्रत्ययः स्पन्दग्रहणाभावे च भाक्तो  
निश्चलत्वप्रत्ययो विज्ञेयः, अत्र— "भक्तिर्नामाऽतथाभूतस्य तथाभावि सामान्यं उभयेन भज्यते इति भक्तिः  
यथा वाहीकस्य मन्दा मन्तस्संज्ञामुपादाय वाहीको गौरिति " इतिवार्तिकम्, उभयेन= उपमानोपमेया-  
भ्यामित्यर्थः प्रकृते एकत्वविशिष्टाविशिष्टयोरेकत्वप्रत्ययस्य साम्येन आयमानत्वाद् भाक्तत्वं विज्ञेयम् । प्रकृ-  
तमाह— न त्विति, पूर्व यथाशब्दप्रयोगाद्ग्रन्थेत्यध्याहार्यम्, परमाणूनां तु गृह्यमाणपृथक्त्वानाम्= अनु-  
मानादिना पृथक्त्वेन ग्रहणायोग्यानामित्यर्थः विशेषणमिदं न समञ्जसमिति 'अगृह्यमाणपृथक्त्वानाम्'  
इतिपठनीयम्' कारणतः पृथक्त्वस्याऽग्रहणादपि भाक्तोपि एकत्वप्रत्ययो न संभवति— परमाणूनामतीन्द्रि-  
यत्वेन कथमपि प्रत्यक्षविषयत्वं नोपपद्यते इति न संचितेष्वपि परमाणुषु सेनावनाङ्गवदेकत्वबुद्धिरुपपद्यते  
तस्मादेकत्वबुद्धेरुपपत्त्यर्थं तद्विषयोऽत्रयवी स्वीकार्य इत्यर्थः । इदं ह्यस्य भाष्यकारस्य लेखपाण्डित्यं  
यदुत्तरपक्षारम्भोप्यत्र न स्पष्ट इति विभावनीयम् । सेनावनाङ्गयोर्दृष्टान्तत्वासंभवमाह— इदमेवेति । परी-  
क्ष्यमाह— किमेकेति, किमेकत्वप्रत्ययः परमाणुसमूहविषयकः संभवति किं वा न संभवतीति परीक्षणीयम-  
स्ति—यतः सेनावनाङ्गानि दृष्टान्तभूतानि भवन्मते परमाणुसमूह एव— अवयविनोऽस्वीकारात् तथा च  
सेनावनाङ्गानामप्येकत्वप्रत्ययविषयत्वं परीक्ष्यमाणमेवास्ति न तु सिद्धं, परीक्ष्यमाणं चोदाहरणं न  
युक्तम्= न संभवति— साध्यत्वात्= साध्यनिश्चयाविषयत्वात् सिद्धस्यैवोदाहरणत्वसंभवात् तथा च  
परमाणुभूतेषु सेनावनाङ्गेष्वेकत्वप्रत्ययविषयत्वं नास्तीति कथं तद्दृष्टान्तेन वृक्षाद्यवयवभूतपरमाणुष्वे-  
कत्वप्रत्ययविषयत्वं स्यात्, यदि सेनावनाङ्गानि स्थूलानि तदा स्थूलस्यावयवित्वात् सिद्धोऽवयवी  
तस्मादेकत्वप्रत्ययविषयोऽत्रयवी स्वीकार्य इत्यर्थः ॥

ननु सेनावनाङ्गेषु 'एकमिदम्' इत्येवमेकत्वप्रत्ययो दृष्ट इति न "सेनावनवत्" इति दृष्टान्त-  
स्यासिद्धिरिति तद्वत् प्रकृतेष्ववयवसमूहस्यैकत्वप्रत्ययविषयत्वं संभवतीति नाऽवयविस्वीकारापत्तिरि-

यद्यपि मन्येत- दृष्टमिदं सेनावनाङ्गानां पृथक्त्वस्याग्रहणादभेदेन 'एकम्' इतिग्रहणं न च दृष्टं शक्यं प्रत्याख्यातुमिति । नच नैवम्- तद्विषयस्य परीक्षोपपत्तेः= दर्शनविषय एवायं परीक्ष्यते= योयमेकमिति प्रत्ययो दृश्यते न परीक्ष्यते- किं द्रव्यान्तरविषयो वा? अयाणु-संचयविषयः? इति, अत्र दर्शनमन्यतरस्य साधकं न भवति । नानाभावे चाणुनां पृथक्त्वस्या-ग्रहणादभेदेन 'एकम्' इतिग्रहणम् अतस्मिन्नादितिप्रत्ययो यथा स्याणौ पुत्स इति । ततः किम्?. अतस्मिन्नादितिप्रत्ययस्य प्रधानापेक्षितत्वात् प्रधानसिद्धिः । स्याणौ पुत्स इति प्रत्यय-स्य किं प्रधानम्?. योऽसौ पुत्से पुत्सप्रत्ययः तस्मिन् सति पुत्ससामान्यग्रहणात् स्याणौ पुत्-सोयमिति, एवं नानाभूतेषु 'एकम्' इति सामान्यग्रहणात् प्रधाने सति भवितुमर्हति प्रधानं च सर्वस्याग्रहणाद् नोपपद्यते इति, तस्मादभिन्ने एवायमभेदप्रत्ययः- 'एकम्' इति ॥

त्यागङ्कते- दृष्टमिति । परिहरति- नेति । परिहारहेतुनाह- तद्विषयस्येति, सेनावनाङ्केषु च एकत्र-त्ययत्वद्विषयस्य परीक्षोपपत्तेः= परीक्षणीयत्वान्, नामैकत्रप्रत्ययस्य किं परमाणुसमूहो विषयः किं वाऽन्यथा विषय इतिपरीक्षणीयमस्ति न तु परिश्रितमिति "सेनावनवन्" इतिदृष्टान्तस्यासिद्धत्वं तद्वन्व्यभेदेत्यर्थः । पूर्वपक्षं व्याचष्टे- यदपीति, 'एकम्' इतिदं ग्रहणम्= एकत्वेन ग्रहणम्= एकत्र-त्ययविषयत्वं दृष्टमित्यन्वयः । दृष्टस्य= प्रत्ययस्य च प्रत्याख्यानं न संभवति तथा च "सेनावनवन्" इतिदृष्टान्तः सिद्धन्नेन परमाणुसमूहैकत्रप्रत्ययविषयत्वं प्राप्नोतीत्यर्थस्तदाह- न चेति । उक्तं परिहरति- त्वेति । परिहारहेतुनाह- तद्विषयस्येति । उक्तं व्याचष्टे- दर्शनेति, दर्शनविषय= एकत्रप्रत्ययविषय एव परीक्ष्यते किमन्यथा वा परमाणुसमूहो वेत्यर्थः । परीक्ष्यनाह- योयमिति । एकत्रप्रत्ययविषयं द्विधा विकल्पयति- किमिति । द्रव्यान्तरम्= अन्यथा । त्वविवक्षितनाह- अत्रेति, अत्र= एवं संगये जाते दर्शनम्= सेनावनाङ्केषु 'एकम्' इतिज्ञाननात्रम् अन्यतरत्य= अन्यतरकल्पन्य= एकत्रप्रत्ययोऽनु-संचयविषयक इतिगक्ष्य साधकं न भवतीत्यन्वयः । उक्तदर्शनत्याऽसावकत्वमुपपादयति- नानाभावे इत्यादिना, परमाणुनां नानाभावे= नानात्वं सति तेषां पृथक्त्वस्याग्रहणादभेदेन यदिदम् 'एकम्' इति एकत्वेन ग्रहणं तद् अतस्मिन्नादितिप्रत्ययः= अनेकस्मिन् एक इति प्रत्ययो यथा स्याणौ पुत्स इति प्रत्ययत्वया च सिध्यामुव इति न साध्यसाधनसमर्थ इत्यन्वयः । ननु भवतु परमाणुषु एकमितिज्ञानम् अतस्मिन्नादितिप्रत्ययत्वेन का नो हानिः प्रायेति जिज्ञासते- ततः किमिति । उत्तरमाह- अदन्तिप्रिति, अतस्मिन्नादितिप्रत्ययः प्रधानप्रत्ययनापेक्षः= तस्मिन्नादितिप्रत्ययसापेक्षो भवति तथा च यथा रजते रजतज्ञानं विना शुक्तिरजतज्ञानं न संभवतीति शुक्तिरजतज्ञानेन रजते रजतज्ञानं सिध्यति तथा एकस्मिन् एकत्वज्ञानं विना अनेकस्मिन् एकत्वज्ञानं न संभवतीति अनेकस्मिन् एकत्वज्ञानेन एकस्मिन् एकत्वज्ञानं सिद्धम् तत्र परमाणोत्केकत्व प्रत्यक्षं न संभवति- अतीन्द्रियत्वादिति प्रधानभूतमेकत्वज्ञान-तन्वयविषयकत्वेन स्वीकार्यमिति सिद्धोऽन्यथात्यर्थः । स्याणौ पुत्सप्रत्ययस्य प्रधानप्रत्ययं जिज्ञासने-न्यागाविति । उत्तरमाह- योसाविति, योऽसौ पुत्से पुत्सप्रत्ययः स न्याणौ पुत्सप्रत्ययस्य प्रधानमित्य-न्वयः । तस्य प्राधान्यकारणमाह- तस्मिन्नादिति, तस्मिन्= पुत्से पुत्सप्रत्यये जाते सति हि पुत्ससामान्य-ग्रहणात्= पुत्ससाधन्यग्रहणात् स्याणावपि पुत्सोयमिति प्रत्ययः संभवतीति हेतुत्वस्य प्राधान्यम्, प्रहृवमाह- एवमिति, एवं नानाभूतेषु= अनेकेषु परमाणुषु 'एकम्' इति प्रत्यक्षम् प्रधाने= एकस्मिन् एकमितिप्रत्यये सत्येव सामान्यग्रहणात्= अणुनाणुषु यथादिदं अणुसाधन्यग्रहणात् भवितुमर्हति, प्रधानम्= एकस्मिन् एकत्वज्ञानं च सर्वत्यावयवसमुदायस्याग्रहणाशोपपद्यते सेवामन्यगतानामग्रहणं च व्यवधानादुक्तमेव तथा च नानाभूतेषु परमाणुषु एकत्रप्रत्ययसिद्धपर्यमेकस्मिन् एकत्रप्रत्ययः स्वीकार्यः स च अनेकपरमाणुविषयको न संभवति परमाणोऽतीन्द्रियत्वादिति अभिन्ने= एकस्मिन् अन्यमित्येव-

इन्द्रियान्तरविषयेष्वभेदप्रत्ययः प्रधानमितिचेत् ?

न- विशेषहेत्वभावाद् दृष्टान्ताव्यवस्थां ।

श्रोत्रादिविषयेषु शब्दादिष्वभिन्नेषु एकप्रत्ययः प्रधानमनेकस्मिन्नेकप्रत्ययस्येति । एवं च सति दृष्टान्तोपादानं न व्यवतिष्ठते- विशेषहेत्वभावात्, अणुषु संचितेष्वेकप्रत्ययः किम- तस्मिन्स्तदितिप्रत्ययः स्थाणौ पुरुषप्रत्ययवत् ? अथार्थस्य तथाभावात् तस्मिन्स्तदितिप्रत्ययो यथा शब्दस्यैकत्वादेकः शब्द इति ?, विशेषहेतुपरिग्रहमन्तरेण दृष्टान्तौ संशयमापादयत इति । कुम्भवत् संचयमात्रं गन्धादयोपीत्यनुदाहरणं गन्धादय इति । एवं परिमाणसंयोगस्पन्दजाति- विशेषप्रत्ययानप्यनुयोक्तव्यः तेषु चैवं प्रसङ्ग इति ॥

ऽयम् अभेदप्रत्ययः= प्रधानभूत एकत्वप्रत्ययः स्वीकार्यः- अवयविनः स्थूलत्वेनेन्द्रियग्राह्यत्वात् तस्मिन् एकत्वप्रत्ययस्यानुपपत्तिर्नास्तीत्येवं रीत्याऽवयवी सिद्ध इत्यर्थः ॥

नन्ववयवभूतेषु परमाणुष्वनेकेषु यदेकत्वज्ञानम् अतस्मिन्स्तदितिप्रत्ययभूतं तस्यावयविन्येकत्वप्रत्यय एव प्रधानमिति राजाज्ञा नास्ति येन तस्मादवयवी सिध्येत् किं तु इन्द्रियान्तरविषयेषु= चक्षुरतिरिक्त- श्रोत्रग्राणादिविषयेषु शब्दगन्धादिषु अभिन्नेषु योऽभेदप्रत्ययः= एकत्वप्रत्ययः स एव प्रधानं तथा चाने- केषु परमाणुष्वेकत्वप्रत्ययसिद्धयर्थमप्युक्तरीत्या प्रधानापेक्षायामवयविन्येकत्वप्रत्ययापेक्षा नास्ति येनाव- यवी सिध्येत् किं तु शब्दादिविषयकैकत्वप्रत्ययेनैव प्रकृतैकत्वप्रत्ययस्य सिद्धिसंभव इत्याशङ्कते- इन्द्रियान्तरेति । परिहरति- नेति, परिहारहेतुमाह- विशेषेति, प्रधानप्रत्ययो हि अतस्मिन्स्तदितिप्रत्य- यस्य दृष्टान्तः= साधको भवति तत्र परमाणुष्वेकत्वप्रत्ययस्य किं शब्दादिविषयक एकत्वप्रत्ययो दृष्टान्तः किं वा स्थाणौ पुरुषत्वप्रत्ययो दृष्टान्त इति दृष्टान्तव्यवस्था न संभवति- विशेषहेतोः= दृष्टान्तव्यव- स्थापकहेतोरभावात् तथा च स्थाणौ पुरुषत्वप्रत्ययस्य दृष्टान्तत्वे तद्वत् परमाणुष्वेकत्वप्रत्ययोऽतस्मिन्स्तदिति प्रत्ययः स्यात् तत्र हि प्रधानप्रत्ययापेक्षा प्राप्ता प्रधानप्रत्ययेन चावयवी सिध्यतीति पूर्वोक्तदोषस्तदवस्थ एव, शब्दादिविषयकैकत्वप्रत्ययस्य दृष्टान्तत्वे चाऽवयविन्येकत्वप्रत्ययस्याऽपेक्षा न संभवति तस्याऽत- स्मिन्स्तदितिप्रत्ययत्वाभावात् किं तु शब्दादिविषयकैकत्वप्रत्यय एव दृष्टान्त इत्यत्र विशेषहेतुः= प्रमाणं नास्तीति नावयविप्रत्याख्यानमुपपद्यते इत्यर्थः । पूर्वपक्षं व्याचष्टे- श्रोत्रादीति, अनेकस्मिन्नेकप्रत्ययस्य= अनेकेषु परमाणुष्वेकत्वप्रत्ययस्य शब्दादिविषयक एकत्वप्रत्ययः प्रधानम्= साधको न त्ववयविन्येकत्व- प्रत्ययो येन तस्मादवयविसिद्धिः स्यादित्यर्थः । अत्र दृष्टान्ताव्यवस्थादोषमाह- एवं ज्ञेति, एवम्= शब्दादिष्वेकत्वप्रत्ययस्य प्रधानत्वस्वीकारे । दृष्टान्ताव्यवस्थायां हेतुमाह- विशेषेति । दृष्टान्ताव्यवस्थां प्रदर्शयति- अणुष्विति, य एकत्वप्रत्ययः स किमित्येवमन्वयः । द्वितीयकल्पमाह- अथेति, अर्थस्य= प्रकृतैकत्वप्रत्ययविषयस्य, तथाभावात्= एकत्वात्, तथा च प्रथमकल्पे प्रधानप्रत्ययापेक्षायामुक्तरीत्याऽव- यविसिद्धिः, द्वितीयकल्पेपि च प्रकृतैकत्वप्रत्ययविषयस्यैकत्वं प्राप्तम् एकत्वं चानेकेषु परमाणुषु न संभव- तीति प्रकृतैकत्वप्रत्ययविषयत्वमेकत्वविशिष्टस्यावयविन एव, स्वीकार्यमित्यवयविसिद्धिर्जातेति दृष्टान्त- कल्पद्वयेष्ववयवी सिध्यत्येवेत्यर्थः । पूर्वपक्षमतासिद्धिमाह- विशेषेति, विशेषहेतोः= दृष्टान्तव्यवस्थापक- हेतोः परिग्रहम्= प्रदर्शनं विना, यथा वह्निमानित्यत्र जलहृदमहानंसयोर्द्वयोरपि दृष्टान्तत्वापत्तौ वह्नि- संशयो जायते तथा प्रकृतेपि प्रदर्शितदृष्टान्तद्वयेन संचितपरमाणुविषयकैकत्वप्रत्यये तस्मिन्स्तदितिप्रत्य- यत्वस्य संशयो जायते न तु व्यवस्थेत्यर्थः । किं च शब्दगन्धादीनामप्यणुभूतानामिन्द्रियग्राह्यत्वासंभ- वादिन्द्रियग्राह्याणामणुसमुदायभूतत्वमेव वक्तव्यं तथा च गन्धादीनामपि घटादिवत् परमाणुसंचयरूपत्वं प्राप्तं तथा च गन्धादिष्वपि योऽभेदप्रत्ययः= एकत्वप्रत्ययः सोऽनेकस्मिन्नेकत्वप्रत्यय एवेति अतस्मिन्स्त- दितिप्रत्यय एव संजातस्तथा च तत्रापि उक्तप्रधानप्रत्ययापेक्षा प्राप्तेत्यवयवी सिध्यत्येव, तत्र परमा-

एकत्वबुद्धिस्तस्मिन्स्तदितिप्रत्यय इति विशेषहेतुः— महदिति-

प्रत्येन सामानाधिकरण्यार्थे ।

‘एकमिदं महत्’ इत्येकविषयो प्रत्ययो समानाधिकरणो भवन्मन्त्रं विज्ञायने— यन्म-  
दन् तदेकमिति । अणुसमूहातिशयग्रहणं महत्प्रत्यय इति चेत् ? सोऽयमप्रत्ययप्रणु महत्प्रत्ययोऽ-  
स्मिन्स्तदितिप्रत्ययो भवतीति । किं चान् ? अतस्मिन्स्तदितिप्रत्ययस्य प्रधानाधिकरणात् प्रधान-  
सिद्धिरिति= भवितव्यं महत्प्रत्ययेनेति ॥

अणुः शब्दो महानिति च व्यवसायात् प्रधानसिद्धिरिति चेत् ?

न— मन्दतीव्रताग्रहणमित्यन्तानवधारणाद् यथा द्रव्ये ।

णुत्वेकत्वप्रत्ययस्य तस्मिन्स्तदितिप्रत्ययत्वसाधने गत्यादयः= गत्वादिविषयैकत्वप्रत्यय उदाहरणं  
न संभवति— तस्मिन्स्तदितिप्रत्ययत्वाभावादित्याह— इन्मन्त्रदिति । उक्तमन्यत्रातिदिशति— एवमिति,  
महत्परिमाणं संयोगः सन्दो गौत्वादित्जातिश्च प्रत्येकं परमाणुषु न संभवतीति तदाश्रयोऽवयवी  
स्वीकार्य इत्याशयः, स्यन्दग्रहणार्थं स्यन्दाश्रयग्रहणमावश्यकम्— अस्मिन्ग्रहणं विना अस्मिन्ग्रहणात्पत्तन्त्र  
परमाणोस्तु प्रत्यक्षं न संभवतीति ‘स्यन्दते’ इतिस्यन्दप्रत्यये स्यन्दाश्रयत्वेनाऽवयवितः प्रत्ययः प्राप  
इति स्यन्दप्रत्ययेनाऽवयविसिद्धिर्विज्ञेया अन्यदग्रिमभाष्ये स्पष्टमेव, पूर्वपक्षी एवम्= एकत्वप्रत्य-  
यवन् परिमाणादिशेषप्रत्ययान् प्रत्यपि अनुयोक्तव्यः= प्रष्टव्यः— महत्परिमाणादिप्रत्ययविषयः क  
इति, तेषु= परिमाणादिप्रत्ययेष्वपि एवम्= एकत्वप्रत्यये इव अवयविसिद्धेः प्रसङ्गः= आपत्तिरिति  
वक्ष्यमाणरीत्येत्यन्वयः ॥

परिमाणप्रत्ययेनाऽवयविसिद्धिं प्रदर्शयति— एकत्वेति, ‘एकमिदम्’ इत्येकत्वप्रत्ययो नाऽस्मि-  
न्स्तदितिप्रत्ययः किं तु तस्मिन्स्तदितिप्रत्यय एव महदितिप्रत्ययेन= महत्त्वप्रत्ययेन= ‘एकमिदं महत्’  
इतिसामानाधिकरण्यात्= एकत्वप्रत्ययस्य महत्त्वप्रत्ययस्य चैकविषयकत्वान् तत्र परमाणुषु महत्त्वासंभवान्  
अवयविति च संभवान् अवयव्येव ‘एकमिदं महत्’ इतिप्रत्ययस्य विषयस्यैकत्वाच्चैकत्वप्रत्ययस्यस्मि-  
न्स्तदितिप्रत्यय एवेत्यमवयविसिद्धौ विशेषहेतुरित्यर्थः । न्याचष्टे— एकमिदमिति, एकत्वप्रत्ययस्य  
महत्त्वप्रत्ययस्य चैकविषयकत्वाभावे सामानाधिकरण्यं न स्यात् । स्वाभिप्रायमाह— तेनेति, तेन= सामा-  
नाधिकरण्येन । ननु परमाणुसमूहस्य यदतिशयग्रहणम्= आविश्यग्रहणं तदेव महत्त्वप्रत्ययो न  
त्वयविग्रहणं येनावयविसिद्धिः न्यात्, आविश्यग्रहणेऽपि महत्त्वप्रत्ययो भवति यथा वृष्टावित्याशङ्कते—  
अणुसमूहेति । उत्तरमाह— सोऽयमिति, यदि महत्त्वप्रत्ययः परमाणुविषयकन्तदा परमाणुषु महत्त्वाभावान्  
महत्त्वप्रत्ययोऽस्मिन्स्तदितिप्रत्ययो जात इत्यन्वयः । अत्र पूर्वपक्षी स्वानिष्टं जिज्ञासते— किं चात  
इति । उत्तरमाह— अतस्मिन्निति, प्रधानसिद्धिः= प्रधानमहत्त्वप्रत्ययसिद्धिर्जाता, प्रधानसिद्धिरित्यु-  
माह— अत्रिदमिति, अतस्मिन्स्तदितिप्रत्ययरूपस्य परमाणुविषयकमहत्त्वप्रत्ययस्य प्रधानं हि महद्विषयो  
महत्त्वप्रत्ययस्यस्य सिद्धिर्जाता— यदन्तं विना परमाणुविषयको महत्त्वप्रत्ययो न संभवति— अत-  
स्मिन्स्तदितिप्रत्ययरूपत्वात् तत्र महद्विषयकमहत्त्वप्रत्ययेन महान् पदार्थः सिद्धः महत्त्वं च परमाणुषु न  
संभवतीति अवयव्येव महान् वक्तव्य इत्येवं महत्परिमाणप्रत्ययविशेषणावयवी सिद्ध इत्यर्थः ॥

ननु परमाणुविषयकोऽस्मिन्स्तदितिप्रत्ययरूपो यो महत्त्वप्रत्ययः प्रदर्शितस्तन्त्यावयवविषयको  
महत्त्वप्रत्यय एव प्रधानम्= प्रधानप्रत्ययान्तीति गन्तव्यं नास्ति येन तन्मादवयवी सिध्येत् किं तु  
‘अणुः शब्दः’ ‘महान् शब्दः’ इति व्यवसायः= प्रत्ययो भवतीति ‘महान् शब्दः’ इतिप्रत्यय एव  
प्रधानमिति सिद्धम् अयं च प्रत्ययो नाऽवयवविषयको येनावयवी सिध्येदित्याशङ्कते— अणुरिति,

‘अणुः शब्दोऽप्यो मन्दः’ इत्येतस्य ग्रहणम् ‘महान् शब्दः पदुर्स्तावः’ इत्येतस्य प्राणम्, कस्मान् ? इत्यन्तारधारणान् = न गम्यम् ‘महान् शब्दः’ इतिव्यवस्थान् ‘इयानयम्’ इत्यन्तारधार्यानि यथा वदन्नामन्तर्निवन्तार्थाणि । ‘संयुक्ते इमे’ इति च द्वित्वसमानाश्रयप्राप्तिग्रहणम् ॥

द्वौ समुदायावाऽऽश्रयः संयोगस्येतिचेत् ?

कोयं समुदायः ? प्राप्तिसनेकस्य ? अनेका वा प्राप्तिसनेकस्य समुदाय इतिचेत् ?

प्राप्तेरग्रहणं प्रात्याश्रितार्थाः ।

‘संयुक्ते इमे वस्तुनी’ इति नात्र द्वे प्राप्ती समुक्ते गृह्येते ॥

‘अणुः शब्दोऽप्यो मन्दः’ इत्येतस्य । एतत् प्रथमाद्य-नेति । परिहारहेतुमाह- मन्देति, यथा शब्दे इत्येतस्य इत्यन्तारधारणात् न्यायिभाष्येनान्तारधारणात् ‘अणुस्यम्’ किं वा ‘महानयम्’ इति प्रथमो भावो यथा शब्दस्यापीवभावा अन्तारधारणादेव मन्दीप्रताग्रहणम् = ‘अणुः शब्दो महान् शब्दः’ इति प्रथमो भावो यथा च शब्दविषयमहत्त्वप्रत्ययस्यापीवतानवधारणमूलकत्वेनाऽनभिस्त-  
दितिप्रत्ययस्यैव प्राप्तं न तत्र नात्र प्रदानं भवितुमर्हति किं स्वयमविषयक एव महत्त्वप्रत्ययः । प्रदानं स्यात् तेन धारयतीति चेत् इत्यर्थः । उत्तराश्रयेण मन्दशब्दोऽणुवपस्मीप्रशब्दो महत्त्वपरः, तीव्रता = महत्त्वम् । मन्दीप्रताग्रहणम् = शब्दोऽणुमहत्त्वग्रहणम् - ‘अणुः शब्दो महान् शब्दः’ इति । व्याचष्टे-  
अणुमिति, अणु-मन्दी = मन्द इति पर्यायशब्दाः । महान् = पदुः = तीव्र, इति च, अणुत्वादीनां शब्देऽभिमतान् मन्दीप्रताग्रहणमित्याह्वयम् । शब्देऽन्तारधारिग्रहणकारणं जिज्ञासने- कस्मादिति । नात्रान्तारधारणात्- इत्येति । इत्यन्तारधारणात्- नहीति, अणुम् = महत्त्वाभिधेत्ता, यथा वदन्नादिकम् ‘इत्य’ इत्यन्तारधार्यानि यथा ‘महान् शब्दः’ इति व्यवस्थान्पि ‘इयानयं शब्दः’ इति नावधारयतीति इत्यन्तारधारणादेव शब्दो महत्त्वप्रत्ययो जायते इत्यितानवधारणमूलकत्वान्नाय प्रदानं भवितुमर्हतीति अन्तारधारिपरत्वाच्चप्रत्यय एव प्रदानं स्यात् तेन धारयतीति सिद्ध इत्यर्थः । संयोगप्रत्ययेनावयवविमिष्टि-  
प्रदर्शयति- संयुक्ते इति, ‘संयुक्ते इमे’ इति द्वित्वसमानाश्रयायाः = द्वित्वसमानाधिकरणायाः प्राप्तेः = संयोगस्य ग्रहणमिति तत्र द्वित्वं द्वयोरैव भवति परमाणुद्वयस्य च प्रत्यक्षं न सभवतीत्येतादृशसंयोग-  
प्रत्ययविषयकप्रत्ययविद्वयस्यैव न हीत्यर्थम्- प्रत्यक्षयोग्यत्वादिति संयोगप्रत्ययेनाप्ययवी सिद्ध इत्यर्थः ।

ननुष्यं द्वित्वसमानाधिकरणसंयोगस्य द्वौ परमाणुममूलावाश्रयो नावयवी येन तादृशसंयोग-  
प्रत्ययेनावयवी भिद्येदित्यादाहने- हाविति । उक्तत्वात्स्यस्य स्पष्टार्थत्वान् व्याख्यानेन परित्यज्य समुदाय-  
परार्थं घृण्णति- षोडशमिति, भाष्यमिःप्रसंगतमशुद्धं वा जातमिति विज्ञेयम् । अनेकस्य प्राप्तिः = संयोग  
एव समुदायः किं वा एकस्यानेका प्राप्तिः = संयोगः समुदाय इत्यन्वयः । अत्र- “ कोयं समुदायः ?  
किमेकं समुदायी ? उवाऽनेकस्य प्राप्तिः ? इति, अनेकस्य प्राप्तिः समुदाय इतिचेत्, ‘प्राप्ती प्राप्ते’  
इति प्रत्ययः स्यादिति, किं कारणम् ? समुदायस्य प्राप्तिव्येनाभ्युपगमात्, ‘इमे वस्तुनी संयुक्ते’ इति  
च न स्यात् । अथाऽनेकं समुदायी समुदायः ? द्वित्वेन सामानाधिकरण्यं, न स्यात् = ‘संयुक्ते इमे  
वस्तुनी’ इति द्वित्वसमानाधिकरणं प्रत्ययो न स्यात् ” इति वार्तिकम् । पूर्वत्र प्राप्तेरेव समुदायत्वात्  
प्राप्ती इति द्विवचनम्, उत्तरत्र समुदायस्यैकत्वेन द्वित्वासंभव इतिविभावेनीयम् ।

द्वयोरपि कस्ययोर्दोषमाह- प्राप्तेरिति, उक्तकल्पद्वयेन प्राप्तिः = संयोग एव समुदाय इति प्राप्त  
तत्र समुदायस्य संयोगाश्रयत्वे प्राप्तेरेव संयोगाश्रयत्व प्राप्तं न च प्रात्याश्रितायाः = संयोगाश्रितायाः  
प्राप्तेः = संयोगस्य ग्रहणं भवति- संयोगस्य संयोगवृत्तित्वाभावादित्यर्थः । व्याचष्टे- संयुक्ते इति,  
‘संयुक्ते इमे वस्तुनी’ इत्यत्र द्वे प्राप्ती संयुक्ते = द्वौ संयोगौ संयुक्ता न गृह्येते इत्यन्वयः, ‘संयुक्ते’



अनेकसमूहः समुदाय इतिचेत् ? न- द्वित्वेन  
सामानाधिकरण्यस्य ग्रहणात् ।

‘ द्वाविमौ संयुक्तावयौ ’ इति ग्रहणे सति नाऽनेकसमूहाश्रयः संयोगो गृह्यते न च द्वयो-  
रण्वोर्ग्रहणमस्ति तस्मान्महती द्वित्वाश्रयभूते द्रव्ये संयोगस्य स्थानमिति ॥

प्रत्यासत्तिः प्रतीघातावसाना संयोगो नार्थान्तरमितिचेत् ?

न- अर्थान्तरहेतुत्वात् संयोगस्यै ।

शब्दरूपादिस्पन्दानां हेतुः संयोगः- न च द्रव्ययोर्गुणान्तरोपजननमन्तरेण शब्दे रूपा-  
दिषु स्पन्दे च कारणत्वं गृह्यते तस्माद् गुणान्तरम् ।

इति द्विवचनान्तम्, यदि संयोगरूपा प्राप्तिरेव समुदायस्तदा संयोगस्य संयोगवृत्तित्वं प्राप्तं तेन  
संयोगयोः संयोग इति प्राप्तं न च द्वौ संयोगौ संयुक्तौ गृह्यते संयोगस्य संयुक्तद्रव्यमात्रवृत्तित्वेन  
संयोगवृत्तित्वाभावादिति न संयोगरूपा प्राप्तिः समुदायस्तथा च संयोगस्य समुदायद्वयवृत्तित्वासं-  
भवादवयविद्वयवृत्तित्वमेव वक्तव्यमिति संयोगप्रत्ययेनाप्यवयवी सिद्ध इत्यर्थः ॥

नन्वनेकेषां परमाणूनां समूह एव समुदायस्तस्य च संयोगाश्रयत्वसंभवात् पूर्वोक्तदोषापत्तिरि-  
त्याशङ्कते- अनेकेति । एतत् परिहरति- नेति । परिहारहेतुमाह- द्वित्वेनेति, ‘ द्वौ इमौ संयुक्तौ ’  
इत्येवं द्वित्वसामानाधिकरण्यस्य प्रतीयमानत्वादित्यन्वयः, द्वित्वं च नाऽनेकेषु परमाणुषु संभवति- तेषां  
बहुत्वात् नापि परमाणुसमूहे- तस्यैकत्वादिति न परमाणुसमूहस्य संयोगाश्रयत्वमुपपद्यते इति संयोगा-  
श्रयभूतमवयविद्वयं स्वीकार्यमित्यर्थः । व्याचष्टे- द्वाविति, यदा ‘ द्वाविमौ संयुक्तौ पदार्थौ ’ इतिग्रहणं  
भवति तदा नाऽनेकपरमाणुसमूहाश्रयः संयोगो गृह्यते- अत्र संयोगाश्रयस्य द्वित्वबोधनात् परमाणुस-  
मूहे च द्वित्वासंभवात्- तस्यैकत्वात् । न चापि ‘ द्वाविमौ ’ इत्यत्र द्वयोः परमाण्वोर्ग्रहणं संभवति-  
परमाणुद्वये द्वित्वसंभवेपि परमाणुद्वयस्य प्रत्यक्षासंभवादित्याह- न चेति । उपसंहरति- तस्मादिति,  
‘ द्वाविमौ ’ इत्यत्र महत्त्वविशिष्टे द्वित्वाश्रयभूते च द्रव्ये= अवयविनावेव संयोगस्य स्थानम्= आश्रयः  
संभवति इति संयोगप्रत्ययेनाप्यवयवी सिद्ध इत्यर्थः ॥

ननु न भवदभिमतः संयोगो येन स परमाणुसमूहे नोपपद्येत परमाणुसमूहस्य च संयोगाश्रयत्वं न  
स्यात् किं तु प्रतीघातावसाना= आघातनाश्या द्वेषीभावनाश्या वा प्रत्यासत्तिः= अव्यवहितसामीप्यमेव  
संयोगो न त्वऽर्थान्तरम्= भवदभिमतो गुणस्वरूपः, एतादृशा प्रत्यासत्तिश्च परमाणुसमूहेपि संभवतीति  
न संयोगाश्रयत्वेनावयविस्वीकारापत्तिरित्याशङ्कते- प्रत्यासत्तिरिति । परिहरति- नेति । परिहारहे-  
तुमाह- अर्थान्तरंति, मदभिमतस्य संयोगस्य गुणभूतस्य पदार्थान्तरहेतुत्वात् यथा भेरीदण्डसंयोगेन  
शब्दो जायते पदरूपादिकमपि तन्तुसंयोगं विना न संभवति वृक्षस्पन्दे च वायुसंयोगः कारणमस्ति  
तत्र संयोगं विना शब्दाद्युत्पत्तिर्न स्यात् अस्ति च शब्दाद्युत्पत्तिरिति प्रत्यासत्त्यऽतिरिक्तो गुणभूतः  
संयोगः स्वीकार्यस्तथा च तादृशसंयोगाश्रयत्वेनावयव्यपि स्वीकार्यः- प्रत्यासत्तिमात्रेण शब्दाद्युत्पत्तेर-  
द्रव्यनादित्यर्थः । व्याचष्टे- शब्देति, संयोगस्य शब्दादिहेतुत्वं प्रतिपादितमेव । विपक्षे वायुकमाह- न  
चेति, द्वयोर्द्रव्ययोर्गुणान्तरस्य= संयोगस्य उपजननमन्तरेण= उत्पत्तिं- विना शब्दादिकारणत्वं न गृह्यते  
इत्यन्वयः, शब्दे रूपादिषु स्पन्दे चेति सप्रम्ययो निरूपितत्वं शब्दादिनिरूपितं कारणत्वमित्यर्थः, यदि  
भेरीदण्डयोरेव शब्दकारणत्वं स्यात्तदा भेरीदण्डसंयोगं विनापि प्रत्यासत्तिमात्रेण शब्दो जायते न  
चैवं जायते शब्दः प्रत्यासत्तिमात्रेणेति भेरीदण्डसंयोगेनैव भेरीशब्दो जायते एवं रूपादिक प्रत्यपि

प्रत्ययविषयश्चाऽर्थान्तरं तत्प्रतिषेधो र्थे ।

'गुण्डली गुरुः अगुण्डलश्चात्रः' इति संयोगबुद्धेरर्थान्तरं न विषयः ? अर्थान्तर-  
प्रतिषेधनार्थं विषयस्तत्र—

प्रतिषिध्यमानवचनम् ।

'संयुक्ते द्रव्ये' इति यदर्थान्तरमन्यत्र दृष्टमिह प्रतिषिध्यते तद् वक्तव्यमिति । द्वयोर्मह-  
तोर्भाषितस्य ग्रहणाद् नाऽप्याशय इति ॥

जातिविशेषस्य प्रत्ययानुवृत्तिलिङ्गस्याऽप्रत्याख्यानम्, प्रत्याख्याने वा प्रत्ययव्यव-  
स्थानुपपत्तिः ।

तत्राहोऽर्थान्तरस्योक्तत्वे हेतुं विधेयम्, तस्मान् संयोगो गुणान्तरम् अर्थान्तरम् = प्रत्यासत्त्यतिरिक्तः प्रत्यय-  
विषयश्चेति संयोगप्रत्ययेन संयोगाभाषित्येनादवधी मित इत्याह— तस्मादिति ॥

अगुण्डल इति संयोगबुद्धेरर्थे संयोगलक्षणार्थान्तरं न विषयस्तत्र तत्प्रतिषेध = अर्थान्तरप्रति-  
षेधो विषय इत्यत्र तादृशप्रतिषेधेन प्रतिषेध प्रत्ययं स्यादित्याह— प्रत्ययविषय इति । व्याचष्टे—  
गुण्डलीति, गुण्डली = गुण्डलसंयोगज्ञान, अगुण्डलः = अगुण्डलसंयोगरहितश्चात्र । अर्थान्तरम् =  
अर्थान्तरस्यो गुणभूत, संयोग । अर्थान्तरप्रतिषेधस्य संयोगबुद्धिविरात्वे दोषप्रतिषेधप्रकारस्यमवतार-  
वति— तत्रेति ।

किं वा संयोगलक्षणभाष्यो, प्रत्यय प्रमाणवति— प्रत्ययेति, अर्थान्तरम् = उक्तप्रत्यासत्त्यतिरिक्त  
एव संयोग 'गुण्डली गुरुः' इत्यादिप्रत्ययविषयो भवति— प्रत्यासत्तेः साधीत्युक्त्येन संयोगातिरि-  
क्तत्वादिपर्ययः । संयोगाभाषित्येनाह— तदिति, तत्प्रतिषेध = संयोगप्रतिषेधोपि गृह्यते यथा— अगुण्ड-  
लश्चात्र इति तत्र प्रतिषेधस्य सप्रतियोगित्वत्वनियमेन संयोगे विना संयोगप्रतिषेधो नोपपद्यते इति  
प्रत्यासत्त्यतिरिक्तः संयोग स्वीकारे इत्येवमर्थो व्याख्येय, अत्र पक्षे 'गुण्डली गुरुः अगुण्डलश्चात्रः'  
इति शब्दं मन्त्रस्य, संयोगबुद्धेरर्थान्तरादिषु च वाक्यमपिसंभ्रानवाक्यन्यावतरणभूत विशेषम् ।

प्रतिषिध्यति— यद्वि संयोगबुद्धेरर्थान्तरप्रतिषेधो विषयस्तत्र तादृशप्रतिषेधेन प्रतिषिध्यमानं वक्त-  
व्यम्— प्रतिषेधं विना प्रतिषेधानुपपत्तेरित्यर्थः । व्याचष्टे— संयुक्ते इति, अन्यत्र दृष्टस्यैवान्यत्र प्रतिषेधो  
भयनीत्यभिप्रायेण "यदर्थान्तरमन्यत्र दृष्टम्" इत्युक्तम्, 'संयुक्ते द्रव्ये' इति संयोगबुद्धेरर्थान्तरप्रति-  
षेधविषयत्वे यद्वि प्रतिषिद्यते तत्र प्रतिषेध वक्तव्यं न चात्र प्रतिषेध वक्तुं शक्यम्— प्रतिषेधबोधक-  
शब्दस्यात्राभावादिनि न संयोगबुद्धेरर्थान्तरप्रतिषेधो विषय इत्यर्थः । अत्र संयोगबुद्धिव्यवधानप्रतिषेध-  
विषयापि संभवति यथा 'संयुक्ते घटौ' इत्यस्य 'व्यवधानरहितौ घटौ' इत्यर्थसंभवादिति एतादृशा-  
र्थान्तरप्रतिषेधस्य संयोगबुद्धिविषयत्वम् "प्रतिषिध्यमानवचनम्" इत्यनेन निराक्रियते इत्याशयः  
प्रतीयते । आभिप्रायमाह— द्वयोरिति, द्वयोर्महतोः = स्थूलद्रव्ययोराश्रितस्य = समवेतस्य संयोगस्य  
ग्रहणान्न संयोगो गृह्यमाण, परमाणुद्रव्याश्रितः— परमाणोर्महत्त्वाभावेन ग्रहणासभवात्, आश्रयिग्रहणं  
विना च तादृशप्रतिषेधसंभवादिति गृह्यमाणसंयोगाश्रयिभूतं तादृशद्रव्यं चाव्यव्येवेति सिद्धोऽव-  
यवीत्यर्थः । प्रत्यासत्तेरपि संयोगत्वस्वीकारे न कश्चिद् दोषः— तादृशप्रत्यासत्तेरपि स्थूलद्रव्यद्वयनिष्ठाया  
एव प्राणसंभवेन तादृशप्रत्यासत्तिबुद्ध्याप्यवयवविनिद्धिसंभवादित्यनुसंधेयम् ॥

सप्रति गोत्वादिजातिप्रत्ययेनावयविसिद्धपर्यं प्रथमं जातिं साधयति— जातीति, 'अयमपि गौर-  
यमपि गौः' इत्येवं स्पण्डगुण्डादिगोव्यक्तिः प्रनुगतं यद् गोत्वज्ञानं तदेव प्रत्ययानुवृत्तिः सा लिङ्गं साधक  
यस्य तस्य प्रत्ययानुवृत्त्यभिव्यज्यमानस्य जातिविशेषत्येत्यन्वयः, गवा सफलासु व्यक्तियु यद् 'गौः'

## व्यधिकरणस्याऽनभिव्यक्तेरधिकरणवचनम् ।

अणुसमवस्थानं विषय इतिचेत्?—

प्राप्ताप्राप्तसामर्थ्यवचनम् ।

किमप्राप्ते अणुसमवस्थाने तदाश्रयो जातिविशेषो गृह्यते? अथ प्राप्ते? इति ।

अप्राप्ते ग्रहणमितिचेत्? व्यवहितस्याणुसमवस्थानस्याप्युपलब्धिप्रसङ्गः= व्यवहितेऽणुसमवस्थाने तदाश्रयो जातिविशेषो गृह्येत । प्राप्ते ग्रहणमितिचेत्? मध्यपरभागयोरप्राप्तौ अनभिव्यक्तिः । यावत् प्राप्तं भवति तावत्यभिव्यक्तिरितिचेत्? तावतोऽधिकरणत्वमणुसमवस्थानस्य= यावति प्राप्ते जातिविशेषो गृह्यते तावदस्याऽधिकरणमिति प्राप्तं भवति तत्र—

इतिज्ञानं जायते तद् गोत्वं विना न संभवति— व्यक्तीना परस्परं भेदात् 'गौः' इत्याकारकानुवृत्तज्ञानकारणत्वासंभवादिति प्रत्ययानुवृत्तिलिङ्गस्य जातिविशेषस्य गोत्वादेरप्रत्याख्यानम्= प्रत्यख्यानं न संभवति । विपक्षे बाधकमाह— प्रत्याख्याने वेति, यदि गोत्वादिजातिर्न स्वीक्रियेत तदा प्रत्ययस्य 'अयं गौः' इत्यादिज्ञानस्य व्यवस्था नोपपद्यते— गोत्वातिरिक्तस्य व्यवस्थापकधर्मस्यानुपलब्धेः, गव्येव 'गौः' इति ज्ञानं जायते न घटादौ इत्यत्र गोवृत्तिगोत्वमेव कारणम् उक्तं च— " गौः न स्वरूपेण गौर्नाप्यगौः गोत्वाभिसंबन्धात्तु गौः " इति, एवं घटादिष्वपि योज्यं तदनेन गोत्वादिजातिः सिद्धा तस्या अधिकरणत्वेनावयवी सिध्यति— परमाणूनां गोत्वाद्याश्रयत्वानुपपत्तेरित्यर्थः, गोत्वादिप्रतीतौ गोत्वाद्याश्रयस्य प्रत्यक्षं स्वीकार्यं स्वातन्त्र्येण गोत्वादेः प्रत्यक्षानर्हत्वात् तत्र परमाणूनां प्रत्यक्षानर्हत्वात् गोत्वाद्याश्रयत्वेन प्रत्यक्षविषयत्वमवयविन एव स्वीकार्यमित्याशयः ।

जात्यावयविसिद्धिमाह— व्यधिकरणस्येति, गोव्यक्तिषु गोत्वस्यैवाभिव्यक्तिर्भवति न तु व्यधिकरणस्य घटत्वादेरपीति अभिव्यज्यमानगोत्वादेरधिकरणं वक्तव्यम्= स्वीकार्यं यच्च गोत्वाद्यधिकरणं तदेवावयवीत्यर्थः । यदि व्यधिकरणस्यापि जातिविशेषस्य व्यक्तिष्वभिव्यक्तिः स्यात्तदा सर्वासा जातीनां सर्वासु सजातीयाऽसजातीयासु व्यक्तिष्वभिव्यक्त्या 'अयं गौरैव' इत्येषा प्रत्ययव्यवस्था न स्यात् ततश्च जातिसिद्धिरपि न स्यात् न चैवमस्तीत्याशयेन व्यधिकरणस्यानभिव्यक्तेरित्युक्तम् ।

ननु अणुसमवस्थानम्= परमाणुसमूह एव विषयः= जात्याश्रयः किं वा जात्याश्रयप्रत्ययविषयो न त्ववयवी येनाऽवयवी सिध्येदित्याशङ्कते— अणुसमवस्थानमिति । अत्र चोदयति— प्राप्तेति, अणुसमवस्थाने प्राप्ते= इन्द्रियसंनिकृष्टे सति किं वाऽप्राप्ते= इन्द्रियासंनिकृष्टेपि इन्द्रियस्य जातिग्रहणसामर्थ्यमस्तीति वक्तव्यमित्यर्थः । व्याचष्टे— किमिति । तदाश्रयः= परमाणुसमूहाश्रितः, स्पष्टमन्यत् ।

उक्तं प्रथमकल्पमनुवदति— अप्राप्ते इति, अणुसमूहे अप्राप्ते= इन्द्रियासंनिकृष्टे सति जातिग्रहणमितिचेदित्यर्थः । अत्र दोषमाह— व्यवहितस्येति, एवं हि व्यवहितस्यापि= इन्द्रियासंनिकृष्टस्यापि परमाणुसमूहस्योपलब्धिप्रसङ्गः= प्रत्यक्षं स्यात्. न चैवं संभवतीत्यर्थः । उक्तमेव विशदयति— व्यवहिते इति, व्यवहितस्य परमाणुसमूहस्य प्रत्यक्षे प्राप्ते तदाश्रयः= तदाश्रितो वृक्षत्वादिजातिविशेषोपि गृह्येत न चैवं व्यवधाने सति गृह्यते इत्यर्थः । द्वितीयकल्पमनुवदति— प्राप्ते इति, परमाणुसमूहे प्राप्ते= इन्द्रियसंनिकृष्टे सति तदाश्रिता जातिर्गृह्यते इति नोक्तदोष इति चेदित्यर्थः । अत्र दोषमाह— मध्येति, इन्द्रियसंनिकर्षो हि स्वाभिमुखभागेनैव संभवति न तु मध्यपरभागाभ्यामपि तथा च मध्यपरभागयोः अप्राप्तौ= इन्द्रियसंनिकर्षाभावेन वृक्षत्वादिजातेरभिव्यक्तिर्न स्यात्— वृक्षत्वाभिव्यक्त्यर्थं वृक्षत्वाश्रयीभूतानां सर्वेषामवयवानामिन्द्रियेण ग्रहणस्यावश्यकत्वान्. सर्वेषां ग्रहणस्य चासंभवाज्जात्यभिव्यक्तिरनुपपन्नेत्यर्थः । ननु यावन्= यावान् वृक्षभागः प्राप्तः= इन्द्रियसंनिकृष्टस्तावत्येव जात्यभिव्यक्तिर्भवती-

## एकसमुदाये प्रतीयमानेऽर्थभेदः ।

एवं च सति योऽणुसमुदायो वृक्ष इति प्रतीयते तत्र वृक्षवहुत्वं प्रतीयते= यत्र यत्र ह्यणु-  
समुदायस्य भागे वृक्षत्वं गृह्यते स स वृक्ष इति, तस्मात् समुदिताणुसमवस्थानस्याऽर्थान्तरस्य  
जातिविशेषाभिव्यक्तिविषयत्वाद् अवयव्यऽर्थान्तरभूत इति ॥ ३६ ॥

॥ परीक्षितं प्रत्यक्षम् ॥

अनुमानमिदानीं परीक्षते—

## रोधोपघातसादृश्येभ्यो व्यभिचारादनुमानमऽप्रमाणम् ॥ ३७ ॥

त्याशङ्कते— यावदिति । अत्र दोषमुपक्रमते— तावत् इति, एवं हि यावति भागे जात्यभिव्यक्तिर्भवती-  
न्द्रियसंनिकृष्टे तावतोऽणुसमवस्थानस्य= परमाणुसमूहभागस्य जात्यधिकरणत्वं प्राप्तमित्यन्वयः । उक्तं  
विशदयति— यावतीति, यावति भागे प्राप्ते= इन्द्रियसंनिकृष्टे, तावत्= तावानेव भागः, अस्य= वृक्ष-  
त्वादिजातिविशेषस्याधिकरणमितिप्राप्तम् । अत्र दोषबोधकवाक्यमवतारयति— तत्रेति ।

उक्तपक्षे दोषमाह— एक इति, एकस्मिन् परमाणुसमूहे प्रतीयमाने सति अर्थभेदः= प्रतीयमान-  
पदार्थानेकत्वं स्यादित्यन्वयः, यथा वृक्षावयवसमूहे प्रतीयमाने तादृशवृक्षावयवेषु पूर्वभागानामिन्द्रिय-  
संनिकर्षे सति तत्र वृक्षत्वजात्यभिव्यक्त्या तादृशपूर्वभाग एको वृक्षः परभागैरिन्द्रियसंनिकर्षे तत्रापि  
वृक्षत्वजात्यभिव्यक्त्या तादृशपरभागोऽपरो वृक्ष इत्येवं एकस्मिन्नेव वृक्षे वृक्षानेकत्वं स्यात्— वृक्षत्वाधि-  
करणस्यैव वृक्षपदार्थत्वात् यत्र वृक्षत्वाभिव्यक्तिस्तस्यैव च वृक्षत्वाधिकरणत्वात्, वृक्षत्वाभिव्यक्तेश्च  
प्रतिभागं स्वीकारात्, न चैकस्मिन् वृक्षे वृक्षानेकत्वं लोकसंमतमस्तीति दोष इत्यर्थः । व्याचष्टे— एवं  
चेति, तत्र= वृक्षत्वेनाभिमते परमाणुसमूहे । उक्तं विशदयति— यत्रेति । वृक्षत्वेनाभिमतपरमाणुसमुदा-  
यस्य यस्मिन् यस्मिन् भागे इन्द्रियसंनिकृष्टे वृक्षत्वं गृह्येतोक्तरीत्या स स भागो वृक्षः स्यादित्येकस्मिन्  
वृक्षे वृक्षवहुत्वं प्राप्तं न चैवमस्तीति नायमपि पक्षो युक्तः । उपसंहरति— तस्मादिति, उक्तरीत्या परमाणु-  
समूहस्य जात्याश्रयत्वानुपपत्तेः, समुदिताणुसमवस्थानस्य= एकत्रीभूतावयवसमवेतस्य अर्थान्तरस्य=  
अवयवसमुदायातिरिक्तस्य तत्रोत्पन्नस्यावयविन एव जातिविशेषाभिव्यक्तिविषयत्वात्= जात्यभिव्यक्त्या-  
श्रयत्वात्= जात्याश्रयत्वसंभवात् जातिप्रत्ययेनाप्यर्थान्तरभूतः= अवयवसमुदायातिरिक्तोऽवयवी सिद्धः,  
तस्य चैकत्वात् समग्रस्य च जात्याश्रयत्वात् तदवयवानां तज्जात्याश्रयत्वानङ्गीकाराच्च नोक्तदोषाणामा-  
पत्तिरित्यर्थः, तथा चावयविनः सत्त्वात् न तदेकदेशमात्रस्योपलब्धिर्भवति येन तदेकदेशेनावयविनोऽनु-  
मानात् प्रत्यक्षस्यानुमानेऽन्तर्भावः स्यात् किं त्वऽवयविनोपि प्रत्यक्षमेव भवतीति प्रत्यक्षं प्रमाणान्तर-  
मेव— प्रमाणान्तरत्वसाधकदोषाणां तत्र तत्र निराकृतत्वादित्यर्थ इत्येवम् “न प्रत्यक्षेण ३१” “नैकदेशो-  
पलब्धिः ३२” इति सूत्राभ्यामुपसंहारो योजनीय इत्यलम् ॥ ३६ ॥

॥ इति प्रत्यक्षप्रमाणपरीक्षा समाप्ता ॥

अनुमानपरीक्षामारभते— अनुमानमिति । रोधेति— अत्रानुमानलक्षणावसरे उक्तान्युद्धारणान्यनु-  
संधेयानि । नद्याः पूर्णत्वेन लिङ्गेन वृष्टेर्भूतत्वानुमानमुक्तं तत्राप्रभागे निरोधेनापि नद्याः पूर्णत्वं संभवतीति  
व्यभिचारि जातम्, पिपीलिकाण्डसंचारेण वृष्टेर्भविष्यत्त्वानुमानमुक्तं तत्र उपघातेनापि पिपीलिकाण्ड-  
संचारो भवतीति स व्यभिचारी जातः, द्वितीयाध्यायप्रथमाह्निकपञ्चदशसूत्रभाष्ये शब्देन वाद्यानुमानमुक्तं  
तत्र तच्छब्दसदृशोपि शब्दो भवति न च तत्सदृशशब्देन तदनुमानं संभवतीति शब्दो व्यभिचारी जात  
इति तत्र तत्र यथायथं रोधोपघातसादृश्येभ्योऽनया रीत्या व्यभिचारादनुमानमप्रमाणम्— साध्यासाधकत्वा-

अप्रमाणमिति= एकदाप्यर्थस्य न प्रतिपादकमिति । रोधादपि नदी पूर्णा गृह्यते तदा च 'उपरिष्ठाद् वृष्टो देवः' इति मिथ्यानुमानम्. नीडोपघातादपि पिपीलिकाण्डसंचारो भवति तदा च 'भविष्यति वृष्टिः' इति मिथ्यानुमानमिति, पुरुषोपि मयूरवाशितमनुकरोति तदापि शब्द-सादृश्याद् मिथ्यानुमानं भवति ॥ ३७ ॥

न- एकदेशत्राससादृश्येभ्योऽर्थान्तरभावात् ॥ ३८ ॥

नायमनुमानव्यभिचारः अननुमाने तु खल्वयमनुमानाभिमानः । कथम्?. नाऽविशिष्टो लिङ्गं भवितुमर्हति, पूर्वोदकविशिष्टं खलु वर्षोदकं शीघ्रतरत्वं स्रोतसो बहुतरफेनफलपर्णकाष्ठा-दिवहनं चोपलभमानः पूर्णत्वेन नद्याः 'उपरि वृष्टो देवः' इत्यनुमिनोति नोदकवृद्धिमात्रेण । पिपीलिकाप्रायस्याण्डसंचारे 'भविष्यति वृष्टिः' इत्यनुमीयते न कासां चिदिति । 'नेदं मयूर-

दिति सूत्रार्थः । पूर्वपक्षसूत्रमिदम् । व्याचष्टे- अप्रमाणमिति, प्रतिपादकम्= साधकम्, अर्थस्य= साध्यस्य, यद्येकदाप्यनुमानं साव्यसाधकं स्यात्तदा प्रमाणं स्यादपि न चैवमस्तीत्यर्थः । सर्वदाऽर्थासाधकत्वमुपपादयति- रोधादित्यादिना, रोधात्= प्रवाहाभिमुखान्निरोधात्, उपरिष्ठात्= पश्चाद्भागे, वृष्टेर्भूतत्वानुमानं मिथ्या भवतीत्यर्थः । नीडस्य= पिपीलिकानिवासस्थानस्योपघातादपि पिपीलिकाण्ड-संचारो भवतीति तत्र वृष्टेर्भविष्यत्त्वानुमानं मिथ्या भवति तेन चाऽप्रमाणं भवतीत्यर्थः । वाशितमिति- "तिरश्चां वाशितं रुतम्" इत्यमरः, पुरुषोपि मयूरगण्डसदृशगण्डं कदाचिन् करोति तत्र तेनमयूरस-त्त्वानुमानं शब्दसादृश्याज्जायमानं मिथ्या भवति तेनाप्रमाणं भवति- मिथ्याभूतस्य प्रामाण्यानुपपत्ते-रिति नानुमानस्य प्रामाण्यं संभवति- उदाहृतस्थलेषु व्यभिचारस्य प्रदर्शनादित्यर्थः ॥ ३७ ॥

उक्तपूर्वपक्षं परिहरति- नेति, अनुमानमप्रमाणं न किं तु प्रमाणमेवेत्यर्थः । परिहारहेतुमाह- एकदेशेति, एकदेशरोधकृतपूर्णत्वापेक्षया नीडोपघातजत्रासकृतपिपीलिकाण्डसंचारापेक्षया सादृश्यानु-योगिभूतशब्दापेक्षया च अनुमितिहेतुत्वेनोक्तानां नदीपूर्णत्वपिपीलिकाण्डसंचारशब्दानाम् अर्थान्तर-भावात्= भिन्नत्वादित्यन्वयस्तत्र रोधकृतपूर्णत्वापेक्षया वर्षाकृतं नद्याः पूर्णत्वं बहुदेशव्यापकत्वादिना विलक्षणं भवति तेनैव वृष्टेर्भूतत्वमनुमीयते न च तत्र व्यभिचारो भवति, त्रासकृतपिपीलिकाण्ड-संचारापेक्षया वृष्टिपूर्वकालिकः पिपीलिकाण्डसंचारः बाहुल्यधैर्यादिना विलक्षणो भवति तेनैव वृष्टेर्भविष्यत्त्वमनुमीयते न च तत्र व्यभिचारो भवति, सदृशशब्दापेक्षया प्रधानः शब्दः किंचिद्विलक्षणो भवति तेनैव प्रयानशब्दकारिसत्त्वमनुमीयते न च तत्र व्यभिचारो भवतीति नानुमानमात्रस्या-ऽप्रामाण्यापत्तिः, प्रदर्शितपूर्णत्वादीनां हेत्वाभासत्वेन तत्र व्यभिचारेपि सर्वत्र दोषासंभवात्. नेदमुक्तं हेत्वाभासा न भवन्तीत्यर्थः । व्याचष्टे- नायमिति, अयम्= पूर्वसूत्रप्रदर्शितः, किं त्वनुमानाभासस्य व्यभिचारः स च युक्त एवेत्यर्थः । स्वाभिप्रायमाह- अननुमाने इति, अननुमाने= हेत्वाभासभूते रोधकृतपूर्णत्वाद् अनुमानाभिमानः= हेतुत्वाभिमान इतिहेतोस्तत्र व्यभिचार इति न स दोषायेत्यर्थः । उक्तं जिज्ञासते- कथमिति । उत्तरमाह- नेति, अविशिष्टः= विशेषरहितः पदार्थो हेतुर्न भवति न हि बहुयनुमितौ धूममात्रं हेतुर्भवति किं त्वयोदेशसंलग्नो धूमस्तथा प्रकृतेपि विगिघ्रानामेव पूर्णत्वादीनां हेतुत्वं भवति । वृष्टिभूतत्वानुमापकं विशिष्टं पूर्णत्वमाह- पूर्वेति, यदा पूर्वोदके वर्षोदकं प्राप्नोति स्रोतसः= प्रवाहन्य शीघ्रतरत्वं बहुतरफेनादियुक्तत्वं चोपलभ्यते तदा नद्या एतादृशविशिष्टपूर्णत्वेन 'उपरि वृष्टो देवः' इत्येवं वृष्टेर्भूतत्वमनुमिनोति नोदकवृद्धिमात्रेण तत्र च न व्यभिचार इति प्रमाणमनुमानम् । वृष्टि-भविष्यत्त्वानुमापकं विशिष्टं पिपीलिकाण्डसंचारमाह- पिपीलिकेति, पिपीलिकाप्रायस्य= बहुत्रपिपी-लिकासमुदायस्याण्डसंचारेण 'भविष्यति वृष्टिः' इत्यनुमीयते न तु कासांचित् पिपीलिकानामण्डसंचारेण तत्र च न व्यभिचार इति प्रमाणमनुमानम् । नेदमिति- प्रदर्शितस्थले पुरुषकृतशब्दे सादृश्यदोषात्

वाशितं तत्सदृशोयं शब्दः' इतिविशेषापरिज्ञानाद् मिथ्यानुमानमिति, यस्तु विशिष्टाच्छब्दाद् विशिष्टमयूरवाशितं गृह्णाति तस्य विशिष्टोऽर्थो गृह्यमाणो लिङ्गं यथा सर्पादीनामिति । सोयमनुमातुरपराधो नानुमानस्य योऽर्थविशेषेणानुमेयमर्थम् अविशिष्टार्थदर्शनेन वुभुत्सते इति ॥ ३८ ॥

त्रिकालविषयमनुमानम्— त्रैकाल्यग्रहणादित्युक्तम् अत्रच—

वर्तमानाभावः— पततः पतितपतितव्यकालोपपत्तेः ॥ ३९ ॥

वृन्तात् प्रच्युतस्य फलस्य भूमौ प्रत्यासीदतो यद् ऊर्ध्वं स पतितोऽध्वा तत्संयुक्तः पतितकालः, योऽधस्तात् स पतितव्योऽध्वा तत्संयुक्तः कालः पतितव्यकालः, नेदानीं तृतीयोऽध्वा विद्यते यत्र पततीति वर्तमानः कालो गृह्येत. तस्माद् वर्तमानः कालो न विद्यते इति ॥ ३९ ॥

तयोरप्यभावो वर्तमानाभावे— तद्रपेक्षत्वात् ॥ ४० ॥

मयूरशब्दत्वज्ञानं जायते 'नायं मयूरशब्दः' इतिविशेषज्ञानं च न जायते इतिहेतोस्तत्र मयूरसत्तानुमानस्य व्यभिचारो भवति न तु वस्तुतो मयूरशब्देन मयूरसत्तानुमानस्येति प्रमाणमेवानुमानं तदाह— यस्त्विति, विशिष्टाच्छब्दज्ञानं= धनिविशेषात् विशिष्टम्= वास्तविक मयूरवाशितं गृह्णाति— इदं मयूरवाशितमेवेति तस्य पुरुषस्य विशिष्टोर्थः= वास्तविकमयूरशब्दो गृह्यमाणो लिङ्गम्= मयूरसत्तानुमापकं भवति यथा सर्पादीनामिति— सर्पमयूरयो. परस्परं वैरात् सर्पस्य वास्तविकमयूरशब्दज्ञानं भवति न मयूरशब्दसदृशशब्दे मयूरशब्दत्वभ्रान्तिर्भवति सर्पश्च तादृशमयूरशब्देन तत्र मयूरसत्तामनुमाय ततोऽपसर्पति न तत्रानुमानव्यभिचारो भवतीति प्रमाणमेवानुमानमित्यर्थः । उपसंहरति— सोयमिति, सोयम्= पूर्वसूत्रप्रदर्शितो हेत्वाभावेऽनुमानव्यापारोऽनुमातुरेवापराधो नानुमानस्याऽपराधः= व्यभिचारः । अनुमानुरपराधमाह— य इति, योऽनुमाता अर्थविशेषेण= विशिष्टेन नदीपूर्णत्वादिना हेतुनाऽनुमेयमर्थम् अविशिष्टार्थदर्शनेन= सामान्यनदीपूर्णत्वादिदर्शनेन वुभुत्सते= अनुमातुमिच्छति= अनुमिनोतीति अनुमातुरेवापराधः— सामान्यस्य नदीपूर्णत्वादेर्घृष्ट्याद्यनुमित्यऽहेतुत्वादित्यर्थः । नदीपूर्णत्वादेर्विशिष्टत्वं चोक्तमेव । तथा च प्रमाणमेवानुमानमिति सिद्धम् ॥ ३८ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— त्रिकालेति, भूतभविष्यद्वर्तमानविषयकमनुमानमिति अस्याह्निकस्यैकादशसूत्रस्य समाधिभाष्ये उक्तं तत्र दोषमाह पूर्वपक्षी— वर्तमानेति, पततः पतनादिक्रियाविशिष्टस्य पतितकालः= भूतकालः पतितव्यकालः= भविष्यत्कालश्चोपपद्यते न तु वर्तमानकालोपि येनानुमानस्य त्रिकालविषयत्वमुपपद्येतेत्यर्थः, अत्रानुमानस्य त्रिकालविषयत्वानुपपत्तिप्रदर्शनार्थं वर्तमानकालस्याभावः प्रतिपाद्यते— भूतभविष्यत्कालयोरैव प्राणत्वाद् वर्तमानकालाभाव इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— वृन्तादिति, "वृन्तं प्रसववन्धनम्" इत्यमरः, वृन्तात्= स्वमूलभागात् प्रच्युतस्य भूमौ प्रत्यासीदतः= सामीप्यं गच्छतः= भूमिं पततः फलस्य यदूर्ध्वम्= य ऊर्ध्वभागः स पतितोऽध्वा तत्संयुक्तः= तादृशोर्ध्वाध्वसंयोगावच्छिन्नः कालः पतितकाल= भूतकाल इत्युच्यते, यश्च तस्य फलस्य अधस्तात्= अधोभागः स पतितव्यः= गन्तव्योऽध्वा भवति तत्संयुक्तः= तादृशाधोध्वसंयोगावच्छिन्नः कालः पतितव्यकालः भविष्यत्काल इत्युच्यते. एवमन्यत्राप्युदाहार्यम् । इत्येवं भूतभविष्यत्कालद्वयं प्रतिपाद्य वर्तमानकालाभावमाह— नेदानीमिति, इदानीम्= एवमन्धनो द्वैविध्यमात्रसंभवात् तृतीयोऽध्वा न विद्यते यत्र पततीतिक्रियासंबन्धेन तत्संयुक्तो वर्तमानः कालो गृह्येतेत्यन्वयः । उपसंहरति— तस्मादिति, तथा चैवं वर्तमानकालाभावः सिद्ध इति कालत्रित्वासंभवादानुमानस्य त्रिकालविषयत्वमुक्तं नोपपद्यते इत्यनुमानदोष इत्यर्थः ॥ ३९ ॥

वर्तमानकालाभावं प्रत्याचष्टे— तयोरिति, वर्तमानाभावे= वर्तमानकालाभावे तयोः= प्रतिपादितयोर्भूतभविष्यत्कालयोरप्यभाव एव स्यात्— तयोस्तद्रपेक्षत्वात्= वर्तमानकालसापेक्षत्वात् वर्तमानकाल-

नाध्वव्यङ्ग्यः कालः, किं तर्हि?, क्रियाव्यङ्ग्यः= पततीति यदा पतनक्रिया व्युपरता भवति स कालः पतितकालः, यदोत्पत्स्यते स पतितव्यकालः, यदा द्रव्ये वर्तमाना क्रिया गृह्यते स वर्तमानः कालः, यदि चायं द्रव्ये वर्तमानं पतनं न गृह्णाति कस्य उपरमम् उत्पत्स्यमानतां वा प्रतिपद्यते? । पतितः काल इति भूता क्रिया, पतितव्यः काल इति चोत्पत्स्यमाना क्रिया, उभयोः कालयोः क्रियाहीनं द्रव्यम्, अथः पततीति क्रियासंबद्धम्, सोयं क्रियाद्रव्ययोः संबन्धं गृह्णाति वर्तमानः कालः तदाश्रयौ चेतरो कालौ तदभावे न स्यातामिति ॥ ४० ॥

अथापि—

नाऽतीतानागतयोरितरेतरापेक्षा सिद्धिः ॥ ४१ ॥

यद्यऽतीतानागतौ इतरेतरापेक्षौ सिद्ध्यताम्? प्रतिपद्येमहि वर्तमानविलोपम्. नाऽतीतापे-

माश्रित्यैव तत्पूर्वकालस्य भूतत्वं तत्परस्य च कालस्य भविष्यत्त्वमुपपद्यते नान्यथेति सिद्धौ वर्तमानः काल इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे— नाध्वेति, यद्युक्तरीत्या कालोव्यङ्ग्यः स्यात् तदा तृतीयस्याध्वनोऽभावाद् वर्तमानकालस्याभावः स्यादपि न च कालोऽध्वव्यङ्ग्य इत्यर्थः । कालव्यञ्जकं जिज्ञासते— किं तर्हि, यदि कालो नाध्वव्यङ्ग्यस्तर्हि किंव्यङ्ग्यः? इत्यर्थः । कालव्यञ्जकमाह— क्रियेति । कालस्य क्रियाव्यङ्ग्यत्वमुपपादयति— पततीति, यदा पततीतिशब्दोव्या पतनक्रिया व्युपरता= समाप्ता भवति तदा सः= समाप्तपतनक्रियावच्छिन्नः= वर्तमानापेक्षया पूर्वः कालः पतितकालः= भूतकाल इत्युच्यते इति वर्तमानमपेक्ष्यैव भूतत्वं संभवतीति सिद्धौ वर्तमानः काल इत्यर्थः, भविष्यत्कालमाह— यदेति, यदा पततीतिशब्दोव्या पतनक्रिया उत्पत्स्यते तदा सः= भविष्यत्पतनक्रियावच्छिन्नः कालः पतितव्यकालः= भविष्यत्काल इत्युच्यते इति वर्तमानमपेक्ष्यैव भविष्यत्त्वं संभवतीति सिद्धौ वर्तमानः काल इत्यर्थः, अनेन कालस्य क्रियाव्यङ्ग्यत्वमप्युपपादितं वेदितव्यम्. भूतक्रियाव्यङ्ग्यो भूतकालः भविष्यत्क्रियाव्यङ्ग्यो भविष्यत्कालः वर्तमानक्रियाव्यङ्ग्यश्च वर्तमानकाल इत्यर्थः । विपक्षे वाचकमाह— यदीति, यदि पतनं वर्तमानं न स्यात्तदा कस्य= कथं तस्योपरमं भविष्यत्त्वं च जानीयात्? तथा च वर्तमाने पतने सिद्धे तद्वच्छिन्नो वर्तमानोपि कालः सिद्ध इत्यर्थः । पतितः= भूतः काल इत्युक्ते भूता क्रियेति बुध्यते. पतितव्यः काल इत्युक्ते उत्पत्स्यमाना क्रियेति बुध्यते क्रियाया एव भूतभविष्यत्त्वसंभवात् कालस्य सदा वर्तमानत्वादिति वार्तिकप्रसङ्गः । उभयोरिति— उभयोरपि भूतभविष्यत्कालयोर्द्रव्यं क्रियाहीनं भवति— तयोः कालयोः क्रियासत्त्वासंभवम्योक्तत्वादिति वर्तमानकाले एव क्रिया संभवतीति क्रियाश्रयः काल वर्तमानकाल एवेति सिद्धौ वर्तमानकाल इत्यर्थः । वर्तमानकाले क्रियासंबन्धमाह— अथ इति, वर्तमानकाले द्रव्यं क्रियासंबद्धं भवतीति तादृशवर्तमानक्रियावच्छिन्नस्य वर्तमानकालस्य ग्रहणं स्पष्टमेति सिद्धौ वर्तमानः काल इत्यर्थः । उपसंहरति— सोयमिति, सोयं वर्तमानः कालः क्रियाद्रव्ययोः आधाराधेयभावं संबन्धं समवायसंबन्धं वा गृह्णाति= ग्राहयतीति तद्ग्राहकत्वादेव सिद्धः. वस्तुतस्तु पदार्थमात्रस्य ग्राहको वर्तमान एव कालः, इतरौ= अतीतानागतौ कालौ तदाश्रयौ= वर्तमानकालाधीनौ— वर्तमानकालसापेक्षत्वादिति तदभावे= वर्तमानकालाभावे अतीतानागतौ कालौ न सिद्ध्यतामिति तत्सिद्धयर्थमपि वर्तमानः कालः स्वीकार्य एवेत्यर्थः ॥ ४० ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अथापीति, किं चेत्यर्थः । नेति— अतीतानागतयोः कालयोः सिद्धिः इतरेतरापेक्षा= परम्परापेक्षया वर्तमानकालं विना न संभवति— इतरेतरापेक्षायामन्योन्याश्रयदोषादिति अतीतानागतकालयोः सिद्धिर्वर्तमानकालेनैव संभवतीति सिद्धौ वर्तमानः काल इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे— यदीति, यद्यतीतानागतौ कालौ इतरेतरापेक्षा= वर्तमानकालं विना सिद्ध्यताम्= अतीतेनाऽनागतः अनागतेन चातीतः सिद्ध्येत तदा वर्तमानविलोपम्= वर्तमानकालाभावं प्रतिपद्येमहि. न चैवमस्ति—

क्षाऽनागतसिद्धिः नाप्यनागतापेक्षाऽतीतसिद्धिः । कया युक्त्या= केन कल्पेन अतीतः, कथमतीतापेक्षाऽनागतसिद्धिः? केन च कल्पेनाऽनागतः? इति, नैतच्छक्यं निर्वक्तुम्= अन्याकरणीयमेतद् वर्तमानलोपे इति ।

यच्च मन्येत— ह्रस्वदीर्घयोः स्थलनिम्नयोः छायातपयोश्च यथेतरेतरापेक्षया सिद्धिरेवम् अतीतानागतयोरिति, तन्नोपपद्यते— विशेषहेत्वभावात्, दृष्टान्तवत् प्रतिदृष्टान्तोपि प्रसज्यते— यथा रूपस्पर्शौ गन्धरसौ नेतरेतरापेक्षौ सिध्यतः एवमतीतानागताविति नेतरेतरापेक्षा कस्यचित् सिद्धिरिति ।

यस्मादेकाभावेऽन्यतराभावादुभयाभावः ।

यद्येकस्याऽन्यतरापेक्षा सिद्धिः? अन्यतरस्येदानीं किमपेक्षा? यद्यन्यतरस्यैकापेक्षा सिद्धिः? एकस्येदानीं किमपेक्षा?, एवमेकस्याभावे अन्यतरन्न सिध्यतीति उभयाभावः

अतीतानागतयोर्वर्तमानाधीनत्वादित्यन्वयः । अतीतानागतयोरितरेतरापेक्षया सिद्धयभावमाह— नेति, अनागतकालसिद्धिरतीतापेक्षा= अतीतकालमात्रेण न संभवति, अतीतकालसिद्धिश्च अनागतापेक्षा= अनागतकालमात्रेण न संभवति किं तु मध्यवर्तिनं वर्तमानकालमपेक्ष्येति सिद्धो वर्तमानकाल इत्यन्वयः । अतीतानागतकालसिद्धयर्थं वर्तमानकालापेक्षां किं वा वर्तमानकालं विनाऽतीतानागतयोरनुपपत्तिमाह— कथेति, अस्यार्थमाह— केनेति, किं वा प्रकारजिह्वासापरं पृथगेव वाक्यमिदम् । यथा हि मध्यगतपदार्थं विना परापरभावो न निरूपयितुं शक्यते तथा वर्तमानलोपे= वर्तमानकालाभावे योऽतीत इत्युच्यते स केन प्रकारेणाऽतीत इत्युच्यते, अनागतसिद्धिश्च कथं तादृशातीतापेक्षेति, यश्चानागत इत्युच्यते स केन प्रकारेणानागत इत्युच्यते, कथं चातीतसिद्धिरनागतापेक्षेति सर्वं न निर्वक्तुं शक्यमित्यन्वयः, उक्तं व्याचष्टे— अन्याकरणीयमिति, व्याख्यातुमशक्यमित्यर्थः । यथा च मध्यस्थपदार्थेन परापरभावो निरूपयितुं शक्यते अन्यथा परस्पराश्रयदोषः स्यात् तथा मध्यगतवर्तमानकालेनैवातीतानागतयोर्निरूपणं शक्यमित्यर्थः ।

ननु यथा ह्रस्वदीर्घयोः स्थलनिम्नयोः= उच्चनीचयोः छायातपयोः= तमःप्रकाशयोश्च परस्परापेक्षया सिद्धिर्भवति— एतस्माद् दीर्घादिदं ह्रस्वं ह्रस्वाच्चेदं दीर्घमित्यादि तथाऽतीतानागतयोरपि परस्परापेक्षया सिद्धिः संभवतीति न मध्यगतवर्तमानकालस्य स्वीकारापत्तिरिति चोदयति— यञ्चेति । परिहरति— तन्नेति, परिहारहेतुमाह— विशेषेति, अतीतानागतयोः परस्परापेक्षया सिद्धौ विशेषहेतोरभावात्, विशेषहेतुं विना दृष्टान्तमात्रेण साध्यसिद्धेरसंभवादित्यन्वयः, दृष्टान्तवत्= प्रदर्शितह्रस्वदीर्घादिदृष्टान्तवत् प्रतिदृष्टान्तः= परस्परापेक्षसिद्धेरभावबोधकोपि दृष्टान्तः प्रसज्यते= संभवति, तदेवाह— यथेति, यथा रूपस्पर्शौ गन्धरसौ परस्परापेक्षया न सिध्यतः= न हि रूपेण रसस्य रसेण वा रूपस्य सिद्धिः संभवति तथाऽतीतानागतावपि परस्परापेक्षया न सिध्यत इति कस्यचित्= अतीतानागतयोर्मध्ये कस्यचिदपि परस्परापेक्षया सिद्धिर्न संभवतीति तत्सिद्धयर्थं वर्तमानकालः स्वीकार्य इत्यर्थः । वस्तुतस्तु नायं प्रतिदृष्टान्तो युक्तः— रूपादीनां किञ्चिन्निरूपितत्वाभावात् ।

इतरेतरापेक्षसिद्धेरसंभवमाह— यस्मादिति, इतरेतरापेक्षसिद्धौ परस्पराश्रयदोषादतीतं विनाऽनागतम् अनागतं विना चातीतं न सिध्यतीति एकाभावे= अन्यतराभावेऽन्यतराभावादतीतानागतयोरुभयोरपि कालयोरभावः प्रसज्यते इत्यर्थः । उक्तं व्याचष्टे— यदीति, यद्येकस्य= अतीतस्य अन्यतरापेक्षा= अनागतापेक्षा सिद्धिः इदानीम्= तदा अन्यतरस्य= अनागतस्य किमपेक्षा सिद्धिरिति वक्तव्यं न चाऽतीतापेक्षा— अनागतसिद्धेः पूर्वमतीतस्याभावात्— अतीतस्य अनागताधीनत्वात्, यदि चान्यतरस्य= अनागतस्य एकापेक्षा= अतीतापेक्षा सिद्धिः इदानीम्= तदा एकस्य= अतीतस्य सिद्धिः



प्रसज्यते । अर्थसद्भावव्यङ्ग्यश्चायं वर्तमानः कालः- 'विद्यते द्रव्यम्' 'विद्यते गुणः' 'विद्यते कर्म' इति ॥ ४१ ॥

यस्य चायं नास्ति तस्य—

**वर्तमानाभावे सर्वग्रहणम्- प्रत्यक्षानुपपत्तेः ॥ ४२ ॥**

प्रत्यक्षम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षजं. न चाऽविद्यमानम्= असद् इन्द्रियेण संनिकृष्यते, न चायं विद्यमानम्= सत् किञ्चिदनुजानातीति प्रत्यक्षनिमित्तं प्रत्यक्षविषयः प्रत्यक्षज्ञानं सर्वं नोपपद्यते. प्रत्यक्षानुपपत्तौ तत्पूर्वकत्वाद् अनुमानागमयोरनुपपत्तिः सर्वप्रमाणविलोपे सर्वग्रहणं न भवतीति ।

उभयथा च वर्तमानः कालो गृह्यते- क्वचिदर्थसद्भावव्यङ्ग्यो यथा 'अस्ति द्रव्यम्' इति. क्वचित् क्रियासंतानव्यङ्ग्यो यथा 'पचति छिनत्ति' इति. नानाविधा चैकार्था क्रिया

किमपेक्षेति वक्तव्यं न चाऽनागतापेक्षा- अतीतसिद्धेः पूर्वमनागतस्याभावात् अनागतसिद्धेरतीताधीनत्वादित्येवं विशेषरूपेण व्याख्येयम् । उपसंहरति- एवमिति, एवम्= उक्तरीत्याऽतीतानागतयोर्मध्ये एकस्याभावेऽन्यतरत् अन्यतराभावे एकश्च न सिध्यतीति वर्तमानकालं विना अतीतानागतयोरुभयोरपि कालयोरभावः प्रसज्यते । वर्तमानकालसिद्धिमाह- अर्थेति, अर्थस्य= पदार्थमात्रस्य सद्भावः= सत्ता वर्तमानकाले एव गृह्यते न त्वतीतानागतयोरपीति अर्थसद्भावव्यङ्ग्यो वर्तमानकाल इत्यर्थसद्भावस्वीकारे वर्तमानकालस्वीकारापत्तिरावश्यकी । उदाहरति- विद्यते इति, 'द्रव्यं विद्यते' इति द्रव्यसत्ताऽतीतानागतयोर्न ज्ञायते किं तु वर्तमानकाले इति सिद्धो वर्तमानकाल इत्यर्थः । एवमन्यत्रापि योज्यम् ॥ ४१ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- यस्येति, यस्य मते अयम्= वर्तमानकालो नास्ति तस्य मते पदार्थग्रहणमेव नोपपद्यते इत्येवं सूत्रार्थेनान्वयः । वर्तमानेति- वर्तमानकालाभावे प्रत्यक्षं नोपपद्यते- प्रत्यक्षस्य वर्तमानमात्रग्राहकत्वात् उक्तं च "संबद्धं वर्तमानं च गृह्यते चक्षुरादिना" इति, प्रत्यक्षाभावे च सर्वग्रहणानुपपत्तिः- अनुमानादीनामपि प्रमाणानां प्रत्यक्षपूर्वकत्वेन प्रत्यक्षं विनानुपपत्तेरिति सूत्रार्थः, सर्वग्रहणाभावे प्रत्यक्षानुपपत्तिः प्रत्यक्षानुपपत्तौ च वर्तमानकालाभावो हेतुरिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- प्रत्यक्षमिति, प्रत्यक्षं हीन्द्रियार्थसंनिकर्षजन्यं भवति इन्द्रियसंनिकर्षश्च विद्यमानमात्रेण संब्रति न त्वविद्यमानेन= अवर्तमानेन= असता, अयं च पूर्वपक्षी विद्यमानम्= सत्= वर्तमानं किञ्चिदपि न स्वीकरोति- वर्तमानकालास्वीकारात् तथा च वर्तमानकालाभावेन पदार्थस्य विद्यमानत्वासंभवात् प्रत्यक्षनिमित्तम्= इन्द्रियार्थसंनिकर्षो नोपपद्यते- वर्तमानेनैवेन्द्रियसंनिकर्षसंभवात्. प्रत्यक्षविषयोपि नोपपद्यते- वर्तमानस्यैव प्रत्यक्षविषयत्वसंभवात्. प्रत्यक्षज्ञानमपि नोपपद्यते- प्रत्यक्षज्ञानस्य वर्तमानमात्रविषयकत्वादिति सर्वं प्रत्यक्षनिमित्तादिकं नोपपद्यते, प्रत्यक्षानुपपत्तौ च अनुमानादीनामप्यनुपपत्तिः- तेषां तत्पूर्वकत्वात्= प्रत्यक्षपूर्वकत्वात् तत्रैवं प्रत्यक्षादिसर्वप्रमाणानामभावे प्राप्ते सर्वग्रहणम्= कस्यापि पदार्थस्य ग्रहणं न संभवतीति वर्तमानाभावे सर्वग्रहणाभावः प्राप्तः न चैवमस्तीति सर्वोपपत्त्यर्थं वर्तमानकालः स्वीकार्य इत्यर्थः ।

ग्रहणं विना पदार्थस्वीकारासंभवाद् वर्तमानकालग्रहणप्रकारमाह- उभयथेति, उभयथा= अर्थसद्भावेन क्रियासंतानेन च वर्तमानकालो गृह्यते, प्रथमप्रकारमाह- क्वचिदिति, उदाहरति- यथेति, 'अस्ति द्रव्यम्' इत्यत्र अस्तिपदबोध्या द्रव्यसत्तया वर्तमानकालो व्यज्यते= गृह्यते- उक्तमत्ताया वर्तमानकालमात्रे संभवाद् अतीतानागतयोर्द्व्यासंभवादितिभावः । द्वितीयप्रकारमाह- क्वचिदिति, उदाहरति- यथेति, 'पचति' इत्यत्र क्रियासंतानेन= पाकक्रियापरम्परया वर्तमानकालो गृह्यते- अत्रातीता-

क्रियासंतानः क्रियाभ्यासश्च, नानाविधा चैकार्था क्रिया 'पचति' इति= स्थाल्यधिश्रयणम् उदकासेचनं तण्डुलावपनम् एधोपसर्पणम् अग्न्यभिज्वालनं दर्वीघट्टनं मण्डस्रावणम् अधोव-  
तारणमिति. छिनत्तीति क्रियाभ्यासः— उद्यम्योद्यम्य परशुं दारुणि निपातयन् छिनत्ती-  
त्युच्यते ॥ ४२ ॥

यचेदं पच्यमानं छिद्यमानं च तत् क्रियमाणं तस्मिन् क्रियमाणे—

कृतताकर्तव्यतोपपत्तेस्तूभयथा ग्रहणम् ॥ ४३ ॥

नागतयोरप्रतीचमानत्वात् । क्रियासंतानपदार्थमाह— नानेति, नानाविधां= विविधावान्तरक्रियाविशिष्टा  
एकार्था= एकपदार्थविषया क्रिया क्रियासंतान इति क्रियाभ्यासश्चेत्युच्यते, प्रथमं क्रियासंतानमुदाहरति—  
पचतीति, पचतीतिक्रियासंतानस्यावान्तरक्रियाः आह— स्थालीत्यादिना, स्थाल्या अधिश्रयणम्=  
चुद्युपरिस्थापनम् उदकासेचनम्= स्थाल्यामुदकनिक्षेपः तण्डुलावपनम्= स्थाल्यां तण्डुलनिक्षेपः एधोप  
सर्पणम्= चुट्टौ एन्भनसंयोजनम् अग्न्यभिज्वालनम् दर्वीघट्टनम्= स्थाल्या दर्व्या परिभ्रामणम् मण्डनिस्ता  
रणम् ततः स्थाल्या अधोवतारणम् इत्याद्यवान्तरक्रियाः पाके भवन्तीति पचतीति क्रियासंतान इत्युच्यते  
सा च पाकक्रिया एकपदार्थविषयेति स्पष्टमेव— 'तण्डुलं पचति' इति । क्रियाभ्यासमुदाहरति— छिन-  
त्तीति, अभ्यासः= पौनःपुन्यं तदाह— उद्यम्येति, परशोः पुनः पुनः दारुणि निपातनेन क्रियाभ्यासः  
प्राप्तः स एव 'छिनत्ति' इत्यनेन बोध्यते, निपातयन् चैत्रः 'छिनत्ति' इत्युच्यते इत्यन्वयः, तथा च  
क्रियासंतानेन क्रियाभ्यासेन च वर्तमान एव कालो गृह्यते नातीतोऽनागतौ वा— उक्तक्रियासंतानक्रिया-  
क्रियाभ्यासयोरपि वर्तमानकालमात्रे एव संभवाद्गीतानागतयोश्चासंभवादिति सिद्धो वर्तमानकाल  
इत्यर्थः । क्रियाभ्यासोप्येकार्थविषयक इति स्पष्टमेव अवान्तरक्रियाश्चात्र उद्यमननिपातनाद्या ग्राह्याः,  
पचतीत्यत्र अधिश्रयणाद्यवान्तरक्रियाणां पौनःपुन्यं नास्ति क्रियाभ्यासे छिनत्तीत्यत्र चोद्यमननिपात-  
नाद्यवान्तरक्रियाणां पौनःपुन्यमस्तीति क्रियासंतानक्रियाभ्यासयोः परस्परं भेदः, लक्षणं चोक्तमुभयत्रैव  
समन्वेतीति विभावनीयम् ॥ ४२ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— यचेति, यत् पच्यमानं तण्डुलं यच्च छिद्यमानं काष्ठं तत् क्रियमाणम्=  
वर्तमानक्रियाविशिष्टमित्युच्यते तस्मिन् क्रियमाणे= क्रियाविशिष्टे सति= तत्कर्मकपाकादिक्रियायां  
प्रवृत्तायाम्= वर्तमानायां वर्तमानकालस्योभयथा ग्रहणं भवतीत्येवं सूत्रेण सहान्वयः । कृततेति—  
वर्तमाना हि पाकादिक्रिया क्रियासंतानः क्रियाभासश्चोच्यते तत्र काश्चित् स्थाल्यधिश्रयणादिरूपाः  
क्रियाः कृताः= जाता इति तासां कृतता काश्चित् दर्वीघट्टनादिरूपाः क्रियाः कर्तव्या इति तासां  
कर्तव्यतास्ति तथा चावान्तरक्रियाणां कृतत्वात् कर्तव्यत्वाच्च तत्संतानरूपायाः वर्तमानपाकक्रियाया  
अपि कृतत्वम्= भूतत्वं कर्तव्यत्वम्= भविष्यत्त्वं चोपपन्नं तादृशोपपत्तेस्तादृशवर्तमानक्रियाव्यङ्ग्यस्य  
वर्तमानकालस्य उभयथा= अतीतानागतकालाभ्या संवद्धस्य असंवद्धस्य च ग्रहणं भवति तत्र 'पचति'  
इत्यत्र संवद्धस्य ग्रहणं भवति— उक्तीत्याऽत्र पाकक्रियाया वर्तमानाया अपि अवान्तरक्रियाद्वारा  
भूतत्वभविष्यत्वयोः संभवेन तत्संवन्धात् तद्व्यज्यमानस्य वर्तमानकालस्यापि भूतभविष्यत्वसंवन्धेना-  
तीतानागतकालसंवद्धत्वं प्राप्तम्, एवमेव क्रियाभ्यासस्थलेपि बोध्यम्— तत्राप्यवान्तरक्रियाणामुद्यमन-  
निपातनादीनां भूतभविष्यत्वसंभवात् । 'विद्यते द्रव्यम्' इत्यत्रातीतानागतकालयोः संवन्धाभावादती-  
तानागतकालाभ्यामसंवद्धः शुद्ध एव वर्तमानकालः प्रतीयते इति वर्तमानकालस्योभयथा ग्रहणं सिद्धमिति  
सूत्रार्थः । अत्र— "क पुनर्व्यपवृक्तस्य ? 'विद्यते द्रव्यम्' इत्यत्र हि केवलः शुद्धो वर्तमानोऽभिधीयते,  
'पचति छिनत्ति' इत्यत्र संपृक्तः, कथम् ? काश्चिदत्र क्रिया व्यतीताः काश्चिदनागताः एका च वर्त-  
मानेति " इतिवार्तिकम् ।

क्रियासंतानोऽनारब्धश्चिकीर्षितोऽनागतः कालः 'पक्ष्यति' इति. प्रयोजनावसानः क्रियासंतानोपरमोऽतीतः कालः 'अपाक्षीत्' इति. आरब्धक्रियासंतानो वर्तमानः कालः 'पचति' इति, तत्र या उपरता सा कृतता या चिकीर्षिता सा कर्तव्यता या विद्यमाना सा क्रियमाणता. तदेवं क्रियासंतानस्थः त्रैकाल्यसमाहारः 'पचति पच्यते' इति वर्तमानग्रहणेन गृह्यते- क्रियासंतानस्य ह्यत्राविच्छेदो विधीयते नारम्भो नोपरम इति । सोयमुभयथा वर्तमानो गृह्यते- अपवृक्तो व्यपवृक्तश्च अतीतानागताभ्याम्. स्थितिव्यङ्ग्यः- 'विद्यते द्रव्यम्' इति. क्रियासंतानाऽविच्छेदाऽभिधायी च त्रैकाल्यान्वितः- 'पचति छिनत्ति' इति । अन्यश्च प्रत्यासत्तिप्रभृतेरर्थस्य विवक्षायां तदभिधायी बहुप्रकारो लोकेषूत्प्रेक्षितव्यः, तस्मादस्ति वर्तमानः काल इति ॥ ४३ ॥

व्याचष्टे- क्रियेति, उक्तः क्रियासंतानो यत्राऽनारब्धः चिकीर्षितः= भविष्यत्काले कर्तुमिष्टो भवति तत्राऽनागतः= भविष्यत्कालः प्रतीयते यथा 'पक्ष्यति' इत्यत्र, यत्र क्रियासंतानस्य प्रयोजनावसानः= फलनिष्पत्त्या उपरमः= समाप्तिर्भवति तत्राऽतीतः= भूतः कालः प्रतीयते यथा 'अपाक्षीत्' इत्यत्र, यत्र च क्रियासंतान आरब्धो वर्तमानः अनुपरतश्च भवति तत्र वर्तमानः कालः प्रतीयते यथा- 'पचति' इत्यत्रेति त्रयाणामपि कालानां प्रतीयमानत्वेन सिद्धिर्जातेत्यन्वयः । अतीतानागतकालयोः क्रियाया उपरमानारम्भयोरेव संभवात् क्रियासत्त्वस्य चासंभवात् क्रियासत्त्वविशिष्टः कालो वर्तमानकाल इति सिद्धमित्याशयः । पचतीत्यत्र विशेषमाह- तत्रेति, तत्र= पचतीतिक्रियासंताने या उपरता= उपरतता= समाप्तता सा कृतता या चिकीर्षिता= चिकीर्षिता= भविष्यत्काले कर्तुमिष्टता सा कर्तव्यता या च विद्यमाना= विद्यमानता सा क्रियमाणता वर्तमानता अवान्तरक्रियाणामितिशेष इत्यन्वयः, वाक्यमिदमसंगतमिति अत्र 'या उपरतता सा कृतता या चिकीर्षिता सा कर्तव्यता या विद्यमानता सा क्रियमाणता' इत्येवं किं वा 'या उपरता सा कृता या चिकीर्षिता सा कर्तव्या या विद्यमाना सा क्रियमाणा' इत्येवं वक्तव्यमासीत् । उपसंहरति- तदेवमिति, एवम्= उक्तेरीत्या क्रियासंतानस्याऽवन्तरकृतकर्तव्यवर्तमानक्रियाविशिष्टत्वेन 'पचति' 'पच्यते' इत्यादौ क्रियासंतानस्थत्रैकाल्यसमाहारः= त्रिकालसमुच्चयो वर्तमानकालग्रहणेनैव गृह्यते इति सिद्धो वर्तमानकालः, वर्तमानकालं विना कालत्रित्वासंभवेन गृह्यमाणस्य त्रैकाल्यस्यासंभवात्, अत्र वर्तमानकालग्रहणे हेतुमाह- क्रियासंतानस्येति, अत्र= 'पचति' इत्यादौ क्रियासंतानस्य= स्थाल्यधिश्रयणादिलक्षणक्रियासमुदायस्याऽविच्छेदः= वर्तमानता विधीयते= अभिधीयते इत्यत्र वर्तमानकालो गृह्यते न आरम्भः= भविष्यत्त्वं येन क्रियासंतानस्य भविष्यत्त्वेन भविष्यत्कालबोधः स्यात् नाप्युपरमो येनाऽतीतकालबोधः स्यादित्यन्वयः, अत्र "नारम्भः" इत्यत्र 'न अनारम्भः' इतिवक्तव्यमासीत्- अनारम्भे एव भविष्यत्कालबोधात् । सूत्रार्थमुपपादयति- सोयमिति, सोयम्= पचतीत्यादौ गृह्यमाणो वर्तमानकालो द्विधा गृह्यते यथा- अतीतानागतकालाभ्यामपवृक्तः= संवद्धः. अपवृक्तो न भवतीति व्यपवृक्तः= असंवद्धश्चेति । व्यपवृक्तमुदाहरति- विद्यते इति, 'विद्यते द्रव्यम्' इत्यत्र द्रव्यस्थित्या वर्तमानकालो व्यज्यते स्थितिश्च नावान्तरक्रियाविशिष्टा क्रियासंतानरूपा येनात्रातीतानागतकालयोः प्रवेशः स्यादित्यत्र अतीतानागताभ्यामसंवद्ध एव शुद्धो वर्तमानकालो गृह्यते, अपवृक्तमुदाहरति- क्रियेति, क्रियासंतानस्याऽविच्छेदाभिधायी यः 'पचति' 'छिनत्ति' इत्यादिप्रयोगस्तत्र त्रैकाल्यान्वितो वर्तमानकालो गृह्यते- अत्र कासां चिद्वान्तरक्रियाणां कृतत्वान् कासांचिन् कर्तव्यत्वान् एकस्या वर्तमानत्वाच्च त्रैकाल्यसमाहार इत्यतीतानागतकालाभ्या संवद्ध एवात्र वर्तमानकालो गृह्यते इत्यर्थः, यथा 'पचति' इत्यादावऽवान्तरक्रियाद्वारा त्रैकाल्यसमाहारः संभवति तथा 'विद्यते' इत्यादौ न संभवति- अवान्तरक्रियाणामभावादिति 'विद्यते' इत्यादि-

( अथोपमानपरीक्षा )

अत्यन्तप्रायैकदेशसाधर्म्यादुपमानाऽसिद्धिः ॥ ४४ ॥

अत्यन्तसाधर्म्यादुपमानं न सिध्यति— न चैवं भवति 'यथा गौरेवं गौः' इति, प्रायस्साधर्म्यादुपमानं न सिध्यति— न हि भवति 'यथाऽनङ्घ्रानेवं महिषः' इति, एकदेशसाधर्म्यादुपमानं न सिध्यति— न हि सर्वेण सर्वमुपमीयते इति ॥ ४४ ॥

प्रसिद्धसाधर्म्यादुपमानसिद्धेर्यथोक्तदोषानुपपत्तिः ॥ ४५ ॥

न साधर्म्यस्य कृत्स्नप्रायाल्पभावमाश्रित्योपमानं प्रवर्तते, किं तर्हि ? प्रसिद्धसाधर्म्यात्

स्थले अतीतानागतसंबन्धरहित एव वर्तमानकालः प्रतीयते इतिविभावनीयम् । वर्तमानकालस्यान्यप्रकारानपि सूचयति— अन्य इति, प्रत्यासत्तिप्रभृतेः= वर्तमानकालस्य सामीप्यसंबन्धमाश्रित्य पदार्थविवक्षायां सत्यां तदभिधायी= प्रत्यासत्तिसंबन्धो बहुप्रकारो वर्तमानकालोऽस्ति स तु लोकेषु= व्यवहारात् उत्प्रेक्षितव्यः= ज्ञातव्यः अत्र विस्तरभयान्नोच्यते इत्यन्वयः । अत्र— "अन्यश्च लोके प्रत्यासत्तिप्रभृतेरर्थस्य विवक्षायामनेकप्रकारो वर्तमानस्य प्रयोगः— कदाचिदयं वर्तमानमतीते प्रयुङ्क्ते आगतः सन् ब्रवीति— 'एष आगच्छामि' इति, कदाचिदनागते प्रयुङ्क्ते यथा स्थितः सन् ब्रवीति— 'एष आगच्छामि' इति, एवमन्येषु प्रयोगेषूप्रेक्षितव्यमिति " इतिवार्तिकम्, एते च प्रयोगा वर्तमानसमीप्ये विज्ञेयाः तदेतत् "वर्तमानसामीप्ये" इति पाणिनिस्मृतौ द्रष्टव्यम् । उपसंहरति— तस्मादिति, उक्तरीत्या वर्तमानकालः सिद्धस्तेन त्रैकाल्यं सिद्धम्— अतीतानागतयोः पूर्वपक्षिणा स्वीकृतत्वादेव तथा चानुमानस्य त्रैकाल्यविषयत्वमुक्तं सिद्धं पूर्वपक्षिकृता चानुमानस्य त्रैकाल्यविषयत्वानुपपत्तिः परास्तेत्यर्थः ॥ ४३ ॥

॥ इत्यनुमानपरीक्षा समाप्ता ॥

उपमानानुपपत्तिमाशङ्कते— अत्यन्तेति, उपमानप्रमाणमूलं हि साधर्म्यमेव तच्च साधर्म्यं त्रिविधं संभवति— अत्यन्तसाधर्म्यं प्रायस्साधर्म्यम् एकदेशसाधर्म्यं च तदनेनत्रिविधेनापि साधर्म्येणोपमानं न सिध्यति— यतोऽत्यन्तसाधर्म्यं हि गोरगवैव संभवति तत्र नोपमानं प्रवर्तते न हि 'यथा गौस्तथा गौः' इत्येवं प्रयुज्यते, प्रायस्साधर्म्यं तु वृषभमहिषयोरपि संभवति तत्रापि नोपमानं प्रवर्तते न हि 'यथा वृषभस्तथा महिषः' इत्येव प्रयुज्यते, एकदेशसाधर्म्यं तु सर्वस्य सर्वेण संभवति तत्रापि नोपमानं प्रवर्तते न हि सर्वेण सर्वमुपमीयते. न हि 'यथा गजस्तथा गवयः' इत्येवं प्रयुज्यते, गजगवययोश्च पशुत्वादिनैकदेशसाधर्म्यं विज्ञेयं तथा च त्रिविधस्यापि साधर्म्यस्य उपमानप्रयोजकत्वाभावात् प्रयोजकान्तरासंभवाच्चोपमानप्रमाणं न सिध्यतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अत्यन्तेति, अत्यन्तसाधर्म्यं हि सर्वावयवसाधर्म्यमेव तच्च तज्जात्यवच्छिन्नस्य तज्जात्यवच्छिन्नेनैव संभवति यथा गोरगवा. गोगवययोश्च नात्यन्तसाधर्म्यं येन तत्रोपमानं प्रवर्तते । अत्यन्तसाधर्म्यस्योपमानाप्रयोजकत्वेनाऽत्यन्तसदृशयोरुपमित्यसंभवमुदाहरति— न चेति । प्रायस्साधर्म्यं हि केषाचिदवयवानां साधर्म्यमेव तच्च महिषवृषभयोरपि संभवति— पुच्छविषाणाद्यनेकावयवसाम्यात् न च महिषवृषभयोरुपमितिः संभवतीत्याह— न हीति, एकदेशसाधर्म्यं च किञ्चित् साधर्म्यमेव तच्च सर्वस्य सर्वेण संभवति न च सर्वं सर्वेणोपमीयते इत्याह— एकेति, उपमानप्रमाणस्य साधर्म्यमेव प्रयोजकं वक्तव्यं तच्च त्रिविधमपि नोपमानप्रयोजकं संभवतीत्युपमानप्रमाणासिद्धिरित्यर्थः ॥ ४४ ॥

उक्ताशङ्कां प्रत्याचष्टे— प्रसिद्धेति, लोकप्रसिद्धात् साधर्म्यात् उपमानसिद्धिः संभवतीति यथोक्तदोषस्य= पूर्वसुत्रोक्तदोषस्योपपत्तिर्नास्ति— यतोऽत्यन्तप्रायैकदेशसाधर्म्याणामुपमानप्रयोजकत्वं नाश्रीयते किं तु सामान्यतः प्रसिद्धसाधर्म्यस्य तच्चास्त्येव गोगवययोरिति सिद्धमुपमानमपि प्रमाणमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— नेति, येनोक्तदोषेणोपमानस्यानुपपत्तिः स्यादिति शेषः । उपमानप्रयोजकसाधर्म्यं जिज्ञासते—

साध्यसाधनभावमाश्रित्य प्रवर्तते. यत्र चैतदस्ति न तत्रोपमानं प्रतिषेद्धुं शक्यं तस्माद् यथोक्त-  
दोषो नोपपद्यते इति ॥ ४५ ॥

अस्तु तर्ह्युपमानमनुमानम्—

प्रत्यक्षेणाऽप्रत्यक्षसिद्धेः ॥ ४६ ॥

यथा धूमेन प्रत्यक्षेणाऽप्रत्यक्षस्य वह्नेर्ग्रहणमनुमानम् एवं गवा प्रत्यक्षेणाऽप्रत्यक्षस्य गव-  
यस्य ग्रहणमिति नेदमनुमानाद् विशिष्यते ॥ ४६ ॥

विशिष्यते इत्याह, कया युक्त्या ?—

नाप्रत्यक्षे गवये प्रमाणार्थमुपमानस्य पश्याम इति ॥ ४७ ॥

यदा ह्ययमुपयुक्तोपमानो गोदर्शी गवा समानमर्थं पश्यति तदा अयं गवय इत्यस्य संज्ञा-  
शब्दस्य व्यवस्थां प्रतिपद्यते न चैवमनुमानमिति । परार्थं चोपमानम्— यस्य ह्युपमेयमप्रसिद्धं

किमिति । उत्तरमाह— प्रसिद्धेति, प्रसिद्धात् साधर्म्याद् यः साध्यसाधनभावस्तमाश्रित्योपमानं प्रवर्तते  
तत्र साध्यं गवयगवयशब्दयोर्वाच्यवाचकभावज्ञानम्= गवयशब्दशक्तिग्रहः तस्य साधनमुपमानप्रमाणम्  
एतादृशसाध्यसाधनभावमाश्रित्योपमानप्रमाणं प्रवर्तते, उक्तसाध्यसाधनभावाश्रयणे च प्रसिद्धसाधर्म्यं  
हेतुः न्यायनये उपमानस्य गवयादिपदशक्तिग्राहकत्वस्वीकारादित्यन्वयः । उपमानसिद्धिमाह— यत्रेति,  
यत्र= गोगवययोरेतत्= प्रसिद्धं साधर्म्यमस्ति तत्र उपमानप्रवृत्तिप्रतिषेधो नोपपद्यते तस्मात् पूर्वोक्त-  
दोषानुपपत्तेः सिद्धमुपमानमपि प्रमाणमित्युपसंहरति— तस्मादिति ॥ ४५ ॥

उपमानस्यानुमानेऽन्तर्भावमाशङ्कते— अस्त्विति । उपमानस्यानुमानेऽन्तर्भावस्य कारणं सूत्रेणाह—  
प्रत्यक्षेणेति, यथानुमाने प्रत्यक्षेण धूमेनाप्रत्यक्षस्य वह्नेः सिद्धिर्भवति तथोपमानेऽपि प्रत्यक्षेण गवा गवय-  
पदवाच्यत्वरूपेणाप्रत्यक्षस्य गवयस्य सिद्धिर्भवति किं वा प्रत्यक्षेण गोसादृश्येनाऽप्रत्यक्षस्य गवये गवय-  
पदवाच्यत्वस्य सिद्धिर्भवतीति उपमानस्यानुमानतुल्यत्वादानुमानेऽन्तर्भावः स्वीकार्य इति नोपमानं प्रमा-  
णान्तरमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यथेति । प्रकृतमाह— एवमिति, ग्रहणम्= गवयपदवाच्यत्वेन रूपेण  
ग्रहणमित्यर्थः । तथा चेदम्= उपमानमनुमानाद् न विशिष्यते इति नानुमानातिरिक्तं प्रमाणान्तर-  
मित्यन्वयः, स्पष्टमन्यत् ॥ ४६ ॥

उपमानस्यानुमानेऽन्तर्भावासंभवमाह— विशिष्यते इति, उपमानमनुमानाद् विशिष्यते= भिन्नमेव  
प्रमाणमित्याह= इत्युच्यते इत्यर्थः । उपमानस्यानुमानाद् भेदकारणं जिज्ञासते— कथेति, युक्त्या=  
कारणेन= प्रकारेणेति यावत् । अस्य सूत्रेणोत्तरमाह— नेति, अप्रत्यक्षे गवये उपमानस्य प्रमाणस्यार्थम्=  
प्रयोजनं न पश्याम इतिहेतोरनुमानाद् भेद उपमानस्येत्यन्वयः, यदि प्रत्यक्षेण गवा गवयोऽप्रत्यक्षो  
गृह्येत धूमेन वह्निर्वि तदानुमानसादृश्यादुपमानस्यानुमानेऽन्तर्भावः स्यादपि न चैवमस्ति किं तूपमानेन  
गवये गवयशब्दशक्तिर्गृह्यते न चानुमानं शक्तिग्राहकं भवति, गवयसादृश्यं च गोनिष्ठं गोदर्शनकाले  
ग्रहीतुं न शक्यते प्रत्यक्षेण तदानीं गवयस्यादृष्टत्वात् गवयप्रतियोगिकस्य गोनिष्ठसादृश्यस्य ग्रहणासंभ-  
वान् गवयदर्शनकाले च गोरेवाप्रत्यक्षत्वेन तन्निष्ठसादृश्यस्याप्रत्यक्षत्वादिति नोपमाने प्रत्यक्षेणाप्रत्य-  
क्षप्रतिपत्तिः संभवति येनानुमानेऽन्तर्भावः स्यात्, नापि शब्देऽन्तर्भावः— उपमानप्रमेयस्य वाच्यवाचक-  
भावस्य शब्देनानुक्तत्वादिति सूत्रार्थः । अत्र 'नाप्रमिते गवये सामर्थ्यमनुमानस्य पश्यामः' इत्येवं  
सूत्रं वक्तव्यमासीत् । व्याचष्टे— यदेति, उपयुक्तम्= प्रयुक्तम् 'गोमदगो गवयः' इत्युपमानं यं प्रति स  
उपयुक्तोपमानो गोदर्शी= गां हृष्ट्वा यदाऽरण्ये गवा समानम्= गोदृशम् अर्थम्= गवयव्यक्तिं पश्यति  
तदाऽयं पुनः गवय इत्यस्य संज्ञाशब्दस्य व्यवस्था प्रतिपद्यते= ज्ञानं गृह्णाति न चैवमनुमाने शक्तिग्रहो

तदर्थं प्रसिद्धोपमेयेन क्रियते इति । परार्थमुपमानमितिचेत् ? न- स्वयमध्यवसायात्= भवति च भोः स्वयमध्यवसायः- यथा गौरैवं गवय इति । नाध्यवसायः प्रतिषिध्यते उपमानं तु तन्न भवति- “प्रसिद्धसाधर्म्यात् साध्यसाधनमुपमानम् १-१-६” न च यस्योपमेयं प्रसिद्धं तं प्रति साध्यसाधनभावो विद्यते इति ॥ ४७ ॥

अथापि—

तथेत्युपसंहारादुपमानसिद्धेर्नाविशेषः ॥ ४८ ॥

तथेतिसमानधर्मोपसंहारादुपमानं सिध्यति नानुमानम्- अयं चानयोर्विशेष इति ॥४८॥

(अथ शब्दप्रमाणपरीक्षा-)

शब्दोऽनुमानम्-अर्थस्यानुपलब्धेरनुमेयत्वात् ॥ ४९ ॥

भवतीत्यनुमानाद् भिन्नमेवोपमानं प्रमाणमित्यन्वयः । भेदस्य कारणान्तरमाह- परार्थमिति, अनुमानं स्वार्थमपि भवति उपमानं च न स्वार्थं किं तु परार्थमेव भवतीत्यनुमानाद् भिन्नमेवेत्यर्थः, हेतुमाह- यस्येति, यस्य ह्युपमेयं गवयाद्यऽप्रसिद्धम्= अज्ञातं भवति तदर्थम्= अज्ञातोपमेयाय प्रसिद्धोपमेयेन= ज्ञातोपमेयेन गवयादिशब्दशक्तिग्रहाय उपमानं क्रियते= प्रयुज्यते न तु स्वार्थमिति परार्थत्वं सिद्धम् । उपमानस्योक्तं परार्थत्वमात्रं पूर्वपक्षी प्रत्याचष्टे- परार्थमिति, उपमानं परार्थमेव भवतीति न वक्तव्यम्, उक्ते हेतुमाह- स्वयमिति, स्वयमध्यवसायसत्तामाह- भवतीति, अध्यवसायस्वरूपमाह- यथेति, एवं ह्युपमानस्य स्वार्थत्वमपि सिद्धं तेन चानुमानतुल्यत्वमित्यर्थः । अस्योत्तरमाह- नाध्यवसाय इति, ‘यथा गौस्तथा गवयः’ इत्याकारकः स्वयमध्यवसायो न प्रतिषिध्यते किं तु स उपमानप्रमाणं न भवति- ज्ञातविषयकत्वात्= उक्ताध्यवसायविषयस्याध्यवसायकर्त्रा ज्ञातत्वादेव. प्रमाणानां चाज्ञातविषयकत्वस्वीकारात्, परेण चाऽज्ञातत्वात् तं प्रति प्रयुक्तस्योपमानस्य प्रामाण्यं संभवति- अज्ञातज्ञापकत्वादित्यर्थः । उक्ते उपमानलक्षणसूत्रं प्रमाणयति- प्रसिद्धेति, उपमानेनात्र साध्यसाधनमुक्तं प्रसिद्धोपमेयस्य च साध्यभूतो गवयशब्दशक्तिग्रहः सिद्ध एवेति न तस्य साधनं संभवति, एतमेवाभिप्रायमुद्धाटयति- न चेति, प्रसिद्धोपमेयं प्रति साध्यसाधनभावः= गवयशब्दशक्तिग्रहस्य साध्यत्वम् उपमानस्य च साधनत्वं न विद्यते= न संभवति- सिद्धत्वादेवेति परार्थमेवोपमानं भवति न स्वार्थमपीत्यनुमानाद् भेदः सिद्धः- अनुमाने स्वार्थत्वस्यापि सत्त्वादित्युपमानस्यानुमानेऽन्तर्भावो न संभवतीत्यर्थः ॥ ४७ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- अथापीति, किं चेत्यर्थः । उपमानस्यानुमानाद् भेदे कारणान्तरमाह- तथेति, ‘यथा गौस्तथा गवयः’ इत्येवमुपमाने तथादिशब्दैरुपसंहारो भवति न चैवमनुमाने तथादिशब्दैरुपसंहारो भवतीति नोपमानस्याऽनुमानादविशेषः= अभेदः संभवतीत्यनुमानादुपमानं प्रमाणान्तरमेवेति सिद्धमिति सूत्रार्थः । ध्याञ्छे- तथेति, अनुमानं तु तथेतिसादृश्योपसंहारात् सिध्यतीत्यन्वयः । अनयोः= उपमानानुमानयोरयमपि विशेषो यदुपमाने तथेत्युपसंहारो भवति अनुमाने च न भवति तस्माद् द्वयोर्भेदः सिद्ध इत्यर्थः ॥ ४८ ॥

॥ इत्युपमानपरीक्षा समाप्ता ॥

संप्रति शब्दप्रमाणपरीक्षामारभते, शब्दप्रमाणस्यानुमानेऽन्तर्भावमाशङ्कते- शब्द इति, शब्दः= शब्दप्रमाणम् अनुमानमेव- वाक्यप्रतिपाद्यस्यार्थस्याऽनुपलब्धेः= अप्रत्यक्षत्वेन अनुमेयत्वात् तस्मात् शब्दप्रमाणस्यानुमानेऽन्तर्भावः स्वीकार्यो न तु पृथक् प्रमाणत्वमिति सूत्रार्थः । एषा च वैशेषिकमतेनाशङ्का ।

शब्दोऽनुमानं न प्रमाणान्तरम्, कस्मात्? शब्दार्थस्यानुमेयत्वात्, कथमनुमेयत्वम्? प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धेः, यथाऽनुपलभ्यमानो लिङ्गी मितेन लिङ्गेन पश्चाद् मीयते इत्यनुमानम् एवं मितेन शब्देन पश्चाद् मीयतेऽर्थोऽनुपलभ्यमान इत्यनुमानं शब्दः ॥ ४९ ॥

इतश्चानुमानं शब्दः—

### उपलब्धेरद्विप्रवृत्तित्वात् ॥ ५० ॥

प्रमाणान्तरभावे द्विप्रवृत्तिरूपलब्धिः= अन्यथा ह्युपलब्धिरनुमाने अन्यथोपमाने तद् व्याख्यातम्, शब्दानुमानयोस्तूपलब्धिरद्विप्रवृत्तिः यथाऽनुमाने प्रवर्तते तथा शब्देऽपि, विशेषाभावाद् अनुमानं शब्द इति ॥ ५० ॥

### संबन्धाच्च ॥ ५१ ॥

“शब्दोऽनुमानम्” इति वर्तते, संबद्धयोश्च शब्दार्थयोः संबन्धप्रसिद्धौ शब्दोपलब्धेरर्थग्रहणं यथा संबद्धयोर्लिङ्गलिङ्गिनोः संबन्धप्रतीतौ लिङ्गोपलब्धौ लिङ्गिग्रहणमिति ॥ ५१ ॥

व्याचष्टे— शब्द इति, शब्दः= शब्दप्रमाणम् । शब्दस्यानुमानेऽन्तर्भावस्य कारणं जिज्ञासते— कस्मादिति, उत्तरमाह— शब्दार्थस्येति, शब्दार्थस्य= वाक्यार्थस्य अनुमेयत्वकारणं जिज्ञासते— कथमिति । उत्तरमाह— प्रत्यक्षत इति, अत्र दृष्टान्तमाह— यथेति, लिङ्गी= साध्यः, मितेन= ज्ञातेन । अनुपलभ्यमानः= अप्रत्यक्षः । प्रकृतमाह— एवमिति, मितेन= श्रवणगृहीतेन, प्रमेयस्य वाक्यार्थस्य अनुमेयत्वे शब्दप्रमाणस्यानुमानविधया बोधकत्वेनानुमानेऽन्तर्भावः सिद्ध इत्यर्थः स्पष्टमन्यत् ॥ ४९ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— इतश्चेति, इतः= वक्ष्यमाणसूत्रोक्तकारणादित्यर्थः । उपलब्धेरिति— शब्दानुमानयोरुपलब्धेः= प्रमेयबोधस्य अद्विप्रवृत्तित्वात्= एकप्रकारत्वात्= समानरूपत्वात्— शब्दस्य लिङ्गविधया बोधकत्वाद् यथा चैत्रो घटविषयकाभिप्रायवान् उच्चारकत्वसंबन्धेन घटमानयेतिवाक्यविशिष्टत्वाद् मैत्रवत् इत्येवं वाक्यार्थस्यानुमेयत्वेन वाक्यस्य चानुमापकत्वेन शब्दानुमानयोः प्रमेयबोधस्यैकप्रकारत्वं सिद्धं तेन शब्दानुमानयोरेकत्वं सिद्धं तेन शब्दप्रमाणस्यानुमानेऽन्तर्भावः सिद्ध इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— प्रमाणेति, शब्दस्य प्रमाणान्तरभावे= अनुमानापेक्षया पृथक् प्रमाणत्वे शब्दानुमानयोः प्रमेयोपलब्धिः द्विप्रवृत्तिः= द्विप्रकारा= भिन्नभिन्नस्वरूपा स्यात् यथानुमाने प्रमेयोपलब्धिरन्यथा= अन्यप्रकारा= अनुमितिरूपास्ति उपमाने चाऽन्यथा= अन्यप्रकारा= उपमितिस्वरूपास्ति तथा चोपलब्धेः स्वरूपमेदादनुमानोपमानयोर्भेदः तत्= एतन् उपमानपरीक्षायां तथेत्युपसंहारादित्यादिना व्याख्यातमित्यन्वयः । प्रकृतमाह— शब्देति, शब्दानुमानयोस्तु प्रमेयोपलब्धिः अद्विप्रवृत्तिः= एकस्वरूपैवास्ति— अनुमितिरूपत्वात् शब्दस्योक्तरीत्या लिङ्गविधया बोधकत्वात्. तदाह— यथेति, अनुमाने यथा लिङ्गेन प्रमेयस्यानुमित्यर्थं प्रवर्तते पुरुषस्तथैव शब्देऽपि तादृशशब्देन शब्दार्थस्यानुमित्यर्थमेव प्रवर्तते नान्यथा तस्मादानुमानापेक्षया विशेषाभावादानुमानमेव शब्दो न तु प्रमाणान्तरमित्यन्वयः ॥ ५० ॥

शब्दस्यानुमानेऽन्तर्भावे हेत्वन्तरमाह— संबन्धादिति, यथानुमाने हेतुः संबन्धादेव साध्यबोधको भवति तथा शब्दोऽपि स्वार्थेन संबन्धादेव स्वार्थबोधको भवति तथा चानुमानतुल्यत्वादानुमानमेव शब्दो न प्रमाणान्तरमिति सूत्रार्थः । संबन्धाच्चोपलब्धेरित्येवं पूर्वसूत्रेणान्वयः । व्याचष्टे— शब्द इति, वर्तते= पूर्वपूर्वसूत्रादानुवर्तनीयमित्यर्थः । यथा परस्परं संबद्धयोर्लिङ्गलिङ्गिनोः व्याप्यव्यापकभावसंबन्धस्य प्रतीतौ नत्यामेव लिङ्गोपलब्धौ जातायां लिङ्गिग्रहणं भवति तथा शब्दार्थयोरपि परस्परं संबद्धयोरेव संबन्धप्रसिद्धौ= संबन्धज्ञाने जाते एव शब्दोपलब्धेः= शब्दप्रत्यक्षेण तदर्थस्य ग्रहणं भवतीत्यनुमानतुल्यत्वादानुमानमेव शब्दो न प्रमाणान्तरमित्यन्वयः । अत्र शब्दार्थयोः संबन्धो गम्यगमकभावरूपो विज्ञेयः ॥५१॥

यत्तावत् 'अर्थस्यानुमेयत्वात्' इति तत्र—

आप्तोपदेशसामर्थ्यात् शब्दादर्थसंप्रत्ययः ॥ ५२ ॥

'स्वर्गः अप्सरसः उत्तराः कुरवः सप्त द्वीपाः समुद्रो लोकसंनिवेशः' इत्येवमादेरप्रत्यक्ष-  
स्यार्थस्य न शब्दमात्रात् प्रत्ययः, किं तर्हि? 'आप्तैरयमुक्तः शब्दः' इत्यतः संप्रत्ययः—  
विपर्ययेण संप्रत्ययाभावात् न त्वेवमनुमानमिति ।

यत् पुनः— "उपलब्धेरद्विमृत्तित्वात् २-१-५०" इति, अयमेव शब्दानुमानयोरुप-  
लब्धेः प्रवृत्तिभेदः तत्र विशेषे सत्यऽहेतुः— 'विशेषाभावात्' इति ।

यत् पुनरिदम्— "संवन्धाच्च" इति, अस्ति च शब्दार्थयोः संवन्धोऽनुज्ञातः अस्ति च प्रति-  
पिद्धः= 'अस्येदम्' इतिपिष्टीविशिष्टस्य वाक्यस्यार्थविशेषोऽनुज्ञातः प्राप्तिलक्षणस्तु शब्दार्थयोः

शब्दस्य प्रमाणान्तरत्वव्यवस्थापनाय उक्तपूर्वपक्षस्य प्रत्याख्यानमारभते— यत्तावदित्यादिना  
यदेकोनपथाशब्दसूत्रे "अर्थस्य- अनुमेयत्वात्" इत्येवं वाक्यार्थस्यानुमेयत्वमुक्तं तत्र संभवति, अत्र  
सूत्रेण हेतुमाह— आप्ति, शब्दात्= वाक्याद् योऽर्थसंप्रत्ययः= वाक्यार्थबोधो जायते स नानुमान-  
विधया जायते— शब्दार्थयोर्वाच्यव्यापकभावसंवन्धासंभवात् किं तु आप्तोपदेशसामर्थ्यात्= अयं शब्दो-  
ऽस्यार्थस्य वाचक इत्याद्याप्तोपदेशमूलकशक्तिप्रहसामर्थ्यात् योग्यताकाङ्क्षादिज्ञानसहकृताज्जायते न चैव-  
मनुमानस्य प्रकारः न एनुमानस्थले धूमज्ञानस्य वद्धौ शक्तिप्रहो भवति— असंभवादित्यनुमानापेक्षया  
शब्दप्रमाणस्य विलक्षणत्वान्नानुमानत्वं संभवति किं तु प्रमाणान्तरत्वमेवेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— स्वर्ग  
इति, स्वर्ग इत्यादिलक्षणो लोकासंनिवेशः, पुराणेषु प्रसिद्ध एव इत्येवमादेः= स्वर्गादिरूपस्याऽप्रत्यक्ष-  
स्यार्थस्य न स्वर्गादिशब्दमात्रात् बोधो भवति येनानुमानेऽन्तर्भावः स्यादित्वाक्षेपः, यदि शब्दमात्रात्  
शब्दार्थबोधः स्यात् तदा धूमेन वहेरिव शब्दार्थस्यानुमेयत्वं स्यादपि न चैवमस्तीत्यर्थः । शब्देन शब्दार्थ-  
बोधप्रकारं जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— आप्तिरिति, अयं घटशब्द आप्तैर्घटबोधनार्थमुक्तः= प्रयुक्त  
इत्यतः= इतिज्ञानात् किं वा 'घटशब्दः कम्बुप्रीवादिमत्पदार्थवाचकः' इति यदाप्तैरुक्तं तत्सामर्थ्यादेव  
घटशब्दाद् घटपदार्थबोधो भवति न तु तादृशीपदेशरहितात् श्रुतात् शब्दमात्रादिति शब्दः प्रमाणा-  
न्तरमेवेत्यर्थः । विपक्षे वाचकमाह— विपर्ययेणेति, विपर्ययेण= उक्ताप्तोपदेशं विना शब्दार्थबोधाभावा-  
दाप्तोपदेशसामर्थ्यादेव शब्दस्यार्थबोधकत्वं भवतीत्यर्थः । पर्यवसितमाह— नेति, न त्वेवमाप्तोपदेश-  
सामर्थ्यादनुमाने लिङ्गस्य वाच्यवाचकभावसंवन्धेन साध्यबोधकत्वं भवतीति शब्दस्यानुमानापेक्षया  
विलक्षणत्वात् प्रमाणान्तरत्वं स्वीकार्यमित्यर्थः ।

उपलब्धेरित्यादिसूत्रोक्तं परिहर्तुमनुवदति— यत्पुनरिति, यद् उपलब्धेरिति सूत्रेण शब्दानुमानयो-  
रुपलब्धेरेकस्वरूपत्वमुक्तं तत्परिहरति— अयमेवेति अयम्= अत्रोक्तः, प्रवृत्तिभेदः= प्रकारभेदः, अनुमाने  
व्याप्त्यनुसंधानेन लिङ्गस्य लिङ्गबोधकत्वं भवति शाब्दस्थले च शब्दस्याप्तोपदेशसामर्थ्यादर्थबोधकत्वं  
भवतीति शब्दानुमानयोः प्रमेयोपलब्धेः प्रकारभेदः= स्वरूपभेदोस्ति तत्र सत्यपि प्रमेयोपलब्धेः विशेषे=  
स्वरूपभेदे यः "विशेषाभावात्" इति शब्दस्यानुमानेऽन्तर्भावे हेतुरुक्तः सोऽहेतुरेव— विशेषस्य  
सत्त्वेन उक्तहेतोर्वाधितत्वादित्यर्थः ।

संवन्धादितिसूत्रोक्तं परिहर्तुमनुवदति— यत्पुनरिदमित्यादिना, यत्पूर्वं सूत्रेण शब्दस्य लिङ्गविध-  
यार्थबोधकत्वमुक्तं तस्योत्तरमाह— अस्तीति, शब्दार्थयोर्वाच्यवाचकभावः संवन्धोऽनुज्ञातः= स्वीकृतोस्ति.  
संयोगादिलक्षणश्च संवन्धः प्रतिपिद्धोस्ति तस्मान्न शब्दस्य लिङ्गविधयार्थबोधकत्वमुपपद्यते इत्यर्थः ।  
उक्तं विशदयति— अस्येति 'अस्य शब्दस्येदं वाच्यमस्ति यथा घटशब्दस्य घटः' इत्यादिरूपस्य पृष्ठी-



संवन्धः प्रतिषिद्धः। कस्मात्?, प्रमाणतोनुपलब्धेः= प्रत्यक्षतस्तावत् शब्दार्थप्राप्तेनौपलब्धिः-  
अतीन्द्रियत्वात्= येनेन्द्रियेण गृह्यते शब्दस्तस्य विषयभावमतिवृत्तोऽर्थो न गृह्यते, अस्ति चाती-  
न्द्रियविषयभूतोऽर्थः, समानेन चेन्द्रियेण गृह्यमाणयोः प्राप्तिसृष्टवते इति। प्राप्तिलक्षणे च गृह्यमाणे  
संवन्धे शब्दार्थयोः शब्दान्तिके वार्थः स्यात् अर्थान्तिके वा शब्दः स्यात् उभयं बोधयत्र ॥५२॥

अथ खल्वयम्—

**पूरणप्रदाहपाठनानुपलब्धेश्च संवन्धाभावः ॥ ५३ ॥**

स्थानकरणाभावादिति चार्थः। न चायमनुमानतोऽप्युपलभ्यते- शब्दान्तिकेऽर्थे इति। एत-  
स्मिन् पक्षेऽप्याऽऽस्यस्थानकरणोच्चारणीयः शब्दस्तदन्तिकेऽर्थे इति अत्राऽन्यऽसिगब्दोच्चारणे

विशिष्टस्याप्तोपदेऽलक्षणवाक्यस्य अर्थविशेषः= प्रतिपाद्यो वाच्यवाचकभावरूपः शब्दार्थसंवन्धः स्वीक्रियते  
प्राप्तिलक्षणः= संयोगरूपस्तु संवन्धः शब्दार्थयोः प्रतिषिध्यते= न स्वीक्रियते येन शब्दस्य लिङ्गविव-  
यार्थव्योचकत्वमापद्येतेत्यर्थः। शब्दार्थयोः संयोगसंवन्धस्य प्रतिषेधकारणं जिज्ञासते- कस्मादिति।  
उत्तरमाह- प्रमाणत इति, शब्दार्थयोः संयोगसंवन्धः प्रमाणेन नोपलभ्यतेऽतः प्रतिषिध्यते इत्यर्थः।  
संक्षेपेणोक्तं व्याचष्टे- प्रत्यक्षत इति, शब्दार्थप्राप्तेः= शब्दार्थयोः संयोगस्य। प्रत्यक्षेणानुपलब्धौ हेतु-  
माह- अतीन्द्रियत्वादिति, पदार्थस्य शब्दप्राहकश्रवणेन्द्रियाप्राह्यत्वादित्यर्थः। उक्तं व्याचष्टे- येनेति,  
पदार्थो यद्यपीन्द्रियप्राह्योऽस्ति तथापि येन श्रवणेन्द्रियेण शब्दो गृह्यते तस्य श्रवणेन्द्रियस्य विषयभावम्=  
विषयत्वमतिवृत्तः= अतीतोऽस्ति= श्रवणेन्द्रियप्राह्यो नास्तीति पदार्थ इति न श्रवणेन्द्रियेण गृह्यते। त्वाभि-  
प्राचमाह- अस्तीति, यद्यप्यतीन्द्रियः= श्रवणेन्द्रियाप्राह्योऽपि शब्दवाच्यः पदार्थः विषयभूतः= चक्षुरादी-  
न्द्रियविषयभूतोऽस्त्येव तथापि समानेन= एकेनेन्द्रियेण गृह्यमाणयोरेव पदार्थयोः प्राप्तिः= संयोगो ग्रहीतुं  
शक्यते यथा घटपटयोर्वह्निधूमयोश्च शब्दार्थौ च नैकेन्द्रियप्राह्यौ शब्दस्य श्रवणेन्द्रियमात्रप्राह्यत्वात्  
तदर्थस्य श्रवणेन्द्रियाप्राह्यत्वादिति न शब्दार्थयोः संयोगसंवन्ध उपपद्यते गृह्यते च, ततश्च न शब्दस्य  
लिङ्गविवयार्थव्योचकत्वापत्तिरित्याशयः। शब्दार्थयोः संयोगसंवन्धेऽनिष्टापत्तिमुपक्रमते- प्राप्तीति, शब्दा-  
र्थयोः प्राप्तिलक्षणे= संयोगरूपे संवन्धे गृह्यमाणे= स्वीकृते सति तादृगसंयोगोपपत्त्यर्थमर्थः= वाच्यः  
पदार्थः शब्दान्तिके= शब्दसमीपे स्यात् किं वा शब्दः अर्थान्तिके= त्वाच्यसमीपे स्यात् किं वा  
उभयमुभयत्र स्यात् नाम पदार्थः शब्दसमीपे शब्दश्च पदार्थसमीपे स्यात्- अन्यथा संयोगासंभवादित्य-  
न्वयः। अस्य खण्डनं चाग्रे द्रष्टव्यम् ॥ ५२ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- अयेति, अयम्= संयोगसंवन्धः शब्दार्थयोर्विश्रयमाणहेतुनाऽनुपपन्नो विज्ञेय  
इत्यर्थः। उक्तप्रथमकल्पे दोषमाह- पूरणेति, यदि पदार्थः शब्दसमीपे स्यात् तदा मुखे स्यादिति प्राप्तम्-  
शब्दस्य मुखे जायमानत्वान् तथा च अत्रादिशब्दानामुच्चारणे कृतेऽत्रादिना मुखं पूरणं स्यात् अत्रादि-  
शब्दोच्चारणे कृते च मुखस्य दाहः स्यात् खड्गादिशब्दोच्चारणे कृते च मुखस्य पाटनं स्यात् न चैत-  
दुपलभ्यते इति संवन्धाभावः= शब्दार्थयोः संयोगाभावः प्राप्तः= शब्दसमीपे पदार्थसत्ता न संभवतीति  
सूत्रार्थः। सूत्रे “संवन्धाभावः” इत्यत्र ‘संयोगाभावः’ इति वक्तव्यमासीत्। व्याचष्टे- स्थानेति,  
सूत्रवदकचकारेण ‘स्थानकरणाभावात्’ इति द्वितीयकल्पे दोषो ग्राह्य इत्यर्थस्त्वदेतदग्रे स्पष्टम्। शब्दा-  
न्तिकेऽर्थे इतिकल्पस्य प्रत्यक्षेणानुपलब्धिः सूत्रेणोक्तेति अनुमानेनानुपलब्धिमाह- न चेति, शब्दा-  
न्तिकेऽर्थे इतिपक्षेऽनुमानेनापि न सिध्यति- अनुमापद्धेतोरभावान्। अस्य पक्षस्य सूत्रोक्तमनुपपत्ति-  
मुपपादयति- एतस्मिन्निति, एतस्मिन्= शब्दान्तिकेऽर्थे इतिपक्षे, आस्यस्थानकरणोच्चारणीयः= मुख-  
स्थाने= मुखदेशे प्रयत्नविशेषलक्षणकरणेन किं वा मुखस्थानगतकरणेनोच्चारणीयः शब्दो मुखे भवतीति  
प्राप्तं तथा च चर्चस्तदन्तिके= शब्ददेशे भवति तत्राऽन्यादिशब्दोच्चारणे कृते यथासंख्यं मुखत्वात्वा-

पूरणप्रदाहपाटनानि गृह्येरन्, न च गृह्यन्ते, अग्रहणान्नानुमेयः प्राप्तिलक्षणः संबन्धः । अर्थान्तिके शब्द इति— स्थानकरणासंभवाद् अनुचारणम्, स्थानं कण्ठादयः करणं प्रयत्नविशेषः तस्यार्थान्तिकेऽनुपपत्तिरिति । उभयप्रतिषेधाच्च नोभयम् । तस्मान्न शब्देनार्थः प्राप्त इति ॥५३॥

### शब्दार्थव्यवस्थानादप्रतिषेधः ॥ ५४ ॥

शब्दार्थप्रत्ययस्य व्यवस्थादर्शनाद् अनुमीयते— अस्ति शब्दार्थसंबन्धो व्यवस्थाकारणम्, असंबन्धे हि शब्दमात्रादर्थमात्रे प्रत्ययप्रसङ्गः तस्मादप्रतिषेधः संबन्धस्येति ॥ ५४ ॥

अत्र समाधिः—

### न—सामयिकत्वाच्छब्दार्थसंप्रत्ययस्य ॥ ५५ ॥

न संबन्धकारितं शब्दार्थव्यवस्थानम्, किं तर्हि? । समयकारितं यत्तदवोचाम— 'अस्येदमिति पृष्ठीविशिष्टस्य वाक्यस्यार्थविशेषोऽनुज्ञातः शब्दार्थयोः संबन्धः' इति समयं तमवोचाम इति ।

दिना पूरणादिकमुपलभ्येत न चोपलभ्यते तथा चाऽग्रहणात्= अन्नाभ्यादिशब्दोच्चारणेऽन्नादिना मुखस्य पूरणत्वादेरनुपलब्ध्या शब्दार्थयोः प्राप्तिलक्षणः= संयोगरूपः संबन्धो नानुमेयः— वाधकर्तकस्य प्रदर्शितत्वादेवेत्यन्वयः । द्वितीयकल्पमनुवदति— अर्थेति, अर्थान्तिके शब्द इत्यपि कल्पो नोपपद्यते । अत्र सूत्रघटकचकारेण गृहीतं हेतुमाह— स्थानेति, यत्र भूतले घटादिपदार्थो भवति तत्र शब्दस्योच्चारणस्थानं मुखं करणं च न संभवतीत्यनुचरणम्= पदार्थदेशे शब्दसत्त्वं नोपपद्यते इत्यर्थः । शब्दस्य स्थानमाह— स्थानमिति, करणमाह— करणमिति, प्रयत्नः= उच्चारणानुकूलो व्यापारः, स्थानप्रयत्नौ व्याकरणारम्भे स्पष्टौ । स्वाभिप्रायमाह— तस्येति, तस्य= स्थानस्य करणस्य च. अनुपपत्तिः= अभावः । पदार्थदेशे शब्दस्य स्थानकरणयोरसंभवादसत्त्वं प्राप्तं तेन च शब्दार्थयोः संयोगाभावः प्राप्त इति द्वितीयकल्पोपि नोपपद्यते इत्यर्थः । तृतीयकल्पस्योक्तकल्पयोः समुच्चयरूपत्वेनोक्तकल्पयोरनुपपत्त्यैवानुपपत्तिर्विज्ञेयेत्याह— उभयेति । उपसंहरति— तस्मादिति, प्राप्तः= संयुक्तः, तदेवं शब्दार्थयोः संयोगसंबन्धो नोपपद्यते इति न शब्दस्य लिङ्गविधयार्थबोधकत्वापत्तिर्येनानुमानेऽन्तर्भावः स्यादित्यर्थः ॥ ५३ ॥

पूर्वपक्षी शब्दार्थयोः संबन्धावश्यकतामाह— शब्देति, शब्दार्थयोर्व्यवस्थानात्= व्यवस्थादर्शनात् यथा घटशब्देन घटस्यैव बोधो भवति न पटादेरिति तस्मात् शब्दार्थयोः संबन्धस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते यदि शब्दार्थयोः संबन्धो न स्यात्तदोक्ता व्यवस्था न स्यात् किं तु सर्वैः शब्दैः सर्वेषां पदार्थानां बोधः स्याद् न चैवमस्तीति सिद्धः शब्दार्थयोः संबन्ध इति तादृशसंबन्धवशादेव शब्दस्यार्थबोधकत्वेन लिङ्गविधयैव बोधकत्वं स्यात् न हि साध्यतावच्छेदको हेतुतावच्छेदकश्च संयोग एव संबन्धो भवति येन शब्दार्थयोः संयोगाभावे शब्दस्य लिङ्गविधयार्थबोधकत्वं न स्यादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— शब्देति, शब्दार्थप्रत्ययस्य व्यवस्थादर्शनात् यथा घटशब्देन घटस्यैव बोधो भवति तस्मात् शब्दार्थव्यवस्थाकारणं शब्दार्थयोः संबन्धोस्तीत्यनुमीयते तादृशसंबन्धश्च घटादिशब्दानां घटादिपदार्थैरेवास्ति न पटादिपदार्थैरिति शब्दार्थप्रत्ययव्यवस्थोपपद्यते । विपक्षे वाधकमाह— असंबन्धे इति । अर्थमात्रे इति सप्तम्यर्थो विषयत्वम् । उपसंहरति— तस्मादिति, उक्तव्यवस्थाकारणीभूतस्य संबन्धस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते ॥५४॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अत्रेति, अत्र= उक्तपूर्वपक्षे समाधिः= समाधानम् । समाधानसूत्रमाह— नेति, शब्दाद् यो व्यवस्थयार्थप्रत्ययः स संबन्धकृतो नास्ति— तस्य शब्दार्थसंप्रत्ययस्य= शब्दाज्जायमानस्य पदार्थबोधस्य सामयिकत्वात्= संकेतमूलकत्वात् संकेतश्च 'अस्य शब्दस्येदं वाच्यम्' इत्याप्तोपदेश एव तथा च न शब्दस्य लिङ्गविधया बोधकत्वमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— नेति, शब्दार्थव्यवस्थानम्= शब्दार्थप्रत्ययव्यवस्था संबन्धकारितम्= शब्दार्थसंबन्धकृता नेत्यर्थः । व्यवस्थाकारणं जिज्ञासते—

कः पुनरयं समयः?, 'अस्य शब्दस्येदमर्थजातमभिधेयम्' इत्यभिधानाभिधेयनियम-  
नियोगः, तस्मिन्नुपयुक्ते शब्दादर्थसंप्रत्ययो भवति. विपर्यये हि शब्दश्रवणेऽपि प्रत्ययाभावः,  
संवन्धवादिनापि चायमवर्जनीय इति । प्रयुज्यमानग्रहणाच्च समयोपयोगो लौकिकानाम्, सम-  
यपालनार्थं चेदं पदलक्षणाया वाचोऽन्वाख्यानं व्याकरणम्. व्याक्यलक्षणाया वाचोऽर्थलक्ष-  
णम्, पदसमूहो वाक्यम् अर्थपरिसमाप्ताविति । तदेवं प्राप्तिक्षणस्य शब्दादर्थसंवन्धास्याऽर्थतु-  
पोऽपि अनुमानहेतुर्न भवतीति ॥ ५५ ॥

किमिति । उत्तरमाह- समयेति । समयस्य पूर्वोक्तत्वमाह- यत्तदिति, आप्तोपदेशेत्यादिसूत्रभाष्ये उक्तं सम-  
यस्वरूपवाक्यमनुवदति- अस्येदमिति, अस्य शब्दस्येदं वाच्यमितिपट्टीवदितस्य वाक्यस्य योऽर्थविशेषः=  
प्रतिपाद्यः स शब्दार्थयोः संवन्ध एव स चानुज्ञातः= स्वीकृत एव तत्कृतैव शब्दादर्थप्रत्ययव्यवस्थेत्यर्थः,  
'अस्येदम्' इत्यादिना यद्वोचाम तत् तम्= शब्दादर्थव्यवस्थाकारणीभूतं समयमवोचामेत्यन्वयः ।

संकेतस्वरूपं जिज्ञासते- क इति । संकेतस्वरूपमाह- अस्येति, यथा 'घटशब्दस्य घटत्वावच्छिन्नं  
वाच्यम्' इति अभिधानाभिधेयनियमस्य= वाच्यवाचकभावसंवन्धनियमस्य नियोगः= उपदेश एव सम-  
इत्यर्थः, अर्थजातम्= तज्जात्यवच्छिन्नम्, अभिधीयतेऽनेनेत्यभिधानम्= वाचकम् अभिधीयते इत्यभिधे-  
यम्= वाच्यम् । अत्र- "अभिधानाभिधेययोर्नियमः- गोशब्दस्य साक्षादिमानेवार्थः एवमश्वशब्दस्य  
केसरादिमानेवेति तस्मिन्नियोगो बोद्धव्य इति भगवतः परमेश्वरस्य सर्गादौ सोऽयं समय इत्ययमर्थ  
तस्मिन्नुपयुक्ते= ज्ञाते शब्दादर्थव्यवस्था भवति" इति तात्पर्यटीका । पर्यवसितमाह- तस्मिन्निति, तस्मिन्=  
उक्तसमये उपयुक्ते= ज्ञाते सति शब्दादर्थबोधो जायते- पदार्थबोधं प्रति शक्तिज्ञानस्य कारणत्वात्  
विपर्यये= उक्तसंकेतज्ञानाभावे हि शब्दश्रवणे जातेऽपि प्रत्ययाभावः= पदार्थज्ञानं न जायते इत्यन्वय  
व्यतिरेकाभ्यां शब्दादर्थव्यवस्थां प्रति तत्संकेतज्ञानस्य कारणत्वं सिद्धमिति न शब्दादर्थव्यवस्था संवन्धा-  
न्तरकृता येन शब्दस्य लिङ्गविषया बोधकत्वमापद्येतेत्यर्थः । संवन्धवादिना= शब्दादर्थयोः समयातिरिक्त  
संवन्धान्तरस्वीकर्त्राप्ययम्= समयः अवर्जनीयः= स्वीकार्य एव- समयज्ञानं विना शब्दस्यार्थबोधकत्वा-  
भावात्, तत्र संवन्धद्वयस्वीकारे गौरवादावश्यको वाच्यवाचकभाव एव संवन्धः स्वीकार्यो न तु संव-  
न्धान्तरमित्यर्थः । संकेतज्ञानप्रकारमाह- प्रयुज्येति, लौकिकानाम्= लोके समयोपयोगः= समयज्ञानं  
प्रयुज्यमानग्रहणाद् भवति यथा घटादिवोधार्थं प्रयुज्यमानो यो घटादिशब्दग्रहणात् तदस्थस्य 'घट-  
शब्दस्य घटे शक्तिः' इत्येवं संकेतज्ञानं जायते इत्यन्वयः । व्याकरणस्य संकेतज्ञापकत्वमाह- समयपाल-  
नार्थमिति, पदलक्षणाया वाचोऽन्वाख्यानम्= शब्दसाधुत्वव्युत्पादनलक्षणं यद् व्याकरणं तत् समय-  
रक्षार्थमेव. व्याकरणे च "भू सत्तायाम्" इत्यादिना धातूनाम् "कर्मणि द्वितीया" इत्यादिना प्रत्ययानां  
च शक्तिरुक्तेति स्पष्टमेव, उक्तं च "शक्तिग्रहं व्याकरणोपमानकोशात्तत्राख्याद्वयव्यवहारतश्च" इत्यादि ।  
वाक्यलक्षणवाचो नियामकशास्त्रमाह- वाक्येति, वाक्यलक्षणाया वाचः= वाक्यस्याऽर्थलक्षणम्=  
अर्थशास्त्रम्= वाक्यार्थप्रधानं मीमांसादिशास्त्रम् अन्वाख्यानम्= व्युत्पादकमस्ति- मीमांसादिशास्त्राणा-  
मेव वाक्यार्थनियामकत्वादित्यर्थः, अत्र "अर्थलक्षणम्" इत्यत्र "अर्थो लक्षणम्" इत्युपलभ्यमानः  
पाठस्त्वशुद्ध एवेति व्याकरणमञ्जूपायां द्रष्टव्यम् । वाक्यलक्षणमाह- पदसमूह इति, अर्थपरिसमाप्तौ=  
समग्रार्थबोधकः पदसमूहो वाक्यं यथा 'नीलं घटमानय' इति 'नीलं घटम्' इतिपदसमूहोऽपि सन् न  
वाक्यम्- साक्षाद्भवान् समग्रार्थबोधकत्वाभावेनार्थपरिसमाप्तेरभावादित्यन्वयः । उपसंहरति- तदेवमिति,  
तदेवम्= उक्तीत्या प्राप्तिक्षणस्य= संयोगरूपस्य शब्दादर्थयोः संवन्धस्यानुमानहेतुरर्थतुपः= प्रयोजन-  
लेखोऽपि नास्तीति नानुमानं स्वीकारश्च संभवति- प्रयोजनं विनाऽनुमानासंभवात्, शब्दात् तदर्थप्रती-  
त्युपपत्त्यर्थमेव शब्दादर्थयोः संवन्धोऽपेक्ष्यते अर्थप्रतीत्युपपत्तिश्च वाच्यवाचकभावसंवन्धेनैवोपपद्यते न  
संयोगसंवन्धेनेति न संयोगः स्वीकार्यः- शब्दादर्थयोः संयोगोऽनिष्टस्यानुपपत्तेश्च प्रदर्शितत्वादेव तथा च

## जातिविशेषे चानियमात् ॥ ५६ ॥

सामयिकः शब्दार्थसंप्रत्ययो न स्वाभाविकः— ऋष्यार्थम्लेच्छानां यथाकामं शब्दप्रयो-  
गोऽर्थप्रत्यायनाय प्रवर्तते. स्वाभाविके हि शब्दस्यार्थप्रत्यायकत्वे यथाकामं न स्यात्, यथा  
तैजसस्य प्रकाशस्य रूपप्रत्ययहेतुत्वं न जातिविशेषे व्यभिचरतीति ॥ ५६ ॥

## तदप्रमाण्यम्— अनृतव्याघातपुनरुक्तदोषेभ्यः ॥ ५७ ॥

न शब्दो लिङ्गविधयार्थबोधको येनानुमानेन्तर्भूतः स्यादित्यर्थः । अत्र— “अर्थरूपस्तुषः= लेशोऽर्थतुषः  
स नास्ति. केवलं परैः प्राप्तिलक्षणः संबन्धः कल्पित इत्यर्थः” इति तात्पर्यटीका ॥ ५५ ॥

शब्दार्थप्रत्ययस्य संबन्धन्तराकारणकत्वे सूत्रेण हेत्वन्तरमाह— जातीति, यदि शब्दादर्थप्रत्यय  
उत्तरीत्या संकेतमूलको न स्यात् किं तु पूर्वपक्षिमतान् शब्दार्थयोः परस्परसंबन्धकृतः स्यात् तदा  
संबन्धस्याऽभावासंभवात् संबन्धकृतत्वात् स्वाभाविकः स्यात् यथा धूमाद् वह्निप्रत्ययः संबन्धकृतत्वात्  
स्वाभाविक इति सर्वसाधारण एव एवं शब्दादर्थप्रत्ययोपि संबन्धकृतत्वात् स्वाभाविकः सन् सर्वसा-  
धारणः स्यात् तथा च जातिविशेषे= देशविशेषे किं चार्थम्लेच्छादिजातिविशेषे शब्दस्य स्वार्थप्रत्याय-  
कत्वे अनियमः= व्यभिचारो न स्यात् तथा च यवशब्दस्यार्थेषु दीर्घशूकान्नप्रत्यायकत्वेन म्लेच्छे-  
ष्वपि दीर्घशूकप्रत्यायकत्वं स्यात्— स्वाभाविकत्वात्. न चैवमस्ति किं तु म्लेच्छेषु प्रियङ्गुप्रत्यायकत्वं  
भवति आर्येषु च दीर्घशूकप्रत्यायकत्वं सोऽयं जातिविशेषे स्वार्थप्रत्यायकत्वानियमः अर्थप्रत्ययस्य  
शब्दार्थसंबन्धकृतत्वे नोपपद्यते संकेतकृतत्वे चोपपद्यते— संकेतस्येच्छाधीनत्वेन यवशब्दसंकेतस्यार्थैर्दीर्घ-  
शूके म्लेच्छैश्च प्रियङ्गौ कृतिसंभवादिति जातिविशेषे शब्दार्थप्रत्ययस्यानियमात्= एकरूपत्वनियमा-  
भावात् शब्दार्थप्रत्ययः समयकृत एव न तु तदतिरिक्तसंबन्धकृतः संभवतीतिसूत्रार्थः । अत्र “जाति-  
विशेषशब्देन पुनर्देशोऽभिधीयते” इतिवार्तिकम् । व्याचष्टे— सामयिक इति, संकेतमूलक इत्यर्थः ।  
न स्वाभाविकः= न संबन्धान्तरकृतः— संबन्धकृतस्यैव स्वाभाविकत्वप्रदर्शनात्, उक्ते हेतुमाह— ऋषीति,  
अत्र वाक्यादौ ‘यतः’ इत्यध्याहार्यम् । ऋष्यादीनामर्थप्रत्यायनाय शब्दप्रयोगो यथाकामम्= यथेच्छम्=  
स्वकृतसंकेतानुसारेण प्रवर्तते यथा यवशब्दस्यार्थाणां दीर्घशूके म्लेच्छानां च प्रियङ्गौ प्रयोगो भवति—  
तथैव संकेतात् संकेतस्य च स्वाधीनत्वात्, संकेतश्चात्रानादिरेव ग्राह्यस्तेन न पदार्थान्तरप्रत्ययापत्तिः ।  
विपक्षेवाधकमाह— स्वाभाविके इति, शब्दादर्थप्रत्ययो यदि स्वाभाविकः= संबन्धांतरकृतः स्यात्तदा  
यथाकामं शब्दप्रयोगो न स्यात् किं तु यवशब्दस्य स्वभावेन दीर्घशूकबोधकत्वे म्लेच्छेषु प्रियङ्गुबोधकत्वं  
न स्यात्तेन म्लेच्छानां यवशब्दस्य प्रियङ्गौ प्रयोगो न स्यात् किं वा स्वभावेन प्रियङ्गुबोधकत्वे दीर्घ-  
शूकबोधकत्वं न स्यात्तेनार्थाणां दीर्घशूके यथेच्छं प्रयोगो न स्यात्— स्वाभाविकस्य व्यभिचारासंभवा-  
दित्यर्थः । स्वाभाविकस्य व्यभिचाराभावे दृष्टान्तमाह— यथेति, यथा तैजसस्य प्रकाशस्य रूपप्रत्यय-  
हेतुत्वम्= रूपप्रकाशकत्वं जातिविशेषे= देशविशेषे न व्यभिचरति किं तु सर्वत्रैव रूपप्रकाशकत्वं  
भवत्येव तत्कस्य हेतोः ? स्वाभाविकत्वादेवेतिवक्तव्यं तथा यदि शब्दस्याप्यर्थप्रत्यायकत्वं संबन्धकृतत्वात्  
स्वाभाविकं स्यात्तदा कुत्रापि न व्यभिचरेदिति यवादिशब्दानां सर्वत्रैव समानरूपेण दीर्घशूकादि-  
प्रत्यायकत्वं स्यात् न चैवमस्तीति तत्तदर्थप्रत्यायकत्वस्य व्यभिचाराच्छब्दस्यार्थप्रत्यायकत्वं न संबन्ध-  
कृतं किं तु संकेतमूलकमेवेत्यर्थः । किं वात्र पूर्वपक्षिमुखेन शब्दादर्थप्रत्ययस्य स्वाभाविकत्वमाक्षिप्य तस्य  
प्रत्याख्यानं सूत्रभाष्याभ्यां कर्तव्यं तथा चात्र स्वाभाविक इत्यस्य संबन्धान्तरकृत इत्यर्थो न कर्तव्यः  
किं तु मुख्य एवेति विभाव्यम् ॥ ५६ ॥

शब्दप्रमाणस्यानुमानेऽन्तर्भावो न संभवतीति पूर्वपक्षी अप्रामाण्यमाशङ्कते— तदिति, तत्= तस्य  
शब्दस्य= वाक्यस्याऽप्रामाण्यम्— अनृतत्वव्याघातपुनरुक्तदोषेभ्यः अनृतत्वादिदोषाणां वाक्यस्याऽप्रामा-

पुत्रकामेष्टिहवनाभ्यासेषु, तस्येति शब्दविशेषमेवाधिकुरुते भगवान् ऋषिः । शब्दस्य प्रमाणत्वं न संभवति, कस्मात् ? अनृतदोषात्-पुत्रकामेष्टौ- “पुत्रकामः पुत्रेष्ट्या यजेत ” इति, नेष्टौ संस्थितायां पुत्रजन्म दृश्यते, दृष्टार्थस्य वाक्यस्याऽनृतत्वाद् अदृष्टार्थमपि वाक्यम्- “अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः” इत्याद्यऽनृतमिति ज्ञायते । विहितव्याघातदोषाच्च- हवने “उदिते होतव्यम्” “अनुदिते होतव्यम्” “समयाध्युपिते होतव्यम्” इति विधाय विहितं व्याहन्ति- “श्यावोऽस्याहुतिमभ्यवहरति य उदिते जुहोति” “शवलोऽस्याहुतिमभ्यवहरति योऽनुदिते जुहोति” “श्यावशवलौ वास्याहुतिमभ्यवहरतो यः समयाध्युपिते जुहोति” (इति) व्याघाताच्चान्यतरद् मिथ्येति । पुनरुक्तदोषाच्च- अभ्यासे दैव्यमाने “त्रिः प्रथमामन्वाह त्रिरु-

प्यापादकत्वात्, अनृतत्वम्= मिथ्यार्थबोधकत्वम्. व्याघातः= पूर्वापरवाक्ययोः परस्परविरुद्धत्वम्. पुनरुक्तत्वं च स्पष्टमेवेति सूत्रार्थः, तदनेन वेदवाक्यानामप्रामाण्यं प्रदर्शितं तेषामप्रामाण्ये लौकिकवाक्यानामप्यऽप्रामाण्यं स्यादेवेत्याशयः, अनृतत्वादिदोषोदाहरणानि च भाष्ये स्पष्टान्येव । व्याचष्टे- पुत्रेति, पुत्रकामेष्टिवाक्येऽनृतत्वम्. अग्निहोत्रहवनवाक्येषु व्याघातः “त्रिः प्रथमामन्वाह ” इत्यादिष्वभ्यासबोधकवाक्येषु पुनरुक्तिदोषः इत्येवं यथासंख्यमन्वयः, अभ्यासः= एकवाक्यस्य पुनः पुनरुच्चारणम् । सूत्रघटकतच्छब्दस्य प्रतिपाद्यमाह- तस्येति, तस्येति= तच्छब्देन शब्दविशेषम्= वेदवाक्यम्. अधिकुरुते= आश्रयति अप्रामाण्यबोधनार्थम् ऋषिः= सूत्रकारः । अत्र तच्छब्दस्य वेदवाक्यापरत्वे वैयर्थ्यमेव स्यात्-सामान्यतः शब्दपदार्थस्य प्रकृतत्वेन पूर्वसूत्रेभ्यः प्राप्तिसंभवादित्यर्थः । सूत्रप्रतिपाद्यमाह- शब्दस्येति । शब्दाप्रामाण्यकारणं जिज्ञासते- कस्मादिति । पूर्वपक्षी उत्तरमाह- अनृतेति, “पुत्रकामः पुत्रेष्ट्या यजेत ” इति पुत्रकामेष्टिवाक्ये अनृतदोषात्= अनृतत्वदोषादप्रामाण्यम्, अत्रानृतत्वमाह- नेष्टाविति, उक्तायामिष्टौ संस्थितायाम्= अनुष्टितायाम्= कृतायामपि पुत्रो न जायते इत्यनृतत्वं दोषः । उक्तमन्यत्रातिदिगति- दृष्टार्थस्येति, यत् फलमेतच्छरीरेण लब्धुं शक्यते तद्बोधकं वाक्यं दृष्टार्थं यत् फलं शरीरान्तरेणैव लब्धुं शक्यते तद्बोधकं वाक्यमदृष्टार्थं यथा- “स्वर्गकामो यजेत ” इत्यादिवाक्यम्-स्वर्गस्य शरीरान्तरेणैव लभ्यत्वस्वीकारात्. पुत्रस्य त्वेतच्छरीरेणापि लभ्यत्वात् पुत्रकामेष्टिवाक्यं दृष्टार्थं तत्र दृष्टार्थस्य पुत्रकामेष्ट्यादिवाक्यस्यानृतत्वे प्राप्ते “अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः ” इत्यादिकमदृष्टार्थमपि वाक्यमनृतमिति ज्ञायते अनृतत्वाच्च तस्याप्यऽप्रामाण्यमित्यन्वयः । व्याघातदोषमाह- विहितेति, विहितस्य व्याघातः= दोषकथनं तादृशदोषाच्चाप्रामाण्यं वाक्यस्येत्यर्थः, हवने= अग्निहोत्रहोममुद्दिश्य “उदिते होतव्यम्” “अनुदिते होतव्यम्” “समयाध्युपिते होतव्यम्” इत्येवं सूर्यस्योदितादिकाले-अग्निहोत्रविधानं कृतम्, समयाध्युपितकालोप्यनुदितकालविशेष एव तदुक्तम्- “तथा प्रभातसमये नष्टे नक्षत्रमण्डले । रविर्यावन्न दृश्येत समयाध्युपितं च तन् ” इति । विहितस्य व्याघातमाह- विहितमित्यादिना, विहितं होमं व्याहन्ति= दूषयन्ति, उदितहोमस्य व्याघातकवाक्यमाह- श्याव इति, य उदिते जुहोति तस्याहुतिं श्यावः= यमश्वा राक्षसविशेषो वाऽभ्यवहरति= भक्षयति न साऽऽहुति-होमोद्देश्यदेवतां प्राप्नोतीत्यर्थः, अनुदितहोमस्य व्याघातकवाक्यमाह- शवल इति, शवलः= द्वितीयो यमश्वा राक्षसविशेषो वा, समयाध्युपितहोमस्य व्याघातकवाक्यमाह- श्यावशवलाविति, वाक्यं पूर्व-वदेव व्याख्येयम्, तदेवमुदितहोमे कृते श्यावेनाहुतिभक्षणलक्षणः अनुदितहोमे शवलेनाहुतिभक्षणलक्षणः समयाध्युपितहोमे श्यावशवलाभ्यामाहुतिभक्षणलक्षणो दोष उक्त इति पूर्वोक्तोदितहोमादीनां व्याघातो ज्ञातस्तेन व्याघातेनाऽन्यतरन्= होमत्रियाद्यकं वाक्यं किं वा व्याघातबोधकं वाक्यं मिथ्या स्यादेव मिथ्यार्थबोधकत्वाच्चाऽप्रामाण्यं प्राप्तमित्यर्थः । सिद्धान्ते तु यद्युदितहोमकर्ताऽनुदिते समयाध्युपिते वा जुहोति यदि चानुदितहोमकर्ता उदिते समयाध्युपिते वा जुहोति यदि च समयाध्युपितहोमकर्ता उदिते वाऽनुदिते वा सूर्यं जुहोति तत्र “श्यावः” इत्यादिवाक्यैर्दोष उक्तः स्वीकृतहोमकालस्य परित्यागे

सामम्” इति पुनरुक्तदोषो भवति. पुनरुक्तं च प्रपञ्चवाक्यमिति. तस्मादप्रमाणं शब्दः— अनृत-  
तन्याघातपुनरुक्तदोषेभ्य इति ॥ ५७ ॥

न— कर्मकर्तृसाधनवैगुण्यात् ॥ ५८ ॥

नानृतदोषः पुत्रकामेष्टौ, कस्मात्?, कर्मकर्तृसाधनवैगुण्यात्, इष्ट्या पितरौ संयुज्यमानौ  
पुत्रं जनयत इति, इष्टिः करणम्= साधनं. पितरौ कर्तारौ. संयोगः कर्म. त्रयाणां गुणयोगात्  
पुत्रजन्म. वैगुण्याद् विपर्ययः, इष्ट्याश्रयं तावत् कर्मवैगुण्यं समीहाश्रेपः, कर्तृवैगुण्यम् अविद्वान्  
प्रयोक्ता कपूयाचरणश्च, साधनवैगुण्यं हविरसंस्कृतम् उपहृतमिति. मन्त्रा न्यूनाधिकाः स्वरवर्ण-  
हीना इति. दक्षिणा दुरागता हीना निन्दिता चेति । अथोपजनाश्रयं कर्मवैगुण्यं मिथ्यासंप्र-  
योगः. कर्तृवैगुण्यं योनिव्यापादो वीजोपघातश्चेति, साधनवैगुण्यम् इष्टावऽभिहितम् । लोके च

दोषप्रोभनार्थं. तथा चोदितहोमऋत्वा उदिते एव होत्यव्यमेवमन्यत्रापि विज्ञेयम् । पुनरुक्तिदोषादप्रामाण्य-  
माह— पुनरुक्तेति, अभ्यासे= पुनरुच्चारणे देश्यमाने= विधीयमाने पुनरुक्तदोषो भवति, उदाहरति-  
त्रिरिति, यागेऽग्निसमिन्धनार्थाः सामधेनीनामका एकादशसरयाका ऋचः= मन्त्रा वेदे प्रसिद्धा एव तत्र  
श्रूयते “ पश्चदश सामधेनीरन्वाह ” इति एकादशानामृचां पश्चदशत्वं च प्रथमान्त्ययो ऋचोः त्रिरभ्या-  
सेन जायते तदेवोक्तम्— “ त्रिः प्रथमामन्वाह त्रिरुक्तमाम् ” इति, त्रिः= त्रिवारं प्रथमा ऋचम् उत्तमाम्=  
अन्त्याम् अन्वाह= पठति इत्यर्थः । तदेतत् पूर्वमीमासायाः पश्चमाध्यायतृतीयापादतृतीयाधिकरणेऽन्यत्र  
च द्रष्टव्यम् । पर्यवसितमाह— पुनरुक्त चेति । उपसंहरति— तस्मादिति, शब्दस्याऽप्रामाण्ये सूत्रोक्तहेतु-  
मनुवदति— अनृतेति, अनृतत्वादिदोषाणामप्रामाण्यापादकत्वात् तद्घटितं वाक्यमप्रमाणं तत्सादृश्या-  
दन्यदपि वाक्यमप्रमाणमिति वाक्यमात्रस्याप्रामाण्यं प्राप्तमित्यर्थः ॥ ५७ ॥

पूर्वपक्षिप्रतिपादितं शब्दाप्रामाण्यं प्रत्याचष्टे— नेति, पुत्रकामेष्टिवाक्यस्याऽप्रामाण्यं नास्ति— पुत्र-  
कामेष्टौ कृत्यामपि यः पुत्रजन्माभावः स कर्मकर्तृसाधानानां वैगुण्यात्= वैकल्यात्= दोषादेव भवतीति  
न वाक्यस्याप्रामाण्यमितिसूत्रान्वयः । अन्यत् सर्वं भाष्ये स्पष्टमेव । व्याचष्टे— नेति, उक्ते पुत्रका-  
मेष्टिवाक्येऽनृतत्वदोष एव नास्ति येनाऽप्रामाण्यं स्यात् । अनृतत्वदोषाभावकारणं जिज्ञासते— कस्मा-  
दिति । उत्तरमाह— कर्मेति, इष्ट्या= पुत्रकामेष्ट्यनन्तरं पितरौ= मातापितरौ ऋतुकाले संयुज्यमानौ पुत्रं  
जनयतः नान्यथेति लोकप्रसिद्धमेव । कर्मादीनां स्वरूपं वैगुण्यं चाह— इष्टिरित्यादिना, पुत्रोत्पत्तौ इष्टिः  
करणम्= साधनम्, इष्टिसंयोगकर्तारौ पितरौ उभयोरेवाधिकारात्, मातापित्रोः संयोगश्च कर्मेति कर्मा-  
दीनां स्वरूपमुक्तम्, त्रयाणाम्= कर्मकर्तृसाधनानां गुणयोगात्= साद्गुण्यात्= यथार्थप्रयोगात्= अपचा-  
राभावात्पुत्रजन्म भवति, वैगुण्यात्= वैकल्यात्= अपचारात् विपर्ययः= पुत्रजन्माभाव आपद्यते । एषां  
वैगुण्यमाह— इष्ट्याश्रयमित्यादिना, इष्ट्याश्रयम्= इष्टौ. इष्ट्याश्रितकर्मणो वैगुण्यं हि समीहाश्रेपः=  
क्रियाश्रंश एव यथा कर्तव्यं तथा न कृतमिति, यत्र प्रयोक्ता विद्वान्= कर्मस्वरूपवेत्ता न भवति किं  
वा कपूयाचरणः= निन्दिताचारवान् भवति तत्र तत् कर्तृवैगुण्यम् । यत्र हविरुक्तसंस्काररहितं भवति  
किं वा उपहृतम्= अपकं दग्धं भ्रष्टं वा भवति तत्र तत् साधनवैगुण्यम्, यत्र च मन्त्राणां न्यूनाधिकत्वं  
भवति स्वरवर्णादिहीनत्वं च भवति दक्षिणा दुरागता= असत्प्रतिग्रहादिप्राप्ता वा हीना= अल्पा वा  
निन्दिता= दानायोग्या वा भवति तदपि तत्र साधनवैगुण्यमेव— मन्त्रादीनामिष्ट्यङ्गत्वात् । एवमिष्टि-  
पक्षीयं कर्मकर्तृसाधनवैगुण्यमुक्त्वा दृष्टोपाये कर्मादिवैगुण्यमाह— अथेति, उपजनाश्रयम्= पुत्रोत्पादने,  
पुत्रोत्पादनस्य कर्मणो वैगुण्यं मातापित्रोर्मिथ्यासंप्रयोगः= यादृशेन संयोगेन शुक्रस्य गर्भाशये प्राप्तिर्न  
स्यात् स मिथ्यासंप्रयोगः— नैवं पुत्रो जायते इति, योनिव्यापादः= योनिदोषो येन गर्भधारणशक्तिर्न-  
श्यति स चाधिकमैथुनादिना भवति, वीजोपघातः= शुक्रदोषविशेषो येन गर्भे स्थितिशक्तिर्नश्यति

‘अग्निकामो दारुणी मन्थनीयात्’ इति विधिवाक्यम् तत्र कर्मवैगुण्यं मिथ्याभिमन्थनम्. कर्तृवै-  
गुण्यं प्रजाप्रयत्नगतः प्रमादः. साधनवैगुण्यम् आर्द्रं सुपिरं दारु इति. तत्र फलं न निष्पद्यते  
इति नाऽऽनृतदोषः, गुणयोगेन फलनिष्पत्तिदर्शनात्, न चेदं लौकिकाद् भिद्यते- “पुत्रकामः  
पुत्रेष्ट्या यजेत” इति ॥ ५८ ॥

### अभ्युपेत्य कालभेदे दोषवचनात् ॥ ५९ ॥

‘न व्याघातो हवने’ इत्यनुवर्तते, योऽभ्युपगतं हवनकालं भिनत्ति= ततोऽन्यत्र जुहोति  
तत्रायमभ्युपगतकालभेदे दोष उच्यते- “श्यावोऽस्याहुतिमभ्यवहरति य उदिते जुहोति”  
तद्विदं विधिभ्रेषे निन्दावचनमिति ॥ ५९ ॥

एतदत्र कर्तृवैगुण्यम्=, पुत्रोत्पादनकर्त्रोः= मातापित्रोर्वैगुण्यम्= दोषः= स्वरूपदोष इत्यर्थः, साधनवैगुण्यं  
चेष्टिवैगुण्यमेव तच्च पूर्वमिष्टिसुदृश्य अभिहितम्= उक्तमेवेत्याह- साधनवगुण्यमिति, एतादृशवैगुण्येपि  
पुत्रो न जायते । अत्र लौकिकवाक्यमुदाहरति- अग्निकाम इति, दारुणी= काष्ठद्वयं मन्थनीयात् काष्ठद्व-  
यमन्थनेनाग्निरुत्पद्यते यत इत्याशयः, अत्र कर्मादिवैगुण्यमाह- तत्रेति, यादृशमन्थनेनाग्निर्जायेता-  
ऽनादृशं मन्थनं मिथ्याभिमन्थनम्, कर्तृवैगुण्यमाह- कर्तृवैगुण्यमिति, प्रजागतः प्रमादः मन्थनाज्ञानम्  
प्रयत्नगतः प्रमादः शैथिल्यम्, दारु= मन्थनीयं काष्ठं यदि आर्द्रं वा स्यात् सुपिरम्= सच्छिद्रम्=  
जर्जरं वा स्यात्तदा साधनवैगुण्यं विज्ञेयम्- अत्र मन्थनीयकाष्ठस्यैव साधनत्वात्, पर्यवक्षितमाह-  
तत्रेति, तत्र= उक्तकर्मादिवैगुण्ये सति तादृशवैगुण्यादेव फलाभावः= अग्रेऽनुत्पत्तिर्भवतीति ‘अग्नि-  
कामः’ इत्यादिवाक्येऽनृतत्वदोषो नास्ति- कर्मादिसाद्रुण्ये फलदर्शनात्, तदाह- गुणयोगेनेति,  
गुणयोगः= यथार्थता= अपचाराभावः । प्रकृतमाह- न चेदमिति, इदम्= “पुत्रकामः” इतिवैदिकं  
पुत्रकामेष्टिवाक्यम् ‘अग्निकामः’ इति लौकिकवाक्यान्न भिद्यते- लौकिकवाक्यवदेव कर्मकर्तृसाधनानां  
साद्रुण्यसापेक्षत्वात्. तथा च यथोक्तरीत्या कर्मादिवैगुण्येन फलाभावेपि न लौकिकवाक्यस्याऽप्रामाण्यं  
तथा कर्मादिवैगुण्येन फलाभावेपि न वैदिकवाक्यस्याऽप्रामाण्यम्- प्रमाणमात्रस्य स्वैतिकर्तव्यतासापेक्ष-  
त्वान् स्वैतिकर्तव्यतां विना फलजनकत्वाभावादित्यर्थः ॥ ५८ ॥

प्रदर्शितव्याघातदोषस्याभावमाह- अभ्युपेत्येति, होमायोदित्वादि कालेष्वेकं कालमभ्युपेत्य= स्वी-  
कृत्य कालभेदे= तादृशस्वीकृतकालस्य परित्यागे दोषवचनात्= “श्यावः” इत्यादिवचनैर्दोष उक्तस्तथा  
चोदितहोमस्वीकर्त्रा उदिते एव सूर्ये होतव्यम् नानुदिते समयाध्युषिते वा एवमनुदित्वादिहोमस्वीकार-  
पक्षेपि नियमो विज्ञेयस्तथा च न वाक्येषु प्रदर्शितेषु व्याघातदोषो येनाऽप्रामाण्यं स्यादिति सूत्रार्थः ।  
व्याचष्टे- नेति, नेति पूर्वसूत्रान् तत्पूर्वसूत्राच्च व्याघात इतिपदमनुवर्तनीयं तथा च हवने= हवनवि-  
धायकवाक्येषूपक्षेषु न व्याघातो दोषो येनाऽप्रामाण्यं स्यादित्यर्थः । सूत्रप्रतिपाद्यमाह- य इति, अभ्यु-  
पगतम्= स्वीकृतं हवनकालम्= हवनस्योदित्वादि कालं भिनत्ति= त्यजति, भिनचीत्यस्यार्थमाह- तत  
इति, ततः= स्वीकृतकालादन्यत्र= अन्यस्मिन् काले जुहोति तत्र= स्वीकृतकालपरित्यागे तस्य दोष  
उच्यते, दोषबोधकवाक्यमाह- श्याव इति, वाक्यं पूर्वत्र व्याख्यातम्, होमाय उदित्वातिरिक्तकालस्वी-  
कर्तृस्तदपरित्यागेऽयं दोष उक्तः, अनुदित्वातिरिक्तकालस्वीकर्तृस्तत्परित्यागे “श्वलः” इत्यनेन दोष उक्तः,  
समयाध्युषितातिरिक्तकालस्वीकर्तृश्च तत्परित्यागे “श्यावःश्वलौ” इत्यनेन दोष उक्त इतिविज्ञेयम् ।  
उपसंहरति- तद्विदमिति, तन्= तस्माद् इदम्= “श्यावः” इत्यादिवाक्यं विधिभ्रेषं= स्वीकृतकालस्य  
परित्यागे निन्दावचनमेवेति नैषां वाक्यानामप्रामाण्यं नाप्येतादृशनिन्दावाक्यैरुक्तदोमविधायकवाक्यानां  
व्याघातो येनाऽप्रामाण्यं स्यादित्यर्थः ॥ ५९ ॥

## अनुवादोपपत्तेश्च ॥ ६० ॥

'एतन्नानुवादोऽभ्यासेन' इतिवक्तव्यम्, अनुवादोऽभ्यासः पुनस्तः, अर्थवानभ्यासा-  
 नुवादः, योऽभ्यासः- "धिः प्रथमापत्याः त्रिस्तमाम्" इति अनुवाद उपपत्ते- अर्थव-  
 श्चात्, इतिवक्तव्येन हि प्रथमोऽभ्यासः पञ्चदशत्वे सापत्तेर्नानां भवति तथा च मन्त्राभियादः-  
 "इदमभ्यासं पञ्चदशत्वेन वागर्त्तयिष्ये योऽभ्यासोऽस्ति य च त्रयं त्रिभ्यः" इति पञ्च-  
 दशत्वादिर्नानां मन्त्रो निरर्त्तयिष्ये ननुऽभ्यासपन्तरेण न स्यादिति ॥ ६० ॥

वाचस्पत्यविभागस्य चार्थग्रहणात् ॥ ६१ ॥



विभागश्च ब्राह्मणवाक्यानां त्रिविधः—

विध्यर्थवादानुवादवचनविनियोगात् ॥ ६२ ॥

त्रिधा खलु ब्राह्मणवाक्यानि विनियुक्तानि- विधिवचनानि अर्थवादवचनानि अनुवादवचनानीति ॥ ६२ ॥

तत्र—

विधिविधायकः ॥ ६३ ॥

यद् वाक्यं विधायकम्= चोदकं स विधिः, विधिस्तु नियोगोऽनुज्ञा वा यथा- “अग्नि-  
दोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः” इत्यादि ॥ ६३ ॥

स्तुतिर्निन्दा परकृतिः पुराकल्प इत्यर्थवादः ॥ ६४ ॥

विधेः फलवादलक्षणा या प्रशंसा सा स्तुतिः संप्रत्ययार्था- स्तूयमानं श्रद्धार्थतेति. प्रव-  
र्तिका च- फलश्रवणात् प्रवर्तते- “सर्वजितो वै देवाः सर्वमजयन् सर्वस्याऽऽप्त्यै सर्वस्य जित्यै

अग्निमसूत्रमवतारयति- विभागश्चेति, वेदस्य मन्त्रब्राह्मणभेदेन द्वौ भागौ तत्र ब्राह्मणभागस्य  
त्रैविध्यमुच्यते । विधीति- विधिवचनानि अर्थवादवचनानि अनुवादवचनानि चेत्येवं त्रिधा ब्राह्मण-  
वाक्यानां विनियोगात्= समन्वयान् विभागाद्वा ब्राह्मणवाक्यानां त्रैविध्यं सिद्धं तत्र ब्राह्मणभागस्य  
सर्वस्यापि लौकिकवाक्यवत् प्रामाण्ये सिद्धे तद्भटकानामनुवादवाक्यानामपि प्रामाण्यं प्राप्तमिति न  
“त्रिः प्रथमाम्” इत्यादिवाक्यानामप्रामाण्यापत्तिरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- त्रिधेति, विनियुक्तानि=  
विभक्तानि, त्रैविध्यमाह- विधीति ॥ ६२ ॥

तत्र विधिलक्षणसूत्रमवतारयति- तत्रेति । विधिरिति- विधायकं वाक्यं विधिरित्युच्यते यथा  
“स्वर्गकामो यजेत” इति वाक्यं यागविधायकत्वाद् विधिवाक्यमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यदिति ।  
विधायकपदस्यार्थमाह- चोदकमिति. प्रवर्तकमित्यर्थः । विधित्स्वरूपमाह- विधिरिति, नियोगः= विधानम्=  
अप्रवृत्तस्य प्रवर्तनम्, प्रवृत्तस्य प्रवर्तनमनुज्ञा, अत्र- “यद्वाक्यं विधत्ते- ‘इदं कुर्यात्’ इति स नियोगः,  
अनुज्ञा तु यत्कर्तारमनुजानाति तदनुज्ञावाक्यम् यथाग्निहोत्रवाक्यमेवैतन् साधनाविधिप्रवृत्तिपूर्वकत्वमनु-  
जानाति” इति वार्तिकम्, अग्निहोत्रसाधनं यद् द्रव्यादि तद्ऽवाप्तौ प्रवृत्तिपूर्वकत्वमग्निहोत्रस्यानु-  
जानाति- अग्निहोत्रसाधनं विनाग्निहोत्रसंभवान् तदर्थं द्रव्योपार्जनादौ प्रवृत्तस्य प्रवृत्तिमनुजानाति=  
स्वीकरोतीत्यर्थः । अत्र- “यदेतन् “अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः” इतिवाक्यम् अप्रवृत्तप्रवर्तकलक्षण  
कर्त्रपेक्षितोपायता ज्ञापयद् विधिस्तदेव तत्साधनद्रव्याथवाग्निप्रवृत्तिमनुजानाति” “तस्मान् तदेवाग्निहो-  
त्रादिवाक्यमप्राप्तेऽग्निहोत्रादौ विधि. अन्यतः प्राप्ते तत्साधनेऽनुज्ञेति सिद्धम्” इति च तात्पर्यटीका,  
तत्साधनोपार्जने इत्यर्थः । विधिवाक्यमुदाहरति- यथेति ॥ ६३ ॥

अर्थवादं चतुर्धा विमज्जते- स्तुतिरिति, इत्येवं चतुर्विधोऽर्थवाद इत्यन्वयः । परस्परविरोधबोधकं  
वाक्यं परकृति, इतिहासवाक्यं पुराकल्पः स्पष्टमन्यदिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- विधेरिति । फलवाद-  
लक्षणा= फलमर्थवादरूपा, स्तुतिप्रयोजनमाह- संप्रत्ययार्थेति, विधा= यागादौ स्तूयमाने विश्वासो-  
त्पादनार्थेत्यर्थः, अत्र हेतुमाह- स्तूयमानमिति, स्तूयमाने यागादौ तादृशस्तुत्या श्रद्धा जायते इति  
स्तुतिः संप्रत्ययार्था । स्तुतेः प्रवर्तकत्वमप्याह- प्रवर्तकेति, प्रवर्तकत्वे हेतुमाह- फलश्रवणादिति, फला-  
तिशयबोधनं च स्तुतिरिति फलश्रवणं स्तुतिश्रवणमेव तथा च फलश्रवणस्य प्रवर्तकत्वे स्तुतेः प्रवर्तकत्वं  
निद्रामित्यर्थः । अत्र स्तुत्यर्थवादवाक्यमुदाहरति- सर्वेति, प्रकृतौ याग. सर्वस्य जित्यै= जयाय भवति



विध्यनुवचनं चानुवादो विहितानुवचनं च, पूर्वः शब्दानुवादोऽपरोऽर्थानुवादः, यथा पुनरुक्तं द्विविधम् एवमनुवादापि । किमर्थं पुनर्विहितमनूयते?, अधिकारार्थम्= विहितमधिकृत्य स्तुतिर्वोध्यते निन्दा वा विधिशेषो वाऽभिधियते, विहितानन्तरार्योऽपि चानुवादो भवति, एवमन्यदप्युत्प्रेक्षणीयम् ।

लोकेपि च विधिरर्थवादोऽनुवाद इति च त्रिविधं वाक्यम्- 'ओदनं पचेत्' इति विधिवाक्यम्, अर्थवादवाक्यम्- 'आयुर्वर्चो बलं सुखं प्रतिभानं चान्ने प्रतिष्ठितम्', अनुवादः- 'पचतु पचतु भवान्' इत्यभ्यासः, 'क्षिप्रं पच्यताम्' इति वा 'अङ्गं पच्यताम्' इति ( वा ) अध्येषणार्थम्, 'पच्यतामेव' इति चावधारणार्थम् । यथा लौकिके वाक्ये विभागेनार्थग्रहणात् प्रमाणत्वम् एवं वेदवाक्यानामपि विभागेनार्थग्रहणात् प्रमाणत्वं भवितुमर्हतीति ॥ ६५ ॥

क्येन विहितस्य दर्शयागस्य पौर्णमासयागस्य च- " य एवं विद्वान् पौर्णमासीं यजते, य एवं विद्वान् अमावास्यां यजते " इत्यनुवादः अनेन हि पट्सु यागेषु मध्ये आग्नेयाग्नीषोमीयोपांशुयाजानां पौर्णमासीकालः अग्नेयैत्राग्नीषोपांशुयाजानां चामावास्याकालः प्रतिपाद्यते अन्यत् पूर्वमीमासायां द्रष्टव्यमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- विधीति, विधेरनुवचनं विहितस्यानुवचनं चेतिद्विविधोऽनुवादो भवति तत्र पूर्वः= विध्यनुवचनं शब्दानुवादः, अपरः= विहितानुवचनमर्थानुवादः यथा पुनरुक्तं द्विविधं भवति तत्र 'अनित्य. अनित्यः' इति शब्दपुनरुक्तं 'अनित्यो विनाशी' इत्यर्थपुनरुक्तं तथानुवादोपि द्विविध इत्यर्थस्तत्र विध्यनुवचनं यथा- " य एवं विद्वान् " इत्युदाहृतमत्र "दर्शपौर्णमासाभ्यां जयेत् " इतिविधेः शब्दानुवाद एव, विहितानुवचनं यथा- " अग्निहोत्रं जुहोति " इतिविहितस्याग्निहोत्रस्य दधिकरणकत्वविधानाय- " दध्ना जुहोति " इत्यनुवाद इतितात्पर्यटीकाभिप्रायः । विहितानुवादस्य प्रयोजनं जिज्ञासतं- किमर्थमिति । उत्तरमाह- अधिकारार्थमिति, उक्तं व्याचष्टे-विहितमिति विहितस्य यागादेः स्तुतिवोधनार्थं किं वा वेदविरुद्धत्वे निन्दावोधनार्थं किं वा विधि शेषभूतगुणवोधनार्थमनुवादः क्रियते तत्र स्तुतिवोधनार्थं यथा- " य एवं विद्वान् " इत्यादि- स्तुतिवोधनात् यथा च " सर्वजितः " इत्याद्युदाहृतम्, निन्दावोधनार्थं यथा- " स एष वा व प्रथमो यज्ञः " इत्याद्युदाहृतम्, विधिशेषवोधनार्थं यथा- " दध्ना जुहोति " इति विधिशेषस्य दधिद्रव्यस्य विधानाय- द्रव्यं विना होमामंभवादत्र दधि विधि-शेषः । अनुवादस्य प्रयोजनान्तरमाह- विहितानन्तरेति, विहितयोरनन्तरार्थः= आनन्तर्यार्थः= आनन्तर्यवोधनायेत्यर्थः, अत्र- " यथा सोमो विहितो दर्शपौर्णमासौ च तयोरानन्तर्यं विधातुमुभयानुवादः- " दर्शपौर्णमासाभ्यामिष्ट्वा सोमेन यजेत् " इति " इति तात्पर्यटीका, " सोमेन यजेत् " सोमयागविधानम् " दर्शपौर्णमासाभ्याम् " इति दर्शपौर्णमासविधानम् । उपसंहरति- एवमिति, अन्यत्= अनुवादप्रयोजनम्, यथा मीमासानृतीयाध्यायान्तं- " तरसाः सवनीया. पुरोडाशा भवन्ति " इति सवनीयपुरोडाशानुवादः सवनीयपुरोडाशेष्वेव तरसत्वस्य= मासमयत्वस्य नियमार्थं, इत्यादि स्वयमेव विभावनीयमित्यर्थः ।

लौकिकवाक्यानामपि विध्यर्थवानुवादभेदेन त्रैविध्यमाह- लोकेपीति । लौकिकं विधिवाक्यमाह- ओदनमिति । अर्थवादवाक्यमाह- आयुरिति, प्रतिभानम्= प्रतिभा, पचनीयान्नस्य प्रशंसावोच्यत्वादर्थवादः, आयुर्गादीनामन्नाश्रितत्वकथनं चान्नप्रशंसैव । अनुवादवाक्यमाह- पचतु इति, अभ्यासः= पुनरुक्तिः, 'पचतु पचतु' इत्यभ्यासेन विहितानुष्ठीयमानपाकक्रियाया अनुवादः स्पष्ट एव । प्रार्थनापूर्वक-प्रवर्तनायामनुवादवाक्यद्वयमाह- क्षिप्रमिति अङ्गिति च, अनेन पाके प्रार्थनया प्रवृत्तिर्वोध्यते, अध्येषणा= प्रार्थनया नियोजनम् । अङ्गिति संवोधनम् । नियमार्थमनुवादवाक्यामाह- पच्यतामेवेति, एवकारेण पाकावधारणं बोध्यते । पर्यवमित्यमाह- यवेति, यथा प्रदर्शितलौकिकवाक्यानां विभागेन विध्य-

## नानुवादपुनरुक्तयोर्विशेषः— शब्दाभ्यासोपपत्तेः ॥ ६६ ॥

‘पुनरुक्तमसाधु साधुरनुवादः’ इत्ययं विशेषो नोपपद्यते । कस्मात् ? उभयत्र हि प्रती-  
तार्थः शब्दोऽभ्यस्यते. चरितार्थस्य शब्दस्याऽभ्यासादुभयमसाध्विति ॥ ६६ ॥

## शीघ्रतरगमनोपदेशवदभ्यासान्नाऽविशेषः ॥ ६७ ॥

नानुवादपुनरुक्तयोरविशेषः । कस्मात् ? अर्थवतोऽभ्यासस्याऽनुवादभावात्. समाने-  
ऽभ्यासे पुनरुक्तम् अनर्थकम् अर्थवानभ्यासोऽनुवादः— शीघ्रतरगमनोपदेशवत् ‘शीघ्रं शीघ्रं  
गम्यताम्’ इति क्रियातिशयोऽभ्यासेनैवोच्यते. उदाहरणार्थं चेदम्, एवमन्योप्यभ्यासः— ‘पचति  
पचति’ इति क्रियानुपरमः, ‘ग्रामो ग्रामो रमणीयः’ इति व्याप्तिः, ‘परि परि त्रिगतेभ्यो वृष्टो  
नुवादादिलक्षणम्यार्थस्य ग्रहणाद् ग्राहकत्वाद्वा प्रामाण्यं तथा वैदिकवाक्यानामपि विभागेन विध्यनुवा-  
दादिलक्षणस्यार्थस्य ग्रहणाद् ग्राहकत्वाद्वा प्रामाण्यमुपपद्यते तथा च “त्रिः प्रथमामन्वाह” इत्यादि-  
वाक्यानामनुवादत्वं सिद्धम् अनुवादश्च सार्थकं सार्थकस्य च प्रामाण्यमावश्यकमिति प्रामाण्यं सिद्ध-  
मिति “अनुवादोपपत्तेश्च ६०” “वाक्यविभागस्य चार्थग्रहणात्” इति सूत्राभ्यामुपसंहार्यम्  
इत्यलम् ॥ ६५ ॥

अनुवादपुनरुक्तयोः पूर्वपक्षी विशेषाभावमाशङ्कते— नेति, अनुवादपुनरुक्तयोः परस्परं विशेषो  
नास्ति— उभयत्रापि शब्दाभ्यासस्य= पुनरुच्चारणस्योपपत्तेः= सत्त्वात् तथा च पुनरुक्तस्याऽप्रामाण्येऽनु-  
वादस्याप्यप्रामाण्यं प्राप्तं तथा च “त्रिः प्रथमामन्वाह” इत्यादिवाक्यानां पुनरप्रामाण्यं प्राप्तमिति  
सूत्रार्थः । व्याचष्टे— पुनरिति, अयं च पष्ठिसूत्रोक्तसिद्धान्तवाक्यस्यानुवादः । स्ववक्तव्यमाह— इत्यय-  
मिति, अनुवादपुनरुक्तयोः साधुत्वासाधुत्वाभ्यां विशेषो नोपपद्यते । विशेषाभावकारणं जिज्ञासते—  
कस्मादिति । पूर्वपक्ष्युत्तरमाह— उभयत्रेति, उभयत्र= पुनरुक्तानुवादयोर्ज्ञातार्थः शब्दः पुनरुच्चार्यते  
चरितार्थस्य= ज्ञातार्थस्य शब्दस्योभयत्राऽभ्यासादुभयमेवाऽसाधु= अप्रमाणं तथा च पुनरुक्तवदनुवाद-  
स्याप्यप्रामाण्ये प्राप्ते “त्रिः प्रथमाम्” इत्यादिवाक्यानामप्रामाण्यं प्राप्तमित्यर्थः ॥ ६६ ॥

उक्तपूर्वपक्ष प्रत्याचष्टे— शीघ्रेति, अभ्यासात्= पुनरुच्चारणमात्रसाम्यात् किं वा अभ्यासात्=  
पुनरुक्तादनुवादस्याविशेषो नास्ति किं त्वस्ति विशेषः किं वा यथा ‘गम्यतां गम्यताम्’ इत्यभ्यासात्  
शीघ्रतरगमनस्योपदेशो भवतीति सार्थक्यात् प्रामाण्यं तथानुवादेपि ज्ञातार्थशब्दाभ्यासस्यापि सार्थक्यात्  
प्रामाण्यं भवति पुनरुक्तं च न सार्थकमिति न प्रमाणमिति न पुनरुक्तानुवादयोरविशेष इतिसूत्रार्थः ।  
व्याचष्टे— नेति । पुनरुक्तानुवादयोर्विशेषस्य कारणं जिज्ञासते— कस्मादिति । उत्तरमाह— अर्थवत्  
इति, सार्थकस्याभ्यासस्य अनुवादभावात्= अनुवादत्वस्वीकारात्, पुनरुक्तानुवादयोर्विशेषोपपादनार्थं  
पुनरुक्तस्वरूपमाह— समाने इति, समाने= पूर्वोक्तापेक्षया समाने अनर्थके इति यावत्— पूर्वोक्तापेक्षया  
विशेषाभावेन साम्ये आनर्थक्यस्य स्पष्टत्वात्. सति सप्तमी । अनुवादस्वरूपमाह— अर्थवानिति, अर्थव-  
त्त्वादेव च प्रामाण्यमनुवादस्य सिद्धम् । किं वा पुनरुक्तानुवादयोः शब्दाभ्यासे समानेपि पुनरुक्तम-  
नर्थकम् अनुवादस्तु अर्थवान्= सार्थकं इति प्रमाणमेवेत्यर्थः । अत्र दृष्टान्तमाह— शीघ्रेति, उदाहरति—  
शीघ्रमिति, यथा ‘शीघ्रं शीघ्रं गम्यताम्’ इत्यत्र शीघ्रपदाभ्यासेन शीघ्रतरगमनस्योपदेशो जायते  
इति सार्थक्यं प्रामाण्यं च, क्रियातिशयः= शीघ्रगमनम् । उक्ते संक्षेपं सूचयति— उदाहरणार्थमिति ।  
उक्तमन्यत्रातिदिशति— एषमिति । उदाहरति— पचतीति, क्रियानुपरमः= पाकक्रियासात्तत्यम् ‘पचति  
पचति’ इत्यभ्यासेनैवोच्यते, ‘ग्रामो ग्रामो रमणीयः’ इत्यत्र देशे रमणीयत्वव्याप्तिरभ्यासेनैवोच्यते,

देवः' इति परिर्वर्जनम्, 'अध्यऽधिकुण्डं निषण्णम्, इति सार्माप्यम्, 'तित्तं तित्तम्' इति प्रकारः, एवमनुवादस्य स्तुतिनिन्दाशेषविधिषु अधिकारार्थता विहितानन्तरार्थता चेति ॥६७॥

किं पुनः प्रतिषेधहेतुद्वारादेव शब्दस्य प्रमाणत्वं सिध्यति? न, अतश्च—

**मन्त्रायुर्वेदप्रामाण्यवच्च तत्प्रामाण्यम्— आप्तप्रामाण्यात् ॥ ६८ ॥**

किं पुनरायुर्वेदस्य प्रामाण्यम्?, यत्तदायुर्वेदेनोपदिश्यते— 'इदं कृत्वेष्टमधिगच्छति इदं वर्जयित्वाऽनिष्टं जहाति' (इति) तस्यानुष्ठीयमानस्य तथाभावः= सत्यार्थता= अविपर्ययः, मन्त्रपदानां च विषभूताशनिप्रतिषेधार्थानां प्रयोगेऽर्थस्य तथाभावः. एतत् प्रामाण्यम् । किंकृतमेतत्?, आप्तप्रामाण्यकृतम् । किंपुनराप्तानां प्रामाण्यम्?, साक्षात्कृतधर्मता भूतदया यथाभूतार्थचिरव्यापयिषेति= आप्ताः खलु साक्षात्कृतधर्माणः 'इदं हातव्यम् इदमस्य हानिहेतुः. इद-

'परि परि' इत्यत्र वृष्टिखिगतदेशपरिवर्जनमभ्यासेनैवोच्यते, 'अध्यधिकुण्डम्' इत्यत्र कुण्डसामीप्यमभ्यासेनैवोच्यते अत्र "नित्यवीप्सयोः" "उपर्यध्यधसः" इत्यादिसूत्रेणाऽध्यादिशब्दानां द्विरुक्तिरिति व्याकरणे दृष्टव्यम्, 'तित्तं तित्तम्' इत्यत्र तित्तत्वं प्रकारोऽभ्यासेनैवोच्यते इत्यन्वयस्तथा चैतादृशार्थबोधकत्वादत्राभ्यासः सार्थक एव तदेतद्व्याकरणस्य द्विरुक्तिप्रकरणे दृष्टव्यम् । प्रकृतमाह— एवमिति, एवम्= उक्ताभ्यासानां सार्थक्यवन्, अनुवादस्य स्तुत्यादिष्वधिकारार्थत्वाद् विहितानन्तरार्थत्वाच्च सार्थक्यं सार्थक्याच्च प्रामाण्यमिति नानुवादपुनरुक्तयोरविशेषो येनानुवादस्याप्रामाण्यं स्यादित्यर्थः । अन्यत् "विधिविहितस्य" इतिसूत्रभाष्ये स्पष्टम् । स्तुतिनिन्दाशेषविधिषु= स्तुतिनिन्दाविधिषोपार्थम्यानुवादस्येत्येवं वा व्याख्येयम् ॥ ६७ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— किमिति, आक्षेपवाक्यमिदं न सिध्यतीत्यर्थः, शब्दप्रामाण्यस्य ये प्रतिषेधहेतवोऽनृतत्वादिदोषा उक्ता तेषामुद्धारान्= निरासात् शब्दस्याऽप्रामाण्यं निर्वर्तितुमर्हति न तु प्रामाण्यं प्राप्तुमपि अतः शब्दप्रामाण्यसाधनाय सूत्रेण प्रमाणमाहेत्यर्थः । मन्त्रेति— तत्= तस्य शब्दस्य वेदवाक्यस्य प्रामाण्यं सिद्धम्— आप्तप्रामाण्यात्= वाक्योपदेशकानामाप्तानां प्रामाण्यान् मन्त्रायुर्वेदप्रामाण्यवदिति सूत्रान्वयः, पुरुषस्य प्रामाण्ये तदुपदिष्टवाक्यस्य प्रामाण्यं लोकप्रसिद्धमेव. किं वा वेदवाक्यं प्रमाणम् आप्तप्रामाण्याद् मन्त्रायुर्वेदवाक्यवदित्येवमनुमानं कर्तव्यं आप्तप्रामाण्यं च पक्षभूते वास्ये आप्तकर्तृकत्वसंन्धेन संभवति । व्याचष्टे— किमिति, वेदप्रामाण्यं ह्येवं मन्त्रायुर्वेदप्रामाण्याधीनं जातमिति किमित्यादिनाऽऽयुर्वेदप्रामाण्यकारणं पृष्टम् । उत्तरमाह— यदिति, इदम्= औपयसेवनं कृत्वा. इदम्= अपथ्यं वर्जयित्वा= परित्यज्य, तस्य= उक्तोपदेशस्य. तथाभावः= इष्टजनकत्वम् अनिष्टनिवर्तकत्वं च यन् तदेव प्रामाण्यम्= प्रामाण्यकारणमित्यन्वयः, तथाभावं व्याचष्टे— सत्यार्थतेति, सत्यार्थतामपि व्याचष्टे— अत्रिर्यग इति फलाऽविसंवादः= फलोपलब्धिरित्यर्थः, सर्वत्रैव फलोपलब्धेः प्रामाण्यकारणत्वान् । मन्त्राणां प्रामाण्यकारणमाह— विषेति, 'विषं हर हर' 'भूतवाधां हर हर' इत्यादीनां मन्त्रपदानाम्= मन्त्रवाक्यानां विषादिप्रतिषेधार्थानां मन्त्रशास्त्रोक्तरीत्या प्रयोगे कृतैऽर्थस्य= मन्त्रवाक्यार्थस्य तथाभावः= सत्यता= त्रिपनिवृत्त्यादेरुपलब्धिरिव मन्त्रप्रामाण्यकारणमित्यन्वयः, अशनिपदं शस्त्रास्त्रपरं विज्ञेयम् । उपसंहरति— एतदिति, उक्तमेव प्रामाण्यम्= प्रामाण्यकारणम् । उक्तप्रामाण्यस्य कारणं । जिज्ञासने— किमिति । उत्तरमाह— आप्तमिति, आप्तप्रामाण्यकृतं मन्त्रादिप्रामाण्यमित्यर्थः । आप्तप्रामाण्यस्य कारणं न्वरूपं वा जिज्ञासने— किंपुनरिति । उत्तरमाह— साक्षादिति, साक्षात्कृतः= प्रत्यक्षेण दृष्टः पदार्थनमो येन न साक्षात्कृतधर्मन्तस्य भावः साक्षात्कृतधर्मता भूतदया= जीवेषु दया यथाभूतार्थस्य= यथार्थस्य चिरव्यापयिषा= उपदेशेच्छा इति त्रयमेवाप्तानां प्रामाण्यस्य कारणं तच्च त्रितयं कृत्यादिषु संभरयेत् । उत्तरमात्रेषु समन्वयेति— आप्ता इत्यादिना, इदम्= दुःखम्, अस्य= दुःखस्य हानहेतुमिदम्=

प्रमाणाधिगन्तव्यम् इदमस्याधिगमंस्तुः' इति भूतान्यनुकल्पन्ते, तेषां खलु वै प्राणभृतां स्वयम-  
 ननुकल्पमानानां नान्यदुपदेशाद् अयथोक्तकारणमस्ति, न चाऽन्यत्रोक्ते सर्वादा वर्जनं वा, न  
 चाऽहन्ता स्वस्तिभावः, नाप्यऽन्यान्य उपकारकोप्यस्ति, हन्त वयमेभ्यो यथादर्शनं यथाभूतमु-  
 पदिश्यामः ते इमे भूत्वा प्रतिपद्यमाना हेयं हाम्यन्ति अधिगन्तव्यमेवाऽधिगमिष्यन्तीति एवमा-  
 सोपदेशः एतेन त्रिविधेनाप्रमाणत्वेन परिगृहीतानुष्ठीयमानोऽर्थस्य साधको भवति, एवमासो-  
 पदेशः प्रमाणम्, एवमात्माः प्रमाणम् ।

एष्टार्थेनासोपदेशेनाऽऽप्युपदेशेनाऽऽष्टार्थो वेदभागोऽनुमानव्यः- प्रमाणमिति- आप्तप्रामा-  
 ण्यस्य हेतोः समानत्वादिनि । अन्यापि चैवदशः- " ग्रामकापो यजेत " इत्येवमादिदृष्टार्थस्ते-  
 नानुमानपरिमिति ।

लोकै च भूतानुपदेशाश्रयो व्यवहारः, लौकिककवाप्युपदेशेऽहन्तव्येऽनुमानेन परानुजि-  
 क्तव्या यथाभूतार्थनिश्चयापयिष्या न प्रामाण्यम् नत्यस्मिन्नादासोपदेशः प्रमाणमिति । इष्टप्र-  
 दायप्रदायपरिभाषा । इदं सर्वं ज्ञेय- लौकिक, अधिगन्तव्यम्= प्राप्यं सुगमप्रपद्यार्थंननं च सुगमप्राप्ति-

हेतुनि च-अत्र, इति- इष्टप्रमाणस्य विचार्ये भूतानि अनुकल्पन्ते= स्योपदेशेनानुगृह्णन्ति । एतादृशानु-  
 कल्प्ये यथाप्रमाद- तेषामिति, तेषाम्- इष्टप्रमाणानां भीतानाम्, उपदेशं पिना योभकारणं नान्ती-  
 त्वात्ता एतदिति-लौकिकः । दोषादःपर प्रमाद- न चेति, समीहा= इष्टप्रमाणेषु प्रवृत्ति, वर्जनम्=  
 अनिष्टप्रमाणस्य निवृत्ति । प्रवृत्तिनिवृत्त्योरप्यवयव तत्ताह- न चेति, अहन्ता= हन्तप्रवृत्तिनिवृत्तिभ्यां  
 पिना, स्वस्तिभाव- स्वयं दुर्गमनिवृत्तिश्च न सम्यगितिर्था । नापीनि- अत्र= जीवन्त्य, अन्यः=  
 उपदेशानिश्चयो वाऽऽनादिनिश्चयो वा । पुनस्तत्रविचारमाह- हन्तेति, हन्तव्यःमप्रानुकल्प्यानाम् । वय-  
 म्प्रमा, अन्यः= लौकिक, यथादर्शनम्= सुप्रकृतानुसारेण, यथाभूतम्= परार्थरूपानुसारेण= यथार्थम्,  
 ते इमे= तिस्रः, प्रतिपद्यमानाः= अर्थपरिषेन, हेयम्= दुःखादिभ्यः, अधिगन्तव्यम्= प्राप्यं सुगमादि-  
 कम् । उपकारको- एवमिति, एतेन त्रिविधेन= साक्षादहन्तव्येना भूतव्या यथाभूतार्थनिश्चयापयिष्या  
 च हन्तेन त्रिविधेनाप्रमाणत्वेन परिगृहीतं = प्रमाणीभूत, धातो वा अनुष्ठीयमानः= सेव्यमान औप-  
 भासित्वेऽसौ कार्यम्= स्वप्रकारेण्यदः साधको भवति एवम्= तथा च प. लोपलन्त्या आप्तोपदेशः  
 प्रमाणं भवति एवम्- तत्र च त्रयोपदेशकत्वादास्ताः प्रमाणम्= आप्तानां प्रामाण्य सिद्धमित्यन्वयः ।

प्रमाणमाह- एष्टार्थेति, एष्टार्थेनानुष्ठीयमाणेनासोपदेशेनाऽष्टार्थो वेदभागः 'प्रमाणम्' इत्यनुमा-  
 नव्यः इत्यन्वयः, अस्युपदेशस्य एष्टार्थेऽस्यार्थत्वं स्पष्टमेव, वेदस्य च स्वर्गादष्टार्थोपदेशकत्वेनाऽष्टार्थत्वम् ।  
 उक्तं हेतुनाह- आप्तमिति, आप्तप्रामाण्यलक्षणहेतोरभयत्र समानत्वात् किं वायुर्वेदे इव वेदेऽपि सत्त्वा-  
 दित्यर्थत्वत्वा च ' वेदः प्रमाणम् आप्तप्रामाण्याद् आयुर्वेदेऽपि ' इत्यनुमानप्रयोगः । पश्चान्तरमाह- अस्येति,  
 अन्य वेदस्यापि " प्रामकापः " इत्यादिपदेशो हृष्टार्थः- फलस्य प्रामस्यानेन शरीरेणापि लब्धुं शक्य-  
 त्वान् कृताया च प्रामकामेष्टी प्राम इष्टिर्कृत्भिर्कल्पन्त्य इति " प्रामकामः " इति वाक्यस्य प्रामार्थ्यं  
 सिद्धमिति तत्र= एष्टार्थेन वेदभागेनाऽष्टार्थस्य वेदभागस्य प्रामाण्यमनुमातव्यम्- अष्टार्थो वेदभागः  
 प्रमाणं वेदत्वाद् एष्टार्थवेदभागवद् इत्यन्वयः । न्यायनये वेदस्येधरनिर्मितत्वादीधरस्य चाप्तत्वादि-  
 त्याप्तप्रामाण्यात्= आप्तनिर्मितत्वाद्देवस्य प्रामाण्यमित्यनुसंधेयम् ।

त्रिविधं हि वाक्यम्- वेदवाक्यं शास्त्रवाक्यं लौकिकवाक्यं चेति, लौकिकवाक्येष्वपि प्रामाण्य-  
 कारणम् उक्तं भूतव्यादिप्रितयमेवेत्याह- लोकैति, लोके च भूतान् व्यवहार उपदेशाश्रयः= उपदेशा-  
 थीन एवेति तादृशव्यवहारप्रयोजकत्वादीकिकवाक्यानां प्रामाण्यं प्राप्नोति तस्योपदेशप्रामाण्याधीनम्,  
 २१

क्तुसामान्याच्चानुमानम्- ये एवाऽऽप्ता वेदार्थानां द्रष्टारः प्रवक्तारश्च ते एवायुर्वेदप्रभृतीनाम् इत्यायुर्वेदप्रामाण्यवद् वेदप्रामाण्यमनुमातव्यमिति ।

नित्यत्वाद्देवाक्यानां प्रमाणत्वे “ तत्प्रामाण्यमाप्तप्रामाण्यात् ” इत्ययुक्तम् । शब्दस्य वाचकत्वादर्थप्रतिपत्तौ प्रमाणत्वं न नित्यत्वात्, नित्यत्वे हि सर्वस्य सर्वेण वचनात् शब्दार्थव्यवस्थानुपपत्तिः । नाऽनित्यत्वे वाचकत्वमिति चेत्? न- लौकिकेष्वर्थदर्शनात् । तेपि नित्या इति चेत्? न- अनाप्तोपदेशादर्थविसंवादोऽनुपपन्नः- नित्यत्वाद्धि शब्दः प्रमाणमिति । अनित्यः स इति चेत्? अविशेषवचनम्= अनाप्तोपदेशो लौकिको न नित्य इति कारणं वाच्यमिति ।

लौकिकोपदेशुरपि च प्रामाण्यम् उपदेशव्यर्थज्ञानाद्विहितयेनैव भवति, उपदेशव्यर्थज्ञानेन= साक्षात्कृतधर्मतया. तत्परिग्रहान्= उक्तव्रितयपरिज्ञानान्, आप्तवृत्तिभूतदद्यादिपरिज्ञानेन तदुपदेशस्य प्रामाण्यं भवति, तथा च यदेव व्रितयं लौकिकवाक्यस्य प्रामाण्यकारणं तदेव वेदेयस्तीति सिद्धं वेदप्रामाण्यमित्यर्थः । किं वा तत्परिग्रहात्= आप्तस्योपदेशः प्रामाण्यज्ञानादित्यर्थः । प्रकारान्तरमाह- द्रष्टीति, ये एवाप्ता मन्वाद्य आयुर्वेदप्रभृतीनां द्रष्टार्थानां द्रष्टारः प्रवक्तारश्च ते एव वेदार्थानां द्रष्टारः वेदवाक्यानां च प्रवक्तार इति आयुर्वेदप्रामाण्यवद् वेदप्रामाण्यमनुमातव्यम्- वेदवाक्यं प्रमाणं मन्वाद्याप्तोपदेशत्वाद् आयुर्वेदादिवन् इत्येवं द्रष्टृप्रवक्तारोः सामान्यान्= साम्यात्= ऐक्यादप्यनुमानमित्यन्वयः, अन्यथाऽऽयुर्वेदादेरपि प्रामाण्यं न स्यादिति वेदाप्रामाण्ये वाचकतर्कोनुसंधेय इत्यर्थः ।

वेदवाक्यानां प्रामाण्यं नित्यत्वाद्देवास्ति नत्वाप्तप्रामाण्याद् वेदनिर्मातुराप्तस्याभावादिति ‘ वेदप्रामाण्यमाप्तप्रामाण्यान् ’ इति यदुक्तं सूत्रेण तत्र युक्तमित्याशङ्कते- नित्यत्वादिति । उक्तं निराकरोति- शब्दस्येति, शब्दस्य= वाक्यस्य अर्थप्रतिपत्तौ= स्वार्थबोधनिरूपितं यन् प्रामाण्यं तद्वाचकत्वादेव= बोधकत्वादेव भवति न तु नित्यत्वात्. वाचकत्वेन प्रामाण्यं चाप्तप्रामाण्याधीनमेव- उपदेशभूताप्तस्य प्रामाण्ये एव यथार्थबोधकत्वसंभवादित्यर्थः । विपक्षे वाचकमाह- नित्यत्वे इति, यदि शब्दा नित्याः स्युस्तदा ततः पूर्वं संकेतकर्तुरभावापत्त्या सर्वेण शब्देन सर्वस्य पदार्थस्य वचनात्= बोधापत्त्या शब्दविशेषादर्थविशेषस्य प्रतीतिव्यवस्था नोपपद्येत. न चैतदिष्टम्, शब्दानामनित्यत्वे तु ततः पूर्वं संकेतकर्तृसंभवात् संकेतानुसारेण बोधकत्वान् शब्दार्थप्रतीतिव्यवस्थोपपद्यते इत्यर्थः । ननु वेदशब्दानामनित्यत्वे वाचकत्वमेव नोपपद्यते चेत् प्रामाण्यं स्यादित्याशङ्कते- नेति, अनित्यत्वे हि यस्य शब्दस्य संकेतो गृहीतः स तदानीमेव नष्टः यत्रेदानीं बोधयति तस्य तु संकेतो न गृहीत इत्यनित्यत्वे बोधकत्वानुपपत्तिरित्याशयः । परिहरति- नेति, लौकिकानामनित्यानामपि शब्दानामर्थदर्शनान्= अर्थबोधस्य जायमानत्वात् वाचकत्वमस्तीति अनित्यत्वेपि वाचकत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । ननु ते= लौकिकाः शब्दा अपि नित्या एवेति न तत्रोक्तनियमस्य व्यभिचार इत्याशङ्कते- तेषीति । निराकरोति- नेति, यदि नित्यत्वादेव शब्दः प्रमाणं तदाऽनाप्तोपदेशस्यापि नित्यत्वेन प्रामाण्यं स्यादेव तथा चाऽनाप्तोपदेशस्यार्थविसंवादो न स्यात् भवति चार्थविसंवादा इति न नित्यत्वान् प्रामाण्यं किं त्वाप्तप्रामाण्यादिति युक्तं तथा चानाप्तोपदेशे आप्तप्रामाण्याभावादप्रामाण्यं तेन चार्थविसंवादा उपपद्यते इत्यर्थः । स्यादिति शेषः । नन्वऽनाप्तोपदेशः सोऽनित्य एवेति न तस्य प्रामाण्यापत्तिरित्याशङ्कते- अनित्य इति, शब्दानां नित्यत्वेपि लौकिकवाक्यस्याऽनित्यत्वादित्यर्थः । परिहरति- अविशेषेति, अत्र विशेषहेतुनाक्त इत्यर्थः, उक्तं स्वयमेव व्याचष्टे- अनाप्तेति, इति= इत्यत्र, लौकिक आप्तोपदेशो नित्यः अनाप्तोपदेशश्च न नित्यः इत्यत्र कारणम्= हेतुः वक्तव्यः न चोक्त इति नेयं व्यवस्थोपपत्तये इत्यर्थः । तथा च शब्दानां नित्यत्वे सर्वबोधापत्तिदोषाऽनित्यत्वमेव युक्तमित्याप्तप्रामाण्यादेव प्रामाण्यमिति सिद्धमित्यर्थः ।

यथानियोगं चार्थस्य प्रत्यायनाद् नामधेयशब्दानां लोके प्रामाण्यम्, नित्यत्वात् प्रामाण्या-  
नुपपत्तिः= यत्रार्थे नामधेयशब्दो नियुज्यते लोके तस्य नियोगसामर्थ्यात् प्रत्यायको भवति न  
नित्यत्वात् । मन्वन्तरयुगान्तरेषु चाऽतीतानागतेषु संप्रदायाभ्यासप्रयोगाऽविच्छेद इति वेदानां  
नित्यत्वम्, आप्तप्रामाण्याच्च प्रामाण्यम्, लौकिकेषु शब्देषु चैतत् समानमिति ॥ ६८ ॥

॥ इति चात्स्यायनीये न्यायभाष्ये छितीयाध्यायस्य प्रथममाहिकम् ॥

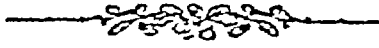
उपसंहरति— यथेति, लोके नामधेयशब्दानाम्= लौकिकशब्दानां यथानियोगम्= संकेतानुसारेणै-  
वार्थप्रत्यायनादेव प्रामाण्यमस्ति न तु नित्यत्वात्, नित्यत्वात् प्रामाण्येऽनाप्तोपदेशस्यापि नित्यत्वापत्त्या  
प्रामाण्यं स्यात् न चैतद् युक्तमित्यन्वयः । उक्तमेव विशदयति— यत्रेति, लोके नामधेयशब्दो यत्रार्थे  
आप्तैर्नियुज्यते= संकित्यते तादृशसंकेतसामर्थ्यात् तस्यार्थस्य प्रत्यायको भवति न तु नित्यत्वात् । वेदानां  
नित्यत्वस्य स्वरूपमाह— मन्वन्तरेति, अतीतानागतेषु मन्वन्तरेषु युगान्तरेषु च वैदिकसंप्रदायानुसारेण  
वेदवाक्याना योऽभ्यासः= पुनःपुनरुच्चारणं वेदार्थभूतयागादीना च यः प्रयोगस्तयोर्विच्छेदः= वैपरी-  
त्यम् अभावो वा न भवतीत्येतावन्मात्रेण वेदानां नित्यत्वमुच्यते न तु शब्दानां नित्यत्वेन तथा चाप्त-  
प्रामाण्यादेव प्रामाण्यमिति सिद्धं तत्र सर्गादौ परमेश्वरस्तदनन्तरं च ऋष्यादयो वेदवाक्यानुपदिशन्ति  
ते चाप्ताः प्रमाणभूताश्चेति तेषां प्रामाण्यादेव वेदवाक्यानामपि प्रामाण्यमिति सिद्धम्, यथा केनचित्  
स्वयं निर्माय वाक्यम् इदं वेदवच्यमित्युक्ते तस्यापि वेदवाक्यत्वनिर्धारणार्थमाप्तेषु प्रश्नो भवति तत्राप्तो-  
पदेशेन तस्याऽवेदत्व वेदस्य च वेदत्वमवधार्यते इत्याप्तप्रामाण्याधीनमेव प्रामाण्यमापततीति विज्ञेयम् ।  
एतत्= आप्तप्रामाण्याधीनं प्रामाण्यं लौकिकेष्वपि शब्देष्वस्तीति उभयत्र समानमेव तथा चायुर्वेदप्रामा-  
ण्यवद् वेदवाक्यानामपि यदाप्तप्रामाण्यात् प्रामाण्यमित्युक्तं तत् सिद्धमिति नाऽप्रामाण्यं नापि नित्यत्वात्  
प्रामाण्यं किं त्वाप्तप्रामाण्यादेव प्रामाण्यमिति सिद्धमित्यर्थः ॥ ६८ ॥

॥ इति शब्दप्रमाणपरीक्षा समाप्ता ॥

॥ इति न्यायभाष्यप्रसन्नपदायां छितीयाध्यायस्य प्रथममाहिकं समाप्तम् ॥



॥ न्यायभाष्यद्वितीयाध्यायस्य द्वितीयमान्हिकम् ॥



अययार्थः प्रमाणोद्देश इति मत्वाऽऽह—

न चतुष्टयम्— ऐतिह्यार्थापत्तिसंभवाऽभावप्रामाण्यात् ॥ १ ॥

न चत्वार्येव प्रमाणानि । किं तर्हि ? । ऐतिह्यमर्थापत्तिः संभवोऽभाव इत्येतान्यपि प्रमाणानि तानि कस्मान्नोक्तानि ? । 'इति होचुः' इत्यऽनिर्दिष्टप्रवक्तृकं प्रवादपारम्पर्यम् ऐतिह्यम् । अर्थादापत्तिः अर्थापत्तिः. आपत्तिः= प्राप्तिः= प्रसङ्गः, यत्राऽभिधीयमानेऽर्थे योऽन्योऽर्थः प्रसज्यते सोऽर्थापत्तिः यथा— 'मेघेष्वऽसत्सु वृष्टिर्न भवति' इति, किमत्र प्रसज्यते ? 'तत्सु भवति' इति । संभवो नाम अविनाभाविनोऽर्थस्य सत्ताग्रहणादन्यस्य सत्ताग्रहणं यथा— द्रोणस्य सत्ताग्रहणा-

प्रमाणानां प्रामाण्यपरीक्षां समाप्य संप्रति तत्संख्याविवेचनार्थमत्रत्यवक्ष्यमाणविषयविवेचनार्थं च द्वितीयमाह्निकमारभते— अययार्थ इत्यादिना । प्रमाणोद्देशः= "प्रत्यक्षानुमानोपमानगवदाः प्रमाणानि १-१-३" इत्यत्रोक्तः प्रमाणानां चतुष्टयनिर्देशः अययार्थः= अयुक्तः— परैरभ्युपगतानामर्थापत्त्यादीनामपि प्रमाणत्वादिति मत्वा पूर्वपक्षी "न चतुष्टयम्" इत्यादिसूत्रमाहृत्यन्वयः । नेति— प्रमाणानां चतुष्टयम्= चतुःसंख्याविशिष्टत्वं नोपपद्यते— उक्तप्रत्यक्षाद्यतिरिक्तानाम् ऐतिह्यार्थापत्तिसंभवाऽभावाख्यानामपि प्रमाणानां प्रामाण्यादिति सूत्रान्वयः । उक्तप्रमाणचतुष्टयेन सहार्थापत्तिपर्यन्तं पञ्च प्रमाणानीति प्राभाकराः, अभावः= अनुपलब्ध्वस्तनूपर्यन्तं पट्ट प्रमाणानीति भाट्टाः, ऐतिह्यमपि प्रमाणान्तरमिति पौराणिकाः, संभवोपि प्रमाणान्तरमिति ज्योतिर्विद्, उदाहरणानि तु भाष्ये द्रष्टव्यानि । व्याचष्टे— नेति । प्रमाणसंख्यां जिज्ञासते— किमिति । पूर्वपक्षी उत्तरमाह— ऐतिह्यमिति, अभावः= अनुपलब्ध्वः । आश्रिपति— तानीति, तानि= ऐतिह्यादीनि । ऐतिह्यस्वरूपमाह— इतीति, 'इतिहोचुर्बुद्ध्वा इति ऐतिह्यम्' इति "अनन्तावसथ" इत्यादिन्याकरणसूत्रे द्रष्टव्यम्, यथा 'इह वटे यक्षः' इति वृद्धवाक्याद् वटे यक्षमत्ता निश्चीयते तत्र प्रत्यक्षादीनां सामर्थ्याभावाद् ऐतिह्यमेव प्रमाणं तत्र प्रवादपारम्पर्यरूपमित्यर्थः, न निर्दिष्टः प्रवक्ता मय्य तद् अनिर्दिष्टप्रवक्तृकं वाक्यं यथा 'इह वटे यक्षः' इत्यस्य प्रथमः प्रवक्ता येन तत्र यक्षो दृष्टः स्यान् स न निर्दिष्टुं शक्यते इत्यर्थः । अर्थापत्तिमाह— अर्थादिति । आपत्तिपदार्थमाह— प्राप्तिरिति, प्रसङ्ग इत्यर्थः, लक्षणमाह— यत्रेति, अर्थापत्तिः= अर्थापत्तिविषय इत्यर्थः, यत्र वाक्ये 'पीनो देवदत्तो दिवा न भुङ्के' इत्यादौ दिवा भोजनाभावेपि अर्थे= पीनत्वेऽभिधीयमाने योऽन्योऽर्थः= रात्रिभोजनं प्रसज्यते= कल्प्यते सोऽर्थापत्तेर्विषय इति समन्वयः, पीनत्वं भोजनं विना न संभवति दिवा भोजनं चात्र प्रतिषिद्धमिति रात्रिभोजनं कल्प्यते इत्यनुसंधेयम् । उदाहरति— यथेति, अत्र प्रसज्यमानमर्थं पृच्छति— किमिति, उत्तरमाह— सतिह्यति, 'मेघेष्वऽसत्सु वृष्टिर्न भवति' इत्युक्ते 'मेघेषु मत्सु वृष्टिर्भवति' इत्यर्थादापद्यते— मेघं विना वृष्टेरसंभवादित्यर्थपतिरित्यर्थः । संभवान्यप्रमाणस्य स्वरूपमाह— संभव इति, अविनाभाविन = व्याप्यस्य पदार्थस्य सत्ताज्ञानादन्यस्य= व्यापकस्य सत्ताज्ञानं सत्ताग्रहणं वा यत्तन् संभवाख्यं प्रमाणमित्यन्वयः, उदाहरति— यथेति, प्रत्यापेक्षयाऽऽटकम् अधिकम् आटकापेक्षया द्रोणोऽधिकमन्तदुक्तम्—

"पलं प्रकुञ्चकं मुष्टिः कुडवस्तमनुष्टयम् ।  
चत्वारः कुडवाः प्रत्यञ्चतुन्प्रस्यं तथाटकम् ।  
अष्टाटको भवेद् द्रोणो द्विद्रोणः त्रैषे इत्यने ॥" इति,



अनुपपन्नः प्रतिषेधः । कथम्?, 'आप्तोपदेशः शब्दः' इति. न च शब्दलक्षणम् ऐति-  
ह्याद् व्यावर्तते. सोयं भेदः सामान्यात् संगृह्यते इति । प्रत्यक्षेणाऽप्रत्यक्षस्य संबद्धस्य प्रतिपत्ति-  
रनुमानं तथा चाऽर्थापत्तिसंभवाऽभावाः, वाक्यार्थसंप्रत्ययेनाऽनभिहितस्यार्थस्य प्रत्यक्षनीकभा-  
वाद् ग्रहणम् अर्थापत्तिरनुमानमेव, अविनाभाववृत्त्या च संबद्धयोः समुदायसमुदायिनोः समुदा-  
येनेतरस्य ग्रहणं संभवः तदप्यनुमानमेव, 'अस्मिन् सतीदं नोपपद्यते' इति विरोधित्वे प्रसिद्धे  
कार्यानुत्पत्त्या कारणस्य प्रतिबन्धकमनुमीयते । सोयं यथार्थ एव प्रमाणोद्देश इति 'सत्यमेतानि  
प्रमाणानि न तु प्रमाणान्तराणि' इत्युक्तम् ॥ २ ॥

प्रत्यक्षादीनां प्रमाणानां चतुष्टुसंख्यायास्त्वया प्रतिषेध उच्यते सोयं प्रतिषेधः अप्रतिषेधः= नोपपद्यते  
इत्यर्थः- ऐतिह्यादीनां शब्दादिष्वन्तर्भावादित्यन्वयः । पूर्वपक्षं सूत्रेण प्रत्याचष्टे- शब्दे इति, 'इह  
वटे यक्षः' इत्यैतिह्यं वाक्यमेव तथा चास्यैतिह्यस्य शब्दे= शब्दमाणे अनर्थान्तरभावात्= अन्तर्भावात्=  
शब्दप्रमाणादभेदात्. व्याप्येन व्यापककल्पनारूपाणामर्थापत्त्यादीनां चानुमानेऽन्तर्भावात् अप्रतिषेधः=  
प्रमाणानां चतुष्टुसंख्यायाः प्रतिषेधो नोपपद्यते इति सूत्रान्वयः । अनर्थान्तरभावः= अभेदः । सूत्रे  
'शब्दात्. अनुमानात्' इत्येवं वक्तव्यमासीत् । व्याचष्टे- अनुपपन्न इत्यादिना, प्रतिषेधः= प्रमाण-  
चतुष्टुप्रतिषेधः, सिद्धान्तकथनमात्रमिदम् । प्रतिषेधानुपपन्नत्वं जिज्ञासते- कथमिति । उत्तरमाह- आप्त  
इति, इदं शब्दप्रमाणलक्षणम्, शब्दलक्षणम्= आप्तोपदेशत्वं तच्चैतिह्येप्यस्तीति ऐतिह्यस्य शब्दप्रमाणे-  
ऽन्तर्भावः सिद्धः, उपसंहरति- सोयमिति, अयमैतिह्यरूपः शब्दभेदः= शब्दविशेष आप्तोपदेशत्वलक्षण-  
सामान्येन संप्रहीतुं शक्यते एवेति नैतिह्यं प्रमाणान्तरमित्यन्वयः । अर्थापत्त्यादीनामनुमानेन्तर्भावप्रद-  
र्शनार्थमनुमानस्वरूपमाह- प्रत्यक्षेणेति, अन्तर्भावमाह- तथा चेति, तथा= तद्रूपाः= अनुमानस्वरूपा  
एवार्थापत्तिसंभवाभावाः- प्रत्यक्षेण= प्रत्यक्षपदार्थज्ञानेनाप्रत्यक्षपदार्थज्ञानस्य जायमानत्वादित्यर्थः, इत्येवं  
सामान्यरूपेणान्तर्भावमुक्त्वा विशेषरूपेणार्थापत्तिरनुमानेन्तर्भावमाह- वाक्येति, वाक्यार्थस्य पीनत्वस्य  
संप्रत्ययेन ज्ञानेन अनभिहितस्यार्थस्य= रात्रिभोजनस्य ज्ञानमर्थापत्तिरित्युच्यते तत्र पीनत्वं व्याप्यं भोजनं  
च व्यापकमिति व्याप्यज्ञानेन व्यापकज्ञानस्य जायमानत्वादिदमनुमानमेवेत्यर्थापत्तिरनुमानेऽन्तर्भावः  
सिद्धः, प्रत्यक्षनीकभावान्= अनुपपत्त्या. भोजनं विना पीनत्वमनुपपन्नम्= विरुद्धमिति पीनत्वेन भोजन-  
कल्पनं भवतीत्यर्थः । एवं मेघाभावे वृष्ट्यभावस्य वाक्यार्थस्य ज्ञानेन मेघसत्त्वे वृष्टिसत्त्वस्य ज्ञानं वह्नय-  
भावे धूमाभावस्य ज्ञानेन धूमसत्त्वे वह्निसत्त्वज्ञानवदनुमानमेव । संभवस्यानुमानेऽन्तर्भावप्रतिपादनार्थं  
संभवस्वरूपमाह- अविनेति, अविनाभाववृत्त्या= व्याप्यव्यापकभावसंबन्धेन संबद्धयोः समुदायमसु-  
दायिनोर्व्याप्यव्यापकरूपयोर्मध्ये इत्यन्वयः, इतरस्य= समुदायिनः, अन्तर्भावमाह- तदपीति, तन्=  
संभवप्रमाणम्, आढकानां समुदाय एव द्रोणः, समुदायोऽस्यास्तीति समुदायि आढकं द्रोणाढके च  
व्याप्यव्यापकरूपे- समुदायसमुदायिनोर्व्याप्यव्यापकरूपत्वादिति व्याप्येन द्रोणादिना ( तज्ज्ञानेन )  
व्यापकस्याढकादेर्यद् ज्ञानं तदनुमानमेवेति न संभवः प्रमाणान्तरमित्यर्थः । अभावस्यानुमानेऽन्तर्भाव-  
माह- अस्मिन्निति, यथा कारणाभावे कार्यं नोपपद्यते वाय्वभ्रसंयोगविशेषे सति च वृष्टिर्नोपपद्यते  
इत्येवं विद्यमानानुपपद्यमानयोर्विरोधित्वे प्रसिद्धे कार्यानुत्पत्त्या कारणस्य= कारणनिष्ठं प्रतिबन्धकं किं  
वा कारणस्य फायोत्पादप्रतिबन्धकमभावप्रमाणेन जायते इत्येव वक्तव्यं तत्र कार्यानुत्पत्तेः कारणप्रति-  
बन्धकं व्यापकमेव तथा च व्याप्यभूतकार्यानुत्पत्तेर्ज्ञानेन व्यापकभूतप्रतिबन्धकस्य ज्ञानमनुमानमेवेति  
नाऽभावोपि प्रमाणान्तरमित्यर्थः, कारणस्य= जलपूर्णमेवन्वयं कार्यभूता या वृष्टिर्नप्रतिबन्धको वाय्व-  
भ्रसंयोगविशेषः । अत्र "कारणस्य" इत्यत्र 'कार्यस्य' इतिवक्तव्यमासीत् । वृष्ट्याभावश्च प्रत्यक्ष-  
विषयो नैतच्छाभावप्रमाणविषयः । उपसंहरति- सोयमिति, प्रमाणोद्देशः= प्रत्यक्षानुमानेत्यादिः प्रमाण-  
चतुष्टुनिर्देशः । उपक्रमोक्तं स्मारयति- सत्यमिति ॥ २ ॥

अत्रार्थापत्तेः प्रमाणभावाभ्यनुज्ञा नोपपद्यते तथा हीयम्—

अर्थापत्तिप्रमाणम्— अनैकान्तिकत्वात् ॥ ३ ॥

असत्सु मेघेषु वृष्टिर्न भवतीति सत्सु भवति इत्येतदर्थदापद्यते. सत्स्वपि चैकदा न भवति. सेयमर्थापत्तिप्रमाणमिति ॥ ३ ॥

नाऽनैकान्तिकत्वमर्थापत्तेः—

अनर्थापत्तौ अर्थापत्यभिमानात् ॥ ४ ॥

‘असति कारणे कार्यं नोत्पद्यते’ इतिवाक्यात् प्रत्यनीकभूतोऽर्थः— ‘सति कारणे कार्यमुत्पद्यते’ इत्यर्थादापद्यते. अभावस्य हि भावः प्रत्यनीक इति. सोयं कार्योत्पादः सति कारणे-  
ऽर्थादापद्यमानो न कारणस्य सत्तां व्यभिचरति— न खल्वऽसति कारणे कार्यमुत्पद्यते तस्माद्  
नाऽनैकान्तिकी । यत्तु ‘सति कारणे निमित्तप्रतिबन्धात् कार्यं नोत्पद्यते’ इति?. कारणधर्मो-  
ऽसौ न त्वर्थापत्तेः प्रमेयम् । किं तर्ह्यस्याः प्रमेयम्?, सति कारणे कार्यमुत्पद्यते इति= योऽसौ

सप्रत्यर्थापत्तेरप्रामाण्यमाशङ्कते— अत्रेति, प्रमाणभावाभ्यनुज्ञा= प्रमाणत्वस्वीकारः । अप्रामाण्यमु-  
पपादयति— तथा हीति, इयम् अर्थापत्तिरित्येवं सूत्रेणान्वयः । अर्थापत्तिरिति— इयमर्थापत्तिः अप्रमा-  
णम्— अनैकान्तिकत्वात्= व्यभिचारित्वात्= ‘मेघेषु सत्सु वृष्टिर्भवति’ इत्युक्तस्यार्थापत्तिविषयस्य  
व्यभिचारात्— सत्स्वपि मेघेषु कदाचिद् वृष्टिर्न भवतीति व्यभिचारः स्पष्ट एवेति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे—  
असत्स्विति, अर्थापत्यात्र लभ्यमाह— सत्स्विति । अर्थापत्तिविषयस्य व्यभिचारमाह— सत्स्वपीति ।  
उपसंहरति । सेयमिति, यदा हि न प्रमाणं तदानुमानेऽन्तर्भावोप्यनुपपन्न इत्यर्थः ॥ ३ ॥

अर्थापत्तेरप्रामाण्यं निराकरोति— नेति । अत्र सूत्रेण हेतुमाह— अनर्थेति, अनर्थापत्तौ= अर्थाप-  
त्तिभिन्नायाम् अर्थापत्यभिमानात्= अर्थापत्तित्वज्ञानादनैकान्तिकत्वं वदसीति नार्थापत्तेरनैकान्तिकत्वा-  
पत्तिः यतः ‘सत्सु मेघेषु वृष्टिर्भवति’ इत्यनेन मेघस्य वृष्टिकारणत्वं प्रतिपाद्यते न तु मेघसत्त्वे वृष्टि-  
नियमोपि येन व्यभिचारापत्तिः स्यात् तत्र कारणे सत्यपि प्रतिबन्धकवशात् कदाचित् कार्यं न जायते  
इति प्रतिबन्धकवशादेव मेघसत्त्वेपि कदाचिद् वृष्ट्यभाव उपलभ्यते नैतावता मेघे वृष्टिकारणत्वस्य  
व्यभिचारः संभवतीत्युपपन्नमर्थापत्तेः प्रामाण्यं तेन चानुमानेऽन्तर्भाव इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— असतीति,  
प्रत्यनीकभूतः= विरुद्धः= विपरीतः, विपरीतमर्थमाह— सतीति, अयमर्थापत्तिविषयः, यथा ‘प्रकाशं  
विना रूपप्रत्यक्षं न जायते’ इत्युक्ते ‘प्रकाशे सति रूपप्रत्यक्षं जायते’ इत्यर्थोल्लभ्यते तथा । प्रत्यनी-  
कत्वमाह— अभावस्येति, प्रकृते अभावस्य= ‘असति कारणे’ इतिव्यतिरेकस्य भावः= ‘सति कारणे’  
इत्यन्वयः प्रत्यनीक= विरुद्धः, अन्वयव्यतिरेकयोश्च परस्परविरुद्धत्वं स्पष्टमेव व्यतिरेकव्याप्त्या चान्वय-  
व्याप्तिलाभोपि स्पष्ट एव. असतीति व्यतिरेकव्याप्तिः सतीत्यन्वयव्याप्तिः । उपसंहरति— सौयमिति,  
असति कारणे’ इत्याद्युक्ते सति कारणे कार्योत्पादोऽर्थादापद्यमानः कारणसत्तां न व्यभिचरति=  
कारणसत्तां विना नैव भवतीति सिध्यति । व्यभिचाराभावे हेतुमाह— न खल्विति । नानैकान्तिकी=  
अर्थापत्तेर्व्यभिचारो नास्ति— ‘सत्सु मेघेषु’ इत्यनेन ‘मेघं विना वृष्टिर्न जायते’ इत्यस्य प्रतिपाद्यत्वा-  
त्तत्र च व्यभिचाराभावादित्यर्थः । पूर्वपक्षमभिप्रायमनुवदति— यद्विदति, निमित्तप्रतिबन्धात्= कारण-  
गतप्रतिबन्धकात् किं वा कारणनिष्ठकार्योत्पादकत्वप्रतिबन्धादित्यर्थः । अत्र स्ववक्तव्यमाह— कारणेति,  
कारणधर्मः= कारणदोषोयं यत्प्रतिबन्धकवशात् कार्यं नोत्पद्यते इति । अर्थापत्तिप्रमेयं जिज्ञासते—  
किमिति । उत्तरमाह— सतीति, एतदेव व्याचष्टे— योसाविति, कार्योत्पत्तेः कारणसत्त्वाव्यभिचार

कार्योत्पादः कारणसत्तां न व्यभिचरति तदस्याः प्रमेयम् । एवं तु सति अनर्थापत्तौ अर्थापत्त्य-  
भिमानं कृत्वा प्रतिषेध उच्यते इति, दृष्टश्च कारणधर्मो न शक्यः प्रत्याख्यातुमिति ॥ ४ ॥

प्रतिषेधाप्रामाण्यं चानैकान्तिकत्वात् ॥ ५ ॥

‘अर्थापत्तिर्न प्रमाणम्- अनैकान्तिकत्वात्’ इति वाक्यं प्रतिषेधः तेनाऽनेन अर्थापत्तेः  
प्रमाणत्वं प्रतिषिध्यते न सद्भावः, एवमनैकान्तिको भवति. अनैकान्तिकत्वाद्प्रमाणेनाऽनेन न  
कश्चिदर्थः प्रतिषिध्यते इति ॥ ५ ॥

अथ मन्यसे नियतविषयेष्वर्थेषु स्वविषये व्यभिचारो भवति. न च प्रतिषेधस्य  
सद्भावो विषयः ?, एवं तर्हि—

तत्प्रामाण्ये वा नाऽर्थापत्त्यऽप्रामाण्यम् ॥ ६ ॥

अर्थापत्तेरपि कार्योत्पादने कारणसत्ताया अव्यभिचारो विषयः न च कारणधर्मो  
निमित्तप्रतिबन्धात् कार्यानुत्पादकत्वमिति ॥ ६ ॥

एवात्रार्थापत्तेर्विषयस्तत्र च न व्यभिचार इत्यर्थः । उपसंहरति- एवमिति । प्रतिषेधः= अर्थापत्तिप्रामाण्य-  
प्रतिषेधः पूर्वोक्तः । सत्यपि कारणं या कार्यानुत्पत्तिः सा प्रतिबन्धकादेव प्रतिबन्धश्च यत्र प्रत्यक्षसिद्ध-  
स्तत्र न तस्य प्रत्याख्यानं संभवति येन कार्यस्य कारणसत्ताव्यभिचारः स्यात्तेन चार्थापत्तिविषयस्य  
व्यभिचारादार्थापत्तेरप्रामाण्यं स्यादित्याह- दृष्टश्चेति । कारणधर्मः= कार्योत्पादप्रतिबन्धः ॥ ४ ॥

प्रतिबन्धुत्तरमाह- प्रतिषेध इति, “अर्थापत्तिरप्रमाणम्” इत्येवं योर्थापत्तिप्रामाण्यस्य प्रति-  
षेध उक्तस्तस्याप्यऽप्रामाण्यम्- अनैकान्तिकत्वात्= व्यभिचारान्= तद्विषयस्य अर्थापत्त्यप्रामाण्यस्याऽसं-  
भवान् विषयासत्त्वमेव च वाक्याऽप्रामाण्यम् अर्थापत्तिप्रामाण्यं च साधितमेवेति सूत्रार्थः । व्याचक्ष्णाणः  
प्रतिषेधवाक्यमाह- अर्थापत्तिरिति । तेनानेन= उक्तेन प्रतिषेधेन । पर्यवसितमाह- एवमिति, एवम्= अर्था-  
पत्तेः प्रामाण्यप्रतिषेधेपि सद्भावस्याऽप्रतिषेधात्, यदा हि सद्भावः सिद्धस्तदा हेतोः कश्चिदऽप्रामाण्येपि  
कश्चिन् प्रामाण्यवदार्थापत्तेरपि कश्चिदऽप्रामाण्येपि कश्चिन् प्रामाण्यमपि स्यादेवेति तत्रोक्तप्रतिषेधस्यानैका-  
न्तिकत्वं प्राप्तं तेनाऽप्रामाण्यं प्राप्तं ततश्चानेन प्रतिषेधेन कश्चिदर्थः= अर्थापत्तिप्रामाण्यं न प्रतिषेधुं  
शक्यते इति सिद्धमर्थापत्तेः प्रामाण्यमित्यर्थः ॥ ५ ॥

अग्रिममूत्रमवतारयति- अर्थेति, नियतविषयेष्वर्थेषु= नियतेषु वृष्टेषु विषयभूतेषु पदार्थेषु मध्ये,  
किं वा ‘अनियतविषयेषु’ इतिच्छेदः, वस्तुतस्तु पदमिदं चिन्तनीयमेव. स्वविषये= स्वप्रतिषेधे यो  
व्यभिचारः स एव व्यभिचारो भवति नान्यत्रत्यः उक्तप्रतिषेधस्य चार्थापत्तिमद्भावो न विषयः=  
उक्तप्रतिषेधेनार्थापत्तिसद्भावो न प्रतिषिध्यते येनार्थापत्तिसद्भावेन प्रतिषेधस्य व्यभिचारित्वं भ्यान् किं  
त्वर्थापत्तेरप्रामाण्यं विषयस्तत्र च न व्यभिचारः- अर्थापत्तेः प्रामाण्यमंभवादिति यदि मन्यसे एवं  
तर्हि= इत्यत्र मूत्रेणोक्तमुच्यते इत्यन्वयः । अत्योत्तरमाह- नदिति, तन्= तस्य= उक्तप्रतिषेधस्य यदि  
स्वविषये व्यभिचाराभावान् प्रामाण्यं तदार्थापत्तेरपि स्वविषये= कार्यस्य कारणमन्वाव्यभिचारं व्यभि-  
चाराभावान् प्रामाण्यं सिद्धं हेतोर्नभयत्र नमानत्वादन्यथा प्रतिषेधस्यापि प्रामाण्यं न न्यादिति सूत्रार्थः ।  
व्याचक्ष्णाणोऽर्थापत्तेर्विषयमाह- अर्थापत्तेरिति । अर्थापत्तेरविषयमाह- न चेति, निमित्तप्रतिबन्धान्  
ननु कार्यानुत्पादकत्वं कारणधर्मः स नार्थापत्तेर्विषयो येन तदादायार्थापत्तेरप्रामाण्यं न्यान्, यत्र  
कारणस्य कारणमन्वाव्यभिचारोर्थापत्तेर्विषयस्तत्र न व्यभिचारः- कारणं विना कार्यासंभवादित्यर्था-  
पत्तेरपि स्वविषये व्यभिचाराभावान् प्रामाण्यं सिद्धमित्यर्थः ॥ ६ ॥

अभावस्य तर्हि प्रमाणभावाभ्यनुज्ञा नोपपद्यते. कथमिति ?—

नाऽभावप्रामाण्यम्— प्रमेयासिद्धेः ॥ ७ ॥

अभावस्य भूयसि प्रमेये लोकसिद्धे वैयात्यादुच्यते— “नाभावप्रामाण्यम्— प्रमेयासिद्धेः” इति ॥ ७ ॥

अथायमर्थवद्गुत्वादर्थकदेश उदाह्रियते—

लक्षितेष्वलक्षणलक्षितत्वादलक्षितानां तत्प्रमेयसिद्धिः ॥ ८ ॥

तस्याऽभावस्य सिध्यति प्रमेयम् । कथम् ? लक्षितेषु वासस्तु अनुपादेयेषु उपादेयानामलक्षितानाम् अलक्षणलक्षितत्वात् = लक्षणाभावेन लक्षितत्वादिति, उभयसंनिधौ ‘अलक्षितानि वासांस्यानय’ इति प्रयुक्तो येषु वासस्तु लक्षणानि न भवन्ति तानि लक्षणाभावेन प्रतिपद्यते प्रतिपद्य चानयति प्रतिपत्तिहेतुश्च प्रमाणमिति ॥ ८ ॥

असत्यर्थे नाभाव इति चेत् ? न— अन्यलक्षणोपपत्तेः ॥ ९ ॥

नंत्रत्यनुपलक्षणप्रामाण्यनाशङ्कते— अभावस्येति, प्रमाणभावाभ्यनुज्ञा = प्रामाण्यस्वीकारः । अभावस्याऽप्रामाण्यकारणं जिज्ञासते— कथमिति । सूत्रेणोत्तरमाह— नेति, अभावस्य = अनुपलक्ष्येः प्रामाण्यं नोपपद्यते— तदप्रमेयत्वामिदं— प्रमेयं विना तद्विषयकप्रमाणस्य स्वीकारासंभवात्, अभावपदार्थस्य च तुच्छत्वात् प्रमेयत्वं न सम्भवति किं वाऽभावप्रमाणेन भूतलादिफैवल्यमेव प्रहीतव्यं तच्च प्रत्यक्षस्यैव विषय इति प्रमेयाभावाऽभावाख्यप्रमाणस्याऽप्रामाण्यं प्राप्तमिति सूत्रार्थः । अत्र— “नाभावः प्रमाणम्— विषयाभावात्. यद्विषयं तदप्रमाणं यदा गौशब्दोऽद्वयप्रतिपादने” इति वार्तिकम् । सूत्रार्थस्य स्पष्टत्वात् तदुपेक्ष्य भाष्यकारः पूर्वपक्ष प्रत्याचष्टे— अभावस्येति, अभावस्य = अभावप्रमाणस्य, प्रमेये घटाद्यभावे, पैशात्यान् = घटादिना । अत्र— “सिद्धान्तमाह— अभावस्य भूयसीति” इति तात्पर्यटीका ॥ ७ ॥

अप्रिममृत्रमवतारयति— अथेति, अर्थवद्गुत्वात् = अभावप्रमाणस्य प्रमेयाणां घटाद्यभावानां बहुत्वात् नाकल्पेन प्रदर्शयितुमशक्यत्वेनायमर्थकदेशः = सूत्रोक्तः प्रमेयकदेश उदाह्रियते इत्यन्वयः । अभावस्य प्रमेयमाह— लक्षितेष्विति, लक्षितम् = रागादियुक्तम् ‘अलक्षितानि वस्त्राण्यानय’ इत्युक्ते लक्षितेषु = लक्षितालक्षितेषु वर्गेषु मध्ये यान्यलक्षितानि तान्यानयति तत्राऽलक्षितानाम् = रागादिरहितानां वर्गाणाम् अलक्षणं = लक्षणाभावेन लक्षितत्वात् = युक्तत्वाद् ज्ञातत्वाद्वा तदलक्षकस्य लक्षणाभावस्य वर्गविधोपणीभूतस्य तदप्रमेयसिद्धिः = अभावप्रमाणप्रमेयत्वसिद्धिस्तथा चाभावाख्यप्रमेयस्य सत्त्वात् तत्रप्रमाणमभावप्रमाणस्य प्रामाण्यं स्वीकार्यं प्रमाणान्तरत्वं नास्तीत्युक्तमेवेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— तस्येति । प्रमेयमिद्विकारणं जिज्ञासते— कथमिति । उत्तरमाह— लक्षितेष्विति, अनुपादेयेषु = अप्राह्येषु. यदा हि ‘अलक्षितानि वासांस्यानय’ इत्युक्तं तत्र लक्षितानामनुपादेयत्वमलक्षितानामुपादेयत्वं च स्पष्टमेव । उपादेयत्वं हेतुमाह— अलक्षणेति, एतद् व्याचष्टे— लक्षणाभावेनेति । उदाहरति— उभयेति, उभयसंनिधौ = लक्षितालक्षितवस्त्रसंनिधौ, प्रयुक्तः = प्रेरितः = आक्षेपितो भृत्यः, लक्षणानि = रागादिचिह्नानि, तानि = अलक्षितानि = लक्षणाभावविशिष्टानि लक्षणाभावेन प्रतिपद्यते— तत्र लक्षणाभावस्यैव व्यावर्तकत्वात् यथा नीलादं, प्रतिपद्य च तानि वस्त्राण्यानयति प्रतिपत्तिहेतुः = प्रमितिकारणं च प्रमाणमेव तथा चालक्षितवस्त्राणां व्यावर्तकस्य लक्षणाभावस्य प्रमेयस्य सिद्ध्या तद्विषयकस्याभावाख्यस्य प्रमाणस्य प्रामाण्यं सिद्धमित्यर्थः ॥ ८ ॥

प्रमेयभूतस्याऽभावस्याभावमाशङ्कते— असतीति, अर्थे = अभावप्रतियोगिन्यसति = अविद्यमाने सति तदभावो नोपपद्यते— निष्प्रतियोगिकाभावस्यासंभवात् तथा च येषु वस्त्रेषु लक्षणानि न सन्ति

यत्र भूत्वा किञ्चिन्न भवति तत्र तस्याभाव उपपद्यते. न चालक्षितेषु वासस्सु लक्षणानि भूत्वा न भवन्ति. तस्मात्तेषु लक्षणाभावोऽनुपपन्न इति, न- अन्यलक्षणोपपत्तेः= यथाऽयमन्येषु वासस्सु लक्षणानामुपपत्तिं पश्यति नैवमलक्षितेषु सोऽयं लक्षणाभावं पश्यन् अभावेनार्थं प्रतिपद्यते इति ॥ ९ ॥

तत्सिद्धेरलक्षितेष्वहेतुः ॥ १० ॥

तेषु वासस्सु लक्षितेषु सिद्धिः= विद्यमानता येषां भवति न तेषामभावो लक्षणानाम्= यानि च लक्षितेषु विद्यन्ते लक्षणानि तेषामलक्षितेष्वभाव इत्यऽहेतुः- यानि खलु भवन्ति तेषामभावो व्याहृत इति ॥ १० ॥

न-लक्षणावस्थितापेक्षासिद्धेः ॥ ११ ॥

न ब्रूमो यानि लक्षणानि भवन्ति तेषामभाव इति किं तु केषु चिल्लक्षणान्यवस्थितानि

तेषु लक्षणाभावोऽपि कथं स्यात् यदि लक्षणानि तत्र सन्ति तदापि लक्षणाभावो न संभवतीत्यर्थः, परिहरति- नेति, परिहारहेतुमाह- अन्येति, अन्येषु= लक्षितेषु वक्ष्येषु लक्षणानामुपपत्तेः= सत्त्वात् तदभावोऽलक्षितेषु संभवत्येवेति नाऽभावाख्यस्य प्रमेयस्यापहवः संभवतीति सूत्रार्थः । अत्र “अन्यत्र लक्षणोपपत्तेः” इत्येवं पाठो वृत्तिकाराभिमतः, अन्यत्र= लक्षितेषु । पूर्वपक्षं व्याचष्टे- यत्रेति, भूत्वा= उत्पद्य, न भवति= विनश्यति । प्रकृतमाह- न चालक्षितेष्विति, अलक्षितेषु च वक्ष्येषु लक्षणानि भूत्वा= उत्पद्य न भवन्ति= विनश्यन्ति इति नास्ति येनालक्षितेषु लक्षणाभावः संभवेत्. उत्पत्त्यनन्तरं विनाशेनैव तदभावस्य संभवादित्यर्थः । उपसंहरति- तस्मादिति, तस्मात्= लक्षणानामुत्पत्तिविनाशयोरभावान् तेषु= अलक्षितेषु लक्षणाभावोऽनुपपन्न इति नाभावस्य प्रमेयत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । निराकरोति- नेति । हेतुमाह- अन्येति, एतद् व्याचष्टे- यथेति, अयम्= आज्ञप्तः, अन्येषु= लक्षितेषु, उपपत्तिम्= सत्ताम्, नैवमलक्षितेषु लक्षणानां सत्तां पश्यतीत्यर्थः । उपसंहरति- सोऽयमिति, तेन दृष्टेन लक्षणाभावेन व्यावर्तकेनार्थम्= अलक्षितं वक्ष्यं प्रतिपद्यते तथा च व्यावर्तकत्वेन लक्षणाभावसत्ता सिद्धा लक्षणाभावश्चाभावप्रमाणप्रमेयमिति सिद्धमभावप्रमाणस्य प्रामाण्यमित्यन्वयः, किं वा लक्षणाभावेन यदलक्षितानां ग्रहणं तदेवाभावाख्यं प्रमाणं तद्योक्तरीत्या सिद्धमित्यर्थः ॥ ९ ॥

पूर्वपक्षी अभावस्योक्तव्यावर्तकत्वाभावमाह- तत्सिद्धेरिति, लक्षणानां लक्षितेषु सिद्धेः= सत्त्वात् व्यावर्तकत्वमुपपद्यते. अलक्षितेषु अहेतुः= व्यावृत्तिहेतुत्वं नोपपद्यते- अभावस्य तुच्छत्वेन व्यावर्तकत्वासंभवाद् भावस्यैव व्यावर्तकत्वादिति सूत्रार्थः, अत्र- “अभावस्य लक्षणाभावान्निस्वरूपस्य न व्यावर्तकत्वमिति भावः” इति वृत्तिर्द्रष्टव्या । व्याचष्टे- तेष्विति, येषां लक्षणानां सिद्धिरित्यन्वयः, मिद्धिपदार्थमाह- विद्यमानतेति । तेषां लक्षणानामभावो न संभवति- विद्यमानस्याभावसंभवादित्यर्थः । एतदेव व्याचष्टे- यानीति, अलक्षितेषु लक्षणाभावो व्यावर्तक इति यदुक्तं तद् अहेतुः= न युक्तं व्याहृतत्वादित्यर्थः, अत्र हेतुमाह- यानि खल्विति, यानि भवन्ति विद्यन्ते तेषामभाव एव न संभवति कुतस्तस्य व्यावर्तकत्वमित्याशयः ॥ १० ॥

उक्तपूर्वपक्षं निगम्योति- नेति, निषेधहेतुमाह- लक्षणानि, लक्षितेषु वक्ष्येषु लक्षणानामवस्थितापेक्षया= अवस्थितानापेक्षया= अवस्थितिमपेक्ष्य= अवस्थितत्वान्= अवस्थितिं ज्ञात्वा तेषां लक्षणानामलक्षितेषु वक्ष्येषु अभावस्य ज्ञानं संभवति ज्ञातव्यभावान्नैवमलक्षितानां प्रतीतिहेतुव्यावृत्तिहेतुश्च संभवतीत्यभावस्य प्रतीतिहेतुत्वमित्येव्यावृत्तिहेतुत्वसिद्धेश्च यदहेतुत्वमुक्तं तन्नोपपद्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति, भवन्ति= लक्षितेषु सन्ति, च सत्ता भवति तत्रैवान्यदा प्रवृत्ताभावो भवतीति अलक्षितेषु लक्ष-

अनवस्थितानि केपुचित्, अपेक्षमाणो येषु लक्षणानां भावं न पश्यति तानि लक्षणाभावेन प्रतिपद्यते इति ॥ ११ ॥

### प्रागुत्पत्तेरभावोपपत्तेश्च ॥ १२ ॥

अभावद्वैतं खलु भवति— प्राग् चोत्पत्तेरविद्यमानता, उत्पन्नस्य चात्मनो हानादविद्यमानता, तत्राऽऽक्षितेषु वासस्यु प्रागुत्पत्तेरविद्यमानतालक्षणो लक्षणानामभावो नेतर इति ॥ १२ ॥

“आप्तोपदेशः शब्दः १-१-७” इति प्रमाणभावे विशेषणं श्रुवता ‘नानाप्रकारः शब्दः’ इति ज्ञाप्यते. तस्मिन् सामान्येन विचारः— किं नित्योऽयानित्यः ? इति, विमर्शहेत्वनुयोगे च विप्रतिपत्तेः संशयः, ‘आकाशगुणः शब्दो विभुर्नित्योऽभिव्यक्तिधर्मकः’ इत्येके, गन्वादिसह-

णाना सत्त्वाभावात् प्रपञ्चोपि नान्तीति स्वीकृत्यते इत्याशयः । स्ववक्तव्यमाह— किं त्विति, लक्षणानि लक्षितेष्वनवस्थितानि अलक्षितेषु चाऽनवस्थितानीति द्रूमस्तत्र अलक्षितानि अपेक्षमाणो येषु वक्ष्येषु लक्षणानां भावम्= सत्ता न पश्यति तानि कस्याणि लक्षणभावेन प्रतिपद्यते= अलक्षितान्येतानीति जानाति तत्र लक्षणभावस्य प्रतीतिहेतुत्वं निरूप्यते यतोऽन्यत्र स्थितस्यान्यत्रात्यन्ताभावोपि ज्ञातुं शक्यते ज्ञातश्च प्रतीतिव्यापृत्त्योर्हेतुर्भवतीति प्रमित्यमेवेति पूर्वपक्षो न युक्त इत्यर्थः ॥ ११ ॥

पान्निधिकोत्तरमाह— प्रागिति, यद्योत्पत्तेरनन्तरं प्रपञ्चाभावो भवति तद्योत्पत्तेः प्राग् प्रागभावोपि भवत्येवेत्यऽऽक्षितेषु लक्षणानामुत्पत्तेरभावात् प्रागभावो भवत्येव स एव वर्तमानः प्रागभावः प्रतीतिव्यापृत्त्योर्हेतुर्भवतीति न पूर्वपक्षो युक्त इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अभावेति । अभावद्वैविध्यमाह— प्रागिति, उत्पत्तेः प्राग् चाऽविद्यमानता न प्रागभावः, उत्पन्नस्य= उत्पत्त्यनन्तरम् आत्मनो हानात्= स्वरूपविनाशात् चाऽविद्यमानता स प्रपञ्चाभाव इत्युच्यते. तत्रालक्षितेषु लक्षणानां प्रपञ्चाभावस्यासंभवेपि प्रागभावः सम्भवत्येव न एव प्रतीतिव्यापृत्त्योर्हेतुर्भवति न इतरः= प्रपञ्चाभावः— असत्त्वादिति सिद्धमभावस्य प्रतीतिव्यापृत्त्योर्हेतुत्वमित्याह— तत्रेति । तद्वैमभावप्रमाणस्य प्रमेयसिद्ध्या प्रामाण्यमपि सिद्धं तस्य चानुमानेऽन्तर्भाव उक्त एवेत्येवंप्रत्यादीनां प्रामाण्येषु प्रमाणचतुष्टये यथायथमन्तर्भावाद्बुद्देशसूत्रोक्तं प्रमाणानां चतुष्टं सिद्धम्— प्रमाणान्तरासंभवादित्यर्थः ॥ १२ ॥

॥ इति प्रमाणसंख्यापरीक्षा समाप्ता ॥

एवं प्रमाणपरीक्षां समाप्य शब्दस्य नित्यत्वानित्यत्वपरीक्षां भाष्यकार आरभते— आप्त इति, प्रमाणभावे= शब्दस्य प्रामाण्ये “आप्तोपदेशः” इत्याप्तोपदेशत्वलक्षणं विशेषणं श्रुवता सूत्रकृता ‘नानाप्रकारः शब्दः’ इति ज्ञाप्यते यतः “आप्तोपदेशः शब्दः” इत्युक्ते अनाप्तोपदेशलक्षणोपि शब्दः सिध्यति अन्यथाप्तोपदेशत्वविशेषणं व्यर्थं स्यादित्यर्थः । प्रकृतमाह— तस्मिन्निति, सामान्येन= शब्दमात्रमुद्दिश्य विचारः क्रियते इत्यर्थः । विचारार्थं विरूपयति— किमिति, शब्द इत्यनुवर्तनीयम् । शब्दे नित्यत्वानित्यत्वयोः संशयस्य कारणमाह— विमर्शेति, विमर्शस्य= संशयस्य हेतोरनुयोगे= प्रभे जाते विप्रतिपत्तेः= तत्तच्छास्त्रकारैः परस्परविरुद्धप्रतिपादनादेव संशयो जायते इत्युत्तरं विज्ञेयमित्यर्थः । शब्दे विप्रतिपत्तिं प्रदर्शयति— आकाश इत्यादिना, तदेतत् प्रथमं प्रभाकरमतम्, अभिव्यक्तिधर्मकः= नित्यत्वादभिव्यज्यते प्रयत्नेन नोत्पद्यते इत्यर्थः, तदुक्तम्— “न चैवं सत्याकाशस्यासिद्धिरेव— शब्दलक्षणगुणानुमानसिद्धत्वात्” इत्याकाशगुणत्वमुक्तम्. तथा—

“एषा शालिकनाथेन शब्दनित्यत्वसाधनी ।

प्रभाकरगुरोर्दृष्ट्या न्यायशुद्धिः परीक्षिता ॥” इति च शब्दस्य नित्यत्वमुक्तम् ।



वृत्तिर्द्रव्येषु संनिविष्टो गन्धादिवदवस्थितोऽभिव्यक्तिधर्मकः' इत्यपरे, 'आकाशगुणः शब्द उत्पत्तिनिरोधधर्मको बुद्धिवत्' इत्यपरे, 'महाभूतसंक्षोभजः शब्दोऽनाश्रित उत्पत्तिधर्मको निरोधधर्मकः' इत्यन्ये. अतः संगयः- किमत्र तत्त्वम् ? इति, 'अनित्यः शब्दः' इत्युत्तरम् ।

कथम्?—

आदिमत्त्वादौन्द्रियकत्वात् कृतकवदुपचाराच्च ॥ १३ ॥

आदिः= योनिः= कारणम्- आदीयतेऽस्मादिति, कारणवद् अनित्यं दृष्टम्. संयोग-विभागश्च शब्दः कारणवत्त्वादनित्य इति । का पुनरियमर्थदेशना- 'कारणवत्त्वात्' इति?, उत्पत्तिधर्मकत्वादनित्यः शब्द इति= भूत्वा न भवति= विनाशधर्मक इति । सांशयिकमेतत्- किमुत्पत्तिकारणं संयोगविभागौ शब्दस्य? आहोस्विदभिव्यक्तिकारणम्?, इत्यत आह- ऐन्द्रियकत्वात् ( इति ) इन्द्रियप्रत्यासत्तिग्राह्य ऐन्द्रियकः ।

सांग्यमतमाह- गन्धादीति, यत्र गन्धादयो वर्तन्ते तत्रैव शब्दोपि पृथिव्यादिषु वर्तते- शब्द-स्पर्शादीनामुत्तरोत्तरभूतेषु सत्त्वस्वीकारात् गन्धादिवद् अवस्थितः= सन्नेव= सत्त्वादेवाभिव्यक्तिधर्मकः= अभिघातादिभिरभिव्यज्यमानो न तूत्पत्तिधर्मकः- सांख्यैरनित्यपदार्थानां सत्त्वाभिव्यक्तयोः स्वीकारात्, अत्र " सांख्यीयमतमाह- गन्धादिसहवृत्तिरिति " इति तात्पर्यटीका । वैशेषिकमतमाह- आकाशगुण इति, उत्पत्तिनिरोधधर्मकः= उत्पत्तिविनाशवान् बुद्धिवत्= ज्ञानवत्, तथा च वैशेषिकसूत्राणि- " श्रोत्र-ग्रहणो योऽर्थः स शब्दः २-२-२१ " गुणस्य सतोऽपवर्गः कर्मभिः साधर्म्यम् २-२-२५ " " अनित्यध्यायं कारणतः २-२-२८ " " संयोगाद् विभागाच्च शब्दाच्च शब्दनिष्पत्तिः २-२-३१ " " लिङ्गाद्यानित्यः शब्दः २-२-३२ " इति । बौद्धमतमाह- महाभूतेति, घटादिपदार्था महाभूतरूपा एव शब्द-कारणीभूतमाघातादिकमेव संक्षोभपदार्थः, अनाश्रितः= न गुणभूत इत्येव वैशेषिकमताद्दत्र विशेषः, निरोधधर्मकः= विनाशी, अत्र- " बौद्धराष्ट्रान्तमाह- महाभूतसंक्षोभज इति " इति तात्पर्यटीका । उपसंहरति- अत इति, अतः= उक्तमतानां परस्परं विप्रतिपत्तेः= विरोधात् शब्दस्य नित्यत्वानित्यत्वयोः संगयः । अत्र तत्त्वं जिज्ञासते- किमिति । तत्त्वमाह- अनित्यः इति, अनित्यः शब्द इति न्यायसिद्धान्त इत्यर्थः ॥

शब्दानित्यत्वकारणं जिज्ञासते- कथमिति । सूत्रेण कारणमाह- आदीति, आदिमत्त्वात्= उत्पत्तिमत्त्वादनित्यः शब्दः- उत्पत्तिमतोऽनित्यत्वनियमात्, ननूत्पत्तिमत्त्वं न सिद्धमित्यागद्वयाह- ऐन्द्रियकैति, ऐन्द्रियकत्वात्= इन्द्रियग्राह्यत्वादित्यः शब्दः- इन्द्रियग्राह्यस्यानित्यत्वनियमात् रूपादिवत्, ननु नायमपि नियमः- सामान्यादां व्यभिचारादित्याशङ्क्याह- कृतकैति, उपचारात्= प्रयोगान्, अनित्यपदार्थसदृशत्वादित्यर्थ, यथा ' तीव्रं दुःखं मन्दं दुःखम् ' इत्यनित्यं दुःखमुपचर्यते तथा ' तीव्रः शब्दो मन्दः शब्दः ' इत्युपचर्यते एतादृशोपचारादनित्यत्वं सिद्धम्- तीव्रत्वादिधर्माणां नित्येष्व-ऽसंभवादिति सूत्रार्थः । अत्र- " अत्र चोपचारेण प्रयोगेण तत्कारणं शब्दभेदप्रत्ययमुपलभ्यति- अस्ति हि शुरुसारिकामनुष्यवस्त्रप्रभेषु गकारादिषु स्फुटतरा रूपभेदप्रत्ययाः पुंसाम् " इतितात्पर्यटीका, गकारादीनामेतादृशभेदानित्यत्वं प्राप्तम्- नित्यत्वे भेदासंभवादित्याशयः । व्याचष्टे- आदिरिति, आदिमत्त्वात्= कारणवत्त्वान्, आदीयते= उपायतेऽस्मादित्यादिः= कारणम्, कारणवत्त्वानित्यं भवति घटादिवत् । शब्दकारणमाह- संयोगेति । " कारणवत्त्वात् " इत्यनेन किं प्रतिपाद्यते इति पूर्वपत्नी जिज्ञासते- केनि, अर्थदेशना= अर्थोपदेशः । उत्तरमाह- उपचरति । उक्तं व्याचष्टे- भूत्वेति, भूत्वा= उपचरति न भवति= चित्तदयनीत्यर्थः, एतदपि व्याचष्टे- विनाशेति, उत्पत्तिविनाशधर्मकत्वादित्यः शब्द इत्यर्थः ।

किमयं व्यञ्जकेन समानदेशोऽभिव्यज्यते रूपादिवत् ? अथ संयोगजाच्छब्दाच्छब्दसन्ताने सति श्रोत्रप्रत्यासन्नो गृणते ? इति—

संयोगनिवृत्तौ शब्दग्रहणात् व्यञ्जकेन समानदेशस्य ग्रहणम् ।

दारुव्रधने दारुपरशुसंयोगनिवृत्तौ दूरस्थेन शब्दो गृणते, न च व्यञ्जकाभावे व्यङ्ग्य-ग्रहणं भवति तस्मान्न व्यञ्जकः संयोगः, उत्पादके तु संयोगे संयोगजाच्छब्दाच्छब्दसन्ताने सति श्रोत्रप्रत्यासन्नस्य ग्रहणमिति युक्तं संयोगनिवृत्तौ शब्दस्य ग्रहणमिति । इतश्च शब्द उत्पद्यते नाभिव्यज्यते— कृतकमुपचर्यते— 'तीव्रं मन्दम्' इति कृतकमुपचर्यते— 'तीव्रं सुखं मन्दं सुखम्, तीव्रं दुःखं मन्दं दुःखम्' इति, उपचर्यते च— 'तीव्रः शब्दो मन्दः शब्दः' इति ।

व्यञ्जकस्य तथाभावाद् ग्रहणस्य तीव्रमन्दता रूपवदिति

चेत् ? न— अभिभवोपपत्तेः ।

नूत्रोपं द्वितीयहेतुभवतारयति— साध्यधिकमिति, संयोगविभागयोः शब्दाभिव्यक्तिकारणत्वस्यापि संभवान् शब्दोत्पत्तिकारणत्वं साध्यिकमेवेति न तेन शब्दस्यानित्यत्वमापगतं इत्यर्थः, इत्याशङ्क्यामाह— ऐन्द्रियकवागिति, एतद् व्याचष्टे— इन्द्रियेति, प्रत्यासत्तिः= संयोगः । इन्द्रियप्राप्त्याऽनित्यो भवति यथा पटागिति शब्दोऽनित्य— इन्द्रियप्राप्तत्वादित्यर्थः ।

दाहन्तेन्द्रियप्राप्तत्वनुक्तं तत्रेन्द्रियेण शब्दग्रहणप्रकारजिज्ञासार्थं द्विधा विकल्पयति— किमिति, कथम्= शब्दः, व्यञ्जकेन= संयोगादिना, किं यत्र संयोगादि भवति तत्रस्थ, शब्दोऽभिव्यज्यते यथा रूपादिकं, प्रकाशशब्दशब्दमभिव्यज्यते इति प्रथमफलार्थः, किं वा भेरीदण्डादिसंयोगेन यः शब्द उत्पन्नस्तत् उत्तरोत्तरं शब्दसन्ताने= शब्द उत्पन्ने सति श्रोत्र प्राप्तः शब्दो गृणते इति द्वितीयफलार्थः । अत्रोत्तरमाह— संयोगेति, भेरीदण्डादिसंयोगे नष्टेऽपि दूरस्थेन न शब्दो गृणते, व्यञ्जके च प्रकाशे नष्टे व्यङ्ग्यस्य रूपस्य ग्रहणं न सम्भवति, एवं यदि संयोगादिरपि शब्दस्य व्यञ्जकः स्यात्तदा तस्मिन्नेव शब्दो न गृणेत गृणते च शब्द इति न संयोगादिनाऽभिव्यज्यते किं तूत्पागते तथा चोत्तरोत्तरं शब्दोत्पत्तिर्न संभवेत् श्रोत्रप्रत्यासन्नो गृणते शब्द इति व्यञ्जकेन समानदेशस्य= व्यञ्जकदेशस्थस्य शब्दस्य ग्रहणं नोपपद्यते यत् उत्पन्नः मन् वाऽभिव्यक्तः सन् वा शब्दो न व्यापकः संभवति श्रवणेन्द्रियमपि न व्यापकं येन व्यञ्जकदेशस्थस्य ग्रहणमुपपद्यते ग्रहणं तु भवतीति श्रोत्रं प्राप्त एव गृणते इति प्राप्तं, तत्रापि दूरोत्पन्नशब्दस्य श्रोत्रस्य च गत्यभावेन श्रोत्रप्राप्तेरसंभवात् श्रोत्रप्राप्त्यर्थं पूर्वपूर्वशब्दादुत्तरोत्तरशब्दानां श्रोत्रप्राप्तिपर्यन्तमुत्पत्तिः स्वीकार्येति न्यायसिद्धान्तः । स्ववाक्यं स्वयमेव व्याचष्टे— दारुव्रधने इति, दारुव्रधने= काष्ठच्छेदने प्रयुक्ते सति । शब्दस्य व्यङ्ग्यत्वपक्षे बाधकमाह— न चेति । उपसंहरति— तस्मादिति । स्वमते उपपत्तिमाह— उत्पादके इति, संयोगादेः शब्दोत्पादकत्वस्वीकारे इत्यर्थः, शब्दसन्ताने= उत्तरोत्तरं शब्दोत्पत्तौ सत्याम् । संयोगादेः शब्दोत्पादकत्वपक्षे संयोगे नष्टेऽपि शब्दग्रहणं युज्यते— उत्पादकताज्ञानन्तरमपि तदुत्पादितग्रहणस्य सिद्धत्वादित्यर्थः । ननु संयोगादेः शब्दोत्पादकत्वं संदिग्धमेव तेन च श्रोत्रप्रत्यासन्नस्य शब्दस्य ग्रहणमपि संदिग्धमेवेति नैवं शब्दानित्यत्वं सिध्यतीत्याशङ्क्य सूत्रोक्तं तृतीयहेतुभवतारयति— इतश्चेति, हेतुमाह— कृतकेति । व्याचष्टे— तीव्रमिति, 'तीव्रमिदं मन्दमिदम्' इत्येवं कृतकम्= जन्यमेवोपचर्यते= प्रयुज्यते न तु नित्यमपि । उदाहरति— तीव्रं सुखमिति, सुखादीनामनित्यत्वं तु स्पष्टमेव तद्वदुपचारात् शब्दस्याप्यनित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । दार्ष्टान्तिकमाह— तीव्रः शब्द इति, स्पष्टमन्यत् ॥

ननु यथा रूपव्यञ्जकस्य प्रकाशस्य तीव्रत्वेन रूपग्रहणस्य तीव्रत्वं मन्दत्वेन च मन्दत्वं भवति न तु प्रकाशाभिव्यङ्ग्यस्य रूपस्य तथा शब्दव्यञ्जकस्य संयोगादेस्तीव्रत्वेन शब्दग्रहणस्य तीव्रत्वं मन्दत्वेन

संयोगस्य व्यञ्जकस्य तीव्रमन्दतया शब्दग्रहणस्य तीव्रमन्दता भवति न तु शब्दो भिद्यते यथा प्रकाशस्य तीव्रमन्दतया रूपग्रहणस्येति, तत्र नैवम्- अभिभवोपपत्तेः= तीव्रो भेरीशब्दो मन्दं तन्त्रीशब्दम् अभिभवति न मन्दः, न च शब्दग्रहणमभिभावकं शब्दश्च न भिद्यते (इति), शब्दे तु भिद्यमाने युक्तोऽभिभवः तस्माद्दुत्पद्यते शब्दो नाभिव्यज्यते इति ।

अभिभवानुपपत्तिश्च- व्यञ्जकसमानदेशस्याभिव्यक्तौ प्राप्त्यभावात् ।

‘व्यञ्जकेन समानदेशोऽभिव्यज्यते शब्दः’ इत्येतस्मिन् पक्षे नोपपद्यतेऽभिभवः- न हि भेरीशब्देन तन्त्रीस्वनः प्राप्त इति ।

अप्राप्तेऽभिभव इति चेत् ? शब्दमात्राभिभवप्रसङ्गः ।

च मन्दत्व भवति न तु शब्दस्वरूपस्यापि तीव्रत्वं मन्दत्वं वा येन शब्दस्यानित्यत्वमापद्येतेत्याशङ्कते- व्यञ्जकस्येति, तथाभावान्= तीव्रत्वान् मन्दत्वाद्वा । परिहरति- नेति । परिहारहेतुमाह- अभिभवेति, कस्य चिच्छब्दस्य केनचिच्छब्देनाभिभवो भवति अभिभवश्च तीव्रेण मन्दस्य संभवतीति शब्दस्यैव स्वरूपेण तीव्रत्वं मन्दत्वं च स्वीकार्यं तेन च शब्दस्यानित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । अभिभवोपपत्तेः= अभिभवस्योपपन्नत्वान् किं वाऽभिभवोपपत्त्यर्थमित्यर्थः । अत्र “रूपवत्” इत्यत्र ‘रूपग्रहणवत्’ इति वक्तव्यमासीन्, “अभिभवोपपत्तेः” इत्यत्र च ‘अभिभवानुपपत्तेः’ इत्येवं पूर्वपक्षिमते वाचकं वक्तव्यमासीदित्यनुसंधेयम् । पूर्वपक्षं व्याचष्टे- संयोगस्येति । विपक्षे वाचकमाह- न द्विति, शब्दभेदाभावे शब्दस्य तीव्रत्वं मन्दत्वं च नोपपद्यते इति शब्दस्य तीव्रत्वाद्दिनिवृत्त्यर्थं शब्दभेदः प्रत्याख्यातः । अत्र ‘न तु शब्दस्य’ इति वक्तव्यमासीन् । दृष्टान्तमाह- यथेति, तीव्रमन्दतेतिशेषः । परिहरति- तत्रेति, तन्= एतन्= शब्दग्रहणस्य तीव्रमन्दत्वे नोपपद्येते इत्यर्थः । हेतुमाह- अभिभवोपपत्तेरिति । एतद् व्याचष्टे- तीव्र इति, तन्त्री= वीणा । न मन्दोऽभिभवति । एतादृशस्याऽभिभाव्याभिभावकत्वमन्य सिद्धपर्यं शब्दस्यैव तीव्रमन्दत्वं स्वीकार्यं इत्यर्थः । ननु शब्दो न भिद्यते= न नाना येन शब्दस्य तीव्रमन्दत्वं स्यातां तयोर्भेदं विनाऽनुपपत्तेः किं तु शब्दग्रहणमेव तीव्रं मन्दं शब्दग्रहणमभिभवतीत्याशङ्क्याह- न चेति । परिहारहेतुमाह- शब्दे इति, ग्रहणं हि ज्ञानमेव न च ज्ञानं ज्ञानान्तरेणाभिभूयते लोके च शब्दस्यैवाभिभवः प्रसिद्ध इति तदुपपत्त्यर्थं शब्दस्यैव तीव्रमन्दत्वं स्वीकार्यं तीव्रमन्दत्वोपपत्त्यर्थं च शब्दभेदः स्वीकार्य इत्यर्थः, युक्तः= युज्यते । स्वमतेनोपसंहरति- तस्मादिति, उच्यते शब्दस्य नानात्वं तेन तीव्रत्वं मन्दत्वं च तेनाभिभाव्याभिभावकभावश्चेति सर्वमुत्पत्तिपक्षे उपपद्यते नाभिव्यक्तिपक्षे इत्यन्वयः ॥

व्यञ्जकदेशस्य शब्दस्याभिव्यक्तिपक्षे उक्ताभिभवानुपपत्तिमाह- अभिभवेति, व्यञ्जकसमानदेशस्य= व्यञ्जकदेशस्य शब्दस्याभिव्यक्तिपक्षे भेरीशब्दवीणाशब्दयोः प्राप्तेर्गमभावाद् भेरीशब्देन वीणाशब्दस्याभिभवो नोपपद्यते- प्राप्तेर्गवाभिभाव्याभिभावकभावसंभवादिति नाभिव्यक्तिपक्षो युक्त इत्यर्थः । उच्यते तु उत्तरोत्तरोत्पत्त्या संभवति प्राप्ति= संयोगः । स्वोक्तं स्वयमेव व्याचष्टे- व्यञ्जक-नेति । अभिव्यक्तिपक्षेऽभिभवानुपपत्तां हेतुमाह- न हीति । प्राप्ति= समानाधिकरण । अभिव्यक्तिपक्षे तु अभिव्यज्यमाना शब्दा अभिव्यञ्जकदेशस्या एव न्युगिति तेषां प्राप्तिर्न संभवति भिन्नदेशस्थानां प्राप्तेर्गमभावादित्यर्थः । स्पष्टार्थमिदं भाष्यम् ॥

ननु भेरीशब्दवीणाशब्दयोः परस्परं प्राप्त्यभावेपि भेरीशब्देन वीणाशब्दस्याभिभवः किं न न्यान प्रकाशेन तस्मै शब्देनाशङ्कते- अप्राप्ते इति, इदं शब्दविशेषणं किं वा ‘अप्राप्तौ’ इत्यर्थः । परिहारमाह- शब्देति, अप्राप्तस्याप्यभिभवन्वीणां भेरीशब्देन वीणाशब्दमात्रस्याभिभवः न्यान- अप्राप्तेः सर्वत्र समानत्वात्, प्राप्तस्याभिभवन्वीणां तु दृग्मन्थ वीणाशब्दस्य भेरीशब्देन प्राप्तेर्गभावादभिभवापत्तिर्ना-



त्वम्? योऽसौ कारणविभागेभ्यो न भवति न तस्याऽभावो भावेन कदाचिद् निर्वर्त्यते इति । यदपि ऐन्द्रियकत्वात्. (इति) तदपि व्यभिचरति= ऐन्द्रियकं च सामान्यं नित्यं चेति । यदपि कृतकवदुपचारादिति. एतदपि व्यभिचरति= नित्येष्वनित्यवदुपचारो दृष्टो यथा हि भवति- 'वृक्षस्य प्रदेशः कम्बलस्य प्रदेशः' एवम्- 'आकाशस्य प्रदेश आत्मनः प्रदेशः' इति भवतीति ॥ १४ ॥

### तत्त्वभाक्तयोर्नानात्वविभागादव्यभिचारः ॥ १५ ॥

नित्यमित्यत्र किं तावत् तत्त्वम्?, अर्थान्तरस्याऽनुत्पत्तिधर्मकस्याऽऽत्महानानुपपत्तिर्नि-  
न्यत्वं तच्चाऽभावे नोपपद्यते, भाक्तं तु भवति- यत्तत्रात्मानमहासीत्= यद् भूत्वा न भवति  
न जातु तद् पुनर्भवति. तत्र नित्य इव नित्यो घटाभाव इत्ययं पदार्थ इति । तत्र यथाजा-  
तीयकः शब्दो न यथाजातीयकं कार्यं किञ्चिद् नित्यं दृश्यते इत्यव्यभिचारः ॥ १५ ॥

गाद् योऽसौ न भवति= प्रध्वंसो जायते तस्य प्रध्वंसस्याभावो न सिध्यतीति प्रध्वंसस्य नित्यत्वं सिद्धम् ।  
वस्तुतस्तु " तस्याऽभावः " इत्यत्र ' तस्य भावः ' इति वक्तव्यमासीत् तस्य च 'योऽसौ घटो न भवति=  
विनश्यति तस्य घटस्य भावः= पुनः सत्ता न सिध्यतीति घटप्रध्वंसस्य नित्यत्वं सिद्धम्' इत्यर्थः ।  
प्रकृते तु तन्म्येतिपदेन प्रध्वंसपरामर्शासंभवः स्पष्ट एव । अत्र " निर्वर्त्यते " इति पाठपक्षे तु ' योऽसौ घटः  
कारणविभागेभ्यो न भवति= विनश्यति तस्याऽभावः= प्रध्वंसः केनापि भावेन= पदार्थेन न निर्वर्त्यते= न  
विनश्यतीति तस्य प्रध्वंसस्य नित्यत्वं सिद्धम्' इत्यन्वयः । ऐन्द्रियकत्वहेतोरनित्यत्वव्यभिचारित्वमाह-  
यदपीति, व्यभिचारमाह- ऐन्द्रियकमिति, नित्येपि सामान्ये= घटत्वादौ ऐन्द्रियकत्वमस्तीति अनि-  
त्यत्वव्यभिचारि जातम् । कृतकवदुपचारहेतोरनित्यत्वव्यभिचारित्वमाह- यदपीति । व्यभिचारं प्र-  
ध्वंयति- नित्येष्विति । उदाहरति- वृक्षस्येति, प्रकृतमाह- एव मिति, तथा च यथा नित्येष्वआकाशे  
' आकाशप्रदेशः ' इत्यनित्यवदुपचारो भवति तथा नित्येषु शब्दे ' तीव्रो शब्दो मन्दो शब्दः ' इत्य-  
नित्यवदुपचारो भवति तस्मान् कृतकवदुपचारस्याप्यनित्यत्वव्यभिचारित्वं सिद्धमित्यनित्यत्वव्यभिचा-  
रिभिरादिमत्त्वादिभिः शब्दस्यानित्यत्वं नोपपद्यते इत्यर्थः । आकाशस्य पूर्वादिप्रदेशः आत्मनश्च हस्त-  
पादाश्वच्छेदेन प्रदेशो विज्ञेयः ॥ १४ ॥

पूर्वमूत्रे पूर्वपश्चिणादिमत्त्वादिहेतूनां यद् व्यभिचारित्वं प्रदर्शितं क्रमेण तन्निगच्छति- तत्त्वेनि,  
तत्त्वभाक्तयोः= वास्तविकौपचारिकयोर्नित्यत्वयोर्नानात्वविभागात्= नानात्वेन विभागान्= परस्पर  
भेदान् प्रवंसे च भाक्तमेव नित्यत्वं न तु तात्त्विकमिति आदिमत्त्वेहेतोरव्यभिचारः= अनित्यत्वव्यभि-  
चारित्वं नाम्नीति सूत्रान्वयः । प्रध्वंसम्योत्पत्तिमत्त्वान् तात्त्विक नित्यत्वं नोपपद्यते- उत्पत्तिविनाश-  
रहितस्यैवात्मादेस्तात्त्विकनित्यत्वस्वीकारान् . प्रवंसे च यद् विनाशगहित्यान्नित्यत्वमुच्यते नद् भाक्तमेवे-  
त्याशयः । अत्र- " तत्त्वम्य= पारमार्थिकस्य भाक्तम्य च नानात्वम्य= भेदम्य विभागान्= धिरेकात्र  
व्यभिचारः " इतिवृत्तिः । भवता नित्यत्वम्य तत्त्वम्= स्वरूपं किं ज्ञातमिति जिज्ञासया व्याचष्टे- नित्य-  
मिति । नित्यत्वम्यरूपमाह- अर्थंति, अनुत्पत्तिधर्मम्य= उत्पत्तिरहितमन्याऽर्थान्तरम्य= पदार्थस्य यद्  
आत्मनानुपपत्ति= स्वरूपविनाशगहित्यं तदेव नित्यत्वं वास्तविक तत्त्वभूतं नन्= एतन्नान्यं च नित्यत्वं  
प्रवंसे नोपपद्यते- उत्पत्तिमत्त्वान्, किं तु भाक्तं नित्यत्वमिन्याह- भाक्तमिति, प्रध्वंसमनित्यत्वम्य  
भाक्तमनुपपद्यति- यदिनि, यद्= घटादि आत्मानात् प्राप्तीन्= स्वल्पेण नष्ट, उक्तं व्याचष्टे- यद् भूत्वेनि,  
यद्= घटादि भूत्वा= उच्यते न भवति= विनश्यति तत्त्वं= विनश्येत् घटादि पुनर्न जायते इत्येवावन्मात्रेण  
प्रध्वंसम्य नित्यत्वमुच्यते इति भाक्तमेव नित्यत्वं तदाह- तत्रेति, घटाभावो नित्यत्वप्रदेशः सन् नित्यं इत्यु-

यदपि ' सामान्यनित्यत्वात् ' इति. इन्द्रियप्रत्यासत्तिग्राह्यम् ऐन्द्रियकम् इति—

सन्तानानुमानविशेषणात् ॥ १६ ॥

' नित्येष्वव्यभिचारः ' इति प्रकृतम्, नेन्द्रियग्रहणसामर्थ्यात् शब्दस्यानित्यत्वम् । किं तर्हि ?, इन्द्रियप्रत्यासत्तिग्राह्यत्वात् संतानानुमानं तेनानित्यत्वमिति ॥ १६ ॥

यदपि— ' नित्येष्वप्यनित्यवदुपचारात् ' इति. न—

कारणद्रव्यस्य प्रदेशशब्देनाभिधानाद् नित्येष्वप्यव्यभिचार इति ॥१७॥

च्यते— विनाशराहित्यमात्रादित्यं पदार्थः= तत्त्वमस्तीति प्रध्वंसस्य भाक्तनित्यत्वं प्राप्तमिति न तात्त्विक-नित्यत्वमिति आदिमत्त्वस्य प्रध्वंसवृत्तित्वेनापि अनित्यत्वव्यभिचारित्वं नापद्यते इति सिद्धमादिमत्त्वात् शब्दस्यानित्यत्वमित्यर्थः । उपसंहरति— तत्रेति, यथाजातीयकः= उत्पत्तिविनाशधर्मकः किं वा सत्त्वा-सत्त्वविशिष्टः किं वा उपलब्ध्यनुपलब्धिविशिष्ट इत्यर्थः । यदि शब्दसदृशं किञ्चित् कार्यं नित्यं स्यात्तदा तत्रोत्पत्तिमत्त्वस्य वृत्तित्वेन व्यभिचारित्वं स्यादपि न चैवमस्तीत्यव्यभिचार इत्युत्पत्तिमत्त्वेन शब्दस्या-नित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ १५ ॥

यच्चैन्द्रियकत्वहेतोः सामान्येऽनित्यत्वव्यभिचारित्वमुक्तं तन्निराकरोति, यदपीत्यादिना । “ सामान्यनित्यत्वात् ” इत्यनेन नित्ये सामान्ये वर्तमानत्वेनैन्द्रियकत्वस्यानित्यत्वव्यभिचारित्वं यदुक्तं तन्नोप-पद्यते— वक्ष्यमाणहेतोरित्यर्थः । यद् इन्द्रियसंबन्धग्राह्यं तद् ऐन्द्रियकमित्युच्यते सामान्यमपीन्द्रियसंबन्ध-ग्राह्यमिति तत्र नित्यभूते सामान्ये ऐन्द्रियकत्वं व्यभिचरतीति हेतोः प्रकृतसूत्रेण व्यभिचारनिवृत्त्यर्थ-मैन्द्रियकत्वे विशेषणान्तरं प्रदीयते इत्याशयः । किं वा ' तदनुपपन्नम् ' इति वाक्यशेषः । संतानेति— संतानस्यानुमानविशेषणत्वादित्यन्वयः, संतानशब्दोत्र सामान्यवत्त्वपरः अनुमानशब्दश्च ऐन्द्रियकत्व-हेतुपरः तयोर्विशेषणविशेष्यभावश्च— सामान्यवत्त्वे सति ऐन्द्रियकत्वम् इत्येवम्, तथा च नैन्द्रियकत्व-मात्रेण शब्दस्यानित्यत्वं साध्यते येनोक्तरीत्या व्यभिचारः स्यात् किं तु सामान्यवत्त्वे सति ऐन्द्रियकत्वाद् इत्यनेन. अस्ति च शब्दे शब्दत्वं सामान्यं यथा घटत्वादिकं घटादिषु. नित्ये च सामान्ये सामान्यवत्त्वं नास्ति आत्मादौ चैन्द्रियकत्वं नास्तीति सामान्यवत्त्वे सत्यैन्द्रियकत्वादितिहेतुरनित्यत्वव्यभिचारी न संभवतीति तेन शब्दस्यानित्यत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । अत्र— “ संतानस्यानुमाने= अनुमितिकरणे ल्लिङ्गे विशेषणात्. संतानः= संतन्यमानः= एकधर्माविच्छिन्नत्वेन ज्ञायमानस्तेन सामान्यवत्त्वे सतीति विशेषणीयमिति ” इति विश्वनाथभट्टाः । व्याचाष्टे— नित्ये इति, प्रकृतम्= अनुवर्तनीयम्, ऐन्द्रियकत्व-हेतोर्नित्येषु व्यभिचारः= वृत्तित्वं नास्तीत्यर्थः । स्वाभिप्रायमाह— नेति, इन्द्रियग्रहणसामर्थ्यात्= इन्द्रिय-ग्राह्यत्वात्= ऐन्द्रियकत्वमात्रादित्यर्थः । शब्दानित्यत्वसाधकं जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— इन्द्रि-येति, शब्दस्यैन्द्रियप्रत्यासत्तिग्राह्यत्वात् संतानानुमानम्= संतानसमानाधिकरणमनुमानं संतानानुमानं संतानं चात्र सामान्यवत्त्वम् अनुमानं चैन्द्रियकत्वमिति हेतुः तयोः सामानाधिकरण्येन ' सामान्यवत्त्वे सत्यैन्द्रियकत्वात् ' इति प्राप्तं तेन= एतादृशेन= सामान्यवत्त्वे सत्यैन्द्रियकत्वादित्यनेन हेतुना शब्दस्या-नित्यत्वमुच्यते न चायं हेतुरनित्यत्वव्यभिचारीति तेन शब्दस्यानित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । वस्तुतस्त्वत्र ' सामान्यवत्त्वस्य साधनविशेषणत्वात् ' इत्येवं सूत्रं वक्तव्यमासीत् ॥ १६ ॥

कृतकवदुपचारादिति हेतोर्यद् व्यभिचारित्वमुक्तं तदनुवदति— यदपीति । परिहरति— नेति । परि-हारहेतुं सूत्रेणाह— कारणेति, कारणद्रव्यस्य= कारणवतो द्रव्यस्य भागविशेषः किं वावयववलक्षणं कारणी-भूतं द्रव्यं प्रदेशशब्देनाभिधीयते यथा ' कम्बलप्रदेशः ' इति, नित्याना चाकाशादीनां कारणाभावेन कारणवद्द्रव्यत्वाभावात् प्रदेश एव वस्तुतो नास्ति येनाभिधीयते तथा चाकाशादिषु ' आकाशप्रदेशः ' इत्यादिरनित्यवदुपचारः= प्रदेशव्यवहारो गौण एव न मुख्य इति नित्येषु= आकाशादिषु कृतकवदुप-

‘एवमाकाशप्रदेशः आत्मप्रदेशः’ इति. नाऽत्राऽऽकाशात्मनोः कारणद्रव्यमभिधीयते यथा कृतकस्य । कथं ह्यविद्यमानमभिधीयते, अविद्यमानता च प्रमाणतोऽनुपलब्धेः । किं तर्हि तत्राभिधीयते?, संयोगस्याऽव्याप्यवृत्तित्वम्= परिच्छिन्नेन द्रव्येणाकाशस्य संयोगो नाऽऽकाशं व्याप्नोति= अव्याप्य वर्तते इति. तदस्य कृतकेन द्रव्येण सामान्यम्, न ह्यामलकयोः संयोग आश्रयं व्याप्नोति, सामान्यकृता च भक्तिः- ‘आकाशस्य प्रदेशः’ इति, अनेनात्मप्रदेशो व्याख्यातः । संयोगवच्च शब्दबुद्ध्यादीनामव्याप्यवृत्तित्वमिति । परीक्षिता च तीव्रमन्दता शब्दतत्त्वं न भक्तिकृतेति । कस्मात् पुनः सूत्रकारस्याऽस्मिन्नर्थे सूत्रं न श्रूयते इति?, गीलमिदं भगवतः सूत्रकारस्य बहुष्यधिकरणेषु द्वौ पक्षौ न व्यवस्थापयति. तत्र शास्त्रसिद्धान्तात् तच्चावधारणं प्रतिपत्तुमर्हतीति मन्यते, शास्त्रसिद्धान्तस्तु न्यायसमाख्यातमनुमतं बहुशाखमनुमानमिति ॥१७॥

चरादितिहेतोरव्यभिचारः= व्यभिचारो नास्तीति तेन शब्दस्यानित्यत्वं यदुक्तं तन् सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- एवमिति, अयं हि नित्येष्वनित्यबहुपचारस्योक्तस्यानुवादः । स्वाभिप्रायमाह- नात्रेति, अत्र= ‘आकाशप्रदेशः’ इत्यत्राकाशादेः कारणद्रव्यम्= कारणवद्द्रव्यत्वं अवयवलक्षणं कारणीभूतं द्रव्यं वा नाभिधीयते यथा ‘कन्वलप्रदेशः’ इत्यत्र कृतकस्य कन्वलस्य कारणद्रव्यमभिधीयते तस्मान् ‘आकाशप्रदेशः’ इत्युपचारप्रयोगो गौण इति प्राप्तम् । अत्र कारणद्रव्यानभिधाने हेतुमाह- कथमिति, आकाशादिषु अविद्यमानं कारणद्रव्यं कथमभिधीयेत- विद्यमानत्वेवाभिधानसंभवादित्यर्थः । कारणद्रव्यस्याकाशादिष्वविद्यमानताया हेतुमाह- अविद्यमानतेति, आकाशादीनां नित्यानामवयवलक्षणस्य कारणद्रव्यस्य प्रमाणेनानुपलब्धेवाऽविद्यमानता= असत्त्वं सिद्धमित्यन्वयः । अत्र “अभिधीयते” इत्यत्र ‘अभिधीयते’ इतिपाठो युक्तः । ‘आकाशप्रदेशः’ इत्यत्राभिधेयं जिज्ञासते- किमिति । उत्तरमाह- संयोगस्येति, एतद् व्याचष्टे- परिच्छिन्नेनेति, एतदपि व्याचष्टे- अव्याप्येति, परिच्छिन्नेन द्रव्येण= मेवादिप्रदेशेनाकाशस्य चः संयोग. स आकाशव्यापको न भवतीति तादृशसंयोगाभिप्रायेणैव ‘आकाशप्रदेशः’ इत्युच्यते, तन्= परिच्छिन्नद्रव्येणाकाशसंयोगस्य यदव्यापकत्वं तदेवास्य= आकाशस्य कृतकद्रव्येण सादृश्यमस्तीत्यन्वयः । कृतकद्रव्याव्यापकत्वमाह- न हीति, यथाऽऽमलकयोः संयोगो नामलकस्याऽवस्तथाकाशात्मनोऽपि नाकाशव्यापक इति कृतकसादृश्यमाकाशे सिद्ध सामान्यकृता= तादृशसादृश्यकृता च भक्ति= ‘आकाशप्रदेशः’ इत्युपचार इति गौण इति मुख्यस्य कृतकबहुपचारस्य निषेधे न व्यभिचार इति तेनाऽनित्यत्वाव्यभिचारिणा सुरत्येन कृतकबहुपचारेण शब्दस्यानित्यत्वं भिद्यतीत्यर्थः । अन्यत्वेनैव पूर्वमुक्तमेव । एवं परिच्छिन्नद्रव्येणात्मसंयोगात्मव्यापकत्वाभावान् कृतकसामान्येन ‘आत्मप्रदेशः’ इत्युच्यते इति गौण एव न मुख्य इति नात्मन्वयपि कृतकबहुपचारो वस्तुनो वर्तते येनानित्यत्वव्यभिचारी न्यादित्याह- जनेनेति । संयोगवदिति- यथोक्तप्रकारेण संयोगस्य व्यापकत्वं नास्ति तथा शब्दादेर्गाकाशव्यापकत्वं बुद्ध्यादीनां आत्मव्यापकत्वं नास्ति अगुणत्वमपि नास्ति- इन्द्रियमात्रत्वादित्यनित्यत्वं मन्थनपरिमाणादपि सिद्धमित्यर्थः । शब्दे च य. कृतकबहुपचार. स न भाव इत्याह- परीक्षिता चेति, शब्दतत्त्वं= शब्दस्वरूपमेव तीव्र मन्दं च भवतीति यथार्थेन कृतकबहुपचारेण शब्दस्यानित्यत्वं यदुक्तं तन् सिद्धमित्यर्थः ।

नित्यानात्मनानां निप्रदेशो हि वा शब्दे शब्दत्वं वर्तते इति सूत्रान्तरेण हि नोक्तमिति जिज्ञासते- अस्तीति । अत्र- “ इत्यनित्यत्वं? निप्रदेशमाकाशं निप्रदेश आत्मा इत्येवमित्यत्रं, शब्दस्वरूपमपिपाठने वा ” इति वार्तिकम् । उत्तरमाह- टीकादिमन्त्रिति, टीका= मौडीन्यम् । अधि-कारेषु= अन्तेषु । आत्मव्यापकत्वं चेदं पक्षद्वयं तादृशते, अत्र- “ द्वौ पक्षौ न व्यवस्थापयतीति भावस्यार्थः - निप्रदेशोऽस्मात् सादृशं शब्दस्वरूपं च आकाशाच्च. ॥ सूत्रकार. एवं व्यवस्थापयेत् न तु

अथापि खलु 'इमस्मि इदं नास्ति' इति कृत एतन् प्रतिपत्तव्यमिति?, प्रमाणत उप-  
पत्तेरनुपपत्त्येवेति, अपिगमानस्तीति शब्दः—

प्रागुच्चारणादनुपलब्धेरावरणाद्यनुपलब्धेश्च ॥ १८ ॥

प्रागुच्चारणाच्चास्ति शब्दः । कस्मान्? अनुपलब्धेः, सतोऽनुपलब्धिः प्रावरणादिभ्य एत-  
त्प्रोपपद्यते । कस्मान्? आवरणादीनामनुपलब्धिः कारणानामग्रहणात्= अनेनावृतः शब्दो नोप-  
लभ्यते असंनिकृष्टेन्द्रियव्यवहानाद् इत्येवमादि अनुपलब्धिः कारणं न गृह्यते इति, सोयमनु-  
च्चारितो नास्तीति ।

तेऽसंनिकृष्टेन्द्रियव्यवहानात् इति न संनिकृष्टेऽपि, अप्रापि "पदप्रतिपत्तयेषु" इति पाठोऽसंगत एव स्यात्  
कस्मान् मन्वे "ही पक्षी" इत्यत्र 'मन्वे' इति पाठोऽनुपपत्त्येव "ही पक्षी" इति विकृतिर्जाता.  
तत्र च 'मन्वे' इति पदप्रतिपत्तयेषु न सत्त्वं न तत्र तत्र सति तत्र पक्षे शास्त्रमित्यान्तान्= अनुमानात्  
कस्मान् कस्मान्= अनुपलब्धेः कारणं कस्मान् इति विज्ञानमिति मन्वे' इत्येवं न न्ययान्वयः संभवति,  
किं वा ही पक्षी= पूर्ववर्तिमान्-जातीयो मन्वे' इत्येवमप्यपत्तं च एतन्न सत्त्वं, किं वा क्वचित् पूर्वपक्षस्य  
एतन्? विज्ञानात्प्रत्यय आचारान्तरात्तत्र हेतुम् । शास्त्रमित्यान्तान्-शास्त्रमित्यान्तान् इति, न्यायसमाप्त्या-  
दप्यन्त्यापत्तयश्च ननु कस्मान् अनुमानं तत्र शास्त्रमित्यान्तान् इति अनुक्तो विषयोऽनुमानेनावधारणीय  
इति आचारान्तरात् नित्येव सति विज्ञानानुमानेन= नित्येव तदेतन्नाप्रभाषणीयम्- नित्यान्ता निरवयव-  
निरुक्तमित्यर्थः । एतन्- "अनुमानतरोश्च पञ्चाना रूपाणां अनुर्णां वा संपदः शान्ता बहव इत्यर्थः" इति  
शास्त्रमित्यान्तान्, संनिकृष्टेऽपि, तदनुमानं पदप्रतिपत्तयेषु ॥ १७ ॥

शब्दानि-प्रमाणानाम् विज्ञानतः- अनेति, किं चेत्यर्थः । 'इमस्मि इदं नास्ति' इत्येतत्= सत्त्वं  
प्राप्तत्वं च किं वा इत् नित्यमिति प्राप्तिव्यतिरिक्तं एतन्= कथं प्रतिपत्तव्यमिति वक्तव्यम् । उत्तरमाह-  
प्रमाणत इति, प्रमाणतो यदुपपत्त्येव न न्यय मन्वे यतोपलभ्यते तस्य चानसत्त्वं प्रतिपत्तव्यमित्यन्वयः,  
एतन् विज्ञानतो मन्वे इत्येवमाह- अविज्ञान इति, यदि च प्रमाणतो नोपलभ्यते तस्यानसत्त्वं प्रति-  
पत्तव्यं तर्हि- तत्र शब्दोपि अविज्ञान = असत्त्वं विनाशोति प्राप्तम्- उच्चारणात् पूर्वोत्तरकालयोर-  
नुपलब्धेरिति। शब्दस्याऽविज्ञानत्वे मन्वे इत्येवमाह- प्राप्तिव्यतिरिक्तं, उच्चारणात् प्राक्= पूर्व शब्दस्यानु-  
पलब्धेरिति। ननु नतोऽप्यवरणाद्यनुपलब्धिः संभवतीत्याद्युक्ता- आवरणेति, सतः प्रत्यक्ष-  
प्रतिपत्तव्यं, यदवरणादि तदपि शास्त्रस्य नोपलभ्यते येनानुपलब्धमानस्यापि शब्दस्य सत्त्वं स्यादिति  
शब्दो विनाशेव न नित्य इति मन्वेः। व्याचष्टे- प्राप्तिव्यतिरिक्तं । शब्दस्य सत्त्वस्य विज्ञानकारणं जिज्ञासते-  
कस्मान् इति । उत्तरमाह- अनुपलब्धेरिति । ननु सतोऽप्यवरणादिनानुपलब्धिः संभवतीत्याद्युक्ते- सत  
इति । एतन् प्रत्याचष्टे- एतदिति, एतन्= आवरणादि । आवरणानुपपत्तिकारणं जिज्ञासते- कस्मा-  
दिति । उत्तरमाह- आवरणादीनामिति, सतोपि शब्दस्यानुपलब्धिः कारणानाम् । उक्त व्याचष्टे-  
अनेनेति, येन शब्दः सत्त्वोपि आयुतः न नोपलभ्यते किं वा 'अनेनावृतः शब्द इति नोपलभ्यते= न  
जायते' इत्यन्वयः, यदि सन्नपि शब्द इन्द्रियव्यवहानाद् असंनिकृष्टः= इन्द्रियासंबद्ध इति नोपलभ्यते  
इत्युच्यते तदापीन्द्रियव्यवहानकारणमावरणादिकमेव स्यात् तत्र नोपलभ्यते इत्याह- असंनिकृष्ट इति,  
पुनरुक्तमितं वाक्यम्, एतन्मादि= आवरणादि । उपसंहरति- सोयमिति, सोयम्= उच्चारणेन श्रूयमाणः  
शब्दः अनुच्चारितः= उच्चारणात् प्राक् पश्चात् नास्तीति सिद्धम् । यदि शब्दस्यावरकं किञ्चित्स्यात् तदा-  
ऽनुपलब्धमानस्यापि सत्त्वं स्यात् न चावरकमस्ति न चोच्चारणात् पूर्वोत्तरकालयोः शब्द उपलभ्यते इति  
शब्दस्य विनाशित्वं सिद्धमित्यर्थः ।



उच्चारणमन्य व्यञ्जकं तदभावात् प्रागुच्चारणादनुपलब्धिविरिति । किमिदमुच्चारणं नामेति?, विवक्षाजनितेन प्रयत्नेन कौष्ठयस्य वायोः प्रेरितस्य कण्ठताल्लादिप्रतिघाताद् वर्णाभिव्यक्तिरिति । संयोगविशेषो वै प्रतिघातः प्रतिषिद्धं च संयोगस्य व्यञ्जकत्वं तस्मान्न व्यञ्जकाभावादग्रहणम् अपि त्वभावादेवेति. नोयमुच्चार्यमाणः श्रूयते श्रूयमाणश्चाऽभूत्वा भवति इत्यनुमीयते. ऊर्ध्वं चोच्चारणात् श्रूयते स भूत्वा न भवति= अभावात् श्रूयते इति । कथम्? " आवरणाद्यनुपलब्धेः " इत्युक्तं तस्मादनुपत्तिरिभाषणमर्थकः शब्द इति ॥ १८ ॥

एवं च सति तत्त्वं प्रांशुभिरिवाञ्चाकिरन्निदमाह—

**तदनुपलब्धेरनुपलम्भादावरणोपपत्तिः ॥ १९ ॥**

यत्रनुपलम्भादावरणं नास्ति?. आवरणानुपलब्धिरपि तत्रानुपलम्भादास्तीति. तस्या अभावाद् प्रतिषिद्धमावरणमिति । कथं पुनर्जायते भवान् नावरणानुपलब्धिरनुपलम्भ्यते ? इति ।

पूर्वश्री स्तमत्माह— उच्चारणमिति, अन्य= अदृश्य, तदभावान्= उच्चारणाभावान्, व्यञ्जकाभावे- अनुपलब्धिः स्वष्ट्रं, यथा प्रकाशाभावे ह्यन्यानुपलब्धिः । सिद्धान्ती उच्चारणस्वरूपं जिज्ञासते— किमिदमिति । उत्तरमाह— विवक्षति, वक्तुमिच्छा विवक्षा तदन्त्येन प्रयत्नेन प्रेरितस्य कौष्ठयस्य= आन्तरस्य वायोः कण्ठादिभिः सप्त प्रतिघातो भवति तदेवोच्चारणं तस्मान् यथान्यातम्= वर्णानां व्यवस्थितेन कण्ठादिस्थानेन वायोः प्रतिघाताद् वर्णस्याभिव्यक्तिर्भवति न तूपत्तिरिति अदृश्य नित्यत्वं प्राप्तमित्यर्थः । एतत् सिद्धान्ती प्रत्याचष्टे— संयोगेति, कण्ठादिस्थानेन वायोः प्रतिघात इत् न संयोगविशेष एव संयोगस्य च अदृश्यशब्दत्वं त्रयोदशसूत्रभाष्ये प्रतिषिद्धमेव तस्मान् अदृश्य यदग्रहणम्= अनुपलब्धिः सा व्यञ्जकाभावप्रयुक्ता नास्ति किं तु शब्दाभावप्रयुक्तंवेति सिद्धं अदृश्य विनाशित्वमित्यर्थः । उन्मंद्गति- नोऽयमिति. मोयं शब्द उच्चार्यमाणः= उच्चारणकाले श्रूयते न पूर्वमपीति श्रूयमाणोऽभूत्वा= पूर्वम-ऽपिप्रमाण एव भवति= जायते= उत्पद्यते, तदनेन शब्दस्योत्पत्तिरस्त्वं प्रतिघातेन तस्मादुच्चारणान् पूर्वम-ऽभावादेव शब्दो न श्रूयते इत्युच्चारणेनोत्पद्यते शब्द इत्यनुमीयते इत्यन्वयः । विनाशानुमानमाह— उत्प-मिति, यद्योच्चारणान्= प्राद् न श्रूयते तथा उत्पद्ये= अतन्नागमि न श्रूयते तस्मान् अदृश्योच्चारणान् एवं प्रागभाष उच्ये च प्रायेन. सिद्ध इति न.= शब्दः उच्चारणेन भूत्वा= उत्पद्य तदनन्तरं न भवति= विनश्यति इति विनाशित्वमपि सिद्धम् . एतद् व्याचष्टे— अभावादिति, यत् शब्द उच्चारणान् पूर्वोत्तर-कालयोर्न श्रूयते न उच्चारणमनुपलम्भ्यतेऽतः न्याऽभावादेव न श्रूयते इत्यनुमीयते इत्यन्वयः । 'अभावात् श्रूयते' इत्युक्तं कारणं जिज्ञासते— कथमिति । उत्तरमाह— आवरणेति । आवरणायभावेऽनुपलम्भ्यमा-न्यऽभावादेव शब्दस्योत्पत्तिरिति । उन्मंद्गति- तस्मादिति, उत्पत्तिरिभाषणमर्थकः= उत्पत्तिविनाशान् शब्दो न नित्य इति सिद्धम् ॥ १८ ॥

अग्रिममग्रमग्रमिति— एवं चेति. एवं च सति= संगति, तन्मम्= सिद्धं शब्दानित्यत्वम् । तन्ममि पुल्लिङ्गेनेन । अग्रिममग्रमिति जातुनां पूर्वश्री वदतीत्यर्थः, अत्र " जातिकारितः सूत्रद्वयम् " इति तन्ममदीना । तदिति— का णि क्तु= तन्मम्= शब्दाप्रगम्यनुपलब्धिरन्या सा नोपलम्भ्यते इति तदभावात्तदनुपलब्धेरनुपलम्भात् काजगोपसति= शब्दाप्रगम्यनुपलब्धे तस्य कोच्चारणान् पूर्वोत्तरकालयोः सति शब्द उच्चारणेनाग्रमग्रमग्रमिति सिद्धं शब्दस्य नित्यत्वमिति सूत्रदि । अन्य पदार्थस्या-नुपलब्धेर्न नित्यमिति तन्मम् नित्यमिति शब्दाप्रगम्यादि अनुपलब्धेरिति सिद्धम् । तन्मम् सिद्धमित्यन्वयः । एतद्व्याचष्टे— दर्शयति, आवरणम्= अन्तःकरणम् । प्रतिघातानुपलम्भ्यते— आवरणेति, अनुपलम्भ्यमानाया आव-रणानुपलम्भ्यते अन्तरं सिद्धमावगम्यदित्यर्थः, तन्मम् अनुपलम्भ्यमानाया आवरणानुपलम्भ्यते । पूर्वमिति— तदा इति, तदा= उच्चारणकाले तदेवोच्चारणमनुपलम्भ्यते इति सिद्धम् ।

किमत्र ज्ञेयं प्रत्यात्मवेदनीयत्वात् । समानम्= अयं खल्वावरणमनुपलभमानः प्रत्यात्ममेव संवेदयते— 'नावरणमुपलभे' इति, यथा कुडयेनावृतस्याऽऽवरणमुपलभमानः प्रत्यात्ममेव संवेदयते, सेयमावरणोपलब्धिवद् आवरणानुपलब्धिरपि संवेद्यैवेति, एवं च सत्यऽपहृतविषयमुत्तरवाक्यमस्तीति ॥ १९ ॥

अभ्यनुज्ञावादेन तूच्यते जातिवादिना—

## अनुपलम्भादप्यनुपलब्धिसद्भाववद् नाऽऽवरणानुपपत्तिरनुपलम्भात् ॥ २० ॥

यथाऽनुपलभ्यमानाप्यावरणानुपलब्धिरस्ति एवमनुपलभ्यमानमप्यावरणमस्तीति । यद्यभ्यनुजानाति भवान्— 'नानुपलभ्यमानाऽऽवरणानुपलब्धिरस्ति' इति, अभ्यनुज्ञाय च वदति— 'नास्त्यावरणमनुपलम्भात्' इत्येतत्, एतस्मिन्नप्यभ्यनुज्ञावादे प्रतिपत्तिनियमो नोपपद्यते इति ॥ २० ॥

धस्तथा चावरणवशादेव सन्नपि शब्दो नोपलभ्यते इति शब्दानित्यत्वं सिद्धम् । आवरणानुपलब्धेरभावज्ञानकारणं सिद्धान्ती जिज्ञासते— कथमिति, शब्दानित्यत्ववादी भवान् आवरणानुपलब्धेरनुपलब्धिमू= अभावं कथं जानीते इत्यर्थः । पूर्वपक्षी उत्तरमाह— किमत्रेति, आवरणानुपलब्धिर्नोपलभ्यते इत्यत्र ज्ञेयं गृहं किमपि नास्ति— प्रत्यात्मवेदनीयत्वात्= सर्वजनप्रसिद्धत्वादित्यन्वयः, शब्दावरणानुपलब्धिर्नोपलभ्यते इति सर्वजनप्रसिद्धमेव तेनावरणोपलब्धिः सिद्धा तथा चावरणं सिद्धं तेन शब्दानित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । अत्र सिद्धान्ती प्रतिवन्द्युत्तरमाह— समानमिति, यथावरणानुपलब्धिर्नोपलभ्यते तथावरणमपि नोपलभ्यते इति समानमेवेत्यर्थस्तथा चावरणानुपलब्ध्या शब्दाश्रवणस्य शब्दासत्त्वमूलकत्वेन शब्दानित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । उक्तं साम्यमेव व्याचष्टे— अयमिति, अयम्= शब्दानित्यत्ववादी शब्दावरणमनुपलभमानः 'नावरणमुपलभे' इति प्रत्यात्ममेव= सर्वप्रसिद्धमेव आवरणानुपलम्भादावरणाभावमपि संवेदयते, अत्र दृष्टान्तमाह— यथेति, कुड्यलक्षणमावरणं यथा प्रत्यात्ममेव= सर्वप्रसिद्धमेव संवेदयते तथा । उपसंहारति— सेयमिति, यथावरणोपलब्धिर्वेद्यास्ति तथावरणानुपलब्धिरपि वेद्यास्ति आवरणानुपलब्ध्या चाश्रूयमाणस्य शब्दस्याऽसत्त्वापत्त्योक्तरीत्या एनित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः— विपक्षे विनिगमनाविरहात् । पर्यवसितमाह— एवमिति, एवम्= अनेन प्रकारेणावरणानुपलब्ध्यावरणाभावे सिद्धे उत्तरवाक्यम्= एतत्सूत्रात्मकं जात्युत्तरम्= आवरणोपपत्तिप्रतिपादनम् अपहृतविषयम्= निरस्तविषयम्= प्रत्याख्यातम्= मिथ्याभूतमस्तीति विज्ञेयमित्यन्वयः । अत्र— "अत्र सिद्धान्ती पृच्छति— कथं पुनरिति, जातिवाद्याह— किमत्र ज्ञेयं प्रत्यात्मवेदनीयत्वादिति, सिद्धान्त्याह— एवं सतीति, उत्तरवाक्यमिति— जात्युत्तरवाक्यमित्यर्थः" इति तात्पर्यटीका ॥ १९ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अभ्यनुज्ञेति, जातिवादिना= पूर्वपक्षिणा जातिमाश्रित्य अभ्यनुज्ञावादेन= हठात् स्वीकृतपक्षेणोच्यते इत्यर्थः । अत्र— "ननु पूर्वैणैव सूत्रेणावरणोपपत्तौ दर्शितायां कृतमनुपलम्भादित्यनेन सूत्रेणेत्यत आह— अभ्यनुज्ञावादेनेति" इति तात्पर्यटीका । अनुपलम्भादिति— आवरणानुपलब्धेरनुपलम्भात्= अनुपलम्भेपि यथा सद्भावः= सत्त्वं स्वीक्रियते तथा शब्दावरणस्यापि अनुपलम्भात्= अनुपलम्भेपि सद्भावः स्वीकार्य इति शब्दावरणस्यानुपपत्तिर्नास्ति तथा च शब्दः सन्नपि उच्चारणाभावकाले आवरणवशान्नोपलभ्यते इति शब्दस्य नित्यत्वं प्राप्तमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यथेति, प्रकृतमाह— एवमिति, असद्भावसाधकस्यानुपलभ्यमानत्वस्य आवरणानुपलब्धाविव आवरणेपि सत्त्वादेव अन्यथावरणानुपलब्धेरपि सत्त्वं न स्यादित्यर्थः । अत्र तार्किकसौहार्देन व्यतिरेकमाह— यदीति, भवान्=

## अनुपलम्भात्मकत्वादनूपलब्धेरहेतुः ॥ २१ ॥

यदुपलभ्यते तदस्ति. यन्नोपलभ्यते तन्नास्तीति अनुपलम्भात्मकम् असदिति व्यवस्थितम्, उपलब्ध्यभावश्चाऽनुपलब्धिरिति सेयमभावत्वान्नोपलभ्यते सच्च खत्वावरणं तस्योपलब्ध्या भवितव्यं न चोपलभ्यते तस्मान्नास्तीति । तत्र यदुक्तम्- “ नावरणानुपपत्तिरनुपलम्भात् ” इति अयुक्तमिति ॥ २१ ॥

अयं शब्दस्य नित्यत्वं प्रतिजानानः कस्माद् हेतोः प्रतिजानीते?—

## अस्पर्शत्वात् ॥ २२ ॥

अस्पर्शमाकाशं नित्यं दृष्टमिति तथा च शब्द इति ॥ २२ ॥

शब्दानित्यत्ववादी यद्यऽभ्यनुजानाति=निश्चिनोति, अभ्यनुज्ञेयमाह- नेति, ‘आवरणानुपलब्धिरनुपलभ्यमानत्वान्नास्ति’ इत्यभ्यनुजानाति. अनुपलभ्यमानत्वादेवावरणानुपलब्धेरसत्त्वमभ्यनुज्ञाय च ‘शब्दावरणं नास्ति- अनुपलभ्यमानत्वादेव आवरणानुपलब्धिवत्’ इत्येतन् वदति भवान्. तदा एतस्मिन्नपि अभ्यनुज्ञावादे= अभ्यनुज्ञापक्षे प्रतिपत्तिनियमः= त्वदुक्तनियमः= आवरणाभावो नोपपद्यते तथा हि यथावरणानुपलब्धिर्नास्ति तदावरणोपलब्धिः न्यादेवेत्यावरणसद्भावः सिद्धः, यदि चावरणानुपलब्धिरनुपलभ्यमाना अस्ति तदावरणानुपलब्धिवदावरणमप्यनुपलभ्यमानमप्यस्तीति सिद्धमित्यावरणाभावो नोपपद्यते तथा च सन्नपि शब्दोऽनुच्चारणकाले आवरणवशान्नोपलभ्यते न तु स्वाभावादिति सिद्धं शब्दस्य नित्यत्वमित्यर्थः ॥ २० ॥

पूर्वसूत्रद्वयोक्तं कुचोद्यं परिहरति- अनुपलम्भेति, आवरणन्यानुपलब्धेरनुपलम्भात्मकत्वात्= उपलम्भाभावरूपत्वात्= उपलब्ध्यभावरूपत्वादेवानुपलम्भोस्ति न चानुपलम्भोऽनुपलभ्यमानस्य सत्त्वसाधको भवति येनावरणस्य सत्त्वसाधकं त्यात् तथा चाऽऽवरणानुपलब्ध्यनुपलम्भः आवरणसद्भावस्य अहेतुः= न साधकः संभवतीत्यन्वयः, आवरणानुपलब्धिर्हि आवरणोपलब्ध्यभाव एव आवरणोपलब्धेश्चाभावे सिद्धे आवरणस्य सत्त्वापत्तिर्नास्ति अन्यथा घटोपलब्ध्यभावेन घटस्यापि सत्त्वमापद्येत न चैवमस्तीति आवरणानुपलब्धिसत्त्वेनापि तद्घटावरणस्य सत्त्वापत्तिर्नास्तीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यदिति, अनुपलम्भात्मकम्= अनुपलभ्यमानं किं वा उपलम्भाभावः अभावत्वादेवासदिति व्यवस्थितमस्ति । प्रकृतमाह- उपलब्धीति, अनुपलब्धिर्हि उपलब्ध्यभाव एवेति सेयम्= आवरणानुपलब्धिरपि अभावत्वात्= अभावरूपत्वादेव चानुपलब्धिप्रत्यक्षेण नोपलभ्यते. शब्दावरणं तु सन्= भावत्वरूपमस्तीति तस्य= आवरणस्य उपलब्ध्या भवितव्यम्- भावपदार्थस्य प्रत्यक्षेणोपलम्भसंभवात् न चावरणमुपलभ्यते तस्माद् ज्ञायते शब्दावरणं नास्तीति तत्र= एवमावरणाभावे सिद्धेपि यत्पूर्वसूत्रेणोक्तम्- “ नावरणानुपपत्तिरनुपलम्भात् ” इति तद् अयुक्तमेव- आवरणानुपपत्तेः प्रदर्शितत्वेन आवरणानुपपत्तेरभावस्यासंभवान्, तथा च शब्दस्यावरणं नास्त्येव येन सन्नपि शब्दो नोपलभ्येत किं तु अनुपलभ्यमानः शब्दः स्वाभावादेव नोपलभ्यते इति उत्पत्तिविनाशधर्मकत्वादनित्यः शब्द इति सिद्धमित्यर्थः ॥ २१ ॥

वार्तिकः शब्दानित्यत्वसाधकं हेतुं जिज्ञासते- अयेति । अत्र- “ विप्रतिपत्तेः प्रमाणमूलत्वाद्धेतोः परिप्रदतः ” “ न च विप्रतिपत्तिः प्रमाणमन्तरेण युक्तेति नित्यत्वं प्रमाणं वक्तव्यमित्यत्र आह ” इति वार्तिकम्, अत्र शब्दस्य नित्यत्वानित्यत्वयोर्विप्रतिपत्तिः । सूत्रेणोत्तरमाह- अस्पर्शत्वादिति, शब्दः नित्यः अस्पर्शत्वात्= तस्योत्तरादित्यत्वादाकाशवदिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अस्पर्शत्वान्नित्यः शब्दः । स्पष्टमन्वन् ॥ २२ ॥

सोऽयमुभयतः सव्यभिचारः— स्पर्शवांश्चाणुर्नित्यः. अस्पर्शं च कर्माऽनित्यं दृष्टम् ।  
“अस्पर्शत्वात्” इत्येतस्य साध्यसाधर्म्येणोदाहरणम्—

न— कर्माऽनित्यत्वात् ॥ २३ ॥

साध्यवैधर्म्येणोदाहरणम्—

न— अणुनित्यत्वात् ॥ २४ ॥

उभयस्मिन्नुदाहरणे व्यभिचारान्न हेतुः ॥ २४ ॥

अयं तर्हि हेतुः—

संप्रदानात् ॥ २५ ॥

संप्रदीयमानमवस्थितं दृष्टं संप्रदीयते च शब्द आचार्येणान्तेवासिने तस्मादवस्थित  
इति ॥ २५ ॥

तदन्तरालानुपलब्धेरहेतुः ॥ २६ ॥

उक्तहेतोर्व्यभिचारित्वमाह— सोयमिति, अयम्= ‘अस्पर्शत्वात्’ इतिहेतुः उभयतः= अन्वयव्याप्त्या  
व्यतिरेकव्याप्त्या च व्यभिचारी, स्वाभिमतव्यतिरेकव्याप्त्या व्यभिचारमुदाहरति— स्पर्शवानिति, यत्रा-  
ऽस्पर्शत्वं नास्ति तत्र नित्यत्वमपि नास्तीति व्यतिरेकव्याप्तिरपि नास्ति— परमाणौ व्यभिचारात्= पर-  
माणौ अस्पर्शत्वस्याऽभावेपि नित्यत्वस्य सत्त्वात्. परमाणोः सस्पर्शपदार्थत्वात् । अन्वयव्याप्त्या व्यभि-  
चारमुदाहरति— अस्पर्शमिति, यत्राऽऽस्पर्शत्वं तत्र नित्यत्वमित्यन्वयव्याप्तिरपि नास्ति— कर्मणि= क्रियाया  
व्यभिचारात्— कर्मणि अस्पर्शत्वस्य सत्त्वेपि नित्यत्वस्याऽसत्त्वात् क्रियाया अनित्यपदार्थत्वादित्यर्थः ।  
एवमस्पर्शत्वहेतोर्नित्यत्वव्यभिचारित्वमुपपाद्य अग्रिमसूत्रमवतारयति— अस्पर्शत्वादिति, साध्यसाधर्म्येण=  
अन्वयव्याप्त्या उदाहरणम्= प्रत्युदाहरणं किं वा व्यभिचारोदाहरणं वक्ष्यमाणं कर्मेत्यर्थः । नेति—  
अस्पर्शत्वहेतुना शब्दस्य नित्यत्वं न संभवति— कर्मानित्यत्वात्= अस्पर्शस्यापि कर्मणोऽनित्यत्वात्,  
नित्यत्वाभाषवत्यपि कर्मणि अस्पर्शत्वस्य सत्त्वेन नित्यत्वव्यभिचारित्वादित्यर्थः । भाष्यमत्र नास्ति—  
सूत्रस्य स्पष्टार्थत्वात् ॥ २३ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— साध्येति, साध्यवैधर्म्येण= व्यतिरेकव्याप्त्या उदाहरणम्= प्रत्युदाहरणं  
किं वा व्यभिचारोदाहरणं परमाणुरित्यर्थः । नेति— अस्पर्शत्वहेतुना शब्दस्य नित्यत्वं न संभवति—  
अणुनित्यत्वात्= अस्पर्शत्वरहितस्यापि परमाणोर्नित्यत्वात्. यन्नित्यं तदस्पर्शमित्यस्याः यत्रास्पर्शत्वं नास्ति  
तत्र नित्यत्वं नास्ति इत्यस्याश्च व्याप्तेः परमाणौ व्यभिचारादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— उभयेति, उभय-  
स्मिन्नुदाहरणे= कर्मणि परमाणौ च, व्यभिचारश्च प्रदर्शितः, न हेतुः= अस्पर्शत्वं शब्दनित्यत्वसाधकं  
न संभवतीत्यर्थः ॥ २४ ॥

अग्रिमं पूर्वपक्षसूत्रमवतारयति— अयमिति, यदि सव्यभिचारादस्पर्शत्वं न हेतुस्तर्हि अयम्=  
संप्रदानादिति शब्दनित्यत्वस्य हेतुः= साधक इत्यन्वयः । संप्रदानादिति— नित्यः शब्दः संप्रदानात्=  
प्रदानकर्मत्वादिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— संप्रदीयमानमिति, संप्रदीयमानं धनादिकमवस्थितम्= अक्ष-  
णिकं दृष्टम् । प्रकृतमाह— संप्रदीयते इति, अन्तेवासिने= छात्राय । उपसंहरति— तस्मादिति, शब्द  
इतिशेषः, शब्दस्य संप्रदीयमानत्वेनाऽऽक्षणिकत्वे प्राप्ते उच्चारणानन्तरमपि स्थितौ सिद्धायां तदन्तरं  
विनाशकारणासंभवान्नित्यत्वं भविष्यतीत्यर्थः ॥ २५ ॥

उक्तं प्रत्याचष्टे— तदन्तरालेति, तत्= तयोः= छात्राचार्ययोरन्तराले= मध्यप्रदेशे शब्दस्यानुप-  
लब्धेः= अनुपलभ्यमानत्वात् संप्रदीयमानत्वमेव नास्तीति किं वाऽवस्थितत्वं नास्तीति संप्रदानादिति

येन संप्रदीयते यस्मै च तयोरन्तरालेऽवस्थानमस्य केन लिङ्गेनोपलभ्यते?, संप्रदीय-  
मानो ह्यवस्थितः संप्रदातुरपैति संप्रदानं च प्राप्नोति इत्यवर्जनीयमेतत् ॥ २६ ॥

### अध्यापनादप्रतिषेधः ॥ २७ ॥

अध्यापनं लिङ्गम्- असति संप्रदानेऽध्यापनं न स्यादिति ॥ २७ ॥

### उभयोः पक्षयोरन्यतरस्याध्यापनादप्रतिषेधः ॥ २८ ॥

समानमध्यापनमुभयोः पक्षयोः- संशयानिवृत्तेः- किमाचार्यस्थः शब्दोऽन्तेवासिनमा-  
पद्यते तदध्यापनम्? आहो स्विन् नृत्योपदेशवद् गृहीतस्यानुकरणम् अध्यापनम्? इति, एव-  
मध्यापनमलिङ्गं संप्रदानस्येति ॥ २८ ॥

अयं तर्हि हेतुः-

### अभ्यासात् ॥ २९ ॥

अहेतुः= शब्दनित्यत्वासाधकइति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- येनेति, येन= आचार्येण. यस्मै= छात्राय.  
शब्दः इतिशेषः, तयोः= छात्राचार्ययोः, अस्य= शब्दस्य, केन लिङ्गेनोपलभ्यते ? न केनापीत्यर्थः ।  
स्वाभिप्रायमाह- संप्रदीयमान इति, संप्रदीयमानोऽवस्थितो धनादिः संप्रदातुः= दानकर्तृतः अपैति=  
निवर्तते संप्रदानम्= ग्रहीतारं च प्राप्नोति इति अवर्जनीयम्= प्रतिषेद्धमशक्यम्= सर्वलोकप्रसिद्धमस्ति  
न च शब्दः संप्रदातुराचार्यादपैतीति शब्दे संप्रदीयमानत्वमेव नास्ति येन तेन साध्यसिद्धिः स्यादित्यर्थः ।  
किं च संप्रदीयमानस्यापि धनादेर्नित्यत्वं बाधितमेवेति न संप्रदानादिति हेतुः शब्दनित्यत्वसाधनक्षमः ।  
आचार्येण च शब्द उपदिश्यते न प्रदीयते ॥ २६ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी प्रत्याचष्टे- अध्यापनादिति, संप्रदीयमानत्वस्य शब्दे अप्रतिषेधः= प्रतिषेधो नोप-  
पद्यते- अध्यापनात्= यदि शब्दस्य संप्रदानं न स्यात्तदाऽध्यापनं न स्यात् भवति चाध्यापनं तेन शब्दे  
संप्रदीयमानत्वं सिद्धं तेन चावस्थितत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । किं वा शब्दे यत्संप्रदीयमानत्वं तदध्यापन-  
स्वरूपमेव तस्य च प्रतिषेधो नोपपद्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अध्यापनमिति, लिङ्गम्= शब्दसंप्रदा-  
नस्य लिङ्गम्= साधकम् । विपक्षे बाधकमाह- असतीति, असति संप्रदाने= संप्रदानासंभवे इत्यर्थः ।  
स्पष्टमन्यत् ॥ २७ ॥

उक्तपूर्वपक्षं प्रत्याचष्टे- उभयोरिति, शब्दे संप्रदीयमानत्वमस्तीत्येकः पक्षः नास्तीति द्वितीयः  
पक्षः एतयोरुभयोरपि पक्षयोर्मध्ये अन्यतरस्य= कस्याच्येकस्य पक्षस्याध्यापनात् प्रतिषेधो नोपपद्यते-  
उभयोरपि पक्षयोरध्यापनस्य समानत्वात्= यथा शब्दस्य संप्रदीयमानत्वपक्षेऽध्यापनमुपपद्यते तथाऽसंप्र-  
दीयमानत्वपक्षेऽध्यापनमुपपद्यते- स्वज्ञातशब्दसदृशशब्दस्योपदेशार्थमिति नाध्यापनात् शब्दे संप्रदीय-  
मानत्वं सिध्यतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- समानमिति । अध्यापनसाम्ये हेतुमाह- संगयेति, एकतर-  
पक्षस्य नियामकाभावादित्यर्थः । पक्षद्वये प्रथमपक्षमाह- किमिति, आचार्येण शब्दस्य यत् संप्रदानं किं  
तद् अध्यापनमित्यर्थः, द्वितीयपक्षमाह- आहो इति, गृहीतस्य= आचार्येणोच्चारितस्य, अनुकरणम्=  
आचार्यवदुच्चारणम् । नृत्येति- नृत्यं हि क्रिया सा च नावस्थिता संभवति- क्षणिकत्वादिति नृत्यो-  
पदेशे हि आचार्यकृतचेष्टाया अनुकरणमेव संभवति न संप्रदानमिति तद्वदध्यापनेपि आचार्योच्चारण-  
स्यानुकरणमेवेत्यर्थः । उपसंहरति- एवमिति, एवम्= उक्तीत्योभयोरपि पक्षयोरध्यापनस्य समानत्वा-  
दध्यापनं शब्दसंप्रदानस्य साधकं न संभवतीत्यर्थः । पक्षद्वयं चोक्तमेव ॥ २८ ॥

अग्रिममृत्रमवतारयति- अयमिति, शब्दनित्यत्वे अयम्= अभ्यासादिति हेतुः । पूर्वपक्षी शब्द-  
नित्यत्वे हेत्वन्तरमाह- अभ्यासादिति, अभ्यम्यमानत्वादित्यर्थः, नित्यः शब्दोऽभ्यस्यमानत्वात्, अभ्य-

अभ्यस्यमानमवस्थितं दृष्टम्— 'पञ्चकृत्वः पश्यति' इति रूपमवस्थितं पुनः पुनर्दृश्यते, भवति च शब्देऽभ्यासः— 'दशकृत्वोऽधीतोऽनुवाकः विंशतिकृत्वोऽधीतः' इति, तस्मादवस्थितस्य पुनः पुनरुच्चारणम् अभ्यास इति ॥ २९ ॥

न— अन्यत्वेप्यभ्यासस्योपचारात् ॥ ३० ॥

अनवस्थानेप्यभ्यासस्याऽभिधानं भवति— 'द्विर्नृत्यतु भवान् त्रिर्नृत्यतु भवान्' इति 'द्विरनृत्यत् त्रिरनृत्यत्' 'द्विरग्निहोत्रं जुहोति' 'द्विर्भुङ्क्ते' (इति) ॥ ३० ॥

एवं व्यभिचारात् प्रतिपिद्धहेतौ अन्यशब्दस्य प्रयोगः प्रतिपिध्यते—

अन्यदन्यस्मादऽनन्यत्वादनन्यदित्यऽन्यताऽभावः ॥ ३१ ॥

यदिदम् 'अन्यत्' इति मन्यसे तत् स्वात्मनोऽनन्यत्वादन्यन्न भवति एवमन्यताया अभावः, तत्र यदुक्तम्— 'अन्यत्वेप्यभ्यासोपचारात्' इति एतदयुक्तमिति ॥ ३१ ॥

स्यमानत्वं हि पुनःपुनःक्रियमाणक्रियाविषयत्वं तच्च स्थिरस्यैव संभवति न क्षणिकस्येति शब्दस्याभ्यस्यमानत्वेन स्थिरत्वे प्राप्ते कालान्तरे विनाशकारणासंभवान्नित्यत्वं सिध्यतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अभ्यस्येति । उदाहरति— पथ्येति, रूपमिति शेषः, पञ्चकृत्वो दर्शनं हि दर्शनाभ्यास एव तद्विषयस्य रूपस्यावस्थितत्वं प्रसिद्धमेव । क्षणिकस्य द्वितीयादिक्षणे विनाशेन द्वितीयदर्शनादिविषयत्वं नोपपद्यते इत्यर्थः । प्रकृतमाह— भवतीति । शब्दाभ्यासमुदाहरति दशेति, दशवारमधीतो विंशतिवारमधीतोऽनुवाक इत्यर्थः, अनुवाकश्च वेदभागविशेषः शब्दसमुदायात्मक एव । दशवारमध्ययनं च शब्दाभ्यास एव तद्विषयत्वात् शब्दस्यावस्थितत्वं सिद्धं रूपवत् । उपसंहरन् शब्दाभ्यासस्वरूपमाह— तस्मादिति, तस्मात् शब्दोऽवस्थित इत्यर्थः । स्पष्टमन्यत् ॥ २९ ॥

उक्तपूर्वपक्षं प्रत्याचष्टे— नेति, अभ्यासादभ्यस्यमानस्य स्थिरत्वं न संभवति— अन्यत्वेपि= अस्थिरत्वेन भेदेपि अभ्यासस्य उपचारात्= संभवात्, तथा च शब्दस्याऽस्थिरत्वेप्यभ्याससंभवात्त्राऽभ्यासात् शब्दस्य नित्यत्वापत्तिरिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— अनवस्थानेपीति, अस्थिरत्वेपीत्यर्थः, अभिधानम्= प्रयोगः= उपचारः । उक्तमुदाहरति— द्विरित्यादिना, नृत्यस्य यद् दित्वं त्रित्वं च तदभ्यास एव नृत्यं च क्रियेति न स्थिरमित्यस्थिरत्वेप्यभ्यासो भवति । उदाहरणान्तरमाह— द्विरिति, अग्निहोत्रभोजनादिकमपि क्रियैव तथा च यथा नृत्यादिक्रियाणामस्थिरत्वेप्यभ्यासो भवति तथा शब्दस्याप्यस्थिरत्वेपि पुनः पुनरुच्चारणलक्षणोऽभ्यासः संभवतीति नाऽभ्यासात् शब्दस्य नित्यत्वापत्तिरित्यर्थः ॥ ३० ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— एवमिति, एवम्= उक्तरीत्या "अभ्यासात्" इतिहेतौ व्यभिचारात् प्रतिपिद्धे सति पूर्वसूत्रे योऽन्यशब्दस्य प्रयोगः कृतः स पूर्वपक्षिणाग्रिमसूत्रेण प्रतिपिध्यते इत्यन्वयः । व्यभिचारश्चास्थिरत्वेप्यभ्यासस्य संभवादुपपादित एव । अन्यदिति— यदन्यद् भवति तदऽन्यस्मादेवाऽन्यद् भवति न तु स्वस्मादिति स्वात्मनोऽनन्यत्वादनन्यदेव भवति नाऽन्यत्— स्वाभेदस्यावश्यम्भावित्वात् तथा चाऽन्यतायाः= भेदस्याऽभावः प्राप्त इति कथमन्यत्वेऽभ्यासः स्यात् स्वापेक्षयाऽन्यत्वस्यैवाभावात् तथा च शब्दस्यापि स्वात्मनो भेदाभावेनाऽभेदः प्राप्तत्वेन च स्थिरत्वं प्राप्तमिति स्थिरस्यैव शब्दस्याभ्यासान्नित्यत्वं सिद्धमिति नाऽस्थिरत्वापत्तिरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यदिदमिति, अन्यत्= इदं पदमन्यत् इदं च पदमन्यत् इतियन्मन्यसे तत्= अन्यत् स्वात्मनोऽनन्यत्वादन्यत् न भवति— अन्यत्वानन्यत्वयोः परस्परं विरोधात्, उपसंहरति— एवमिति, एवम्= अनन्यत्वात्, सिद्ध इतिशेषः । पर्यवसितमाह— तत्रेति, तत्र= एवमन्यत्वस्याभावे सिद्धे "अन्यत्वेप्यभ्यासोपचारात्" इति यदुक्तं तत्र युक्तम्— अन्यत्वासंभवेऽन्यत्वेनाऽभ्यासस्याप्यसंभवात् तथा चाभ्यस्यमानस्य शब्दस्य भेदाभावेन स्थिरत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ ३१ ॥

शब्दप्रयोगं प्रतिषेधतः शब्दान्तरप्रयोगः प्रतिषिध्यते—

तदभावे नास्त्यनन्यता— तयोरितरेतरापेक्षसिद्धेः ॥ ३२ ॥

अन्यस्माद्जन्यतामुपपाद्यति भवान् उपपाद्य च अन्यत् प्रत्याचष्टे, 'अनन्यत्' इति च शब्दमनुजानाति. प्रयुक्ते च 'अनन्यत्' इति एतत् समासपदम्. अन्यशब्दोयं प्रतिषेधेन सह समस्यते. यदि चात्रोत्तरं पदं नास्ति कस्यायं प्रतिषेधेन सह समासः?, तस्मात् तयोरन्याजन्यशब्दयोरितरोजन्यशब्द इतरमन्यशब्दमपेक्षमाणः सिध्यतीति तत्र यदुक्तम्— 'अन्यताया अभावः' इति एतदयुक्तमिति ॥ ३२ ॥

अस्तु तर्हीदानीं शब्दस्य नित्यत्वम्—

विनाशकारणानुपलब्धेः ॥ ३३ ॥

यदनित्यं तस्य विनाशः कारणाद् भवति यथा लोष्टस्य कारणद्रव्यविभागात्, शब्दश्चेदनित्यस्तस्य विनाशो यस्मात्कारणाद् भवति तदुपलभ्येत न चोपलभ्यते तस्मान्नित्य इति ॥ ३३ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— शब्दंति, शब्दप्रयोगम्= अन्यशब्दप्रयोगं प्रतिषेधतः= प्रतिषेधपरस्य पूर्वपक्षिणः शब्दान्तरप्रयोगः= अनन्यशब्दप्रयोगः सिद्धान्तिना. प्रतिषिध्यते— “यथा चोद्यं तयोत्तरम्” इतिन्यायादित्यन्वयः । तदभावे इति— तदभावे= अन्यत्वाभावे अनन्यता नास्ति= न संभवति— तयोः= अन्यत्वानन्यत्वयोरितरेतरापेक्षसिद्धेः= परस्परापेक्षयैव सिद्धिसंभवान् अन्यत्वं विना तदभावरूपमनन्यत्वमपि न संभवतीत्यन्वयं सिद्धं तथा च शब्दस्याप्यन्यत्वेष्वभ्याससंभवात् स्थिरत्वं न सिध्यतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अन्यस्मादिति, भवान्= पूर्वपक्षी, उपपाद्य= “अन्यदन्यस्मान्” इत्युक्तेन अन्यस्मादन्यतामुपपाद्य अन्यत्= अन्यत्वं प्रत्याचष्टे इति परस्परं विरोधः प्राप्तः— अन्यत्वाभावेऽन्यत्माऽप्यन्यत्वासंभवादित्यर्थः । पूर्वपक्षिणा स्वीकृतेनाजन्यत्वेनान्यत्वं साधयति— अनन्यदिति, अनुजानाति= स्वीकरोति भवान् प्रयुक्ते चेत्यन्वयः । स्वाभिप्रायमाह— एतदिति, एतन्= अनन्यदितिपदं समासपदम्= समस्तं पदं तत्रान्यशब्दस्य प्रतिषेधेन= तथा सह समासान् 'अनन्यत्' इतिपदं सिध्यति, तत्र यदि उत्तरं पदम्= अन्यदितिपदं स्ववाच्यस्यान्यत्वत्याभावाद् नास्ति= न स्यात्तदा प्रतिषेधेन सहायं समासः कस्य स्यान्? न कस्यापीति 'अनन्यत्' इति पदमेव न स्यात् तथा चानन्यत्वमपि न सिध्येदिति अन्यत्वम् अन्यशब्दश्च स्वीकार्य इत्यर्थः । उपसंहरति— तस्मादिति, तयोरन्याजन्यशब्दयोर्मध्ये । अन्यशब्दाभावे नञ्समासेनानन्यशब्दस्यासंभवादनन्यशब्दस्याऽन्यशब्दापेक्षेत्यर्थः । पर्यवसितमाह— तत्रेति, तत्र= एवमन्यत्वं सिद्धे 'अन्यताया अभावः' इति यदुक्तं तदयुक्तमेव तथा चान्यत्वेष्वभ्याससंभव. सिद्ध इति शब्दस्याप्यभ्यस्यमानस्यान्यत्वेनास्थिरत्वं संभवतीति स्थिरत्वापत्तिर्नास्तीत्यर्थः ॥ ३२ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अन्विति, इदानीम्= वक्ष्यमाणहेतुनेत्यर्थः । विनाशेति— यन् संभवति तन् स्वकारणेनैव संभवति नान्यथा शब्दविनाशस्य च कारणं नोपलभ्यते अनुपलब्ध्या च शब्दविनाशकारणन्याभावः सिद्ध इति कारणाभावादेव शब्दविनाशाभावः प्राप्तत्वेन च शब्दस्य नित्यत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यदिति, तस्य= अन्वित्यस्य, शब्दान्= कारणतागाद् विनाशकारणादित्यर्थः । उदाहरति— यथेति, लोष्टस्य= मृत्खण्डस्य विनाशः कारणद्रव्यविभागान्= आधानेनाऽवयवविभागाद् भवतीति विनाशकारणादेव विनाशः सिद्धः । प्रकृतमाह— शब्द इति, तस्य= शब्दस्य । शब्दस्य विनाशकारणं नोपलभ्यते इति विनाशाभाव. प्राप्तत्वेन शब्दस्य नित्यत्वं प्राप्तमिति नित्य एव शब्दो नाऽनित्य इत्यन्वयः ॥ ३३ ॥

## अश्रवणकारणानुपलब्धेः सततश्रवणप्रसङ्गः ॥ ३४ ॥

यथा विनाशकारणानुपलब्धेरविनाशप्रसङ्गः एवमश्रवणकारणानुपलब्धेः सततं श्रवणप्रसङ्गः । व्यञ्जकाभावाद्श्रवणमितिचेत् ? प्रतिपिद्धं व्यञ्जकम् । अथ विद्यमानस्य निर्निमित्त-  
श्रवणमिति ? विद्यमानस्य निर्निमित्तो विनाश इति । समानश्च दृष्टविरोधो निमित्तमन्तरेण  
वेनाशे चाश्रवणे चेति ॥ ३४ ॥

## उपलभ्यमाने चानुपलब्धेरसत्त्वादऽनपदेशः ॥ ३५ ॥

अनुमानाच्चोपलभ्यमाने शब्दस्य विनाशकरणे 'विनाशकारणानुपलब्धेः= असत्त्वात्'  
इत्यनपदेशः यथा 'यस्माद्विषाणी तस्मादश्वः' इति । किमनुमानमितिचेत् ? संतानोपपत्तिः,

प्रतिबन्धुत्तरमाह— अश्रवणेति, अश्रवणम्= श्रवणाभावः, यदि शब्दस्य विनाशकारणानुपलब्ध्या  
नित्यत्वं तदा नित्यस्य शब्दस्य अश्रवणकारणमपि नोपलभ्यते इति अश्रवणकारणानुपलब्ध्या शब्द-  
श्रवणस्यापि नित्यत्वं स्यादिति सततम्= सर्वदा शब्दश्रवणप्रसङ्गोस्ति, न च सततं शब्दः श्रूयते तथा  
च यथा एश्रवणकारणानुपलब्धावपि अश्रवणं स्वीक्रियते तथा शब्दस्य विनाशकारणानुपलब्धावपि  
विनाशः स्वीकार्य इति न शब्दस्य नित्यत्वापत्तिरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यथेति, शब्दस्येतिशेषः ।  
प्रकृतमाह— एवमिति । नन्वश्रवणस्य कारणमस्ति शब्दव्यञ्जकस्योच्चारणादेरभावस्तथा च शब्दव्यञ्ज-  
कस्य भेरीदण्डसंयोगादेरभावेनाश्रवणमुपपद्यते इति न सततश्रवणप्रसङ्ग इत्याशङ्कते— व्यञ्जकेति । एत-  
न्निराकरोति— प्रतिपिद्धमिति, पूर्वं संयोगादीनां शब्दव्यञ्जकत्वं प्रत्याख्यातमेवेत्यर्थः । ननु विद्यमानस्य=  
नित्यस्यापि शब्दस्याश्रवणं निर्निमित्तम्= अकारणकमेवेति नाऽश्रवणकारणापेक्षेत्याशङ्कते— अथेति ।  
अत्र प्रतिबन्दीमाह— विद्यमानस्येति, यथा निर्निमित्तमश्रवणं स्वीकृतं तथा विद्यमानस्यापि शब्दस्य  
निर्निमित्तो विनाशोपि स्वीकार्य इत्यर्थः । ननु कारणं विना विनाशस्वीकारे दृष्टविरोधोस्ति विनाश-  
कारणेनैव विनाशदर्शनादित्याशङ्क्याह— समान इति, कारणं विना विनाशस्वीकारे यथा दृष्टविरोधस्तथा  
कारणं विनाऽश्रवणस्वीकारेपि दृष्टविरोधोस्त्वेव— कार्यमात्रस्य सकारणकत्वदर्शनात् तथा च विद्यमानस्य  
शब्दस्य निर्निमित्तमश्रवणं नोपपद्यते इति नित्यत्वे सततश्रवणप्रसङ्गः न च सततं शब्दः श्रूयते इति  
शब्दस्य विनाशित्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

“विनाशकारणानुपलब्धेः” इतिपूर्वोक्तपूर्वपक्षस्य वास्तविकं प्रत्याख्यानमाह— उपलभ्यमाने इति,  
शब्दजनकस्य संयोगादेर्विनाश एव शब्दविनाशकारणं तस्मिन् उपलभ्यमानेपि यदुक्तम्— “विनाश-  
कारणानुपलब्धेः” इति. तत् अनपदेशः= अहेतुः= शब्दनित्यत्वासाधकमेव= अयुक्तमेवेति यावत्—  
अनुपलब्धेरसत्त्वात्= शब्दस्य विनाशकारणोपलब्धौ विनाशकारणानुपलब्धेरसत्त्वात्= असंभवादिति  
शब्दस्य विनाशित्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । अत्र “अनपदेशः= अहेतुरित्यर्थः” इतितात्पर्यटीका ।  
व्याचष्टे— अनुमानादिति । विनाशेति— अत्र 'विनाशकारणस्यानुपलब्धेः' इत्येवं वक्तव्यमासीत्  
तथा च 'विनाशकारणस्यानुपलब्धेः अर्थात् असत्त्वात्. किं वाऽनुपलब्ध्या च शब्दविनाशकारणस्याऽस-  
त्त्वात्' इति यः शब्दनित्यत्वे हेतुरुक्तः सोऽनपदेशः= अहेतुः= शब्दनित्यत्वसाधको न भवति— शब्द-  
विनाशकारणस्य शब्दोत्पादकविनाशस्योपलभ्यमानत्वादित्यन्वयः, किं वा 'विनाशकारणानुपलब्धेरस-  
त्त्वात्' इति= इत्यनेन हेतुना पूर्वोक्तः— “विनाशकारणानुपलब्धेः” इतिहेतुरनपदेशः= अहेतुर्जात इत्य-  
न्वयः । उदाहरति— यथेति, यथा गर्दभं पक्षीकृत्य 'यस्माद्विषाणी तस्मादश्वः= अयमश्वः विषाणित्वात्'  
इत्यनुमाने प्रयुक्ते गर्दभादेरश्वत्वसाधने विषाणित्वादितिहेतुरहेतुरेव— विषाणित्वस्याऽश्वत्वसाधकत्वाभा-  
वात्— अश्वे विषाणसंबन्धाभावात् गर्दभेपि विषाणाभावात्तथा “विनाशकारणानुपलब्धेः” इत्यपि शब्द-



उपपादितः शब्दसंतानः- संयोगविभागजात् शब्दाच्छब्दान्तरं ततोप्यन्यत् ततोप्यन्यदिति, तत्र कार्यः शब्दः कारणशब्दं विरुणद्धि. प्रतिधातिद्रव्यसंयोगस्तु अन्त्यस्य शब्दस्य निरोधकः, दृष्टं हि तिरःप्रतिकुड्यमऽन्तिकस्येनाप्यश्रवणं शब्दस्य श्रवणं दूरस्थेनाप्यसति व्यवधाने इति । घण्टायामभिहन्यमानायां तारस्तारतरो मन्दो मन्दतर इति श्रुतिभेदाद् नानाशब्दसंतानोऽविच्छेदेन श्रूयते, तत्र नित्ये शब्दे घण्टास्यमन्यगतं वाऽवस्थितं संतानवृत्ति वा अभिव्यक्तिकारणं

नित्यत्वसायकं न संभवति- अभावात्= विनाशकारणोपलब्धेरित्यर्थः । अत्र- “ यदा क्रमेलकं विषाणित्वाद्यत्वेन साधयति तदाऽस्य न विषाणं नापि तत्संबन्धः, यथा विषाणित्वं क्रमेलकेऽसिद्धं तथा-नुमानेन विनाशकारणोपलब्धौ तदनुपलब्धिरसिद्धेति ” “ अथत्वविषाणत्वयोर्यतः कोपि संबन्धोऽश्वेषु सिद्धो नास्ति तस्माद्द्विरोधादनुमानमेतदगोभनमित्यर्थः ” इति तात्पर्यटीका । शब्दविनाशकारणोपलम्भकमनुमानम्= हेतुं जिज्ञासते- किमिति । उत्तरमाह- संतानेति, संतानस्य हेतुत्वेन संतानोपपत्तेर्हेतुत्वमुक्तमिति विज्ञेयम्- संतानस्य हेतुत्वे संतानोपपत्तेरपि हेतुत्वसंभवात्, यथा घूमोपपत्तेरपि वह्निहेतुत्वं तथा, या शब्दाद्दुत्तरोत्तरं शब्दोत्पत्तिः स एव शब्दसंतानः स च पूर्वपूर्वशब्दस्य विनाशित्वे एवोपपद्यते. शब्दस्य नित्यत्वे तादृशसंतानस्य वैयर्थ्यात्. विनाशश्च स्वकारणेनैव संभवतीति शब्दसंतानेन शब्दस्य विनाशकारणमनुमीयते इत्यर्थः । हेतुभूतस्य शब्दसंतानस्य सिद्धिमाह- उपपादित इति, संयोगविभागजात्= प्रथमात् शब्दात्. ततः= शब्दान्तरादुत्पन्नात्, अन्यत्= शब्दान्तरमिति उत्तरोत्तरोत्पन्नशब्दानां परस्परैव शब्दसंतानः स च पूर्वं त्रयोदशसूत्रभाष्ये उपपादित इत्यन्वयः । शब्दविनाशक्रममाह- तत्रेति, कार्यः शब्दः= पूर्वशब्दादुत्पन्नः शब्दः, कारणशब्दम् = पूर्वं स्वोत्पादकं शब्दं विरुणद्धि= विनाशयति, एवमेव शब्दसंताने पूर्वपूर्वशब्दानां विनाशो विज्ञेयः, अन्तिमशब्दस्य विनाशमाह- प्रतिधातीति, प्रतिधातिद्रव्यं कुड्यादिकं तत्संयोगोऽन्त्यशब्दस्य निरोधकः= विनाशको भवति । प्रतिधातिद्रव्यसंयोगस्य शब्दविनाशकत्वे प्रत्यक्षप्रमाणमाह- दृष्टमिति, तिरःप्रतिकुड्यम्= कुड्यव्यवधाने सति अन्तिकस्येन= शब्दोत्पत्तिस्थानसमीपस्थेनापि जनेन शब्दस्याश्रवणं दृष्टम्. असति च कुड्यादिव्यवधाने दूरस्थेन= शब्दोत्पत्तिस्थानाद् दूरस्थेनापि जनेन शब्दस्य श्रवणं दृष्टमित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां व्यवधायकसंयोगस्य शब्दविनाशकत्वं सिद्धम् अन्यथा श्रवणाभावो नोपपद्येत्यर्थः । पूर्वदिश्युत्पन्नस्य शब्दस्योत्तरदिशो दक्षिणदिशं प्राप्तं कुड्यं व्यवधायकं भवति नान्यथेति हेतोः “ तिरःप्रतिकुड्यम् ” इत्युक्तम् । शब्दसंतानमत्राप्याह- घण्टायामिति, घण्टासमीपस्थेन तारतरस्त्वो दूरस्थेन तारस्त्वो दूरस्थेन मन्दन्ततोपि दूरस्थेन मन्दतरः शब्दः श्रूयते, तारत्वादिहोपेतादृशशब्दसंतानसिद्धौ श्रुतिभेदः= श्रवणभेदः कारणं श्रवणभेदे च श्रोतृजनस्य सामीप्यादिकं कारणं समीपस्थेन प्रथमं श्रूयते इति तारतरः शब्दः श्रूयते इत्येवं व्याख्येयं तदनेन शब्दसंतान उपपादितः, शब्दसंतानास्वीकारे शब्दस्यैव स्यात् एकस्मिन् शब्दे तारत्वमन्दात्वादिर्विच्छेदधर्मसमवायो नोपपद्यते इति शब्दभेदः स्वीकार्यत्वेन च संतानः निवृत्तः संतानेन चोचरीत्या शब्दस्य विनाशित्वं तेन विनाशकारणमपि सिद्धमित्यर्थः । शब्दनित्यत्वपक्षेऽनुपपत्तिमाह- तत्रेति, नित्येशब्दे= शब्दनित्यत्वपक्षे शब्दस्याभिव्यक्ति कारणं तादृशं वक्तव्यं येनाभिव्यक्तिकारणेन श्रुतिसंतानः= तारत्वमन्दात्वादिहोपेतादृशश्रवणस्यैव न चैवं वक्तुं शक्यते इत्याशयः, अभिव्यक्तिकारणं चैतन् किं घण्टास्य किं वान्यगतम्= श्रोत्रगतं तत्रापि किमवस्थितं किं वा संतानवृत्ति= अनवस्थितम् इति चतुर्धा विवक्षितः, व्यञ्जकस्यावस्थितत्वपक्षे घण्टायां श्रोत्रे वाऽवस्थितत्वं विज्ञेयं संतानवृत्तिवपक्षे घण्टास्य वा श्रोत्रस्य वा विनाशित्वं विज्ञेयम्, किं वा संतानवृत्तिवपक्षे शब्दव्यञ्जनोत्तरोत्तरं संतानो प्रायान्तेन पूर्वपूर्वाणां व्यञ्जकानां विनाशित्वनुत्तरोत्तरं मन्दत्वं च प्राप्तम्, किं चाऽसति शब्दभेदे शब्दनित्यत्ववादिना श्रुतिभेदः= तारत्वमन्दात्वादिहोपेतादृशः श्रवणभेद उपपद्यते न चोपपादयितुं शक्यते- शब्दस्य नित्यत्वेनैव प्राप्तं एकस्मिन् शब्दे तारत्व-

वाच्यं येन श्रुतिसंतानो भवतीति, शब्दभेदे चाऽसति श्रुतिभेद उपपादयितव्य इति । अनित्ये तु शब्दे घण्टास्थं संतानवृत्ति संयोगसहकारि निमित्तान्तरं संस्कारभूतं पटुमन्दमनुवर्तते तस्यानुवृत्त्या शब्दसंतानानुवृत्तिः पटुमन्दभावाच्च तीव्रमन्दता शब्दस्य, तत्कृतश्च श्रुतिभेद इति ॥३५॥

न वै निर्निमित्तान्तरं संस्कार उपलभ्यते अनुपलब्धेर्नास्तीति—

**पाणिनिमित्तप्रश्लेषाच्छब्दाभावे नानुपलब्धिः ॥ ३६ ॥**

मन्दत्वादिविरुद्धभर्मसमवायस्यासंभवादित्याक्षेपः । अत्र— “शब्दस्य व्यज्यमानस्य यद् व्यक्तिकारणं तत् किं घण्टास्थम् ? आहोस्विदन्यवृत्ति ? इति, यदि घण्टास्थम् ? किमवस्थितम् ? उत संतानवृत्ति ? इति, अन्यवृत्तित्वेपि किमवस्थितम् ? उत संतानवृत्ति ?” इत्यादि वार्तिकं द्रष्टव्यम् । तथात्र— “यदि घण्टास्थेन व्यञ्जकेनाऽन्यवृत्तिना वाऽवस्थितेन संतानवृत्तिना वा नित्यः शब्दो व्यज्येत ततः तारतार-तरतारतममन्दमन्दतरादिश्रुतिभेदो न स्यात्— नित्यस्य च शब्दस्य न स्वाभाविको भेदो नाप्यौपाधिक इत्युपपादितमधस्तात्” “अथ संतानवृत्तिस्तथापि सर्वे एव तत्संततिपतिताः समर्था इत्याद्येनैव सर्वे व्यज्येरन्” इति तात्पर्यटीका । अत्र यदि व्यञ्जकं घण्टाया श्रोत्रे वाऽवस्थितं तदावस्थितत्वादेव शब्दं सर्वदेव व्यञ्ज्यादिति सततं शब्दश्रवणप्रसङ्गः, यदि शब्दसंतानानुवृत्ति व्यञ्जकं तदा संतानानुवर्तिना तारशब्दव्यञ्जकेन व्यक्तस्य सर्वत्र तारत्वमेव स्यादिति दूरदेशप्राप्तावपि मन्दत्वं न स्यात् न चैवमस्ति, किं च व्यञ्जकस्य व्यङ्ग्यवृत्तित्वमप्यनुपपन्नमेव, यदि संतानवृत्तिशब्देन शब्दव्यञ्जकस्यानवस्थितत्वं विवक्षितं तत्रानवस्थितत्वेनोत्तरोत्तरकाले मन्दत्वेन उत्तरोत्तरं शब्दमन्दत्वमुच्यते तदापि व्यञ्जकमन-वस्थितत्वादेव वाद्यमानातिरिक्तघण्टास्वपि प्राप्तः स्यादिति तत्रापि शब्दाभिव्यक्तिः स्यात् न चैवं दृश्यते, यदि व्यञ्जकमनवस्थितं श्रोत्रगतमुच्यते तदाप्यनवस्थितत्वादेव दूरस्थश्रोत्रमपि प्राप्नुयादिति तत्रापि शब्दाभिव्यक्तिः स्यात् न चैवमस्तीति दोषः, यदि संतानवृत्तिशब्देन शब्दव्यञ्जकस्य विनाशित्वं विव-क्षितं तदा विनाशिनो व्यञ्जकस्य स्थितिकालनियमासभवात् या कदाचित् शब्दश्रवणानुवृत्तिर्दृष्टा सा नोपपद्येत, तत्रोत्तरोत्तरं व्यञ्जकानामुत्पत्तिस्वीकारेपि तद्व्यवधानात् शब्दश्रवणानुवृत्तेर्नन्तर्यं नोप-पद्येतेति दोषः, शब्दस्य नित्यत्वेनैकत्वात् तारत्वमन्दत्वादिरूपेण श्रवणभेदो नोपपद्यते इति सर्वेवपि पक्षेषु संकलितो दोषः । शब्दस्यानित्यत्वपक्षे उपपत्तिमाह— अनित्ये इति, शब्दस्य संस्कारभूतं यद् निमित्तान्तरं तद् घण्टास्थं सन्तानवृत्ति= अनवस्थितं दण्डादिसंयोगः सहकारी यस्य तत् संयोगसह-कारि उत्तरोत्तरं पटु मन्दं चानुवर्तते तस्य= एतादृशनिमित्तस्यानुवृत्त्या शब्दसन्तानानुवृत्तिः पटुमन्द-भावात्= तीव्रत्वमन्दत्वादिना च शब्दस्य तीव्रत्वमन्दत्वादि तत्कृतः= शब्दस्य तीव्रत्वमन्दत्वादिश्रुतश्च तीव्रत्वमन्दत्वादिरूपेण श्रवणभेदः= श्रावणप्रत्यक्षभेद इति शब्दस्यानित्यत्वपक्षे सर्वमुपपद्यते इति शब्दा-नित्यत्वं स्वीकार्यमित्यर्थः, शब्दकारणीभूतो घण्टादिपदार्थनिष्ठः संस्कारः कम्पादिलक्षणो विज्ञेयः स च दण्डादिसंयोगजन्य इति संयोगसहकारी पटुमन्दरूपश्च भवतीति स्पष्टमेव । अत्र— “शब्दानामुत्पत्ति-कारणं घण्टावृत्ति कदाचिद् भवति कदाचिद् भावेपि सति संतानवृत्ति तस्माद् निमित्तभेदानुविधायिनः शब्दाः कदाचिद् भवन्ति सन्तानवृत्तिवाच्य मन्दतरमन्दतमादिभिन्नरूपानुविधायिनं शब्दमुत्पादयन्तीति तच्च कारणं संस्कार इति ” इत्यादि वार्तिकं द्रष्टव्यमित्यलम् ॥ ३५ ॥

अग्रिमसूत्रावतारायोक्तं निमित्तान्तरभूतं संस्कारमाक्षिपति पूर्वपक्षी— न वै इति, उक्तः संस्कारः निर्निमित्तान्तरम्= निमित्तान्तरं विना नोपपद्यते— अनित्यत्वात्. संस्कारजनकं च निमित्तान्तरं नोप-लभ्यते इत्यनुपलब्ध्या ज्ञायते नास्तीति तथा च शब्दानित्यत्वपक्षोपपादकस्य संस्कारस्यासंभवेन शब्दा-नित्यत्वपक्षेऽनुपपत्तिः प्राप्तेत्यर्थः । अस्य सूत्रेणोत्तरमाह— पाणीति, घण्टायामभिहन्यमानायां पाणि-निमित्तकः= हस्तेन यः प्रश्लेषः= संयोगस्तस्मात् शब्दाभावो जायते तस्मिन् शब्दाभावे जायमाने शब्द-

पाणिकर्मणा पाणिघण्टाप्रश्लेषो भवति तस्मिन् सति शब्दसंतानो नोपलभ्यते अंतःश्रवणानुपपत्तिः, तत्र प्रतिघातिद्रव्यसंयोगः शब्दस्य निमित्तान्तरं संस्कारभूतं निरुणद्धीत्यनुमीयते. तस्य च निरोधात् शब्दसंतानो नोत्पद्यते अनुत्पन्ने च श्रुतिविच्छेदः, यथा प्रतिघातिद्रव्यसंयोगादिषुः क्रियाहेतौ संस्कारे निरुद्धे गमनाभाव इति । कम्पसंतानस्य स्पर्शनेन्द्रियग्राह्यस्य चोपरमः कांस्यपात्रादिषु पाणिसंश्लेषो लिङ्गं संस्कारसंतानस्येति, तस्मान्निमित्तान्तरस्य संस्कारभूतस्य नानुपलब्धिरिति ॥ ३६ ॥

**विनाशकारणानुपलब्धेश्चावस्थाने तन्नित्यत्वप्रसङ्गः ॥ ३७ ॥**

यदि यस्य विनाशकारणं नोपलभ्यते तदवतिष्ठते अवस्थानाच्च तस्य नित्यत्वं प्रसज्यते? एवं यानि खल्विमानि शब्दश्रवणानि शब्दाभिव्यक्तय इति मतं न तेषां विनाशकारणं भवतोपपाद्यते अनुपपादनादवस्थानम् अवस्थानात् तेषां नित्यत्वं प्रसज्यते इति, अथ नैवम्? न तर्हि विनाशकारणानुपलब्धेः शब्दस्यावस्थानान्नित्यत्वमिति ॥ ३७ ॥

कारणस्याभावोऽनुमीयते शब्दकारणाभावेन च शब्दकारणं सिद्धम्- अभावस्य स्वप्रतियोग्यधीनत्वनियमादित्येवमुक्ते संस्कारेऽनुमानेनोपलभ्यमाने तस्यानुपलब्धिर्योक्ता सा न संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- पाणिकर्मणेति, तस्मिन्= पाणिघण्टासंयोगे जाते सति । अतः= शब्दसंतानानुपलब्धेः, श्रवणानुपपत्तिः= शब्दश्रवणाभाव उपद्यते इत्यन्वयः, हस्तसंयोगेन शब्दोत्पत्तौ निरुद्धायां शब्दसंतानभावस्तेन शब्दश्रवणाभाव इत्यर्थः । उक्तसंस्कारस्यानुमितिमाह- तत्रेति, तत्र= पाणिघण्टासंयोगेन शब्दानुपलब्धौ सिद्धायां प्रतिघाति द्रव्यं हस्तादि किं वा प्रतिघाती= निरोधकौ यो द्रव्यसंयोगः= उक्तहस्तादिसंयोगः स शब्दस्य संस्कारलक्षणं निमित्तान्तरं निरुणद्धि तेन शब्दोत्पत्तिनिरोध उपपद्यते इत्यनुमीयते. तथा च निरुध्यमानस्य कम्पादिलक्षणस्य संस्कारविशेषस्य निरोधात् पूर्वं सत्ता सिद्धेति तादृगसंस्कारस्य यानुपलब्धिरुक्ता सा नोपपद्यते- उक्तानुमानेनोपलब्धेः सत्त्वात्, तस्य= उक्तसंस्कारभूतनिमित्तान्तरस्य निरोधात् शब्दो नोत्पद्यते अनुत्पत्तौ= एवं शब्दानुत्पत्तौ जाताया श्रुतिविच्छेदः= शब्दश्रवणाभावः शब्दानित्यत्वपक्षे उपपद्यते इत्यन्वयः । अत्र दृष्टान्तमाह- यथेति, यथा कुड्यादिप्रतिघातिद्रव्यसंयोगादिषुः= वाणस्य क्रियाहेतौ= गमनहेतुभूते संस्कारे निरुद्धे= विनष्टे सति गमनाभावस्तथा शब्दस्याप्युत्पत्तिकारणीभूते संस्कारे प्रतिघातिद्रव्यसंयोगान्ने सति शब्दोत्पत्त्यभावो विज्ञेय इत्यन्वयः । कम्पेति- यद्वादेन शब्दो भवति तादृशेषु कांस्यपात्रादिषु स्पर्शनेन्द्रियग्राह्यस्य= त्वगिन्द्रियग्राह्यस्य कम्पसंतानस्य पाणिप्रश्लेषेणोपरम = निरोधो भवतीति स्पष्टमेव तथा च पाणिप्रश्लेषेण निरुध्यमानस्य संस्कारसंतानस्य पाणिप्रश्लेषेण एवानुमापकं लिङ्गम्- तद्भावे कस्य निरोधः स्यादिति निमित्तान्तरस्य शब्दोत्पादकस्य संस्कारभूतस्योक्तरीत्या सिद्धत्वात् यानुपलब्धिरुक्ता सा नोपपद्यते इत्यर्थः ॥ ३६ ॥

“विनाशकारणानुपलब्धेः” इत्यस्य प्रतिबन्धुत्तरमाह- विनाशेति, विनाशकारणानुपलब्धेः= विनाशकारणानुपलब्ध्या शब्दस्यावस्थाने= नित्यत्वं हि तन्= तस्य= शब्दश्रवणस्यापि विनाशकारणानुपलब्ध्या नित्यत्वं स्यात् न चैवमस्ति तथा च यथा विनाशकारणानुपलब्ध्यावपि न शब्दश्रवणस्य नित्यत्वापत्तिलया शब्दविनाशकारणानुपलब्ध्यावपि न शब्दस्यापि नित्यत्वापत्तिरिति सूत्रार्थः । विनाशकारणानुपलब्धिश्च विनाशकारणाप्रतिपादनादेव विज्ञेया । मूत्रे तस्यदं पूर्वोक्तश्रवणपरामर्शकम् । व्याचष्टे- यदीति । प्रकृतमाह- एवमिति, शब्दश्रवणातीति नैयायिकमतम्. अभिव्यक्तय इति भीमानमतम्, तेषाम्= शब्दश्रवणानाम् । व्यतिरेकमाह- अथेति, यदि विनाशकारणानुपलब्ध्यावपि शब्दश्रवणानां न नित्यत्वनित्यर्थः । प्रकृतमाह- न तर्हीति । एवं न शब्दस्यापि नित्यत्वं संभवतीत्यन्वयः । स्पष्टमन्यत् । “अथ नैवं. न तर्हि” इत्यत्र “अथ नैवं. तर्हि” इति पाठस्त्वसंगत एव ॥ ३७ ॥

कम्पसमानाश्रयस्य चाऽनुनादस्य पाणिप्रश्लेषात् कारणोपरमादभावः, वैयधिकरण्ये हि प्रतिघातिद्रव्याऽप्रश्लेषात् समानाधिकरणस्यैवोपरमः स्यादिति ।

### अस्पर्शत्वादप्रतिषेधः ॥ ३८ ॥

यदिदम् 'नाकाशगुणः शब्दः' इति प्रतिषिध्यते. अयमनुपपन्नः प्रतिषेधः— अस्पर्शत्वात् शब्दाश्रयस्य, रूपादिसमानदेशस्याग्रहणे शब्दसंतानोपपत्तेरस्पर्शव्यापिद्रव्याश्रयः शब्दः इति ज्ञायते न च कम्पसमानाश्रय इति ॥ ३८ ॥

संप्रति प्रत्याख्यातुं साख्यमतमुपस्थापयति— कम्पेति, तदेतत्साख्यमतं पूर्वं द्वादशसूत्रभाष्या-  
नन्तरमुक्तम् । चत्र वाद्यमानघण्टादावभिघातेन कम्पो भवति तत्रैव शब्दस्तिष्ठति न त्वाकाशे इति  
कम्पसमानाश्रयस्याऽनुनादस्य= शब्दस्य हस्तादिसंयोगेन कारणोपरमात् कम्पवदभावो भवति कारणं  
च संस्कारविशेषः, यदि हि शब्द आकाशनिष्ठः स्यात्तदा हस्तसंयोगस्य घण्टास्थित्वेन वैयधिकरण्यं  
प्राप्तं वैयधिकरण्ये हि प्रतिघातिद्रव्यस्य हस्तादेरप्रश्लेषात्= संयोगासंभवात् शब्दोपरमो न स्यादिति  
संयोगसमानाधिकरणस्यैव च शब्दस्योपरमः स्यात्= संभवति, प्रतिघातिद्रव्यसंयोगश्च घण्टादिनैव भव-  
तीति हस्तघण्टासंयोगेन शब्दनिवृत्त्युपपत्त्यर्थं शब्दस्य घण्टादिपदार्थस्थित्वं स्वीकार्यमिति शब्दः कम्प-  
समानाश्रय एव न त्वाकाशाश्रित इति सांख्यमतम्, न च घण्टादिपदार्थस्थस्य शब्दस्य संतानासंभवेन  
प्रहणासंभवः— दूरस्थपुष्पनिष्ठगन्धस्यैव प्रहणासंभवात्, न चाकाशवृत्तित्वेनैवाकाशगुणत्वं संभवति—  
गन्धादीनां घटादीनां चाप्याकाशवृत्तित्वेनाकाशगुणत्वं स्यादित्याशयः । अत्र— “संप्रति सांख्यः प्रत्ये-  
वतिष्ठते— कम्पसमानाश्रयस्येति । अनुवृत्तो नादः शब्दोऽनुनादः । वैयधिकरण्ये हीति— द्रव्यप्रश्लेष-  
समानाधिकरणस्यैव संस्कारस्योच्छेदः स्याद् न व्यधिकरणस्य शब्दस्य, व्यधिकरणस्य तूच्छेदाभ्युप-  
गमेऽतिप्रसङ्गः स्यात् तस्मात् कम्पसंतानसंस्कारसमानाश्रयः शब्दोऽभ्युपगन्तव्यः, तदनेनाकाशाश्रयत्वं  
शब्दस्य प्रतिषिद्धम् ” इति तात्पर्यटीका ।

उक्तं साख्यमतं सूत्रेण निराकरोति— अस्पर्शेति, अप्रतिषेध इति— सांख्यैः शब्दे य आकाशा-  
श्रितत्वस्य प्रतिषेधः कृतः स नोपपद्यते— शब्दाश्रयस्य अस्पर्शत्वात्= स्पर्शरहितत्वात्, शब्दाश्रयस्य  
सस्पर्शत्वे मूर्तत्वमव्यापकत्वं च स्यात्तथा च शब्दस्य घण्टादिपदार्थस्थित्वे घण्टादिभिः श्रोत्रसंयोगा-  
भावकाले शब्दश्रवणं न स्यात्— इन्द्रियाणां स्वसंयुक्तमात्रप्राहकत्वात्. शब्दस्याकाशाश्रितत्वे तु आका-  
शस्य व्यापकत्वेन तदाश्रितशब्दस्य संतानप्रणाड्या श्रोत्रसंयोगः संभवतीत्याकाशाश्रित एव शब्दो न  
कम्पसमानाश्रय इति सूत्रार्थः । अत्र— “शब्दो हि न स्पर्शवद्विशेषगुणः— अग्निसंयोगासमवायिकारण-  
कत्वाभाववदऽकारणगुणपूर्वककार्यत्वादित्याशयः” इति विश्वनाथभट्टास्तथा— “प्राप्यकारित्वमिन्द्रियाणां  
व्यवस्थितं प्राक्, घण्टायाश्रयः शब्दो न श्रोत्रं प्राप्नोति. एवं हि प्राप्नुयाद् यदि घण्टा कर्णाशङ्कुली-  
मागच्छेत् कर्णाशङ्कुली वा घण्टाम्. न चैतदुभयमस्ति, न चाहङ्कारिकमिन्द्रियं व्यापीत्युक्तम्, तस्मात्  
शब्दाधारो निस्पर्शो व्यापी चाकाशः तदाधारः शब्दः श्रोत्रमायाति संतानवृत्त्येति युक्तं तथा च  
श्रवणमस्योपपन्नं नान्यथेति ” इति तात्पर्यटीका । घण्टायाश्च मूर्तत्वेनाव्यापकत्वेन च तत्र शब्दस्य  
संतानो नोपपद्यते इत्यपि विज्ञेयम् । व्याचष्टे— यदिदमिति, इति= इत्येवम्, “नाकाशगुणः” इत्यत्र  
“आकाशगुणः” इति पाठान्तरम्, स्ववक्तव्यमाह— अयमिति, शब्दस्य यदाकाशगुणत्वं प्रतिषिध्यते  
तदनुपपन्नमित्यर्थः । उक्ते हेतुमाह— अस्पर्शेति, शब्दाश्रयस्य अस्पर्शत्वात्= स्पर्शगुणराहित्यावश्यकत्वात्  
तथाकाशे संभवति न कम्पाश्रये घण्टादावित्यर्थः । स्वाभिप्रायमुद्घाटयति— रूपादीति, यदि शब्दो  
रूपादिसमानदेशः= कम्पसमानाश्रयः= घण्टादिपदार्थस्थो गृह्येत= स्यात् तदा शब्दसंतानो नोपपद्यते—  
घण्टादिनिष्ठरूपादीनां संतानादर्शनात्, किं च घण्टादिपदार्थस्थस्य शब्दस्य श्रोत्रेण संबन्धो नोपपद्यते  
इति श्रावणप्रत्यक्षानुपपत्तिरित्युक्तमेव, रूपादिसमानदेशस्य= घण्टादिपदार्थस्थस्याग्रहणे= अस्वीकारे तु

प्रतिद्रव्यं रूपादिभिः सह संनिविष्टः शब्दः समानदेशो व्यज्यते इति नोपपद्यते । कथम् ?-

## विभक्त्यन्तरोपपत्तेश्च समासे ॥ ३९ ॥

संतानोपपत्तेश्चेति चार्थः, तद् व्याख्यातम् । यदि रूपादयः शब्दश्च प्रतिद्रव्यं समस्ताः= समुदितास्तस्मिन् समाससमुदाये यो यथाजातीयकः संनिविष्टस्तस्य तथाजातीयस्यैव ग्रहणेन भवितव्यं शब्दस्य रूपादिवत्, तत्र योज्यं विभागः एक द्रव्ये नानारूपा भिन्नश्रुतयो विधर्माणः शब्दा अभिव्यज्यमानाः श्रूयन्ते, यच्च विभागानन्तरं सरूपाः समानश्रुतयः सधर्माणः शब्दाः

शब्दसंतानः उपपद्यते तेन शब्दग्रहणमुपपद्यते, एवं हि आकाशाश्रयः शब्दः स्यात् आकाशस्य व्यापकत्वेन तन्निष्ठस्य शब्दसंतानस्य श्रोत्रसंबन्धः संभवीति श्रवणमुपपद्यते इति हेतोः शब्दोऽस्पर्श व्यापि च यद् द्रव्यमाकाशस्तदाश्रित इति ज्ञायते कम्पसमानाश्रय इति तु न संभवतीत्यर्थः ॥ ३८ ॥

पुनरपि सांख्यमतं दूषयति- प्रतिद्रव्यमिति, रूपादिभिः सह प्रतिद्रव्यम्= प्रत्येकं घण्टादिद्रव्ये शब्दः संनिविष्टः= स्थितस्तत्रैव समानदेशः= रूपादिसमानदेशो व्यज्यते इति नोपपद्यते इत्यन्वयः । उक्तानुपपत्तौ सांख्यवादी हेतुं जिज्ञासते- कथमिति । सूत्रेणोत्तरमाह- विभक्त्यन्तरेति, समासे= समुदाये= शब्दसंताने विभक्त्यन्तरस्य तीव्रत्वमन्दत्वादिरूपेण विभागस्य उपपत्तेः= संभवात् इत्यन्वयः, उत्तरोत्तरं शब्दपरम्परा शब्दसंतानस्तत्र कश्चिच्छब्दस्तीव्रः कश्चिच्च मन्द इत्युपपद्यते यदा हि रूपादिसमानाश्रयः शब्दस्तदा रूपादिवदेव संतानहीनः स्यादित्येक एव स्याद् एकस्य च शब्दस्य तीव्रत्वमन्दत्वादिभेदो नोपपद्यते-विरोधादिति सूत्रार्थः । अत्र- “ समासः= समुदाय एतच्च स्पर्शवद्द्रव्यवृत्तिषु शब्देषु न प्राप्नोति गन्वादिबद्धं यथा प्रतिद्रव्यमेको गन्व एव प्रतिद्रव्यमेकः शब्द इति । संतानोपपत्तेश्चेति चार्थः- यद्ययं गन्वादिभिः सह संनिविष्टः स्यात् नान्यत्र वर्तमानः श्रोत्रे उपलभ्येत तस्मात् संतानवृत्तित्वादाकाशाश्रयः शब्द इति ” इतिवार्तिकम् । तथात्र- “ सांख्यानां रूपरसगन्धस्पर्शशब्दसमुदायो वीणावेणुशङ्खादिद्रव्यं तत्र समासे= समुदाये स्थित एव व्यज्यते ( शब्दः ) इति दर्शनम् तस्मिन् समुदाये साख्याभिमते विभक्त्यन्तरोपपत्तेश्च न व्यज्यते शब्दः, यदि समुदाये व्यज्येत शब्दः ? विभक्तिश्च पङ्क्तयैवतगान्धारदिभेदेन विभागान्तरं च पङ्क्तजातीयस्यैव तारमन्द्रादिरूपं नोपपद्यते- न हि तद्गतानां गन्वादीनामेकस्मिन्नेव द्रव्ये वीणादौ नानाजातीयानां च प्रतिक्षणं भेदो दृश्यते तस्माद् विभक्त्यन्तरोपपत्तेर्न समासे व्यज्यते शब्दोऽपि तु आकाशगुणः क्रियते ( उत्पाद्यते ) इति सांप्रतम् ” इति तात्पर्यटीका । अत्र पक्षे ‘ न व्यज्यते ’ इत्यध्याहार्यं सूत्रे तस्य ‘ समासे न व्यज्यते ’ इत्यन्वय इति विज्ञेयम् ।

व्याचष्टे- संतानेति, चार्थः= सूत्रघटकचशाब्दाद् ग्राह्यः । तन्= शब्दसंतानः । सांख्यमतेन यथा संभवति तदाह- यदीति, समस्ता इत्यस्य समुदिताः= एकत्रीभूता इत्यर्थः, यदि रूपादिसमानाश्रयः शब्दस्तदा तस्मिन् समाससमुदाये= समासेन किं वा समस्तानां रूपशब्दादीनां समूहे यः शब्दो यथाजातीयकः= तीव्रत्वादिरूपेण यादृशः स्थितस्तस्य शब्दस्य तथाजातीयस्य= तीव्रत्वादिस्वरूपस्यैव ग्रहणेन भवितव्यम्= प्रत्यक्षं संभवति नान्यथा रूपादिवत्= यथा रूपादिकं यादृशं तत्र संनिविष्टं तादृशमेव गृह्यते नान्यथाभूतमित्यन्वयः । अत्रानुपपत्तिमाह- तत्रेति, उक्तयश्चे विवक्षितविभागानुपपत्तिमित्यर्थः, विभागमाह- एकेति, एकरुद्रव्ये= एकस्मिन्नपि द्रव्ये वीणादौ नानारूपाः= पङ्क्तगान्धारदि-रूपा भिन्नाः श्रुतयः= तीव्राः सुदृव्यादयो येषां ते भिन्नश्रुतयः अत एव विधर्माणः= परम्परं भिन्नाः शब्दाः श्रूयन्ते एतादृश भेदेन श्रवणं नोपपद्यते- रूपादिममानाश्रयस्य शब्दस्य रूपादिवदेव एकरिमन्नेवाश्रये भेदासंभवादित्याशयः, पङ्क्तादिसप्रत्यक्षराणां यथाविभागं द्वाविधगतिः श्रुतयः मंगीतशास्त्रे मन्त्रिगिन्ने संगीतसुदशनेपि च प्रमिद्धान्तदुक्तम्- ‘ तीव्राः सुदृवती मन्त्रा ’ इत्यादि । ननु यथैकस्मिन्नपि पदे

तीव्रमन्दधर्मतया भिन्नाः श्रूयन्ते, तदुभयं नोपपद्यते— नानाभूतानामुत्पद्यमानानामयं धर्मो नैकस्य  
व्यज्यमानस्त्येति । अस्मिन् चायं विभागो विभागान्तरं च तेन विभागोपपत्तेर्मन्यामहे— न प्रति-  
द्रव्यं रूपादिभिः सह शब्दः संनिविष्टो व्यज्यते इति ॥ ३९ ॥

द्विविधायं शब्दः— वर्णात्मको ध्वनिमात्रश्च तत्र वर्णात्मनि तावत्—

विकारादेशोपदेशात् संशयः ॥ ४० ॥

‘शब्दश्च’ इति केचिद् इकारः इत्वं दित्वा यत्त्वमापद्यते इति विकारं मन्यन्ते, केचिद्

तन्तुभेदेन रूपादिभेद उपपद्यते मयौकस्मिन्नपि द्रव्ये धीणाद्यौ स्वरस्थानभेदेन पङ्जादिशब्दभेदः किं न  
न्यादिभ्यश्चाद् एव सात्त्विकंऽनुपपत्त्यन्तरमाह— यथेति, विभागान्तरम्= पङ्जादिशब्दानां भेदेनोत्प-  
द्यन्तरं किं वा सत्त्वभूतिभेदेन स्वस्वस्थानभेदेन च भेदे मत्यपि समानाः श्रुतयो येषां ते समान-  
भूतत्वं एव एव सम्भारणः कृत एव सरूपा= एकरूपा अपि शब्दाः पङ्जाद्व्यस्तीघ्रत्वमन्त्रत्वादिधर्मैण  
सह भिन्नाः धानभेदेन श्रूयन्ते तन्नोपपद्यते सात्त्विकं इत्यन्वयः, अयमर्थः— तीव्राहुमुद्धतीमन्दाहन्दो-  
दतीति धनुःश्रुत्यात्कार पङ्जो धीणाया म्यस्थाने प्रकटीभूतोपि यदुत्तरोत्तरकाले मन्दो भवति तन्नोप-  
पद्यते न हि रस्मिभेदं तन्नो नद्रूपन्वोत्तरोत्तरकाले भेदो द्रव्ये तन्मातृत्तरोत्तरं शब्दसंतानं स्वीकार्य-  
रथा च शब्दन्वोत्पत्तिः मित्ता भवति नाभिव्यक्तिः शब्दस्य श्रोत्रेण संबन्धोपपत्त्यर्थं च व्यापकी-  
भूताशामाश्रितत्वं मीमांसकमिति न शब्दस्य रूपादिमनानाश्रयत्वमुपपद्यते इति । उक्तानुपपत्तिद्वयमाह—  
तदुभयमिति, उभयम्= पङ्जगान्तरागर्शना शब्दानां परस्पर विभागः तात्त्वमन्त्रत्वादिरूपश्च प्रति-  
स्वरूपान्तरविभागश्च सात्त्विकं नोपपद्यते । उक्तेः हेतुमाह— नानेति, अयम्= उक्तशब्दः धर्मः= धर्म-  
भेदः, एकरूपं पदार्थं धर्मभेदात्सम्भारणित्वार्थः । उक्तधर्मभेदनन्तामाह— अन्तीनि, विभागः= पङ्जत्वा-  
दिना भेदः, विभागान्तरम्= सात्त्विकमन्त्रत्वादिनाऽन्यान्तरभेदः । उपसंहरति— तेनेति, तेन= विभागसत्त्वेन,  
विभागोपपत्तेः= विभागदर्शनात् विभागोपपत्त्यर्थं पत्यर्थः । उक्तेन मित्तामाह— न प्रतिद्रव्यमिति, तदेतत्  
प्रतिपादितभेदः । अत्र— “विभागश्च विभागान्तरं चेति विभक्त्यन्तरम्” इति वार्तिकम् ॥ ३९ ॥

अधिमन्त्रात्रतारार्थं शब्दः द्विधा विभजते— द्विविधयेति, ध्वनिमात्रः= वर्णातिरिक्तो ध्वन्यात्मकः ।  
प्रकृतमाह— तथेति, ‘वर्णात्मनि विकारादेशोपदेशात् नित्यत्वानित्यत्वयोः सशयः’ इत्यन्वयः । अत्र—  
“तदुभयम्— रूपादिभ्योऽनिविष्टः शब्दो व्यज्यते इति सात्त्विकं दृष्टिने स एव सात्त्विको वर्णेषु प्रकृतिविकार-  
भावश्रुतेर्भूत्तुवर्णादिषु परिणामिनित्या वर्णा इति यद्भिः प्रत्यवतिष्ठते तत्र परीक्षामारभते— द्विविधश्चायं  
शब्द इति । विकारोपदेशोपि न ध्वनिमात्रे शब्दोऽस्तीति न तस्य परिणामिनित्यतामापादयितुमर्हति  
केवलं वर्णात्मन्यापादयेद् यत्संशयः स्याद् अस्ति तु तत्रापि संदेहस्तथा हि— “इको यणचि” इत्या-  
दिकं विकारोपदेशमात्रकतं एकं अन्ये त्वादेशोपदेशं तत्र व्याख्यातृविप्रतिपत्तेः संशयः तन्नाऽपरीक्ष्य  
शक्यमवधारयितुमित्यर्थः, तत्र परीक्षायामादेशोपदेशस्तत्त्वमित्यवधारयति— आदेशोपदेश इति” इति  
मात्सर्यटीका । अस्तुतन्त्रत्र पूर्वपक्षो मीमांसकस्य प्रतिभाति— सात्त्विकैः प्रकृतिपुरुषातिरिक्तस्य नित्यत्वा-  
न्वीकागदिति त्रिचर्यम् । विकारंति— “इको यणचि” इत्यादिस्थलेषु केचिद् वर्णानां विकारोपदेशं  
केचिदादेशोपदेशं व्याचक्षते तत्र विकारपक्षे इको विकारो यण् इति प्राप्तं तत्र यथा सुवर्णादीनां कट-  
पादिरूपेण विकारं= परिणामेषु सुवर्णस्वरूपविनाशो न भवति— अनुवर्तमानत्वात् तथा वर्णानामपि  
विकारपक्षे परिणामिनित्यत्वेनाऽविनाशित्वं प्राप्नोति तेनाऽनित्यत्ववादो निरस्तो भवति, आदेशपक्षे च  
पूर्ववर्णस्थाने उत्तरवर्णादेशेन पूर्ववर्णस्य विनाश उत्तरवर्णस्य च तन्नोत्पत्तिः प्राप्नोतीति शब्दानित्यत्वं  
प्राप्नोति, तत्र विकारादेशयोर्विप्रतिपत्तेः शब्दे नित्यत्वानित्यत्वसंशयो जात इतिहेतोर्विचार्यते इति  
मृत्तार्थः । व्याचक्षते— दृश्यतेति, इति= इत्यत्र, केचित्= मीमांसकादयः । इत्यादिधर्मपरित्यागेपि धर्मिण

इकारस्य प्रयोगे विषयकृते यद् इकारः स्थानं जहाति तत्र यकारस्य प्रयोगं ब्रुवते, संहितायां विषये इकारो न प्रयुज्यते तस्य स्थाने यकारः प्रयुज्यते स आदेश इति, उभयमिदमुपदिश्यते तत्र न ज्ञायते किं तत्त्वमिति ॥

आदेशोपदेशस्तत्त्वम्—

विकारोपदेशे ह्यन्वयस्याग्रहणाद् विकाराननुमानमिति<sup>१</sup> ।

सत्यऽन्वये किञ्चिद् निवर्तते किञ्चिदुपजायते इति शक्येत विकारोऽनुमातुं न चाऽन्वयो गृह्यते तस्माद् विकारो नास्तीति ॥

भिन्नकरणयोश्च वर्णयोरप्रयोगे प्रयोगोपपत्तिः ।

विवृतकरण इकारः ईपत्स्पृष्टकरणो यकारः ताविमौ पृथक् करणाख्येन प्रयत्नेनोच्चारणीयौ तयोरैकस्याऽप्रयोगेऽन्यस्य प्रयोग उपपन्न इति ॥

इकारादेर्विनाशाभावादत्र पक्षे नित्यत्वं प्राप्तमित्यर्थः । पक्षान्तरमाह— केचिदिति, केचित्= वैयाकरण-प्रभृतयः, विषयकृते= विषयीकृते= प्राप्ते इत्यर्थः, यन् स्थानमित्यन्वयः, अत्रापि पक्षे वर्णानित्यत्वं न प्राप्नोति— इकारादेः प्रयोगस्य परित्यागेऽपि विनाशित्वासंभवादित्याशयः । स्वाभिमतमादेशपक्षमाह— संहितायामिति, संहितायाम्= अव्यवहितसंयोगे, तदेतद् व्याकरणे प्रसिद्धम् । तस्य= इकारस्य, या वर्णान्तरस्थाने वर्णान्तरोत्पत्तिः स आदेश इत्यर्थः, अत्र पक्षे पूर्ववर्णविनाशेनोत्तरवर्णोत्पत्त्या च वर्णानामनित्यत्वं प्राप्नोतीत्याशयः । उपसंहरति— उभयमिति, उभयम्= विकार आदेशश्च. तत्र पूर्वोक्तपक्षद्वये विकारस्तृतीयपक्षे चादेश इत्युभयमित्युक्तम् । प्राप्तसंशयमाह— तत्रेति, तत्र= विकारादेशयोर्मध्ये. विकारपक्षो वा तत्त्वमादेशपक्षो वा तत्त्वमिति निश्चयाभावान् तत्र संशय इत्यन्वयः ॥

संशयनिरासार्थं तत्त्वमाह— आदेशेति । आदेशपक्ष एव यथायौ न विकारपक्ष इत्यर्थः । विकार-पक्षं प्रत्याचष्टे— विकारंति, विकारोपदेशे= विकारपक्षे ह्यन्वयः= पूर्वपदार्थस्योत्तरोत्तरमनुवृत्तिर्दृश्यते यथा सुवर्णस्य कटकादिषु. 'द्वयत्र' इत्यादिवर्णस्थले तु अन्वयस्याऽग्रहणात्= पूर्ववर्णस्य इकारादे-रुत्तरवर्णेषु यकारादिषु अनुवृत्तेरदर्शनाद् विकारस्यानुमानं न संभवति न हि यकारादिषु इकारादीनां गन्धोप्यस्तीत्यर्थः । अत्र "विकारोपदेशे" इति पदं व्यर्थमेव किं वा 'अन्वयस्य ग्रहणान्' इति वक्तव्यमासीन् । स्ववाक्यं स्वयमेव व्याचष्टे— सतीति, अन्वये= अनुवृत्तौ, यथा सुवर्णस्य कटकादिष्व-नुवृत्त्या सुवर्णकटकयोः प्रकृतिविकृतिभावः, सुवर्णस्य किञ्चिन्= कुण्डलाकृतिर्निवर्तते तत्र किञ्चित् कटकाकृतिरुपजायते सुवर्णं तूभयत्रापि सममनुवर्तते इति तत्र प्रकृतिविकारभावः स्वीक्रियते, प्रकृते च न पूर्ववर्गस्वरूपस्योत्तरवर्णेष्वनुवृत्तिर्गृह्यते इति न वर्णानां विकारोस्तीति ज्ञायते इत्याह— न चेति ॥

अविकारपक्षे उपपत्त्यन्तरमाह— भिन्नेति, करणम्= प्रयत्नः, तत्र विवृतप्रयत्न इकारः ईपत्स्पृष्ट-प्रयत्नो यकार इति व्याकरणे प्रसिद्धम्, भिन्नकरणयोः= भिन्नप्रयत्नोच्चार्ययोर्वर्णयोर्मध्ये एकस्या-ऽप्रयोगेऽन्वयस्य प्रयोग उपपद्यते ययकारस्याऽप्रयोगे यकारस्य प्रयोग इति पूर्ववर्णस्याऽप्रयोगेन निवृत्ति-गपद्यते न च निवृत्तस्य प्रकृतिस्वरूपपद्यते तस्मान्न वर्णानां परस्परं प्रकृतिविकृतिभाव उपपद्यते, यदि प्रकृतिविकृतिभावः न्यात्तदा पूर्ववर्णस्य निवृत्तिर्न स्याद् यथा सुवर्णस्य कटककुण्डलादिषु निवृत्तिर्न भवति भवति च पूर्ववर्णस्याऽप्रयोगेन निवृत्तिरिति न प्रकृतिविकारभाव उपपद्यते. किं च प्रकृतिविकृति-भावे उच्चारणानुसूलप्रयत्नस्य भेदो न स्यादित्यर्थः । किं विकारादीनामप्रयोगे एव हि यकारादीना-प्रयोगसंभवान् विन्दन्त्वं प्राप्तं तेन प्रकृतिविकारभावस्याभाव मित्यर्थः— विन्द्वयोः प्रकृतिविकारभावा-ऽसंभवानित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— विवृतंति । सौ= इकारयकारौ । तयोः= इकारयकारयोर्मध्ये एकस्य=

## अविकारे चाविशेषः ।

यत्रेमौ इकारयकारौ न विकारभूतौ— 'यतते, यच्छति, प्रायैस्त' इति, 'इकारः इदम्' इति च, यत्र च विकारभूतौ— 'इष्ट्या' 'दध्याहर' इति उभयत्र प्रयोक्तुरविशेषो यत्नः श्रोतुश्च श्रुतिरित्यादेशोपपत्तिः ॥

## प्रयुज्यमानाऽग्रहणार्च्च ।

न खलु इकारः प्रयुज्यमानो यकारतामापद्यमानो गृह्यते, किं तर्हि? इकारस्य प्रयोगे यकारः प्रयुज्यते, तस्मादविकार इति ॥

## अविकारे च न शब्दान्वाख्यानलोपः ।

इकारस्य. अन्यस्य= यकारस्य । उपपन्नः= उपपद्यते इत्यन्वयः, स्पष्टं सर्वम् । इकारयकारयोः प्रयत्न-भेदात् साहित्यं नोपपद्यते तेन प्रकृतिविकारभावो नोपपद्यते— प्रकृतिविकृतिभूतयोः सुवर्णकटकयो साहित्यदर्शनादित्याशयः ॥

आदेशपक्षे उपपत्त्यन्तरमाह— अविकारेति, विकृताऽविकृतयोर्वर्णयोरविकारे= आदेशपक्षे अवि-शेषः= साम्यमुपपद्यते न तु विकारपक्षे इत्यन्वयः । स्वयं व्याचष्टे— यत्रेति, न विकारभूतौ= अविकृतौ यथा— यतते इत्यादिस्थले यत्यादिधातुरेव यकारादिरित्ययं यकारो न विकारभूतः, इकार इत्यादिस्थले इकारोपि न विकारभूतः, विकारभूतावुदाहरति— यत्र चेति, 'इष्ट्या' इत्यत्र यजधातुयकारस्य संप्रसारणेन इकारादेशो जात इत्ययमिकारो विकारभूतः, 'दध्याहर' इत्यत्र च "इको यणचि" इत्यनेन दधिशब्देकारस्य यकारादेशो जात इत्ययं यकारो विकारभूतः, स्ववक्तव्यमाह— उभयत्रेति, उभयत्र= विकृताविकृतयोः, यथा 'इकारः' इत्यत्राविकृतस्येकारस्योच्चारणे वक्तुः प्रयत्नो भवति श्रोतुश्च श्रवणं भवति तथैव 'इष्ट्या' इत्यत्र विकृतस्येकारस्योच्चारणे वक्तुः प्रयत्नः श्रोतुश्च श्रवणं भवति, एवमेव 'दध्या-हर' 'यतते' इत्यादिस्थलेषु विकृताविकृतयोर्विकारयोः यत्नस्य श्रवणस्य च साम्यं विज्ञेयम्, एतत्साम्यं च विकारपक्षे नोपपद्यते— विकृताविकृतयोर्विशेषस्यावश्यकत्वात् लोकेपि दुग्धादिषु तथा दर्शनाद् अन्यथा विकृताविकृतत्वमेव न स्यात्, विशेषश्च वक्तुः प्रयत्ने श्रोतुश्च श्रवणे एव स्याद् न च प्रयत्नश्रवणयोर्विशेष उपलभ्यते इति न विकारपक्षे उपपद्यते । आदेशपक्षे तु 'इष्ट्या' इत्यत्रेकारो न विकारभूत इति 'इकारः' 'इष्ट्या' इत्युभयत्रेकारस्याविकृतत्वेन साम्यात् तत्प्रयत्नश्रवणयोरपि साम्यमुपपद्यते इत्यादेशपक्षे एवोप-पद्यते न विकारपक्षे इत्याह— इत्यादेशोपपत्तिरिति ॥

अविकारपक्षे उपपत्त्यन्तरमाह— प्रयुज्यमानेति, प्रयुज्यमानस्य= पूर्वप्रयोगविषयस्येकारादेर्यकारादि-वर्णप्रयोगकाले ग्रहणाभावादपि विकारपक्षो नोपपद्यते— प्रकृतिविकृतिभावस्थले च प्रकृतेर्विकारावस्था-यामपि ग्रहणं भवति यथा सुवर्णस्य कटकाद्यवस्थायां नैवं प्रकृतेस्तीति न विकारपक्षः किं तु आदेशपक्षे एव, आदेशपक्षे च पूर्ववर्णस्य निवृत्तिस्वीकारादुत्तरवर्णप्रयोगकाले ग्रहणापत्तिर्नास्तीत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— नेति । पूर्वपक्षी तच्च जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— इकारस्येति, 'दध्यत्र' इत्यत्र इकारस्य प्रयोगे प्राप्ते इकारस्थाने यकारः प्रयुज्यते इत्यादेशपक्षः सिद्ध इत्यर्थः । उपसंहरति— तस्मादिति । स्पष्टं सर्वम् । अत्र— "यथा हि क्षीरं कालविपाकापेक्षं दधि भवद् दृश्यते न तथेकारो यकारो भवन् (दृश्यते) इत्यर्थः" इति तात्पर्यटीका ॥

ननु वर्णानां विकाराभावपक्षे व्याकरणशास्त्रस्य वैयर्थ्यं स्यात्? इत्याशङ्क्याह— अविकारेति, अविकारे= विकाराभावपक्षे= आदेशपक्षे शब्दान्वाख्यानस्य= व्याकरणशास्त्रस्य लोपः= वैयर्थ्यं नास्ति—



न विक्रियन्ते वणा इति । न चैतस्मिन् पक्षे शब्दान्वाख्यानस्याऽसंभवो येन वर्णविकारं प्रति-  
पद्येमहीति । न खलु वर्णस्य वर्णान्तरं कार्यम्— न हि इकाराद् यकार उत्पद्यते यकाराद्वा इकारः,  
पृथक्स्थानप्रयत्नोत्पाद्या हीमे वर्णास्तेषामन्योऽन्यस्य स्थाने प्रयुज्यते इति युक्तम् । एतावच्चैतत्  
परिणामो विकारः स्यात् कार्यकारणभावो वा, उभयं च नास्ति तस्मान्न सन्ति वर्णविकाराः ॥

वर्णसमुदायविकारानुपपत्तिवच्च वर्णविकारानुपपत्तिः ।

“ अस्तेभूः ” “ ब्रुवो वचिः ” इति यथा वर्णसमुदायस्य धातुलक्षणस्य कचिद्विषये  
वर्णान्तरसमुदायो न परिणामो न कार्यं शब्दान्तरस्य स्थाने शब्दान्तरं प्रयुज्यते तथा वर्णस्य  
वर्णान्तरमिति ॥ ४० ॥

आदेशविधायकत्वेन साफलयादित्यर्थः । स्वयं व्याचक्षाणः सिद्धान्तमाह— नेति । यदि वर्णानां विकारा-  
भावपक्षे व्याकरणस्य वैयर्थ्यं स्यात् तदा तत्सार्थक्यार्थं वर्णविकारः स्वीक्रियेतापि न चैवमस्तीत्याह— न  
चेति, एतस्मिन् पक्षे= वर्णविकाराभावपक्षे । वर्णान्तरस्य वर्णान्तरकार्यत्वं प्रत्याचष्टे— न खल्विति,  
विकारपक्षे वर्णान्तरं वर्णान्तरकार्यं स्यात् न चैतदुपपद्यते इत्यर्थः । कार्यकारणभावाऽभावे हेतुमाह—  
न हीति । स्वमतमाह— पृथगिति, पृथक्पृथक्स्थानप्रयत्नाभ्यामुत्पाद्या वर्णास्तत्र इकारयकारयोः स्थान-  
भेदाभावेऽपि प्रयत्नभेदोस्त्येव यथा विवृतप्रयत्न इकार ईपत्पृष्टप्रयत्नश्च यकार इति. तदेतद् व्याकरणे  
प्रसिद्धम्, तथा च पृथक्स्थानप्रयत्नोत्पाद्यानां वर्णानां परस्परं कार्यकारणभावो नोपपद्यते— कार्यस्य  
कारणापेक्षया सर्वथा वैलक्षण्यस्यासंभवादिति तेषां वर्णानां मध्येऽन्यो वर्णः अन्यस्य वर्णस्य स्थाने  
प्रयुज्यते इत्येव युक्तमित्यादेशपक्षः सिद्धः— अत्र पक्षे पूर्वोत्तरवर्णयोः साम्यापेक्षया अभावादित्यन्वयः ।  
अन्यत् पूर्वपक्षमतं निराकरोति— एतावदिति, वर्णानां वर्णान्तररूपेण परिणामपक्षेऽपि परिणामोयं  
विकारो वा स्यात् कार्यकारणभावः= कार्यकारणभावेन कार्यं वा स्यात् एतदुभयं नोपपद्यते इति  
प्रतिपादितमेवेति न विकारपक्षो वा कार्यकारणभावपक्षो वा संभवति किं त्वादेशपक्ष एव संभवति  
तत्र च वर्णानामनित्यत्वं स्पष्टमेवेत्युपसंहरति— तस्मादिति । अत्र— “ ननु मा भूद्विकारः परिणामो  
ऽर्थान्तरं तु भविष्यति ततो नित्या वर्णा भविष्यन्तीत्याह— एतावच्चैदिति ” इति तात्पर्यटीका, परि-  
णामपक्षे परिणममानपदार्थस्य स्वरूपनाशाऽस्वीकारान्नित्यत्वमित्यर्थः । अत्र “ एतावच्चैतत् ” इत्यत्र ‘ स  
चायम् ’ इति वक्तव्यमासीत् । विकारश्च प्रकृतिविकृतिभावमूलक इति विशेषो विज्ञेयः ॥

वर्णविकारानुपपत्तौ दृष्टान्तमाह— वर्णेति, वर्णसमुदायः= पदं तच्चानित्यमेवेति पूर्वपक्षिणापि  
स्वीकृतम् अनित्यस्य च पदस्य विकारस्वीकारावश्यकताया अभावात्— अनित्यत्वनिवृत्त्यर्थमेव वर्णानां  
विकारस्वीकारात् विकारस्थले प्रकृतिस्वरूपस्य विकृतिष्वनुवृत्तिस्वीकारेण नित्यत्वस्वीकारादिति पदानाम-  
नित्यानां विकारानुपपत्तिरिति यथा “ अस्तेभूः ” इत्यत्र अस्धातुस्थाने भूरित्यादेश एव स्वीक्रियते  
न तु विकारस्तथा ‘ दध्यत्र ’ इत्यादिस्थले पूर्ववर्णस्थानेषु उत्तरवर्णस्य आदेश एव स्वीकार्यो न विकार  
इति वर्णविकारानुपपत्तिरित्यर्थः । अत्र— “ वर्णस्यैकस्य वास्तवत्वात् कदाचिद्विकार उपपद्यते. बुद्धि-  
समाहारमात्रस्य तु तत्समुदायस्य न विकारसंभवस्तस्मात् तत्राकामेनायादेशोपदेशो वक्तव्यः स वरं  
कन्प्रत्वादेकन्मिन्नप्यस्तु वर्णो इति ” इति तात्पर्यटीका । स्वयं व्याचष्टे— अस्तेगिति, एतद् व्याकरणे प्रसि-  
द्धम्. वर्णसमुदायस्य= अन् इत्यादेः, कचिद्विषये= आर्षधातुकप्रत्यये परे सति प्राप्तो वर्णान्तरसमुदायः=  
भूरितिपदं न परिणाम. संभवति. न वा कार्यम्— पूर्ववर्णसमुदायस्यानुवृत्तेरभावात्. कार्यपक्षे परिणामपक्षे  
च कारणानुवृत्तेः प्रत्यक्षत्वान्. किं तु अस् इति शब्दान्तरस्य स्थाने भूरिति शब्दान्तरं प्रयुज्यते तथा  
च तद्वदेन ‘ दध्यत्र ’ इत्यादां वर्णान्तरस्य स्थानेषु वर्णान्तरं प्रयुज्यते इत्येव स्वीकार्यम्— कन्प्रेनेनैव कार्य-  
संभवे वर्णानां विकारान्तरनायां गौरवादित्यर्थः । कन्प्रश्चायमादेशपक्ष एव ॥ ४० ॥

इतश्च न सन्ति विकाराः—

प्रकृतिविवृद्धौ विकारवृद्धेः ॥ ४१ ॥

प्रकृत्यनुविधानं विकारेषु दृष्टं यकारे ह्रस्वदीर्घानुविधानं नास्ति येन विकारत्वमनुमी-  
यत इति ॥ ४१ ॥

न्यूनसमाधिकोपलब्धेर्विकाराणामहेतुः ॥ ४२ ॥

द्रव्यविकारा न्यूनाः समा अधिकाश्च गृह्यन्ते. तद्वदयं विकारो न्यूनः स्यादिति । द्विवि-  
धस्यापि हेतोरभावादऽसाधनं दृष्टान्तः— अत्र नोदाहरणसाधर्म्याद् हेतुरस्ति न वैधर्म्यात् .  
अनुपसंहृतश्च हेतुना दृष्टान्तो न साधक इति ॥

प्रतिदृष्टान्ते चानियमः प्रसज्येते ।

विकारपक्षेऽनुपपत्त्यन्तरमाह— प्रकृतीति, प्रकृतेर्वृद्धौ सत्यामेव विकारस्यापि वृद्धिर्भवतीति प्रकृ-  
तिविकारभावस्थले प्रसिद्धं यथा तन्तुवृद्धया पटवृद्धिरिति, ' ग्रामण्यः ' इत्यादिस्थले तु प्रकृतिभूतस्ये-  
कारस्य दीर्घत्वेन वृद्धौ सत्यामपि यकारस्य वृद्धिर्न दृश्यते तस्मान्न विकारपक्षः संभवतीत्यर्थः । व्याचष्टे—  
प्रकृतीति, प्रकृत्यनुविधानम्= प्रकृतेरनुकरणम्= सादृश्यं विकारेषु दृश्यते यकारे तु प्रकृतिभूतेकारस्य  
यो धर्मो ह्रस्वत्वं दीर्घत्वं वा तदनुविधानम् ' दध्यत्र ' इत्यादिस्थले नास्तीति न विकारपक्षः संभव-  
तीत्यर्थः । येन= प्रकृत्यनुविधानेन । अत्र— " महद्भिः खलु तूलपिण्डैरारब्धः स्थूलः पिण्डः अल्पै-  
श्चारब्धो महानल्प इति दृष्टं तद्वदिहापि दीर्घेकारविकारस्य यकारस्य इकारविकाराद् भवितव्यं विशे-  
षेण. न चास्ति विशेषस्तस्मान्न प्रकृतिविकारभाव इत्यर्थः " इति तात्पर्यटीका ॥ ४१ ॥

उक्तस्य पूर्वपक्ष्युचरमाह— न्यूनेति, प्रकृत्यपेक्षया विकाराणां क्वचित् न्यूनत्वं भवति यथा तूला-  
पेक्षया तन्तोः. क्वचित् समत्वं भवति यथा सुवर्णतत्कार्ययोः. क्वचिच्चाधिक्यं भवति यथा बीजापेक्षया  
वृक्षस्येति न प्रकृतिवृद्धौ विकारवृद्धिनियम इति पूर्वसूत्रेण यो वर्णविकारप्रत्याख्यानहेतुरुक्तः सोऽहेतुरे-  
वेति न वर्णविकाराभावसाधक इत्यर्थः । व्याचष्टे— द्रव्येति, विकाराणां न्यूनत्वादिकमुदाहृतमेव ।  
प्रकृतमाह— तद्वदिति, यथा तूलविकारस्तन्तुः तूलापेक्षया न्यून एव भवति तद्वत् अयं विकारः= वर्ण-  
लक्षणो विकारोपि प्रकृत्यपेक्षया न्यूनो भवति यथा एकमात्रिकेकारापेक्षया यकारस्यार्धमात्रिकत्वेन  
न्यूनत्वं तथा च प्रकृत्यपेक्षया विकारस्य न्यूनाधिकभावसंभवात् इकारादिवर्णानां यकारादिवर्णा विकार-  
भूता एवेति स्वीकार्यमिति विकारपक्ष उपपन्न इत्यर्थः । सूत्रं व्याख्याय तन्निराचष्टे— द्विविधस्येति,  
हेतोः= व्याप्तेः, उक्तो द्रव्यविकारलक्षणो दृष्टान्तो वर्णविकाराणामसाधनम्= असाधक इत्यन्वयः ।  
व्याप्तिद्वैविध्याभावमाह— अत्रेति, उदाहरणसाधर्म्याद् हेतुः= अन्वयव्याप्तिः, उदाहरणवैधर्म्याद् हेतुः=  
व्यतिरेकव्याप्तिः । उपसंहरति— अनुपसंहृत इति, हेतुना= व्याप्त्या, दृष्टान्तोपसंहारो हि व्याप्त्या भव-  
तीत्यत्र हेतुशब्दो व्याप्तिपरो विज्ञेयः । यत्र यत्र विकारत्वं तत्र तत्र न्यूनत्वं वाधिकत्वं वेति नियमो  
नास्ति— परस्परं व्यभिचारादित्यन्वयव्याप्तेरभावः, यत्र विकारत्वं नास्ति तत्र न्यूनत्वादिकं नास्तीति  
व्यतिरेकव्याप्तिरपि नास्ति— अश्वगजयोर्व्यभिचारात्. यत्र न्यूनत्वादिकं नास्ति तत्र विकारत्वं नास्ती-  
त्यपि व्यतिरेकव्याप्तिर्नास्ति— समाधिकविकारेषु व्यभिचारादित्यर्थः ॥

प्रत्युदाहरणमाह— प्रतिदृष्टान्ते इति, प्रतिदृष्टान्ते विद्यमाने त्वदुक्तस्यानियमः प्रसज्यते इत्यन्वयः,  
पूर्वस्थाने प्राप्तः परः पूर्वस्य विकार एव भवतीति नियमो नास्ति— वृषभस्थाने नियुक्तस्याश्वस्य वृषभविका-  
रत्वासंभवात्. तद्वदेव इकारस्थाने प्रयुक्तस्य यकारस्य इकारविकारत्वं नोपपद्यते इति प्रतिदृष्टान्तसत्त्वात्

यथाऽनडुहः स्थानेऽश्वो वोहुं नियुक्तो न तद्विकारो भवति. एवमिवर्णस्य स्थाने यकारः प्रयुक्तो न विकार इति । न चात्र नियमहेतुरस्ति- दृष्टान्तः साधको न प्रतिदृष्टान्त इति ॥४२॥  
द्रव्यविकारोदाहरणं च—

न- अतुल्यप्रकृतीनां विकारविकल्पात् ॥ ४३ ॥

अतुल्यानां द्रव्याणां प्रकृतिभावो विकल्पते विकारश्च प्रकृतीरनुविधीयते, न त्विवर्ण-  
मनुविधीयते यकारः तस्मादनुदाहरणम्- 'द्रव्यविकारः' इति ॥ ४३ ॥

द्रव्यविकारे वैपम्यवद् वर्णविकारविकल्पः ॥ ४४ ॥

यथा द्रव्यभावेन तुल्यायाः प्रकृतेर्विकारवैपम्यम् एवं वर्णभावेन तुल्यायाः प्रकृतेर्विकार-  
विकल्प इति ॥ ४४ ॥

त्वदुक्तं नोपपद्यते इत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- यथेति, अनडुहः= वृषभस्य, वोहुम्= शकटादिवह्नार्थम् । तद्वि-  
कारः= वृषभविकारो न भवतीति प्रसिद्धमेव । प्रकृतमाह- एवमिति । विकारः= इकारविकारो न भवति ।  
सूक्तप्रतिदृष्टान्तस्यास्य विकाराभावसावकत्वाभावे वाचकमाह- न चेति, 'दृष्टान्तः साधको भवति न  
प्रतिदृष्टान्तः' इत्यत्र नियमहेतोरभावादुक्तप्रतिदृष्टान्तेन वर्णानां विकाराभावः सिद्ध इत्यर्थः ॥ ४२ ॥

अग्रिमसूत्रमवतायति- द्रव्येति, पूर्वपक्षिणा वर्णविकारसाधनार्थं यद् द्रव्यविकारोदाहरणं पूर्वसूत्रे  
प्रदर्शितं तत्र युक्तमित्येवं सूत्रवदकनकारेणान्वयः । पूर्वसूत्रोक्तं प्रत्याचष्टे- नेति, न्यूनसमाधिकेत्यादिना  
यदुक्तं तत्र संभवतीत्यर्थः, अत्र हेतुमाह- अतुल्येति, अतुल्यप्रकृतीनाम्= भिन्नप्रकृतीनां विकाराणां  
विकल्पात्= भेददर्शनाद् भेद आवश्यको यथा वटवीजाद् वटवृक्षो विकारो वटवीजविलक्षणादश्वत्य-  
वीजादश्वत्यवृक्षो विकारो जायते एतादृशस्थलेषु प्रकृतिविकारभावः स्वीक्रियते किं वा प्रकृतिविकार-  
भावस्थले प्रकृतिभेदेन विकारवैलक्षण्यं दृश्यते यथाप्रादिवीजानां वैलक्षण्येन तद्विकाराणां वृक्षफलादीनां  
वैलक्षण्यं प्रत्यक्षमेव प्रकृते च ऋस्वदीर्घाभ्यामिकाराभ्यां जायमानस्य यकारस्य वैपम्यं न दृश्यते इति न  
प्रकृतिविकारभाव उपपद्यते इति द्रव्यविकारदृष्टान्तेन वर्णविकारसिद्धिर्न संभवतीति सूत्रार्थः । अत्र  
“विकारविकल्पात्” इत्यत्र 'विकाराणां विकल्पात्' इतिवक्तव्यमासीत् । व्याचष्टे- अतुल्यानामिति,  
अतुल्यानां द्रव्याणां वटादिवीजानां प्रकृतिभावः= प्रकृतित्वं विकल्पते= विविधो विलक्षणो भवति तेन  
विकाराणामपि वैलक्षण्यं भवति, विकारश्च प्रकृतीः= स्वस्वप्रकृतिमनुविधीयते= प्रकृतिसदृशो भवतीति  
प्रकृतिविकारभावस्य मर्यादा, “प्रकृतिभावः” इत्यत्र 'विकृतिभावः' इतिवक्तव्यमासीत् । प्रकृतमाह-  
नेति, यकारस्तु इकारस्य ऋस्वत्वे ऋस्वो वा दीर्घत्वे दीर्घो वा न भवतीति इकारानुविधानाभावात् यकार  
इकारविकार इत्युपमंहरति- तस्मादिनि । अत्र- “अतुल्यायाः प्रकृतेर्विकार विकल्पन्ते= प्रकृतिभेद-  
मनुविधीयन्ते” इति तात्पर्यटीका ॥ ४३ ॥

अत्र पूर्वपक्ष्याह- द्रव्येति, वृक्षवीजयोर्यथा द्रव्यत्वेन तुल्यत्वेपि स्वरूपभेदो भवतीति द्रव्यविका-  
रेषु वैपम्यम्= प्रकृत्यपेक्षया वैलक्षण्यं दृश्यते इति विकाराणां न प्रकृत्यनुविधाननियमस्तथा प्रकृते  
इकारस्यैव वर्णत्वेन तुल्यत्वेपि स्वरूपभेदो दृश्यते इति वर्णविकारगम्यापि विकल्पः= प्रकृत्यपेक्षया वैल-  
क्षण्यनुपपन्नमिति न ऋस्वदीर्घत्वादिरूपेण प्रकृत्यनुविधानाभावाद् वर्णविकारगम्यानुपपत्तिरिति सूत्रार्थः ।  
अत्र- “न प्रकृतिभेदमवश्यमनुविधीयन्ते विकाराः” इति तात्पर्यटीका । व्याचष्टे- यथेति, यथा द्रव्य-  
भावेन= द्रव्यत्वेन विकारानुस्याया अपि प्रकृतेर्विकारवैपम्यम्= विकारस्य वृक्षादः प्रकृत्यपेक्षया वैलक्षण्यं  
भवेति तथा वर्णभावेन= वर्णत्वेन विकारानुराया अपि प्रकृतेर्विकारस्य विकारे यकारे विकल्पः= वैल-  
क्षण्यनुपपद्यते इति नेकारमादृश्याभावाद् यकारस्यैव विकारत्वानुपपत्तिरित्यर्थः ॥ ४४ ॥

## न- विकारधर्मानुपपत्तेः ॥ ४५ ॥

अयं विकारधर्मः— द्रव्यसामान्ये यदात्मकं द्रव्यं मृदा सुवर्णं वा तस्यात्मनोऽन्वये पूर्वं व्यूहो निवर्तते व्यूहान्तरं चोपजायते तं विकारमाचक्षते, न वर्णसामान्ये कश्चित् शब्दात्मा-  
ऽन्वयी य इत्वं जहाति यत्वं चापद्यते, तत्र यथा सति द्रव्यभावे विकारवैपम्ये नाऽनडुहोऽश्वो  
विकारः— विकारधर्मानुपपत्तेः, एवमिवर्णस्य न यकारो विकारः— विकारधर्मानुपपत्तेरिति॥४५॥

इतश्च न सन्ति वर्णविकाराः—

## विकारप्राप्तानामऽपुनरापत्तेः ॥ ४६ ॥

अनुपपन्ना पुनरापत्तिः । कथम् ? पुनरापत्तेरनुमानादिति । इकारो यकारत्वमापन्नः  
पुनरिकारो भवति । न पुनरिकारस्य स्थाने यकारस्य प्रयोग इत्यत्रानुमानं नास्ति ? ॥ ४६ ॥

उक्तं निराकरोति— नेति, विकारधर्मस्य= प्रकृत्यनुविधानस्य वर्णेषु अनुपपत्तेः= अदर्शनाद् वर्ण-  
विकारो नोपपद्यते, विकारभूतेषु च कटकादिषु प्रकृतिभूतसुवर्णसादृश्यस्य दर्शनात्. वृक्षेष्वपि वीज-  
सादृश्यमस्त्येव तद्य न प्रत्यक्षं सूक्ष्मत्वादित्यन्यदेतत् किं वा वीजरससमानरसवत्त्वं वृक्षफलादिषु वीज-  
सादृश्यं प्रत्यक्षमेव. अन्यथा वीजापेक्षया विलक्षणस्य वृक्षस्य संभवे वटवीजादश्वत्यवृक्षोपि जायेत न  
चैवमस्तीति विकारेषु प्रकृत्यनुविधानस्य नियमः सिद्ध इति उत्तरवर्णेषु पूर्ववर्णानुविधानस्याभावाद्  
विकारत्वाभावः सिद्ध इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अयमिति । विकारधर्ममुपपादयति— द्रव्येति, प्रकृति-  
विकारयोर्द्रव्यसामान्ये= द्रव्यत्वेन साम्येपि किं वैकद्रव्यत्वे सति द्रव्यम्= प्रकृतिर्यदात्मकं मृत्= मृदा-  
त्मकं सुवर्णम्= सुवर्णात्मकं च भवति तस्य= मृदात्मकस्य सुवर्णात्मकस्य वा आत्मनः= स्वरूपस्य=  
सुवर्णत्वादेरन्वये= अनुवृत्तौ सत्त्यामेव पूर्वं व्यूहः= कटकाद्याकारो निवर्तते तत्रिवृत्त्या व्यूहान्तरम्=  
कुण्डलाद्याकारो जायते तम्= एतादृशम्= प्रकृतिसरूपं प्रकृत्यनुविधानविशिष्टं कार्यं विकारमाचक्षते  
तथा च विकारेषु प्रकृत्यनुविधाननियमः सिद्ध इत्यर्थः । वर्णानां विकारत्वानुपपत्तिमाह— नेति, इकार-  
यकारयोर्वर्णसामान्ये= वर्णत्वेन साम्येपि न कश्चित् शब्दात्मा कटकादिविकारेषु सुवर्णवद् अन्वयी=  
अनुवर्तमानो दृश्यते य इकारत्वं हित्वा यत्वस्य ग्रहणेन यकारस्य प्रकृतिः स्याद् यकारश्च तस्य विकृतिः  
स्यादिति न वर्णेषु प्रकृतिविकारभाव उपपद्यते किं त्वादेशपक्ष एवेत्यर्थः । वर्णविकाराभावपक्षे दृष्टान्त-  
माह— तत्रेति, तत्र= अनुवृत्त्यभावे सिद्धे, यथा वृषभाश्वयोर्द्रव्यभावे= द्रव्यत्वसामान्येपि विकारवैषम्ये=  
विकारवैषम्यात्= स्वरूपवैषम्यात् प्रकृतिविकारभावो न भवति तत्कस्य हेतोः ? विकारधर्मानुपपत्तेः= प्रकृ-  
त्यनुविधानादर्शनादेव अर्याद् वृषभाश्वयोः प्रकृति विकृतिभावयोग्यसादृश्यस्यादर्शनादित्येव वक्तव्यं.  
प्रकृत्यनुविधाने च प्रकृतिविकृतिभावो भवति यथा वृषभतद्वत्सयोः, एवं यकारादिवर्णेष्वपि इकारा-  
दिवर्णानुविधानाभावादेव प्रकृतिविकृतिभावो नोपपद्यते इति न यकार इकारविकार इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— इतश्चेति । वर्णविकारासंभवे हेत्वन्तरमाह— विकारेति, विकारप्राप्ता-  
नाम्= विकृतानाम्= विकारभूतानाम् अपुनरापत्तेः= पुनः प्रकृतिरूपता नोपपद्यते यथा दुग्धविकारस्य  
दध्नो दुग्धरूपता न संभवति. प्रकृते तु इकारस्थाने उत्पन्नस्यापि यकारस्येकारभावः संभवति— ' दध्यत्र ' इति वचनानन्तरम् ' दधि अत्र ' इत्यस्यापि वक्तुं शक्यत्वादिति वर्णानां पुनः प्रकृतिरूपत्वसंभवाद्  
विकारत्वं नोपपद्यते इति सूत्रार्थः । वस्तुतस्तु वर्णानामपि पुनः प्रकृत्यापत्तिर्नोपपद्यते क्षणिकत्वस्वीकारा-  
दिति विभावनीयम् । व्याचष्टे— अनुपपन्नेति, विकाराणां पुनरापत्तिः= पुनः प्रकृतिरूपताऽनुपपन्ना=  
न दृश्यते यथा दध्नो दुग्धरूपता न संभवतीत्यर्थः । विकाराणां पुनरापत्तेरनुपपत्तौ हेतुं जिज्ञासते—  
कथमिति । उत्तरमाह— पुनरापत्तेरिति, अननुमानात्= प्रमाणाभावात्= अदर्शनाद् विकारेषु पुनरा-

Handwritten musical notation on a page, featuring several staves with notes and clefs. The notation is dense and appears to be a score for multiple instruments or voices. The page is numbered '11' in the top left corner.

Continuation of handwritten musical notation on a page, featuring several staves with notes and clefs. The notation is dense and appears to be a score for multiple instruments or voices. This page is the second page of the score shown.

अवस्थितं सुवर्णं हीयमानेनोपजायमानेन च धर्मेण धर्मि भवति नैवं कश्चित् शब्दात्मा हीयमानेन इत्वेन उपजायमानेन यत्वेन च धर्मी गृह्यते तस्मात् सुवर्णोदाहरणं नोपपद्यते इति ॥ ४८ ॥

वर्णत्वाव्यतिरेकाद् वर्णविकाराणामप्रतिषेधः ॥ ४९ ॥

वर्णविकारा अपि वर्णत्वं न व्यभिचरन्ति यथा सुवर्णविकारः सुवर्णत्वमिति ॥ ४९ ॥

सामान्यवतो धर्मयोगो न सामान्यस्य ॥ ५० ॥

कुण्डलरुचकौ सुवर्णस्य धर्मौ न सुवर्णत्वस्य. एवमिकारयकारौ कस्य वर्णात्मनो धर्मौ ? वर्णत्वं सामान्यं न तस्यैव धर्मौ भवितुमर्हतः, न च निवर्तमानो धर्म उपजायमानस्य प्रकृतिः= तत्र निवर्तमान इकारो न यकारस्योपजायमानस्य प्रकृतिरिति ॥ ५० ॥

इतश्च वर्णविकारानुपपत्तिः—

नित्यत्वेऽविकारादनित्यत्वे चानवस्थानात् ॥ ५१ ॥

प्राप्तः— पूर्वरूपनिवृत्त्यनन्तरमेव पुनरापत्तेः संभवादित्यर्थः । प्रकृते सुवर्णोदाहरणानुपपत्तिमाह— नैवमिति, शब्दात्मा= शब्दस्वरूपम् । यदि सुवर्णवत् कस्यचित् शब्दस्यानुवृत्तिः स्यात्तदा सुवर्णदृष्टान्तो घटेतापि न चैवमस्तीति न विकारेषु पुनरापत्तिः संभवतीति वर्णेषु दृश्यमानया पुनरापत्त्या विकारत्वं निवर्तते इत्यादेशपक्षः सिद्ध इत्यर्थः । उपसंहरति— तस्मादिति ॥ ४८ ॥

अत्र पूर्वपक्ष्याह— वर्णत्वेति, यथा सुवर्णविकारेषु सुवर्णत्वमनुवर्तते तथा वर्णविकारेष्वपि यकाराद्विषु वर्णत्वमनुवर्तते एवेति वर्णत्वस्याऽव्यतिरेकात्= अव्यभिचारात्= अनुवर्तमानत्वाद् वर्णविकाराणां प्रतिषेधो नोपपद्यते किं तु सुवर्णविकारवद् वर्णविकारोपि सिद्ध इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— वर्णविकारा इति, सूत्रव्याख्यानेन भाष्यमपि व्याख्यातं विज्ञेयम् ॥ ४९ ॥

उक्तपूर्वपक्षं प्रत्याचष्टे— सामान्येति, दृष्टान्तपक्षे सामान्यवतः= सुवर्णत्वसामान्ययुक्तस्य सुवर्णस्य धर्मयोगः= कुण्डलत्वादिधर्मयोगो भवति न तु सुवर्णत्वसामान्यस्य. सुवर्णं चावस्थितत्वादनुवर्तमानमिति संभवति तस्य धर्मयोग इति सुवर्णकुण्डलाद्विषु प्रकृतिविकारभाव उपपद्यते. प्रकृते च इकारयकारयोरनुवर्तमानस्य वर्णत्वसामान्यस्य तु इत्थयत्वादिधर्मयोगो नैव संभवति— असंभवात्= सामान्ये सामान्यान्-ङ्गीकारात्. वर्णत्वसामान्यवाश्च न कोपि इकारयकारादावनुवर्तते येन यकाराद्विर्णनां विकारत्वं स्यादिति न वर्णविकार उपपद्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— कुण्डलेति, सुवर्णाद्विद्व्यस्य कुण्डलत्वादिधर्मः संभवति— तत्र जायमानत्वात्. न तु सुवर्णत्वस्य— द्रव्यत्वाभावात् । प्रकृतमाह— एवमिति, प्रकृते सुवर्णवद् यकाराद्विषुवनुवर्तमानो वर्णः कोपि नोपलभ्यते यकारादयो यस्य विकाराः स्युः । वर्णत्वं च सामान्यं स्वयमेव धर्मभूतमिति न तस्य इमौ= इकारयकारौ= इत्थयत्वे वा धर्मौ संभवत इत्याह— वर्णत्वमिति । ननु इकारयकारयोरेव प्रकृतिविकारभावः किं न स्यादित्याशङ्क्याह— न चेति, अत्र “धर्मः” इत्यत्र ‘धर्मो’ इतिवक्तव्यमासीत्, निवर्तमानो धर्मो जायमानस्य प्रकृतिर्न भवति— अनुवर्तमानस्यैव प्रकृतिवत्-संभवाद् इकारश्च यकारादेशेन निवर्तते एव नानुवर्तते इति न इकारो यकारस्य प्रकृतिः संभवतीत्यन्वयः । सामान्येनोक्तं विशेषरूपेण प्रकृते समन्वयति— तत्रेति । स्पष्टमन्यत् । तस्मान्न वर्णविकारपक्ष उपपद्यते इत्यर्थः ॥ ५० ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— इतश्चेति, इतः= सूत्रोक्तहेतोः । नित्यत्वे इति— वर्णानां नित्यत्वे अविकारात्= अविकारत्वादेव विकारत्वं नोपपद्यते येन वर्णविकार उपपद्येत— अनित्यस्यैव विकारत्वसंभवात्, नित्यानामात्मादीना विकारत्वास्वीकारात्, वर्णानामनित्यत्वे चाऽनवस्थानात्= प्रतिक्षणं विना-

‘ नित्या वर्णाः ’ इत्येतस्मिन् पक्षे इकारयकारौ वर्णां इत्युभयोर्नित्यत्वाद् विकारानुपपत्तिः, नित्यत्वेऽविनाशित्वात् कः कस्य विकार इति ? । अथ ‘ अनित्या वर्णाः ’ इतिपक्षः ? एवमप्यनवस्थानं वर्णानाम् । किमिदमनवस्थानं वर्णानाम् ? उत्पद्य निरोधः, उत्पद्य निरुद्धे इकारं यकार उत्पद्यते. यकारे चोत्पद्य निरुद्धे इकार उत्पद्यते, कः कस्य विकारः ? । तदेतद् अवगृह्य संधाने. संधाय चाऽवग्रहे वेदितव्यमिति ॥ ५१ ॥

नित्यपक्षे तु तावत्समाधिः—

नित्यानामतीन्द्रियत्वात्तद्धर्मविकल्पाच्च वर्ण-

विकाराणामप्रतिषेधः ॥ ५२ ॥

‘ नित्या वर्णा न विक्रियन्ते ’ इति विप्रतिषेधः, यथा नित्यत्वे सति किञ्चिदतीन्द्रियं किञ्चिदिन्द्रियग्राह्यम् इन्द्रियग्राह्याश्च वर्णाः. एवं नित्यत्वे सति किञ्चिन्न विक्रियते वर्णास्तु विक्रियन्ते इति ॥ विरोधादहेतुः— तद्धर्मविकल्पः, नित्यं नोपजायते नाऽपैति= अनुपजनापाय-

शित्वेनानुवर्तमानत्वाभावान् प्रकृतित्वं नोपपद्यते तथा च पूर्ववर्णस्याऽनवस्थानान् प्रकृतित्वाभावे उत्तर-वर्णस्य विकृतित्वमपि न संभवति— विकारत्वस्य प्रकृतित्वनिरूपितत्वादिति न वर्णविकारः पक्षद्वयेपि संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— नित्या इति, उभयोः= इकारयकारयोर्वर्णत्वेन नित्यत्वं तेन च विकारत्वानुपपत्तिरित्यर्थः । उक्तमेव काकाप्याह— नित्यत्वं इति, को वर्णः कस्य वर्णस्य विकारः स्यात् ? सर्वेषामपि वर्णानां नित्यत्वस्वीकारादित्यर्थः । वर्णानित्यत्वपक्षे विकारानुपपत्तिमाह— अयेति, एवमपि= एवं हि= अनित्यत्वे ह्यनवस्थानम्= अननुवर्तमानत्वं विनाशित्वं वा वर्णानां प्राप्तम्— अनित्यत्वात्. अनवस्थितस्य च प्रकृतित्वं नोपपद्यते प्रकृतित्वाभावे च तद्विकारोपि नोपपद्यते इति वर्णानामनित्यत्वपक्षेपि प्रकृतिविकारभावो नोपपद्यते इत्यर्थः । अनवस्थानस्वरूपं जिज्ञासते— किमिदमिति । उत्तरमाह— उत्पद्येति, उत्पद्य= उत्पत्त्यनन्तरं यो निरोधः= विनाशः स एवाऽनवस्थानम् । अनवस्थानं वर्णेषु समन्वयति— उत्पद्येति, निरुद्धे= विनष्टे, इकारस्य क्षणविनाशित्वेनानुवर्तमानत्वाभावात् प्रकृतित्वं नोपपद्यते. इकारस्य प्रकृतित्वाभावे च यकारस्य विकृतित्वमपि नोपपद्यते इत्यर्थः । विपरीतक्रममाह— यकारेति । आक्षिपति— क इति, को वर्णः कस्य वर्णस्य विकारः स्यात् ?— अनुवर्तमानस्य कस्यापि वर्णस्याभावात् । इकारयकारयोरुत्पत्तिनिरोधस्यलमाह— तदेतदिति, अवगृह्य= विगृह्य= ‘ दधि अत्र ’ इति विप्रहानन्तरं संधाने= ‘ दध्यत्र ’ इति संधिकार्ये कृतं ‘ इकारं निरुद्धे यकार उत्पद्यते ’ इति वेदितव्यम्, संधाय= ‘ दध्यत्र ’ इति संधिकार्यानन्तरम् अवग्रहे= ‘ दधि अत्र ’ इति पुनर्विग्रहे कृते ‘ यकारं निरुद्धे इकार उत्पद्यते ’ इति वेदितव्यमित्यन्वयः ॥ ५१ ॥

अधिमसूत्रमवतारयति— नित्येति, वर्णानां नित्यत्वपक्षे विकारत्वस्य समाधिः= उपपादनमनेन सूत्रेण क्रियते इत्यर्थः । नित्यानामिति— नित्यानामपि पदार्थानां धर्मविकल्पान्= धर्मस्य नानाविधत्वात् तत्राकाशादीनां नित्यानामतीन्द्रियत्वं चकाराद् गोत्वादीनां नित्यानामिन्द्रियग्राह्यत्वमिति यथा धर्मभेदस्तथा केषां चिन्नित्यानां विकारत्वानुपपत्तावपि वर्णानां नित्यानामपि इन्द्रियग्राह्यत्वाद् विकारत्वं संभवतीति वर्णविकाराणाम् अप्रतिषेधः= प्रतिषेधो नोपपद्यते इति वर्णानित्यत्वपक्षेपि वर्णविकार उपपन्न इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— नित्या इति, ‘ नित्या वर्णा न विक्रियन्ते ’ इति यो वर्णविकारप्रतिषेधः स विप्रतिषेधः= विरुद्धः= अयुक्तः प्रतिषेधः— नित्यत्वेपि विकारसंभवादित्यर्थः । उदाहरति— ययेति, नित्यं सदतीन्द्रियमाकाशादि. नित्यं सदतिन्द्रियग्राह्यं गोत्वादि, तत्र नित्या अपि वर्णा इन्द्रियग्राह्या इति यथाऽऽकाशादिनित्यापेक्षया वैषम्यं तथा विकाररक्षणं वैषम्यमपि संभवतीति प्रकृतमाह— एवमिति, किञ्चिन्=

धर्मकं नित्यम्, अनित्यं पुनरुपजनापाययुक्तम्, न चान्तरेणोपजनापायौ विकारः संभवति, तद् यदि वर्णा विक्रियन्ते ? नित्यत्वमेपां निवर्तते, अथ नित्याः ? विकारधर्मत्वमेपां निवर्तते, सोयं विरुद्धो हेत्वाभासो धर्मविकल्प इति ॥ ५२ ॥

अनित्यपक्षे समाधिः—

अनवस्थायित्वे च वर्णोपलब्धिवत् तद्विकारोपलब्धिः ॥ ५३ ॥

यथाऽनवस्थायिनां वर्णानां श्रवणं भवत्येवमेपां विकारो भवतीति ॥ असंबन्धादसमर्था । अर्थप्रतिपादिका वर्णोपलब्धिर्न विकारेण संबन्धादसमर्था या गृह्यमाणा वर्णविकारमनुमापयेदिति, तत्र यादृगिदम्— यथा गन्धगुणा पृथिवी एवं शब्दसुखादिगुणापीति, तादृगेतद् भव-

गोत्वादि ॥ एव वर्णानां नित्यत्वपक्षेपि विकारत्वं सूत्रानुसारेण व्याख्याय तस्य प्रत्याख्यानमारभते— विरोधादिति, “तद्धर्मविकल्पात्” इति यः सूत्रे वर्णविकारसाधनार्थं हेतुरुक्तः स विरोधाद्देतुरित्यन्वयः । नित्यस्वरूपमाह— नित्यमिति, नापैति= न विनश्यति, अनुपजनापायधर्मकम्= उत्पत्तिविनाशहीनमेव नित्यमित्युच्यते । अनित्यस्वरूपमाह— अनित्यमिति, उपजनापाययुक्तम्= उत्पत्तिविनाशयुक्तं चानित्यमित्युच्यते । पर्यवसितमाह— न चेति, उपजनापायौ= उत्पत्तिविनाशौ अन्तरेण= विना, पूर्वस्य विनाशं विना उत्तरस्य चोत्पत्तिं विना प्रकृतिविकारभावो नोपपद्यते यथा दुग्धदध्नोः । प्रकृतमाह— तदिति, वर्णविकारपक्षे वर्णानां नित्यत्वं नोपपद्यते— विकारत्वेनाऽनित्यत्वप्रसङ्गात् । एषाम्= वर्णानाम् । नित्यत्वपक्षे च विकारो नोपपद्यते इत्याह— अथेति । उपसंहरति— सोयमिति, धर्मविकल्पः= धर्मविकल्पादिति हेतुविरुद्धत्वाद् हेत्वाभास एवेति न वर्णविकारसाधकः संभवति. विरुद्धत्वं च नित्यानां विकारत्वासंभवात् विकारत्वसाधकस्य नित्येष्वसंभवात् अनित्यत्वव्याप्यत्वाच्च नित्यत्वविकारत्वादिविरुद्धयर्माणामेकत्रासंभवाच्च विज्ञेयमिति न नित्यत्वपक्षे वर्णविकारः संभवतीत्यर्थः ॥ ५२ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अनित्येति, वर्णानामनित्यत्वपक्षे समाधिः= विकारोपपादनमनेन सूत्रेण क्रियते इत्यर्थः । अनवस्थितत्वे इति— वर्णानामनवस्थायित्वे= अनित्यत्वे यथोपलब्धिः= प्रत्यक्षं भवति तथा तत्= तेषां वर्णानां विकारोपलब्धिः= विकारोपि संभवति, क्षणिकानामिकारादिवर्णानां यथा प्रत्यक्षविषयत्वमुपपद्यते तथा यकारादिवर्णोत्पादकत्वमपि संभवतीत्यनित्यत्वपक्षेपि वर्णविकार उपपन्न इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अथेति । एषाम्= वर्णानाम् । अन्यथाऽनवस्थायित्वे प्रत्यक्षविषयत्वमपि न स्यात् अवस्थितत्वस्यैव प्रत्यक्षविषयत्वदर्शनादित्याशयः । एवमनित्यत्वपक्षेपि वर्णविकारं सूत्रानुसारेण व्याख्याय तस्य प्रत्याख्यानमारभते— असंबन्धादिति, वर्णविकारसाधकत्वेन या वर्णोपलब्धिर्नैर्दिष्टा सा वर्णविकारेण सहाऽसंबन्धात्= असंबद्धत्वादेव असमर्था= वर्णविकारसाधनसमर्था नास्ति— संबद्धस्यैव साधकत्वाद् धूमादेरिवेत्यर्थः । अत्र— “ तस्मादसंबन्धादसमर्था वर्णोपलब्धिर्वर्णविकारप्रतिपादने इत्यर्थः ” इति तात्पर्यटीका । नन्वसमर्थापि वर्णोपलब्धिः कथं न वर्णविकारमनुमापयेत् ? इत्याशङ्क्याह— अथेति, अर्थप्रतिपादिका= वर्णविकारप्रतिपादकत्वेनाभिमता वर्णोपलब्धिर्वर्णविकारेण सह संबन्धादसमर्था नास्ति या गृह्यमाणा वर्णविकारमनुमापयेदित्यन्वयः, यदि वर्णोपलब्धिर्वर्णविकारसंबन्धादसमर्था स्यात्तदाऽसामर्थ्यात् वर्णविकारसंबन्धस्य तेन वर्णविकारस्यानुमापिका स्यादपि न चैवमस्तीत्यर्थः । अत्र “ मा भूद्वर्णोपलब्धिर्वर्णविकारेण साक्षात्संबन्धात् आदेशविरोधितया तु तन्निवृत्त्या पारिशेष्याद्विकारं साधयिष्यतीत्यत आह— न च वर्णोपलब्धिरिति ” इति तात्पर्यटीका । वर्णोपलब्धिर्वर्णविकाराननुमापकत्वे दृष्टान्तमाह— तत्रेति, ‘ पृथिवी शब्दसुखादिगुणा गन्धगुणात्वात् ’ किं वा ‘ यथा पृथिवी गन्धगुणा तथा शब्दसुखादिगुणापि ’ इत्युक्ते यादृगिदं वाक्यं नाम यथा गन्धवत्त्वेन शब्दसुखादिमत्त्वं न प्राप्नोति.



तीति । न च वर्णोपलब्धिर्वर्णनिवृत्तौ वर्णान्तरप्रयोगस्य निर्वर्तिका, योऽयमिवर्णनिवृत्तौ यकारस्य प्रयोगः यन्नयमिवर्णोपलब्ध्या निर्वर्तते तदा तत्रोपलभ्यमान इवर्णो यत्वमापद्यते इति गृह्यते ? , तस्माद्वर्णोपलब्धिर्हेतुर्वर्णविकारस्येति ॥ ५३ ॥

विकारधर्मित्वे नित्यत्वाभावात् कालान्तरेऽविकारोप-  
पत्तेश्चाऽप्रतिषेधः ॥ ५४ ॥

“ तद्धर्मविकल्पात् ” इति न युक्तः प्रतिषेधः— न खलु विकारधर्मकं किञ्चिद् नित्यमुपलभ्यते इति । “ वर्णोपलब्धिवत् ” इति ( च ) न युक्तः प्रतिषेधः— अवग्रहे हि ‘ दधि अत्र ’ इति प्रयुज्य चिरं स्थित्वा ततः संहितायां प्रयुङ्क्ते— ‘ दध्यत्र ’ इति. चिरनिवृत्ते

तादृगेतत्= ‘ वर्णोपलब्धिवद् वर्णविकारोपलब्धिः ’ इदं वाक्यं भवति नाम तथा वर्णोपलब्ध्या वर्णविकारो न सिध्यति— वर्णोपलब्धेर्वर्णविकारसंबद्धत्वाभावादित्यर्थः । विपक्षे वाचकमाह— न चेति, वर्णनिवृत्तौ= पूर्ववर्णनिवृत्तौ जातायाम् उत्तरवर्णप्रयोगस्य निर्वर्तिका= निष्पादिका नेत्यन्वयः । सामान्येनोक्तं प्रकृते विशेषरूपेण समन्वयति— योयमिति, निर्वर्तते= निष्पद्येत, तत्र= इकारस्थाने ‘ दध्यत्र ’ इत्यत्र, उपलभ्यमानो यकारप्रयोग इत्यन्वयः किं वा तत्र= यकारप्रयोगे उपलभ्यमानः सन् इवर्ण इत्यन्वयः । गृह्यते= विज्ञायेत, यथा सुवर्णोपलब्ध्या कुण्डलोपलब्धिर्भवतीति सुवर्णं कुण्डलत्वमापद्यते इति सिध्यति तथेवर्णोपलब्ध्या यदि यकारप्रयोगः= यकारो निर्वर्तते तदोपलभ्यमानेपि यकारप्रयोगे उपलभ्यमानेन इवर्णेन ‘ इवर्णो यत्वमापद्यते ’ इति सिध्येतापि. न चैवमस्ति— इवर्णोपलब्धौ सत्यां यकारप्रयोगासंभवादि-त्यन्वयः, यथा कुण्डलावस्थायामुपलभ्यमानत्वेन सुवर्णं कुण्डलत्वमापन्नमिति गृह्यते तथा यदि यकारावस्थायामिकार उपलभ्येत तदा इकारो यत्वमापन्न इति गृह्येतापि न चैवमस्ति यकारावस्थायाम् ‘ दध्यत्र ’ इत्यादाविकारस्योपलम्भाभावादित्यर्थः । उपसंहरति— तस्मादिति, वर्णोपलब्धिर्वर्णविकारस्याऽहेतुः= अनुमापिका न भवतीत्यन्वयः ॥ ५३ ॥

“ नित्यानाम् ” “ अनवस्थायित्वे ” इत्युक्तसूत्रद्वयमपि प्रत्याचष्टे— विकारेति, वर्णानां विकारधर्मित्वे= विकारित्वे नित्यत्वाभावात्= नित्यत्वं न संभवतीति यः “ नित्यानाम् ” इत्यादिसूत्रेण न्यायसिद्धान्तस्य प्रतिषेध उक्त सोऽप्रतिषेधः= प्रतिषेधो नोपपद्यते, तथा “ अनवस्थायित्वे ” इत्यादिसूत्रेण वर्णानित्यत्वपक्षे वर्णविकारोपादनेन न्यायसिद्धान्तस्य यः प्रतिषेध उक्तः सोऽप्रतिषेधः= प्रतिषेधो नोपपद्यते— कालान्तरे= पूर्ववर्णनिवृत्त्यनन्तरकालेऽविकारोपपत्तेः= विकारोपपत्तेरसंभवात्. विकारो हि प्रकृतिविनाशानन्तरकाले न भवति न हि दुग्धविनाशानन्तरं दधि जायते प्रकृते च इकारनाशानन्तरमेव यकारो जायते इति न विकारो भवतीति न वर्णविकार उपपद्यते इतिसूत्रार्थः । अनेनैकेनैव सूत्रेण पूर्वोक्तसूत्रद्वयं प्रत्याख्यातम् । अत्र सूत्रे— “ अविकारोपपत्तेः ” इत्यस्य स्थाने ‘ विकारानुपपत्तेः ’ इति वक्तव्यमासीत् । अत्र— “ प्रत्यक्षं हि वर्णस्य द्वितीयक्षणे युज्यते विकारस्तु कालान्तरीयः ( कालान्तरे ) न युज्यते ” इति विश्वनाथभट्टाः । सूत्रस्य पूर्वभागं व्याचष्टे— तद्धर्मिति, “ नित्यानाम् ” इतिसूत्रोक्तो यः “ तद्धर्मविकल्पात् ” इति न्यायसिद्धान्तप्रतिषेधः स न युक्त इत्यर्थः । उक्ते हेतुत्वेन विकारधर्मित्वे नित्यत्वासंभवमाह— नेति, वर्णानित्यत्वपक्षे वर्णविकारो नोपपद्यते विरोधात्= नित्यानां विकारधर्मित्वासंभवादित्यर्थः । उत्तरभागं व्याचष्टे— वर्णेति, “ अनवस्थायित्वे ” इतिसूत्रोक्तो यः “ वर्णोपलब्धिवत् ” इति न्यायसिद्धान्तप्रतिषेधः स न युक्त इत्यन्वयः । सूत्रोक्तेहेतुभागं व्याचष्टे— अवग्रहे इति, अवग्रहे= विग्रहावस्थायाम्= ‘ दधि अत्र ’ इति विग्रहप्रयोगं कृत्वा चिरं स्थित्वा= चिरकालानन्तरम्= चिरेण इकारविनाशानन्तरं संहितावस्थायाम् ‘ दध्यत्र ’ इति प्रयुङ्क्ते, तत्रेकारनाशानन्तरं जायमानस्य यकारस्य

नामभिरणं यकारः प्रकृत्यमानः फस्य विकार इति प्रतीयते ? । कारणाभावात् कार्याभाव इत्यनुयोगः समञ्जस इति ॥ ५४ ॥

इतन्म वर्णविकारानुपपत्तिः—

प्रकृत्यनियमाद् वर्णविकाराणाम् ॥ ५५ ॥

इकारस्थाने यकारः श्रूयते. यकारस्थाने खल्विकारो विधीयते— विध्यति (इति), तद् यदि स्यात् प्रकृतिविकारभावो वर्णानाम् ? तस्य प्रकृतिनियमः स्यात्— दृष्टो विकारधर्मित्वे प्रकृतिनियम इति ॥ ५५ ॥

अनियमे नियमाद् नाऽनियमः ॥ ५६ ॥

योयं प्रकृतेरनियम उक्तः स नियतः= यथाविषयं व्यवस्थितः— नियतत्वान्नियम इति भवति, एवं सत्यनियमो नास्ति. तत्र यदुक्तम्— “प्रकृत्यनियमात्” इति एतदयुक्तमिति ॥ ५६ ॥

इकारविकारत्व नोपपद्यते इत्यर्थः । एवं क्रमं निरूप्य पर्यवसितमाह— चिरेति, चिग्निवृत्ते इवर्णे अयं प्रकृत्यमानो यकारः फस्य विकारः प्रतीयते= कथमिकारविकारः प्रतीयते— प्रकृतिविनाशानन्तरं जायमानस्य विकारत्वान्मभावादित्यर्थः । “इस्य प्रतीयते” इत्यत्र ‘न प्रतीयते’ इति वक्तव्यमासीत् । विकारपदे प्रतिवृत्तवर्णमाह— फारणेति, फारणाभावे फार्थं न संभवतीति नियमाद् इकारे नष्टे उत्पद्यमानो यकारः कथमिकारफार्थं स्यादित्यनुयोगः= आक्षेपः प्रसज्यते इति न वर्णविकार उपपद्यते इत्यर्थः ॥ ५४ ॥

अभिमतप्रमत्तारयति इत्येति, इतः= एतत्प्रोक्तोक्तोः । प्रकृतीति— प्रकृतिविकारेषु प्रकृतिविकृत्योर्नियमो भवति यथा दुग्धं दधिप्रकृतिरेव भवति न तु दधिप्रकृतिरपि दधि च दुग्धविकृतिरेव भवति न तु दुग्धप्रकृतिरपि, वर्णविकारत्वेन चाभिमतानां तु वर्णानामयं प्रकृतिनियमो नास्ति— ‘दृष्यत्र’ इत्यत्रेकारस्य प्रकृतित्वेपि ‘विष्यति’ इत्यादिमंत्रमारणस्यले इकारस्यैव विकृतित्वात्, ‘दध्यत्र’ इत्यत्र यकारस्य विकृतित्वम् ‘विष्यति’ इत्यत्र च यकारस्य प्रकृतित्वम्, प्रकृतिविकारभावस्थले चैतादृशः प्रकृत्यनियमो विकृत्यनियमश्च न दृष्टः किं तु प्रकृति, प्रकृतिरेव भवति न विकृतिः, विकृतिश्च विकृतिरेव भवति न प्रकृतिरिति वर्णेषु प्रकृतिविकृत्योर्नियमाभावात् वर्णविकारा उपपद्यन्ते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— इकारंति, ‘दध्यत्र’ इत्यत्र इतिशेषः, यणादेशस्थले इत्यर्थः । तदनेनेकारस्य प्रकृतित्वमुक्तम्, इकारस्य विकृतित्वमुदाहरति— यकारंति, ‘विष्यति’ इत्यत्र “प्रष्टिज्याव्यधि” इतिसूत्रेण व्यधधातोर्यकारस्थाने इकारो भवतीति इकारस्य विकृतित्वमपि प्राप्तम् । स्वाभिप्रायमाह— तदिति तस्य= वर्णविकारस्य, तथा चैकारस्य प्रकृतित्वे विकृतित्वं न स्याद् न चैवमस्तीति न वर्णेषु प्रकृतिविकारभाव उपपद्यते इत्यर्थः । प्रकृतिविकारभावस्थले प्रकृतिनियमे प्रत्यक्षं प्रमाणयति— दृष्ट इति, यथा दुग्धादीना दधिप्रकृतित्वमेव दृष्टं न दधिविकृतित्वं दध्यादीना च विकृतित्वमेव दृष्टं न प्रकृतित्वमित्यर्थः ॥ ५५ ॥

अस्य ऋद्वेन पूर्वपठ्युत्तरमाह— अनियमेति, नाऽनियमः= योयं प्रकृत्यनियम उक्तः स न युक्तः— प्रकृतिनियमाभावेपि अनियमे= प्रकृत्यनियमस्य नियमात्, प्रकृत्यनियमस्तु निश्चितत्वाद् नियत एवेति नियमोपलब्ध्या प्रकृत्यनियमो न हानिकरस्तथा च यत्र प्रकृतित्वं तत्र न विकृतित्वं यत्र च विकृतित्वं तत्र तु न प्रकृतित्वमिति न प्रत्यक्षविरोध इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— योयमिति । प्रकृत्यनियमस्य नियतत्वमाह— यथेति, यथाविषयम्= विषयभेदेन यथा ‘दध्यत्र’ इत्यादाविकारस्य प्रकृतित्वमेव. ‘विष्यति’ इत्यादाविकारस्य विकृतित्वमेवेत्यर्थः । उक्ते हेतुमाह— नियतत्वादिति । उपसंहरति— एवमिति, एवम्= प्रकृत्यनियमस्य नियतत्वे सति । उक्तसिद्धान्तं प्रत्याचष्टे— तत्रेति, तत्र= प्रकृत्यनियमस्य नियतत्वे ॥ ५६ ॥

## नियमानियमविरोधादनियमे नियमाच्चाप्रतिषेधः ॥ ५७ ॥

नियम इत्यत्राऽर्थाभ्यनुज्ञा. अनियम इति तस्य प्रतिषेधः. अनुज्ञातनिपिद्धयोश्च व्याघा-  
तादनर्थान्तरत्वं न भवति. अनियमश्च नियतत्वाद् नियमो न भवतीति । नाऽत्रार्थस्य तथा-  
भावः प्रतिषिध्यते, किं तर्हि ? तथाभूतस्यार्थस्य नियमशब्देनाभिधीयमानस्य नियतत्वाद्  
नियमशब्द एवोपपद्यते, सोऽयं नियमादनियमे प्रतिषेधो न भवतीति ॥ ५७ ॥

न चेयं वर्णविकारोपपत्तिः परिणामात् कार्यकारणभावाद्वा, किं तर्हि ?—

## गुणान्तरापत्त्युपमर्दहा, वृद्धिलेशश्लेषेभ्यस्तु विकारोप- पत्तेर्वर्णविकाराः ॥ ५८ ॥

उक्तपूर्वपक्षं प्रत्याचष्टे— नियमादिति, पूर्वपक्षिणाऽनियमे= प्रकृत्यनियमस्य नियमात्= नियम-  
मुपपाद्य यः सिद्धान्तप्रतिषेध उक्तः स न युक्तः— नियमानियमविरोधात्= नियमानियमयोः परस्परं  
विरोधादित्यन्वयः, वर्णेषु प्रकृत्यनियमस्य नियतत्वेऽपि प्रकृतिनियमो न संभवति, प्रकृतिविकारस्थले च  
प्रकृतिनियम उपपादितस्तदभावात् वर्णेषु प्रकृतिविकारभावो नोपपद्यते बह्व्यभावे धूमवद्. वर्णेषु प्रकृति-  
नियमाभावश्चोपपादित एवेति सूत्रार्थः । व्याचक्षाणो नियमपदार्थमाह— नियम इति, अभ्यनुज्ञा=  
स्वीकारः= निश्चय इतियावत्, नियमो भावपदार्थ इत्यर्थः । अनियमपदार्थमाह— अनियम इति, तस्य=  
नियमस्य । नियमानियमयोः परस्परं विरोधमाह— अनुज्ञातेति, अनुज्ञातस्य= नियमपदार्थस्य= नियम-  
प्राप्तस्य, निपिद्धस्य= अनियमपदार्थस्य= नियमप्रतिषेधप्राप्तस्य चाऽनर्थान्तरत्वम्= एकपदार्थत्वं न संभ-  
वति— व्याघातात्= परस्परं विरोधात् तथा च प्रकृत्यनियमोऽपि प्रकृतिनियमरूपो न संभवतीत्यर्थः ।  
अनियमस्य नियमत्वानुपपत्तिमाह— अनियमश्चेति, अनियमः= उक्तः प्रकृत्यनियमो नियतत्वात्= निय-  
तत्वेऽपि नियमस्वरूपो न भवति यथा घटाभावो घटस्वरूपो न भवति तथेत्यर्थः । स्वाभिप्रायमाह—  
नात्रेति, अर्थस्य= प्रकृत्यनियमस्य तथाभावः= नियतत्वं न प्रतिषिध्यते किं तु स्वीक्रियते एव तथा च  
प्रकृत्यनियमस्य नियतत्वादेव प्रकृतिनियमो वर्णेषु न प्राप्नोति. प्रकृत्यनियमस्य च नियतत्वेन प्रकृति-  
विकारभावोऽपि वर्णेषु न प्राप्नोतीत्यर्थः । पूर्वपक्षी प्रतिषेध्यं जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— तथा-  
भूतस्येति, नियमशब्देनाभिधीयमानस्य= नियमशब्दप्रतिपाद्यस्य तथाभूतस्य= निश्चितस्य= अव्यभि-  
चरितस्य पदार्थस्य= प्रकृतिविकारस्थले प्रकृतिनियमस्य नियतत्वात् तत्र नियमशब्द एवोपपद्यते न  
त्वानियमशब्दोपीत्यन्वयः, वर्णेषु प्रकृतिविकारभावस्योपपादनार्थं प्रकृतिनियम एव प्रदर्शनीय आसीत् न  
तु प्रकृत्यनियमस्य नियम इति भावः, प्रकृत्यनियमस्य नियतत्वेऽपि वर्णेषु प्रकृतिनियमो नोपपद्यते इति  
प्रतिषिध्यते इत्याशयस्तथा च प्रकृतिनियमाभावाद् वर्णेषु प्रकृतिविकृतिभावो नोपपद्यते इत्यर्थः । उप-  
संहरति— सोऽयमिति, अनियमे= प्रकृत्यनियमस्य नियमात्= नियमप्रदर्शनाद् यः सिद्धान्तप्रतिषेधः  
पूर्वसूत्रेणोक्तः स न संभवति किं तु मिथ्यैवेत्यन्वयः ॥ ५७ ॥

ननु यदि वर्णविकारो नास्ति तदा वर्णविकारशब्दः कथं प्रवृत्तः ? कश्च तस्यार्थः ? इत्याशङ्क्याह—  
न चेति, वर्णविकारोपपत्तिः= वर्णविकारशब्दप्रयोगो न परिणामवादमाश्रित्य वा कार्यकारणभावमाश्रित्य  
वा वर्णेषु प्रवृत्तो येन पूर्ववर्णाऽविलोपप्राप्त्या वर्णानां नित्यत्वमापद्येतेत्यर्थः । पूर्वपक्षी वर्णविकारशब्द-  
प्रयोगप्रवृत्तेः कारणं जिज्ञासते— किमिति । अस्योत्तरं च सूत्रेण विज्ञेयम् । अत्र— “ तदेवं प्रकृति-  
विकारभावं निराकृत्य विकारवचनव्यक्तिं शब्दानामादेशपक्षे समर्थयति— न चेयं वर्णविकारोपपत्तिरिति”  
इति तात्पर्यटीका । गुणान्तरेति— गुणान्तरापत्त्यादिभ्यो यः खलु वर्णेषु विकारः= विशेषो जायते  
तदुपपत्तेः= तत्स्वीकाराद् वर्णविकाराः= वर्णविकारस्य व्यवहारो प्रवर्तते न तु वर्णानां कार्यकारणत्वात्

स्थान्यादेशभावादप्रयोगे प्रयोगो विकारशब्दार्थः स भिद्यते- गुणान्तरापत्तिः= उदा-  
त्तस्यानुदत्त इत्येवमादिः, उपमदौ नाम एकरूपनिवृत्तौ स्थान्तरापजनः, ङासः= दीर्घस्य  
ङस्यः, वृद्धिः= ङस्यस्य दीर्घः तयोर्वाप्युदत्तः, लेशः= लाघवम् 'स्तः' इत्यस्तेर्विकारः,  
श्लेषः= आगमः प्रकृतेः प्रत्ययस्य वा, एते एव विशेषाः विकारा इति एते एवादेशाः. एते  
चेद्विकारा उपपद्यन्ते तर्हि वर्णविकारा इति ॥ ५८ ॥

ते विभक्त्यन्ताः पदम् ॥ ५९ ॥

यथादर्शनं विकृता वर्णा विभक्त्यन्ताः पदसंज्ञा भवन्ति । विभक्तिर्द्वयी- नामिकी  
जात्यानिकी च 'ब्राह्मणः' 'पचति' इत्युदाहरणम् । उपसर्गनिपातास्तर्हि न पदसंज्ञाः लक्ष-  
परिजानाः= पूर्ववर्णस्रोत्तरवर्णरूपत्वेन परिणामाङ्गेति सूत्रान्वयः, शेष भाग्ये स्पष्टमेव । अत्र- " तु  
इतः. पुनरर्थः. एतेभ्यः पुनर्वर्णविकारोपपत्तेः= वर्णविकारस्य= एकरवर्णप्रयोगे वर्णान्तरप्रयोगस्योपपत्ते-  
ष्वर्णविकार इति न्यवच्छिद्यते " इति विभनाथभट्टाः । व्याचष्टे- स्थान्यादेशंति, स्थान्यादेशभावात्  
स्थानिभूतस्य पूर्ववर्णस्याऽप्रयोगे= अप्रयोगात्स्थायामुत्तरवर्णस्य यः प्रयोगः स एव विकारशब्दार्थो न  
तु परिजानो वा कार्यकारणभावो वा. तथा च स्थान्यादेशभावेन पूर्ववर्णस्य विनाशादुत्तरवर्णस्य च  
प्रोत्पत्तेर्वर्णानामनित्यत्वमेव प्राप्तं न नित्यत्वमित्यर्थः । न= उक्तरूपो विकारः । भिद्यते= गुणान्तरा-  
पत्त्येवद्विभयो विविध इत्यर्थः । गुणान्तरापत्तिमुदाहरति- गुणेति, यथा 'देवी वाचम्' इत्यत्र " अनु-  
दात्त एव च " इत्यनेनाऽनुदात्तस्योदात्तः, " अनुदात्तौ सुप्तिषौ " इत्यनेनोदात्तत्वप्राप्तौ चानुदात्तत्वं  
विधीयते एवमन्यत्रापि योच्यते, स्वस्य गुणभूतत्वात् स्वरान्तरापत्तिर्गुणान्तरापत्तिरेव । उपमर्दमाह-  
" पमर्द इति, यथा 'दृष्यन्' इत्यत्र " इको यणचि " इत्यनेन इकारे निवृत्ते यकारोत्पत्तिः । ङास-  
माह- ङास इति, यथा 'चित्रगुः' इत्यत्र " गोभिर्यो. " इत्यनेन ह्रस्वादेशः । वृद्धिमाह- वृद्धिरिति,  
यथा 'गार्गीः' इत्यत्र " तद्धितेषु " इत्यनेनादिह्रस्वस्य दीर्घः, तयोः= ह्रस्वदीर्घयोः यथा 'देवदत्त ३'  
इत्यत्र " दूरादूते च " इत्यनेनान्यह्रस्वस्य ष्टुनः, 'हे ३ राम' इत्यत्र च " हेहेप्रयोगे " इत्यनेन दीर्घस्य  
देशदेश्वारस्य ष्टुनः, लेशमाह- लेश इति, यथाऽम्भातोः " असोरलोपः " इत्यनेनाऽकारलोपे जाते  
'नः' इति भवति तदेतावयवमपि विकार एव, श्लेषमाह- श्लेष इति, यथा- 'स्कन्दते' इत्यत्र " इदितो  
नुम् भानोः " इत्यनेन प्रकृतेर्नुमागमः, 'रामाणाम्' इत्यत्र " ह्रस्वन्थापो नुद् " इत्यनेन प्रत्ययस्य  
नुदागमः । उपसहरति- एते एवेति, ये एते उदाहृता विशेषा एते एव विकारा इति आदेशा इति  
चोच्यन्ते. एते चेद्विकारान्मदा वर्णविकारा अपि सिध्यन्ति न चैते परिणामरूपा वा कार्यरूपा वा विकाराः  
किं त्वादेशरूपा एव- प्रत्यक्षमेव वर्णानामुत्पत्तिविनाशयोर्दशनादित्यनित्या एव वर्णा इत्यर्थः ॥ ५८ ॥

॥ इति वर्णानामनित्यत्वप्रतिपादनं समाप्तम् ॥

पदार्थोपस्थापकत्वं पदानामेवास्ति न वर्णानामिति संप्रति पदलक्षणमाह- ते इति, ते= वर्णा  
एवाभिमतानुपूर्वीविशिष्टा विभक्त्यन्ताः पदमित्युच्यते यथा- 'रामः' इति 'पचति' इति चेति  
सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यथेति, यथादर्शनम्= व्याकरणशास्त्रानुसारेण विकृताः= पूर्वसूत्रोक्तविकारविशिष्टा  
विभक्त्यन्ता वर्णाः पदसंज्ञाः= पदसंज्ञाका भवन्ति तदुक्तम् " सुप्तिङन्तं पदम् " इति, विकृता इत्युप-  
लक्षणम्- विकारस्य सर्वत्रासंभवात् । विभक्तेर्विध्यमाह- विभक्तिरिति, नामिकी= नाम्नो जायमाना  
सुप्तिङ्भक्तिर्यथा 'ब्राह्मणः' इत्यत्र. अत्र सुवन्तत्वात् पदत्वम्, आख्यातिकी= धातोर्जायमाना तिङ्भ-  
क्तिर्यथा 'पचति' इत्यत्र. अत्र तिङन्तत्वात् पदत्वम् । उपसर्गाणां प्रादीनां निपातानां च चादीनां  
विभक्त्यन्तत्वादर्शनात् तेषां पदसंज्ञा न स्यादिति तेषां पदत्वस्य लक्षणान्तरं वक्तव्यमित्याशङ्कते- उप-



द्रव्याभिधायकम्, ' गवां समूहः ' इति भेदाद् द्रव्याभिधानं. न जातेः- अभेदात्, ' चैद्याय गां ददाति ' इति द्रव्यस्य त्यागो. न जातेः- अमूर्तत्वात् प्रतिक्रमानुक्रमानुपपत्तेश्च, परिग्रहः= स्वत्वेनाभिसंबन्धः ' कौण्डिन्यस्य गौः ' ' ब्राह्मणस्य गौः ' इति द्रव्याभिधाने द्रव्यभेदात् संबन्धभेद इत्युपपन्नम्. अभिन्ना तु जातिरिति, संख्या- ' दश गावो विंशतिर्गावः ' इति भिन्नं द्रव्यं संग्रहायते. न जातिः- अभेदादिति, वृद्धिः= कारणवतो द्रव्यस्याऽवयवोपचयः- ' अवर्धत गौः ' इति. निरवयवा तु जातिरिति, एतेनाऽपचयो व्याख्यातः, वर्णः- ' शुक्रा गौः कपिला गौः ' इति द्रव्यस्य गुणयोगो न सामान्यस्य, समासः- ' गोहितं गोसुखम् ' इति द्रव्यस्य सुखादियोगो न जातेरिति, अनुबन्धः- सरूपप्रजननसन्तानः- ' गौर्गा जनयति ' इति तद् उत्पत्तिर्भवेत्त्वाद् द्रव्ये युक्तं. न जातो- विपर्ययादिति । द्रव्यं व्यक्तिरिति हि नार्थान्तरम् ॥ ६१ ॥

अत्र गोशब्दस्य व्यक्तिवाचकत्वे हेतुमाह- नेदमिति, पदार्थस्य भेदे सत्येव तत्र यच्छब्दप्रयोगः संभवति जातेश्च न भेदः = अभेदात्= ऐक्यादिति न यच्छब्दप्रकृतवाक्येन जातेरभिधानं संभवति, द्रव्यस्य= न्यसेऽनु भेदः प्रत्यक्षमिदं एवेति व्यक्तेरेवाभिधायकमिति व्यक्तिरेव शब्दवाच्येत्यर्थः । समूहप्रयोगमुदाहरति- गजामिति, न्यक्तीनामनेकत्वेन समूहः संभवति न तु जातेरपि- एकत्वादिति व्यक्तिरेव शब्दवाच्येत्यर्थः । भेदान्= द्रव्यम्= व्यक्तेर्भेदान्= अनेकत्वादित्यन्वयः । त्यागप्रयोगमुदाहरति- चैद्यायेति, ददातिपदान्तरागो व्यक्तेरेव संभवति- मूर्तत्वात् न तु जातेः- अमूर्तत्वादिति व्यक्तिरेव शब्दार्थ इत्यर्थः, जातेः शब्दाऽवाच्यत्वे हेतुन्तरमाह- प्रतिक्रमेति, दानाद्गभूतयोः प्रतिक्रमानुक्रमयोर्जातावसंभवाः न्यक्ता च संभवात् जातिः शब्दवाच्येत्यर्थः । प्रतिप्रमः= प्रदक्षिणीकरणम् अनुक्रमः= अनुगमनम् इत्यर्थः प्रतिभाति । परिग्रहमुदाहरति- परिग्रह इति, स्वत्वेनाभिसंबन्धः= स्वस्वत्वोत्पादनम्, दानानन्तरं कौण्डिन्यचरुषुपरिग्रहेण गौः कौण्डिन्यस्य जातेति ' कौण्डिन्यस्य गौः ' इत्युच्यते. द्रव्याभिधाने= शब्दस्य व्यक्तिवाचकत्वे व्यक्तीना भेदात् काचिद् गौः कौण्डिन्यस्य काचिद् ब्राह्मणस्येति संबन्धभेद उपपन्नं. न तु जानौ संबन्धभेद उपपत्ते- जातेरेकत्वादित्यर्थः । संख्यामुदाहरति- संख्येति, व्यक्तीनामनेकत्वान् नत्र दशत्वादिसंग्रहाया अन्वयः संभवति न तु जातावपि- जातेरेकत्वादित्यर्थः । वृद्धिमाह- वृद्धिरिति, कारणवतः= मावयवस्य पदार्थस्य अवयवोपचय एव वृद्धिपदार्थः स च व्यक्तौ संभवति- व्यक्तं सावयवत्वाद् न तु जातावपि- जातेर्निर्वयवत्वादिति ' अवर्धत गौः ' इत्यादौ व्यक्तिरेव वाच्येत्यर्थः । उक्तप्रपचये= क्षयेऽतिदिशति- एतेनेति, ' क्षीणा गौः ' इत्युक्ते व्यक्तेः क्षयः संभवति- सावयवत्वादन्वित्यत्वात् न तु जातेरिति व्यक्तिरेव वाच्येत्यर्थः । वर्णमुदाहरति- वर्ण इति, द्रव्यस्य= व्यक्तेः शुभ्रत्वादिगुणयोगः संभवति न सामान्यस्य= जातेः- अरूपत्वादिति व्यक्तिरेव वाच्येत्यर्थः । समाममुदाहरति- समाम इति, गोहितं गोहितं गोः सुख गोसुखम्. अत्रोच्यमानः सुखादियोगो द्रव्यस्य= व्यक्तौ संभवति न जाताविति व्यक्तिरेव वाच्येत्यर्थः । अनुबन्धमाह- अनुबन्ध इति, सरूपस्य= मयदृशस्य प्रजननस्य संतानः= परम्परा. स्वसदृशसंतानोत्पादकत्वमित्यर्थः, उत्पादकत्वम् उत्पागत्य च द्रव्ये= व्यक्तावेव संभवति- उत्पत्तिर्भवेद्विशिष्टत्वाद् न जातो- विपर्ययात्= उत्पत्तिरहितत्वात् नित्यत्वादिति व्यक्तिरेव वाच्येत्यर्थः । तदेवं याशब्दप्रयोगादिवशाद् व्यक्तेरेव शब्दवाच्यत्वमुपपद्यते न जातेरिति प्रघट्टकार्यः । द्रव्यपदार्थमाह- द्रव्यमिति, नार्थान्तरम्= द्रव्यव्यक्तिशब्दयोरर्थभेदो नास्तीति प्रयुक्तं द्रव्यपदं व्यक्तिपरमेवेत्यर्थः ॥ ६१ ॥

अस्य प्रतिषेधः—

न— तदनवस्थानात् ॥ ६२ ॥

न व्यक्तिः पदार्थः, कस्मात् ? अनवस्थानात्, याशब्दप्रभृतिभिर्यो विशेष्यते स गो-  
शब्दार्थः— ' या गौस्तिष्ठति या गौर्निषण्णा ' इति न द्रव्यमात्रमविशिष्टं जात्या विनाऽभिधी-  
यते । किं तर्हि ? जातिविशिष्टं, तस्मान्न व्यक्तिः पदार्थः । एवं समूहादिषु द्रष्टव्यम् ॥ ६२ ॥

यदि न व्यक्तिः पदार्थः कथं तर्हि व्यक्तावुपचार इति ? निमित्ताद्ऽतद्भावेऽपि तदुप-  
चारो दृश्यते खलु—

सहचरणस्थानतौदर्थ्यवृत्तमानधारणसामीप्ययोर्गसाधना-  
ऽऽधिपत्येभ्यो ब्राह्मणमञ्चकैटराजसक्तुचन्दनगङ्गाशार्शकटा-  
ऽन्नपुरुषेष्वऽतद्भावेऽपि तदुपचारः ॥ ६३ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अस्येति, अस्य= उक्तस्य केवलव्यक्तेर्वाच्यत्वस्य अनेन सूत्रेण प्रतिषेधो  
बोध्य इत्यर्थः । नेति— केवलव्यक्तेर्वाच्यत्वं न संभवति— तत्= तस्याः व्यक्तेरनवस्थानात्= व्यभिचारा-  
दित्यन्वयः, शक्तिग्रहं विना पदात् पदार्थबोधो न संभवति अनन्तासु च व्यक्तिषु शक्तिग्रहो न संभ-  
वति एकत्र व्यक्तौ शक्तिग्रहेण तदन्यव्यक्तेर्बोधस्वीकारे शक्तिग्रहशब्दबोधयोर्व्यभिचारः स्यादिति न  
केवलव्यक्तेर्वाच्यत्वं संभवतीति सूत्रार्थः, यस्मिन् शक्तिग्रहस्तद्विषयक एव शाब्दबोधो जायते इति  
नियमोक्ति तस्य केवलव्यक्तेर्वाच्यत्वपक्षे यो भङ्गः स एवात्र व्यभिचारो बोध्यः, किं वा जातिं विना  
व्यक्तीनां शक्तिग्रहार्थम् अनवस्थानात्= व्यवस्थाया असंभवात्= उपसंहारासंभवादित्यर्थः । व्याचष्टे—  
नेति । व्यक्तेः पदार्थत्वाभावे= वाच्यत्वाभावे कारणं जिज्ञासते— कस्मादिति । उत्तरमाह— अनवस्था-  
नादिति । पूर्वसूत्रोक्तमनुवदति— याशब्देति । स्वाभिप्रायमाह— नेति, ' या गौस्तिष्ठति ' इत्यादिवाक्येन  
द्रव्यमात्रम्= व्यक्तिमात्रम् अविशिष्टम्= विशेषणरहितम्= शुद्धं जात्या विना= जातिमक्रोडीकृत्य नाभि-  
धीयते इति न केवलव्यक्तेर्वाच्यत्वं संभवति— अभिधीयमानस्यैव पदार्थस्य वाच्यत्वसंभवादित्यन्वयः ।  
वाच्यं जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— जातीति, गोत्वादिजातिविशिष्टमेव द्रव्यं शब्दवाच्यमस्ति—  
जातिविशिष्टस्यवाभिधानादिति न व्यक्तिमात्रं पदार्थ इत्यन्वयः । उक्तं समूहादिप्रयोगेष्वतिदिशति—  
एवमिति, पूर्वोदाहृतेषु ' गवा समूहः ' इत्यादिप्रयोगेष्वपि जातिविशिष्टस्यैवाभिधानात्तदेव शब्दवाच्यं  
विज्ञेयं न तु केवला व्यक्तिः शब्दवाच्येत्यर्थः । विशेष्यते= विशेषरूपेण बोध्यते ॥ ६२ ॥

व्यक्तेरवाच्यत्वपक्षे व्यक्तौ शब्दप्रयोगहेतुं जिज्ञासते— यदीति, उपचारः शब्दप्रयोगः । उत्तरमाह—  
निमित्तादिति, अतद्भावेऽपि= तच्छब्दाऽवाच्यत्वेऽपि तस्मिन् तदुपचारः= तच्छब्दप्रयोगः सहचरणादि-  
निमित्ताद् दृश्यते यथा— ' गङ्गाया घोषः ' इत्यत्र गङ्गाशब्दावाच्येऽपि तीरे गङ्गाशब्दस्य प्रयोगो भवति  
एवं केवलव्यक्तावपि शब्दप्रयोगो लाक्षणिक एवेति न केवलव्यक्तेर्वाच्यत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । अतद्भावेऽपि  
तदुपचारस्य निमित्तानि सूत्रेणाह— सहेति, सूत्रे ब्राह्मणेत्यादिसप्तम्यन्तं पदमसंगतमेव तथा ह्यऽस्य पदस्य  
लाक्षणिकशब्दसंग्रहपरत्वेऽस्य स्थाने ' यष्टिमञ्चकटयमाढकतुलागङ्गाकृष्णात्रपुराणाम् ' इति वक्तव्य-  
मासीत्, लक्ष्यार्थसंग्रहपरत्वे चात्र ' ब्राह्मणमञ्चस्थवीरणराजसक्तुचन्दनतीरशाकटप्राणकुलेषु ' इतिवक्त-  
व्यमासीदिति विभावनीयम्, अतद्भावेऽपि= तच्छब्दावाच्यत्वेऽपि तदुपचारः= तस्मिन् तच्छब्दप्रयोगः  
सहचरणादिनिमित्ताद् भवतीति व्यक्तेरप्यवाच्यत्वेऽपि व्यक्तौ तत्तच्छब्दप्रयोगः सहचरणादिनिमित्तात्  
लक्षणिकोस्तीति न केवलव्यक्तेर्वाच्यत्वापत्तिरिति सूत्रार्थः । सूत्रे सहचरणादीनां ब्राह्मणादिभिर्यथा-  
संख्यमन्वयः, सहचरणाद् यष्टिशब्दस्य ब्राह्मणे यष्टिशब्दाऽवाच्येऽपि प्रयोगो भवति एवमुत्तरत्राप्यन्वयो





आकृतिः पदार्थः, कस्मात् ? तदपेक्षत्वात् सत्त्वव्यवस्थानसिद्धेः= सत्त्वावयवानां तद-  
वयवानां च नियतो व्यूह आकृतिः तस्यां गृह्यमाणायाम् सत्त्वव्यवस्थानं सिद्ध्यति— ‘अयं गौः’  
‘अयमश्वः’ इति. नाऽगृह्यमाणायाम्. यस्य ग्रहणात् सत्त्वव्यवस्थानं सिद्ध्यति तं शब्दोऽभि-  
धातुमर्हति= सोऽस्यार्थ इति ॥ नैतदुपपद्यते— यस्य जात्या योगस्तदत्र जातिविशिष्टमभिधी-  
यते— ‘गौः’ इति. न चावयवव्यूहस्य जात्या योगः। कस्य तर्हि ? नियतावयवव्यूहस्य  
द्रव्यस्य, तस्माद् नाऽऽकृतिः पदार्थः ॥ ६४ ॥

अस्तु तर्हि जातिः पदार्थः—

## व्यक्त्याकृतियुक्तेष्वप्रसंगात् प्रोक्षणादीनां मृद्वके जातिः ॥ ६५ ॥

जातिः पदार्थः, कस्मात् ? व्यक्त्याकृतियुक्तेषु मृद्वके प्रोक्षणादीनामप्रसङ्गादिति=  
‘गां प्रोक्षय’ ‘गामानय’ ‘गां देहि’ इति नैतानि मृद्वके प्रयुज्यन्ते, कस्मात् ? जातेर-  
भावात्, अस्ति हि तत्र व्यक्तिरस्ति आकृतिः, यदभावात् तत्राऽसंप्रत्ययः स पदार्थ इति ॥ ६५ ॥

मिति सूत्रार्थः । आकृतिश्चावयवसंयोग एव तदेतद् भट्टमतम् । व्याचष्टे— आकृतिरिति । आकृतेः शब्द-  
वाच्यत्वे हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । उत्तरमाह— तदपेक्षत्वादिति । उक्तमपि व्याचष्टे— सत्त्वावयवा-  
नामिति, सत्त्वावयवानाम्= व्यक्त्यवयवानां तदवयवानाम्= अवयवावयवानां च नियतो व्यूहः= संयोगः  
संनिवेशो वा आकृतिपदार्थः, तस्याम्= आकृतौ गृह्यमाणायाम्= ज्ञातायामेव ‘अयं गौः’, ‘अयमश्वः’  
इत्यादिरूपा सत्त्वव्यवस्था सिद्ध्यति न चाकृतावगृह्यमाणायामपीत्यन्वयः, पर्यवसितमाह— यस्येति, यस्य=  
आकृतिपदार्थस्य, तम्= आकृतिपदार्थम्, उक्तं व्याचष्टे— स इति, सः= आकृतिपदार्थः, अस्य= शब्दस्ये-  
त्यन्वयः, तथा च सर्वेषु शब्दव्यवहारेषु प्रतीयमानत्वादाकृतिरेव शब्दवाच्या न व्यक्तिर्वा जातिर्वे-  
त्यर्थः । तदेवमाकृतेर्वाच्यत्वं पूर्वपक्षितेनोपपाद्य तन् प्रत्याचष्टे— नैतदिति, आकृतेर्वाच्यत्वं नोपपद्यते  
इत्यर्थः । वाच्यपदार्थमाह— यस्येति, यस्य= व्यक्तिपदार्थस्य, तन्= जातिविशिष्टमित्यन्वयः । जातिरहित-  
पदार्थस्य वाच्यत्वस्वीकारेऽनुगमकाभावेन व्यभिचारादिदोषादित्यर्थः । आकृतेर्जातियोगाभावमाह— न  
चेति, अवयवव्यूहस्य= आकृतेः । जातियुक्तं जिज्ञासते— कस्येति । उत्तरमाह— नियतेति, नियतोऽव-  
यवानां व्यूहः= संयोगो यस्य तस्य द्रव्यस्य= व्यक्तिपदार्थस्यैव जात्या योग इति सैव= जातिविशिष्टा  
व्यक्तिरेव शब्दवाच्येत्यर्थः । उपसंहरति— तस्मादिति ॥ ६४ ॥

अप्रिमसूत्रमवतारयति— अस्त्विति, यद्याकृतेरपि वाच्यत्वं नोपपद्यते तदेत्यर्थः । जातेर्वाच्यत्वे  
हेतुमाह— व्यक्त्येति, व्यक्त्याकृतिभ्यां युक्तेषु मृद्वके= मृन्निर्मितगवि ‘गां प्रोक्षय’ इत्यादिवाक्योक्तानां  
प्रोक्षणादीनामप्रसङ्गान् जातिरेव शब्दवाच्येति सिद्ध्यति— मृद्वके गोत्वजातेरभावादेव प्रोक्षणादीनाम-  
प्रसंगान्. यद्दि व्यक्तिर्वाऽऽकृतिर्वा शब्दवाच्या स्यात्तदा मृद्वकेपि व्यक्त्याकृत्योः सत्त्वान् तस्यापि  
गोशब्देनोपस्थितिः स्यादिति मृद्वकेपि प्रोक्षणादीनां प्रसङ्गः स्याद् न चैवं भवतीति यस्या जातेरभावाद्  
मृद्वके प्रोक्षणादीनामप्रसङ्गः सा जातिरेव शब्दवाच्येति सूत्रार्थः, तदेतद् वेदान्तिमतम् । व्याचष्टे—  
जातिरिति । जातेर्वाच्यत्वे हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । हेतुमाह— व्यक्त्याकृतीति । हेतुवाक्यं व्याचष्टे—  
गामिति । एतानि= ‘गां प्रोक्षय’ इत्यादिवाक्यानि किं वेत्तवाक्योक्तप्रोक्षणादीनि मृद्वके न प्रयुज्यन्ते  
इत्यन्वयः । मृद्वके प्रयोगाभावकारणं जिज्ञासते— कस्मादिति, कस्मान्न प्रयुज्यन्ते इत्यन्वयः । उत्तरमाह—  
जातेरिति, जातेरभावादेव मृद्वके प्रोक्षणादीनि प्रोक्षणादिवाक्यानि वा न प्रयुज्यन्ते इत्यन्वयः ।  
मृद्वके व्यक्त्याकृत्योः सत्त्वमाह— अस्तीति, तत्र= मृद्वके । स्वाभिप्रायमाह— यदिति, यन्= यस्या जातेर-

## न- आकृतिव्यक्त्यपेक्षत्वाजात्यभिव्यक्तेः ॥ ६६ ॥

जातेरभिव्यक्तिः आकृतिव्यक्ती अपेक्षते= नाऽगृह्यमाणायामाकृतौ व्यक्तौ (च) जाति-  
मात्रं शुद्धं गृह्यते तस्मान्न जातिः पदार्थ इति ॥ ६६ ॥

न वै पदार्थेन न भवितुं शक्यम् । कः खल्विदानीं पदार्थ इति ?—

## व्यक्त्याकृतिजातयस्तु पदार्थः ॥ ६७ ॥

तुशब्दो विशेषणार्थः, किं विशिष्यते ? प्रधानाङ्गभावस्याऽनियमेन पदार्थत्वमिति. यदा  
हि भेदविवक्षा विशेषगतिश्च तदा व्यक्तिः प्रधानमऽङ्गं तु जात्याकृती. यदा तु भेदोऽविव-  
क्षितः सामान्यगतिश्च तदा जातिः प्रधानमङ्गं तु व्यक्त्याकृती, तदेतद् बहुलं प्रयोगेषु । आ-  
कृतेस्तु प्रधानभाव उत्प्रेक्षितव्यः ॥ ६७ ॥

कथं पुनर्ज्ञायते नाना व्यक्त्याकृतिजातय इति ? लक्षणभेदात्, तत्र तावत्—

## व्यक्तिगुणविशेषाश्रयो मूर्तिः ॥ ६८ ॥

भावात् गोशब्देन तत्र= मृद्वकविषयकः सप्रत्यय= बोधो न जायते तस्मात् सः= जातिपदार्थ एव  
पदार्थः= शब्दवाच्यः अन्यथा मृद्वकस्यापि गोशब्देन बोधः स्यादित्यर्थः ॥ ६५ ॥

केवलजातेर्वाच्यत्व निराकरोति— नेति, न केवला जातिरपि वाच्या— आकृतिं व्यक्तिं च विना  
जातिमात्रस्य भानासंभवात्, उक्ते हेतुमाह— आकृतीति, जात्यभिव्यक्तेः= जातिप्रतीतेराकृतिव्यक्त्य-  
पेक्षत्वात्= आकृतिव्यक्तिप्रतीतिसापेक्षत्वात्= आकृतिव्यक्तयोः प्रतीतिं विना जातिप्रतीतिरेव न संभ-  
वति येन जातिमात्रस्य वाच्यत्वं स्यादिति सूत्रार्थः । जात्याकृतिव्यक्तीना सह भासमानत्वेन त्रितयस्यैव  
शब्दवाच्यत्वं युक्तमित्याशयः । व्याचष्टे— जातेरिति, अभिव्यक्तिः= प्रतीतिः, 'आकृतिव्यक्ती' इति  
औटो रूपम्, आकृतिव्यक्तिप्रतीतिमपेक्षते इत्यर्थः । उक्तं व्याचष्टे— नेति । उपसंहरति— तस्मादिति ॥ ६६ ॥

पदार्थाभावं निराकरोति— नेति, उक्तरूपेण केवलानां जात्याकृतिव्यक्तीना वाच्यत्वाभावेपि  
पदानामर्थो नास्तीति न संभवति किं त्वस्तीत्यर्थः । केवलानां जात्याकृतिव्यक्तीनां पदार्थत्वस्य निरा-  
कृतत्वात् पदार्थ जिज्ञासते— क इति । सूत्रेण पदार्थमाह— व्यक्तीति, व्यक्त्याकृतिजातीनां मिलिताना-  
मेव पदार्थत्वमस्ति न तु केवलाना तत्र दोषाणा प्रदर्शितत्वादेवेति सूत्रार्थः, किं वा जात्याकृति-  
विशिष्टाया व्यक्तेर्वाच्यत्वमित्यर्थः । व्याचष्टे— तुशब्द इति, विशेषणार्थः= विशेषबोधनार्थः । अभिप्रे-  
तविशेषं जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— प्रधानेति, व्यक्त्याकृतिजातिषु शब्दवाच्यत्वे प्रधानाङ्ग-  
भावस्य= विशेष्यविशेषणभावस्य नियमो नास्तीति तुशब्देन सूत्रघटकेन बोध्यते इत्यर्थः, तथा च कचिद्  
व्यक्तेः कचिज्जातेः कचिच्चाकृतेः प्राधान्यं भवति । व्यक्तेः प्राधान्यस्थलमाह— यदेति, भेदविवक्षायां  
विशेषावगतौ च व्यक्त्याकृतिजातीनां तुस्येपि वाच्यत्वे व्यक्तेः प्राधान्यं भवति जात्याकृत्योस्त्वङ्गत्वं यथा  
' इयं गौः कृष्णा इयं गौः शुक्ला ' इति, विशेषस्य भेदस्य च व्यक्तिमात्रनिरूपितत्वादित्यर्थः । जातेः  
प्राधान्यस्थलमाह— यदा त्विति, सामान्यगतिः= सामान्यज्ञानम्, यथा ' गोदर्शनं शुभम् ' इत्यत्र  
सामान्यरूपेण गोमात्रस्याभिधानात् जातेरेव सामान्यरूपत्वाद्भिन्नत्वाच्च जातेरेव प्राधान्यं व्यक्त्याकृत्यो-  
श्चाङ्गत्वमित्यर्थः । उपसंहरति— तदेतदिति, एतत्= व्यक्तेर्वा जातेर्वा प्राधान्यं बहुत्र प्रयोगेषूपलभ्यते  
इत्यर्थः । आकृतेरिति— आकृतेः प्रधानभावः= प्राधान्यम् ' पिष्टकमयी गौः ' इत्यत्र विज्ञेयम्— आकृति-  
मात्रमाश्रित्य तत्र गोशब्दप्रयोगादित्यलम् ॥ ६७ ॥

व्यक्त्याकृतिजातीना भेदकारणं जिज्ञासते— कथमिति, नाना= परस्परं भिन्नाः । उत्तरमाह—  
लक्षणेति । व्यक्तिर्लक्षणसूत्रमवतारयति— तत्रेति । व्यक्तिरिति— गुणविशेषाश्रयोः= रूपादिविशेषगुणा-

व्यज्यते इति व्यक्तिः= इन्द्रियग्राह्येति. न सर्वं द्रव्यं व्यक्तिः, यो गुणविशेषाणां स्पर्शान्तानां गुरुत्वघनत्वद्रवत्वसंस्काराणाम् अव्यापिनः परिमाणस्याश्रयो यथासंभवं तद्रव्यं मूर्तिः-मूर्च्छितावयवत्वादिति ॥ ६८ ॥

### आकृतिर्जातिलिङ्गाख्या ॥ ६९ ॥

यया जातिर्जातिलिङ्गानि च प्रख्यायन्ते तामाकृतिं विद्यात्. सा च नाऽन्या सत्त्वावयवानां तदवयवानां च नियताद् व्यूहादिति । नियतावयवव्यूहाः खलु सत्त्वावयवा जातिलिङ्गम्- शिरसा पादेन गामनुमिन्वन्ति= नियते च सत्त्वावयवानां व्यूहे सति गोत्वं प्रख्यायते इति । अनाकृतिव्यङ्ग्यायां जातौ 'मृत्' 'सुवर्णम्' 'रजतम्' इत्येवमादिष्वाकृतिर्निवर्तते= जहाति पदार्थत्वमिति ॥ ६९ ॥

अयभूता मूर्तिः= मूर्तं द्रव्यं व्यक्तिरित्युच्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- व्यज्यते इति, व्यज्यते इति व्यक्तिरिति निर्वचनम्. इन्द्रियग्राह्येति तस्यार्थ इत्यन्वयः, अस्य फलमाह- नेति, तथा चाकाशादिकं द्रव्यमपि व्यक्तिर्न भवति- इन्द्रियग्राह्यत्वाभावादित्यर्थः । व्यक्तिलक्षणमाह- य इति, स्पर्शान्तानाम्= रूपरसगन्धस्पर्शानां गुरुत्वादीनां चाऽव्यापिनः परिमाणस्य च यथासंभवमाश्रयो यस्तादृशं द्रव्यं मूर्तिरित्युच्यते सैव व्यक्तिरित्यर्थः । मूर्तिशब्दस्य व्युत्पत्तिमाह- मूर्च्छितेति, मूर्च्छितावयवत्वात्= उपचितावयवत्वाद् मूर्तिरित्युच्यते इत्यर्थः । संस्कारपदेनात्र स्थितिस्थापकसंस्कारो ग्राह्यः । अव्यापिनः परिमाणस्येत्याकाशादिव्यावृत्त्यर्थम् । स्पष्टमन्यत् ॥ ६८ ॥

आकृतिलक्षणमाह- आकृतिरिति, जातिलिङ्गमित्याख्या= नाम यस्याः सा जातिलिङ्गाख्या आकृतिः, लिङ्गयते= ज्ञायतेऽनेनेति लिङ्गम्, आकृतिश्च जातिज्ञापिकेति प्रसिद्धमेव- गवादीनां संस्थानविशेषरूपाकृत्यैव गोत्वादिजातेर्ज्ञायमानत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- ययेति, यया अवयवसंस्थित्या गोत्वादिजातिः जातिलिङ्गानि= शिरःकराद्यवयवाश्च प्रख्यायन्ते= विज्ञायन्ते तामाकृतिं विद्यात्= जानीयात्, जातेर्जातिलिङ्गानां च या ज्ञापिका साऽऽकृतिरित्यर्थः । आकृतेः स्वरूपमाह- सेति, सा चाकृतिः सत्त्वावयवानाम्= व्यक्त्यवयवानां शिरःकरादीनां तदवयवानाम्= शिरःकराद्यवयवानां च नियताद् व्यूहात्= संयोगाद् नाऽन्या किं त्वयवसंयोगरूपैवेत्यर्थः । जातिलिङ्गपदार्थमाह- नियतेति, नियतोऽवयवानां व्यूहः= संयोगो येषां ते नियतावयवव्यूहाः शिरःकरादिरूपाः सत्त्वस्य= व्यक्तेः प्रवाना अवयवा एव जातिलिङ्गमित्यर्थः, अत्र हेतुमाह- शिरसेति, शिर आरभ्य पादपर्यन्तावयवैः प्रधानैर्गाम्= गोत्वजातिम्= इयं गौरित्यनुमिन्वन्तीति गोत्वानुमापकत्वात् शिरःप्रभृत्यवयवानां जातिलिङ्गत्वं प्राप्तम्. उक्तमेव विशदयति- नियते इति, सत्त्वावयवानां व्यूहे नियते सति गोत्वादिकं प्रख्यायते न तु सत्त्वावयवव्यूहस्य नियतत्वाभावेपीत्यर्थः, तथा चाऽवयवसंयोगस्य नियतत्वे एवावयवानां जातिख्यापकत्वे प्राप्ते प्राप्ताप्राप्तविवेकन्यायेनाकृतेरेव जातिख्यापकत्वं प्राप्तम्- नियतावयवसंयोगस्यैवाकृतिपदार्थत्वादित्यवधेयम्, तथा जातिलिङ्गानां शिरःप्रभृतीनामपि ज्ञानं तत्तदाकृत्यैव संभवतीति जातिलिङ्गप्रख्यापकत्वमप्याकृतेः सिद्धम् । अत्र- " शिरोनासिकाललाटचिवुकादीनां शिरोवयवानां व्यूहा मनुष्यत्वजातिलिङ्गं शिर आचष्टे " इति तात्पर्यटीका । आकृत्यऽव्यङ्ग्या यत्र जातिस्तत्राकृतेः पदार्थत्वं न भवतीत्यह- अनाकृतीति, आकृतिव्यङ्ग्या न भवतीति अनाकृतिव्यङ्ग्या तस्यां मृत्सुवर्णत्वादिरूपायां जातौ, मृत्त्वादिजातिश्च नाकृतिव्यङ्ग्या- मृदाद्यवयवव्यूहस्य नियतत्वाभावात् अवयवव्यूहस्य नियतत्वे एव जातेराकृतिव्यङ्ग्यत्वसंभवादिति 'इयं मृत्' 'इदं सुवर्णम्' इत्यादिप्रयोगस्थलेषु आकृतिर्निवर्तते= पदार्थत्वं जहाति= आकृतेस्तत्र शब्दवाच्यत्वं न भवति किं तु जातिव्यक्त्योरेव शब्दवाच्यत्वं भवतीत्यर्थः । वस्तुतस्तु मृदादीनामाकृतिर्नास्त्येव- नियतावयवव्यूहस्याभावात्- नियतावयवव्यूहस्यैवाकृतिपदार्थत्वात् ।

## समानप्रसवात्मिका जातिः ॥ ७० ॥

या समानां बुद्धिं प्रसूते भिन्नेष्वधिकरणेषु. यया वहूनि इतरेतरतो न व्यावर्तन्ते. योऽर्थोऽनेकत्र प्रत्ययानुवृत्तिनिमित्तं तत् सामान्यम्, यच्च केषां चिदभेदं केषांचिद् भेदं करोति तत् सामान्यविशेषो जातिरिति ॥ ७० ॥

॥ इति वात्स्यायनीये न्यायभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयमाह्निकं समाप्तम् ॥

॥ द्वितीयाध्यायश्च समाप्तः ॥

अत्र “न पुनः सर्वा जातिराकृत्या लिङ्गयते इति, मृत्सुवर्णरजतादिका हि रूपविशेषव्यङ्ग्या जातिर्ना-  
कृतिव्यङ्ग्या. श्रावणत्वादिजातिस्तु योनिव्यङ्ग्या. आज्यतैलादीना जातिस्तु गन्धेन वा रसेन वा  
व्यज्यते” इति तात्पर्यटीका । तथा— “आकृतौ नियमो न जातौ— सर्वाऽऽकृतिर्जातिलिङ्गमिति= न  
पुनः सर्वा जातिराकृत्या लिङ्गयते” इति वार्तिकम् ॥ ६९ ॥

संप्रति जातिं लक्षयति— समानेति, समानप्रसवात्मिका= गवादिव्यक्तिषु ‘गौर्गौ.’ इत्याद्या-  
कारकसमानज्ञानोत्पादिका या सा गोत्वादिलक्षणा जातिरित्यन्वयः, परस्परं भिन्नास्वपि गवादि-  
व्यक्तिषु यत्रभावात् ‘इयमपि गौरियमपि गौः’ इत्याद्याकारकं समानं ज्ञानं जायते सा जातिरेव-  
गोत्वादिजातेः सर्वास्वपि गवादिव्यक्तिष्वनुवर्तमानत्वेन गोत्वादिप्रकारकसमानज्ञानजनकत्वसंभवादिति  
सूत्रार्थः । अत्र ‘समानज्ञानजननी जातिः’ इत्येवं सूत्रं पठनीयमासीत् । अत्र— “समानप्रत्ययोत्पत्ति-  
कारणं जातिरिति जातौ नियमो न समानप्रत्ययोत्पत्तौ— जातिमन्तरेणापि दृष्टत्वात्= जातिमन्तरेणापि  
समानप्रत्ययो दृष्टो यया पाचकादिषु” इति वार्तिकम्, सर्वेषु पाचकेषु पाचकत्वज्ञानं जातिं विनैव  
पाचक्रियापुरस्कारेण भवतीति जातिमन्तरेणापि समानप्रत्ययो जायते. जातिस्तु समानप्रत्ययजनिकैवेति  
नियम इति वार्तिकार्थः । व्याचष्टे— येति, भिन्नेष्वधिकरणेषु= परस्परं भिन्नास्वपि गवादिव्यक्तिषु या  
समानाम्= ‘गौर्गौः’ इत्याकारा बुद्धिं प्रसूते सा जातिरित्यर्थः । लक्षणान्तरमाह— ययेति, यया वहूनि  
शरीराणि= व्यक्तय इतरेतरतः= परस्परं न व्यावर्तन्ते= न भिद्यन्ते सा जातिः— परस्परं भिन्नानामपि  
गवादिव्यक्तीना गोत्वादिजात्यैवैक्यसंभवादित्यर्थः । प्रथमलक्षणमनुवदति— योर्थे इति, यः पदार्थः. अने-  
कत्र= अनेकामु व्यक्तिषु प्रत्ययस्य= द्रव्यत्वादिप्रकारकज्ञानस्य ‘इदमपि द्रव्यमिदमपि द्रव्यम्’ इत्या-  
द्याकारकस्य अनुवृत्तेर्निमित्तं तदेव सामान्यम्= परा जातिर्यथा द्रव्यत्वादि, द्रव्यत्वसामान्येन सर्वेषु  
द्रव्येषु द्रव्यमिति ज्ञानं जायते इत्यर्थः । एवमन्यत्रापि बोध्यम् । अपरसामान्यस्य लक्षणमाह— यथेति,  
यथा गोत्वं गोव्यक्तीनां परस्परमभेदं करोति अश्वत्वादीनां च गोव्यक्तिभ्यो भेदं करोतीति गोत्वादिकं  
सामान्यविशेषः जातिरित्युच्यते इत्यन्वयः, तदुक्तं “सामान्यं द्विविधं प्रोक्तं परं चापरमेव च” इति,  
द्रव्यत्वादिसामान्येन तु गवाश्वत्वादीनां भेदो न भवति— द्रव्यत्वस्य द्रव्यमात्रवृत्तित्वादित्यलम् ॥ ७० ॥  
अत्र वार्तिकम्—

“संशयस्य प्रमाणानां विचारस्तद्व्यवस्थितिः ।

शब्दस्य तत्त्वं प्रामाण्यं पदार्थश्चेह कीर्तिताः ॥” इति ॥

॥ इति शब्दार्थनिरूपणं समाप्तम् ॥

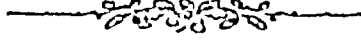
॥ इति न्यायभाष्यद्वितीयाध्यायस्य प्रसन्नपदा व्याख्या समाप्ता ॥



अथ

सटीके

॥ न्यायभाष्ये तृतीयाध्यायस्य प्रथममाहिकम् ॥



परीक्षितानि प्रमाणानि प्रमेयमिदानीं परीक्ष्यते- तच्चाऽऽत्मादीति आत्मा विविच्यते- किं देहेन्द्रियमनोबुद्धिवेदनासंघातमात्रमात्मा? आहो स्वित् तद्व्यतिरिक्तः? इति । कुतः संगयः?, व्यपदेशस्योभयथा सिद्धेः, क्रियाकरणयोः कर्त्रा संबन्धस्याभिधानं व्यपदेशः स द्विविधः- अवयवेन समुदायस्य- 'मूलैर्वृक्षस्तिष्ठति' 'स्तम्भैः प्रासादो ध्रियते' इति, अन्येनान्यस्य व्यपदेशः- 'परशुना वृथति' 'प्रदीपेन पश्यति' (इति), अस्ति चायं व्यपदेशः- 'चक्षुषा

अथ

तृतीयाध्यायप्रसन्नपदा



वाजिवश्रुत् हर्षिं नत्वा भक्ताभीष्टफलप्रदम् ।

तृतीयाध्यायटीकेयं न्यायभाष्यस्य तन्यते ॥

उद्दिष्टानां लक्षितानां च प्रमेयाणां परीक्षणार्थं तृतीयाध्यायमारभते- परीक्षितानीति, पूर्वत्र द्वितीयाध्याये इतिशेषः । साप्रतं कर्तव्यमाह- प्रमेयमिति, इदानीम्= इत आरभ्य । प्रमेयव्यक्तिमाह- तथेति, तत्= प्रमेयम् । आत्मादीति- "आत्मशरीरेन्द्रियार्थबुद्धिमनःप्रवृत्तिदोषप्रेत्यभावफलदुःखापवर्गास्तु प्रमेयम् १-१-९" इति प्रमेयोद्देशसूत्रे प्रथममात्मैवोद्दिष्ट इति प्रथममात्मा विविच्यते= परीक्ष्यते इत्यन्वयः । अत्र- "अत्र सकलवादिप्रतिवादिप्रत्यक्षसिद्धस्यात्मनो देहादिभेदाभेदविषयैव विप्रतिपत्तिर्न तु धर्मिणि, अस्ति धर्मिणि वक्ष्यमाणहेतूनां साध्यस्य नास्तित्वस्य चाश्रयाऽसिद्धेरभावकोट्युपस्थानाऽसंभवान्" इति श्रीगुरुचरणाः । आत्मस्वरूपं द्विधा विकल्पयति- किमिति, तत्र देहेत्यादि पूर्वपक्षिमतेन तद्व्यतिरिक्तः= देहादिसंघातव्यतिरिक्त आत्मेति सिद्धान्तेन विकल्पः । अत्र देहेन्द्रियमनोबुद्धयः प्रसिद्धा एव वेदना हि सुखदुःखादिप्रत्ययप्रवाहः, एतेषां संघातः= समुदायः, कल्पोयं चार्वाकमतेनेति त्रितेयम्- तत्र शरीरस्यैव जीवत आत्मत्वस्वीकारात् शरीरस्य चेन्द्रियादिविशिष्टस्यैवात्मत्वसंभवे देहादिसंघातस्यात्मत्वोपपत्तेः, न तु बौद्धादिमतेन- तैः शरीरातिरिक्तस्यैव ज्ञानादेरात्मत्वस्वीकारादित्यनुसंधेयम् । संगये जातं हि परीक्षा संभवतीति परीक्षामूलस्य संगयस्य प्राप्तिकरणं जिज्ञासते- कुत इति । उत्तरमाह- व्यपदेशस्येति । उभययति- प्रकृते 'चक्षुषा पश्यति' इत्यादिरेव व्यपदेश आत्मसत्तासाधकः स च उभयथा= आत्मनो देहादिसंघातरूपत्वेऽपि संभवति देहादिसंघातव्यतिरिक्तत्वेऽपि संभवतीत्यर्थः । अभिप्रेतव्यपदेशस्य स्वरूपमाह- क्रियेति, यथा 'चक्षुषा पश्यति' इत्यत्र दर्शनक्रियायाश्चक्षुर्लक्षणकरणस्य चात्मलक्षणेन कर्त्रा सह संबन्धोऽभिधीयते इत्ययं व्यपदेशः । व्यपदेशद्वैविध्यमाह- स इति, सः= व्यपदेशः । प्रथमं व्यपदेशमाह- अवयवेनेति, अवयवेन समुदायस्य= अवयविनो व्यपदेश इत्यन्वयः, एनमुदाहरति- मूलैरिति, अत्रावयवभूतानां मूलानां करणत्वेन स्थितिक्रियायाश्च वृक्षेण कर्त्रा संबन्धोऽभिधीयते, स्तम्भैरित्यत्राऽवयवभूतानां स्तम्भानां धारणक्रियायाश्च प्रासादेन संबन्धोऽभिधीयते इत्यन्वयः । द्वितीयं व्यपदेशमाह- अन्येनेति, एनमुदाहरति- परशुनेति, अत्र परशुलक्षणकरणस्य छेदनरूपक्रियायाश्च चैत्रादिना कर्त्रा संबन्धोऽभिधीयते, प्रदीपलक्षणकरणस्य दर्शनक्रियायाश्च कर्त्रा संबन्धोऽभिधीयते प्रदीपादिकं च चैत्रादेः कर्तुर्नावयवभूतं किं त्वन्यदेवेत्यऽन्येनान्यस्य व्यपदेशः= संबन्धाभिधानमित्यन्वयः ।

पश्यति' 'मनसा विजानाति' 'बुद्ध्या विचारयति' 'शरीरेण सुखदुःखमनुभवति' इति, तत्र नावधार्यते— किमवयवेन समुदायस्य= देहादिसंघातस्य? अथाऽन्येनाऽन्यस्य= तद्व्यतिरिक्तस्य? इति ॥

अन्येनायमन्यस्य व्यपदेशः, कस्मात्?—

## दर्शनस्पर्शनाभ्यामेकार्थग्रहणात् ॥ १ ॥

दर्शनेन यावदर्थो गृहीतः स्पर्शनेनापि सोऽर्थो गृह्यते— 'यमहमद्राक्षं चक्षुषा तं स्पर्शनेनापि स्पृशामि, इति. 'यं चाऽस्पर्शं स्पर्शनेन तं चक्षुषा पश्यामि' इति, एकविषयौ चैवौ प्रत्ययौ एककर्तृकौ प्रतिसंधीयेते. न च संघातकर्तृकौ. न ( वा ) इन्द्रियेणैककर्तृकौ, तद्

प्रकृतमात्मपक्षीयं व्यपदेशमाह— अस्तीति, अत्र 'चक्षुषा पश्यति' इत्याद्याश्चत्वारो व्यपदेशा उदाहृताः, अत्र चक्षुरादिकरणानां दर्शनादिक्रियाणां चात्मलक्षणेन कर्त्रा संबन्धोभिधीयते इति स्पष्टमेव । अत्र— "दर्शनं क्रिया करणं चक्षुः करणस्य क्रियायाः कर्त्रा संबन्धः— चक्षुषा पश्यतीति । पशुः करणं वृश्चतिः क्रिया ताभ्यां कर्तुरभिसंबन्धः— पशुना वृश्चतीति " इति वार्तिकम् । द्विविधमपि व्यपदेशमुदाहृत्य प्रकृतसंग्रयमवतारयति— तत्रेति, योयम् 'चक्षुषा पश्यति' इत्यादिव्यपदेशः स किं 'मूलैर्वृक्षस्तिष्ठति' इत्यादिवद् अवयवेन चक्षुषा समुदायस्य देहादिसंघातस्य व्यपदेशः किं वा 'प्रदीपेन पश्यति' इत्यादिवद् अन्येनाऽन्यस्यात्मनोव्यपदेश इति प्रमाणान्तरं विना नावधार्यते इत्यन्वयः, तद्व्यतिरिक्तस्य= देहादिसंघातव्यतिरिक्तस्य व्यपदेश इत्यर्थः । तत्र 'चक्षुषा पश्यति' इत्यत्र यद्यवयवेन समुदायस्य व्यपदेशस्तदा यथा मूलाद्यवयवानां समुदाय एव वृक्षो न तु तद्व्यतिरिक्तः पदार्थस्तथात्मापि चक्षुराद्यवयवसमुदायरूप एव स्यादिति देहादिसंघात एवात्मेति प्राप्नुयात्. यदि चान्येनान्यस्य व्यपदेश स्यात्तदा यथा प्रदीपाद्यतिरिक्त एव दर्शनादिकर्ता चैत्रादिस्तथात्मापि चक्षुराद्यवयवसमुदायादतिरिक्त एव स्यादित्यर्थः । इत्युपोद्धातभाष्यार्थः ॥

अत्र स्वसिद्धान्तमाह— अन्येनेति, यथा 'प्रदीपेन पश्यति' इत्यन्येनान्यस्य व्यपदेशस्तथा 'चक्षुषा पश्यति' इत्ययमप्यन्येनान्यस्य व्यपदेश इति देहादिसंघातातिरिक्त एवात्मेत्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । सूत्रेणोत्तरमाह— दर्शनेति, दर्शनेन= चक्षुषा स्पर्शनेन= त्वचा चैकार्थग्रहणादित्यन्वयः, 'चक्षुषा यमहमद्राक्षं तं त्वचा स्पृशामि' इत्यादिप्रत्यभिज्ञास्थले चक्षुरादिना दृष्टस्य वत्सादिपदार्थस्य त्वचा ग्रहणं भवति तदेतद् ग्रहणं देहाद्यतिरिक्तात्मपक्षे उपपद्यते तत्रात्मनो नित्यत्वेन पूर्वदृष्टस्य कालान्तरेपि करणान्तरेण ग्रहणसंभवात् पशुना छेदनान्तरं क्रकचेन कर्तनवत्. यदि च देहादिसंघात एवात्मा स्यात्तदा चक्षुषा दृष्टस्य त्वचः प्रत्यभिज्ञानं न स्यात्— अन्यदृष्टस्यान्येन प्रत्यभिज्ञानाऽसंभवादऽन्यथा चैत्रदृष्टं मैत्रेणापि प्रत्यभिज्ञानं स्यात् न चैवमस्तीति देहादिसंघातातिरिक्त एव नित्य आत्मा संभवतीति 'चक्षुषा पश्यति' इत्यादिव्यपदेशोऽन्येनान्यस्यैव व्यपदेश इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— दर्शनेनेति, दर्शनेन= चक्षुषा, यावत्= यावान्= यः स्पर्शनेन= त्वचा, उदाहरति— यमिति, यम्= दौहित्रादिकम्, वृद्धावस्थायां चक्षुषोर्विनाशात् त्वचात्र प्रत्यभिज्ञा विज्ञेया । विपरीतक्रमेणोदाहरति— यं चेति, भार्या-गर्भस्थञ्चालस्य स्पर्शनानन्तरं चक्षुषा प्रत्यभिज्ञानं विज्ञेया । अत्र वक्तव्यमाह— एकेति, उमां= उक्तौ दर्शनस्पर्शनां प्रत्ययौ, उभयोरपि प्रत्यययोरैकस्यैव चैत्रादेः कर्तृत्वेनैककर्तृकौ प्रतिसंधीयेते= विज्ञायेते । पूर्वपक्षप्रतिषेधमाह— न चेति, देहादिसंघातस्य प्रतिक्षणं परिणामित्वेन विनाशित्वान् द्वितीयज्ञानपर्यन्तं स्थितिरेव न संभवति चेनेदं प्रत्यभिज्ञानं देहादिसंघातकर्तृकं स्यादिति नोक्तौ प्रत्ययौ देहादिसंघातकर्तृकावित्यर्थः । नाप्यत्रैकस्येन्द्रियस्य कर्तृत्वमुपपद्यते चक्षुषा दृष्टस्य त्वचा प्रत्यभिज्ञानाऽसंभवान् चैत्रदृष्टस्य मैत्रेण प्रत्यभिज्ञानासंभववदित्याह— न वेति, इन्द्रियाणामेकत्वाभावादित्याशयः, इन्द्रियेणेति तृतीयार्थां

योऽसौ चक्षुषा त्वगिन्द्रियेण चैकार्थस्य ग्रहीता भिन्ननिमित्तौ अनन्यकर्तृकौ प्रत्ययौ समान-  
विषयौ प्रतिसंधाति सोऽर्थान्तरभूत आत्मा । कथं पुनर्नेन्द्रियेणैककर्तृकौ ? इन्द्रियं खलु स्वं  
स्वं विषयग्रहणमऽनन्यकर्तृकं प्रतिसंधातुमर्हति नेन्द्रियान्तरस्य विषयान्तरग्रहणमिति । कथं न  
संधातकर्तृकौ ? एकः खल्वयं भिन्ननिमित्तौ स्वात्मकर्तृकौ प्रत्ययौ प्रतिसंहितौ वेदयते न संघातः,  
कस्मात् ? अनिवृत्तं हि संघाते प्रत्येकं विषयान्तरग्रहणस्याऽप्रतिसंधानम् इन्द्रियान्तरेणेवेति ॥१॥

## न- विषयव्यवस्थानात् ॥ २ ॥

न देहादिसंधातादन्यश्चेतनः, कस्मात् ? विषयव्यवस्थानात्= व्यवस्थितविषयाणीन्द्रि-

निरूपितत्वं इन्द्रियनिरूपितैकत्वविशिष्टकर्तृकौ इत्यर्थः, किं वा इन्द्रियेणैककर्तृकौ= एकेन्द्रियकर्तृकौ  
इत्यर्थः, नृतीयार्थस्तु चिन्त्य एव । निगमयति- तदिति, एकार्थस्य= दौहित्रादेः, भिन्ननिमित्तौ= चक्षु-  
स्त्वक् च भिन्ने निमित्ते= करणे ययोः प्रत्यययोस्तौ भिन्ननिमित्तौ अनन्यकर्तृकौ= एककर्तृकौ समान-  
विषयौ= एकविषयकौ, प्रतिसंधाति= स्मरति, अत्रोक्तप्रत्यययोरुत्पत्त्यनन्तरं स्मरणं नानुपपन्नम्, प्रति-  
संधाति= अनुभवतीत्यर्थो वा तथा चैतादृशविशिष्टप्रत्ययद्वयस्य य आधार स आत्मा. न चैतादृश-  
प्रत्ययाधारत्वं देहादिसंधाते संभवतीति तदतिरिक्त एवेत्मा नित्य इत्यर्थः । उक्तप्रत्यययोरिन्द्रियस्य  
कर्तृत्वाभावहेतुं जिज्ञासते- कथमिति । उत्तरमाह- इन्द्रियमिति, स्वदृष्टस्यैव स्मरणं संभवति नान्य-  
दृष्टस्येति नियमाद् इन्द्रियमपि स्वकर्तृकमेव विषयज्ञानं स्वदृष्टमेव च विषयं स्मर्तुमर्हति न त्विन्द्रिया-  
न्तरकर्तृकं विषयान्तरग्रहणमिति चक्षुःकर्तृकस्य प्रत्ययस्य चक्षुर्दृष्टस्य च विषयस्य त्वचा स्मरणं न  
संभवतीति नोक्तप्रत्ययौ इन्द्रियेणैककर्तृकावित्यर्थः “ विषयान्तरग्रहणम् ” इत्यत्र प्रकृतानुरोधात् ‘ विषय-  
ग्रहणम् ’ इति वक्तव्यमासीत् । उक्तप्रत्यययोर्देहादिसंधातस्य कर्तृत्वाभावहेतुं जिज्ञासते- कथं नेति ।  
संधातस्यैकत्वादुक्तानुपपत्तिर्नास्तीत्याशयः । प्रथमं वस्तुस्थितिमाह- एक इति, प्रतिसंहितौ= स्मृति-  
विषयौ इत्यर्थः स्मर्यमाणविषयकाविति यावत्, अत्रोक्ते चाक्षुषप्रत्यभिज्ञाकाले स्पर्शनप्रत्यक्षस्य स्पर्शन-  
प्रत्यभिज्ञाकाले च चाक्षुषप्रत्यक्षस्य स्मृतिविषयत्वात् ‘ प्रतिसंहितौ ’ इतिद्विवचनोपपत्तिः, एतादृशप्रत्य-  
यद्वयवेत्तृत्वं संघातस्य नोपपद्यते एतादृशप्रत्ययवेत्तृत्वैकत्वं स्पष्टमेव तदपि संघाते नोपपद्यते- देहादिसंधा-  
तस्य परिणामित्वेन विनाशात् तेन च पूर्वोत्तरकालयोर्भेदेनैकत्वासंभवादित्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते-  
कस्मादिति । उत्तरमाह- अनिवृत्तमिति, यथेन्द्रियान्तरदृष्टस्येन्द्रियान्तरेण प्रतिसंधानम्= स्मरणं न  
संभवति- परस्परं भेदात् तथा संघातस्याप्यवयवसमूहरूपत्वादवयवैरेव स्मरणं वक्तव्यम् अवयवाश्चेन्द्रि-  
यादिलक्षणा एव तत्र संघाते प्रत्येकम्= एकेनैकेनावयवेन= तैस्तैरवयवैर्विषयान्तरग्रहणस्य अप्रतिसंधानम्=  
अस्मरणम्= अनिवृत्तम्= न निवर्तते इति स्मरणं नोपपद्यते- परस्परं भेदात् अन्यदृष्टस्य चान्येन  
स्मरणासंभवादिति सघातावयवेन चक्षुरादिना दृष्टस्य त्वगादिना स्मरणं नोपपद्यते अवयवसमुदाया-  
तिरिक्तश्च न कोपि संघातपदार्थ इति नोक्तप्रत्ययौ संघातकर्तृकौ किं तु संघातातिरिक्तनित्यात्मकर्तृका-  
वेवेत्यर्थः ॥ १ ॥

पूर्वपक्षी पूर्वोक्तमात्मनः संघातातिरिक्तत्वं निराकरोति- नेति, आत्मा देहादिसंधातादन्यो न  
किं तु देहादिसंधात एवात्मा- विषयव्यवस्थानात्= रूपं चक्षुष एव विषयो गन्धो घ्राणस्यैव विषयो  
नान्यस्येति विषयव्यवस्थादर्शनात्, यदि देहादिसंधातातिरिक्त आत्मा स्यात् तदा स स्वतन्त्र एव  
सर्वविषयवेत्तेति गन्धादिकं चक्षुरादिनापि वेदयेत् न चैवमस्तीति न संघातातिरिक्त आत्मेति सूत्रार्थः,  
किं वा चक्षु रूपमेव गृह्णातीत्यादिरूपा विषयव्यवस्था दृश्यते तेन रूपादिग्राहकाणां चक्षुरादीनामेवा-  
त्मत्वं प्राप्तमिति संघात एवात्मेति प्राप्तं यदि संघातातिरिक्त आत्मा स्यात्तदा तेन प्रेरितं चक्षुरादिकं  
गन्धादिकमपि गृह्णीयात् स च चक्षुरादिकं विनापि रूपादिकं गृह्णीयात् न चैवमस्तीति न देहादिसं-



याणि- चक्षुष्यज्मति न्यं न गृह्यते मति च गृह्यते. यत्र यस्मिन्नज्मति न भवति सति (च) भवति तस्य तदिति विज्ञायते, तस्माद् रूपग्रहणं चक्षुषः चक्षु रूपं पश्यति, एवं प्राणादिष्व-  
पीति । तान्तीन्द्रियार्णामानि स्वस्वविषयग्रहणान् चेतनानि- इन्द्रियाणां भावाभावयोर्विषय-  
ग्रहणस्य तथाभावान्, एवं मति किमन्येन चेतनेन ॥

मंदिग्धत्यादहेतुः ।

योज्यमिन्द्रियाणां भावाभावयोर्विषयग्रहणस्य तथाभावः स किं चेतनत्वात् ? आहो-  
स्मिन् चेतनोपकरणानां ग्रहणनिमित्तत्वात् ? इति मंदिग्धते, चेतनोपकरणत्वेऽपीन्द्रियाणां  
ग्रहणनिमित्तत्वाद् भवितुमर्हति ॥ २ ॥

यत्रोक्तम्- " विषयव्यवस्थानान् " इति-

तद्व्यवस्थानाद्वाऽऽत्मसद्भावादप्रतिषेधः ॥ ३ ॥

धातातिरिक्त आत्मेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह-  
विषयेति, एतद्व्याचष्टे- व्यवस्थितेति, व्यवस्थितविषयाणि= स्वराह्यरूपादिमात्रप्राहाराणि चक्षुगदी-  
नीन्यर्थः, एतद्विज्ञायति- चक्षुपीति । व्याप्तिमाह- यद्येति, यन्= रूपादिग्रहणम्, यस्मिन्= चक्षुरादौ ।  
उपमंहरति- तस्मादिति । एवम्= गन्धग्रहणं प्राणस्य गच्छग्रहणं श्रोत्रस्येत्येवं योज्यम् । पर्यवसितमाह-  
तान्तीनि, तान्तीमान्तीन्द्रियाणीत्यन्यथः । इन्द्रियाणां चेतन्ये हेतुमाह- इन्द्रियाणामिति, तथाभावान्=  
भावाभावसत्त्वान्. इन्द्रियाणा भावे= सत्त्वे विषयग्रहणस्य भावः अभावे चाऽभाव इत्यन्वयव्यतिरेकौ  
प्रसिद्धौ तत्र विषयग्राहकत्वे चैतन्यं युक्तम् अन्यथा मृतशरीरत्वापि चैतन्यं त्यान् त्वयापि विषयना-  
हकत्वेयत्सत्त्वसुच्यते विषयग्राहकत्वं चैन्द्रियाणां प्रत्यक्षमेवेतीन्द्रियाणां चेतनत्वं प्राप्तं तेन तत्समुदायस्य  
देहादिसंघातस्यात्मत्वं प्राप्तमित्यर्थः, सिद्धान्तं प्रत्याचष्टे- एवमिति, एवम्= इन्द्रियाणां चैतन्ये  
भिष्टे मति । अन्येन= देहादिसंघातातिरिक्तेन, स्वष्टमन्यन् ॥

उक्तपूर्वप्रश्नं भाष्यकारो निराकरोति- मंदिग्धेति " विषयव्यवस्थानान् " इति यो हेतुः स  
अहेतुः= इन्द्रियाणां चैतन्यसायको न संभवति- मंदिग्धत्वान्= उक्तविषयव्यवस्थानान्येन्द्रियाणां कर्-  
णत्वपक्षेपि संभवाद् मंदिग्धत्वं तेनाऽस्मायत्त्वं प्राप्तम्, यथा दण्डादिकरणं विना यदाद्युत्सादनक्रिया न  
संभवति अथापि दण्डादेन कर्तृत्वं तथेन्द्रियादिकरणं विनाप्यात्मनो विषयग्रहणक्रिया न संभवति  
अथापि न विषयग्रहणकर्तृत्वमिन्द्रियाणां किं तु कर्णत्वमेवेत्यर्थः । न्ययं व्याचष्टे- योज्यमिति, अयम्=  
पूर्वसूत्रभाष्ये प्रदर्शितः । तथाभावः= भावाभावः । संदेहमाविष्करोति- न इति, इन्द्रियाणां चेतनत्वा-  
दित्यन्वयः, द्वितीयदलमाह- आहो इति, निमित्तत्वान्= कर्णत्वान्, इन्द्रियाणां भावाभावयोर्विषय-  
ग्रहणस्य भावाभाववित्यर्थं नियम इन्द्रियाणां चेतनत्वेपि संभवति संघातानिरिक्तात्मानं प्रति विषय-  
ग्रहणकर्तृत्वेपि संभवति- कर्णं विनापि कार्यासंभवादित्येवं संदेहः । स्वयमेवमाह- चेतनोपकरणत्वेपीति,  
इन्द्रियाणां चेतनोपकरणत्वेन विषयग्रहणकर्तृत्वाद्युक्तनियमो भवितुमर्हति= संभवति तत्र पक्षे तु पूर्वो-  
क्तवत्ता प्रत्यभिज्ञा नोपगच्छे इति संघातानिरिक्तं गत्वान्मेत्यर्थः ॥ २ ॥

अत्रिमत्प्रभवतास्यति- यत्रोक्तमि । उक्तपूर्वप्रश्नं सूत्रकारो निराकरोति- तदिति, तद्व्यवस्था-  
नान्= उक्तविषयव्यवस्थानादेव आत्मसद्भावान्= संघातानिरिक्तान्मत्त. मिष्टिग्मीति अत्रियेव=  
संघातानिरिक्तान्मत्त. प्रतिषेधो नोपगच्छे इत्यन्वयः, यदीन्द्रियमेवात्मा म्यात्तदा तन् शब्दस्वर्यादिसर्व-  
विषयग्राहकं म्यान् तथा चोक्ता शब्दादिवैकैकविषयग्रहणत्वात् विषयव्यवस्था न म्यान् न चैवमिति  
किं तु चक्षु रूपस्यैव ग्राहकमित्यादित्यत्र विषयव्यवस्था दृश्यते तेन ज्ञायते चक्षुगादिद्राग सर्वविषय-

यदि खल्वेकमिन्द्रियमऽव्यवस्थितविषयं सर्वज्ञम्= सर्वविषयग्राहि चेतनं स्यात् कस्त-  
तोऽन्यं चेतनमनुमातुं शक्नुयात्, यस्मात्तु व्यवस्थितविषयाणीन्द्रियाणि तस्मात् तेभ्योऽन्य-  
श्चेतनः सर्वज्ञः= सर्वविषयग्राही विषयव्यवस्थितिमऽतीतोऽनुमीयते, तत्रेदं प्रत्यभिज्ञानमऽप्रत्या-  
ख्येयं चेतनवृत्तमुदाह्रियते- रूपदर्शी खल्वयं रसं गन्धं वा पूर्वगृहीतमनुमिनोति. गन्धप्रतिवेदी  
च रूपरसावऽनुमिनोति. एवं विषयशेषेपि वाच्यम् । रूपं दृष्ट्वा गन्धं जिघ्रति. घ्रात्वा च गन्धं  
रूपं पश्यति. तदेवमनियतपर्यायं सर्वविषयग्रहणम् एकचेतनाधिकरणमऽनन्यकर्तृकं प्रतिसंधत्ते,  
प्रत्यक्षानुमानागमसंशयान् प्रत्ययांश्च नानाविषयान् स्वात्मकर्तृकान् प्रतिसंधत्ति प्रतिसंधाय

प्राहक आत्मा संघातातिरिक्त एव, तव पक्षे च प्रत्यभिज्ञा पूर्वोदाहृता नोपपद्यते इति सूत्रार्थः ।

व्याचष्टे- यदीति, आत्मन एरुत्वमावश्यकम् आत्मानेकत्वे हि तेषां परस्परं विरुद्धाया अपीच्छायाः  
संभवान् शरीरमुन्मथितं स्यादिति नाऽनेकेषामिन्द्रियाणामात्मत्वं संभवतीत्यभिप्रायेणोक्तम्- एकमिति,  
व्यवस्थितविषयत्वं पूर्वमुक्तं तदभावोऽव्यवस्थितविषयत्वं तदेवाह- सर्वज्ञमिति, सर्वज्ञत्वमाह- सर्वविष-  
येति, शब्दस्पर्शादिसर्वविषयप्राहकमित्यर्थः नत्वीश्वरस्येव सर्वज्ञत्वम्, पर्यवसितमाह- क इति, अन्यम्=  
उन्द्रियादन्यम्, यदीन्द्रियमेकं शब्दादिसर्वविषयप्राहकं च स्यात्तदा स्यादप्यात्मा न चैवमस्तीति नेन्द्रि-  
याणामात्मत्वं संभवतीत्यर्थः । व्यतिरेकमाह- यस्मादिति, इन्द्रियाणां व्यवस्थितविषयत्वादेव सर्व-  
विषयप्राहकत्वं न संभवतीति हेतौरेव सर्वविषयप्राहक आत्मा इन्द्रियाद्यतिरिक्त एवेत्यनुमीयते इत्यन्वयः,  
यथैक एव चैत्रः भिन्नैः कर्णैर्भिन्नानि कार्याणि करोति तथैक एवात्मा संघातातिरिक्तश्चक्षुरादिकर्णै  
रूपादिकं गृह्णातीति युक्तमित्यर्थः । विषयव्यवस्थितिमतीतः= उक्तविषयव्यवस्थारहितः= सर्वविषयप्राह-  
कोऽनुमीयते इत्यन्वयः । आत्मनः संघातातिरिक्तत्वसाधकं प्रत्यभिज्ञाख्यं प्रबलं साधनमवतारयति-  
तत्रेति, तत्र= आत्मनः संघातातिरिक्तत्वे, चेतनवृत्तम्= चेतनचरित्रभूतम् किं वा चेतने वृत्तम्=  
वर्तमानं प्रत्यभिज्ञानमित्यर्थः । प्रत्यभिज्ञानस्य प्रत्याख्यानं तु न संभवति- प्रत्यक्षत्वात् तच्च संघाता-  
त्मपक्षे नोपपद्यते इति पूर्वमुपपादितमेव । प्रत्यभिज्ञानमत्राप्युदाहरति- रूपेति, अयं चेतन आम्नादीनां  
रूपदर्शी= रूपं दृष्ट्वा तस्याम्रादेः पूर्वगृहीतं रसं वा गन्धं वाऽनुमिनोतीति स्पष्टमेव तत्रानुमानमपि  
ज्ञानमेव न चैकस्य कस्यचिदपीन्द्रियस्य रूपरसादीनामनेकेषां ज्ञानं संभवति नापि घ्राणादिगृहीतस्य  
गन्धादे' प्रत्यभिज्ञा चक्षुरादीना संभवति. तथा विषयसंयोगे सत्येवेन्द्रियाणां ज्ञानं संभवति न चेदानां  
गन्धादीना घ्राणादिभि' संयोगोस्ति येनात्र घ्राणादीनां गन्धादिज्ञानं स्यात्, संघातश्च प्रतिक्षणं भिन्न  
एवेति न तस्य गृहीतग्रहणरूपा प्रत्यभिज्ञा संभवतीति तदतिरिक्त एव नित्य आत्मेति सिद्धमित्यर्थः ।  
प्रत्यभिज्ञाया उदाहरणान्तरमाह- गन्धप्रतिवेदीति । प्रत्यभिज्ञोदाहरणमुपसंहरति- एवमिति, विषय-  
शेषे= शेषविषयेष्वपि वाच्यम्= उदाहर्तव्यम्- यथा रसप्रतिवेदी रूपादिकमनुमिनोतीति । आत्मनो  
रूपादिज्ञानाना क्रमाभावमुदाहरति- रूपमिति, किं वा ननूक्तस्थले रूपदर्शनं चक्षुषो गन्धज्ञानं च  
घ्राणस्येति व्यवस्था किं न स्यात् तथा च न संघातातिरिक्त आत्मा सिध्यतीत्याशङ्क्याह- रूपमिति,  
रूपादिज्ञानेषु क्रमो नास्ति- आत्मना रूपादीनां यथेच्छं गृह्यमाणत्वादित्यर्थः, उपसंहरति- तदेवमिति,  
अनियतपर्यायम्= अनियतक्रमम्, प्रतिसंधत्ते= आत्मा स्मरति किं वा सर्वोपि जनो जानातीत्यर्थः,  
सर्वेषां विषयाणां ज्ञानमेकचेतनसमवेतं ज्ञायते न चेन्द्रियाणामेकत्वं येन सर्वविषयज्ञानाश्रयत्वं स्यात्  
तथा च नेन्द्रियाणां चेतनत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । यदीन्द्रियाणामेव चेतनत्वं स्यात्तदा तेषां समप्राधान्याद्  
चक्षुषा रूपग्रहणानन्तरं गन्धग्रहणार्थं घ्राणप्रवृत्तिर्न स्यात् घ्राणप्रवृत्त्यनन्तरं च चक्षुःप्रवृत्तिर्न स्यात्  
आत्मभूतानामिन्द्रियाणां समप्राधान्याभावे च प्रधानस्यैवेन्द्रियस्य प्रथमं प्रवृत्तिः स्यादिति रूपादिज्ञा-  
नानामक्रमो न स्यात्. आत्मनस्तदतिरिक्तत्वे त्वात्मप्रेरितानां पूर्वापरभावेनापि प्रवृत्तिरुपपद्यते इत्याशयः ।  
उक्तमेव विगद्यति- प्रत्यक्षेति, नानाविषयान् प्रत्यक्षादीन् प्रत्ययान् स्वात्मकर्तृकान् प्रतिसंधत्ति=

वेदयते, सर्वार्थविषयं च शास्त्रं प्रतिपद्यते. अर्थमविषयभूतं श्रोत्रस्य, क्रमभाविनो वर्णान् श्रुत्वा पदवाक्यभावं प्रतिसंधाय शब्दार्थव्यवस्थां च बुध्यमानोऽनेकविषयमर्थजातमग्रहणीयमेकैकेनेन्द्रियेण गृह्णाति, सेयं सर्वज्ञस्य ज्ञेयाऽव्यवस्थाऽनुपदं न शक्या परिक्रमितुम्। आकृतिमात्रं तूदाहृतम्, तत्र यदुक्तम्— ' इन्द्रियचैतन्ये सति किमन्येन चेतनेन ' ( इति ) तद्युक्तं भवति ॥ ३ ॥

इतश्च देहादिव्यतिरिक्त आत्मा न देहादिसंधातमात्रम्—

## शरीरदाहे पातकाभावात् ॥ ४ ॥

स्मरतीत्यन्वयः, तादृशप्रत्ययान् प्रतिसंधाय तद्विषयीभूतान् पदार्थान् वेदयते= स्मरति तत्तद्विषयकज्ञानस्मरणपूर्वकं च तत्तद्विषयस्मरणं त्रिदुषां स्पष्टमेव, नानाविषयाणां ज्ञानानां च स्मरणं कस्यापीन्द्रियस्य न संभवति— इन्द्रियाणां शब्दादिमात्रग्राहकत्वेन ज्ञानग्राहकत्वाभावात् तथा नानाविषयग्राहकत्वाभावादित्यर्थः, आत्मा सर्वविषयकं शास्त्रमपि प्रतिपद्यते तत्र सर्वविषयकशास्त्रस्य प्रतिपत्तिरपीन्द्रियाणां न संभवति— सर्वविषयग्रहणसामर्थ्याभावादित्याह— सर्वेति, वाक्यस्य श्रोत्रग्राह्यत्वेपि वाक्यार्थस्य श्रोत्रग्राह्यत्वं नोपपद्यते नाप्यन्येपामिन्द्रियाणां वाक्यार्थग्राहकत्वमिति वाक्यार्थग्रहीता इन्द्रियातिरिक्त एवात्मेत्यर्थः। वाक्यार्थग्रहणस्यात्मकर्तृकत्वमाह— क्रमेति, घकारटकारादीनां वर्णानां क्रमभावेन श्रूयमाणानां घटादिपदत्वं भवति पदानां क्रमभावेन च वाक्यत्वं भवति तत्सर्वं प्रतिसंधाय शब्दार्थव्यवस्थाम् ' इदं पदमस्य वाचकम् ' इत्यादिरूपं वाच्यवाचकभावं बुध्यमानः= जानानः अनेकविषयम्= अनेकेपामिन्द्रियाणां विषयभूतम् अर्थजातम्= पदार्थवृन्दं शब्दस्पर्शरसादिकम् एकैकेनेन्द्रियेणाऽग्रहणीयम्= ग्रहीतुमशक्यमप्यात्मा गृह्णातीत्यन्वयः, चक्षुरादिना रसादिग्रहणं न संभवतीत्याशयेनोक्तम्— एकैकेनेति। तथा चैतादृशसकलपदार्थग्राहकत्वमिन्द्रियाणां नोपपद्यते— रसादितत्तद्विषयमात्रग्राहकत्वनियमादित्यात्मा सकलपदार्थग्राही इन्द्रियातिरिक्त एवेत्यर्थः। स्वपक्षे दार्ढ्यमाह— सेयमिति, सेयम्= उपपादितेयं सर्वज्ञस्य= सर्वपदार्थग्राहकम्यात्मनो ज्ञेयाऽव्यवस्था= सर्वपदार्थग्राहकता अनुपपदम्= इदानीम्= कथमपि परिक्रमितुम्= परावर्तयितुम्= प्रत्याख्यातुं शक्या नास्ति तस्मादिन्द्रियातिरिक्त एवात्मेति सिद्धमित्यर्थः, घ्राणं गन्धस्यैव ग्राहकं नान्यस्येति व्यवस्था ज्ञेयव्यवस्था तदभावश्चेन्द्रियेषु नोपपद्यते— प्रत्यक्षविरोधादेव। उपपादनमुपसंहरति— आकृतीति, आकृतिमात्रम्= निदर्शनमात्रम्= अल्पमेवोदाहृतं विस्तरभयादित्यर्थः। उपसंहरति— तत्रेति, तत्र= एवमिन्द्रियाणां सर्वग्राहकत्वाभावे आत्मनश्च सर्वग्राहकत्वे सिद्धे द्वितीयसूत्रभाष्यान्ते यदुक्तम्— " किमन्येन चेतनेन " इति तद्युक्तमेव— चेतनस्यात्मन इन्द्रियातिरिक्तत्वाभावे कस्यापीन्द्रियस्य सर्वविषयग्राहकत्वं प्रत्यक्षसिद्धं नोपपद्येतेत्यर्थः ॥ ३ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— इतश्चेति, इतः= सूत्रोक्तहेतोः। विपक्षे वाचकमाह— शरीरंति, देहादिसंधातम्यात्मत्वे शरीरदाहे पातकाभावान्= पातकाभावः प्रसज्येतेत्यन्वयः, अत्र— " पातकाभावान्= पातकाभावप्रसङ्गान् " इति वृत्तिः, यदि देहादिसंधात एवात्मा स्यात्तदा संघातस्य प्रतिक्षणं भिन्नत्वेन येन संघातेन जीवच्छरीरदाहः कृतस्तस्योत्तरकाले सत्त्वान्भवान् पातकं न न्यादिति पातकाभावः प्रसज्येत न चैवमस्तीति तादृशपातकस्योपपत्त्यर्थं संघातातिरिक्तो नित्य आत्मा स्वीकार्य इति सूत्रार्थः, संघातात्सत्त्वादिना च जीवच्छरीरदाहेपि पापलक्षणं पातकं न स्वीक्रियते इत्यत्र पातकपदेन राजदण्डो ग्राह्यः स च जीवच्छरीरदाहे नान्तिकस्यापि नानुपपन्नः, स च राजदण्डः संघातात्संघं नोपपद्यते— संघातस्य प्रतिक्षणं भेदेनापराधकर्तुः संघातस्य दण्डकाले स्तित्यसंभवादिति दण्डोपपत्त्यर्थमपि संघातातिरिक्त आत्मा नित्यः स्वीकार्यः। सूत्रमिदं संघातात्संघं दोषमात्रप्रदर्शनार्थं तदुक्तं वाचिककृता— " तदिदं सूत्रं यन्म्यात्मा नान्ति तन्म्यायं दोष इति दोषप्रतिपादनार्थं न नावनायमिति " इति। यन्तुवन्तु ' यदि शरीरमेवात्मा न्यात्तदा मृतशरीरस्यापि दाहे पातकं न्यात् न चैवमस्तीति पातकाभावादपि वाच्यते—

शरीरग्रहणेन शरीरेन्द्रियबुद्धिवेदनासंघातः प्राणिभूतो गृह्यते, प्राणिभूतं शरीरं दहतः प्राणिहिंसाकृतपापं पातकमित्युच्यते. तस्याभावः— तत्फलैः कर्तुरसंबन्धात् अकर्तुश्च संबन्धात्= शरीरेन्द्रियबुद्धिवेदनाप्रवन्धे खल्वन्यः संघात उत्पद्यतेऽन्यो निरुध्यते. उत्पादननिरोधसंततिभूतः प्रवन्धो नाऽन्यत्वं वाधते— देहादिसंघातस्याऽन्यत्वाऽधिष्ठानत्वात्. अन्यत्वाधिष्ठानो ह्यसौ प्रख्यायते इति, एवं सति यो देहादिसंघातः प्राणिभूतो हिंसां करोति नासौ हिंसाफलेन संबध्यते. यश्च संबध्यते न तेन हिंसा कृता, तदेवं सत्त्वभेदे कृतहानमकृताभ्यागमः प्रसज्यते, सति च सत्त्वोत्पादे सत्त्वनिरोधे चाऽकर्मनिमित्तः सत्त्वसर्गः प्राप्नोति तत्र मुक्त्यर्थो ब्रह्मचर्य-वासो न स्यात् । तद् यदि देहादिसंघातमात्रं सत्त्वं स्यात् शरीरदाहे पातकं न भवेत्. अनिष्टं चैतत्. तस्माद् देहादिसंघातव्यतिरिक्त आत्मा नित्य इति ॥ ४ ॥

शरीरगतिरिक्त एवात्मेति ' इतिसूत्रकाराशयो भाति । व्याचष्टे— शरीरेति, शरीरग्रहणेन= शरीरगब्दे-नेति यावत् । प्राणिभूतं= प्राणविशिष्टः— मृतशरीरस्य दाहे पातकाभावाद्वा शरीरदाहगब्देन जीव-च्छरीरदाहो ग्राह्य इत्यर्थः । पातरूपदार्थमाह— प्राणिभूतमिति, प्राणिभूतम्= प्राणविशिष्टम् । प्राणि-हिंसाकृतं पापं पातकमित्यन्वयः । पातकाभावपदार्थमाह— तस्येति, तत्फलैः= हिंसादिफलेन पापेन सह हिंसादिकर्तुरसंबन्धात्= य. संबन्धाभावः= भोगाभावः तस्मादेव तस्य= पातकस्याभावः । अत्र कृतहानिमुक्त्वाऽऽकृताभ्यागममाह— अर्कुरिति, यदि तत्र पातकफलं भवति तदा तत्फलं पातकाऽकर्तुरेव स्यात् यत् संघातस्य प्रतिक्षणं भेदेन पातककर्तृपक्षया तत्फलभोक्ता संघातोऽन्य एव संभवतीत्यर्थः । संघातस्य प्रतिक्षणं भेदमुपपादयति— शरीरेन्द्रियेति, प्रवन्धे= सताने= प्रवाहे= समुदाये प्रतिक्षणमन्यः सघात उत्पद्यते अन्य.= पूर्वश्च सघातः प्रतिक्षणं निरुध्यते= विनश्यति दीपज्वालेव, संघातो हि अन्ना-दिकार्यं एवेति कारणीभूतान्नादिरसपरमाणूनामुत्तरोत्तरं भेदात् तत्कार्यभूतसंघातस्यापि प्रतिक्षणं भेद आवश्यकस्तत्रानेकसंघातदर्शनाभावात् पूर्वः पूर्वः संघातो विनश्यति उत्तरोत्तरश्चोत्पद्यते इति स्वीकार्यमेव तथा च हिंसादिकर्तुस्तत्फलभोगकाले सत्त्वासंभवेन फलभोगासंभवात् पातकाभावः प्रसक्तः, येन च पातकफलं भुज्यते तेन तु पातकं न कृतं तस्य पातकोत्पत्तिकाले सत्त्वासंभवादित्यर्थः । ननु संतानैकत्वं संघातनानात्वस्य बाधकं भविष्यतीत्याशङ्क्याह— उत्पादेति, सघातप्रतियोगिकयोर्रूपादनिरोधयो.= उत्पत्तिविनाशयोः संततिभूतः= नैरन्तर्येणाश्रयीभूतः प्रवन्धः= देहेन्द्रियादिसमुदायः संतानः संघात-नानात्वं न वाधते— अन्यत्वस्य= नानात्वस्य देहादिसंघातनिष्ठत्वात्. नहि नद्येकत्वं प्रवाहनानात्वबाधकं भवति तथैवात्रापि विज्ञेयम् । अत्र प्रत्यक्ष प्रमाणयति— अन्यत्वेति, असौ= संघातो बाल्याद्यवस्थाभेदेन नाना प्रख्यायते= प्रत्यक्षमीक्ष्यते स च भेदः प्रतिक्षणं भेदं विना न संभवतीति सिद्धं संघातनानात्वम् । वस्तुतस्त्वत्र “नान्यत्वं वाधते” इत्यत्र ‘अन्यत्वमापादयति’ इति वक्तव्यमासीत् । कृतहान्यकृताभ्यागमदो-षणोपसंहरति— एवं सतीति, एवम्= उत्तरीत्या संघातनानात्वे सिद्धे सति हिंसकस्य संघातस्य हिंसोत्तरक्षणे एव विनाशाद् हिंसाफलप्राप्तिर्न संभवति, यस्य च संघातस्य हिंसाफलप्राप्तिर्भवति तेन तु हिंसा न कृता— तस्य हिंसाकाले उत्पत्तेरेवाभावादिति तदेवं सत्त्वभेदे= संघातलक्षणात्मनो भेदे सिद्धे संघाता-त्मपक्षे कृतस्य= पातकस्य हानि.= फलभोगाभावो हिंसकस्य, अकृतस्य च पातकस्य अभ्यागमः= फलभोगो हिंसकान्यसंघातस्य प्रसज्यते एतच्च न युक्तमिति संघातातिरिक्तो नित्य आत्मा स्वीकार्य इत्यर्थः । संघातात्मपक्षे दोषान्तरमाह— सति चेति, एवं सत्त्वस्य= संघातलक्षणात्मनो नानात्वे सिद्धे कृतहान्यकृताभ्यागमदोषेण तादृशसत्त्वस्य सर्गः अकर्मनिमित्तः प्राप्नोति= कर्मनिमित्तो न संभवति— कर्मकर्तुस्तदुत्तरक्षणे विनाशेन फलभोगकाले सत्त्वस्यैवासंभवात् तथा च संघातात्मवादिनो मोक्षार्थो ब्रह्मचर्यवासो निष्फल एव स्यात्— तत्फलप्राप्तेरसंभवात् मोक्षश्च स्वयमेव स्यात् तथा च वार्तिकम्—

## तदभावः सात्मकप्रदाहेपि- तन्नित्यत्वात् ॥ ५ ॥

यस्यापि नित्येनात्मना सात्मकं शरीरं दहते तस्यापि शरीरदाहे पातकं न भवेद् दग्धुः, कस्मान् ? नित्यन्वादात्मनः, न जातु कश्चिन् नित्यं हिंसितुमर्हति, अथ हिंस्यते ? नित्यत्वमस्य न भवति, सेयमेकस्मिन् पक्षे हिंसा निष्फला. अन्यस्मिन्स्वप्नुपपन्नेति ॥ ५ ॥

## न- कार्याश्रयकर्तृवधात् ॥ ६ ॥

न त्रूपः- नित्यस्य सत्त्वस्य वयो हिंसा अपि त्वनुच्छित्तिर्यर्पकस्य सत्त्वस्य कार्याश्रयस्य शरीरस्य स्वविषयोपलब्धेश्च कर्तृणाभिन्द्रियाणामुपघातः= पीडा वैकल्यलक्षणः प्रवन्वो-

“ मोक्षार्थश्च प्रयासो नोपपद्यते- अयन्नसिद्धत्वात्. जातमात्र एवायं सुच्यते इति सुत्तर्यं ब्रह्मचर्यवासो व्यर्थः ” इति । वस्तुतस्त्विदमप्ययुक्तम्- संघातात्मना ब्रह्मचर्यमोक्षादेरस्वीकारान् । उपसंहृति- तदिति, सत्त्वम्= आत्मा, संघातात्मपक्षे जीवच्छरीरदाहे पातकं न भवेत्- शरीरदाहकस्य नदुत्तरक्षणं विनाशेन फलभोगासंभवात् पातकाभावश्च तत्कलभोगाभाव एवत्यर्थः, एतदोपपत्तिद्वारार्थं संघाताति- रिको नित्य आत्मा स्वीकार्यन्तस्य नित्यत्वेनोक्तदोषाणामापत्तिर्नास्तीत्याह- तस्मादिति ॥ ४ ॥

पूर्वपक्षी नित्यात्मपक्षेपि पातकाभावदोषस्यापत्तिमाह- तदभाव इति, नित्यात्मपक्षेपि सात्मक- प्रदाहे= जीवच्छरीरदाहे तदभावः= पातकाभावः प्रसज्यते- तन्नित्यत्वान्= आत्मनो नित्यत्वान् नित्यस्य च हिंसाया एवाऽसंभवान् हिंसां विना च पातकस्यायसंभवादिति सूत्रार्थः, पूर्वत्र पातकाभावो हि पातकफलभोगाभाव. अत्र तु पातकस्य स्वरूपेणैवाभावः- नित्यस्यात्मनो हिंसाया एवासंभवादिति- विवेकः । व्याचष्टे- यत्येति, यत्य= नैयायिकादेर्मते नित्य आत्मा तस्यापि मते जीवच्छरीरदाहे दग्धुः= दाहकस्य पातकं न संभवति । नित्येनात्मना सात्मकम्= नित्यात्मविशिष्टं शरीरं दहते= दहतेत्यर्थः । स्वमते पातकाभावे हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । उत्तरमाह- नित्यत्वादिति, उक्तं विशदयति- न जात्विति, नित्यस्यात्मनो हिंसैव न संभवतीति कथं जीवच्छरीरदाहेपि तत्र मनेपि पातकं स्यादित्यर्थः । विपक्षे वाच्यमाह- अयेति, यथात्मा हिंस्यते तदा विनाशित्वादेवान्य= आत्मनो नित्यत्वं न संभव- तीत्यर्थः । उपसंहृति- सेयमिति, सेयं हिंसा एकस्मिन् पक्षे= संघातात्मपक्षे स्वरूपसत्त्वपि निष्फला- हिंसकन्योक्तीत्या हिंसाफलप्राप्तेरसंभवान्, अन्यस्मिन्= नित्यात्मपक्षे तु हिंसाऽनुपपन्ना- आत्मनो नित्यत्वेन हिंसाया असंभवादिति. तथा च पातकाभावन्त्र मनेपि समान एवेत्यर्थः । अत्र- “ यन्वात्मा नित्यन्तन्वापि हिंसाफले न प्राप्नुव- हिंसा तावत्र प्राप्नोति नित्यत्वान्. फलमपि नात्मनो युक्तम्- अनुपकार्यत्वान् ” इति वार्तिकम् ॥ ५ ॥

उत्पूर्वपक्षम्= नित्यात्मपक्षे पातकाभावं प्रतिशेषति- नेति, कार्यं सुगदु. स्वभोगान्त्वान्वाश्रयः शरीरम्- शरीरवच्छेदेनैवात्मन सुखादिभोगसंभवान् कर्तृणि= विषयोपलब्धिकारणातीन्द्रियाणि तयो कार्याश्रयकर्त्रोर्यो वयः= उपघातः सा हिंसा एनादृशी च हिंसा नित्यात्मपक्षेपि नानुपपन्ना येन पातकाभावः प्रसज्येत, हिं वा कार्याश्रयकर्तृपदं शरीरपरमेव शरीरस्य सुखादिभोगाश्रयत्वान् कर्तृ- त्वाच्च तस्य वयो हिंसेति सूत्रार्थः । अत्र- “ तत्र कार्याश्रयशब्देन शरीरमुच्यते- तन्निमित्तत्वादुप- भोगस्येति. कर्तृगीन्द्रियाणि तत्साधनत्वान्. अथ वा मत्तानाधिकरणमाम्नाच्छरीरमेव कार्याश्रयकर्तृ- शब्दाभ्यामुच्यते ” इति वार्तिकम् । व्याचष्टे- नेति, यथात्मवयो हिंसैवमुच्येत तदा नित्यस्यात्मनो हिंसाया असंभवाद् नित्यात्मपक्षे पातकाभावापत्तिः स्यादिति न चैवमुच्यते इत्यर्थः । स्वमतेन हिंसास्- त्पन्नाह- कसीति. अनुच्छित्तिवर्त्मकस्य= अविनाशितः सत्त्वस्य= आत्मनो य कार्याश्रयः= भोगाश्रय शरीरं तस्य स्वविषयोपलब्धेः कर्तृणाम्= साधनानां चेन्द्रियाणां य उपगतपीडादिशब्दवान्य. किं वा

च्छेदो वा प्रमापणलक्षणो वा वधो हिंसेति, कार्यं तु सुखदुःखसंवेदनं तस्याऽऽयतनम्= अधिष्ठानम्= आश्रयः शारीरम्. कार्याश्रयस्य शरीरस्य स्वविषयोपलब्धेश्च कर्तृणामिन्द्रियाणां वधो हिंसा न नित्यस्यात्मनः, तत्र यदुक्तम्— “ तदभावः सात्मकप्रदाहेपि तन्नित्यत्वात् ५ ” इति एतदयुक्तम् । यस्य सत्त्वोच्छेदो हिंसा तस्य कृतहान्यकृताभ्यागमश्चेति दोषः । एतावच्चैतत् स्यात्— सत्त्वोच्छेदो वा हिंसा अनुच्छित्तिधर्मकस्य सत्त्वस्य कार्याश्रयकर्तृवधो वा. न कल्पान्तरमस्ति. सत्त्वोच्छेदश्च प्रतिपिद्धः, तत्र किमन्यच्छेदम् ? यथाभूतमिति ।

अथ वा “ कार्याश्रयकर्तृवधात् ” इति कार्याश्रयः= देहेन्द्रियबुद्धिसंघातो नित्यस्यात्मनः तत्र सुखदुःखप्रतिसंवेदनं तस्याऽधिष्ठानम्= आश्रयः= तदायतनं तद् भवति न ततोऽन्यदिति स एव कर्ता— तन्निमित्ता हि सुखदुःखसंवेदनस्य निर्वृत्तिर्न तमन्तरेणेति. तस्य वधः= उपघातः= पीडा प्रमापणं वा हिंसा न नित्यत्वेनात्मोच्छेदः, तत्र यदुक्तम्— “ तदभावः सात्मकप्रदाहेपि तन्नित्यत्वात् ” ( इति ) एतन्नेति ॥ ६ ॥

वैकल्यलक्षणः प्रवन्धोच्छेदः= प्रवाहोच्छेदो यथा काणत्वादि. किं वा प्रमापणलक्षणं= विनाशलक्षणो वधः स एव हिंसेत्युच्यते एतादृशी च हिंसा नित्यात्मपक्षेपि नानुपपन्ना— आत्मनो नित्यत्वेपि शरीरादीनामुपघातसंभवादित्यर्थः, अत्रालपोपघातेन पीडा ततोधिकेनोपघातेन विकृतिलक्षणं वैकल्यं ततोप्यधिकेन विनाशस्तदेतत् प्रत्यक्षमेव । कार्यपदार्थमाह— कार्यमिति, संवेदनम्= भोगः । तस्य= संवेदनस्य, आश्रयपदार्थमाह— आयतनमिति । संकलितमाह— कार्याश्रयस्येति । कर्तृपदार्थमाह— स्वेति । व्यवच्छेद्यमाह— नेति, नित्यस्यात्मनस्तु हिंसा नोच्यते येन नित्यात्मपक्षे हिंसाया असंभवात्पातकाभावापत्तिः स्यादित्यर्थः । उपसंहरति— तत्रेति, तथा च “ तदभावः ” इत्यादिपूर्वसूत्रं यदुक्तं तत्र युक्तमित्यन्वयः, पूर्वसूत्रेण नित्यात्मपक्षे यः पातकाभाव उक्तः स नोपपद्यते— आत्मनो नित्यत्वेपि शरीराद्युपघातेन पातकसंभवादित्यर्थः । ननु सत्त्वोच्छेदः= आत्मविनाश एव हिंसा किं न स्यात् ? इत्यागङ्घ्यात्मविनाशपक्षे कृतहान्यकृताभ्यागमदोषमाह— यस्येति, यस्य मते इत्यर्थः । हिंसाया द्वैविध्यमेव संभवतीत्याह— एतावदिति, एतत्= हिंसास्वरूपं एतावत्= विवक्षितद्विप्रकारमेव स्यात्= संभवतीत्यर्थः । द्वैविध्यमाह— सत्त्वंति, सत्त्वोच्छेदः= आत्मविनाशो हिंसेति एकः कल्पः, अनुच्छित्तिधर्मकस्य= अविनाशिनः सत्त्वस्य= आत्मनः कार्याश्रयकर्तृवधः= देहेन्द्रियोपघातो हिंसेति द्वितीयः कल्पः. एतत्कल्पद्वयादन्यत्कल्पान्तरं हिंसाया नास्तीत्यन्वयः । एतादृशकल्पद्वये आत्मोच्छेदकल्पस्तु प्रतिपिद्ध एव— असंभवात्, आत्मोच्छेदपक्षे कृतहान्यकृताभ्यागमदोषप्रसङ्गादित्याह— सत्त्वोच्छेदश्चेति । शेषकल्पं जिज्ञासते— तत्रेति, तत्र= आत्मोच्छेदकल्पे प्रतिपिद्धे सतीत्यर्थः । शेषकल्पमाह— यथेति, हिंसाया यथाभूतम्= वास्तविकं यत्स्वरूपं शरीराद्युपघातलक्षणं तदेव शिष्टं तदेव च संभवतीति न नित्यात्मपक्षे पातकाभावापत्तिः, उक्तलक्षणाया हिंसायाः संभवात्, आत्मविनाशस्तु न संभवतीत्यर्थः ।

कर्मधारयसमासमाश्रित्य सूत्रस्य वर्णकान्तरमाह— अथ वेति, नित्यस्यात्मनो देहेन्द्रियबुद्धिसंघात एव कार्याश्रयः यत. सुखदुःखसंवेदनलक्षणं कार्यं तत्र= देहादिसंघाते भवति तत्= उक्तसंघात एव तस्य= सुखादिसंवेदनस्याधिष्ठानम्= आश्रयः= तदायतनम्= सुखादिभोगस्थानं भवति— शरीरं विना सुखादिभोगाऽसंभवादिति ततः= संघातादन्यत् सुखादिभोगाश्रयो न भवतीति सः कार्याश्रयः= संघात एव कर्तेति सूत्रे कर्मधारयसमास इत्यन्वयः । उक्ते हेतुमाह— तन्निमित्तेति, कर्तृपदं च साधनपरमिति तन्निमित्ता= देहादिसंघातनिमित्तैव सुखादिभोगस्य निर्वृत्तिः= सिद्धिर्भवति न तम्= संघातं विनेति संघात एव कर्तेति सिद्धं, तस्य= सुखादिभोगसाधनीभूतस्य संघातस्य यो वधः= उपघातः= पीडा किं वा प्रमापणम्= विनाशः स एव हिंसापदार्थो न त्वात्मोच्छेदो हिंसा— आत्मनो नित्यत्वेनोच्छेदासंभवा-

इत्थं देहादिव्यतिरिक्त आत्मा—

सव्यदृष्टस्येतरेण प्रत्यभिज्ञानात् ॥ ७ ॥

पूर्वपरयोर्विज्ञानयोरेकविषये प्रतिसंधिज्ञानं प्रत्यभिज्ञानम्— 'तमेवैतर्हि पश्यामि यमज्ञा-  
सिपम्' 'स एवायमर्थः' इति, सव्येन चक्षुषा दृष्टस्येतरेणापि चक्षुषा प्रत्यभिज्ञानात्— 'यम-  
द्राक्षं तमेवैतर्हि पश्यामि' इति । इन्द्रियचैतन्ये तु नान्यदृष्टमन्यः प्रत्यभिज्ञानातीति प्रत्यभि-  
ज्ञानानुपपत्तिः, अस्ति त्विदं प्रत्यभिज्ञानं तस्मादिन्द्रियव्यतिरिक्तश्चेतनः ॥ ७ ॥

न- एकस्मिन्नासास्थिव्यवहिते द्वित्वाभिमानात् ॥ ८ ॥

एकमिदं चक्षुः मध्ये नासास्थिव्यवहितं तस्यान्तौ गृह्यमाणौ द्वित्वाभिमानं प्रयोजयतः  
मध्यव्यवहितस्य दीर्घस्येव ॥ ८ ॥

दित्यन्वयः, तथा च नित्यात्मपक्षेपि शरीरादीनामुक्तलक्षणहिंसायाः संभवात् तत्फलभोगस्य च नित्या-  
त्मनः संभवात् पातकाभावापत्तिर्नास्तीत्याशयेनोपसंहरति— तत्रेति, तत्र= नित्यात्मपक्षे हिंसास्वरूपे  
हिंसाफलभोगे पातके च सिद्धे पातकभावप्रसन्नानर्थं यत् "तदभावः" इत्यादिपूर्वसूत्रमुक्तम् एतत्=  
तत्र युक्तमित्यन्वयः ॥ ६ ॥

॥ इत्यात्मनः संघातातिरिक्तत्वव्यवस्थापनं समाप्तम् ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— इतश्चेति, इतः= सूत्रोक्तहेतोः । आत्मन इन्द्रियातिरिक्तत्वव्यवस्थापन-  
मारभते— सव्येति, "वामं शरीरं सव्यं स्यात्" इत्यमरः, सव्येन= वामेन चक्षुषा दृष्टस्य इतरेण=  
दक्षिणेन चक्षुषा प्रत्यभिज्ञानाद् ज्ञायते— आत्मा इन्द्रियातिरिक्त एवेति, यदि इन्द्रियमेवात्मा स्यात्तदा  
वामेन दृष्टस्य दक्षिणेन प्रत्यभिज्ञा न स्यात्— अन्येन दृष्टस्यान्येन प्रत्यभिज्ञानासंभवादित्यात्मा इन्द्रिया-  
तिरिक्त एव नित्यस्तस्य च वामेन दृष्टस्यापि दक्षिणेन प्रत्यभिज्ञा नानुपपत्तेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— पूर्वति,  
पूर्वपरयोः= पूर्वोत्तरयोर्ज्ञानयोरेकविषये= विषयैक्ये सति एकविषयविषयकं यद् बाह्येन्द्रियजन्यं प्रति-  
संधिज्ञानम्= उभयसंबद्धं ज्ञानम्= तच्चेदन्ताविषयकं ज्ञानं तन् प्रत्यभिज्ञानमित्युच्यते यथा— 'सोयं  
देवदत्तः' इति, इत्यन्वयः, उदाहरति— तमिति । उदाहरणान्तरमाह— स इति, अर्थः= चैत्रादिः । सूत्रार्थ-  
माह— सव्येनेति, इतरेण= दक्षिणेन । पुनरुदाहरति— यमिति, भवतीतिशेषः । इन्द्रियात्मपक्षे बाधकमाह—  
इन्द्रियेति, इन्द्रियात्मपक्षे सर्वेषामेवेन्द्रियाणां पृथक् पृथगेव चैतन्यम्= आत्मत्वं स्यात्तथा च वाम-  
चक्षुर्लक्षणेनात्मना दृष्टस्य चैत्रादेर्दक्षिणचक्षुर्लक्षणात्मनः प्रत्यभिज्ञा नोपपद्यते यतोऽन्यदृष्टमन्यो न  
प्रत्यभिज्ञानाति, अस्ति चेदम्= वामेन दृष्टस्यापि दक्षिणेन प्रत्यभिज्ञानमिति तदुपपत्त्यर्थमिन्द्रियव्यति-  
रिक्त एव नित्य आत्मा स्वीकार्य इत्याह— तस्मादिति ॥ ७ ॥

पूर्वपक्षी नेत्रद्वित्वं निराकरोति— नेति, न द्वे नेत्रे किं त्वेकमेव नेत्रं तस्मिन्नेकस्मिन्नेव नेत्रे  
नासास्थिव्यवहिते= नासास्थिव्यवधानेन द्वित्वाभिमानान्= द्वे नेत्रे इति द्वित्वभ्रमो भवति यथैकस्मि-  
न्नेव तडाने मध्ये सेतुव्यवधानेन द्वित्वभ्रमो भवति तथा तथा च सव्यगोलकनिष्ठनेत्रदृष्टस्य दक्षिण-  
गोलकनिष्ठनेत्रेण प्रत्यभिज्ञा नानुपपत्ता— गोलकद्वित्वेप्यात्मभूतस्य चक्षुर्गिन्द्रियस्यैक्याद् अन्यथा  
ज्ञानेन्द्रियाणां पञ्चत्वं बाधितं स्यादिति नेन्द्रियातिरिक्तात्मनः स्वीकारापक्षेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे—  
एकमिदमिति, नासास्थिना मध्ये व्यवहितम्, तस्य= चक्षुषः अन्तौ= गोलकलक्षणौ भागौ किं वा  
व्यवच्छेदौ गृह्यमाणौ चक्षुषि द्वित्वाभिमानस्य= द्वित्वभ्रमस्य प्रयोजकौ भवतः यथा दीर्घस्य= लम्बा-  
यनानस्य वंशादेर्मध्ये व्यवधानेन द्वित्वभ्रमो भवति तथा तथा चैकमेव चक्षुरिति न तस्य प्रत्यभिज्ञा-  
नानुपपत्तिरिति नेन्द्रियानिर्गित आत्मा स्वीकार्य इत्यर्थः ॥ ८ ॥

## एकविनाशे द्वितीयाऽविनाशाद् नैकत्वम् ॥ ९ ॥

एकस्मिन्नुपहते चोद्धृते वा चक्षुषि द्वितीयमवतिष्ठते चक्षुर्विषयग्रहणलिङ्गं तस्मादेकस्य व्यवधानानुपपत्तिः ॥ ९ ॥

## अवयवनाशेष्यऽवयव्युपलब्धेरहेतुः ॥ १० ॥

“एकविनाशे द्वितीयाविनाशात्” इत्यहेतुः, कस्मात् ? वृक्षस्य हि कासु विच्छाखासु च्छिन्नासूपलभ्यते एव वृक्षः ॥ १० ॥

## दृष्टान्तविरोधादप्रतिषेधः ॥ ११ ॥

न कारणद्रव्यविभागे कार्यद्रव्यमवतिष्ठते— नित्यत्वप्रसङ्गात्, बहुष्ववयविषु यस्य कारणानि विभक्तानि तस्य विनाशः येषां कारणान्यऽविभक्तानि तान्यऽवतिष्ठन्ते ।

सिद्धान्ती नेत्रद्वित्वं समाधत्ते— एकेति, एकस्य चक्षुषो विनाशेषि द्वितीयस्याऽविनाशात्— सत्त्वदर्शनाद् चक्षुष एकत्वं नोपपद्यते, यद्येकमेव चक्षुः स्यात् तदा तस्य विनाशे जाते द्वितीयं चक्षुर्नोपलभ्येत, यदा च द्वे चक्षुषी तदैकस्य विनाशेषि द्वितीयसत्त्वमुपपद्यते तथा च सिद्धं नेत्रद्वित्वं तत्र सव्यदृष्टस्य दक्षिणेन प्रत्यभिज्ञानादुक्तरीत्याऽऽत्मा इन्द्रियातिरिक्त एव. इन्द्रियाणां पञ्चत्वं च जात्यभिप्रायेण विज्ञेयमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— एकस्मिन्निति, द्वितीयं चक्षुः, विषयग्रहणमेव लिङ्गम्— साधकं यस्य तद् विषयग्रहणलिङ्गं चक्षुः, एकस्मिन्नपि नेत्रे रूपज्ञानं जायते तेन ज्ञानेन ज्ञायते— अस्ति द्वितीयं नेत्रमिति. यद्येकमेव नेत्रं स्यात्तदा काणस्य रूपज्ञानं न स्यात् न चैवमस्तीति नेत्रद्वित्वं सिद्धं तथा चैकस्य नेत्रस्य नासाव्यवधानेन यो द्वित्वभ्रम उक्तः स नोपपद्यते— नेत्रद्वित्वस्य वास्तविकत्वादित्याह— तस्मादिति, एकस्य नेत्रस्येत्यर्थः । पर्यवसितं चोक्तमेव ॥ ९ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी प्रत्याचष्टे— अवयवेति, शाखादिलक्षणावयवस्य नाशेषि यथाऽवयवी वृक्ष उपलभ्यते तथाऽवयवभूतस्यैकगोलकनिष्ठस्य नेत्रावयवस्य नाशेष्यवयविनो नेत्रस्य सत्त्वसंभवाद् रूपज्ञानं काणस्य नानुपपन्नमिति पूर्वसूत्रे नेत्रद्वित्वसाधनार्थं यो हेतुरुक्तः सोऽहेतुः— नेत्रद्वित्वसाधको न भवतीति नेत्रैक्यं प्राप्तं तथा चोक्ता प्रत्यभिज्ञा नेत्रस्य नानुपपन्नेति नेन्द्रियातिरिक्त आत्मा स्वीकार्य इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— एकेति, अयं हि पूर्वोक्तसूत्रस्यानुवादः । उक्तहेतोरहेतुत्वं जिज्ञासते— कस्मादिति । उत्तरमाह— वृक्षस्येति, दृष्टान्तभागोयम् । तथा चैकस्यावयवस्य विनाशेषि अवयविनो नेत्रस्य सत्त्वं नानुपपन्नमिति नैकगोलकनिष्ठभागविनाशेषि काणस्य रूपज्ञानानुपपत्तिरिति नेत्रैक्यं सिद्धं तेन प्रत्यभिज्ञानं सिद्धं तेनेन्द्रियस्यात्मत्वमपि सिद्धमित्यर्थः ॥ १० ॥

उक्तं सिद्धान्ती प्रत्याचष्टे— दृष्टान्तेति, अवयवनाशेनाऽवयविनाशस्यावश्यकत्वेन दृष्टान्ते शाखानाशेन वृक्षनाशः स्वीक्रियते इति दृष्टान्तविरोधस्तस्माद् नेत्रावयवनाशेषि नेत्रनाश आवश्यक एवेति यो नेत्रद्वित्वस्य प्रतिषेध उक्तः स प्रतिषेधो न युक्तः, किं वा वृक्षस्य बहवः खल्ववयवास्तेषु केषांचिदवयवाना नाशेषि वृक्षसत्त्वं नानुपपन्नं प्रकृते च यथा घटस्य कपाललक्षणौ द्वावेवावयवावित्येककपालनाशे घटनाश आवश्यकस्तथा नेत्रस्यापि गोलकानुसारेण द्वावेवावयवाविति वक्तव्यं तत्रैकस्यावयवस्य नाशेष्यवयविनो नेत्रस्य सत्त्वं नोपपद्यते इति दृष्टान्तविरोध इत्युक्तप्रतिषेधेन नेत्रैक्यं न सिध्यति तथा चोक्तप्रत्यभिज्ञाया उपपत्त्यर्थमिन्द्रियातिरिक्तो नित्य आत्मा स्वीकार्य इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— नेति, कारणद्रव्याणाम्— अवयवाना विभागे— विनाशे कार्यद्रव्यं नावतिष्ठते यद्यवतिष्ठेत तदा नित्यमेवस्यात्— विनाशस्य कारणान्तरासंभवादित्यन्वयः, अन्यथा नित्यत्वप्रसङ्गादित्योजना । उपपादयति—



अथ वा दृश्यमानार्थविरोधो दृष्टान्तविरोधः— मृतस्य हि शिरःकपाले द्वावऽवयवौ नासा-  
स्थिव्यवहितौ चक्षुषः स्थाने भेदेन गृह्येते न चैतद् एकस्मिन् नासास्थिव्यवहिते संभवति, अथ  
चैकविनाशस्याऽनियमाद् द्वाविषावऽर्थौ. तौ च पृथगावरणोपघातौ अनुमीयेते— विभिन्नाविति ।  
अवपीडनाच्चैकस्य चक्षुषो रश्मिविषयसंनिकर्षस्य भेदाद् दृश्यभेद इव गृह्यते तच्चैकत्वे विरुध्यते,  
अवपीडननिवृत्तौ चाभिन्नप्रतिसंधानमिति, तस्मादेकस्य व्यवधानानुपपत्तिः ॥ ११ ॥

अनुमीयते चायं देहादिसंधातव्यतिरिक्तश्चेतन इति—

## इन्द्रियान्तरविकारात् ॥ १२ ॥

बहुष्विति, बहुष्ववयवेषु मध्ये इत्यन्वयः, यस्य अवयविनः । येषामवयविनाम् । तथा चावयवनाशेऽवय-  
विनाश आवश्यक इत्यवयवनाशेऽवयविनो नेत्रस्यापि नाश आवश्यकस्तथा च काणस्य रूपज्ञानं न  
स्यादेव न चैवमस्तीति नेत्रद्वित्वं स्वीकार्यं तथा च काणस्यैकचक्षुर्नाशेपि द्वितीयेन चक्षुषा रूपग्रहणं  
नानुपपन्नं तत्रैकदृष्टस्य द्वितीयेन प्रत्यभिज्ञानुपपत्त्या इन्द्रियातिरिक्त एवात्मा स्वीकार्य इत्यर्थः ।

सूत्रस्य वर्णकान्तरमाह— अथ वेति, अत्र पक्षे दृष्टान्तशब्दः प्रत्यक्षपदार्थपरस्तदाह— दृश्येति ।  
उक्तमुपपादयति— मृतस्येति, शिरःकपाले= मस्तकास्थिनि, अवयवौ= गर्तौ, स्थाने= स्थानभूतौ, भेदेन=  
भिन्नौ, प्रत्यक्षेण गृह्येते इत्यन्वयः, तथा च मस्तकस्थनेत्रस्थानद्वित्वात्त्रेद्वित्वं सिद्धमित्यर्थः । व्यवच्छे-  
द्यमाह— न चेति, एतत्= स्थानद्वित्वम्, यद्येकमेव चक्षुः स्यात्तस्य च नासास्थिव्यवधानेन द्वित्वं भ्रान्त्या  
प्रतीयेत तदा तस्यैकस्य स्थानद्वित्वं न स्यादित्यर्थः । नेत्रद्वित्वे उपपत्त्यन्तरमाह— अथेति, एकविना-  
शस्य= सव्यस्यैव वा दक्षिणस्यैव वा विनाशो भवतीति नियमो नास्ति किं वा एकविनाशस्य नाम  
सर्वथा नेत्रविनाशस्य नियमो नास्ति— काणस्यैकमात्रनेत्रदर्शनादित्यर्थः. तस्मादनियमादनुमीयते—  
इमावर्थौ= नेत्रपदार्थौ पृथगावरणोपघातौ परस्परं भिन्नौ द्वावेवेति, पृथग् आवरणौ उपघातौ ययोस्तौ  
पृथगावरणोपघातौ, आवरणौ= नेत्रपटलौ । अत्र— “ एकत्वे चक्षुषो विनाशनियमो न स्यात्— सव्यस्यैव  
चक्षुषो न दक्षिणस्येति, एकत्वात् सव्यविनाशे दक्षिणस्यापि नाशप्रसङ्गात्, दृश्यते चायं नियमस्तस्माद्  
द्वावर्थौ पृथगावरणौ पृथगुपघातौ चेति ” इति तात्पर्यटीका । एकस्य नेत्रस्यावरणोपघाताभ्या द्वितीय-  
स्यावरणोपघातौ न भवतस्तदेतदेकत्वे नोपपद्यते इति नेत्रद्वित्वं सिद्धमित्यर्थः । “ एकविनाशस्य ” इत्यत्र  
‘ द्वितीयविनाशस्य ’ इति वक्तव्यमासीन् । नेत्रद्वित्वे उपपत्त्यन्तरमाह— अवपीडनेति, नेत्रस्याहुत्त्यप्रेणा-  
वपीडने कृते नेत्ररश्मेः चन्द्रादिविषयस्य च यः संनिकर्षस्तस्य भेदात्= द्वित्वात् दृश्यभेद इव= चन्द्रादि-  
द्वित्वं गृह्यते तदेतद् नेत्रैकत्वे विरुध्यते= नेत्रैकत्वे हि रश्म्येकत्वं तेन संयोगकत्वं स्थानं तेन विषयस्यैकस्य-  
कत्वमेव गृह्येत न चैवमस्तीति चक्षुर्भेदाद्रश्मिभेदस्तेन संयोगभेदस्तेन ज्ञानभेद इति ‘ द्वां चन्द्रौ ’ इत्या-  
दिज्ञानं नेत्रद्वित्वं संभवति तत्रावपीडनाद् नेत्रयो रश्मिद्वयं पृथक् पृथगेव विषयं गृह्णातीति । अवपीडननि-  
वृत्तौ च रश्मिद्वयस्यापि परस्परं संयोगाद्भिन्नप्रतिमंधानम्= एकत्वज्ञानं जायते । न च नेत्रद्वित्वे  
पदार्थमात्रस्य द्विधा भानं स्यान्— द्वाभ्यामपि नेत्राभ्या पृथक् पृथगेव पदार्थग्रहणादिति वाच्यम्—  
द्वयोरपि नेत्रयो रश्मीनामसति प्रतिबन्धकं संभूय एव पदार्थेन संयुज्यमानत्वान् । किं च नेत्रैकत्वे  
काणत्वं न स्थान— एकनेत्रविनाशे सत्यऽपरनेत्रवत्त्वं हि काणत्वमिति प्रत्यक्षमेव । उपसंहरति— तस्मा-  
दिति. तथा च नेत्रद्वित्वे सिद्धे यत्पूर्वमेकस्यैव नेत्रस्य नाम्नास्थिव्यवधानेन द्वित्वभ्रम उक्तः स  
नोपपद्यते— नेत्रद्वित्वस्य वास्तविकत्वादित्यर्थः । एकस्य नेत्रस्य ॥ ११ ॥

अग्रिममूत्रमवतारयति— अनुमीयते इति, अयं चेतनो देहादिसंधानव्यतिरिक्तः— इन्द्रियान्तर-  
विकारादित्यनुमीयते इत्यन्वयः । इन्द्रियान्तरेति— आम्नादौ फले दृष्टे तद्रमस्मृत्या इन्द्रियान्तरस्य=  
रस्नेन्द्रियस्य हृत्ते जलबुद्धिलक्षणो विकारो जायते तस्मादपि विकाराद्विजायते इन्द्रियातिरिक्त एवा-

कस्य चिदम्लफलस्य गृहीततद्रससाहचर्ये रूपे गन्धे वा केन चिदिन्द्रियेण गृह्यमाणे रसनस्येन्द्रियान्तरस्य विकारो रसानुस्मृतौ रसगर्धिप्रवर्तितो दन्तोदकसंघुवभूतो गृह्यते तस्येन्द्रियचैतन्येऽनुपपत्तिः— नान्यदृष्टमन्यः स्मरति ॥ १२ ॥

न- स्मृतेः स्मर्तव्यविषयत्वात् ॥ १३ ॥

स्मृतिर्नाम धर्मो निमित्तादुत्पद्यते, तस्याः स्मर्तव्यां विषयः तत्कृत इन्द्रियान्तरविकारो नात्मकृत इति ॥ १३ ॥

तदात्मगुणसद्भावादप्रतिषेधः ॥ १४ ॥

ऽऽमेति. तत्र संघातातिरिक्तात्मपक्षे फलज्ञानवत् आत्मनः फलज्ञानेन तद्रसस्मृतेः संभवात् तद्रसस्मृत्या च रसनेन्द्रियविकारसंभवान्, यदि चेन्द्रियमेवात्मा म्यात्तदा येन चक्षुषा फलं दृष्टं तेन तु तद्रसो नानुभूत इति न चक्षुषो रसस्मृतिः संभवति. यस्य च रसनेन्द्रियस्य रसस्मृतिर्वक्तव्या तेन फलं न दृष्टमिति कथं तस्य रसस्मृतिः स्यात्. भवति च रसस्मृतिरिति ज्ञायते इन्द्रियादिव्यतिरिक्त एवात्मा— कार्यकारणभूतयो. स्मृत्यनुभवयोः नामानाधिकरण्यनिचमादिति सूत्रार्थः । अत्र— “इन्द्रियान्तरविकारेण तत्कारणीभूताऽनुमीयमाना स्मृतिरात्मानमनुमापयतीति विकारस्यात्माऽवृत्तित्वेपि नानुपपत्तिरिति बोध्यम्” इति श्रीगुरुचरणा । व्याचष्टे— कस्येति, गृहीत तद्रसेन साहचर्यं यस्य तस्मिन् गृहीततद्रससाहचर्ये रूपे गन्धे वा चक्षुरादेना गृह्यमाणे सति रसानुस्मृतौ= तत्फलस्य रसस्मृतौ जाताया इन्द्रियान्तरस्य रसनस्य रसगर्धिप्रवर्तितः= रसाभिलाषिणा चेतनेन प्रवर्तितो दन्तोदकसंघुवभूतः= दन्तेपूदकसंचारलक्षणो विकारो गृह्यते तस्य विकारस्येन्द्रियचैतन्येऽनुपपत्तिः— यतोऽन्यदृष्टमन्यो न स्मरतीति नियमोस्ति, अत्र च चक्षुषा फले दृष्टे रसनेन्द्रियस्य तद्रसस्मृतिर्न संभवति येन तस्य विकारः स्यात् चक्षुषश्च न रसस्मृतिः संभवति— रसाऽप्रादृक्त्वादित्यनुपपत्तिः । इन्द्रियातिरिक्तात्मपक्षे तु स आत्मा रूपरसादिसर्वग्राहक इति तस्य रूपदर्शनेन तत्सदृशरितरसादीनां स्मृतिः संभवति स्मृत्या चेच्छा जायते इच्छया चोक्तविकार उत्पद्यते इत्युपपद्यते इत्यन्वयः स्पष्टमन्यत् । अन्तररसस्मृत्या चायं विकारो विशेष उत्पद्यते इत्यभिप्रायेणोक्तम्— अम्लफलस्येति ॥ १२ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी निराकरोति— नेति, स्मृतिः स्मर्तव्यविषया भवतीति रसस्मृतिरपि रसविषया संभवति नात्मविषयेति कथं रसस्मृत्या इन्द्रियातिरिक्त आत्मा सिद्ध्येदिति सूत्रार्थः, पूर्वं रसनेन्द्रियेण तद्रसस्यानुभूतत्वादेतादृशफले रसनेन्द्रियस्य रसस्मृतिर्नानुपपन्ना— गगननिष्ठेनापि चन्द्रेण नायकनिष्ठस्य प्रियावदनविषयकसंस्कारस्योद्बोधवत् चक्षुरादीन्द्रियान्तरनिष्ठेनाप्युद्बोधकेन रूपादिदर्शनेन रसनादीन्द्रियान्तरनिष्ठसंस्कारस्योद्बोधसंभवादित्याशयः । व्याचष्टे— स्मृतिरिति, निमित्तात्= संस्कारात्, तस्याः= स्मृतेर्यः स्मृतिविषयोभूतो रसः स एव विषयो न त्वात्मापि, तत्कृतः= स्मर्यमाणरसकृत एवोक्तो रसनेन्द्रियविकारो न त्वात्मकृतो येन तद्विकारादात्मा सिद्ध्येदित्यन्वयः ॥ १३ ॥

उक्तं सिद्धान्ती प्रत्याचष्टे— तदास्मेति, तत्= तस्याः= रसादिरसमृतेरात्मगुणत्वे सति आत्मगुणत्वेन वा सद्भावात्= सत्त्वसंभवाद् य इन्द्रियातिरिक्तात्मप्रतिषेध उक्तः स नोपपद्यते इत्यन्वयः, ‘अहं स्मरामि’ ‘रसादिविषयकस्मृतिमानहम्’ इत्यादिज्ञानेन स्मृतेरात्मधर्मत्वं सिद्धमेवेति रसस्मृतिरप्यात्मधर्म एवेति रसस्मृत्या तदाधार आत्मा सिद्ध एव तत्रापि चक्षुषा फलस्य दर्शनेन रसनेन्द्रियस्य रसस्मृतिर्नोपपद्यते भवति च फलस्य रूपदर्शनेनापि रसस्मृतिरुक्तविकारगम्येति इन्द्रियातिरिक्त आत्मा स्वीकार्यः तस्य च रूपरसादिसर्वग्राहकत्वादद्रूपदर्शनेनापि रसस्मृतिर्नानुपपन्नेति, आत्मा इन्द्रियाद्यतिरिक्त एव नित्यः स्वीकार्य इति सूत्रार्थः । अत्र ‘तस्या आत्मगुणभावादप्रतिषेधः’ इत्येवं सूत्रं पठनीयमासीत्, तस्याः= स्मृतेरात्म-

तस्या आत्मगुणत्वे सति सद्भावादप्रतिषेध आत्मनः= यदि स्मृतिरात्मगुणः एवं सति स्मृतिरूपपद्यते- नान्यदृष्टमन्यः स्मरतीति । इन्द्रियचैतन्ये तु नानाकर्तृकाणां विषयग्रहणा- नामऽप्रतिसंधानम्. प्रतिसंधाने वा विषयव्यवस्थानुपपत्तिः । एकस्तु चेतनोऽनेकार्थदर्शी भिन्न- निमित्तः पूर्वदृष्टमर्थं स्मरतीति । एकस्याऽनेकार्थदर्शिनो दर्शनप्रतिसंधानात् स्मृतेरात्मगुणत्वे सति सद्भावः, विपर्यये चानुपपत्तिः, स्मृत्याश्रयाः प्राणभृतां सर्वे व्यवहाराः । आत्मलिङ्ग- मुदाहरणमात्रमिन्द्रियान्तरविकार इति ॥ १४ ॥

## अपरिसंख्यानाच्च स्मृतिविषयस्य ॥ १५ ॥

गुणत्वात् तदाश्रयस्यात्मनः प्रतिषेधोऽनुपपन्न इत्यर्थः । व्याचष्टे- तस्या इति, तस्या.= स्मृतेः । तादृश- स्मृतेराधारत्वेनात्मा स्वीकार्य इति नात्मप्रतिषेध उपपद्यते इत्यर्थः । उक्तं विशदयति- यदीति, एवम्= आत्मगुणत्वे सति । उक्ते हेतुमाह- नान्येति, यदीन्द्रियातिरिक्त आत्मा न स्यात्तदा रसनानुभूतस्य रसस्य चक्षुषः स्मृतिर्न संभवतीति फलदर्शनसमये रसस्मृतिर्न स्यादेव भवति च स्मृतिरिति ज्ञायते- इन्द्रियातिरिक्त एवात्मेति- तेन रसस्यानुभूतत्वाद्वृत्तदर्शनेन रससंस्कारे उद्बुद्धे रसस्मृतिर्जायते इत्युप- पद्यते । इन्द्रियात्मपक्षे बाधकमाह- इन्द्रियेति, रसग्रहणं रसनकर्तृकमेव रूपग्रहणं चक्षुःकर्तृकमेवेत्येवं रसादिग्रहणं भिन्नभिन्नकर्तृकमेवेति प्रसिद्धमेव तत्र यदीन्द्रियाणामेवात्मत्वं स्यात्तदोक्तरीत्या फलस्य रूपदर्शनेन रसस्मृतिर्न स्यात्- चक्षुषा पूर्वं रसस्यागृहीतत्वात् रसनस्य च स्मृतिकारणीभूतफलरूपज्ञाना- भावादित्यर्थः । विपक्षे बाधकमाह- प्रतिसंधाने वेत्ति, अन्यदृष्टमन्यो न स्मरतीति नियमोस्ति यद्युक्त- स्थले चक्षुषो रसस्मृतिः स्वीक्रियते तदा चक्षुषा पूर्वं रसग्रहणमपि स्वीकार्यं तथा च रसो रसनग्राह्य एव न चक्षुर्ग्राह्य इत्यादिरूपा या विषयस्य व्यवस्था= नियमस्तदनुपपत्तिः प्राप्तेत्यर्थः । इन्द्रियातिरि- क्तात्मपक्षे उपपत्तिमाह- एक इति, आत्मन्मते चेतनः= आत्मा एको नित्यश्च स चाऽनेकार्थदर्शी= रूपरसादिसर्वपदार्थग्राही भिन्ननिमित्तः= तस्यात्मनश्चक्षुरादीनीन्द्रियाणि परस्परं भिन्नान्येव निमित्तानि= रूपादिग्रहणकरणानि स चात्मा पूर्वदृष्टं पदार्थं स्मर्तुमर्हति नात्र काप्यनुपपत्तिः- यतः तस्य रूपदर्शनेनापि रसस्मृतिः संभवति तेन पूर्वं रसस्यानुभूतत्वादित्यन्वयः । स्मृतेरात्मगुणत्वमाह- एकस्येति, इन्द्रियाति- रिक्तस्यैकस्यानेकार्थदर्शिन आत्मनो दर्शनं च प्रतिसंधानं चेति दर्शनप्रतिसंधानं तस्मात् विषयग्रहणस्य तेन विषयस्मरणस्य च संभवान्. एकस्यात्मनो दृष्टविषयकं स्मरणमुपपद्यते इत्यर्थः किं वा दर्शनप्रति- संधानम्= ज्ञानविषयकं स्मरणमुपपद्यते इत्यर्थः- ज्ञानस्यापि स्मरणसंभवात् तत्र यदि स्मृतिगत्तुगुणस्तदा स्मृतिसद्भाव उपपद्यते- आत्मना स्वदृष्टस्य स्मर्तुं शक्यत्वात्. विपर्यये= यदि च स्मृतिर्नात्मगुणस्तदा स्मृतिसद्भावो नोपपद्यते- एवं हि स्मृतेरिन्द्रियगुणत्वं वक्तव्यं तत्र फलस्य रूपदर्शनकाले रसस्मृतिर्न संभवति- अन्यदृष्टस्यान्येन स्मर्तुमशक्यत्वादित्युक्तमेवेत्यर्थः । ननु मा भवतु स्मृतिसद्भावः का हानि- रित्वाशङ्क्याह- स्मृत्याश्रया इति, यत्करोति जनस्तत् स्मृत्वैव करोति यथा पाकप्रकारं स्मृत्वा पाकं प्रबुद्धश्च पूर्वविचारितमित्यादि स्पष्टमेव, तत्र तत्र व्यवहारं स्मृतेः पगमर्शाभावेऽपि सत्त्वं तु स्पष्टमेव । उपसंहरति- आत्मेति, इन्द्रियान्तरविकारलक्षणं यदात्मलिङ्गमुदाहरणं तद् उदाहरणमात्रम्= निदर्शन- मात्रमेव- विन्तरभिया सर्वेषामात्मलिङ्गानां वक्तुमशक्यत्वादित्यर्थः ॥ १४ ॥

“ न स्मृतेः ” इति पूर्वपक्षे दोषान्तरमुदाहरति- अपरीति, स्मृतिविषयस्य= स्मृतिविषयाणाम् अपरिसंख्यानात्= परिगणनामदृष्टवैवोक्तम्- “ न स्मृते मर्तव्यविषयत्वात् ” इति. अन्यन्वयः, स्मृते- मर्त्यमाणगन्नादिविषयत्वं स्वीक्रियते न तु तन्मात्रविषयत्वं यतो ग्मादिवद् ग्माद्यनुभवस्य ग्मादि- ग्राहकस्यात्मनश्चापि स्मृतिविषयत्वं स्पष्टमेवास्ति तथा च स्मृतिविषयत्वादिपि मिष्ट आत्मा, तत्रेन्द्रियाणां स्मृतेरनंभवन्वोपपादितत्वादिन्द्रियातिरिक्त एवात्मा निष्यति तथा चात्मादिलक्षणस्य स्मृतिविषयस्य परिसंख्यानामदृष्टवैवोक्तम्- “ न स्मृते ” उनीति न तेनात्मप्रतिषेध उपपद्यते इति सत्रार्थः । अनियमपरो

अपरिसंख्याय च स्मृतिविषयमिदमुच्यते— “ न स्मृतेः स्मर्तव्यविषयत्वात् १३ ” इति, येयं स्मृतिरगृह्यमाणेऽर्थे— ‘ अज्ञासिषमहममुमर्थम् १ ’ इति एतस्या ज्ञातृज्ञानविशिष्टः पूर्वज्ञातोर्यो विषयो नार्थमात्रम्. ‘ ज्ञातवानहममुमर्थम् २ ’ ‘ असावर्थो मया ज्ञातः ३ ’ ‘ अस्मिन्नर्थे मम ज्ञानमभूत् ४ ’ इति. चतुर्विधमेतद्वाक्यं स्मृतिविषयज्ञापकं समानार्थम्= सर्वत्र खलु ज्ञाता ज्ञानं ज्ञेयं च गृह्यते ।

अथ प्रत्यक्षेऽर्थे या स्मृतिस्तया त्रीणि ज्ञानानि एकस्मिन्नर्थे प्रतिसंधीयन्ते समान-कर्तृकाणि न नानाकर्तृकाणि नाऽकर्तृकाणि, किं तर्हि ? एककर्तृकाणि । ‘ अद्राक्षममुमर्थं यमे-वैतर्हि पश्यामि ’ अद्राक्षमिति दर्शनं दर्शनसंविच्च— न खल्वसंविदिते स्वे दर्शने स्यादेतत्— अद्राक्षमिति. ते खल्वेते द्वे ज्ञाने. ‘ यमेवैतर्हि पश्यामि ’ इति तृतीयं ज्ञानम्. एवमेकोर्यस्त्रिभिर्ज्ञानै-

वाऽपरिसंख्यानशब्दो विज्ञेयः। व्याचष्टे— अपरिसंख्यायेति । स्वाभिप्रायमाह— येयमिति, अगृह्यमाणेऽर्थे= अप्रत्यक्षपदार्थविषया स्मृतिः। स्मृतिमुदाहरति— अज्ञासिषमिति, अज्ञासिषमहम्= पूर्वं ज्ञातवानहमित्यर्थः। स्मृतिविषयमाह— एतस्या इति, एतस्याः स्मृतेः स्वविषयकस्मृतिविषयत्वसंबन्धेन समानज्ञानविषयत्वसंबन्धेन वा ज्ञातृज्ञानाभ्यां विशिष्ट एव पूर्वज्ञातो रसादिपदार्थो विषयोऽस्ति न तु रसादिपदार्थमात्रं येन स्मृतेः स्मर्तव्यरसादिमात्रविषयकत्वं स्यादित्याक्षेपः, तत्राहमित्यनेनात्मनः अज्ञासिषमित्यनेन च धात्वर्थस्य ज्ञानस्य स्मृतिविषयत्वं प्राप्तं तथा चैतादृशस्मृतिविषयत्वेनाप्यात्मा सिद्ध इत्यर्थः, तदेतत्प्रति-पादनं प्रभाकरमुखेन विज्ञेयम्— तेनैव प्रत्येकं ज्ञानेष्वात्मनो विषयत्वस्वीकारात् । ज्ञातृप्रधानां स्मृति-मुदाहरति— ज्ञातवानिति, प्रथमान्तपदार्थस्य प्राधान्यादत्र ज्ञाता प्रधानः । विषयप्रधाना स्मृतिमुदा-हरति— असाविति । ज्ञानप्रधानां स्मृतिमुदाहरति— अस्मिन्निति, अत्र ज्ञानमेव प्रथमान्तपदार्थः । संकलयति— चतुर्विधमिति, समानार्थम्= ज्ञातृज्ञानज्ञेयानां समानमेव प्रकाशकमित्यर्थः, उक्तपदं स्वयं व्याचष्टे— सर्वत्रेति, सर्वत्र= सर्वासु स्मृतिषु । गृह्यते= विषयो भवति । अत्र— “ मानसानुव्यवसाय-जनितसंस्कारकारणासु चतसृष्वपि स्मृतिषु नार्थमात्रं विषयः अपि तु ज्ञानज्ञातृज्ञेयानि सर्वे एव विषयाः । चतुर्षु वाक्येषु एकत्र ज्ञानं क्रिया कारकाद् निष्कृष्टा यथा— ‘ अमुष्मिन् मम ज्ञानमभूत् ’ इति. अगृह्य-माणोऽर्थः स्मृतिसनिधापनात् ‘ अमुष्मिन् ’ इत्युच्यते । कारकादनिष्कृष्टाप्येकत्र पूर्वापरीभूतभावना-प्रधाना ज्ञानक्रिया गम्यते— ‘ अज्ञासिषमहममुमर्थम् ’ इति । अन्यत्र ज्ञानभावने कारकादनिष्कृष्टे कर्तृप्रधाने यथा— ‘ ज्ञातवानहममुमर्थम् ’ इति । अन्यत्र ज्ञानभावने कारकादनिष्कृष्टे कर्मप्रधाने यथा— ‘ असावर्थो मया ज्ञातः ’ इति । समानार्थमिति— ज्ञानज्ञेयज्ञातृप्रकाशनं समानमित्यर्थः । ” इति तात्पर्य-टीका । कारकादनिष्कृष्टत्वं चात्र कारकविशेषणत्वं विज्ञेयम् ।

आत्मसत्त्वं प्रकारान्तरेणोपपादयति— अथेति, अथ= किं च प्रत्यक्षे= पूर्वमनुभूते पदार्थे या स्मृतिः= प्रत्यभिज्ञा जायते तथा एकार्थविषयकाणि त्रीणि ज्ञानानि प्रतिसंधीयन्ते= विज्ञायन्ते= प्रका-श्यन्ते तानि च ज्ञानानि समानकर्तृकाणि= एकात्मकर्तृकाणि भवन्ति न तु नानाकर्तृकाणि येनेन्द्रि-याणामात्मत्वं स्याद् न चाऽकर्तृकाणि वा येनात्मसिद्धिर्न स्यादित्यन्वयः । ज्ञानकर्तृसंख्यां जिज्ञासते- किमिति । उत्तरमाह— एकेति । उक्तानां त्रयाणामपि ज्ञानानां स्वरूपमाह— अद्राक्षमिति, अद्राक्षमित्य-नेन भूतकालिकं रसादिपदार्थविषयकं यद् दर्शनं तदेकं ज्ञानम् दर्शनसंविच्च= पदार्थदर्शनविषयकं यद् ज्ञानं भूतकालिकं तद् द्वितीयं ज्ञानम्, ननु पदार्थ एव भासते न तु पदार्थज्ञानमपीत्याशंक्य दर्शनसंवि-त्संताया हेतुमाह— नेति, स्वे= स्मर्यमाणरसादिपदार्थविषयके दर्शने असंविदिते= अननुभूते ‘ अद्राक्षम् ’ इति प्रयोग एव नोपपद्यते— अनेन पदार्थविषयकदर्शनस्यापि त्रिषयीकरणात्, सूक्ष्मदृष्ट्या हि दर्शन-ज्ञानमनुसंधेयम् । उक्तज्ञानद्वयं संकलयति— ते इति, एते= प्रदर्शिते । तृतीयं ज्ञानमाह— यमिति ।

युज्यमानो नाऽकर्तृको न नानाकर्तृकः, किं तर्हि ? एककर्तृक इति, सोऽयं स्मृतिविषयोऽपरि-  
संख्यायमानो विद्यमानः प्रज्ञातोऽर्थः प्रतिषिध्यते- ' नास्त्यात्मा- स्मृतेः स्मर्तव्यविषयत्वात् '  
इति । न चेदं स्मृतिमात्रं स्मर्तव्यमात्रविषयं वा, इदं खलु ज्ञानप्रतिसंधानवत् स्मृतिप्रतिसंधानम् ।  
एकस्य सर्वविषयत्वात्= एकोऽयं जाता सर्वविषयः स्वानि ज्ञानानि प्रतिमंथते- ' अमुमर्थं  
जास्यामि ' अमुमर्थं विजानामि ' ' अमुमर्थमज्ञासिपम् ' अमुमर्थं जिज्ञासमानश्चिरमज्ञात्वाऽऽ-  
वस्यति- ' अज्ञासिपम् ' इति, एवं स्मृतिमपि त्रिकालविशिष्टां सुस्मृर्षाविशिष्टां च प्रतिमंथते ।

संस्कारसंततिमात्रे तु सत्त्वे उत्पद्योन्मद्य संस्कारास्तिरोभवन्ति, स नास्त्येकोपि संस्कारो  
यत्त्रिकालविशिष्टं ज्ञानं स्मृतिं चानुभवेत्, न चानुभवमन्तरेण ज्ञानस्य स्मृतेश्च प्रतिसंधानम्

ज्ञानत्रयं संकलयति- एवमिति, एकोऽर्थः= स्मर्यमाणोऽर्थः, प्रत्यभिज्ञायमानोऽर्थो वा, युज्यमानः= विषयी-  
क्रियमाणः, तत्र प्रत्यभिज्ञायमानस्य पदार्थस्य पूर्वकालिकप्रत्यक्षविषयत्वम् एतत्कालिकप्रत्यक्षविषयत्वं च  
स्पष्टमेव. पूर्वकालिकप्रत्यक्षविशेषणत्वाच्च तादृशप्रत्यक्षविषयकज्ञानविषयत्वमपि विज्ञेयम्, किं वा तृतीयं  
ज्ञानमत्र स्मृतिरूपं विज्ञेयं तद्विषयत्वमपि पदार्थस्य स्पष्टमेवेत्यर्थः । एतेषां त्रयाणामपि ज्ञानानां कर्ता एक  
आत्मैवेति एतादृशज्ञानकर्तृत्वेनाप्यात्मा सिद्ध इत्याशयः, न चैतानि ज्ञानानि नानाकर्तृकाणि संभवन्ति-  
अन्येन हृष्टस्य अन्येन प्रत्यभिज्ञानुमग्न्यत्वान् । जानक्रियाद्वारा च विषयस्यापि सकर्तृकत्वं विज्ञेयम् ।  
नृत्रार्थमुपसंहरति- सोयमिति, स्मर्यमाणपदार्थ एव स्मृतिविषय इति परिसंख्या यस्य नास्ति सोऽपरि-  
संख्यायमानस्तदनेन जानृज्ञानयोरपि स्मृतिविषयत्वमुक्तम्, विद्यमानः= सत्रेव, प्रज्ञातः अर्थः= विषयः  
स्मृतिविषयः अर्थाद् आत्मा ' नास्त्यात्मा ' इत्यादिना प्रतिषिध्यते. सोयं प्रतिषेधः प्रत्यक्षविरुद्ध इत्यर्थः ।  
तथा चोत्तरीत्या स्मृतिविषयत्वेनापि सिद्ध आत्मा, तस्येन्द्रियानतिरिक्तत्वे उक्त इन्द्रियान्तरविकारो  
नोपपद्यते इत्यात्मा इन्द्रियातिरिक्त एवेति सिद्धमित्याशयः । किं वा ' अपरिसंख्यायमानः ' इति  
सामान्यतः स्मृतिविषयस्य विशेषणं न स्वात्मविशेषणम्, किं वा ' अपरिसंख्यायमान इति ' इत्येवं  
व्याख्येयम् । ननु स्मृतेरप्रमाणत्वान् कथं स्मृत्याऽऽत्मा सिध्येत् पदार्थसिद्धेः प्रमाणार्थानत्वादित्याहुः प्राह-  
न चेति, इदम्= ' अद्राक्षम् ' इत्याद्युदाहृतं ज्ञानं स्मृतिमात्रं न किं तु प्रत्यभिज्ञात्मकं न चापि स्मर्तव्य-  
रमादिमात्रविषयकं येनात्मविषयकं न स्यात्. प्रत्यभिज्ञा च प्रमाणमेवेति तथा सिद्ध आत्मैत्यर्थः । अत्र-  
" स्मृतिगिति प्रत्यभिज्ञानमाह- स्मृतिच्छायावाहित्वान् " इति तात्पर्यटीका । स्वाभिप्रायमाह- उदं,  
गत्विति, यथा ज्ञानस्य प्रतिसंधानम्= परामर्शो भवति तथैव स्मृतिप्रतिसंधानमपि भवतीति ' अद्राक्षम् '  
इत्यादि उदाहृतं ज्ञानं स्मृतिप्रतिसंधानम्= प्रत्यभिज्ञानात्मकमेव न तु स्मृतिमात्रमित्यर्थः । ज्ञानप्रतिमं-  
धानमाह- एतन्मयेति, एकोऽयमात्मा जाता सर्वविषयः= सर्वपदार्थग्राही स्वानि= स्वकर्तृकाणि ज्ञानानि  
प्रतिमंथते- तन्मैकन्यात्मनः सर्वविषयत्वात्= सर्वपदार्थग्राहकत्वादित्यन्वयः, सर्वग्राहकत्वेन ज्ञानग्राहक-  
त्वमपि सिद्धमित्यर्थः । ज्ञानप्रतिसंधानमुदाहरति- अहमिति, अत्र ज्ञानपरामर्शः स्पष्ट एव, तदनेन  
वाच्यत्रयेण त्रैकालिकं ज्ञानप्रतिसंधानमुदाहरतम् । विलम्बेन ज्ञायमानं ज्ञानप्रतिसंधानमुदाहरति- अमु-  
मर्थमिति, कंचिदर्थमित्यर्थः । उक्तं स्मृतिप्रतिसंधानेऽतिदिगिति- एवमिति, त्रिकालविशिष्टाम्= त्रैकालि-  
काम्, सुस्मृर्षाविशिष्टाम्= स्मरणच्छाविषयाम्, स्मरणेच्छां विना स्मृतिप्रतिसंधानानुपपत्तेरित्याशयः, अत्र  
' स्मरामि ' ' स्मरिष्यामि ' ' अस्मराम् ' इत्युदाहरणानि विज्ञेयानि, ' अद्राक्षम् ' इत्यादिकं च प्रत्यभिज्ञो-  
दाहरणं तत्रापि स्मृतिप्रतिसंधानं स्पष्टमेव तादृशप्रत्यभिज्ञायाः कर्तृत्वादिषयत्वात्वात्मा पूर्वोक्तरीत्या सिद्ध  
इति प्रयत्नार्थः । किं वा ' जानामि ' इत्यस्य ' जानवानहम् ' ' स्मरामि ' इत्यत्र च ' स्मृतिमानहम् '  
इत्यर्थस्तत्र च ज्ञानस्मृत्योगश्रयत्वेनात्मा सिद्ध इति भावः ।

चौदमने नायकमाह- संस्कारेति. संस्कारग्रहद्वारेण ध्येयविज्ञानपरः- पूर्वपूर्वसंस्काराणां सुतरो-  
त्तरं गतेषु संस्काराणां नाल्पदिर्भावाच्चरमद्वयानामपि रसिनि प्रयोगदर्शनादित्यनुसंधेयम् । यदि

अहं मम इति चोत्पद्यते देहान्तरवत्, अतोऽनुमीयते- अस्त्येकः सर्वविषयः ( यः ) प्रतिदेहं स्वज्ञानप्रवन्धं स्मृतिप्रवन्धं च प्रतिसंधत्ते इति. यस्य देहान्तरेषु वृत्तेरभावान्न प्रतिसंधानं भवतीति ॥ १५ ॥

**न- आत्मप्रतिपत्तिहेतूनां मनसि संभवात् ॥ १६ ॥**

न देहादिसंघातव्यतिरिक्त आत्मा, कस्मात् ?. आत्मप्रतिपत्तिहेतूनां मनसि संभवात्= “दर्शनस्पर्शनाभ्यामेकार्थग्रहणात्?” इत्येवमादीनामाऽऽत्मप्रतिपादकानां हेतूनां मनसि संभवः- यतो मनो हि सर्वविषयमिति, तस्मान्न शरीरेन्द्रियमनोबुद्धिसंघातव्यतिरिक्त आत्मेति ॥१६॥

**ज्ञातुर्ज्ञानसाधनोपपत्तेः संज्ञाभेदमात्रम् ॥ १७ ॥**

ज्ञानसंतान एव सत्त्वम्= आत्मा तदा संतानावयवभूताः संस्काराः= ज्ञानानि क्षणिकत्वादेव ते मते उत्पद्योत्पद्य तिरोभवन्ति= विनश्यन्तीति सः= तादृशः एकोपि संस्कारः= ज्ञानं नास्ति य उदाहृतं त्रिकालविशिष्टं ज्ञानं स्मरणं चानुभवेत्= प्रतिसंधीत, त्रिकालविशिष्टज्ञानादीनां प्रतिसंधानं हि स्थिर-स्यात्मनः संभवति न तु क्षणिकानां ज्ञानानामित्यर्थः । उक्तानुभवासंभवे उपपत्तिमाह- न चेति, अह-मिति= ‘अज्ञासिपमहम्’ इति, ममेति= ‘मम ज्ञानमभूत्’ इति, एतादृशं ज्ञानस्मृत्योः प्रतिसंधानमऽनु-भवं विना नोत्पद्यते- प्रतिसंधानं प्रत्यनुभवस्य कारणत्वात्, यथा देहान्तरेणानुभूतस्य देहान्तरेण प्रतिसंधानं नोपपद्यते इति स्पष्टमेव तथा क्षणिकेषु विज्ञानेषु अन्येन ज्ञानेन दृष्टमन्येन ज्ञानेन स्मृतं न शक्यते. भवति च स्मृतिरिति ज्ञायते क्षणिकविज्ञानसंतानादन्य एव नित्य आत्मा, तदाह- अत इति, प्रतिदेहम्= स्वस्वदेहावच्छेदेन, प्रवन्धम्= संतानम्, तथा च नित्यस्यात्मनश्चैकालिकज्ञानादीनां प्रति-संधानं नानुपपन्नमिति देहेन्द्रियज्ञानसंतानादिव्यतिरिक्तो नित्य एक आत्मा स्वीकार्यः सिद्धश्चेत्यर्थः । यस्यात्मनः देहान्तरेषु सत्त्वेपि स्वामित्वेन वृत्तेरभावादेव तत्रानुभूतपदार्थानां प्रतिसंधानं न भवतीत्याह- यस्येति, चैत्रेणानुभूतं मैत्रः स्मृतं न शक्नोति. तत्कस्य हेतोः?. मैत्रात्मनः चैत्रदेहे स्वामित्वेन वृत्ते-रभावादेवेत्येतादृशः स आत्मेति न तस्य प्रतिषेधो युक्त इत्यर्थः । यस्येत्यत्र तस्येतिवक्तव्यमासीत् ॥१५॥

॥ इत्याऽऽत्मन इन्द्रियादिव्यतिरिक्तत्वप्रतिपादनं समाप्तम् ॥

उक्तं पूर्वपक्षी निराकरोति- नेति, आत्मप्रतिपत्तिहेतूनाम्= आत्मसाधकानां प्रत्यभिज्ञादीनां हेतूनां मनस एकत्वेन तत्र संभवात् मन एवात्मा न तु मनोव्यतिरिक्तः कश्चिदात्मा, मनस्तु चक्षुरादी-न्द्रियद्वारा रूपादिविषयाननुभवतीति कालान्तरे मनसः स्मृतिप्रत्यभिज्ञयोर्नानुपपत्तिः- मनसः स्थिरत्वा-देकत्वाच्च, इन्द्रियान्तरविकारस्याप्यत्र पक्षे नानुपपत्तिः- मनसाऽनुभूतस्य फलरसस्य फलदर्शनेन संस्का-रोद्बोधद्वारा स्मृतिसंभवात् स्मृत्या च रसभोगेच्छा तथा च दन्तोदकसंप्लवभूतस्येन्द्रियान्तरविकारस्यापि संभवादिति मन एवात्मेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति, देहेन्द्रियमनोबुद्धिवेदनासंघात एव देहादिसंघा-तस्तत्र च मनोप्यस्त्येवेत्युक्तम्- देहादीति । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । उत्तरमाह- आत्मेति । उक्तं विशदयति- दर्शनेति, प्रथमसूत्रमिदम्, दर्शनेन= चक्षुषा स्पर्शनेन= त्वचा एकार्थग्रहणात्= ‘यमद्राक्षं तं स्पृशामि’ इत्यादिप्रत्यभिज्ञानादेव देहाद्यतिरिक्त आत्मा साधितस्तेषां हेतूनां मनसि संभ-वोस्ति- मनस एकत्वादित्यन्वयः । उक्ते हेतुमाह- यत इति, मनः सर्वविषयम्= स्वार्थग्राहकमस्तीति पूर्व-दृष्टस्य कालान्तरे स्मृत्यादिकं मनसो नानुपपन्नमिति मन एवात्मेत्यर्थः । उपसंहरति- तस्मादिति, मनस आत्मत्वे संघातस्यात्मत्वं प्राप्तमेव- मनसः संघातानतिरिक्तत्वादित्याशयः ॥ १६ ॥

पूर्वोक्तं सिद्धान्ती प्रत्याचष्टे- ज्ञातुरिति, आत्मनः सर्वार्थज्ञातुर्ज्ञानकरणान्यपेक्ष्यन्ते- ज्ञानकरणं विना ज्ञानक्रियाया असंभवात्तत्र यथा रूपादिज्ञानकरणं चक्षुरादि तथा मननसुखादिज्ञानकरणमप्य-

ज्ञातुः खलु ज्ञानसाधनान्युपपद्यन्ते- 'चक्षुषा पश्यति' 'प्राणेन जिघ्रति, 'स्पर्शनेन स्पृशति' एवं मन्तुः सर्वविषयस्य मतिसाधनमऽन्तःकरणभूतं सर्वविषयं विद्यते येनायं मन्यते इति, एवं सति ज्ञानर्याऽऽपसंज्ञा न मृष्यते मनस्संज्ञाऽभ्यनुजायते. मनसि च मनस्संज्ञा न मृष्यते मतिसाधनसंज्ञा मृष्यते, तदिदं संज्ञाभेदमात्रं नाऽयं विवाद इति । प्रत्याख्याने वा सर्वेन्द्रियविलोपप्रसङ्गः= अयं मन्तुः सर्वविषयस्य मतिसाधनं सर्वविषयं प्रत्याख्यायते- नास्तीति ? एवं रूपादिग्रहणसाधनान्यपि न सन्तीति सर्वेन्द्रियविलोपः प्रसज्यते इति ॥ १७ ॥

### नियमश्च निरनुमानः ॥ १८ ॥

योऽयं नियम इष्यते- रूपादिग्रहणसाधनान्यऽस्य सन्ति मतिसाधनं सर्वविषयं नास्तीति. अयं नियमो निरनुमानः- नात्रानुमानमस्ति येन नियमं प्रतिपद्यामहे इति । रूपा-

ऽपेक्ष्यते यदेव तत्करणं तदेव मया मन इत्युच्यते त्वया चात्मेति ज्ञातारं प्रति मनसो ज्ञानसाधनोपपत्तेः= मननादिज्ञानकरणत्वोपपत्तेः= मननाद्यान्तरज्ञानकरणत्वमावश्यकमेव तत्र त्वया मनसो यदात्मेति नाम कृतं तन् संज्ञाभेदमात्रं न तु पदार्थभेदः- मया स्वीकृतमन्यैव मनसत्त्वयापि स्वीकृतत्वान्, मनो-व्यतिरिक्तात्मनो यः प्रतिपद्यः स तु विषयान्तरम् । किं वा मत्स्वीकृतस्यात्मनस्त्वया मन इति संज्ञा कृतेति संज्ञाभेदमात्रम्, आत्ममनसोरैक्यं तु नोपपद्यते- आत्मनो ज्ञातुश्चक्षुरादिवन् आन्तरज्ञानसाधनस्य मनसोऽवग्यापेक्षितत्वादिति सूत्रार्थः । सूत्रं न्वरूपेण तु कृदिल्लभेवेत्यनुसंधेयम् । व्याचष्टे- ज्ञातुर्गिति, स्पर्शनं= त्वचा, चक्षुरादिनैवात्मनो रूपादिज्ञानं जायते इति रूपादिज्ञानेषु चक्षुरादीनां साधनत्वम्= करणत्वमुपपन्नम्- चक्षुरादिकं विनाऽन्वादे रूपादिज्ञानादर्शनादित्यन्वयः । प्रकृतमाह- एवमिति, यथा रूपादिज्ञानेषु चक्षुरादिकं करणं तथा मन्तुः=मननकर्तुः सर्वविषयस्य= सर्वविषयग्राहकस्यात्मनो मति-साधनम्= मननकरणं सुखादिज्ञानकरणं च सर्वविषयम्= सर्वविषयग्राहकम् अन्तःकरणभूतं किमपि वस्तु विद्यते= अन्त्येव येनान्तःकरणभूतेनायमात्मा मन्यते= मननं करोति, तद्भावे मननक्रिया न स्यादिति यदेवान्तःकरणभूतं वस्तु मया मन इत्युच्यते तदेव त्वयाऽऽमेत्युच्यते इति संज्ञाभेदमात्रमेव-त्यर्थः । पर्यवमितमाह- एवं सतीति, ज्ञानगि= आत्मनः आत्मेति संज्ञा न मृष्यते= न स्वीक्रियते मन इति संज्ञा चाभ्यनुजायते= स्वीक्रियते. मनश्च मन इति संज्ञा न मृष्यते मतिसाधनमिति संज्ञा स्वीक्रियते इति संज्ञाभेदमात्रमेव न तु पदार्थन्यात्मनो मनसश्च न्वरूपे सत्तायां च विवाद इत्यन्वयः । विषये वाचकमाह- प्रत्याख्याने इति, यदि मनः स्वरूपेणैव न स्वीक्रियते तथा च न संज्ञाभेदमात्रं नदा मनोवन् सर्वेषामपीन्द्रियाणां विलोपः= अभावः प्रसज्यते । उक्तं विशदयति- अयंति, यदि मननकर्तुः सर्वविषयग्राहकस्यात्मनो मननसाधनं सर्वविषयग्राहकमन्तःकरणं नास्तीत्येवं प्रत्याख्यायते तदा तथैव रूपादिग्रहणसाधनानि चक्षुरादीन्यपि न मन्तुः= न स्वीकार्याणि- यथा मननादिज्ञानं किंनैव करणं भविष्यति तथा रूपादिज्ञानमपि चक्षुरादिकरणं किंनैव भविष्यतीति सर्वेन्द्रियविलोपः प्रसज्यते. न च चक्षुरादिकं विना रूपादिज्ञानं भवतीति यथा रूपादिज्ञानकरणं चक्षुरादिकं स्वीक्रियते तथाऽऽन्तरमन-नादिकरणमन्तःकरणमपि स्वीकार्यमेव तदेव मन इत्युच्यते, अर्तुःकरणयोश्च भेदस्य स्पष्टत्वात्तदमनसो-रैक्यं संभवतीति मनोव्यतिरिक्त एवात्मेत्यर्थः ॥ १७ ॥

विशदं वाचकमाह- नियम इति, रूपादिज्ञानस्य चक्षुरादिकमपि आन्तरमननादिकरणम-ऽन्तःकरणं नास्तीति यो नियमः स निरनुमानः= निर्दोष एव- एतान्तरमननान्योपपाद्यितुमशक्य-त्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- योयमिति । नियमन्वहमाह- रूपादीनि, अन्य= आत्मनः, मतिसाध-नम्= मननादिसाधनमन्तःकरणम् । न्वरूपेणैव- अयमिति । पर्यवमितमाह- नात्रिति, अत्र= इति नियमे अनुमानम्= हेतु । अन्तःकरणतश्च यदनादुपसादयति- रूपादिभ्य इति, तदुपसादयति= मृष्या-

दिभ्यश्च विषयान्तरं सुखादयस्तदुपलब्धौ करणान्तरसद्भावः, यथा चक्षुषा गन्धो न गृह्यते इति करणान्तरं घ्राणम् एवं चक्षुर्घ्राणाभ्यां रसो न गृह्यते इति करणान्तरं रसनम् एवं शेषेष्वपि, तथा चक्षुरादिभिः सुखादयो न गृह्यन्ते इति करणान्तरेण भवितव्यं तच्च ज्ञानाद्यौगपद्यलिङ्गम्, यच्च सुखाद्युपलब्धौ करणं तच्च ज्ञानायौगपद्यलिङ्गम्= तस्येन्द्रियमिन्द्रियं प्रति संनिधेरसंनिधेर्न युगपत् ज्ञानान्युत्पद्यन्ते इति, तत्र यदुक्तम्— “ आत्मप्रतिपत्तिहेतूनां मनसि संभवात् १६ ” इति तदयुक्तम् ॥ १८ ॥

किं पुनरयं देहादिसंघातादन्यो नित्यः ? उताऽनित्यः ? । कुतः संशयः ? , उभयथा दृष्टत्वात् संशयः— विद्यमानमुभयथा भवति नित्यमनित्यं च, प्रतिपादिते चात्मसद्भावे संशयाऽनिवृत्तेरिति । आत्मसद्भावहेतुभिरेवास्य प्राग्देहभेदादवस्थानं सिद्धम् ऊर्ध्वमपि देहभेदादवतिष्ठते । कुतः ?—

द्युपलब्धौ चक्षुराद्यपेक्षया करणान्तरस्याऽन्तःकरणस्य सद्भाव आवश्यक एवेत्यर्थः । उक्ते दृष्टान्तमाह— यथेति, गन्धग्रहणकरणं घ्राणं चक्षुरतिरिक्तं यथास्ति, यथा च रसज्ञानकरणं रसनमस्ति, शेषेषु रूपादिष्वप्येवमेव योज्यं यथा घ्राणादिना रूपग्रहणं न संभवतीति रूपज्ञानकरणं चक्षुः शब्दज्ञानकरणं श्रोत्रं स्पर्शज्ञानकरणं त्वगस्ति । प्रकृतमाह— तथेति, चक्षुरादीनां बाह्यानामान्तरसुखादिज्ञानेषु करणत्वाऽसंभवात् करणान्तरं चक्षुराद्यतिरिक्तं सुखादिज्ञानकरणमन्तःकरणं मनस्संज्ञकं स्वीकार्यमेवेत्यर्थः । तच्च मनो ज्ञानायौगपद्यं लिङ्गं यस्य तत् ज्ञानायौगपद्यलिङ्गम्, न केवलं सुखादिज्ञानानुपपत्त्यैव मनः स्वीक्रियते किं तु बाह्यरूपादिज्ञानानामयौगपद्यादपि स्वीक्रियते अन्यथा तद्यौगपद्यानुपपत्तेरित्यर्थः । उक्तमेव विस्तरेणाह— यथेति । उक्तं व्याचष्टे— तस्येति, यदि सूक्ष्ममन्तःकरणं न स्यात्तदा विभोरात्मनः सर्वैरपीन्द्रियैः संयोगस्य सत्त्वादेव इन्द्रियाणामपि सर्वेषां स्वस्वविषयैरेकस्मिन् काले संयोगसंभवादेकस्मिन् काले रूपादीनां सर्वेषामपि ज्ञानं स्यात् न च भवतीति सूक्ष्ममन्तःकरणमनुमीयते तथा च तस्य= अन्तःकरणस्य मनसः सूक्ष्मत्वात् इन्द्रियमिन्द्रियं प्रति= एकस्मिन् क्षणे सर्वैरिन्द्रियैः सह संनिधेरसंनिधेः= संयोगसंबन्धाभावाद् युगपद् ज्ञानानि नोत्पद्यन्ते— आत्मनो मनोद्वारैव विषयप्राहकत्वकल्पनात्, इत्येव ज्ञानायौगपद्यं मनसो लिङ्गम्= अनुमापकमित्यर्थः । उपसंहरति— तत्रेति, तदेवं मनसोऽन्तःकरणत्वेन ज्ञानकर्तृत्वलक्षणमात्मत्वं नोपपद्यते इति आत्मप्रतिपत्तिहेतूनां प्रत्यभिज्ञानादीनां मनसि संभवाभावाद् यदुक्तम्— “ आत्मप्रतिपत्तिहेतूनां मनसि संभवात् ” इति तदयुक्तमेवेत्यन्वयः ॥ १८ ॥

॥ इत्याऽऽत्मनो मनोव्यतिरिक्तत्वव्यवस्थापनं समाप्तम् ॥

एवमात्मनो देहादिसंघातव्यतिरिक्तत्वमुपपाद्य नित्यत्वोपपादनमारभते— किमिति, अयम्= आत्मा । आत्मनि नित्यत्वानित्यत्वयोः संशयकारणं जिज्ञासते— कुत इति । उत्तरमाह— उभयथेति, किं चिन्नित्यमपि भवति किंचिदनित्यमपि भवतीति हेतोरेवात्मनि नित्यत्वानित्यत्वयोः संशयस्तदेवाह— विद्यमानमिति । स्वाभिप्रायमाह— प्रतिपादिते इति, आत्मसद्भावे प्रतिपादितेपि आत्मनित्यत्वानित्यत्वयोः संशयस्य निवृत्तेरसंभवात्, प्रत्युत सद्भावे सिद्धे नित्यत्वानित्यत्वयोः संशय उपतिष्ठते एवेत्यर्थः । सिद्धान्ती स्वसिद्धान्तमाह— आत्मेति, अस्य= आत्मनः, देहभेदात्= तत्तद्देहविशेषात्, ऊर्ध्वम्= अनन्तरमप्ययमात्माऽवतिष्ठते तथा च देहेभ्यः पूर्वोत्तरकालेषु सत्त्वेन नित्यत्वं सिद्धमित्याशयः, संघातारिक्तात्मनः सद्भावहेतुः पूर्वानुभूतस्य स्मरणादिकमेव तच्च स्मरणं पूर्वजन्मानुभूतस्यापि स्तन्यपानादिकस्य वक्ष्यमाणस्य भवत्येवेति तेनात्मनः पूर्वजन्मनि सिद्धे तद्देवोत्तरं जन्मापि संभवतीत्यनेकजन्मसंबन्धित्वे प्राप्ते अनेकजन्मानन्तरं विनाशे च कारणासंभवात् अनादिभावस्य नित्यत्वनियमाच्च



पूर्वाभ्यस्तस्मृत्यनुबन्धाज्जातस्य हर्षभयशोकसंप्रतिपत्तेः ॥ १९ ॥

जातः खल्वयं कुमारोऽस्मिन् जन्मन्यऽगृहीतेषु हर्षभयशोकहेतुषु हर्षभयशोकान् प्रति-  
पद्यते लिङ्गानुमेयान्, ते च स्मृत्यनुबन्धादुत्पद्यन्ते नान्यथा, स्मृत्यनुबन्धश्च पूर्वाभ्यासमन्तरेण  
न भवति, पूर्वाभ्यासश्च पूर्वजन्मनि सति नान्यथा इति सिध्यत्येतत्- अवतिष्ठतेऽयमूर्ध्वम्  
( प्राक् च ) शरीरभेदादिति ॥ १९ ॥

पद्मादिषु प्रबोधसंमीलनविकारवत्तद्विकारः ॥ २० ॥

यथा पद्मादिष्वऽनित्येषु प्रबोधः संमीलनं ( च ) विकारो भवति, एवमनित्यस्यात्मनो  
हर्षभयशोकसंप्रतिपत्तिर्विकारः स्यात् ॥

हेत्वभावादयुक्तम्= अनेन हेतुना पद्मादिषु प्रबोधसंमीलनविकारवद् अनित्यस्यात्मनो  
हर्षादिसंप्रतिपत्तिरिति नात्रोदाहरणसाधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुर्न वैधर्म्यादस्ति, हेत्वभावात्-  
असंबद्धार्थकमपार्थकमुच्यते इति । दृष्टान्ताच्च हर्षादिनिमित्तस्याऽनिवृत्तिः= या चैयमासेवितेषु

नित्यत्वमात्मन आत्मसद्भावहेतुभिरेव सिद्धमित्यर्थः । आत्मनित्यत्वे विशेषरूपेण हेतुं जिज्ञासते- कुत  
इति । सूत्रेणोत्तरमाह- पूर्व्वेति, पूर्वाभ्यस्तानाम्= पूर्वजन्मन्यनुभूतानां हर्षादिहेतूनां स्तन्यपानादीनां  
स्मृत्यनुबन्धात्= स्मृत्यनुवृत्त्यैव जातस्य= जातमात्रस्य बालस्यात्र जन्मनि हर्षादिहेतुप्राप्तौ हर्षादीनां  
संप्रतिपत्तिः= उत्पत्तिः संभवति तादृगोत्पत्तेरेवात्मनो नित्यत्वं सिध्यति, जातमात्रबालेन स्तन्यलाभा-  
देहर्षादिहेतुत्वमत्र तु नानुभूतं स्तन्यलाभादिना हर्षादिकं तु जातमात्रस्यापि भवत्येव तेन जातस्य  
पूर्वानुभूतस्मृतिरनुमीयते स्मृत्या च पूर्वजन्मनि स्तन्याद्यनुभवः प्राप्तस्तेन पूर्वजन्म सिद्धम् एवमेव पूर्वज-  
न्मापेक्षयापि पूर्वपूर्वं जन्म सिद्धं तेनात्मनोऽनादित्वं सिद्धम् अनादिभावस्य नित्यत्वनियमाच्चाऽऽत्मनो  
नित्यत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- जात इति, येषां पदार्थानां हर्षादिहेतुत्वमस्मिन् जन्मनि  
न गृहीतं तेष्वपि दृष्टेषु लिङ्गानुमेयान् हर्षादीन् प्रतिपद्यते= प्राप्नोतीत्यन्वयः, लिङ्गानुमेयं च पदार्थाना  
हर्षादिहेतुत्वमेव, किं वा बालस्य ये हर्षादयस्ते परेण चेष्टालक्षणलिङ्गेनानुमेयास्तानित्यर्थः । हर्षादि-  
कारणमाह- ते चेति, ते= हर्षादयः । स्मृत्यनुबन्धकारणमाह- स्मृत्यनुबन्ध इति । पूर्वाभ्यासकारणमाह-  
पूर्वाभ्यास इति, पूर्वाभ्यासः= पूर्वानुभवः स च जातस्यात्र जन्मनि न संभवतीति पूर्वजन्म सिद्धम् ।  
पर्यवसितमाह- सिध्यत्येतदिति । सिद्धमाह- अवतिष्ठते इति, जयम्= आत्मा, स्पष्टमन्यत् ॥ १९ ॥

आत्मनो नित्यत्वाभावेपि पूर्वपक्षी हर्षादिकं जातस्योपपादयति- पद्मादिष्विति, हर्षादयो हि  
विकारा एव तत्रानित्येष्वपि पद्मादिषु सामग्रीवगाद् यथा प्रबोधादयो विकारा भवन्ति तथैवानित्य-  
स्यापि तन्= तस्यात्मनो हर्षादयो विकारा उपपद्यन्ते विकारविशिष्टस्य चानित्यत्वनियम इति नात्मा  
नित्य इति सूत्रार्थः । अत्र- “पद्मपत्रावयवविभागो वित्तशुल्कार्यः प्रबोधः, पद्मपत्रावयवानामारब्ध-  
कार्याणां यत्पुनः परस्परं प्राप्तयस्तन् संमीलनम्” इति वार्तिकम् । प्रकृतत्वं प्रबोधः, मुक्लीभावश्च  
संमीलनमिति यावन् । व्याचष्टे- यथेति, संप्रतिपत्तिः= हर्षाद्युत्पत्तिः ना च विकार एवेति, न विकार-  
गोऽनित्यन्याप्यात्मन उपपद्यते इति न नित्य आत्मेत्यन्वयः ॥

उक्तपूर्वपक्षं प्रत्याचष्टे- हेत्वभावाग्नि, उक्तदृष्टान्तेनात्मनो यदनित्यत्वमुक्तं तदयुक्तम्- हेत्व-  
भावान् । उक्तं विद्यद्यति- जनेनेति, इति नात्रेति= अन्यत्र नैत्यन्वयः, हेतुः= त्रौपि हेतुः सादृश्य-  
नाभर्त्यान्= एतद्वयव्यात्या नाध्यम्य= आत्मानित्यन्वयं साधनम्= साधको नास्ति, वयन्यान्= व्यति-  
रेकस्याप्यापि च नाध्यसाधको हेतुर्नान्नीत्यन्वयः, हर्षादीना विकारत्वे आत्मनश्चानित्यत्वे हेतुर्नान्नी-  
त्याद्यत् । पर्यवसितमाह- हेत्वभावाग्नि, आत्मानित्यत्वे हेतोरभावान् “पद्मादिषु” श्रुतकममं-

विशेषेण ह्यर्थादिभ्योऽपि तस्य स्मृत्यनुबन्धकता प्रत्यान्यां शृणते सेयं पञ्चादिसंभीलनदृष्टान्तेन न निरर्पिते । तथा चैवं न निरर्पिते तथा ज्ञानमात्रस्यापीति । क्रियाजातश्च पर्णविभागसंयोगः प्रवोधादीनाम् । क्रियास्तुश्च क्रियानुमेयः, एवं च गति किं दृष्टान्तेन प्रतिपिध्यते ? ॥ २० ॥

तत्र निर्निमित्तताः पञ्चादिषु प्रवोधादीनाम् अत्र न गतम् एवमात्मनोऽपि ह्यर्थादिभ्योऽपि निमित्तताः ? नच—

न- उष्णशीतवर्षकालनिमित्तत्वात् पञ्चात्मकविकाराणाम् ॥ २१ ॥

उष्णादिषु सत्सु भावाद् अस्मत्त्वभावाद् तन्निमित्ताः पञ्चाभूतानुग्रहेण निर्घृत्तानां पञ्चादीनां प्रवोधादीनाम् अत्र न गतम् । एवं ह्यर्थादीनां विकारा निमित्ताद् भवितुमर्हन्ति न निमित्तत्वात् । न चान्यत्पूर्वाभ्यन्तस्मृत्यनुबन्धाद् निमित्तमस्तीति । न चोत्पत्तिनिरोधकार्यानुमानात्— अत्र दृष्टान्तेन । न ह्यर्थादीनां निमित्तमन्तरेणोत्पत्तिः । नोत्पत्तिरिति निमित्तान्तरेणोत्पत्तिः उष्णादीनाम् । तस्मादनुक्तमेतत् ॥ २१ ॥

उष्णशीतवर्षकालनिमित्तत्वात्— क्रियाविशेषोऽयम् । तन्निमित्तमाह— दृष्टान्तादिनि, तथा पञ्चादिषु प्रवोधादीनाम् अत्र न गतम् । एवं ह्यर्थादीनां विकारा निमित्ताद् भवितुमर्हन्ति न निमित्तत्वात् । न चान्यत्पूर्वाभ्यन्तस्मृत्यनुबन्धाद् निमित्तमस्तीति । न चोत्पत्तिनिरोधकार्यानुमानात्— अत्र दृष्टान्तेन । न ह्यर्थादीनां निमित्तमन्तरेणोत्पत्तिः । नोत्पत्तिरिति निमित्तान्तरेणोत्पत्तिः उष्णादीनाम् । तस्मादनुक्तमेतत् ॥ २१ ॥

प्रवोधादीनाम् अत्र न गतम् । एवं ह्यर्थादीनां विकारा निमित्ताद् भवितुमर्हन्ति न निमित्तत्वात् । न चान्यत्पूर्वाभ्यन्तस्मृत्यनुबन्धाद् निमित्तमस्तीति । न चोत्पत्तिनिरोधकार्यानुमानात्— अत्र दृष्टान्तेन । न ह्यर्थादीनां निमित्तमन्तरेणोत्पत्तिः । नोत्पत्तिरिति निमित्तान्तरेणोत्पत्तिः उष्णादीनाम् । तस्मादनुक्तमेतत् ॥ २० ॥

अनादिभावस्योत्पत्तिप्रतिनाशप्रमाणकस्य दृष्टान्तस्याभावादित्याह— न चेति, तथा चात्मनो नाऽनित्य-

इत्थं नित्य आत्मा—

प्रेत्याऽऽहाराभ्यासकृतात् स्तन्याभिलाषात् ॥ २२ ॥

जातमात्रस्य वत्सस्य प्रवृत्तिलिङ्गः स्तन्याभिलाषो गृह्यते स च नान्तरेणाऽऽहाराभ्यासम् । कया युक्त्या ?, दृश्यते हि शरीरिणां क्षुधा पीड्यमानानामाहाराभ्यासकृतात् स्मरणानुबन्धादाहाराभिलाषः, न च पूर्वशरीराभ्यासमन्तरेणासौ जातमात्रस्योपपद्यते, तेनानुमीयते-भूतपूर्वं शरीरम् यत्राऽनेनाहारोऽभ्यस्त इति, स खल्वयमात्मा पूर्वशरीरात् प्रेत्य शरीरान्तरमापन्नः क्षुत्पीडितः पूर्वाभ्यस्तमाहारमनुस्मरन् स्तन्यमभिलषति, तस्मान्न देहभेदादात्मा भिद्यते= भवत्येवोर्ध्वं देहभेदादिति ॥ २२ ॥

अयसोऽयस्कान्ताभिगमनवत्तदुपसर्पणम् ॥ २३ ॥

त्वमाप्नोतीत्यर्थः । हर्षादीनामपि निमित्तं विनोत्पत्तिर्न संभवति येनानित्यत्वमात्मन आपद्येतेत्याह- नेति । यथा पद्मप्रबोधादीनामुष्णादिकं दृष्टं कारणं तथा हर्षादीनां निमित्तान्तरस्य= स्मृत्यनुबन्धातिरिक्तनिमित्तस्य ग्रहणं नोपपद्यते येन दृष्टनिमित्तकत्वेनात्मनित्यत्वसाधकत्वं न स्यादित्याह- नोष्णादीति । उपसंहरति- तस्मादिति, एवमात्मनो नित्यत्वे सिद्धे यदात्माऽनित्यत्वमुक्तं तत्र युक्तमित्यर्थः ॥ २१ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- इतश्चेति, इतः= सूत्रोक्तहेतुतः । प्रेत्येति- प्रेत्य= मृत्वा= पूर्वशरीरत्यागानन्तरं शरीरान्तरग्रहणे कृते जातमात्रस्य वालस्य यः स्तन्याभिलाषः स आहाराभ्यासकृतः= आहारानुभवजन्य एव. जातमात्रस्याहारानुभवश्च नास्मिन् जन्मनि संभवतीति पूर्वजन्मन्येव वक्तव्य इति पूर्वजन्मसिद्धम् एवं ततोपि पूर्वं जन्मानि सिद्धानि तथा चानादित्वमात्मनः प्राप्तम् अनादिभावस्य च नित्यत्वनियमादात्मन आहाराभ्यासकृतात् स्तन्याभिलाषादपि नित्यत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- जातमात्रस्येति, प्रवृत्तिलिङ्गं यस्य स प्रवृत्तिलिङ्गः= प्रवृत्त्यनुमेय एव स्तन्याभिलाषः- प्रत्यक्षायोग्यत्वात्, स्तन्यपाने प्रवृत्त्या स्तन्याभिलाषोऽनुमीयते स्तन्याभिलाषं विना स्तन्यपानप्रवृत्तेरनुपपत्तेः । सः= स्तन्याभिलाषः, आहाराभ्यासम्= पूर्वजन्मकृताहारानुभवं विना नोपपद्यते इत्यन्वयः । आहाराभ्यासस्य कारणत्वे हेतुं जिज्ञासते- कथेति । उत्तरमाह- दृश्यते इति, क्षुधेति नृतीयान्तम्, तदनेन दृष्टान्तनाहारानुभवजन्यसंस्कारजन्यस्मरणेनाहाराभिलाषो भवति नान्यथेति प्रतिपादितम्, एवं वालस्यापि स्तन्याभिलाष आहारागनुभवजन्यसंस्कारजन्यस्मरणेनैव वक्तव्यस्तत्र जातमात्रस्याहारानुभवः पूर्वजन्मन्येव वक्तव्य इति पूर्वजन्मपरम्परा प्राप्तेत्याह- न चेति, पूर्वशरीरे य आहाराभ्यासः स पूर्वशरीराभ्यासस्तं विना जातमात्रस्याऽसौ= स्तन्याभिलाषो नोपपद्यते तेन भूतपूर्वं शरीरमनुमीयते इत्यन्वयः, यत्र= पूर्वशरीरे= पूर्वजन्मनि, अनेन= जातमात्रेण । संकलयति- स इति, प्रेत्य= निर्गत्य, तथा च पूर्वजन्मानुभूतस्याऽऽहारात्यानुस्मरणेन स्तन्याभिलाषो भवतीति पूर्वपूर्वजन्मपरम्परा सिद्धा तथा चानादित्वं प्राप्तं तेनात्मनो नित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । उपसंहरति- तस्मान्= आत्मनो नित्यत्वादात्मा देहभेदात्त्र भिद्यते, एतस्मिन् काले चैत्रमंत्रादीनां देहभेदेनात्मभेदे सत्यपि एतस्यैव चैत्रस्य पूर्वोत्तरदेहेषु देहभेदादात्मभेदो न भवति किं तु तादृशपूर्वोत्तरदेहेषु सर्वेषु मौक्षपर्यन्तमेक एवात्मानुवर्तते= एक एवात्मा जन्मभेदोत्तरोत्तरं देहं गृह्णातीति आत्मनो नित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । उक्त्याभिप्रायमाह- भवतीति, देहभेदान्= देहविशेषान् किं वा देहविनाशाद् ऊर्ध्वम्= अनन्तरमवात्मा भवतीति नित्य एवेत्यर्थः ॥ २२ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी प्रत्याचष्टे- अयम इति, अयमः= लोटस्य यथा पूर्वाभ्यासं विनैवाऽयस्कान्ताभिगमनम्= पुन्यरूपाणोपनर्गं भवति तथैव तन्= तस्य वालस्यापि पूर्वाभ्यासं विनैव उपसर्पणम्= न्तनोपनर्गम्= स्तन्यपानप्रवृत्तिर्भवतीति न पूर्वजन्मनि आहारागनुभवापेक्षा तत्र न पूर्वजन्मापेक्षा येनात्मनो-

यथा खल्यस्योऽभ्यासमन्तरेणाऽयस्कान्तमुपसर्पति एवमाहाराभ्यासमन्तरेण बालः स्तन्यमभिलपति ॥ २३ ॥

किमिदमयसोऽयस्कान्ताभिगमनं निर्निमित्तम् ? अथ निमित्तात् ? इति, निर्निमित्तं तावत्-  
न- अन्यत्र प्रवृत्त्यभावात् ॥ २४ ॥

यदि निर्निमित्तम् ? लोष्टादयोप्ययस्कान्तमुपसर्पयेयुः- न जातु नियमे कारणमस्तीति । अथ निमित्तात् ? तत् केनोपलभ्यते ? इति, क्रियालिङ्गः क्रियाहेतुः क्रियानियमलिङ्गश्च क्रियानियमहेतुः तेनान्यत्र प्रवृत्त्यभावः । बालस्यापि नियतमुपसर्पणं क्रियोपलभ्यते, न च स्तन्याभिलाषलिङ्गम् अन्यदाहाराभ्यासकृतात् स्मरणानुबन्धात्, निमित्तं दृष्टान्तेनोपपाद्यते, न चाऽसति निमित्ते कस्य चिदुत्पत्तिः, न च दृष्टान्तो दृष्टमभिलाषहेतुं वाधते, तस्मादयसोऽस्कान्ताभिगमनमदृष्टान्त इति ।

नित्यत्वं प्राप्नुयादित्यऽनित्य एवात्मा, अयसश्च पूर्वजन्म नैव संभवति- विनाशित्वान्तथापि प्रवृत्तिर्दृश्यते तथैवात्मपक्षेपि योज्यमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यथेति । प्रकृतमाह- एवमिति, स्तन्यमभिलपति= स्तन्यपानार्थं प्रवर्तते, स्पष्टं सर्वम् । तदनेनात्मनो नित्यत्वानुपपत्तिः प्रदर्शितेत्याशयः ॥ २३ ॥

अग्रिमसूत्रावतारायाऽयसोऽयस्कान्ताभिगमनं सकारणं वा निष्कारणं वेति विकल्पयति- किमिदमिति, निमित्तात्= सनिमित्तमित्यर्थः । प्रथमकल्पं निराकरोति- निर्निमित्तमिति, अयसोऽयस्कान्ताभिगमनं निर्निमित्तं न भवति- असंभवादित्येवं सूत्रघटकनकारेणान्वयः । नेति- अयसोऽयस्कान्ताभिगमनमपि न निर्निमित्तम्= अकारणकम्- अन्यत्र= लोष्टादौ प्रवृत्त्यभावात्= प्रवृत्त्यदर्शनात्, यदीदमभिगमनं निर्निमित्तं स्यात्तदा लोष्टादीनामपि अस्कान्तोपसर्पणाय प्रवृत्तिः स्यात् न चैवं दृश्यते किं वा लोहस्याऽन्यत्र लोष्टादौ प्रवृत्तिः स्यात्- अयस्कान्तोपसर्पणनियमे निमित्ताभावात् न चैवमपि दृश्यते= लोहस्याप्यन्योपसर्पणं न दृश्यते किं त्वयोऽयस्कान्तमेवोपसर्पतीति नियमात् तादृशोपसर्पणस्य निमित्तं स्वीकार्यमेव तच्च निमित्तमयस्कान्ते लोहाकर्षणशक्तिरेव एवं बालस्यापि स्तनोपसर्पणं स्तन्याभिलाषश्च सनिमित्त एवेति सिद्धम् अभिलाषनिमित्तं च पूर्वानुभूतस्मरणमेव संभवति, जातमात्रस्य पूर्वानुभवश्च पूर्वजन्मन्येव संभवतीति पूर्वजन्मपरस्परयात्मनो नित्यत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यदीति, तदनेन निर्निमित्तकल्पः प्रत्याख्यातः, यद्ययस्कान्ताभिगमनं निर्निमित्तमित्यन्वयः । उक्ते हेतुमाह- नेति, निर्निमित्तपक्षे अय एवोपसर्पेदिति नियमे कारणं न संभवतीत्यन्वयः । सनिमित्तपक्षमुपस्थापयति- अथेति । अत्र वक्तव्यमाह- तदिति, तत्= निमित्तं केन= कथमुपलभ्यते= ज्ञायते इति वक्तव्यमित्यर्थः । उत्तरमाह- क्रियेति, क्रियाहेतुस्तादृशक्रियैवानुमेयः, क्रियानियमहेतुश्च तादृशक्रियानियमेनानुमेयः- क्रियादीनां हेतुं विनानुपपत्तेर्हेत्वनुमानमावश्यकमित्यन्वयः । पर्यवसितमाह- तेनेति, तेन= क्रियानियमहेतुना, यथा क्रियाहेतुर्भवति तथा क्रियानियमहेतुरपि भवत्येवेति अयस्येवाऽयस्कान्तोपसर्पणप्रवृत्तिर्भवति नान्यत्रेत्युपपद्यते इत्यर्थः । एवं पूर्वपक्षिणा निर्वचने कृते सिद्धान्ती स्वपक्षमुपपादयति- बालस्यापीति, यथोक्तोपसर्पणनियमस्तथा बालस्यापि स्तनोपसर्पणलक्षणा क्रिया नियतोपलभ्यते इति तादृशक्रियानियमस्यापि निमित्तं स्वीकार्यमेव । स्तनोपसर्पणस्य निमित्तमाह- न चेति, आहारानुभवजन्यात् स्मरणानुबन्धादन्यत् स्तन्याभिलाषस्य लिङ्गम्= निमित्तं नोपपद्यते इति बालस्य स्मरणकारणीभूतः पूर्वजन्मनि स्तन्यपानानुभवः स्वीकार्य इति सिद्धमात्मनो नित्यत्वमित्यर्थः । ननु स्तन्याभिलाषोपि सनिमित्त इति कथं प्राप्तमित्याशङ्क्याह- निमित्तमिति, उक्तेन “ अयस्कान्ताभिगमनवत् ” इति दृष्टान्तेन निमित्तम्= क्रियायाः सनिमित्तकत्वं प्रतिपाद्यते तेन स्तनोपसर्पणक्रियाया अपि सनिमित्तकत्वं लब्धमित्यर्थः । उक्ते विनिगमनामाह- न चेति, जायमानस्य निमित्तमवश्यं

अयसः खल्वपि नान्यत्र प्रवृत्तिर्भवति= न जान्वऽप्यो लोष्ट्रमुपसर्पति । किंकृतोस्य नियमः ? इति, यदि कारणनियमान् स च क्रियानियमलिङ्गः, एवं बालस्यापि नियतविषयोऽभिलाषः कारणनियमाद् भवितुमर्हति, तत्र कारणमभ्यस्तस्मरणम् अन्यद्वेति दृष्टेन विशिष्यते= दृष्टो हि शरीरिणामभ्यस्तस्मरणादाहाराभिलाष इति ॥ २४ ॥

इतश्च नित्य आत्मा, कस्मात् ?—

### वीतरागजन्मादर्शनात् ॥ २५ ॥

सरागो जायते इत्यर्थादापद्यते, अयं जायमानो रागानुविद्धो जायते. रागस्य पूर्वानुभूतविषयानुचिन्तनं योनिः. पूर्वानुभवश्च विषयाणां पूर्वस्मिन् जन्मनि शरीरमन्तरेण नोप-

भवतीति जायमानस्य स्तन्याभिलाषस्यापि निमित्तेनावश्यं भवितव्यमित्यर्थः । विपक्षे वाद्यक्रमाह— न चेति, दृष्टान्तेनोक्तेन दृष्टस्याभिलाषहेतोर्वाद्यो नोपपद्यते इत्यन्वयः, अभिलाषस्य पूर्वानुभूतार्थविषयकं स्मरणं कारणं दृष्टमेवेति स्पष्टमेव तथा च बालस्यापि पूर्वानुभूतविषयकं स्मरणं तेन पूर्वानुभवस्तेन पूर्वजन्म तेनानादित्वं तेनात्मनो नित्यत्वं स्वीकार्यमेवेत्यर्थः । उपसंहरति— तस्मादिति, अदृष्टान्तः= आत्माऽनित्यत्वसाधने किं वा स्तन्याभिलाषस्यानिमित्तकत्वसाधने दृष्टान्तो न भवति— अयस्कान्ताभिगमनवन् स्तन्याभिलाषस्यापि सनिमित्तकत्वप्राप्त्या उक्तीत्यात्मनो नित्यत्वस्यैव सिद्धेरित्यर्थः ।

द्वितीयप्रकारेण व्याचष्टे— अयस इति, यथाऽयस्कान्तोपसर्पणं लोष्ट्रादिषु नास्ति तथा लोहस्यापि अन्यत्र= अयस्कान्तातिरिक्ते लोष्ट्रादाद्युपसर्पणं न भवति । उक्तमेवाह— न जात्विति, अय इति प्रथमान्तम् । अस्य= अयसः किं वाऽयस्कान्तोपसर्पणस्य लोहनिष्टस्य यो नियमः स किंकृतः= किंनिमित्तक इति जिज्ञासते— किमिति । अत्राप्ययं नियमो निर्निमित्तो न संभवतीति सनिमित्तपशुमनुवदति— यदीति, स च= कारणनियमः क्रियानियम एव लिङ्गमस्येति क्रियानियमलिङ्ग = क्रियानियमानुमेयः— क्रियाया नियमेन तत्कारणनियमोऽनुमीयते, क्रियानियमश्चाऽयसोऽयस्कान्तमात्रोपसर्पणं तस्य कारणनियमे प्राप्ते बालस्यापि यो नियमेन स्तन्याभिलाषस्तस्यापि कारणनियम आवश्यक एवेति प्रकृतमाह— एवमिति । कारणस्वरूपमाह— तद्येति, सामान्यतः प्राप्तमत्रभिलाषकारणमनुभूतस्मरणं वाऽन्यद्वेति दृष्टेन= लोकदृष्टमार्गेण विशिष्यते= विशेषरूपेण ज्ञातुं शक्यते. तत्र शरीरिणाम्= जीवानामनुभूतस्याहारस्य स्मरणादेवाहाराभिलाषो दृश्यते इति बालस्यापि स्तन्याभिलाष पूर्वानुभूतनित्यस्मरणादेव वक्तव्यः जातमात्रस्यानुभवश्चास्मिन् जन्मनि न संभवतीति तदनुभवार्थं पूर्वजन्म स्वीकार्यं तेनानादित्वं तेन च नित्यत्वनात्मनः सिद्धमित्यर्थः ॥ २४ ॥

अग्रिममूत्रमवतारयति— इतश्चेति, इत = मूत्रप्रतिपाद्यहेतोः । पूर्वपक्षिमननैवात्मनो नित्यत्वमुपपाद्यति— वीर्येति— वीतरागभ्य= रागादिदोषरहितस्य जन्म न भवतीति नरागस्य जन्म भवतीत्यर्थादेव प्राप्तं रागश्च पूर्वानुभवं विना न भिद्यति जातमात्रस्य पूर्वानुभवश्च पूर्वजन्म विना न संभवतीति पूर्वजन्म सिद्धं तेनाऽनादित्वं तेन चात्मानो नित्यत्वं सिद्धम्— अनादिभावस्य नित्यत्वनियमान्, वीतरागस्य जन्माभावस्तु दौर्द्धरपि न्दोष्टवन्नुक्तम्—

“ रागादिज्ञानमंतानवान्नोऽदृष्टमंभवा ।

चतुर्गामिषि दौष्टानां सुक्तिरेषा प्रकीर्तिता ” इति,

तथा च सिद्धमात्मनो नित्यत्वमिति मूत्रार्थः । व्याचष्टे— नराग इति, यदि वीतरागो न जायते नरागस्यो जायते इत्यर्थादेव सिद्धमित्यर्थः । पदेवमित्यन्तः— अयमिति, रागानुविद्धः= नरागः । रागकारणमाह— रागमिति, योनिः = कारणम् । पूर्वानुभवस्यत्वमाह— पूर्वानुभव इति, विषयाणां पूर्वानुभव

पश्यते. सोऽयमात्मा पूर्वशरीरानुभूतान् विषयान् अनुस्मरन् तेषु तेषु रज्यते. तथा चार्थं द्वयोर्जन्मनोः प्रतिसन्धिः, एवं पूर्वशरीरस्य पूर्वतरेण पूर्वतरशरीरस्य पूर्वतमेन इत्यादिनाऽनाद्विधेयतनस्य शरीरयोगः अनाद्विधेय रागानुबन्ध इति सिद्धं नित्यत्वमिति ॥ २५ ॥

कथं पुनर्जायते— पूर्वविषयानुचिन्तनजनितो जातस्य रागः न पुनः—

सगुणद्रव्योत्पत्तिवत्तदुत्पत्तिः ? ॥ २६ ॥

यथाऽत्यन्तधर्मकस्य द्रव्यस्य गुणाः कारणत उत्पद्यन्ते तथोत्पत्तिधर्मकस्यात्मनो रागः पुनर्जायते । अत्रायमुद्दितानुवादो निदर्शनार्थः ॥ २६ ॥

न— संकल्पनिमित्तत्वाद्वागादीनाम् ॥ २७ ॥

इत्यत्र, पूर्वशरीरानां पूर्वानुभवस्याभिन्न जन्मान्यपि सभवे जातमात्रस्य तु पूर्वानुभवोऽस्मिन् जन्मनि न संशयमिति तदर्थं पूर्वजन्म पूर्वशरीरं च स्वीकार्यमेवेत्यर्थः । पर्यवसितमाह— सोऽयमिति, तेषु तेषु विषयेषु रज्यते= रागजन भवति । तथा चायमात्मा द्वयोः= पूर्वोत्तरयोर्जन्मनोः प्रतिसन्धिः= संबन्धकर्ता जन्मनादिवत् श्रद्धाप्रदा— उभयसंश्लेषत्वात्, किं वा प्रतिसन्धिः= प्रतिसंश्लेषः= संबन्धवानित्यर्थः, एव पूर्वशरीरस्य पूर्वतरेण शरीरेण पूर्वतरशरीरस्य पूर्वतमेन शरीरेण प्रतिसन्धिः, किं वा पूर्वशरीरस्यात्मन पूर्वतरशरीरेण सह पूर्वतरशरीरस्य चात्मनः पूर्वतरशरीरेण सन्धयः सिद्ध इत्यात्मनः शरीरसंबन्धो रागमयत्वात्तानादिवत् सिद्धत्वेनात्मनोऽप्यनादित्वं तेन च नित्यत्व सिद्धमिति नाऽनित्यविज्ञानादेरात्मत्वं संभवतीत्यर्थः ॥ २५ ॥

अधिमन्त्रप्रवृत्ताभ्यानि— कथमिति, जातस्यात्मनो यो रागः स पूर्वानुभूतविषयस्मरणजन्यो भवतीति कथं ज्ञायते ? सगुणद्रव्योत्पत्तिवत् सगुणद्रव्योत्पत्तिर्न भवतीति च कथं ज्ञायते इत्येवं सूत्रेण महान्वयः । पूर्वशरीरं शब्धिप्रमाणमाह— सगुणेति, यथा द्रव्यस्य घटादं: सगुणस्य= रूपादिविशिष्टस्यैवोत्पत्तिर्भवति तथा तद्वत्= तस्य= आत्मनोऽपि सगुणस्यैवोत्पत्तिः संभवति तथा च रागसिद्धयर्थं पूर्वजन्मनि विषयानुभवापेक्षा नास्ति तेन पूर्वजन्मापेक्षापि नास्तीति न सगुणत्वेनात्मनो नित्यत्वापत्तिरित्यऽनित्य आत्मनि सिद्धमिति नृत्तार्थः । आत्मनोऽनित्यत्वपक्षेऽप्यात्मोत्पत्तिकारणादेवात्मनि रागोत्पत्तिः संभवति— कारणगुणानां कार्यगुणोत्पादकत्वदर्शनादित्याशयः । व्याचष्टे— यथेति, उत्पत्तिधर्मकस्य= जायमानस्य, कारणत इति— “कारणगुणाः कार्यगुणानारभन्ते” इतिस्मर्तव्यम् । प्रकृतमाह— तथेति, कुतश्चिदिति— आत्मनोऽनित्यत्वे कारणानुत्पत्तिः प्राप्ता तथा चात्मकारणेभ्य एवात्मनि रागो जायते= संभवतीति न रागस्य पूर्वानुभूतविषयस्मरणजन्यत्व स्वीकार्यमित्यर्थः । किं वा कुतश्चित्= स्वभावादेव जायते यथा वीजाज्जायमानोरुद्भूतः स्वभावादेव हरितरूपवान् जायते— कारणीभूते वीजादौ तादृशरूपाभावादिति नात्मनो रागोपपत्त्यर्थं नित्यत्वस्वीकारप्रसङ्ग इत्यनित्य एवात्मैत्यर्थः । सूत्रनिर्माणकारणमाह— अत्रेति, “अयमः” “पक्षादिषु” इत्यादिमुद्देशात्मनो यदनित्यत्वमुक्तं तदेवानेन सूत्रेणोच्यते इत्ययमुद्दिष्टस्य= उक्तस्यानुवाद एव न च निदर्शनार्थः= “सगुणद्रव्योत्पत्तिवत्” इति दृष्टान्तान्तरप्रदर्शनार्थ इत्यर्थः, अत्र— “उदितमिदं चोद्यमयस्कान्तदृष्टान्तचोद्येन तथापि तस्यानुवादो निदर्शनार्थः= पूर्वमयस्कान्तो निदर्शनम् इदानीं घटादीनामुत्पत्त्यामानाना रूपद्वयोनिदर्शनमिति तदर्थः” इति तात्पर्यटीका ॥ २६ ॥

उक्त सिद्धान्ती परिहरति— नेति, न सगुणद्रव्यवत् सरागस्यात्मन उत्पत्तिः संभवति— रागादीनां संकल्पनिमित्तत्वात्= इष्टसाधनताज्ञानजन्यत्वात्. यस्मिन् दुग्धादाविष्टसाधनताज्ञानं भवति तस्मिन्नेव रागोऽपि संभवतीति रागस्येष्टसाधनताज्ञानजन्यत्वं प्राप्तम् इष्टसाधनताज्ञानं च पूर्वानुभवं विना न संभवति पूर्वानुभवश्च जातमात्रस्य पूर्वजन्म विना न संभवतीत्युक्तरीत्यात्मनो नित्यत्वं प्राप्तम्, सरागस्योत्पत्तिस्वीकारे रागस्येष्टसाधनताज्ञानजन्यत्वाभावादनिष्टपदार्थेष्वपि रागः स्याद् न चैवमस्तीति न

न खलु सगुणद्रव्योत्पत्तिवद् उत्पत्तिरात्मनो रागस्य च । कस्मात् ? संकल्पनिमित्तत्वाद्रागार्दानाम्= अयं खलु प्राणिनां विषयानाऽऽसेवमानानां संकल्पजनितो रागो गृह्यते. संकल्पश्च पूर्वानुभूतविषयानुचिन्तनयोनिः तेनानुमीयते- जातस्यापि पूर्वानुभूतार्थचिन्तनकृतो राग इति । आत्मोत्पादाधिकरणात् रागोत्पत्तिर्भवन्ती संकल्पादन्यस्मिन् रागकारणे सति वाच्या कार्यद्रव्यगुणवत्, न चात्मोत्पादः सिद्धः नापि संकल्पादन्यद् रागकारणमस्ति, तस्मादयुक्तम्- 'सगुणद्रव्योत्पत्तिवत्तयोरुत्पत्तिः' इति । अथापि संकल्पादन्यद् रागकारणं धर्माधर्मलक्षणमदृष्टमुपादीयते तथापि पूर्वशरीरयोगोऽप्रत्याख्येयः- तत्र हि तस्य निर्वृत्तिर्नाऽस्मिन् जन्मनि ॥

तन्मयत्वाद्वाग ईति ।

विषयाभ्यासः खल्वयं भावनाहेतुस्तन्मयत्वमुच्यते इति ॥

सरागस्योत्पत्तिः संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति, संभवतीविशेषः । सरागस्योत्पत्तिस्वीकारेपि तादृशरागस्य कारणं जातमात्रस्य पूर्वजन्मगतविषयानुभव एव स्यादित्यपि विज्ञेयम् । उक्ते कारणं जिज्ञासते- कस्मादिति । उत्तरमाह- संकल्पेति । उक्तमुपपादयति- अयमिति, अयं रागः, प्राणिनाम्= जीवानाम् इत्यन्वयः । रागकारणीभूतसंकल्पस्य कारणमाह- संकल्पश्चेति, पूर्वानुभूतविषयानुचिन्तनं योनिः= कारणं यस्य स पूर्वानुभूतविषयानुचिन्तनयोनिः । तेन= रागस्य संकल्पजन्यत्वेन संकल्पस्य च पूर्वानुभूतविषयस्मरणजन्यत्वेन । अपीति- यदा ह्यस्माकं रागः संकल्पद्वारा पूर्वानुभूतार्थचिन्तनजन्यस्तदा जातमात्रस्यापि रागः संकल्पद्वारा पूर्वानुभूतार्थचिन्तनजन्य एवेत्यनुमीयते इत्यन्वयः । पूर्वपक्षमते दोषमाह- आत्मेति, आत्मोत्पादाधिकरणात्= आत्मोत्पत्तिकारणात्= आत्मसमवाधिकारणाद् यदि रागोत्पत्तिरात्मनि स्यात्तदा संकल्पादन्यस्मिन् रागकारणे सति वाच्या= संकल्पादन्येनैव कारणेन रागोत्पत्तिर्वक्तव्या कार्यद्रव्यगुणवत्= यथा कार्यद्रव्यगुणस्योत्पत्तिर्न संकल्पात् किं तु कारणगुणादेव तथा तथा च यथात्मोत्पादः= आत्मोत्पत्तिः सिद्धा स्यात्तदाऽऽत्मोत्पत्तिकारणभ्यो रागोत्पत्तिः सिद्धा स्यादपि न चात्मोत्पत्तिः सिद्धास्ति येनैवं स्यादित्याह- न चेति । रागस्यापि संकल्पादन्यत् स्वभावादिकं कारणं न संभवति येन संकल्पं विना रागः सिद्ध्येदित्याह- नापीति, तथा च रागस्य संकल्पेन संकल्पस्य पूर्वानुभूतार्थस्मरणेन तत्स्मरणस्य पूर्वानुभवेन तस्य पूर्वजन्मना पूर्वजन्मनश्चाऽऽत्मनित्यत्वेन सिद्धिः संभवतीति सिद्धमात्मनो नित्यत्वमित्यर्थः । उपसंहरति- तस्मादिति । तयोः= रागात्मनोः । स्वसिद्धान्तमाह- अथेति, अथापि= यद्यपि अदृष्टस्य नाधारणकारणत्वात् संकल्पादन्यद् अदृष्टमपि रागकारणमस्ति तथापि= अदृष्टस्य रागकारणत्वेन्यात्मनः पूर्वजन्मीयशरीरसंवन्यः प्रत्याग्यातुं न शक्यते- नत्र= पूर्वजन्मीयशरीरे एव तस्य= अदृष्टस्य= वर्तमानजन्मनि रागादिकारणीभूतस्यादृष्टस्य निर्वृत्तिः= सिद्धिः संभवति नास्ति न वर्तमाने जन्मनि- पूर्वजन्मदृष्टकर्मणामेव विशेषतो भोगस्वीकारान् तथा च यथा जातमात्रस्य पूर्वानुभवार्थं पूर्वजन्मापेक्षान्ति तथा रागकारणीभूतस्यादृष्टस्यापि सिद्धयर्थं पूर्वजन्मापेक्षास्त्येदेत्यनेन जन्मनसंविद्यत्वादात्मनो नित्यत्वं सिद्धमेवेत्यर्थः ॥

रागस्याऽदृष्टलक्षणं नाधारणकारणमुद्भवा संप्रति सिद्धावदोक्तितन्यायेन पुनरसाधारणं कारणमाह- तन्मयत्वादिति, तन्मयत्वम् = विषयप्रगयजन्यम्= विषयाभ्यास इति यावत् तथा च तन्मयत्वात्= विषयप्रगयजन्यत्वात्= विषये रागो जायते तान्वया. विषयाभ्यासश्च जातमात्रस्य पूर्वजन्मन्येव कारण इत्युच्यतेत्या पूर्वजन्मनिदृष्टाऽजादित्येनात्मनो नित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- विषयभ्यास इति, भावनाहेतु = वासनाहेतुः= संस्कार कारणोभूत्= संस्कारेन्यादृष्टो विषयाभ्यासः= विषयभोग एव तन्मयत्वमित्युच्यते तथा च तन्मयत्वात्= विषयाभ्यासादेव रागो जायते इत्यर्थः ॥

## जातिविशेषान्न रागविशेष इति ।

कर्म स्वान्वितं जातिविशेषनिर्वर्तकं तादात्म्यात् तान्छब्दं विशायते, तस्मादनुपपन्नम्-  
संख्यादन्यद् रागकारणमिति ॥ २७ ॥

अनादिश्रेतनस्य शरीरयोग इत्युक्तम्, स्वकृतकर्मनिमित्तं चास्य शरीरं सुखदुःखाधि-  
ष्ठानं तन् परीक्ष्यते- किं घ्राणादिवदेकप्रकृतिकम् ? उत नानाप्रकृतिकम् ? इति । कुतः  
संशयः ? विप्रतिपत्तेः संशयः- पृथिव्यादीनि भूतानि संख्याविकल्पेन शरीरप्रकृतिरिति  
प्रतिजानते इति । किं तत्र तत्रम् ?—

## पार्थिवं गुणान्तरोपलब्धेः ॥ २८ ॥

नामान्तरागन्ताऽनाभारण कारणानुरत्या मप्रति रागविशेषस्य कारणमाह- जातीति, जाति-  
विशेषान् = गदादिजातिविशेषसंघातान्छब्दात् रागविशेषो जायते यथा मनुष्यदेहप्राप्तौ तत्कारणी-  
भूताच्छब्दे रागो जायते गदादिदेहप्राप्तौ तत्कारणीभूताच्छब्दान् तुपादौ रागो जायते, अयमेव  
रागविशेष इत्यर्थः । व्याचष्टे- कर्मणि, जातिविशेषनिर्वर्तकम् = गदादिजातिमंसादकं कर्मात्रं जातिवि-  
शेषपक्षेण प्राक्तनित्यर्थः, उक्तं तुमुमाह- तादात्म्यादिति, कार्यकारणयोरमेदस्वीकारेण कारणस्य  
कर्मणो कार्यस्य तादात्म्यात् = अमेदस्य तान्छब्दस्य = कर्मणो जातिशब्देन प्रतिपादनम् =  
जातिशब्दशब्दोक्तस्य विशायते = विशेषमिति अहद्विशेषादेव रागविशेषो जायते इत्यर्थः । तथा च  
योगानुसृतम्- " ननि मूले तद्विपाकौ ज्ञात्यानुभोगाः " इति । उपसहरति- तस्मादिति । तथा च  
कर्मणामन्तश्च न नाभारणकारणत्वाद्नाभारणकारणान्येषणायामनुभूतार्थस्मरणजन्यसंख्यादेव रागो  
जायते नान्यथेति सिद्धम्, अर्थानुभवश्च जातमात्रस्य पूर्वजन्मन्येव सम्भवतीति सिद्धमुक्तगीत्याऽऽत्मनो  
नित्यन्वमित्यर्थः । अत्र- " कर्मणः सम्कारोद्बोधान्त्वान् कर्मजात्यर्थेन कर्मणा जन्मसहस्रव्यवहितापि  
कर्मभावनोद्बोधते नाऽनन्तरापि मनुष्यभावेना प्रायणाभिभूतंतिभावः " इति तात्पर्यटीका ॥ २७ ॥

॥ इत्याऽऽत्मनिव्यत्यप्रतिपादनम् आत्मविवेचनं च समाप्तम् ॥

आत्मविवेचनं समाप्त्य शरीरविवेचनमारभते- अनादिरित्यादिना । शरीरयोगः = शरीरसंबन्धः ।  
आत्मनः सुखादिकं शरीरान्छब्देनैव भवतीति शरीरं सुखाद्यधिष्ठानम्, तत् = शरीरम् । अत्र संशय-  
माह- किमिति, घ्राणं पृथिवीजन्यमेव चतुर्भुजोमात्रजन्यमिति घ्राणादिकमिन्द्रियमेकप्रकृतिकम् =  
एकभूतकारणकं तथैव शरीरमपि किमेकभूतकारणकं, किं वा नानाभूतकारणकमिति संशयः । संशय-  
कारणं जिज्ञासते- पुन इति । संशयकारणमाह- विप्रतिपत्तेरिति । विप्रतिपत्तिं प्रदर्शयति- पृथि-  
व्यादीनीनि, मस्यापिकल्पेनेति- एका पृथिव्येव शरीरकारणमिति केचित् शास्त्रकाराः प्रतिजानते =  
प्रतिज्ञां कुर्वन्ति, केचिन् पृथिवीजलेतिभूतद्वयं केचित् भूतत्रयं केचिद् भूतचतुष्टयं केचिद् भूतपञ्चकं  
शरीरकारणमिति मस्याविकल्पेन प्रतिजानते, एतादृशविप्रतिपत्त्यैव संशय इत्यन्वयः । एषु परस्पर-  
विरुद्धपक्षेषु यथार्थपक्षं जिज्ञासते- किमिति ।

सूत्रेण तत्त्वमाह- पार्थिवमिति, भूलोके शरीरं पार्थिवम् = पृथिवीकारणकम्- गुणान्तरो-  
पलब्धे = पृथिव्यतिगिजजलादिगुणानां शरीरपूपलब्धे, यदि शरीरमनेकभूतप्रकृतिकं स्यात्तदा  
वक्ष्यमाणगीत्या गुणान्तरोपलब्धिर्न स्यादित्यग्रे रपष्टम्, भूलोकीयशरीराणां प्रधानं कारणं पृथिव्येव  
जलादिकं भूतचतुष्टयप्रधानं कारणमस्त्येव- केवलपृथिव्याः कार्योत्पत्तेरसंभवादिति सूत्रार्थः ।



तत्र मानुषं शरीरं पार्थिवम्, कस्मात् ? गुणान्तरोपलब्धेः= गन्धवती पृथिवी गन्धवत् शरीरम्, अवादीनामगन्धत्वात् तत्रकृति अगन्धं स्यात् । न त्विदमवादिभिरसंपृक्तया पृथिव्याऽऽरब्धं चेष्टेन्द्रियार्थाश्रयभावेन कल्पते इत्यतः पञ्चानां भूतानां संयोगे सति शरीरं भवति, भूतसंयोगो हि मिथः पञ्चानां न निषिद्ध इति । आप्यतैजसवायव्यानि लोकान्तरे शरीराणि तेष्वपि भूतसंयोगः पुरुषार्थतन्त्र इति । स्याल्यादिद्रव्यनिष्पत्तावपि निस्संगयः- नाऽवादि-संयोगमन्तरेण निष्पत्तिरिति ।

‘ पार्थिवाप्यतैजसम्- तद्गुणोपलब्धेः ’ ‘ निःश्वासोच्छ्वासोपलब्धेश्चातुर्भौतिकम् ’ ‘ गन्ध-क्लेदपाकव्यूहावकाशदानैभ्यः पाञ्चभौतिकम् ’ ते इमे संदिग्धा हेतव इत्युपेक्षितवान् सूत्रकारः । कथं संदिग्धाः ?, सति च प्रकृतिभावे भूतानां धर्मोपलब्धिः असति च संयोगप्रतिषेधात्

व्याचष्टे- तत्रेति, तत्र= विविधशरीरेषु मध्ये मानुषम्= मनुष्यलोकस्थं शरीरं पार्थिवम्- वरुणादिलोकेषु जलीयादिशरीरस्वीकारादित्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- गुणेति । उक्तं व्याचष्टे- गन्धेति, गन्धवत्त्वात् पार्थिवमित्यर्थः । विपक्षे वाचकमाह- अवादीनामिति, यदि मनुष्यादिशरीरं तत्रकृति= जलादिप्रकृतिकं स्यात्तदा गन्धरहितं स्यात्- जलादीनां गन्धरहितत्वात्, कारणगुणानामेव कार्यगुणारम्भकत्वात्, न च शरीरं गन्धरहितमिति पार्थिवमेवेत्यर्थः । स्वाभिप्रायमाह- नेति, इदं शरीरं जलादिभिरसंपृक्त्या= असंयुक्त्या पृथिव्याऽऽरब्धम्= उत्पादितं न चेष्टादीनामाश्रयभावेन= आश्रयत्वेन= आश्रयः कल्पते= संभवतीति पञ्चानामपि भूतानां संयोगेन शरीरं भवति= उत्पद्यते तत्र पृथिव्याः प्राधान्यादेव पार्थिवमित्युच्यते- “ प्राधान्येन व्यपदेशा भवन्ति ” इतिन्यायान् तथा च वेदान्तसूत्रम्- “ वैशेष्यान्तु तद्वादः ” इति, चेष्टा= क्रिया इन्द्रियं चक्षुर्गादि, अर्थः= सुखादिभोगस्त-पामश्रयः । ननु पञ्चानां भूतानां संयोगः कथमित्याशङ्क्याह- भूतसंयोग इति, पञ्चानां भूतानां संयोगो नात्र निषिद्ध इति शरीरे पञ्चभूतसंयोग उपपद्यते इत्यन्वयः । शरीरान्तराण्याह- आप्येति, आप्यानि= जलीयानि शरीराणि वरुणलौके. तैजसानि शरीराणि सूर्यलौके. वायव्यानि शरीराणि वायु-लौके मन्वीत्यन्वयः, नत्राप्येकभूतागन्धेन शरीरेण भोगो न संभवतीति तेष्वपि शरीरेषु भूतसंयोगः= भूतचतुष्टयसंयोगः पुरुषार्थतन्त्रः= भोगार्थिनोन्त्येव तथापि जलादीनां प्राधान्यादेव जलीयत्वादिद्रव्यपदेश इत्यर्थः । अत्र दृष्टान्तमाह- न्यान्येति, घटादिपदार्थात्पत्तावपि भूतसंयोगो निष्पद्यते- जलादिभूतसंयोगं विना केवलया मृदा घटादिसत्त्वरसंभवान् तथैव शरीरेष्वपि भूतान्तरसंयोगः स्वीक्रियते इत्यर्थः । निष्पत्तिः= घटानुत्पत्तिः ।

विभूतप्रकृतिकमतमाह- पार्थिवेति, पार्थिवाप्यतैजसम्= पृथिवीजलतैजसप्रकृतिकं शरीरम्- पृथिव्यादिवयागामपि गुणोपलब्धे, तत्र गन्धादिकं पृथिवीगुणः प्रत्येदादिकं जडविकारः रसो जलगुणः उष्णत्वं च तेजोगुणः । भूतचतुष्टयप्रकृतिकमतमाह- निःश्वासेति, पृथिव्यादिभूतत्रयस्य गुणोपलब्धिः प्रकृतौ नत्रापि वायुस्वरूपयोर्निःश्वासोच्छ्वासयोग्यपलब्ध्या चातुर्भौतिकत्वं शरीरस्य प्राप्तमित्यर्थः । पञ्चभूतान्तरसंयोगमाह- गन्धेति, गन्धः पृथिव्या.. शृङ्गः= आर्द्रता जडस्य. अन्नवाद्यन्तैजसः. व्यूहः= निःश्वादिः मि वा श्वासेन वायुपदार्थावपेक्षं वायोः. अवकाशदानम्= भक्षितस्य स्थानदानं चाकाशस्य गुण इति पञ्चानामपि भूतानां शरीरे गुणोपलब्ध्या शरीरं पार्थिवमित्युच्यते, पार्थिवाप्येत्यादि-प्रायस्य सूत्रत्वनिर्देशस्तु ते इमे अन्यागमिसमाश्रयविन्दु एवेति विभाव्यम् । सूत्रकारेणैतन्वश्रानुक्तं हेतुमाह- ते इमे इति । तद्गुणोपलब्धेरित्यादिहेतवः । उच्छेदनां संदिग्धत्वे हेतुं जिज्ञासते- तेष्वपि । उच्यमान- सर्वेति. पृथिव्यनिष्पत्तानां जलादिभूतानां शरीरप्रकृतित्वे मन्यपि शरीरं तेषां भूतान्तरसंयोगः संभवति. उच्यते च शरीरप्रकृतित्वे जलादीनां पृथिव्याः संयोगस्थीदृश्या

संनिहितानामिति. यथा स्थाल्यामुदकतेजोवाय्वाकाशानामिति । तदिदमनेकभूतप्रकृति ( सत् ) शरीरम् अगन्धमऽरसमऽरूपमऽस्पर्शं च प्रकृत्यनुविधानात् स्यात् . न त्विदमित्यम्भूतं तस्मात् पार्थिवं गुणान्तरोपलब्धेः ॥ २८ ॥

### श्रुतिप्रामाण्याच्च ॥ २९ ॥

“ सूर्यं ते चक्षुर्गच्छताम् ” इत्यत्र मन्त्रे “ पृथिवीं ते शरीरम् ” इति श्रूयते तदिदं प्रकृतौ विकारस्य प्रलयाभिधानमिति । “ सूर्यं ते चक्षुः स्पृणोमि ” इत्यत्र मन्त्रान्तरे “ पृथिवीं ते शरीरं स्पृणोमि ” इति श्रूयते सेयं कारणाद् विकारस्य स्पृत्तिरभिधीयते इति । स्थाल्यादिषु च तुल्यजातीयानामेककार्यारम्भदर्शनाद् भिन्नजातीयानामेककार्यारम्भानुपपत्तिः ॥ २९ ॥

शरीरे संनिहितानामपि भूतानां जलादीनां गुणोपलब्धिः संभवतीति “ तद्गुणोपलब्धेः ” इत्यादिहेतवो जलादिभूतानां मनुष्यादिशरीरप्रकृतित्वसाधने संदिग्धा एवेति न तादृशसाध्यसाधकाः संभवन्तीत्यर्थः । अत्र दृष्टान्तमाह— यथेति, यथा घटादाबुदकतेजोवाय्वाकाशानां पृथिव्या संयोगादेव तत्तद्गुणोपलब्धिर्भवति घटादीनामुत्पत्तिश्च भवति न तु भूतपञ्चकप्रकृतिकत्वेन— पृथिव्या एव घटादिप्रकृतित्वस्य प्रसिद्धत्वात् तथैव शरीरेपि जलादिभूतानां गुणोपलब्धावपि न शरीरं पञ्चभूतप्रकृतिकं किं तु पृथिवीमात्रप्रकृतिकमेव भूतान्तराणां तु संयोगमात्रमेव तादृशसंयोगेनापि भूतान्तरगुणोपलब्धिसंभवाद्-ऽनेकभूतप्रकृतिकत्वस्वीकारे गौरवादित्यर्थः । विपक्षे वाधकमाह— तदिदमिति, अनेकभूतप्रकृति सद्दित्यन्वयः, यदीदं शरीरमनेकभूतप्रकृतिकं स्यात् तदाऽगन्धम्= गन्धादिगुणरहितमेव स्यात्— भूतानां परस्परं विरोधेन परकीयगुणोपमर्दकत्वात्, यथा तेजसा जलनाशे जलगुणोपलब्धिर्न स्यात् जलेन च तेजोनाशे तेजोगुणोपलब्धिर्न स्यात् । प्रकृत्यनुविधानात्= प्रकृतिभूतभूतानुरोधात् गन्धादिरहितं स्यादित्यन्वयः, अत्र— “ पृथिव्युदकाभ्यामारभ्यमाणमगन्धम्— कारणगन्धस्यैकस्याऽनारम्भकत्वात्. पृथिव्यनलाभ्यामारभ्यमाणमगन्धमरसं च— कारणगन्धरसयोः केवलयोरनारम्भकत्वात् ” इत्यादिवार्तिकम्, अस्य— “ अयमभिसंधिः— पृथिव्याप्यपरमाणू तावन्नैकं व्यणुकमारब्धुमर्हतः— तयो रूपरसस्पर्शवत्त्वेन तदारम्भसंभवेपि गन्धवत्त्वाभावप्रसङ्गात् ” इति तात्पर्यटीका च । किं वा प्रकृत्यनुविधानं हि स्वसमवायिकारणसादृश्यं तच्च कार्यमात्रे नित्यतमस्ति. तत्र गन्धद्वयो गुणाः पृथिव्यादिमात्रगुणा एव न तु भूतपञ्चकगुणा इति शरीरस्यानेकभूतप्रकृतिकत्वे गन्धादिशून्यत्वं स्यादेव— प्रकृत्यनुविधानात्. अनेकभूतसमुदायस्य गन्धादिसमवायिकारणत्वाभावादित्यर्थः । पर्यवसितमाह— नेति, यदि शरीरमनेकभूतप्रकृतिकं स्यात्तदा इत्यम्भूतम्= दृष्टस्वरूपम्= भूतपञ्चकगुणविशिष्टं न स्यादुक्तहेतोरित्यन्वयः । उपसंहरति— तस्मादिति, गुणान्तरोपलब्धेः= जलादिगुणानामुपलब्धेः, शरीरस्यैकभूतप्रकृतिकत्वे तु शरीरे संनिहितानां भूतानामप्राधान्यात् परकीयगुणोपमर्दकत्वं नापद्यते. वार्तिकोक्तरीत्यापि च गन्धादिगाहित्यं नापद्यते इति सर्वभूतगुणानामुपलब्धिः संभवति ॥ २८ ॥

उक्ते श्रुतिप्रमाणयति— श्रुतीति, “ पृथिवीं ते शरीरम् ” इत्यादिश्रुतिप्रतिपाद्यत्वादपि भूलोकीयशरीराणां पृथिवीप्रकृतिकत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— सूर्यमिति, अनया श्रुत्या चक्षुषः सूर्यप्रकृतिकत्वं सिद्धम् । प्रकृतोपयुक्तां श्रुतिमाह— पृथिवीमिति, गच्छतामित्यनुवर्तनीयम्, श्रुतिरियं यज्ञपशुमुद्दिश्य प्रवृत्तास्ति । श्रुतिप्रतिपाद्यमाह— तदिदमिति, अनया श्रुत्या प्रकृतौ विकारस्य लयाभिधानात् पृथिवीशरीरयोः प्रकृतिविकारभावः प्राप्त इति शरीरस्य पृथिवीप्रकृतिकत्वं सिद्धमित्यर्थः । उत्पत्तिवाक्यमुदाहरति— सूर्यमिति, स्पृणोमि= करोमि । प्रकृतोपयुक्तां श्रुतिमाह— पृथिवीमिति, श्रुतिप्रतिपाद्यमाह— सेयमिति, कारणात्= पृथिव्याः विकारस्य= शरीरस्य स्पृत्तिः= उत्पत्तिरभिधीयते. तदनेनोक्तशरीराणां पृथिवीप्रकृतिकत्वं स्पष्टमेव सिद्धम्— अनेकभूतप्रकृतिकत्वे शरीरस्य श्रुत्या पृथिव्यां

अयेदानीमिन्द्रियाणि प्रमेयक्रमेण विचार्यन्ते- किमाऽऽव्यक्तिकानि ? आहोस्विद् भौ-  
तिकानि ? इति । कुतः संशयः ?-

कृष्णसारे सत्युपलम्भाद् व्यतिरिच्य चोपलम्भात्संशयः ॥ ३० ॥

कृष्णसारं भौतिकं तस्मिन्ननुपहते रूपोपलब्धिः उपहते चानुपलब्धिरिति, व्यतिरिच्य  
कृष्णसारमवस्थितस्य विषयस्योपलम्भो न कृष्णसारप्राप्तस्य, न चाऽप्राप्यकारित्वमिन्द्रियाणाम्,  
तदिदमभौतिकत्वे विभुत्वात् संभवति, एवमुभयधर्मोपलब्धेः संशयः ॥ ३० ॥

ल्याभिधानं पृथिव्याश्चोत्पत्त्यभिधानं मिथ्या स्यात् । विषये वाचकमाह- स्थात्यादिष्विति, घटादिषु  
तुल्यजातीयानाम्= एकजातीयानामेव परमाणूनामेकस्य घटादिकार्यस्यारम्भकत्वं दृश्यते इति भिन्न-  
जातीनां परमाणूनामेकार्यारम्भकत्वं नोपपद्यते इति अनेकभूतपरमाणूनामुक्तगरीगरम्भकत्वं नोपपद्यते  
इतिहेतोर्गपि शरीराणामेकभूतप्रकृतिकत्वं स्वीकार्यमिति भूलोकीयं गरीरं पार्थिवम्= पृथिवीमात्रप्रकृति-  
फमिति सिद्धमित्यर्थः ॥ २९ ॥

॥ इति शरीरविवेचनम् समाप्तम् ॥

क्रमप्राप्तमिन्द्रियविवेचनमारभते- अयेति, प्रमेयक्रमश्च “ आत्मशरीरेन्द्रिय ” इति प्रमेयोदेशसूत्रे  
द्रष्टव्यः । विकल्पयति- किमिति, आव्यक्तिकानि= आहङ्कारिकाणि= अहङ्कारोत्पन्नानि, सांख्यम-  
तेऽव्यक्तस्यैव मूलकारणत्वादाव्यक्तिकानीन्द्रियाणि, भौतिकानि= पृथिव्यादिभूतजन्यानि वेति संशयः ।  
संशयकारणं जिज्ञासते- कुत इति । सूत्रेणोत्तरमाह- कृष्णेति, कृष्णसारे= कनीनिकार्ये नेत्रगोलके  
सति उपलम्भात्= रूपोपलब्धिर्भवति असति च न भवतीति अन्वयव्यतिरेकाभ्यां कृष्णसारस्य चक्षुरि-  
न्द्रियत्वं प्राप्तम्- रूपप्राहकस्यैव चक्षुरिन्द्रियत्वस्वीकारात्. कृष्णसारश्च भौतिक एव- रूपादिलक्षण-  
भूतगुणविशिष्टत्वात् तथा च भौतिकश्चतुर्गोलक एव चक्षुरिन्द्रियं न तदतिरिक्तम् एवं त्राणादिष्वपि  
योज्यमिति बौद्धप्रश्नः, अत्र “ कृष्णसारमेव चक्षुरिति बौद्धाः ” इतितात्पर्यटीका । व्यतिरिच्य=  
पृथग्भूय= कृष्णसारान् पृथग्भूतस्योपलम्भो भवति न तु कृष्णसारसंलग्नस्य कजलादेः. इन्द्रियं च  
संयुक्तप्राहकम् अन्यथा व्यवहितस्यापि ग्रहणं स्यात् तत्र यदि कृष्णसार इन्द्रियं स्यात्तदा खसंयुक्तं  
गृहीयादेव न च कृष्णसारसंयुक्तस्य ग्रहणं भवतीति न कृष्णसार इन्द्रियं किं तु तदतिरिक्तमेवेन्द्रियं,  
तदतिरिक्तमपि किं भौतिकं वाऽऽहङ्कारिकं वेति संशय इति सूत्राशयः, सूत्रार्थेऽस्तु कृष्णसारे इन्द्रिय-  
त्वसंशयः प्रतिपादने, किं वा सूत्रस्य प्रथमदलेन भौतिकत्वं प्राप्तम्- भूतगुणविशिष्टत्वात् द्वितीयदलेन  
च दूरस्थग्रहणाद् विभुत्वं तेन आहङ्कारिकत्वमिन्द्रियाणां प्राप्तम्- भौतिकानां विभुत्वसंभवादित्याशयः ।

व्याचष्टे- कृष्णसारमिति, स्याद्विभूतगुणयुक्तत्वाद् भौतिकम्, तस्मिन्= कृष्णसारं, अनुपहते=  
प्रिणमाने इत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां चक्षुर्गोलकस्य भौतिकस्येन्द्रियत्वं प्राप्तम् । द्वितीयपक्षमाह- व्यतिरि-  
च्येति, कृष्णसारं व्यतिरिच्य= पृथग्भूय= कृष्णसारपक्षेऽत्रा पृथगस्थितस्य, कृष्णसारप्राप्तस्य=  
कृष्णसारसंलग्नस्य कजलादेः । स्वाभिप्रायमाह- न चेति, अत्राप्यकारित्वम्= अमयुज्य प्राहकत्वं=  
असंयुक्तप्राहकत्वं चेन्द्रियाणां नास्त्येव- व्यवहितग्रहणाभावात् । पर्यवसितमाह- तदिदमिति,  
इदम्= कृष्णसारं व्यतिरिच्य न्यतस्य ग्रहणम्, अर्भौतिकस्ये= आहङ्कारिकस्ये, यदीन्द्रियं भौतिकं  
स्यात्तदा दूरस्थस्य ग्रहणं न स्यात्- भौतिकस्य विभुत्वभावेन दूरस्थेन सह संयोगसंभवात्. यथा  
पाहङ्कारिकं तदा तु विभुत्वाद् दूरस्थेऽपि संयोगसंभवाद् दूरस्थग्रहणं संभवति, संयुक्तप्राहकत्वं चेन्द्रि-  
याणां न्यतस्येऽर्थः । उपसंगति- एवमिति, कृष्णसारं स्यादीनां भूतधर्माणामुपलब्धिः, विभुत्वस्य  
पाहङ्कारिकस्येऽपि तस्योपलब्धिरिति हेतोरिन्द्रियेषु भौतिकस्याऽऽहङ्कारिकत्वयोः संशय इत्यर्थः ॥३०॥

अभौतिकानान्याद्, कस्मात् ?—

महदणुग्रहणात् ॥ ३१ ॥

महदिति— महत्तरं महत्तमं चोपलभ्यते यथा न्यग्रोधपर्वतादि, अण्विति— अणुतरमणु-  
तमं च गृणते यथा न्यग्रोधवानादि, तदुभयमुपलभ्यमानं चक्षुषो भौतिकत्वं वाधते— भौतिकं  
हि यावत् तावदेव व्याप्नोति अभौतिकं तु विभुत्वात् सर्वव्यापकमिति ॥ ३१ ॥

न महदणुग्रहणमात्राद्भौतिकत्वं विभुत्वं चेन्द्रियाणां शक्यं प्रतिपत्तम्. इदं खलु—

रश्म्यर्थसंनिकर्षविशेषात् तद्ग्रहणम् ॥ ३२ ॥

तयोर्महदणुग्रहणं चक्षुरश्मेर्यस्य च संनिकर्षविशेषाद् भवति यथा प्रदीपरश्मेर्यस्य  
नेति, रश्म्यर्थसंनिकर्षः अपरणादिङ्गः— चक्षुषो हि रश्मिः कुड्यादिभिरावृत्तमर्थं न प्रकाश-  
यति यथा नदीपरश्मिरिति ॥ ३२ ॥

अत्र नामरमतेन पृथक्प्रमाद— अभौतिकानीति, आहङ्कारकानीन्द्रियाणीत्यर्थः । अभौतिकत्वे  
किं विज्ञानं— पञ्चमादि । सूत्रेण हेतुमाह— महदिति, महतोऽणोश्च विषयस्य ग्रहणाद्भौतिकान-  
नीत्यन्वयः, संयुक्तप्राप्त्यभिन्द्रियाणां भिद्यत तत्र भौतिकत्वपक्षे इन्द्रियापेक्षया महतो विषयस्येन्द्रियेण  
व्याप्तं न संभवतीति महत्प्राप्त्यं न स्यादेव सूक्ष्मत्वाभावात् सूक्ष्मप्राप्तकत्वमपि न स्यात्, आहङ्कार-  
विकल्पयोरेते इन्द्रियाणां विभुत्वं महदणुविषयव्यापनसंभवादयं दोषो नास्तीति महदणुग्रहणमुपपद्यते  
इत्यभौतिकानीन्द्रियाणीति सूत्रार्थः । वस्तुतस्तु कृष्णसार व्यतिरिच्यवस्थितस्य ग्रहणाद्भौतिकत्वं वक्त-  
व्यमानो न । व्याचष्टे— महदिति, किञ्चित् महद् यथा घटादि किञ्चिन्महत्तरं यथा वटवृक्षादि किं-  
ञ्चिन्महत्तमं यथा पर्वतादि तत्सर्वमिन्द्रियेणोपलभ्यते, किञ्चिदणु यथाऽऽघ्रवीजादि किञ्चिदणुतरं यथा  
गोशुमादि किञ्चिदणुतमं यथा न्यग्रोधवानादि= वटवीजादि तदपि सर्वमिन्द्रियेणोपलभ्यते इत्यन्वयः ।  
उपसंहरति— महदिति, तदुभयम्= महदणु चोपलभ्यमानं चक्षुषो भौतिकत्वं वाधते । अत्र हेतुमाह—  
भौतिकमिति, भौतिकं हि वस्तु यावत्= तत्परिमाणविशिष्टं भवति तावत्= तत्परिमाणविशिष्टमेव  
पदार्थं व्याप्नोति यथा वितस्तिपरिमितः पटो वितस्तिपरिमितमेव भूभागादिकं व्याप्नोति न  
न्यूनमधिकं वा तथा चक्षुषपि भौतिकं सत् स्वपरिमाणविशिष्टमेव पदार्थं व्याप्नुयात् तेन तादृशमेव  
गृहीयान् न न्यूनानधिकं न चैवमस्ति, अभौतिकम्= आहङ्कारिकं तु विभुत्वात् सर्वव्यापकं सत्  
नन्वप्राप्तकं संभवतीत्यभौतिकमेवेत्यर्थः, एवमन्येषामपीन्द्रियाणामाहङ्कारिकत्वं विज्ञेयम्— विषयदेशप्राप्ते-  
रिन्द्रियत्वसामान्याशेतिभावः ॥ ३१ ॥

उक्तं निराकरोति— नेति, महदणुग्रहणमात्रादिन्द्रियाणामभौतिकत्वं विभुत्वं च नोपपद्यते इत्य-  
न्वयः । इदम्= महदणुग्रहणं हि चक्षुरश्मेः पदार्थस्य च संयोगादेव भवति न त्वभौतिकत्वाद् विभुत्वा-  
शेत्येवं सूत्रेणान्वयः । सूत्रेण पूर्वपक्षं परिहरति— रश्मीति, चक्षुरश्मेः पदार्थेन सह संनिकर्षविशेषात्=  
संयोगविशेषात् तद्ग्रहणम्= महदणुग्रहणं भवति. रश्म्यर्थसंयोगश्चेन्द्रियाणां भौतिकत्वेपि संभवति यथा  
भौतिकस्य प्रदीपस्य रश्मेः पदार्थेन संयोगो भवत्येव, रश्म्यर्थसंयोगं विना प्रकाशकत्वे व्यवहितस्यापि  
प्रकाशकत्वं स्याद् न चैवमस्ति, रश्मेश्च संकोचविकासशालित्वाद् महदणुव्यापकत्वं नानुपपन्नमिति  
भौतिकानीन्द्रियाणीति सूत्रार्थः । महता सह संयोगापेक्षयाऽणुना संयोगस्य विलक्षणत्वादेव सूत्रे संनि-  
कर्षविशेषादित्युक्तम् । व्याचष्टे— तयोरिति, न विभुत्वादितिशेषः । दृष्टान्तमाह— यथेति, यथा  
प्रदीपरश्मेर्यस्य च संनिकर्षविशेषात् संनिकृष्टस्य ग्रहणं भवतीत्यन्वयः । रश्म्यर्थसंनिकर्षस्यानुमापकमाह—  
रश्म्यर्थेति, आवरणमेव लिङ्गमस्येत्यावरणलिङ्गः रश्म्यर्थसंनिकर्षः, उपपादयति— चक्षुष इति, यथा प्रदीप-

आवरणानुमेयत्वे सतीदमाह—

तदनुपलब्धेरहेतुः ॥ ३३ ॥

रूपस्पर्शवद्धि तेजः महत्त्वादनेकद्रव्यवत्त्वाद् रूपवत्त्वाच्चोपलब्धिरिति प्रदीपवत् प्रत्यक्षत उपलभ्येत चाक्षुषो रश्मिर्यदि स्यादिति ॥ ३३ ॥

नानुमीयमानस्य प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धिरभावहेतुः ॥ ३४ ॥

संनिकर्षप्रतिषेधार्थेनाऽऽवरणेन लिङ्गेनानुमीयमानस्य रश्मेर्या प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धिर्नाऽऽसावऽभावं प्रतिपादयति यथा चन्द्रमसः परभागस्य पृथिव्याश्चाधोभागस्य ॥ ३४ ॥

रश्मिरावृतं न प्रकाशयति तथा चक्षुरग्निरप्यावृतं न प्रकाशयति तेन ज्ञायते चक्षूरश्मेः पदार्थेन संयोगे सत्येव पदार्थप्रकाशो भवतीति रश्म्यर्थसंनिकर्षः सिद्धः, आवरणं च प्रतिबन्धकत्वादेव रश्म्यर्थसंनिकर्षस्यानुमापकं भवतीत्यर्थः । वस्तुतस्तु 'अनावरणलिङ्गः' इतिवक्तव्यमासीत् अनावृतस्य प्रकाशो भवति आवृतस्य च न भवतीति अनावरणं रश्म्यर्थसंनिकर्षस्यानुमापकमिति स्यात् । यद्यप्यभौतिकत्वपक्षेऽपि रश्म्यर्थसंनिकर्ष उपपद्यते तथाप्यभौतिकत्वेन विभुत्वं प्राप्नोति तेन आवृतेनापि पदार्थेन संयोग उपपद्यते इत्यावृतस्यापि प्रकाशः स्यादेव विभोश्च रश्मिरपि विभुरेव स्यादिति रश्मेरपि व्यवहितेन संयोगः स्यादेव न आवृतप्रकाशो भवतीति विभुत्वं निवर्तते ततश्चाभौतिकत्वमपि निवर्तते इत्याशयस्तथा च वार्तिकम्— "व्यापकत्वादिन्द्रियस्य न कुड्यादेरावरणसामर्थ्यमस्तीति" इति ॥ ३२ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— आवरणेति, रश्म्यर्थसंनिकर्षस्यावरणानुमेयत्वे पूर्वपक्षी सूत्रेण दोषमाहेत्यर्थः । तदिति— तत्= तस्य= चक्षूरश्मेः प्रत्यक्षेणानुपलब्धेः "रश्म्यर्थ" इतिपूर्वोक्तो हेतुरहेतुः= साध्यसाधको न भवतीत्यन्वयः, यदि चक्षूरश्मिः स्यात्तदा प्रदीपरश्मिवत् प्रत्यक्षेणोपलभ्येत न चोपलभ्येत ततश्च चक्षूरश्मेरभावः प्राप्तस्तेन च रश्म्यर्थसंनिकर्षस्याप्यभावः प्राप्तस्तथा चेन्द्रियस्यैव पदार्थेन संयोगो वक्तव्यः स च विभुत्वमन्तरेण नोपपद्यते दूरस्थेनाविभोः संयोगासंभवाद् इति विभुत्वं प्राप्तं तेनेन्द्रियाणामभौतिकत्वं प्राप्तमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— रूपेति, तेजः= चक्षूरश्मिस्तेजस्त्वादेव रूपस्पर्शवान् संभवति तेजोमात्रस्य रूपस्पर्शवत्त्वनियमात् तथा च चक्षूरश्मिलक्षणतेजसः महत्त्वादिकारणेभ्य उपलब्धिः स्यादेवेत्यन्वयः, चाक्षुषो महत्त्वात्तद्रश्मेरपि महत्त्वं कारणवहुत्वादेवानेकद्रव्यत्वं रूपवत्त्वं च स्पष्टमेव, प्रत्यक्षकारणान्याह— महत्त्वादिति, महत्त्वादिकं च संमिलितं प्रत्यक्षकारणमिति यदि चक्षूरश्मिः स्यात्तदा तेजस्त्वेन रूपवत्त्वात् महत्त्वाच्च प्रदीपरश्मिवत् प्रत्यक्षत उपलभ्येत न चोपलभ्येत इति विज्ञायते नास्ति चक्षूरश्मिरिति विषयप्रकाशकत्वमिन्द्रियस्यैव प्राप्तमित्युक्तीत्या ह्यभौतिकत्वं प्राप्तमित्यर्थः । अत्र— "महत्त्वं तावत् कारणमहत्त्ववहुत्वप्रचयेभ्यः, अनेकद्रव्यत्वमपि कारणवहुत्वादेव, रूपस्पर्शवद्धि तेज इति नाऽरूपं तत्, एवमशेषोपलब्धिकारणसंनिधाने सति येन नोपलभ्यते तेन गम्यते नास्तीति" इति वार्तिकम् ॥ ३३ ॥

उक्तं निराकरोति— नेति, अनुमीयमानस्य पदार्थस्य या प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धिः साऽभावहेतुः= अभावसाधिका न भवति यथा 'बहिमान् धूमात्' इत्यत्र वन्देः, तथा चावरणेन रश्म्यर्थसंनिकर्षस्य तेन चक्षूरश्मेरनुमानं भवति चक्षूरश्मिं विना तत्संनिकर्षासंभवादिति सिद्धश्चक्षूरश्मिरिति तत्संनिकर्षेण पदार्थप्रकाशे सिद्धे पूर्वोक्तीत्या भौतिकत्वमिन्द्रियाणां सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— संनिकर्षेति, संनिकर्षप्रतिषेधार्थेन= संनिकर्षप्रतिबन्धकेनावरणख्यलिङ्गेन रश्म्यर्थसंनिकर्ष उक्तीत्यानुमीयते तेन चक्षूरश्मिरनुमीयते इत्यनुमानसिद्धस्य चक्षूरश्मेः प्रत्यक्षानुपलब्ध्या नाऽभावः संभवतीत्यन्वयः । अत्र दृष्टान्तमाह— यथेति, यथा चन्द्रोपरिभागस्य पृथिव्यधोभागस्य चानुमानसिद्धस्य प्रत्यक्षानुपलब्ध्यापि नाऽभावः संभवति तथानुमानसिद्धस्य चक्षूरश्मेरपि नाऽभावः संभवति ततश्चोक्तीत्येन्द्रियाणां भौतिकत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

द्रव्यगुणधर्मभेदाच्चोपलब्धिनियमः ॥ ३५ ॥

भिन्नः खल्वयं द्रव्यधर्मो गुणधर्मश्च, महदनेकद्रव्यवच्च विपक्तावयवमाप्यं द्रव्यं प्रत्यक्षतो नोपलभ्यते स्पर्शस्तु शीतो गृह्यते. तस्य द्रव्यस्यानुबन्धात् हेमन्तशिशिरो कल्पेते, तथाविधमेव च तैजसं द्रव्यमनुद्भूतरूपं मह रूपेण नोपलभ्यते स्पर्शस्त्वऽस्योष्ण उपलभ्यते तस्य द्रव्यस्यानुबन्धाद् शीतवयवन्तौ कल्पेते ॥ ३५ ॥

यत्र त्वेषा भवति—

अनेकद्रव्यसमवायाद् रूपविशेषाच्च रूपोपलब्धिः ॥ ३६ ॥

यत्र रूपं च द्रव्यं च तदाश्रयः प्रत्यक्षत उपलभ्यते, रूपविशेषस्तु यद्भावात् क्वचिद्रूपो-

ननु चयत्रिंशत्परिमितानां किं न प्रत्यक्षेणोपलभ्यते ? इत्याशङ्क्य चक्षुरश्मेरुपलब्ध्यभावो-  
पपात्ताभ्युपलब्धिप्रयोजकमाह— द्रव्येति, द्रव्यगुणयोर्धर्मभेदात्= धर्मविशेषाद्दुपलब्धिनियमः= प्रत्यक्षे-  
णोपलब्धिर्भेदनीत्यन्वयः. द्रव्यधर्मो महत्त्वादि. गुणधर्म उद्भूतत्वादिन्माहृशधर्मविशेषान्. तथा च यत्र  
द्रव्यं महत्त्वादिः कतुद्भूतरूपाधिकं च भवति तस्य प्रत्यक्षं संभवति यत्र च गुणे उद्भूतत्वं भवति तस्य  
गुणस्य प्रत्यक्षं संभवति नान्यस्य यथा परमाणुतद्रूपयोस्तथा च चक्षुरश्मौ उद्भूतरूपादिकं प्रत्यक्षप्रयोजकं  
नास्तीति हेतोरेव मनोपि चक्षुरश्मे. प्रत्यक्षोपलब्धिर्न भवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— भिन्न इति,  
द्रव्यधर्मो महत्त्वादि. गुणधर्मश्च उद्भूतत्वादि स च परस्परं भिन्न ण्वेति सूत्रे द्रव्यगुणधर्मभेदादित्यु-  
क्तम्. द्रव्यगुणयोर्धर्मभेदान् तत्तद्रूपपुरस्कारेणोपलब्धिनियमो भवतीत्यर्थः । सतोपि द्रव्यस्या-  
नुपलब्धिमुदाहरति— महदिति, आप्यं द्रव्यम्= जलद्रव्यं महदेव अनेकद्रव्यवत्= अनेकद्रव्यकारणकम्=  
अनेकपरमाणुकारणं च भवति तत्र महत्त्वमनेकद्रव्यत्वं च प्रत्यक्षप्रयोजकमस्ति अथापि तदेवाप्यं  
द्रव्यं विपक्तावयवम्= विभक्तावयवम्= विभक्तावयवं सत् शीतकाले व्याप्तं प्रत्यक्षतो नोपलभ्यते तस्य  
स्पर्शस्तु शीतो गृह्यते तेन गृहीतेन स्पर्शेनैव तादृशाप्यद्रव्यस्यानुमानं भवति तस्यैवानुबन्धात्= व्याप-  
नाः हेमन्तशिशिरो कल्पेते= प्रवर्तते= शीतकालः संपद्यते, तथा च यथा तादृशाप्यद्रव्यस्य प्रत्य-  
क्षेणानुपलब्धावपि सत्त्वं स्वीक्रियते तथा प्रत्यक्षेणानुपलब्धावपि चक्षुरश्मे. सत्त्वं स्वीक्रियते इत्यर्थः ।  
उदाहरणान्तरमाह— तथेति, तथाविधम्= महद् अनेकद्रव्यवच्च तैजसं द्रव्यम्= तैजोद्रव्यं प्रत्यक्षयो-  
ग्यमपि अनुद्भूतरूपं सत् प्रीप्सवकाले व्याप्तं मह रूपेण नोपलभ्यते= न तत् तैजोद्रव्यमुपलभ्यते न च  
तस्य रूपमध्युपलभ्यते तस्य तैजोद्रव्यस्य स्पर्शस्तूष्ण उपलभ्यते तेन स्पर्शेनैव तस्यानुमानं भवति. तस्यैव  
तैजोद्रव्यस्यानुबन्धात्= व्यापनाद् प्रीप्सवसन्तौ कतू कल्पेते= प्रवर्तते न चोपलब्ध्यभावादसत्त्वं तस्य  
भवति. तथा च यथा तादृशतैजोद्रव्यस्य प्रत्यक्षेणानुपलब्धावपि सत्त्वं स्वीक्रियते तथा प्रत्यक्षेणानुप-  
लब्धावपि चक्षुरश्मे. सत्त्वं स्वीक्रियते, प्रत्यक्षाभवश्च प्रत्यक्षप्रयोजकानां महत्त्वादीनामभावेदेवेति न  
प्रत्यक्षाभावाच्चक्षुरश्मेरभावः संभवतीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— यत्रेति, एषा= चाक्षुषप्रत्यक्षेणोपलब्धिर्धर्मत्र भवति तत्रानेकद्रव्यसमवायाद्  
रूपविशेषाच्च भवतीति सूत्रेण सहान्वयः । रूपोपलब्धिप्रयोजकमाह— अनेकेति, अनेकद्रव्यसमवायात्=  
अनेकपरमाणुकारणकद्रव्यसमवायात्= महद्द्रव्यसमवायात् रूपविशेषात्= उद्भूतत्वाच्च रूपस्योपलब्धिर्भ-  
वतीत्यन्वयः, महद्द्रव्यसमवेतस्योद्भूतस्य च रूपस्य प्रत्यक्षं भवति यथा घटादिरूपस्येत्यर्थः, द्रव्यस्य च  
चाक्षुषप्रत्यक्षं रूपप्रत्यक्षद्वारैव भवतीति यत्र द्रव्ये महत्त्वम् उद्भूतरूपं च भवति तस्य प्रत्यक्षं चाक्षुषं  
भवति नान्यस्य. चक्षुरश्मौ चोद्भूतं रूपं नास्तीतिहेतोरेव सतोपि चक्षुरश्मेः प्रत्यक्षं न जायते तद्रूपस्य  
चानुद्भूतत्वात् प्रत्यक्षं न जायते इतिसूत्रार्थः । अत्र— “अत्र रूपविशेषग्रहणेन रूपधर्म उद्भवसमाख्यो-  
ऽभिधीयते ” इति वार्तिकम् । व्याचष्टे— यत्रेति, यत्र घटादौ रूपम्= उद्भूतरूपं द्रव्यम्= द्रव्यत्वम्=  
३२

पलब्धिः यद्भावाच्च द्रव्यस्य क्वचिदनुपलब्धिः स रूपधर्मोयमुद्भवसमाख्यात इति, अनुद्भूत-  
रूपश्चायं नायनो रश्मिः तस्मात् प्रत्यक्षतो नोपलभ्यते इति । दृष्टश्च तेजसो धर्मभेदः- उद्भूत-  
रूपस्पर्शं प्रत्यक्षं तेजो यथाऽऽदित्परश्मयः, उद्भूतरूपमनुद्भूतस्पर्शं च प्रत्यक्षम् ( तेजः ) यथा  
प्रदीपरश्मयः, उद्भूतस्पर्शमनुद्भूतरूपमप्रत्यक्षं यथाऽवादिसंयुक्तं तेजः, अनुद्भूतरूपस्पर्शोऽप्रत्यक्ष-  
श्चाक्षुषो रश्मिरिति ॥ ३६ ॥

### कर्मकारितश्चेन्द्रियाणां व्यूहः पुरुषार्थतन्त्रः ॥ ३७ ॥

यथा चेतनस्यार्थो विषयोपलब्धिभूतः सुखदुःखोपलब्धिभूतश्च कल्पते तथेन्द्रियाणि  
व्यूहानि, विषयप्राप्त्यर्थश्च रश्मेश्चाक्षुषस्य व्यूहः, रूपस्पर्शानभिव्यक्तिश्च व्यवहारप्रकृत्यर्थ्या,

महत्त्वं च भवति तत्= तादृशः आश्रयः किं वा महत्त्वोद्भूतरूपयोराश्रयः चाक्षुषप्रत्यक्षत उपलभ्यते, किं  
वा यत्र रूपम्= उद्भूतरूपं भवति तदाश्रयो द्रव्यं प्रत्यक्षत उपलभ्यते इत्यन्वयः, अत्र 'उद्भूतरूपाश्रयो  
द्रव्यं प्रत्यक्षत उपलभ्यते' इति वक्तव्यमासीत्, वस्तुतस्तु रूपप्रत्यक्षप्रयोजकनिरूपणप्रकरणे वाक्य-  
मिदमसंगतमेव । रूपविशेषपदार्थमाह- रूपेति, रूपविशेषः= रूपधर्म उद्भूतत्वं यत्= यस्योद्भूतत्वस्य  
भावात्= सत्त्वात् क्वचिद् घटादौ रूपोपलब्धिर्भवति- घटादिरूपस्योद्भूतत्वात् तेन घटादेरप्युपलब्धिर्भ-  
वति, यत्= यस्योद्भूतत्वस्याभावात् क्वचित् कस्यचिद् द्रव्यस्य= उदाहृततेजसादिद्रव्यस्यानुपलब्धिर्भवति-  
तत्रानुद्भूतत्वाद्रूपस्यानुपलब्धिस्तत एव द्रव्यस्यानुपलब्धिः- रूपप्रत्यक्षे सत्येव द्रव्यस्य चाक्षुषप्रत्यक्षसंभवात्,  
उपसंहरति- स इति, य उद्भवसमाख्यातः= उद्भूतत्वनामको रूपधर्मः स एवात्र सूत्रे रूपविशेषपदार्थः=  
रूपविशेषशब्देन ग्राह्य इत्यन्वयः । प्रकृतमाह- अनुद्भूतेति, उक्तरीत्योद्भूतरूपविशिष्टस्य चाक्षुषप्रत्यक्षं  
भवतीति सिद्धं चक्षूरश्मिश्च नोद्भूतरूपविशिष्ट इतिहेतोरेव सन्नपि न प्रत्यक्षेणोपलभ्यते इत्यन्वयः,  
तस्मात्= अनुद्भूतरूपत्वात् । तैजसश्चक्षूरश्मिः कथमनुद्भूतरूपः स्यादित्याशङ्क्य तेजसः प्रकारविशेषानाह-  
दृष्ट इति, अत्र- "चतुर्विधं च तेजो भवति" इतिवार्तिकम्, उदाहरति- उद्भूतेति, १ तेजोद्रव्याणामा-  
दित्परश्मीनां रूपस्पर्शयोरुद्भूतत्वाच्चाक्षुषं स्पर्शनं च प्रत्यक्षं भवति, २ तेजोद्रव्याणां प्रदीपरश्मीनां रूप-  
स्योद्भूतत्वात् चाक्षुषं प्रत्यक्षं भवति स्पर्शस्य चानुभूतत्वात् स्पर्शनं प्रत्यक्षं न भवति, ३ अवादिसंयुक्तम्=  
तप्तजलादिप्रविष्टं तेज उद्भूतस्पर्शं भवतीति तस्य स्पर्शनं प्रत्यक्षं भवति. अनुद्भूतरूपं च भवतीति तस्य  
चाक्षुषं प्रत्यक्षं न भवति- चाक्षुषप्रत्यक्षं प्रत्युद्भूतरूपस्य कारणत्वात्, तथा च कस्यांचिदवस्थायां जाट-  
राग्नेरिव ४ चक्षूरश्मेरपि रूपस्पर्शयोरनुद्भूतत्वादेव प्रत्यक्षं न जायते न त्वऽसत्त्वादिति प्रत्यक्षेणानुपलभ्य-  
मानोपि चक्षूरश्मिः सिद्ध इत्याह- अनुद्भूत इति, अनुद्भूतौ रूपस्पर्शौ यस्य स इत्यन्वयः ॥ ३६ ॥

ननु चक्षूरश्मेरनुद्भूतस्पर्शरूपत्वे किं कारणमित्याशङ्क्य तत्कारणमाह- कर्मेति, इन्द्रियाणां व्यूहः=  
उत्पादः पुरुषार्थतन्त्रः= भोगाधीनः= भोगार्थः कर्मकारितः= कर्मकृतश्चास्ति तत्र यदि चक्षूरश्मे रूपस्पर्शौ  
उद्भूतौ स्यातां तदा तैजसस्पर्शस्योष्णत्वनियमात्तादृशोष्णस्पर्शस्य सदा संसर्गात् चक्षुर्गोलकं दृश्येत तथा  
च सर्वान्धत्वप्रसङ्गः स च प्रत्यक्षविरुद्धः, उद्भूतरूपस्य च चक्षुर्गोलकेन सदा संसर्गापत्त्या निद्रा न  
स्यादितिहेतोरेव भोगसिद्धयर्थमेव च चक्षूरश्मे रूपस्पर्शानुद्भूतौ स्त इतिसूत्रागयः । अत्र- "रूपस्पर्शा-  
नभिव्यक्तिश्च व्यवहारप्रकृत्यर्थ्या- यदि नायनो रश्मिरुद्भूतस्पर्शो भवेत् तेन दृश्यविशेषेऽनेकरश्मिसंनिपाते  
सति द्रव्यं दृश्येत" इत्यादि वार्तिकम् । अत्र "व्यूहः= रचनाविशेषः" इतिवृत्तिः । व्याचष्टे- यवेति,  
चेतनस्य विषयोपलब्धिभूतः सुखदुःखोपलब्धिभूतश्चाऽर्थः= भोगः यथा= येन प्रकारेण कल्पते= संपद्यते=  
संभवति तथा= तेन प्रकारेणेन्द्रियाणि व्यूहानि= उत्पन्नानि प्राप्तानि वा सन्ति तथा चेन्द्रियाणां स्वरूपं  
तथैव वक्तव्यं यथा भोगस्य व्याघातो विरोधो वा न स्यादित्यर्थः । चक्षूरश्मिप्रयोजनमाह- विषयेति,  
चाक्षुषस्य रश्मेश्च व्यूहः= उत्पादः प्राप्तिर्वा विषयप्राप्त्यर्थः= विषयोपलब्ध्यर्थ एव- प्रयोजनान्तगसंभ-

द्रव्यविशेषे च प्रतीघातादावरणोपपत्तिर्व्यवहारार्था, सर्वद्रव्याणां विश्वरूपो व्यूह इन्द्रियवत् कर्मकारितः पुरुषार्थतन्त्रः । कर्म तु धर्माधर्मभूतं चेतनस्योपभोगार्थमिति ॥ ३७ ॥

### अव्यभिचाराच्च प्रतिघातो भौतिकधर्मः ॥ ३८ ॥

यथावरणोपलम्भादिन्द्रियस्य द्रव्यविशेषे प्रतिघातः स भौतिकधर्मः— न भूतानि व्यभिचरति. नाऽभौतिकं प्रतिघातधर्मकं दृष्टमिति । अप्रतिघातस्तु व्यभिचारी— भौतिकाभौतिकयोः समानत्वादिति । यदपि मन्यते— प्रतिघाताद् भौतिकानीन्द्रियाणि अप्रतिघातादऽभौतिकानीति प्राप्तम्. दृष्ट्याऽप्रतिघातः काचाभ्रपटलस्फटिकान्तरितोपलब्धेः, तन्न युक्तम्, कस्मात् ? यस्माद् भौतिकमपि न प्रतिहन्यते— काचाभ्रपटलस्फटिकान्तरितप्रकाशात् प्रदीपरश्मीनाम्, स्थाल्यादिषु पाचकस्य तेजसोऽप्रतिघातः ॥ ३८ ॥

वात् तथा च चक्षुरश्मौ रूपस्पर्शयोरनभिव्यक्तिः= अनुद्भूतता व्यवहारस्य क्लृप्त्यर्था= सिद्धयर्थास्ति, चक्षुरश्मे रूपस्पर्शयोरुद्भूतत्वे व्यवहारसिद्धिर्न संभवति, चक्षुरश्मे रूपस्योद्भूतत्वेऽन्यकारेपि प्रकाशं विनैव घटादिकमुपलभ्येत वस्तुतोन्वकाराभाव एव स्यात् स्पर्शस्य चोद्भूतत्वे तत्संबन्धेन पटादिकं नेत्रगोलकं च दृष्टेत् दाहाभावेपि तप्तं स्यादेव सर्वं चैतद् प्रत्यक्षविरुद्धमिति चक्षुरश्मे रूपस्पर्शावनुद्भूताविति स्वीक्रियते इत्यर्थः । आवरणोपपत्तिमाह— द्रव्येति, द्रव्यविशेषे= कुड्यादौ किं वाऽऽवृतघटादौ चक्षुरश्मेः प्रतीघातात्= निरोधात् आवरणोपपत्तिः= कुड्यादीनामावरणत्वोपपत्तिरपि व्यवहारार्था= प्रत्यक्षसिद्धव्यवस्थार्था, अन्यथाऽऽवृतस्यापि घटादेः प्रत्यक्षं स्यादित्यर्थः । उक्तप्रयोजकं सर्वत्रातिदिशति— सर्वेति, इन्द्रियवत् सर्वेषामपि द्रव्याणाम्= पदार्थानां यो विश्वरूपः= विविधरूपो व्यूहः= उत्पादः स कर्मकृतो भोगाधीनश्चेति भोगाविरोधेनैव तत्तत्पदार्थस्वरूपं निरूपणीयमित्याशयः । कर्मस्वरूपमाह— कर्मेति । भोगार्थम्= सुखदुःखादिभोगसाधनम् ॥ ३७ ॥

इन्द्रियाणां भौतिकत्वमाह— अव्यभिचारादिति, प्रतिघातः= केनचित् पदार्थेन निरोधः भौतिकधर्मः= भौतिकपदार्थधर्मः— अव्यभिचारात्. अव्यभिचरितस्य तद्धर्मत्वं च स्पष्टमेव यथा गन्धस्य पृथिवीधर्मत्वम्, इन्द्रियाणां च चक्षुरादीनां कुड्यादिभिः प्रतिघातः= निरोधः स्पष्ट एव— कुड्यादिभिर्यवहितस्य घटादेश्रहणासंभवादिति प्रतिघातधर्मवत्त्वादिन्द्रियाणां भौतिकत्वम्= भूतकार्यत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यश्चेति, कुड्यादिलक्षणावरणस्योपलम्भात्= प्राप्या= व्यवधानेन द्रव्यविशेषे= तादृशावरणेनावृते घटादौ इन्द्रियाणां यः प्रतिघातः= निरोधः स भौतिकधर्म इत्यन्वयः, अत्र हेतुमाह— नेति, भूताऽव्यभिचारित्वादित्यर्थः, भौतिकपदार्थमात्रस्य निरोधवत्त्वदर्शनात्. तथा च प्रतिघातधर्मवत्त्वादिन्द्रियाणामपि भौतिकत्वं सिद्धम् । विपक्षे बाधकमाह— नेति, अभौतिकं प्रतिघातधर्मकं न दृष्टमितीन्द्रियाणामपि प्रतिघातवत्त्वादभौतिकत्वं न संभवतीत्यर्थः । नन्विन्द्रियाणामप्रतिघातेन भौतिकत्वं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽप्रतिघातस्य व्यभिचारित्वमाह— अप्रतिघात इति, अप्रतिघातः= अनिरोधस्तु भौतिकेपि भवति यथा प्रदीपरश्मेः काचादिनाऽप्रतिघातः, अभौतिकेपि भवति यथा वाय्वाकाशादौ— सर्वत्र प्रवेशादिति भौतिकाभौतिकयोस्तुल्यत्वादप्रतिघातो व्यभिचारीति न तेनेन्द्रियाणां भौतिकत्वं वाऽभौतिकत्वं वा संभवतीत्यर्थः । किं वा ननु काचाद्यन्तरितस्यापीन्द्रियैः प्रकाशदर्शनादप्रतिघातः प्राप्त इति तादृशाप्रतिघातेनेन्द्रियाणामभौतिकत्वमेव किं न स्यादित्याशङ्क्याह— अप्रतिघातस्त्विति । ननु यथेन्द्रियाणां प्रतिघातात् भौतिकत्वं प्राप्नोति तथैवाऽप्रतिघाताद्भौतिकत्वमपि प्राप्नोति अप्रतिघातश्चेन्द्रियधर्मः प्रत्यक्ष एव— काचाद्यन्तरितस्य= काचादिव्यवहितस्योपलब्धेः, यदि तत्र प्रतिघातः स्यात्तदा काचाद्यन्तरितं नोपलभ्येत उपलभ्यते तु अतोऽप्रतिघातधर्मवत्त्वमिन्द्रियाणां सिद्धं तेनाऽभौतिकत्वं प्राप्तमिति मतमनुवदति— यदपीति । परिहरति— तन्नेति । उक्तस्यायुक्तत्वे हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति ।



उपपद्यते चानुपलब्धिः कारणभेदात्—

मध्यन्दिनोल्काप्रकाशानुपलब्धिवत्तदनुपलब्धिः ॥ ३९ ॥

यथाऽनेकद्रव्येण समवायाद्रूपविशेषाच्चोपलब्धिरिति सत्युपलब्धिकारणे मध्यन्दिनोल्का-  
प्रकाशो नोपलभ्यते आदित्यप्रकाशेनाऽभिभूतः, एवं महदनेकद्रव्यवत्त्वाद् रूपविशेषाच्चोपल-  
ब्धिरिति सत्युपलब्धिकारणे चाक्षुषो रश्मिनोपलभ्यते निमित्तान्तरतः, तच्च व्याख्यातम्—  
अनुद्भूतरूपस्पर्शस्य द्रव्यस्य प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धिरिति, अत्यन्तानुपलब्धिश्चाभावकारणम् ॥३९॥

यो हि ब्रवीति— लोष्टप्रकाशो मध्यन्दिने आदित्यप्रकाशाभिभवान्नोपलभ्यते इति,  
तस्यैतत्स्यात्—

न— रात्रावध्यनुपलब्धेः ॥ ४० ॥

उत्तरमाह— यस्मादिति, भौतिकानामपि प्रदीपादिरश्मीनामप्रतिघातो दृश्यते— काचाद्यन्तरितस्य प्रका-  
शनात्, भौतिकस्यापि पाचकस्य तेजसोऽप्रतिघातो दृश्यते— स्थाल्याद्यन्तरितस्य पाकात्. तथा चेन्द्रि-  
याणामप्रतिघातेनाऽभौतिकत्वं न संभवति— अप्रतिघातस्य भौतिकेष्वपि दर्शनादित्यऽप्रतिघातेनापीन्द्रि-  
याणां भौतिकत्वस्य बाधो न संभवतीत्यर्थः । “ प्रदीपरश्मीनाम् ” इति संबन्धसामान्ये षष्ठी वस्तुतस्तु  
' प्रदीपरश्मिभिः ' इति वक्तव्यमासीत् ॥ ३८ ॥

“ तदनुपलब्धेरहेतुः ३३ ” इत्यनेन सतो नेत्ररश्मेरनुपलब्ध्यनुपपत्तिः प्रतिपादिता तत्खण्डनमार-  
भते— उपपद्यते इति, उपलब्धियोग्यस्यापि सतोऽप्यनुपलब्धिः कारणभेदात्= कारणविशेषादुपपद्यते यथा  
दिने सूर्यप्रकाशाभिभवेन तारकाणामनुपलब्धिर्भवतीत्यन्वयः । मध्येति— यथोल्काप्रकाशस्योपलब्धियोग्य-  
स्यापि मध्यन्दिने= मध्याह्नकाले सूर्यप्रकाशकृताभिभवादनुपलब्धिरुपपद्यते तथा सतोपि तत्= तस्य=  
चक्षूरश्मेरनुद्भूतरूपत्वादनुपलब्धिरुपपद्यते— उद्भूतरूपस्पर्शानामेव द्रव्याणां प्रत्यक्षदर्शनादिति नाऽनुप-  
लब्ध्या चक्षूरश्मेरभावः संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यथेति, अनेकद्रव्येण समवायात्= अनेकावयव-  
वत्त्वात्= महत्त्वात् रूपविशेषात्= उद्भूतरूपवत्त्वाच्चोपलब्धिः= चाक्षुषं प्रत्यक्षं भवति तत्रोल्काप्रकाशे  
महत्त्वादिलक्षणे प्रत्यक्षकारणे सत्यपि मध्यन्दिने सूर्यप्रकाशेनाभिभवान्दुल्काप्रकाशो यथा नोपलभ्यते  
इत्यन्वयः, प्रकृतमाह— एवमिति, प्रत्यक्षप्रयोजकं पुनर्वक्ति— महदिति, महदनेकद्रव्यवत्त्वात्= महदनेका-  
वयववत्त्वात्= महत्त्वादिति यावद् रूपविशेषाच्चोपलब्धिर्भवतीति नियमस्तत्र चक्षूरश्मौ महत्त्वस्य रूपस्य  
च प्रत्यक्षकारणस्य सत्त्वेपि निमित्तान्तरतः= उद्भूतरूपरहितत्वात् चक्षूरश्मिनोपलभ्यते नैतावता तदभावः  
संभवतीत्यर्थः । उक्तं निमित्तान्तरमाह— तदिति, तत्= अनुपलब्धिकारणं निमित्तान्तरमनुद्भूतरूपत्वमनुद्भू-  
तस्पर्शत्वं च “ द्रव्यगुणधर्मभेदात् ३५ ” इति सूत्रे व्याख्यातमित्यन्वयः, व्याख्याताभिप्रायमाह— अनुद्भू-  
तेति, अनुद्भूतरूपस्य द्रव्यस्य चाक्षुषेण अनुद्भूतस्पर्शस्य च स्पर्शनेन प्रत्यक्षेणानुपलब्धिर्भवतीत्यन्वयः ।  
अभावकारणीभूतामनुपलब्धिमाह— अत्यन्तेति, अत्यन्तानुपलब्धिः= सर्वैः प्रमाणैर्याऽनुपलब्धिः सैवाऽभा-  
वसाधिका भवति चक्षूरश्मेश्चात्यन्तानुपलब्धिर्नास्ति— उक्तानुमानेन लभ्यमानत्वात्, तथा हि प्रतिघातेन  
चाक्षुषो भौतिकत्वं सिद्धं भौतिकस्य च स्वरश्मि विना महदणुव्यापकत्वं न संभवति तेन महदणुप्राहकत्वं  
न संभवति. चाक्षुषो महदणुप्राहकत्वं च प्रत्यक्षमेव तेन महदणुव्यापकत्वं प्राप्तं तच्च रश्मि विना न  
संभवतीत्यनुमानेन चक्षूरश्मिः सिद्ध इति न तस्यात्यन्तानुपलब्धिरुपपद्यते येनाभाव आपद्येतेत्यर्थः ॥३९॥

पूर्वपक्षिकृतां प्रतिवन्दीमुपस्थापयति— यो हीति, ननु चक्षूरश्मिवत् लोष्टप्रकाशोपि स्वीकार्यस्त-  
स्यानुपलब्धिश्च सूर्यप्रकाशकृताभिभवाद्दुपपद्यते. तत्र त्वया यथानुपलब्धिकारणे सत्यपि न लोष्टप्रकाशः  
स्वीक्रियते तथा मयापि चक्षूरश्मिर्न स्वीक्रियते इति पूर्वपक्ष्याशयः । अत्राह— तस्येति, तस्य= उक्त-

अपि= अनुमानतोऽनुपलब्धेरिति, एवमत्यन्तानुपलब्धेलोष्टप्रकाशो नास्ति. न त्वेवं चाक्षुषो रश्मिरिति ॥ ४० ॥

उपपन्नरूपा चेयम्—

बाह्यप्रकाशानुग्रहाद् विषयोपलब्धेरनभिव्यक्तितोऽनुपलब्धिः ॥ ४१ ॥

वाह्येन प्रकाशेनाऽनुग्रहीतं चक्षुर्विषयग्राहकम्. तदभावेऽनुपलब्धिः, सति च प्रकाशा-  
नुग्रहे रूपस्पर्शोपलब्धौ च सत्यां तदाश्रयस्य द्रव्यस्य चक्षुषा ग्रहणम्, रूपस्याऽनुद्भूतत्वात् सेयं  
रूपानभिव्यक्तितो रूपाश्रयस्य द्रव्यस्यानुपलब्धिर्दृष्टा, तत्र यदुक्तम्— “ तदनुपलब्धेरहेतुः ३३ ”  
इति. एतदयुक्तम् ॥ ४१ ॥

कस्मात् पुनरभिभवोऽनुपलब्धिकारणं चाक्षुषस्य रश्मेर्नोच्यते ? इति.

अभिव्यक्तौ चाभिभवात् ॥ ४२ ॥

पूर्वपक्षिणः एतत्= उच्यमानं सूत्रमेवोत्तरमस्तीत्यन्वयः । उक्तं परिहरति— नेति, लोष्टप्रकाशो नोपपद्यते—  
रात्रावप्यनुपलब्धेः, यदि लोष्टप्रकाशः सन्नेव दिने सूर्यप्रकाशकृताभिभवान्नोपलब्धेयं तदा रात्रौ सूर्य-  
प्रकाशकृताभिभवस्याभावादुपलब्धेयैव न च रात्रावप्युपलब्धेयतेऽतो ज्ञायते लोष्टप्रकाशो नास्त्येव चक्षु-  
रश्मिस्त्वनुमानेन रात्रौ च प्रत्यक्षेणाप्युपलब्धेयते इति न तस्य लोष्टप्रकाशवद्ऽभाव उपपद्यते इति सूत्रार्थः ।  
व्याचष्टे— अपीति, सूत्रघटकापिशब्देन लोष्टप्रकाशस्यानुमानतोऽप्यनुपलब्धिर्ग्राह्या. चक्षुरश्मेस्त्वनुमानत  
उपलब्धिरेवेति व्यतिरेक इत्यर्थः । उपसंहरति— एवमिति, एवम्= उक्तप्रकारेणानुमानादिना । चक्षु-  
रश्मिस्त्वेवम्= अत्यन्तानुपलब्धिर्विषयो नास्ति— उक्तानुमानेन लभ्यमानत्वादिति सिद्ध एवेत्यर्थः ॥४०॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति, उपपन्नेति, उपपन्नरूपा चेयम्= चक्षुरश्मेरनुपलब्धिरनभिव्यक्तितः=  
अभिव्यक्तिसंभवादित्यन्वयः । अनुपलब्धिमुपपादयति— वाह्येति, घटादिविषयाणामुद्भूतरूपवता  
बाह्यप्रकाशेन= सूर्यादिप्रकाशेन चक्षुषोऽनुग्रहादुपलब्धिर्भवति— बाह्यप्रकाशेनाऽभिव्यक्तिसंभवात्.  
चक्षुरश्मेश्चानुद्भूतरूपत्वेन बाह्यप्रकाशेनाप्यभिव्यक्तिर्न संभवतीति हेतुरेव सतोपि चक्षुरश्मेरनुपलब्धि-  
रुपपन्नेति न तदभावः संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— वाह्येनेति, बाह्यप्रकाशेन= सूर्यादिप्रकाशेन,  
अनुग्रहीतम्= सहकृतम्, भवतीतिशेषः । तदभावे= बाह्यप्रकाशकृतानुग्रहाभावे घटादीनामप्युपलब्धिर्न  
भवति । उपलब्धिप्रयोजकमाह— सतीति, रूपस्पर्शयो. पुरस्कारेणैव द्रव्यप्रत्यक्षं भवतीति तयोपलब्धौ  
सत्यामेव द्रव्यप्रत्यक्षं संभवतीत्यर्थः, तदाश्रयस्य= उद्भूतरूपस्पर्शयोराश्रयस्य । अनुपलब्धिप्रयोजकमाह—  
रूपस्येति, रूपाश्रयस्यापि द्रव्यस्य सा चेयमनुपलब्धिः रूपस्याऽनुद्भूतत्वे रूपानभिव्यक्तितो दृष्टा=  
सिद्धास्तीति चक्षुरश्मे रूपस्याप्यनुद्भूतत्वेनाऽभिव्यक्तेरभावादेव चक्षुरश्मेः सतोपि रूपविशिष्टस्यापि  
चानुपलब्धिरुपपद्यते इति नाभावः प्रसज्यते इत्यर्थः । उपसंहरति— तत्रेति, तथा च तदनुपलब्धेरिति-  
कथनमयुक्तमेव— उक्तीत्या चक्षुरश्मेः सत्त्वस्यानुपलब्धेश्चोपपादितत्वादित्यर्थः ॥ ४१ ॥

ननु चक्षुरश्मेरनुपलब्धिकारणमनुद्भूतरूपत्वमुक्तं तत्राभिभव एवानुपलब्धिकारणं किं नोच्यते  
इति जिज्ञासते— कस्मादिति, अभिभवस्यानुपलब्धिकारणत्वे रात्रावुपलब्धिः स्यादेव— अभिभावकस्य  
सूर्यप्रकाशादेरभावादित्याशयः । सूत्रेणोत्तरमाह— अभिव्यक्ताविति, अभिव्यक्तौ= उद्भूतरूपवत्त्वे । सिद्धे  
सति किं वा बाह्यप्रकाशाभावकाले प्रत्यक्षे सिद्धे सति बाह्यप्रकाशकाले प्रत्यक्षाभावेनाऽभिभवात्=  
अभिभवः कल्प्यते मध्यन्दिनोत्काप्रकाशस्येव. चक्षुरश्मिश्च नान्धकारेपि प्रत्यक्षो भवति येन बाह्य-  
प्रकाशेन तस्याभिभवः कल्प्येत, एल्का तु रात्रौ प्रकाशते इति दिने तस्या अभिभवः कल्प्यते, प्रत्यक्षा-  
भावेन चक्षुरश्मेरभावस्तु न संभवति— चक्षुषः स्वरश्मिद्वारैवोक्तीत्या महदणुग्राहकत्वसंभवात्, तथा

वाह्यप्रकाशानुग्रहनिरपेक्षतायां चेति चार्थः, यद् रूपमभिव्यक्तम्= उद्भूतं वाह्यप्रकाशानुग्रहं च नापेक्षते तद्विषयोऽभिभवः- विपर्ययेऽभिभवाभावात्= अनुद्भूतरूपत्वाच्चाऽनुपलभ्यमानं वाह्यप्रकाशानुग्रहाच्चोपलभ्यमानं नाऽभिभूयते इति, एवमुपपन्नम्- अस्ति चाक्षुषो रश्मिरिति ॥ ४२ ॥

### नक्तञ्चरनयनरश्मिदर्शनाच्च ॥ ४३ ॥

दृश्यते हि नक्तं नयनरश्मयो नक्तञ्चराणां वृषदंशप्रभृतीनां तेन शेषस्यानुमानमिति । जातिभेदवदिन्द्रियभेद इति चेत् ?, धर्मभेदमात्रं चानुपपन्नम्- आवरणस्य प्राप्तिप्रतिषेधार्थस्य दर्शनादिति ॥ ४३ ॥

च चक्षुरश्मेरनुपलब्धिप्रकारणमनुद्भूतरूपत्वमेव न त्वभिभव इति सूत्रार्थः । अभिव्यक्तौ= पदार्थस्याभिव्यक्तिसंभवे एवाऽभिभवात्= अभिभवसंभवान् यथोल्काया इति च सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- वाह्येति, चार्थः= सूत्रवदकचकारस्यार्थः, सूत्रवदकचकारेण वाह्यप्रकाशानुग्रहनिरपेक्षता ग्राह्येत्यर्थः, यस्योल्कादिप्रकाशन्य स्वयंप्रकाशत्वेन वाह्यप्रकाशानुग्रहापेक्षा स्वाभिव्यक्तौ न भवति तस्य मध्यन्दिने प्रत्यक्षाभावोऽभिभवाद्दुपपद्यते नान्यस्य वाह्यप्रकाशसापेक्षस्येत्यर्थः । निगमयति- यदिति, अभिव्यक्तपदार्थमाह- उद्भूतमिति, तद्विषयः= एतादृशोल्कादिप्रकाशाविषयोऽभिभवः संभवतीत्यन्वयः । विपर्यये वाचकमाह- विपर्ययेति, उद्भूतमपि घटादिरूपं वाह्यप्रकाशसापेक्षत्वादेवाभिभवविषयो न भवति- न हि यद् यस्य प्रकाशकं भवति तदेव तस्याभिभावकं भवति, प्रकाशरूपत्वात्स्वाभिव्यक्तौ वाह्यप्रकाशानुग्रहोपि चक्षुरश्मिरनुद्भूतरूपत्वादेवाभिभवविषयो न भवति- उद्भूतरूपपदार्थस्यैवाभिभवसंभवादित्यर्थः । अभिभवाऽविषयमाह- अनुद्भूतेति, अनुद्भूतरूपत्वादानुपलभ्यमानं चक्षुरश्म्यादिकं नाभिभूयते. वाह्यप्रकाशानुग्रहाच्चोपलभ्यमानं घटादिकमपि नाभिभूयते इत्यन्वयः । उपसंहरति- एवमिति, एवम्= उक्तप्रकारेण चक्षुरश्मिरन्तीतिसिद्धम्- अन्यथा चक्षुषः स्वरूपेण महदणुव्यापनासंभवाद् महदणुप्राहकत्वं न न्यान्, चक्षुरश्मिश्च राज्ञावपि नोपलभ्यते इति न तस्याभिभवः संभवतीति तदनुपलब्धिप्रकारणमनुद्भूतरूपत्वमेव न त्वभिभव इत्यर्थः । वस्तुतस्तु नैतदुक्तं राज्ञौ प्रकारविशेषेण स्वचक्षुरश्मेः प्रत्यक्षसंभवादित्यनुसंधेयम् ॥४२॥

चक्षुरश्मेः प्रत्यक्षमुदाहरति- नक्तमिति, नक्तञ्चरणाम्= राज्ञौ संचारकुशलानां मार्जारादीनामन्वकारं स्थितानां चक्षुरश्मिर्दृश्यते प्रत्यक्षेण तेन तदन्येषामपि चक्षुषो रश्मिरनुमीयते- अस्मदादिचक्षुरश्मिविशिष्टं चक्षुष्यात् मार्जारचक्षुर्वदिति सिद्धः चक्षुरश्मिरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- दृश्यन्ते इति, नक्तम्= राज्ञौ, नक्तञ्चरणाम्= राज्ञौ संचारचतुराणां वृषदंशप्रभृतीनाम्= मार्जारप्रभृतीनामित्यन्वयः । पर्यवसितमाह- तेनेति, तेन= मार्जारादिचक्षुरश्मिदर्शनेन शेषान्वयः= मनुष्यादिचक्षुरश्मेरनुमानं भवति चक्षुषुसामान्यादित्यर्थः । ननु यथा मनुष्यत्वादिजात्यपेक्षया मार्जारत्वादिजातिभेदः स्पष्टस्तथा मनुष्यादिचक्षुरपेक्षया मार्जारादिचक्षुरपि विलक्षणमेवेति मार्जारादिचक्षुषो रश्मिविशिष्टत्वसंभवेपि मनुष्यादिचक्षुषो रश्मिविशिष्टत्वं नापद्यते इत्याशङ्कते- ज्ञातीति । उत्तरमाह- धर्मैति, धर्मिणः साम्ये धर्मभेदो नोपपद्यते, जातिधर्मिभूतस्य शरीरस्य भेदेन मार्जारत्वादिमनुष्यत्वादिजातिभेद उपपद्यते, यदा हि मनुष्यादीनां मार्जारादीनां च धर्मिभूते चक्षुर्न विलक्षणम्- सर्वधर्मसाम्यात्तदा मार्जारादीनां चक्षुः रश्मिविशिष्टं मनुष्यादीनां चक्षुश्च रश्मिरहितमिति धर्ममात्रभेदो नोपपद्यते, धर्मभेदस्य धर्मिभेदाधीनत्वान् चक्षुर्लक्षणधर्मिणश्च भेदोऽनुपपन्न इत्येत्यर्थः । उक्तं हेतुमाह- आवरणान्येति, प्राप्तिप्रतिषेधार्थस्य= इन्द्रियार्थसंनिर्घर्षनिरोधकस्यावगणन्योभयत्र दर्शनादित्यन्वयः, यथाऽऽवरणे स्मृति मार्जारस्यापि तदावृत्तप्रत्यक्षं न भवति तथा मनुष्यादीनामप्यावृत्तप्रत्यक्षं न भवतीति सर्वत्र सामान्यान् रश्मावपि साम्यं प्राप्तं तेन मार्जारादिचक्षुष इव मनुष्यादिचक्षुषामपि रश्मिविशिष्टत्वं प्राप्तमिति न चक्षुरश्मेरभावः संभवतीत्यर्थः ।

इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ज्ञानकारणत्वानुपपत्तिः, कस्मात् ?—

**अप्राप्य ग्रहणम्— काचाभ्रपटलस्फटिकान्तरितोपलब्धेः ॥ ४४ ॥**

तृणादि सर्पद् द्रव्यं काचेऽभ्रपटले वा प्रतिहतं दृष्टम्, अव्यवहितेन संनिकृष्यते. व्याहन्यते वै प्राप्तिर्व्यवधानेनेति, यदि च रश्म्यर्थसंनिकर्षो ग्रहणहेतुः स्यात् ? न व्यवहितस्य संनिकर्ष इत्यऽग्रहणं स्यात्, अस्ति चेयं काचाऽभ्रपटलस्फटिकान्तरितोपलब्धिः सा ज्ञापयति— अप्राप्यकारीणीन्द्रियाणि ( इति ). अत एवाऽभौतिकानि— प्राप्यकारित्वं हि भौतिकधर्म इति ॥ ४४ ॥

न—

**कुड्यान्तरितानुपलब्धेरप्रतिषेधः ॥ ४५ ॥**

अप्राप्यकारित्वे सतीन्द्रियाणां कुड्यान्तरितस्यानुपलब्धिर्न स्यात् ॥ ४५ ॥

अत्र— “यथा वृषदंशप्रभृतीनां कुड्यादिभी रश्मय आत्रियन्ते तथा मनुष्याणामपीति समानमेवेति” इतिवार्तिकम् ॥ ४३ ॥

काचादिना व्यवहितस्यापि प्रत्यक्षं भवति तेन चक्षुरर्थसंनिकर्षस्य प्रत्यक्षकारणत्वं नोपपद्यते अन्यथा काचादिना व्यवहितस्य प्रत्यक्षं न स्यात्— व्यवधानेन चक्षुरर्थसंनिकर्षस्यासंभवात् तथा च न चक्षुरश्मेरपेक्षा— संनिकर्षाद्यमेव चक्षुरश्मेः कल्पनादिति पूर्वपक्षमुत्थापयति— इन्द्रियेति । उक्ते हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । पूर्वपक्षी सूत्रेणोत्तरमाह— अप्राप्येति, अभ्रपटलम्= अभ्रकखण्डः, काचाद्यन्तरितस्य= काचाद्यभ्यन्तःस्थितस्य= काचादिव्यवहितस्यापि चक्षुषोपलब्धिर्भवति तेन चक्षुषः अप्राप्य= असंयुज्य पदार्थग्रहणमनुमीयते यदि चक्षुः स्वसंयुक्तस्यैव ग्राहकं स्यात्तदा काचाद्यन्तरितस्य ग्रहणं न स्यात्— संयोगासंभवात्, यदा चासंयुक्तस्यापि ग्रहणं संभवति तदा चक्षुरश्मिर्न स्वीकार्यः— संयोगार्थमेव तत्स्वीकारस्यावश्यकत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— तृणादीति, तृणादि सर्पत्= जङ्गमम्= काचाद्यधोभागे निक्षेपुं योग्यं द्रव्यं काचे= काचाधोभागे अभ्रपटले= अभ्रकखण्डाधोभागे वा प्रतिहतम्= निक्षिप्तं दृष्टम्= चक्षुषा दृश्यते एव, संनिकर्षश्चाऽव्यवहितेन संभवति. व्यवधानेन तु प्राप्तिः= संनिकर्षो व्याहन्यते तथा च काचाद्यन्तर्निक्षिप्तेन चक्षुस्संनिकर्षो न संभवति चक्षुषा ग्रहणं तु तस्य भवतीति ज्ञायतेऽसंनिकृष्टस्यापि चक्षुषा ग्रहणं भवतीति नेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ज्ञानकारणत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । विपक्षे बाधकमाह— यदीति, चक्षुरश्मेरर्थस्य च यः संनिकर्षस्तस्य प्रत्यक्षकारणत्वे काचाद्यन्तरितस्य व्यवहितत्वेन संनिकर्षाभावाद् ग्रहणं न स्यात् चक्षुषेत्यन्वयः, भवति च काचाद्यन्तरितस्यापि उपलब्धिः= चक्षुषा ग्रहणमिति सा= उपलब्धिः ‘अप्राप्यकारीणि= असंयुक्तप्राहकाणीन्द्रियाणि’ इति ज्ञापयति, असंयुक्तप्राहकत्वे च सिद्धे चक्षुरश्मेरपेक्षा नास्ति— विषयसंयोगार्थमेव तत्स्वीकारस्यावश्यकत्वादिति चक्षुरश्मेरसंभवः प्राप्त इत्यर्थः । उक्तन्यायमन्यत्रातिदिशति— अत इति, अतः= अप्राप्यकारित्वात्= असंयुक्तप्राहकत्वादेवाऽभौतिकानीन्द्रियाणीत्यपि प्राप्तमित्यन्वयः । उक्ते हेतुमाह— प्राप्येति, प्राप्यकारित्वं भौतिकपदार्थधर्मोस्ति, इन्द्रियेषु च प्राप्यकारित्वनिवृत्त्या भौतिकत्वमपि निवृत्तमित्यर्थः ॥ ४४ ॥

इन्द्रियाणामुक्तमप्राप्यकारित्वं निराकरोति— नेति । अत्र सूत्रमाह— कुड्येति, इन्द्रियाणां प्राप्यकारित्वस्य= संयुक्तप्राहकत्वस्य किं वेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य ज्ञानकारणत्वे यः प्रतिषेध उक्तः स नोपपद्यते इत्यऽप्रतिषेध एव— कुड्यान्तरितानुपलब्धेः= कुड्यादिना व्यवहितस्य चक्षुरादिना प्रत्यक्षं न जायते तेन ज्ञायते स्वसंयुक्तप्राहकाणीन्द्रियाणि तेनेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्रत्यक्षकारणत्वमपि सिद्धम् अन्यथा कुड्यादिना व्यवहितस्यापि प्रत्यक्षं स्यादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अप्राप्येति, इन्द्रियाणामप्राप्यकारित्वे=

प्राप्यकारित्वेऽपि तु काचाभ्रपटलस्फटिकान्तरितोपलब्धिर्न स्यात् ?—

अप्रतीघातात् संनिकर्षोपपत्तिः ॥ ४६ ॥

न च काचोऽभ्रपटलं वा नायनरश्मिं विष्टभ्राति सोऽप्रतिहन्यमानः संनिकृष्यते इति ॥४६॥

यश्च मन्यते— न भौतिकस्याऽप्रतिघात इति, तन्न—

आदित्यरश्मेः स्फटिकान्तरितेऽपि दाह्येऽविघातात् ॥ ४७ ॥

‘ आदित्यरश्मेरविघातात् ’ ‘ स्फटिकान्तरितेऽप्यविघातात् ’ ‘ दाह्येऽविघातात् ’ अविघा-  
तादिति च पदाभिसंबन्धाद् वाक्यभेद इति. यथावाक्यं चार्थभेद इति, आदित्यरश्मिः कुम्भा-  
दिषु न प्रतिहन्यते— अविघातात् कुम्भस्थमुदकं तपति, प्राप्तौ हि द्रव्यान्तरगुणस्य उष्णस्य  
स्पर्शस्य ग्रहणं तेन च शीतस्पर्शाभिभव इति १। स्फटिकान्तरितेऽपि प्रकाशनीये प्रदीपरश्मी-

त्वाऽसंयुक्तप्राहकत्वे कुड्यान्तरितस्याऽनुपलब्धिर्न स्यात् किं तूपलब्धिरेव स्यात् न चैवमस्ति, तथा च  
कुड्यान्तरितस्यानुपलब्ध्या प्राप्यकारित्वमिन्द्रियाणां सिद्धं तेन भौतिकत्वमपि सिद्धम्— प्राप्यकारित्व  
नियमन्य भौतिक्यमत्वात्तथेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्रत्यक्षकारणत्वमपि सिद्धमित्यर्थः ॥ ४५ ॥

पूर्वपक्षी प्रतिबन्धा प्रत्यवतिष्ठते— प्राप्येति, यदीन्द्रियाणां नियमेन प्राप्यकारित्वं स्यात्तदा काचा-  
द्यन्तरितस्योपलब्धिर्न स्यात्— काचाद्यन्तरितेनेन्द्रियसंयोगासंबन्धादित्यन्वयः। अस्योत्तरं सूत्रेणाह—  
अप्रतीघातादिति, काचादिस्वच्छद्रव्येण चक्षुरश्मेः प्रतिघातः= प्रतिबन्धः= व्यवधानम्= निरोधो न  
भवतीति काचाद्यन्तरितेनापि सह चक्षुरश्मेः संनिकर्ष उपपद्यते इति न काचाद्यन्तरितोपलब्ध्या इन्द्रि-  
याणामऽप्राप्यकारित्वं प्राप्नोतीति प्राप्यकारित्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः। व्याचष्टे— न.चेति, विष्टभ्राति=  
प्रतिबन्धाति= निरुणद्धि, सः= चक्षुरश्मिः काचादिना चाऽप्रतिहन्यमानः= अनिरुद्धः काचाद्यन्तरितेन  
संनिकृष्यते= संयुक्तो भवति तेन संयोगेन तस्य ग्रहणं भवतीति इन्द्रियाणां प्राप्यकारित्वं सिद्धं तेन  
भौतिकत्वम् इन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य प्रत्यक्षकारणत्वं च सिद्धम् ॥ ४६ ॥

परिहर्तुं पूर्वपक्षमनुवदति— यश्चेति, भौतिकस्याऽप्रतिघातो न भवतीति इन्द्रियाणां चक्षुरश्मेर्वा यः  
काचादिभिरप्रतिघात उक्तः स भौतिकत्वपक्षे नोपपद्यते. अप्रतिघातपक्षे च भौतिकत्वं नोपपद्यते— भौतिकस्य  
प्रतिघातदर्शनादित्यर्थः। एतत्परिहरति— तत्रेति, भौतिकस्य प्रतिघातनियमो नोपपद्यते— भौतिकस्यापि  
सूर्यरश्मेरप्रतिघातदर्शनादित्यर्थः। उक्तपरिहारे सूत्रेण दृष्टान्तमाह— आदित्येति, काचाद्यन्तरितेऽपि दाह्ये  
पदार्थे सूर्यरश्मेरविघातात्= अप्रतिघातात्, सूर्यरश्मेर्भौतिकत्वं स्पष्टमेवेति भौतिकेनापि सूर्यरश्मिना का-  
चाद्यन्तरितस्य दाहः= तापो भवत्येवेति तेन भौतिकस्याप्यऽप्रतिघातः सिद्धस्तथा च चक्षुषो भौतिकत्वेऽपि  
चक्षुरश्मेः काचादिभिरप्रतिघात उपपन्नस्तेन प्राप्यकारित्वमिन्द्रियाणां सिद्धं तेन च भौतिकत्वमपि  
सिद्धमिति सूत्रार्थः। व्याचष्टे— आदित्येति, सूत्रघटकस्य “ अविघातान् ” इतिपदस्य सूत्रघटकपदत्रयेण  
प्रत्येकमन्वयान् त्रिधा वाच्यं विभक्तं तदेवाह— अविघातादिति, सूत्रघटकस्य “ अविघातान् ” इतिपदस्य  
“ आदित्यरश्मेः ” इत्यादिपदत्रयेण प्रत्येकमभिसंबन्धान्= अन्वयादित्यर्थः, यथावाक्यम्= प्रतिवाक्यम्।  
“ आदित्यरश्मेरविघातान् ” इति प्रथमवाक्यं व्याचष्टे— आदित्येति, कुम्भादिषु= कुम्भादिना, न प्रति-  
हन्यते= न निरुष्यते, पर्यवसितमाह— आविघातादिति, पिहितमुखेऽपि कुम्भे स्थितमुदकमादित्यरश्मिना-  
पयतीति स्पष्टमेव, उक्ते विनिगमनामाह— प्राप्ताविति, प्राप्तौ= संयोगे= जलरश्मिसंयोगे मत्वेव द्रव्यान्त-  
रगुणस्य= सूर्यरश्मिगुणभूतस्योष्णस्पर्शस्य जलेन ग्रहणं भवति तेन गृहीतोष्णस्पर्शेन च शीतस्पर्शान्याभिमनो  
भवति तदनेन भौतिकस्य सूर्यरश्मेः कुम्भादिना प्रतिघाताभावः सिद्ध इत्यर्थः। द्वितीयवाक्यं व्याचष्टे—  
स्फटिकान्तरितेऽपि, प्रकाशनीये चित्रादौ स्फटिकान्तरितेऽपि सति प्रदीपरश्मीनां प्रतिघातो न भवति

नापप्रतिघातः अप्रतिघातात् प्राप्तस्य ग्रहणमिति २। भर्जनकपालादिस्थं च द्रव्यमाश्रेयेन तेजसा दह्यते तत्राऽविघातात् प्राप्तिः प्राप्तौ तु दाहः— नाऽप्राप्यकारि तेज इति ३। “अविघातात्” इति च केवलं पदमुपादीयते, कोयमविघातो नाम १, अव्यूह्यमानावयवेन व्यवधायकेन द्रव्येण सर्वतो द्रव्यस्याऽविष्टम्भः= क्रियाहेतोरप्रतिबन्धः= प्राप्तेरप्रतिषेध इति, दृष्टं हि कलशनिपक्ता- नामपां वहिः शीतस्पर्शग्रहणम्. न चेन्द्रियेणासंनिकृष्टस्य द्रव्यस्य स्पर्शोपलब्धिः, दृष्टौ च प्रस्पन्दपरिस्रवौ, तत्र काचाभ्रपट्टलादिभिर्नायनरश्मेरप्रतिघाताद् विभिद्याऽर्थेन सह संनिकर्पा- दुपपन्नं ग्रहणमिति ॥ ४७ ॥

न— इतरेतरधर्मप्रसङ्गात् ॥ ४८ ॥

किं तु रक्तिकान्तरितस्यापि प्रकाशो भवत्येव. तत्राऽप्रतिघातात् प्राप्तस्य= प्रदीपरश्मिसंयुक्तस्य ग्रहणम्= प्रत्यक्षं जायते तदनेन भौतिकस्य प्रदीपरश्मेः रक्तिकादिना प्रतिघाताभावः सिद्ध इत्यर्थः । तृतीयवाक्यं प्याच्छे— भर्जनेति, आश्रेयेन तेजसा= अश्रितेजसा, स्पष्टभिदमुदाहरणम् । स्वाभिप्रायमाह— तत्रेति, अविघातान्= अश्रितंजसो भर्जनकपालेनाऽप्रतिघातात् दाहेन प्राप्तिः= संयोगो भवति. प्राप्तौ= तादृश- संयोगे च सति दाहस्य दाहो भवतीत्यन्वयः, उक्ते हेतुमाह— नेति, अप्राप्यकारि= स्वासंयुक्तदाहकं तेजो न भवतीति भर्जनकपालम्भस्य दाहेन तेन दाहेन सह तेजसंस्योगः सिद्धस्तदनेन भौतिकस्यापि तेजसोऽप्रतिघातः सिद्ध. एवं चक्षुरश्मेरपि भौतिकत्वेपि काचादिभिरप्रतिघातस्तेन काचाद्यन्तरितेन संयोगः सिद्ध इत्यर्थः । अविघातपदार्थनिरूपणमारभते— अविघातादिति, यदि सूत्रकारेणाविघातस्य विशेषणान्तरमुक्तं स्यात्तदा तस्साहाय्येनाविघातपदार्थनिर्णयः स्यादपि न चैव कृतमित्यविघातपदार्थ- निरूपणापेक्षा प्राप्तेत्यर्थः । अविघातपदार्थमाह— अव्यूहेति, अव्यूह्यमानावयवेन= अविनश्यत्सान्तरा- वयवेन व्यवधायकेन भर्जनकपालादिद्रव्येण द्रव्यस्य= तेजःप्रभृतेः सर्वतः= सर्वात्मनाऽविष्टम्भः अनिरोध एवाऽविघातपदार्थ इत्यर्थः, अविष्टम्भपदार्थमाह— क्रियेति, दाहादिक्रियाहेतोर्दाहेन संयोगस्याप्रतिबन्ध एवाविष्टम्भपदार्थः । अप्रतिबन्धपदार्थमाह— प्राप्तेरिति, संयोगस्यानिरोध इत्यर्थः । उदाहरति— दृष्टमिति, वहिः= जलकलशोपरि हस्तसंयोगेन शीतस्पर्शग्रहणं स्पष्टमेव । स्वाभिप्रायमाह— न चेति, द्रव्यसंयोगा- भावे तद्रूपस्य स्पर्शस्योपलब्धिर्न संभवतीति शीतस्पर्शोपलब्ध्या त्वचो जलेन संयोगः सिद्धस्ततः कलशे- नेन्द्रियस्य भौतिकस्याप्यऽप्रतिघातः सिद्ध इत्यर्थः । कलशादीना यथान्तःप्रवेशे प्रतिबन्धकत्वं न भवति तथान्तरस्थद्रव्यस्य वहिर्निस्सरणेपि प्रतिबन्धकत्वं न भवतीत्याह— दृष्टाविति, प्रस्पन्दः= जलस्य कल- शाद्वह्निर्निर्गमनम्, अधिकः प्रस्पन्द एव परिस्रवः । उपसंहरति— तत्रेति, प्रदर्शितदृष्टान्तवत् चक्षुरश्मेरपि काचादिभिरप्रतिघातात् विभिद्य= काचाद्यन्तः प्रविश्य प्रकाशयेन संयोगो जायते तेन तस्य ग्रहणं भवतीति इन्द्रियाणां प्राप्यकारित्वं तेन च भौतिकत्वं सिद्धमित्यर्थः । “ग्रहणम्” इत्यत्र ‘प्राप्यकारि- त्वम्’ इति वक्तव्यमासीत् । अत्र— “यस्य द्रव्यस्य= भर्जनकपालादेरवयवा न व्यूह्यन्ते= पूर्वोत्पन्नद्रव्या- रम्भकसंयोगनाशेन द्रव्यान्तरजनकसंयोगोत्पादनं व्यूहनं तत्र क्रियते तस्य द्रव्यस्य भर्जनकपालादेर- व्यूह्यमानस्यावयवव्यूहनमवयविनोपीति अव्यूह्यमानस्येत्युक्तम्, तस्य भर्जनकपालादेरन्तरावयवैर्योऽभि- संबन्धो बहेः सोऽप्रतिघातः, एतदुक्तं भवति— सान्तरत्वादवयविद्रव्याणां तदविनाशेनाश्रेयोऽनुप्रवेश. सोऽप्रतिघात इति, प्रवेशेऽप्रतिघातमुक्त्वा निस्सरणेप्यविघातमाह (दृष्टाविति)” इति तात्पर्यटीका ॥४७॥

पूर्वपक्षी परिहरति— नेति, इन्द्रियाणां काचादिभिरप्रतिघातो न युक्तः— अन्यथा काचादिभिर- प्रतिघातेनेन्द्रियाणामभौतिकत्वं स्यात् कुड्यादिभिः प्रतिघातेन भौतिकत्वं च स्यादिति इतरेतरधर्मयोः= भौतिकत्वाभौतिकत्वधर्मयोः प्रसङ्गः प्राप्तः स च न युक्तः— भौतिकत्वाभौतिकत्वयोः परस्परं विरोधादिति तादृशप्रसङ्गनिवृत्त्यर्थमिन्द्रियाणां कुड्यादिभिरिव काचादिभिरपि प्रतिघातः स्वीकार्यस्तथा च काचा-

काचाभ्रपटलादिवद्वा कुड्यादिभिरप्रतिघातः, कुड्यादिवद्वा काचाभ्रपटलादिभिः प्रती-  
घात इति प्रसज्यते, नियमे कारणं वाच्यमिति ॥ ४८ ॥

**आदर्शोदकयोः प्रसादस्वाभाव्याद् रूपोपलब्धिवत्तदुपलब्धिः ॥ ४९ ॥**

आदर्शोदकयोः प्रसादः= रूपविशेषः स्वो धर्मः- नियमदर्शनात्, प्रसादस्य वा स्वो  
धर्मो रूपोपलम्भनम्, यथाऽऽदर्शप्रतिहतस्य परावृत्तस्य नयनरश्मेः स्वेन मुखेन संनिकर्षे सति  
स्वमुखोपलम्भनं प्रतिविम्बग्रहणाख्यम् आदर्शरूपानुग्रहात् तन्निमित्तं भवति- आदर्शरूपोपघाते  
तदभावात्. कुड्यादिषु च प्रतिविम्बग्रहणं न भवति, एवं काचाभ्रपटलादिभिरविघातश्चक्षुरश्मेः  
कुड्यादिभिश्च प्रतिघातः- द्रव्यस्वभावनियमादिति ॥ ४९ ॥

**दृष्टानुमितानां नियोगप्रतिषेधानुपपत्तिः ॥ ५० ॥**

द्यन्तरितस्य संयोगाभावेऽपि ग्रहणादप्राप्यकारित्वमिन्द्रियाणां प्राप्तं तेन चाभौतिकत्वं प्राप्तं भौतिकानां  
प्राप्यकारित्वनियमादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- काचेति, इन्द्रियाणामप्रतिघातेनाऽभौतिकत्वं प्रतिघातेन  
च भौतिकत्वं प्रसज्यते इत्याशयः । नियमे= उक्तप्रतिघाताप्रतिघातयोरेकतरपक्षग्रहणे, कारणम्= निया-  
मकं वक्तव्यम् । स्पष्टमन्यत् ॥ ४८ ॥

उक्तस्योत्तरमाह- आदर्शेति, आदर्शोदकयोः प्रसादस्वाभाव्यात्= स्वच्छत्वाद् आदर्शं उदकादौ  
च रूपस्य= स्वरूपस्य= प्रतिविम्बस्योपलब्धिव्यथा भवति तथा तत्= तस्य= काचाद्यन्तरितस्योपलब्धि-  
र्भवतीति काचादिभिश्चक्षुरश्मेः प्रतिघातो न भवति कुड्यादिभिश्च भवतीत्यत्र वस्तुस्वरूपमेव नियामकं  
तथा च भौतिकस्यापि प्रतिघाताप्रतिघातयोर्व्यवधायकवस्तुस्वभावेनोपपन्नत्वात् चक्षुरश्मेर्भौतिकत्वे न  
काचादिना प्रतिघातापत्तिरिति न वोक्तेतरेतरधर्मप्रसङ्गश्च, चक्षुरश्मेर्भौतिकत्वे चक्षुषोऽपि भौतिकत्वं  
स्पष्टमेव प्राप्तमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- आदर्शेति, प्रसादः= स्वच्छता, प्रसादपदार्थमाह- रूपेति, स्वो  
धर्मः= आदर्शाद्विधर्मः । प्रसादस्यादर्शाद्विधर्मत्वे हेतुमाह- नियमेति, आदर्शादिषु नियमेन प्रसाददर्शानां  
प्रसादस्याऽऽदर्शाद्विधर्मत्वं सिद्धम् । प्रसादधर्ममाह- प्रसादस्येति, वा= च, रूपोपलम्भनम्= प्रतिविम्बग्रह-  
णम् । उदाहरति- यथेति, आदर्शोपरि प्रतिघातेन परावृत्तो नयनरश्मिर्वास्थमेव स्वमुखं गृह्णाति  
तदेव प्रतिविम्बग्रहणमित्युच्यते इति शास्त्रेषु प्रसिद्धमेव, न तु दर्पणे स्वमुखग्रहणं भवति- दर्पणे स्वमु-  
खस्यासंभवान्, तत्र प्रतिविम्बग्रहणम् आदर्शरूपस्यानुग्रहादाऽऽदर्शरूपसत्त्वे एव भवतीति तन्निमित्तम्=  
आदर्शरूपनिमित्तकं भवतीत्यन्वयः, उक्ते हेतुमाह किं वा व्यतिरेकव्याप्तिमाह- आदर्शेति, तदभावान्=  
प्रतिविम्बग्रहणाभावान् । कुड्यादिस्वभावमाह- कुड्यादिष्विति, उक्तप्रसादस्याभावान्प्रतिघातः । पर्यव-  
सितमाह- एवमिति, उक्ते हेतुमाह- द्रव्येति, द्रव्यस्य= व्यवधायकपदार्थस्याऽस्वच्छत्वे प्रतिघातः  
स्वच्छत्वेचाऽप्रतिघात इति, चक्षुरश्मेर्भौतिकत्वेऽपि व्यवधायकपदार्थस्य स्वच्छत्वाऽस्वच्छत्वाभ्यां प्रति-  
घाताप्रतिघातानुपपन्नान्निति नोक्तेतरेतरधर्मापत्तिप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥ ४९ ॥

वस्तुस्वभावभूतस्य प्रसादाऽप्रसादादेरन्यथाभावो न संभवतीत्याह- दृष्टेति, दृष्टानामनुमितानां च  
पदार्थानां पदार्थधर्माणां च 'एवं भवत' इति नियोगः= शासनम् 'एवं मा भवत' इति प्रतिषेधश्च  
नोपपद्यते. न हि ब्रह्मेः 'गीतो भव' इति नियोगेन गीतत्वम् 'उष्णो मा भव' इति प्रतिषेधेन चोष्णत्व-  
निवृत्तिः संभवति. तथा च काचादीनामप्रतिघातकत्वधर्मस्य कुड्यादीनां च प्रतिघातकत्वधर्मस्य नियोग-  
प्रतिषेधाभ्यां निवृत्तिर्नोपपद्यते इति भौतिकस्यापि चक्षुरश्मेः काचादिभिरप्रतिघातः कुड्यादिभिश्च  
प्रतिघातोऽप्युपपन्न इति प्रतिघाताप्रतिघाताभ्यामपि न भौतिकत्वानुपपत्तिर्न वेतरेतरधर्मापत्तिप्रसङ्ग इति

प्रमाणस्य तत्त्वविषयत्वात्, न खलु भोः परीक्षमाणेन दृष्टानुमिता अर्थाः शक्या नियो-  
क्तम्— ' एवं भवत ' इति. नापि प्रतिषेद्धम्— ' एवं न भवत ' इति, न हीदमुपपद्यते— ' रूप-  
वद् गन्धोपि चाक्षुषो भवतु ' इति. ' गन्धवद्वा रूपं चाक्षुषं मा भूत् ' इति, ' अग्निप्रतिपत्तिवद्  
धूमेनोदकप्रतिपत्तिरपि भवतु ' इति, ' उदकाऽप्रतिपत्तिवद्वा धूमेनाग्निप्रतिपत्तिरपि मा भूत् '  
इति । किं कारणम् ?, यथा खल्वर्या भवन्ति= य एषां स्वो भावः= स्वो धर्म इति तथाभूताः  
प्रमाणेन प्रतिपद्यन्ते इति— तथाभूतविषयकं हि प्रमाणमिति । इमौ खलु नियोगप्रतिषेधौ  
भयता देशितौ— काचाभ्रपटलादिवद्वा कुड्यादिभिरप्रतिघातो भवतु. कुड्यादिवद्वा काचाभ्रपट-  
लादिभिरप्रतिघातो मा भूत्. इति, न— दृष्टानुमिताः खल्विमे द्रव्यधर्माः= प्रतिघाताप्रतिघात-  
योर्हि उपलब्ध्याऽनुपलब्धी व्यवस्थापिके— व्यवहितानुपलब्ध्याऽनुमीयते— कुड्यादिभिः प्रति-  
घातः, व्यवहितोपलब्ध्याऽनुमीयते— काचाभ्रपटलादिभिरप्रतिघात इति ॥ ५० ॥

सूत्रार्थः । ध्याचष्टे— प्रमाणस्येति, सूत्रोक्तायें हेतुवाक्यमिदम्, प्रमाणस्य तत्त्वविषयत्वात्= अवाधितार्थ-  
विषयकत्वात् काचादीनां वास्तवं यत्स्वरूप तदेव प्रमाणेन सिध्यति न तु तर्कमात्रेण दृष्टान्ताभासमात्रेण  
या तद्विपर्ययः संभवति येन काचादिवत् कुड्यादीनामप्रतिघातकत्वं कुड्यादिवत् काचादीनां प्रतिघात-  
कत्वं वा निश्चेदित्यर्थः । दृष्टानुमितेषु नियोगासंभवमाह— नेति, एवम्= प्रतिघातका अप्रतिघातका वा,  
अत्र ' हे अर्थाः ' इतिशेषः । प्रतिषेधासंभवमाह— नापीति । नियोगासंभवमुदाहरति— नहीति, ' गन्धः  
चानुप.= चक्षुर्ग्राह्यो भवतु ' इति नियोगो नोपपद्यते । प्रतिषेधासंभवमुदाहरति— गन्धवदिति, ' रूपं चाक्षुषं  
मा भवतु ' इति प्रतिषेधोपि नोपपद्यते, किं तु गन्धः स्वभावेन घ्राणप्राप्य एव रूपं च चक्षुर्ग्राह्यमेवेति तादृश-  
त्वभावत्याऽन्यथाभावो न संभवतीत्यर्थः । पुनर्नियोगासंभवमुदाहरति— अग्नीति, ' अग्निप्रतिपत्तिवत्=  
अग्निज्ञानवाद् धूमेन जलज्ञानम्= जलसिद्धिर्भवतु ' इति नियोगो नोपपद्यते, पुनर्निषेधासंभवमुदाहरति—  
उदकेति, ' धूमेन यथा जलसिद्धिर्न भवति तथाग्निसिद्धिरपि मा भवतु ' इति प्रतिषेधोपि नोपपद्यते,  
किं तु धूमस्यायं स्वभाव एव यत्स्वसत्तयाग्निसत्ता गमयति जलसत्तां च न गमयतीति. तादृशत्वभावस्य  
चान्यथाभावो नियोगप्रतिषेधाभ्यां न संभवतीत्यर्थः । नियोगप्रतिषेधयोरनुपपत्तौ कारणं जिज्ञासते—  
किमिति । कारणमाह— यद्येति, पदार्थां यादृशा यादृशधर्मविशिष्टाश्च भवन्ति तादृशा एव प्रमाणेन  
विज्ञायन्ते नान्यथाभूता इत्यर्थः । उक्ते हेतुमाह— तथाभूतेति, तथाभूतविषयकम्= यथार्थप्राहकमेव ज्ञानं  
प्रमाणमित्युच्यते विपरीतप्राहकत्वे तस्य प्रामाण्यमेव न स्यादित्यर्थः । पूर्वपक्षिणा नेतरेतिसूत्रभाष्ये  
निर्दिष्टौ नियोगप्रतिषेधावनुवदति— इमौ इति, देशितौ= निर्दिष्टौ, काचाभ्रेतिनियोगः, कुड्यादिवदिति  
प्रतिषेधः, अप्रतिघातो मा भूत्= प्रतिघातो भवत्वित्यर्थः । उक्तनियोगप्रतिषेधौ परिहरति— नेति, नेद-  
मुपपद्यते इत्यर्थः । नेत्यत्र तत्रेतिवक्तव्यमासीत् । परिहारहेतुमाह— दृष्टेति, इमे= प्रतिघातकत्वादयः,  
द्रव्यधर्माः= कुड्यादिधर्माः । प्रतिघाताप्रतिघातयोरनुमानमाह— प्रतिघातेति, कुड्यादिभिर्व्यवहितस्यानु-  
पलब्ध्या कुड्यादिभिश्चक्षुरश्मेः प्रतिघातोऽनुमीयते इत्यनुपलब्धिः प्रतिघातस्य व्यवस्थापिका तथा चानु-  
पलब्ध्या व्यवस्थितस्यानुमितस्य च कुड्यादीनां प्रतिघातकत्वधर्मस्य काचादिदृष्टान्तमात्रेण परिलोपो न  
संभवति, काचादिभिश्च व्यवहितस्योपलब्ध्या काचादिभिश्चक्षुरश्मेरप्रतिघातोऽनुमीयते इत्युपलब्धिरप्रति-  
घातस्य व्यवस्थापिका तथा चोपलब्ध्या व्यवस्थितस्यानुमितस्य च काचादीनामप्रतिघातकत्वधर्मस्य  
कुड्यादिदृष्टान्तमात्रेण परिलोपो न संभवतीति भौतिकस्यापि चक्षुरश्मेः कुड्यादिभिः स्वाभाव्यात्  
प्रतिघातः काचादिभिश्च स्वाभाव्यादप्रतिघातः संभवतीति न भौतिकत्वानुपपत्तिर्न वा इतरेतरधर्मापत्ति-  
प्रसङ्ग इत्यर्थः । काचकुड्यादिपदार्थधर्मेण चक्षुरादीन्द्रियाणां भौतिकत्वव्याहतिरनुपपन्नेत्याशयः ॥५०॥

॥ इत्येवमिन्द्रियाणां भौतिकत्वमुपपादितम् ॥ .



अथापि खल्वेकमिन्द्रियम् ? बहूनीन्द्रियाणि वा ? । कुतः संशयः ?—

स्थानान्यत्वे नानात्वाद् अवयविनानास्थानत्वाच्च संशयः ॥ ५१ ॥

बहूनि द्रव्याणि नानास्थानानि दृश्यन्ते. नानास्थानश्च सन्नेकोऽवयवी चेति. तेनेन्द्रियेषु भिन्नस्थानेषु संशय इति ॥ ५१ ॥

एकमिन्द्रियम्—

त्वगव्यतिरेकात् ॥ ५२ ॥

‘त्वगेकमिन्द्रियम्’ इत्याह । कस्मात् ? । अव्यतिरेकात्= न त्वचा किञ्चिदिन्द्रियाधिष्ठानं न प्राप्तम्— न चाऽसत्यां त्वचि किञ्चिद्विषयग्रहणं भवति. यया सर्वेन्द्रियस्थानानि व्याप्तानि यस्यां च सत्यां विषयग्रहणं भवति सा त्वगेकमिन्द्रियमिति ॥ ५२ ॥

न— इन्द्रियान्तरार्थानुपलब्धेः ।

स्पर्शोपलब्धिलक्षणायां सत्यां त्वचि गृह्यमाणे ( च ) त्वगिन्द्रियेण स्पर्शे इन्द्रियान्तरार्था

इन्द्रियाणामेकत्वानेकत्वविचारमारभते— अथापीति । संशयकारणं जिज्ञासते— कुत इति, चक्षुर्गोलकादिस्थानभेदादनेकत्वमिन्द्रियाणां स्पष्टमेवेति हेतोः संशयकारणजिज्ञासा । एकेन्द्रियपक्षे त्वगेव तत्र तत्र स्थिता रूपादिग्राहिका विज्ञेया । सूत्रेण संशयकारणमाह— स्थानेति, स्थानाऽन्यत्वे= स्थानाऽनेकत्वे तादृशनानास्थानेषु स्थितानां घटपटादीनां नानात्वात् चक्षुर्गोलकादिनानास्थानस्थत्वेनेन्द्रियाणामपि नानात्वमपि प्राप्तम्, अवयविन एकस्यापि नानास्थानत्वात्= नानास्थानस्थत्वात्= यथैकस्य घटस्यानेककपालवृत्तित्वं दृश्यते तथैकस्यापीन्द्रियस्य चक्षुर्गोलकादिनानास्थानस्थत्वं संभवतीत्येकत्वमपि प्राप्तमिति हेतोरेवेन्द्रियेषु एकत्वानेकत्वयोः संशय इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— बहूनीति, बहूनि= नाना= अनेकानि, यथा घटपटादयः अनेके घटा एव वापि । तदनेन चक्षुर्गोलकादिस्थानभेदेनेन्द्रियाणामनेकत्वं प्राप्तम्, अवयवी च नाना= अनेकानि स्थानानि= अधिकरणानि यस्य स नानास्थानः= स्वावयवलक्षणानेकस्थानस्थोऽप्येक एव भवतीति चक्षुर्गोलकाद्यनेकस्थानस्थेष्वपीन्द्रियेषु एकत्वं प्राप्तम्— एकस्यापीन्द्रियस्य चक्षुर्गोलकाद्यनेकस्थानेषु स्थितिसंभवादित्यर्थः । उपसंहरति— तेनेति, चक्षुर्गोलकादिस्थानानां भेद एवैतादृशसंशयस्य प्रयोजक इत्याशयः ॥ ५१ ॥

अग्रिमपूर्वपक्षसूत्रमवतारयति— एकमिति, सर्वेषामिन्द्रियाणां त्वगभिन्नत्वाद् एकमेवेन्द्रियं त्वगलक्षणमित्यन्वयः । त्वगिति— त्वगव्यतिरेकात्= त्वगभिन्नत्वात्= त्वचः सर्वत्र व्यापकत्वात् त्वगेकमेवेन्द्रियं सा च त्वक् चक्षुर्गोलकस्या रूपं नासाद्यप्रस्था च गन्वादिकं गृह्णातीति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— त्वगिति, इत्याह पूर्वपक्षीत्यन्वयः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । हेतुमाह— अव्यतिरेकादिति, उक्तं व्याचष्टे— नेति, इन्द्रियाधिष्ठानम्= चक्षुर्गोलकादि, न प्राप्तम्= न व्याप्तमिति न किं तु व्याप्तमेव— त्वचः सर्वत्रारिव्यापकत्वादित्यर्थः । त्वचो विषयग्रहणस्य च व्यतिरेकव्याप्तिमाह— न चेति । उपसंहरति— यथेति, यया= त्वचा, यस्याम्= त्वचि, सा त्वगेकमिन्द्रियम्— तदतिरिक्तेन्द्रियस्वीकारस्य व्यर्थत्वान्. चक्षुर्गोलकादिस्थानस्थया त्वचैव रूपादिप्रत्यक्षसंभवादित्यर्थः ॥ ५२ ॥

एकेन्द्रियवाङ् भाष्यकारः परिहरति— नेति, ‘त्वगेकमेवेन्द्रियम्’ इति यदुक्तं तन्नोपपद्यते— त्वकसत्त्वेऽप्यन्यादिभिर्गिन्द्रियान्तराणां चक्षुरादीनां ये अर्था= विषया रूपाद्यन्नेषामनुपलब्धेः, यदि त्वगेकमेवेन्द्रियं स्यात्तदाऽन्यादेरपि त्वकसत्त्वेन रूपादिप्रत्यक्षं स्यात् न च भवतीति विज्ञायते न त्वगेकमेवेन्द्रियमित्यर्थः । उक्तं स्वयं व्याचष्टे— न्यसेति, स्पर्शोपलब्धिविरेव लक्षणम्= अनुमापकं यन्मास्तन्या

रूपादयो न गृह्यन्ते अन्धादिभिः, न स्पर्शग्राहकादिन्द्रियाद् इन्द्रियान्तरमस्तीति स्पर्शवद्  
अन्धादिभिर्गृह्येरन् रूपादयः न च गृह्यन्ते तस्मान्नैकमिन्द्रियं त्वगिति ॥

त्वगवयवविशेषेण धूमोपलब्धिवत्तदुपलब्धिः ।

यथा त्वचोऽवयवविशेषः कश्चित् चक्षुषि संनिकृष्टो धूमस्पर्शं गृह्णाति नान्य एवं त्वचोऽव-  
यवविशेषा रूपादिग्राहकास्तेषामुपघातादन्धादिभिर्न गृह्यन्ते रूपादय इति ॥

व्याहृतत्वादहेतुः ।

‘त्वगव्यतिरेकादेकमिन्द्रियम्’ इत्युक्त्वा ‘त्वगवयवविशेषेण धूमोपलब्धिवद् रूपाद्यु-  
पलब्धिः’ इत्युच्यते, एवं च सति नानाभूतानि विषयग्राहकाणि— विषयव्यवस्थानात्= तद्भावे  
विषयग्रहणस्य भावात् तदुपघाते चाऽभावात्, तथा च पूर्वो वाद उत्तरेण वादेन व्याह्रन्त्ये इति ॥

त्वचि मत्स्यामपि तादृशेन त्वगिन्द्रियेण स्वर्गे गृह्यमाणेषु चाऽन्धादिभिश्चक्षुराद्यर्था रूपादयो न गृह्यन्ते,  
तत्र मते च त्वगतिरिक्तमिन्द्रियमेव नास्ति तथा चान्धादिभिरपि त्वचा स्पर्शवद् रूपादयोपि गृह्येरन्-  
त्वचः सत्त्वान् तदतिरिक्तेन्द्रियाऽस्वीकारात् रूपादीनामपि त्वग्प्राणत्वस्वीकाराच्च, न चान्धादिभिर्गृह्यन्ते  
रूपादयस्तस्माद् विज्ञायते न त्वगेकमेवेन्द्रियं किं तु चक्षुर्गान्ध्यादीन्द्रियाणीति, तथा च चक्षुरादीना-  
मभावादेवान्धादिभी रूपादयो न गृह्यन्ते इत्यन्वयः ॥

भाष्यकारः पूर्वपक्षिवाक्यमाह— त्वगिति, यथा चक्षुर्गोलकस्थेन त्वचोऽवयवविशेषेण धूमोपल-  
ब्धिवत्= धूमस्पर्शोपलब्धिर्भवति नान्यदेशस्थेन त्वगवयवेन तथा चक्षुर्गोलकस्थेनैव त्वगवयवविशेषेण  
तन्= तस्य= रूपस्योपलब्धिर्भवति नान्यदेशस्थेन त्वगवयवेन, अन्धस्य च चक्षुर्गोलकाभावेन तन्निष्ठत्व-  
गवयवस्याप्यभावाद् रूपोपलब्धिर्न भवति एवं फर्णशण्डुस्यवयवविशेषाभावेन तन्निष्ठत्वगवयवविशेषाभा-  
वादेव धर्षिणेण शब्दो न गृह्यते इत्युपपन्नम्— त्वगेकमेवेन्द्रियमितीत्यर्थः । व्याचष्टे— यथेति, चक्षुषि=  
चक्षुर्गोलके, संनिकृष्टे, स्थितः, नान्यः= नान्यदेशस्थः त्वगवयवविशेषः, अवयवविशेषाः= चक्षुर्गोलका-  
दिनिष्ठा त्वगवयवाः रूपादिग्राहका भवन्ति नान्यदेशस्थाः, तेषाम्= चक्षुर्गोलकादिनिष्ठानां त्वगवय-  
वानामुपघातात्= विनाशादेवान्धादिभिर्न गृह्यन्ते रूपादय इत्युपपन्नम्— त्वगेकमेवेन्द्रियमितीत्यन्वयः ॥

उक्तं भाष्यकारो द्रूपयति— व्याहृतत्वादिति, ‘त्वगेकमेवेन्द्रियम्’ इत्यत्र पूर्ववाक्येन यो हेतुरुक्तः  
सोऽहेतुः= इन्द्रियैक्याऽसाधकः— व्याहृतत्वात्= पूर्वापरविरोधात्= पूर्वमिन्द्रियैक्यमुक्तं तदनन्तरं चक्षु-  
र्गोलकादिस्थाना त्वगवयवाना रूपादिग्राहकत्वमुक्तं तेन च तादृशानां त्वगवयवाना परस्परं भेदादने-  
कत्वाद्येन्द्रियानेकत्व प्राप्तमिति पूर्वापरविरोधः प्राप्तस्तत्रोत्तरपक्षस्य प्रबलत्वेन पूर्वस्य इन्द्रियैकत्वपक्षस्य  
घाथो जात इतीन्द्रियानेकत्वं सिद्धमित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— त्वगिति, त्वगव्यतिरेकात्= चक्षुरादीनां  
मवेपामिन्द्रियाणं त्वग्भिन्नत्वाभावात् । उक्तमुत्तरपक्षमाह— त्वगवयवेति । स्वाभिप्रायमुद्घाटयति—  
एवं चेति, एवं च मति= त्वगवयवविशेषाणां रूपादिग्राहकत्वस्वीकारे विषयग्राहकाणि= इन्द्रियाणि  
नानाभूतानि= अनेकानि सिद्धानि— विषयव्यवस्थानात्= विषयाणामनेकत्वात् किं वा चक्षुर्गोलका-  
दिस्थेन त्वगवयवेन रूपादिमात्रग्रहणादिति विषयव्यवस्थानं तस्मात्, तथा च शब्दस्पर्शादीनां ग्राह्या-  
णामनेकत्वात् तद्ग्राहकाणामनेकत्वं प्राप्तमेवेत्यर्थः । अत्रान्वयव्यतिरेकावाह— तद्भावे इति, तद्भावे= चक्षु-  
र्गोलकादिनिष्ठत्वगवयवसत्त्वे रूपादिग्रहणस्य भावात् तदुपघाते= चक्षुर्गोलकादिनिष्ठत्वगवयवविनाशे  
चाऽभावात्= रूपादिग्रहणस्याभावात् चक्षुर्गोलकादिनिष्ठानां त्वगवयवानामेव रूपादिग्राहकत्वं सिद्धं  
तेषा चानेकत्वादेकेन्द्रियपक्षः पराहतो जात इत्यन्वयः, पूर्वो वादः= एकेन्द्रियपक्षः । उत्तरेण वादेन=  
त्वगवयवाना विषयग्राहकत्ववादेन ॥

## संदिग्धश्चाऽव्यतिरेकः ।

पृथिव्यादिभिरपि भूतैरिन्द्रियाधिष्ठानानि व्याप्तानि. न च तेष्वसत्सु विषयग्रहणं भवतीति. तस्मान्न त्वग् अन्यद्वा सर्वविषयमेकमिन्द्रियमिति ॥ ५२ ॥

## न- युगपदर्थानुपलब्धेः ॥ ५३ ॥

आत्मा मनसा संबध्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियं सर्वार्थैः संनिकृष्टमिति आत्मेन्द्रियमनोऽर्थ-संनिकर्षेभ्यो युगपद् ग्रहणानि स्युः न च युगपद् रूपादयो गृह्यन्ते तस्मान्नैकमिन्द्रियं सर्वविषयमस्तीति= असाहचर्याच्च विषयग्रहणानां नैकमिन्द्रियं सर्वविषयकम्, साहचर्यं हि विषयग्रहणानामन्याद्यनुपपत्तिरिति ॥ ५३ ॥

एकेन्द्रियवादे दोषान्तरमाह- संदिग्ध इति, अव्यतिरेकः= सर्वेषामिन्द्रियाणां त्वगभिन्नत्वं संदिग्धमेव संदिग्धत्वादेवायं हेतुर्नैन्द्रियैकत्वसाधक इत्यर्थः, अमेदस्य संदिग्धत्वं च व्याप्यव्यापकयोरभेदतियमासंभवादेव विज्ञेयं यथा यत्र गोत्वं तत्र द्रव्यत्वं भवत्येव अथापि गोत्वद्रव्यत्वयोर्नाभेदस्तथा त्वचः सर्वेन्द्रियाधिष्ठानव्यापकत्वेपि न सर्वेषामिन्द्रियाणां त्वगभिन्नत्वं संभवतीतिभावः । स्वयं व्याचष्टे- पृथिव्यादीति, भूतानामिन्द्रियाधिष्ठानव्यापकत्वेपि विषयग्रहणकाले सत्त्वेपि च यथा न विषयग्राहकत्वं तथा त्वचोपि न सर्वविषयग्राहकत्वं संभवतीत्यर्थः, पृथिव्यादिभूतानां विषयग्रहणस्यान्वयव्यतिरेकावुक्तौ- न चेति, तेषु= पृथिव्यादिभूतेषु । शरीरस्य पाश्चभौतिकत्वादेव पृथिव्यादिभूतानामिन्द्रियाधिष्ठानव्यापकत्वं स्पष्टमेव, यदि त्वचः सर्वेन्द्रियाधिष्ठानव्यापकत्वेन सर्वविषयग्रहणैश्चान्वयव्यतिरेकाभ्यां सर्वविषयग्राहकत्वं स्यात्तदा पृथिव्यादिभूतानामपि सर्वविषयग्राहकत्वं स्यादेव- सर्वेन्द्रियाधिष्ठानव्यापकत्वादुक्तान्वयव्यतिरेकयोरपि सत्त्वाच्च न च भूतानां ग्राहकत्वमिति न त्वचोपि सर्वविषयग्राहकत्वमुपपद्यते इत्युपसंहरति- तस्मादिति, अन्यत्= त्वगतिरिक्तम्, सर्वविषयम्= सर्वविषयग्राहकम् । व्याख्याने मूलानुक्त्यं नास्तीति स्पष्टमेव । उक्तं चैतदसंगतमेव- भूतानां सर्वैव ग्राहकत्वाभावात् त्वचश्च स्पर्शग्राहकत्वस्वीकारादिति त्वचो भूतानां च व्यतिरेकादिति विभाव्यम् ॥ ५२ ॥

उक्तमेकेन्द्रियवादं सूत्रकारो निराकरोति- नेति, 'त्वगेकमेवेन्द्रियम्, इति नोपपद्यते- युगपदर्थानाम्= शब्दस्पर्शरूपादीनामनुपलब्धेः= यदि त्वगेकमेवेन्द्रियं स्यात् तदा तस्याः सर्वेन्द्रियाधिष्ठानव्यापकत्वात् मनसा संयुक्तत्वाच्च मनसश्चाप्यात्मना संयुक्तत्वात् युगपन्= एकस्मिन्नेव क्षणे शब्दस्पर्शरूपादीनां सर्वेषामेव विषयाणां प्रत्यक्षं स्यात्. न चैकस्मिन् क्षणे सर्वेषां रूपादीनां प्रत्यक्षं भवति तेन ज्ञायते- नैकमिन्द्रियमिति, त्वगवयवविशेषाणामपि रूपादिग्राहकत्वपक्षेऽयं दोषोस्त्येव- त्वच एकत्वात् । इन्द्रियनानात्वपक्षे तु सूक्ष्मस्य मनस एकस्मिन् क्षणे सर्वैरिन्द्रियैः संयोगो न संभवतीति रूपादीनां सर्वेषां युगपदनुपलब्धिरुपपद्यते इत्यनेकानीन्द्रियाणि न त्वेकमेवेन्द्रियमिति सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- आत्मेति, अनेकैकेन्द्रियवादे युगपन् सर्वार्थप्रत्यक्षापत्तिरुपादिता, तत्र मते त्वगेकमेवेन्द्रियमिति तथा मनसः संयोगो जात एव त्वच् चैका सर्वशरीरव्यापिकेति त्वचोपि रूपादिभिः सर्वैर्विषयैः संयोग एकस्मिन् क्षणे उपपद्यते एवेति विषयग्रहणप्रयोजकीभूता आत्मेन्द्रियमनोऽर्थसंयोगा एकस्मिन् क्षणे संजाता इति युगपदेव सर्वेषां रूपादीनां प्रत्यक्षाणि स्युरित्यन्वयः । सर्वार्थैः= सर्वे रूपादिपदार्थैरिन्द्रियम्= त्वगिन्द्रियं संनिकृष्टम्= संयुक्तम्- शरीरव्यापकत्वात् । उक्ते प्रत्यक्षवायमाह- न चेति । उपसंहरति- तस्मादिति । सर्वविषयम्= सर्वविषयग्राहकम् । उक्तमेव विशदयति- असाहचर्येति, विषयग्रहणानाम्= रूपादि सर्वविषयप्रत्यक्षाणाम् असाहचर्यात्= युगपद्भावान्, रूपादिप्रत्यक्षाणां कालभेदेन दर्शनाद्विजायते- रूपादिग्राहकाणीन्द्रियाणि चक्षुरादीनि परस्परं भिन्नान्येव= अनेकान्येवेत्यर्थः । विपक्षे वायकमाह-



एकत्वप्रतिषेधाच्च नानात्वसिद्धौ स्थापनाहेतुरप्युपादीयते—

इन्द्रियार्थपञ्चत्वात् ॥ ५५ ॥

अर्थः= प्रयोजनं तत् पञ्चविधमिन्द्रियाणाम्= स्पर्शनेनेन्द्रियेण स्पर्शग्रहणे सति न तेनैव रूपं गृह्यते इति रूपग्रहणप्रयोजनं चक्षुरनुमीयते, स्पर्शरूपग्रहणे च ताभ्यामेव न गन्धो गृह्यते इति गन्धग्रहणप्रयोजनं घ्राणमनुमीयते, त्रयाणां ग्रहणे न तैरेव रसो गृह्यते इति रसग्रहण-प्रयोजनं रसनमनुमीयते, न चतुर्णां ग्रहणे तैरेव शब्दः श्रूयते इति शब्दग्रहणप्रयोजनं श्रोत्रमनु-मीयते, एवमिन्द्रियप्रयोजनस्याऽनितरेतरसाधनसाध्यत्वात् पञ्चैवेन्द्रियाणि ॥ ५५ ॥

न- तदर्थवहुत्वात् ॥ ५६ ॥

न खलु ' इन्द्रियार्थपञ्चत्वात् पञ्चेन्द्रियाणि ' इति सिद्ध्यति, कस्मात् ? तेषामर्थानां बहुत्वात्= बहवः खत्वमे इन्द्रियार्थाः= स्पर्शास्तावत् शीतोष्णानुष्णाशीता इति. रूपाणि शुक्लहरितादीनि. गन्धा इष्टानिष्टोपेक्षणीयाः. रसाः कटुकादयः, शब्दा वर्णात्मनो ध्वनिमात्राश्च

अग्रिमसूत्रमवतारयति— एकत्वेति, उक्तेनेन्द्रियाणामेकत्वस्य प्रतिषेधेनार्थादऽनेकत्वे सिद्धेपि अनेन सूत्रेणेन्द्रियाणामनेकत्वस्य स्थापनाहेतुः= स्थापको हेतुरुच्यते इत्यन्वयः । इन्द्रियेति— इन्द्रियाणां येषां= ग्राह्या विषयाः= शब्दस्पर्शरूपरसगन्धास्तेषां पञ्चत्वात् एकैकेन्द्रियग्राह्यत्वाच्चेन्द्रियाणां पञ्चत्वम्= पञ्चत्व-संख्याविशिष्टत्वं सिद्धं तथा च श्रोत्रत्वक्चक्षूरसनाघ्राणानीति पञ्चेन्द्रियाणीतिसिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अर्थ इति, प्रयोजनम्= विषयग्रहणम्= विषयज्ञानम्, प्रयोजनानामिन्द्रियाणां च पञ्चत्वमुप-पादयति— स्पर्शेति, स्पर्शनेन= त्वचा, स्पर्शग्रहणं हि स्पष्टमेव तेन स्पर्शग्रहणेन त्वगिन्द्रियमनुमीयते, तेन= त्वगिन्द्रियेण सिद्धेनापि रूपं न गृह्यते रूपग्रहणं च प्रत्यक्षमेवेति रूपग्रहणं प्रयोजनं यस्य तादृशं रूपग्राहकं चक्षुरिन्द्रियमनुमीयते इत्यन्वयः । स्पर्शरूपेति— त्वक्चक्षुर्भ्यां स्पर्शरूपयोर्ग्रहणे सिद्धेपि ताभ्याम्= त्वक्चक्षुर्भ्यामेव गन्धो न गृह्यते— अन्यथा घ्राणव्यापारं विनापि गन्धग्रहणं स्यादिति गन्ध-ग्रहणप्रयोजनं घ्राणेन्द्रियमनुमीयते इत्यन्वयः । त्रयाणाम्= स्पर्शरूपगन्धानां त्वक्चक्षुर्घ्राणैर्ग्रहणे सिद्धेपि तैः= त्वक्चक्षुर्घ्राणैरेव रसो न गृह्यते रसग्रहणं च प्रत्यक्षमेवेति रसग्रहणप्रयोजनं रसनेन्द्रियमनुमीयते इत्यन्वयः । चतुर्णाम्= स्पर्शरूपगन्धरसानां ग्रहणे सिद्धेपि तैः= त्वक्चक्षुर्घ्राणरसनैः शब्दो न श्रूयते शब्दग्रहणं च प्रत्यक्षमेवेति शब्दग्रहणप्रयोजनं श्रोत्रेन्द्रियमनुमीयते इत्यन्वयः । चक्षुरादीनां व्यापारं विना रूपादीनां ग्रहणादर्शनादेव रूपादीनां पञ्चानां ग्रहणार्थं चक्षुरादीनि पञ्चेन्द्रियाणि सिद्धानि, अन्यथा चक्षुरादेर्व्यापारं विनापि रूपादीनां ग्रहणं स्यादित्याशयः । उपसंहरति— एवमिति, इन्द्रिय-प्रयोजनस्य= रूपादिग्रहणस्य अनितरेतरसाधनसाध्यत्वात्= इतरेतरसाधनसाध्यत्वाभावात्= इतरेतरं यत् साधनम्= त्वगादीन्द्रियं तेन साध्यत्वाभावात्, रूपग्रहणं त्वगादिसाध्यं नास्ति स्पर्शग्रहणं चक्षुरादिसाध्यं नास्ति रसग्रहणं च रसनातिरिक्तसाध्यं नास्तीत्युक्तरीत्या शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां ग्रहणार्थं श्रोत्रत्वक्-चक्षूरसनाघ्राणानीति पञ्चैवेन्द्रियाणि सिद्धानीत्यर्थः ॥ ५५ ॥

इन्द्रियपञ्चत्वं पूर्वपक्षी पराकरोति— नेति, उक्तरीत्यापीन्द्रियाणा पञ्चत्वं नोपपद्यते— तन्= तेषामिन्द्रियाणां येषां= विषयास्तेषां बहुत्वात्= पञ्चत्वसंख्याधिकसंख्याविशिष्टत्वादिन्द्रियाणामप्या-धिक्यम्= विषयसंख्याविशिष्टत्वं स्यादेव, विषयाणां च बहुत्वं रूपादीनामनेकप्रकारत्वात् स्पष्टमेवेति सूत्रार्थः, अन्यद् भाष्ये स्पष्टमेव । व्याचष्टे— नेति, शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां पञ्चत्वादिन्द्रियाणां पञ्चत्वं न सिद्ध्यति— शब्दादीनामनेकप्रकारत्वादित्यर्थः । उक्तप्रतिषेधे हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । उत्तरमाह— तेषामिति । अर्थवहुत्वमुपपादयति— बहव इति । स्पर्शस्य त्रैविध्यमाह— गीतेति । रूपाणां बहुत्वात्— शुकृति । गन्धानां त्रैविध्यमाह— गन्धा इति, इष्टाः= प्रियाः, अनिष्टाः= अप्रियाः । रसानां बहुत्वमाह—

भिन्नाः, तद् यस्येन्द्रियार्थपञ्चत्वात् पञ्चेन्द्रियाणि तस्येन्द्रियार्थबहुत्वाद् बहूनीन्द्रियाणि प्रसज्यन्ते इति ॥ ५६ ॥

### गन्धत्वाद्यव्यतिरेकाद् गन्धादीनामप्रतिषेधः ॥ ५७ ॥

गन्धत्वादिभिः स्वसामान्यैः कृतव्यवस्थानां गन्धादीनां यानि गन्धादिग्रहणानि तान्यसमानसाधनसाध्यत्वाद् ग्राहकान्तराणि न प्रयोजयन्ति, अर्थसमूहोऽनुमानमुक्तो नाऽर्थैकदेशः, अर्थैकदेशं चाश्रित्य विषयपञ्चत्वमात्रं भवान् प्रतिषेधति, तस्माद्युक्तोयं प्रतिषेध इति । कथं पुनर्गन्धत्वादिभिः स्वसामान्यैः कृतव्यवस्था गन्धादयः ? इति, स्पर्शः खल्वयं त्रिविधः— शीत उष्णोऽनुष्णाशीतश्च स्पर्शत्वेन स्वसामान्येन संगृहीतः, गृह्यमाणे च शीतस्पर्शे नोष्णस्याऽनुष्णाशीतस्य वा स्पर्शस्य ग्रहणं ग्राहकान्तरं प्रयोजयति— स्पर्शभेदानामेकसाधनसाध्यत्वात्= येनैव शीतस्पर्शो गृह्यते तेनैवेतरावपीति । एवं गन्धत्वेन गन्धानाम्, रूपत्वेन रूपाणाम्,

रसा इति, रसाः मधुरादयः षट् । शब्दानां द्वैविध्यमाह— शब्दा इति । उपसंहरति— तदिति, यस्य मते शब्दादीनां प्रत्येकं ग्रहणार्थं पृथक् पृथगिन्द्रियकल्पनया इन्द्रियार्थपञ्चत्वात् पञ्चेन्द्रियाणीत्युच्यते तस्यैव मते बहूनि= पञ्चाधिकानीन्द्रियाणि प्रसज्यन्ते— इन्द्रियार्थानामुक्तरीत्या बहुत्वात्= पञ्चाधिकत्वात्, तथा च त्रयः स्पर्शा गन्धाश्च, षट् रसा रूपाणि च द्विविधाः शब्दा इति विषयाणां विंशतिप्रकारत्वादिन्द्रियाणामपि विंशतिसंख्याकत्वं स्यात्, यदि च स्पर्शत्वादिना स्पर्शादीनां संग्रहात् विषयाणां पञ्चत्वमुच्यते तदा विषयत्वेन सर्वेषा संग्रहादेकत्वमेव स्यादित्येकमेवेन्द्रियं स्वीकार्यमित्यर्थः ॥ ५६ ॥

उक्तमर्थबहुत्वं सिद्धान्ती प्रतिषेधति— गन्धत्वेति, सर्वविधानां गन्धादीनां गन्धत्वादिना= गन्धत्वादिरूपेणाऽव्यतिरेकात्= अमेदात्= ऐक्याद् विषयाणां पञ्चत्वस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते तथा च गन्धत्वावच्छिन्नस्य ग्राहकं घ्राणं रूपत्वावच्छिन्नग्राहकं चक्षुरिति व्यवस्था क्रियते गन्धत्वादिसामान्यं च पञ्चविधमेवेति गन्धत्वाद्यवच्छिन्नानां शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां पञ्चविधत्वाद् गन्धादीनां च घ्राणाद्यतिरिक्तैश्चक्षुरादिभिरग्राह्यत्वात् घ्राणादिभिर्ग्राह्यत्वाच्च पञ्चैवेन्द्रियाणीतिसिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— गन्धत्वादिभिरिति, स्वसामान्यैः= गन्धादीनां सामान्यैः, कृतव्यवस्थानाम्= संगृहीतानाम्= अभिन्नानाम्, “गन्धादिग्रहणानि” इत्यत्र ‘ग्रहणानि’ इत्येव वक्तव्यमासीत्, असमानसाधनसाध्यत्वात्= घ्राणाद्येकग्राह्यत्वात् ग्राहकान्तराणि= इन्द्रियान्तराणि न प्रयोजयन्ति, सर्वेषामपि गन्धानामेकेनैव घ्राणेन ग्राह्यत्वाद् गन्धभेदेन तद्ग्राहकेन्द्रियभेदस्यापेक्षा नास्तीत्यर्थः, अत्र “असमानम्= असाधारणं यत्साधनं घ्राणादि तत्साध्यत्वादेकेन घ्राणेनैव सर्वविधगन्धग्रहणसंभवादितियावत्” इति श्रीगुरुचरणाः, वस्तुतस्तु “असमानसाधनसाध्यत्वात्” इत्यत्र ‘समानसाधनसाध्यत्वात्’ इतिवक्तव्यमासीत् । घ्राणस्य सर्वविधगन्धग्राहकत्वमाह— अर्थेति, अर्थस्य= गन्धादेर्यः समूह स एवानुमानम्= घ्राणाद्यनुमापकमुक्तं न त्वर्थैकदेशः= तत्तद्गन्धादियेन गन्धादीनामवान्तरभेदेनापीन्द्रियाणां भेदः स्यादित्यन्वयः, तथा च गन्धत्वावच्छिन्नस्य गन्धसमूहस्य= यावद्गन्धानामेकघ्राणानुमापकत्वेन यावद्गन्धग्राहकमेकमेव घ्राणं सिध्यति एवं यावद्रूपादीनां ग्राहकमेकमेव चक्षुरादिकं सिध्यतीति पञ्चैवेन्द्रियाणि सिध्यन्ति न तु न्यूनाधिकानीत्यर्थः । पूर्वपक्षमनुवदति— अर्थैकदेशमिति, अर्थैकदेशम्= पूर्वोक्तरीत्या गन्धादीनामवान्तरभेदमाश्रित्य । पूर्वपक्षं परिहृति— तस्मादिति, तस्मात्= उक्तरीत्या सर्वविधगन्धादीनां गन्धत्वादि-सामान्यैरभेदात् पञ्चत्वसिद्धेर्विषयाणां पञ्चत्वप्रतिषेधोयमऽयुक्त एवेत्यर्थः । गन्धत्वादि-सामान्यैर्गन्धादीनां संग्रहे हेतुं जिज्ञासते— कथमिति । उक्तसंग्रहहेतुमाह— स्पर्श इत्यादिना, स्पर्शत्वजात्या सर्वेषामपि स्पर्शानां संग्रहः संभवतीत्यर्थः, त्वचा शीते स्पर्शे गृह्यमाणे सति उष्णादिस्पर्शस्य यद् ग्रहणं तत् त्वगतिरिक्तं ग्राहकान्तरम्= स्पर्शग्राहकेन्द्रियान्तरं न प्रयोजयतीत्यन्वयः, अत्र हेतुमाह— स्पर्शेति, स्पर्शभेदा-

रसत्वेन रसानाम्. शब्दत्वेन शब्दानामिति । गन्धादिग्रहणानि पुनरसमानसाधनसाध्यत्वात्  
ग्राहकान्तराणां प्रयोजकानि, तस्मादुपपन्नमिन्द्रियार्थपञ्चत्वात् पञ्चेन्द्रियाणीति ॥ ५७ ॥

यदि सामान्यं संग्राहकम् ? प्राप्तमिन्द्रियाणाम्—

विषयत्वाव्यतिरेकादेकत्वम् ॥ ५८ ॥

विषयत्वेन हि सामान्येन गन्धादयः संगृहीता इति ॥ ५८ ॥

न— बुद्धिलक्षणाधिष्ठानगत्याकृतिजातिपञ्चत्वेभ्यः ॥ ५९ ॥

न खलु विषयत्वेन सामान्येन कृतव्यवस्था विषया ग्राहकान्तरनिरपेक्षाः= एकसाधनग्राह्या

नाम्= शीतादिसर्ववियत्पर्शानाम् एकसाधनसाध्यत्वात्= एकैव त्वगिन्द्रियेण ग्राह्यत्वात् सर्वविधस्पर्श-  
प्राहकमेकमेव त्वगिन्द्रियमित्यर्थः, उक्तं विशदयति— येनेति, येन त्वगिन्द्रियेण शीतस्पर्शो गृह्यते तेनैव  
त्वगिन्द्रियेण इतरौ= उष्णानुष्णाशीतौ स्पर्शौ गृह्येते इति यावत्स्पर्शग्रहणार्थमेकमेव त्वगिन्द्रियं सिद्ध-  
मित्यर्थः । उक्तन्यायमन्यत्रातिदिशति— एवमिति, एवं सर्वेषां गन्धानां गन्धत्वेन संग्रहः सर्वेषां रूपाणां  
रूपत्वेन संग्रहः सर्वेषां रसानां रसत्वेन संग्रहः सर्वेषां शब्दानां च शब्दत्वेन संग्रहो वेदितव्यः । तत्र  
यावद्गन्धानां ग्रहणार्थमेकमेव घ्राणेन्द्रियं. यावद्रूपाणां ग्रहणार्थमेकमेव चक्षुरिन्द्रियं. यावद्रसानां ग्रहणार्थ-  
मेकमेव रसनेन्द्रियं. यावच्छब्दानां च ग्रहणार्थमेकमेव श्रोत्रेन्द्रियं स्वीक्रियते इत्याह— गन्धादीति,  
गन्धादिज्ञानानि असमानसाधनसाध्यत्वात्= घ्राणाद्येकैकेन्द्रियमात्रग्राह्यत्वात् ग्राहकान्तराणाम्= इन्द्रि-  
यान्तराणां प्रयोजकानि न भवन्तीति पञ्चैवेन्द्रियाणि संभवन्तीत्यर्थः । उपसंहरति— तस्मादिति,  
इन्द्रियार्थानाम्= शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां शब्दत्वादिभिः संगृहीतानां पञ्चत्वात् तेषां ग्राहकाणीन्द्रि-  
याण्यपि पञ्चैव संभवन्ति न तु न्यूनाधिकानीत्यर्थः ॥ ५७ ॥

पूर्वपक्षमाश्रित्याग्रिमसूत्रमवतारयति— यदीति, यदि गन्धत्वादिसामान्यं सर्वविधगन्धानां संग्रा-  
हकं तदा विषयत्वसामान्यं शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां सर्वेषां संग्राहकमेवेति विषयत्वेन सर्वविधविषय-  
ग्राहकमेकमेवेन्द्रियं स्वीकार्यमितिन्द्रियाणामेकत्वं प्राप्तमिति सूत्रभागेनान्वयः । उक्तं पूर्वपक्षी परिहरति—  
विषयेति, शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां सर्वेषामपि विषयत्वेन सामान्येन= जात्या अव्यतिरेकात्= अभेदात्  
तथा च विषयत्वेन रूपेण सर्वविषयग्राहकमेकमेवेन्द्रियं स्वीकार्यमिति एकत्वम्= इन्द्रियैकत्वं सिद्धमिति  
न पञ्चेन्द्रियाणि स्वीकार्याणीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— विषयत्वेनेति, विषयत्वेन सामान्येन गन्धादयः=  
शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाः संगृहीतास्तथा च विषयत्वेन सर्वविषयग्राहकमेकमेवेन्द्रियं स्वीकार्यम्, विषयत्वेन  
सर्वेषां संग्रहासंभवे च गन्धत्वादिना सर्वविधगन्धादीनामपि संग्रहो न स्यादित्युक्तरीत्या विंशतिसंख्या-  
कानीन्द्रियाणि स्वीकार्याणि स्युरित्यर्थः ॥ ५८ ॥

उक्तमिन्द्रियैकत्वं सिद्धान्ती निराकरोति— नेति, विषयत्वेन सर्वविषयाणामैक्यमुपपाद्य तेन यदि-  
न्द्रियैक्यमुक्तं तन्नोपपद्यते इत्यर्थः, उक्ते हेतुमाह— बुद्धीति, बुद्ध्यः= रूपादिज्ञानानि रूपादीनां पञ्च-  
त्वात् पञ्च सन्ति तान्येवेन्द्रियाणामनुमापकानि सन्ति— रूपादिज्ञानैरेव जायमानैः रूपादिग्राहकाणां  
चक्षुरादीनामिन्द्रियाणामनुमानात् तथा च बुद्ध्यात्मकानि यानि लक्षणानि= इन्द्रियानुमापकानि तेषां  
पञ्चत्वादिन्द्रियाणां पञ्चत्वं सिद्धम्— रूपज्ञानेन चक्षुषो गन्धज्ञानेन घ्राणस्येत्येवमेवानुमानात् । इन्द्रि-  
याणां चान्यधिष्ठानानि= स्थानानि चक्षुर्गोलकादीनि तेषां पञ्चत्वात्पीन्द्रियाणां पञ्चत्वं सिद्धम्—  
इन्द्रियैक्ये तत्स्थानन्याप्यैक्यं स्यादिति । गतिः= गमनम्= त्रिपयग्रहणं तस्याप्यनेकविधत्वाद्नेकत्वमिन्द्रि-  
याणां सिद्धम् अन्यथा गत्यनेकत्वं न स्यादिति न चैवमस्ति । आकृतिः= परिमाणं संस्थानं वा तदनेकत्वा-  
दपीन्द्रियाणामनेकत्वं सिद्धम् । जायतेऽन्नादिति जातिः= प्रकृतिः= कारणम् इन्द्रियकारणीभूतप्रथि-  
व्यादिभूतानामपि पञ्चत्वान् तत्कार्यभूतानामिन्द्रियाणामपि पञ्चत्वं सिद्धमिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे—

अनुमीयन्ते. अनुमीयन्ते च पञ्च गन्धादयो गन्धत्वादिभिः स्वसामान्यैः कृतव्यवस्था इन्द्रियान्तरश्रवणाः. तस्मात्संबद्धमेतत्, अयमेव चार्थोऽनूद्यते— ' बुद्धिलक्षणपञ्चत्वात् ' इति= बुद्धय एव लक्षणानि— विषयग्रहणलिङ्गत्वादिन्द्रियाणाम्, तदेतत् " इन्द्रियार्थपञ्चत्वात् ५५" इत्येतस्मिन् सूत्रे कृतभाष्यमिति, तस्माद् बुद्धिलक्षणपञ्चत्वात् पञ्चेन्द्रियाणि ।

अधिष्ठानान्यपि खलु पञ्च इन्द्रियाणाम्— सर्वशरीराधिष्ठानं स्पर्शनं स्पर्शग्रहणलिङ्गम्, कृष्णताराधिष्ठानं चक्षुः घटिर्निस्सृतं रूपग्रहणलिङ्गम्, नासाधिष्ठानं घ्राणम्, जिह्वाधिष्ठानं रसनम्, कर्णाच्छ्रित्वाधिष्ठानं श्रोत्रम्, गन्धरसस्पर्शग्रहणलिङ्गत्वादिति ।

गतिभेदादपीन्द्रियभेदः— कृष्णसारोपनिबद्धं चक्षुर्वघटिर्निस्सृत्य रूपाधिकरणानि द्रव्याणि प्राप्नोति, स्पर्शनादीनि त्विन्द्रियाणि विषया एवाऽऽश्रयोपसर्पणात् प्रत्यासीदन्ति, सन्तानवृत्त्या शब्दस्य श्रोत्रप्रत्यासत्तिरिति ।

नेति, एतच्चरत्या= संगृहीताः, विषया= गन्धादयः, प्राहकान्तरनिरपेक्षाः= इन्द्रियान्तरनिरपेक्षाः परस्परान्तरनिरपेक्षाः= षण्ण्डिन्द्रियप्राप्ता नानुमीयन्ते= नानुमातुं शक्यन्ते इत्यन्वयः, शब्दस्पर्शादीनां नदेषां विषयाणामेकेन्द्रियप्राप्तत्वं नानुमीयते— अनुमापकहेतोरभावाद् येनेन्द्रियैक्यं सिध्येदित्यर्थः । यदि नदेषां शब्दस्पर्शादीनामेकेन्द्रियप्राप्तत्वं स्यात्तत्र प्राहकान्तरनिरपेक्षत्वं स्यादपि न चैवमस्ति किं तु प्राहकान्तरमापेक्षत्वमेव— रूपादिप्राहकं चक्षुरादिना गन्धादीनां ग्रहणासंभवादित्याशयः । अभीष्टानुमानप्रकारमाह— अनुमीयन्ते चेति, इन्द्रियान्तरप्राप्ताः= पृथक्पृथगिन्द्रियप्राप्ताः, तथा हि रूपाणां चक्षुर्माहृतं रूपविलक्षणानां गन्धानां घ्राणप्राप्तत्वं रूपगन्धविलक्षणानां रसानां रसनाप्राप्तत्वमित्येवं विज्ञेयम्— विलक्षणप्राहकत्वं नरप्राहकत्वं प्रसज्येत तत्र प्रत्यक्षविरुद्धम्— आकाशादीनामग्रहणादित्यर्थः । उपसंहारनि— नग्मादिभिः । एतत्= पूर्वसूत्रोक्तम् असंचक्षम्= अयुक्तमेव । उक्तार्थे सूत्रं प्रमाणयति— अत्रमिति, अयमर्थः= इन्द्रियपञ्चत्वम् । अनूद्यते= उच्यते । सूत्रोक्तेहेतुमाह— बुद्धीति, इन्द्रियपञ्चत्वमिति शेषः । एतच्चाक्यं व्याचष्टे— बुद्धय इति, लक्षणानि= अनुमापकानि इन्द्रियाणाम् । बुद्धीनामिन्द्रियलक्षणत्वे हेतुमाह— विषयेति, इन्द्रियाणां विषयग्रहणमेव लिङ्गं यत् स्तत् इन्द्रियाणि बुद्धिलक्षणानि इत्यर्थः । तदेतत्= विषयज्ञानानां= बुद्धीनां पञ्चत्वेनेन्द्रियाणां पञ्चत्वमिति, कृतभाष्यम्= व्युत्पादितमेव— तत्रायंशब्देन विषयग्रहणानामेव गृहीतत्वादित्यर्थः, अन्यत्तत्रैव द्रष्टव्यम् । उपसंहारिति— तस्मादिति, बुद्धपादमकानाम्= रूपादिविषयकज्ञानात्मत्कानां लक्षणानाम्= ज्ञापकानां पञ्चत्वेनेन्द्रियाणामपि तत्प्राप्त्यानां पञ्चत्वं सिद्धमित्यन्वयः ।

इन्द्रियाणां स्थानपञ्चत्वेन पञ्चत्वमाह— अधिष्ठानान्यपीति, सर्वं शरीरमधिष्ठानं यस्य तत् सर्वशरीराधिष्ठानम्, त्वचः सर्वं शरीरं स्थानमित्यर्थः, स्पर्शग्रहणमेव लिङ्गम्= अनुमापकं यस्य तत् स्पर्शग्रहणलिङ्गम्, पञ्चमुत्तरत्रापि व्याख्येयम् । चक्षुस्स्थानमाह— कृष्णेति, घटिर्निस्सृतम्= स्वस्थानात्= चक्षुर्गोलकाहृदिर्गतमेव रूपेण संयुज्य रूपप्राहकमित्यर्थः, घटिर्गमनं च स्वरश्मिद्वारा । घ्राणाधिष्ठानमाह— नानेति । रसनाधिष्ठानमाह— जिह्वेति । श्रोत्रस्थानमाह— कर्णेति । हेतुवाक्यं तन्नेणाह— गन्धेति, गन्धादिग्रहणमेव घ्राणादीनामनुमापकं तानि च गन्धादिग्रहणानि पञ्च सन्तीति तैरनुमेयानामिन्द्रियाणामपि पञ्चत्वं सिद्धं यथा गन्धग्रहणेन घ्राणमनुमीयते रूपग्रहणेन चक्षुः शब्दग्रहणेन श्रोत्रमित्येवं पञ्चेन्द्रियाणि सिद्धानीत्यर्थः ।

गतिभेदेनेन्द्रियाणामनेकत्वमाह— गतीति, कृष्णसारोपनिबद्धम्= चक्षुर्गोलकस्थितम्, रूपाधिकरणानि= रूपविशिष्टानि, प्राप्नोति= गच्छति, रूपसमीपे गच्छतीत्यर्थः । द्रव्याणीति कर्मपदम् । त्वगादीनां गतिमाह— स्पर्शनेति, इन्द्रियाणीति शसो रूपम्, त्वगादीनीन्द्रियाणि विषयसमीपे न गच्छन्ति



आकृतिः खलु परिमाणम्= इयत्ता सा पञ्चधा- स्वस्थानमात्राणि घ्राणरसनस्पर्शनानि विषयग्रहणेनानुमेयानि, चक्षुः कृष्णसाराश्रयं वहिर्निस्सृतं विषयव्यापि, श्रोत्रं नान्यदाकाशात् तत्र विशु शब्दमात्रानुभवानुमेयं पुरुषसंस्कारोपग्रहाच्चाधिष्ठाननियमेन शब्दस्य व्यञ्जकमिति ।

जातिरिति योनिं प्रचक्षते- पञ्च खल्विन्द्रिययोनयः पृथिव्यादीनि भूतानि तस्मात् प्रकृतिपञ्चत्वादपि पञ्चेन्द्रियाणीति सिद्धम् ॥ ५९ ॥

कथं पुनर्जायते- भूतप्रकृतीनीन्द्रियाणि नाऽव्यक्तप्रकृतीनीति ?,-

**भूतगुणविशेषोपलब्धेस्तादात्म्यम् ॥ ६० ॥**

किं तु विषयाः स्पर्शादय एव त्वगादीनां समीपे गच्छन्ति, तत्र स्पर्शादीनां स्वरूपेण गमनासंभवादुक्तम्- “ आश्रयोपसर्पणात् ” इति, स्पर्शादीनामाश्रयीभूतं द्रव्यं त्वगादिसमीपे गच्छति तद्द्वारा स्पर्शादीनामपि गमनं संभवति, प्रत्यासीदन्ति= संयुजन्ति । शब्दस्य श्रोत्रसंबन्धमाह- सन्तानेति, सन्तानः= उत्तरोत्तरशब्दपरम्परा तद्ब्रूत्या= तद्द्वारा, श्रोत्रप्रत्यासत्तिः= श्रोत्रेण संबन्धः । तथा चात्र गति-शब्देन विषयेन्द्रिययोः संबन्धो ग्राह्यस्तस्यानेकविधत्वादिन्द्रियाणामप्यनेकत्वं सिद्धमित्यर्थः ।

आकृत्यनेकत्वेनेन्द्रियाणामनेकत्वमाह- आकृतिरिति, स्वस्थानमात्राणि= स्वस्थानपरिमितानि, स्थानानि चोक्तान्येव । गन्धादिग्रहणेन हि घ्राणादिकमनुमीयते इत्याह- विषयेति, तदेतद्गुणं व्याख्यातम् । चक्षुश्च चक्षुर्गोलकपरिमितम्, तथा च चक्षुर्गोलकादीनां स्थानानां परिमाणभेदादिन्द्रियाणामपि परिमाणभेदः सिद्ध इति परिमाणपञ्चत्वाद्पीन्द्रियाणां पञ्चत्वं सिद्धमित्यर्थः । विषयव्यापि= विषयग्राहकम् किं वा विषयपरिमितं भवतीत्यर्थः । विषयव्यापनं च रश्मिद्वारा । श्रोत्रपरिमाणमाह- श्रोत्रमिति, तत्= आकाशं श्रोत्रं वा, शब्दमात्रानुभवानुमेयम्= शब्दग्रहणानुमेयम्, आकाशस्य व्यापकत्वेऽपि सर्वेषां सर्वशब्दाश्रवणप्रयोजकमाह- पुरुषेति, पुरुषः श्रोता शब्दोत्पादकवाय्वादिभिः सामीप्यादिभिर्वा संस्क्रियते तादृशसंस्कारोपग्रहात्= तादृशसंस्कारस्य नियमात्= तच्छब्दग्राहकमात्रपुरुषवृत्तित्वाद् अधिष्ठाननियमेन= समीपस्यस्यैव श्रोत्रगणकुल्यवच्छेदेनगगनं शब्दस्य व्यञ्जकं= ग्राहकं भवतीति न सर्वेषां सर्वशब्दश्रवणापत्तिः- पुरुषसंस्कारस्य नियामकत्वादित्यर्थः, किं वा संस्कारशब्देनात्राऽदृष्टं ग्राह्यं तस्यापि नियामकत्वात् । अत्र- “ श्रोत्रं त्वाकाशं तदधिष्ठाननियमेन प्रवर्तते. धर्माधर्मसंहितया इष्टानिष्टोपेक्षणीयशब्दसाधनभूतया कर्णशङ्कुल्या य आकाशस्य संबन्धस्तत्संबन्धानुविधाय्याऽऽकाशं न विवरान्तरेणाऽऽस्यादिना शब्दमुपलम्भयति नान्यत्रेति तदुपकारप्रतीकारभेदाद्दोषक्रियते प्रतिक्रियते चेति. न च पुनराकाशं नित्यत्वादुपक्रियते प्रतिक्रियते इति ” इति वार्तिकम् ।

इन्द्रियाणां कारणपञ्चत्वात् पञ्चत्वमाह- जातिरिति, योनिम्= उत्पादकं कारणम्, जातिशब्देनात्र कारणं ग्राह्यमित्यर्थः, कारणीभूतानां पृथिव्यादिभूतानां पञ्चत्वाद्पीन्द्रियाणां पञ्चत्वं सिद्धमित्यन्वयः । इन्द्रियैक्ये हि उक्तानां बुद्धिलक्षणादीनामनेकत्वं नोपलभ्येत उपलभ्यते चेतीन्द्रियाणामप्यनेकत्वम्= पञ्चत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ ५९ ॥

इन्द्रियाणां पञ्चत्वे सिद्धेऽपि उक्तभौतिकत्वस्य कारणं जिज्ञासते- कथमिति, अव्यक्तप्रकृतीनि= अहङ्कारकारणिकानि । सूत्रेणोत्तरमाह- भूतेति, इन्द्रियैर्मूर्तगुणविशेषाणां गन्वादीनामुपलब्धेः= इन्द्रियाणां गन्वादिव्यञ्जकत्वात् तादात्म्यम्= भौतिकत्वं स्वीक्रियते- भूतकार्याणामेव भूतगुणव्यञ्जकत्वदर्शनाद् यथा गोवृतं कुङ्कुमगन्धव्यञ्जकं दृश्यते इतीन्द्रियाणां भौतिकत्वं सिद्धम्, आहङ्कारिकत्वे हि अहङ्कारस्य गन्वादिःसर्वगुणाश्रयत्वाद् अहङ्कारोत्पन्नानामिन्द्रियाणां गन्वादिःसर्वगुणव्यञ्जकत्वं स्यात् न तु गन्वाद्यैकगुणव्यञ्जकत्वमिति भौतिकत्वं स्वीक्रियते तत्र पृथिव्यादीनां विशेषगुणो गन्वाद्यैकैक एव गुण इति पृथिव्यादिभ्य उत्पन्नानां घ्राणादीनां गन्वाद्यैकैकगुणव्यञ्जकत्वमुपपद्यते इतिमूर्त्तार्थः । व्याचष्टे-

दृष्टो हि वाय्वादीनां भूतानां गुणविशेषाभिव्यक्तिनियमः= वायुः स्पर्शव्यञ्जकः आपो रसव्यञ्जिकाः, तेजो रूपव्यञ्जकम्, पार्थिवं किञ्चिद् द्रव्यं कस्यचिद् द्रव्यस्य गन्धव्यञ्जकम्, अस्ति चायमिन्द्रियाणां भूतगुणविशेषोपलब्धिनियमः तेन भूतगुणविशेषोपलब्धेर्मन्यामहे- भूतप्रकृतीनीन्द्रियाणि नाऽप्युक्तप्रकृतीनिति ॥ ६० ॥

( अथाऽर्थविवेचनम् )

गन्धादयः पृथिव्यादिगुणा इत्युद्दिष्टम् उद्देशश्च पृथिव्यादीनामेकगुणत्वे चाऽनेकगुणत्वे समान इत्यत आह—

गन्धरसरूपस्पर्शशब्दानां स्पर्शपर्यन्ताः पृथिव्याः ॥ ६१ ॥

अग्नेजोवायूनां पूर्वं पूर्वमपोह्याकाशस्योत्तरः ॥ ६२ ॥

स्पर्शपर्यन्तानामिति विभक्तिविपरिणामः, आकाशस्योत्तरः= शब्दः स्पर्शपर्यन्तेभ्य इति ।

दृष्ट इति, गुणविशेषाभिव्यक्तिनियमः= गुणविशेषाभिव्यञ्जकत्वनियमः । सामान्येनोक्त विशेषरूपेणाह- वायुगिति, स्पष्टमिदम्, किञ्चिद्द्रव्यम्= गोघृतादिकम्, कस्यचिद् द्रव्यस्य= कुङ्कुमादेर्गन्धस्य व्यञ्जकम् । कर्णशक्त्यवच्छिन्नं चाकाश शब्दव्यञ्जकम् । प्रकृतमाह- अस्तीति, भूतगुणविशेषाणां गन्धादीनाम् उपलब्धिनियमः= उपलम्भकत्वनियमः= व्यञ्जकत्वनियमः- घ्राणादीनां गन्धादिमात्रव्यञ्जकत्वात् । उपसंहरति- तेनेति, इन्द्रियाणि भौतिकानि भूतगुणविशेषव्यञ्जकत्वाद् कुङ्कुमगन्धव्यञ्जकगोघृतवदित्यर्थः, तेनेति शब्द उपसंहरणमात्रपरः ॥ ६० ॥

॥ इतीन्द्रियविवेचनं समाप्तम् ॥

अग्निमसूत्रद्वयमवतारयति- गन्धादय इति, इति= प्रथमाध्यायप्रथमाह्निकचतुर्दशसूत्रे उद्दिष्टम्, उद्देशः= तादृशोपदेशः, तत्र हि- “गन्धरसरूपस्पर्शशब्दाः पृथिव्यादिगुणाः” इत्युक्तं तच्च पृथिव्यादीनामेकैकगुणत्वेऽपि संभवति अनेकगुणत्वेऽपि संभवति, तत्र भूतानामनेकगुणत्वे तादृशभूतोत्पन्नेन्द्रियाणामनेकगुणप्राहकत्वं प्रसज्येत तथा चैकमेवेन्द्रियं स्वीकार्यम्- तेनैव सर्वगुणग्रहणसंभवात् किं चैवं तादृशमिन्द्रियमाहङ्कारिकं स्वीकार्यं न भौतिकम्- अनेकगुणग्रहणस्याहङ्कारिकत्वपक्षेऽपि संभवादित्याशयः प्रतिभाति । उक्तं सूत्रद्वयेन व्यवस्थापयति- गन्धेति, गन्धरसरूपस्पर्शशब्दानां मध्ये स्पर्शपर्यन्ताः= गन्धरसरूपस्पर्शाश्चत्वारो गुणाः पृथिव्याः- पृथिव्यामुपलभ्यमानत्वादिति सूत्रार्थः । तत्र च गन्धस्यैव प्राधान्यात् पृथिव्युत्पन्नघ्राणस्य गन्धमात्रप्राहकत्वमुपपद्यते एवमग्नेऽपि तत्तद्गुणप्राधान्यादेवेन्द्रियाणां तत्तन्मात्रगुणप्राहकत्वं विज्ञेयम् । अत्र भाष्यं नास्ति ॥ ६१ ॥

अग्नेज इति- गन्धरसरूपस्पर्शानां च मध्ये पूर्वं पूर्वं गन्धादिकमपोह्य= परित्यज्य परिशिष्टा अग्नेजोवायूनां गुणा ज्ञेयास्तथाहि- गन्धं परित्यज्य रसरूपस्पर्शां जलस्य गुणाः, रसरूपस्पर्शेष्वपि रसं परित्यज्य रूपस्पर्शां तेजसो गुणौ, रूपस्पर्शयोरपि रूपं परित्यज्य स्पर्श एवैको वायुर्गुणः, उत्तरः= पूर्वसूत्रोत्तरगुणेष्वन्तिमः शब्द आकाशस्य गुण इत्येवं भूतानां गुणव्यवस्था विज्ञेया तथा च पृथिवीजलतेजसामनेकगुणत्वं वाय्वाकाशयोश्चैकगुणत्वं सिद्धमित्येवैव व्यवस्था प्रथमाध्यायप्रथमाह्निकचतुर्दशसूत्रे विज्ञेयेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- स्पर्शेति, “पूर्वं पूर्वम्” इत्यत्रान्वयार्थम् “स्पर्शपर्यन्ताः” इतिपदस्य “स्पर्शपर्यन्तानाम्” इत्येवं विभक्तिविपरिणामः कर्तव्यस्तथा च स्पर्शपर्यन्तानां मध्ये पूर्वं पूर्वमपोह्येत्यन्वयः, सूत्रार्थस्तूक एव । “आकाशस्योत्तरः” इत्यत्रान्वयार्थम् “स्पर्शपर्यन्ताः” इत्यस्य “स्पर्शपर्यन्तेभ्यः” इत्येवं विभक्तिविपरिणामः कर्तव्यस्तथा च स्पर्शपर्यन्तेभ्यः उत्तरः= अग्निः शब्द आकाशस्य गुण इत्यन्वयः-

कथं तर्हि तरप्निर्देशः ? स्वतन्त्रविनियोगसामर्थ्यात् तेनोत्तरशब्दस्य परार्थाभिधानं विज्ञायते- उद्देशसूत्रे हि स्पर्शपर्यन्तेभ्यः परः शब्द इति, तन्त्रं वा- स्पर्शस्य विवक्षितत्वात्= स्पर्शपर्यन्तेषु नियुक्तेषु योऽन्यस्तदुत्तरः शब्द इति ॥ ६२ ॥

### न- सर्वगुणानुपलब्धेः ॥ ६३ ॥

नायं गुणनियोगः साधुः, कस्मात् ? यस्य भूतस्य ये गुणा न ते तदात्मकेनेन्द्रियेण सर्वे उपलभ्यन्ते= पार्थिवेन हि घ्राणेन स्पर्शपर्यन्ता न गृह्यन्ते गन्ध एवैको गृह्यते, एवं शेषेष्वपीति ॥ ६३ ॥

उत्तरशब्दयोगे “अन्यारादितर” इत्यादिसूत्रेण पञ्चमीप्राप्तेः । उत्तरशब्दघटकस्य तरप्प्रत्ययस्यार्थजिज्ञासते- कथमिति, किमर्थमित्यर्थः, अत्र- “उत्तर इत्ययं तरप्निर्देशो न युक्तः- द्वयोर्दृष्टत्वात्, इह पुनः प्रकृष्टवाचित्वे सति उक्तम इति स्यात् ” इतिवार्तिकम्, द्वयोरकस्य बोधने तरप्निर्देशो भवति यथा ‘अन्यतरः’ इति न त्वेतादृशस्थले इत्यर्थः । उत्तरमाह- स्वतन्त्रेति, स्वतन्त्रो यो विनियोगः= प्रयोगस्तत्सामर्थ्यादुत्तरशब्दप्रयोगोक्ति, अन्तिमार्थेऽत्रोत्तरशब्दस्य प्रयोगोरिति स च स्वतन्त्र एव न त्वत्रानेकेष्वेकार्थबोधनार्थं तरप्निर्देश इत्यर्थः, अत्र “नायं तरप्निर्देशः अपि तु पराभिधानमेतत् यदुक्तं भवति पर इति तदुक्तं भवति उत्तर इति” इतिवार्तिकम्, “अव्युत्पन्नोयमुत्तरशब्दोऽनन्तरवचनस्तेन बहूनां निर्धारणेप्युपपन्नार्थः” इतितात्पर्यटीका, “स्वतन्त्रस्य= अवधारणीयानपेक्षस्य विनियोगः= बोधार्थं व्युत्पन्नैः प्रयोगस्तत्सामर्थ्यात्= शक्येतिरित्यावत् ” इति श्रीगुरुचरणाः । पर्यवसितमाह- तेनेति, परार्थाभिधानम्= परशब्दपर्यायत्वम्= परशब्दार्थबोधकत्वम् । उक्ते हेतुमाह- उद्देशेति, उद्देशसूत्रे= पूर्वसूत्रे उक्तचतुर्दशसूत्रे वा स्पर्शपर्यन्तेभ्यः परः शब्द एवोक्त इत्यत्रोत्तरशब्दः शब्दगुणग्रहणार्थं प्रयुक्तः परशब्दार्थक एव विज्ञायते इत्यर्थः । पश्चान्तरमाह- तन्नमिति, तन्नम्= युक्तस्तरप्निर्देशः- स्पर्शस्य विवक्षितत्वात् स्पर्शशब्दयोरुत्तरः शब्दः आकाशस्य गुण इत्यर्थः, स्पर्शपर्यन्तेषु गुणेषु पृथिव्यादिषु विनियुक्तेषु योऽन्यः= तदुत्तरः= स्पर्शोत्तरः= स्पर्शाग्रिमः शब्दः स आकाशस्य गुण इत्यन्वयादित्यर्थः, अत्र “तदुत्तरः” इत्यत्र ‘स उत्तरः’ इति वक्तव्यमासीत् । अत्र- “तन्नं वा स्पर्शस्य विवक्षितत्वात्= भवतु वा तरप्निर्देशः (इत्यर्थः) ननु- क्तमुत्तम इति प्राप्नोति ? न स्पर्शस्य विवक्षितत्वात्= गन्धादिभ्यः परः स्पर्शः. स्पर्शादयं पर इति यावदुक्तं भवति तावदुक्तं भवति उत्तर इति ” इतिवार्तिकम् । किं वा तन्नं नाम स्पर्शस्य तन्नम्= उभयत्रान्वयस्तथा च ‘स्पर्शपर्यन्तेभ्यः पूर्व पूर्वमपोह्य परिशिष्टा गुणा जलादीनां गुणाः स्पर्शगन्धयोश्चोत्तरः= अन्यतरः= द्वितीयः शब्द आकाशस्य गुणः’ इत्येवं सूत्रान्वयस्तथा चात्र स्पर्शस्योभयत्रान्वयात् तन्नं सिद्धं तेन च तन्त्रेणोत्तरशब्दस्य द्वितीयार्थबोधकत्वेन तरप्निर्देशोपि युक्त इत्यर्थः ॥ ६२ ॥

उक्तां गुणव्यवस्थां निराकरोति- नेति, उक्ता भूतानां गुणव्यवस्था नोपपद्यते- सर्वगुणानुपलब्धेः= पृथिव्याद्युत्पन्नैर्ग्राणादिभिर्गन्धादिस्पर्शपर्यन्तादीनां सर्वेषां गुणानामनुपलब्धेरित्यन्वयः, यदि पृथिव्याः गन्धरसरूपस्पर्शाश्चत्वारो गुणाः स्युस्तदा पृथिव्युत्पन्नेन घ्राणेन चत्वार एव गृहीताः स्युः न च गृह्यन्ते इति न चत्वारः पृथिवीगुणाः, जलोत्पन्नरसनया च रसरूपस्पर्शा न त्रयो गृह्यन्ते इति न त्रयो जलगुणाः, तेजोजातेन चक्षुषा च न रूपस्पर्शां गृह्यते इति न रूपस्पर्शां द्वौ तेजोगुणौ किं त्वेकैक एव गुणो भूतानां यो घ्राणादिभिर्गृह्यते इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- नायमिति, नियोगः= व्यवस्था । अयम्= पूर्वोक्तः । नियोगान्माधुत्वे हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । उत्तरमाह- यस्येति, ते सर्वे इत्यन्वयः, तदात्मकेन= तादृश-भूतोत्पन्नेन, तन्= भूतम् आत्मा कारणं यस्य तन् तदात्मकमित्यर्थः । सामान्यत उक्तं विशेषरूपेण व्याचष्टे- पार्थिवेनेति, इति न स्पर्शपर्यान्ताश्चत्वारो गुणाः पृथिव्याः संभवन्तीति शेषः । उक्तमन्यत्रातिदिनिति- एवमिति, एवमेव शेषेष्वपि भूतेष्वनेकगुणसंभवो विज्ञेय इत्यर्थः, जले रसरूपस्पर्शात्रयो न संभवन्ति- रसनेन्द्रियाप्राप्तत्वात्, तेजसि रूपस्पर्शां न संभवत- चक्षुरप्राप्तत्वात् किं तु जले रम एवैकः-



पृथिव्यादीनां पूर्वपूर्वमुत्तरेणोत्तरेण विष्टम् अतो न संसर्गानियम इति. तच्चैतद् भूतसृष्टौ वेदितव्यं नैतर्हीति ॥ ६६ ॥

## न- पार्थिवाप्ययोः प्रत्यक्षत्वात् ॥ ६७ ॥

नेति त्रिसूत्रीं प्रत्याचष्टे, कस्मात्?, पार्थिवस्य द्रव्यस्याऽऽप्यस्य च प्रत्यक्षत्वात् । महत्त्वानेकद्रव्यत्वाद्द्रूपाच्चोपलब्धिरिति तैजसमेव द्रव्यं प्रत्यक्षं स्यात्. न पार्थिवमाप्यं वा- रूपा- भावात् । तैजसवत्तु पार्थिवाप्ययोः प्रत्यक्षत्वाद् न संसर्गादनेकगुणग्रहणं भूतानामिति । भूता-

पक्षी नियमोपपत्तिं प्रतिजानीते- नियमश्चेति । नियमोपपत्तिप्रकारं जिज्ञासते- कथमिति । सूत्रेण प्रकारमाह- विष्टमिति, न संसर्गस्यानियमोस्ति येन 'चतुर्गुणा पृथिवी' इत्यादिनियमस्यानुपपत्तिः स्यात् किं तु पृथिवीजलतेजोवायूनां भूताना मध्ये अपरम्= पूर्वं पूर्वं भूतं परेण= उत्तरेणोत्तरेण भूतेन विष्टम्= संसृ- ष्टम्= संयुक्तमस्ति न तूत्तरोत्तरं पूर्वपूर्वेणेति न संसर्गस्यानियमस्तथा च पृथिव्यादिषु जलादीनां संसर्गाद् रसादय उपलभ्यन्ते, पृथिव्यादीनां च न जलादिषु संसर्ग इति न जलादौ गन्धादय उपलभ्यन्ते इत्युक्त- नियम उपपन्न इति सूत्रार्थः । परिशिष्टं पूर्वमेव प्रतिपादितम् । व्याचष्टे- पृथिवीति, पृथिव्यादीनां मध्ये पूर्व पूर्वम्= पृथिव्यादिकम्, उत्तरेणोत्तरेण= जलादिना, एवमप्रेष्यन्वयः । उपसंहरति- अत इति । ननु पूर्वं पूर्वम् उत्तरेणोत्तरेण भूतेन संयुक्तं न तूत्तरोत्तरं पूर्वपूर्वेणेत्यत्र किं मानमित्याशङ्क्याह- तदिति, एतन्= सूत्रोक्तसंसर्गनियमः, भूतसृष्टौ= भूतसृष्टिप्रतिपादकपुराणेषु द्रष्टव्यं एतर्हि= इदानीमेतत् प्रत्यक्षेण ज्ञातुं न शक्यते प्रत्यक्षयोग्यत्वादित्यर्थः । तदुक्तम्-

“ आकाशं शब्दमात्रं तु स्पर्शमात्रं समाविशत् ।

रूपं तथैवाऽऽविशतः शब्दस्पर्शगुणानुभौ । ( रूपमितिकर्मपदम् )

शब्दः स्पर्शश्च रूपं च रसमात्रं समाविशत् ॥ ” इत्यादि ।

अत्र शब्दस्पर्शादिशब्दा आकाशवाय्वादिभूतपरा व्याख्येयास्तदनेन पूर्वपूर्वस्य भूतस्योत्तरोत्तरभूतेन संयुक्तत्वं सिद्धमित्यलम् ॥ ६६ ॥

पूर्वोक्तमैकैरगुणवादं निराकरोति- नेति, पृथिव्यादीनामुक्ता एकैकमात्रगुणवत्त्वव्यवस्था न युक्ता- पार्थिवाप्ययोरपि पदार्थयोर्घटादिहिमाद्योः प्रत्यक्षत्वात्= चाक्षुषप्रत्यक्षविषयत्वात्, उक्तव्यवस्थया पृथिवीजलयो रूपं न प्राप्नोति- एकैरगुणस्वीकारेण तेजस्यैव रूपसंभवात् रूपं विना च चाक्षुषप्रत्यक्षा- संभवादिति पृथिवीजलयोरपि चाक्षुषप्रत्यक्षं न स्यात् भवति तु तस्माज्जायते पृथिवीजलयोरपि रूपम- स्तीति तस्मात् पूर्वोक्ता त्वदीया एकैरगुणव्यवस्था नोपपद्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति, त्रिसूत्रीम्= “ एकैरगुणेन ” इत्यारभ्य सूत्रत्रयं नकारेण प्रत्याचष्टे इत्यर्थः, तत्रैकैरगुणस्वीकारपक्षे तेजस्यैव रूपनिय- मान् पार्थिवाप्ययो. चाक्षुषप्रत्यक्षं न स्यात् न चैवमस्तीत्येवं पूर्वसूत्रद्वयस्य प्रत्याख्यानम्, तृतीयसूत्रेण च जलस्य तेजसंसंयोगेन चाक्षुषप्रत्यक्षसंभवेऽपि पार्थिवद्रव्यस्य चाक्षुषप्रत्यक्षं न संभवति- परेण जलमा- त्रेण संयोगस्वीकारात् भवति च पार्थिवस्यापि चाक्षुषप्रत्यक्षमित्येवं तृतीयसूत्रस्य प्रत्याख्यानं वेदितव्यं स्थूलदृष्ट्या । भाष्ये चात्रान्ते उक्ततृतीयसूत्रस्य प्रत्याख्यानं द्रष्टव्यमिति विवेकः । एतत्प्रत्याख्याने हेतुं जि- ज्ञासने- कस्मादिति । हेतुमाह- पार्थिवस्येति, आप्यस्य= जलीयस्य करकादेः पार्थिवस्य घटादेश्च चाक्षु- षप्रत्यक्षविषयत्वाद् रूपवत्त्वं प्राप्नोति तेनोक्तत्रिसूत्रयुक्ता व्यवस्था न युक्तेत्यर्थः । स्वाभिप्रायमुद्घाटयामि- महत्त्वेति, चाक्षुषप्रत्यक्षं प्रति महत्त्वम् अनेकद्रव्यत्वम्= अनेकावयवसमवेतत्वं रूपवत्त्वं च कारणमस्ति तत्र पूर्वोक्तमतेन रूपस्य तेजस्यैव मत्त्वान् पृथिवीजलयोश्चाऽमत्त्वात् तैजसमेव द्रव्यं चाक्षुषप्रत्यक्षविषयो भवेत्तु पार्थिवमाप्यं च, भवति च तैजसद्रव्यवत् पार्थिवाप्ययोगपि द्रव्ययोः प्रत्यक्षमिति पृथिवी- जलयोरपि रूपवत्त्वं प्राप्तमिति नोक्तनीत्या भूतानां भूतान्तरसंसर्गादनेकगुणग्रहणमुपपद्यते इत्याह-

न्तरूपकृतं च पार्थिवाप्ययोः प्रत्यक्षत्वं ब्रुवतः प्रत्यक्षो वायुः प्रसज्यते. नियमे वा कारणमुच्यतामिति ।

रसयोर्वा पार्थिवाप्ययोः प्रत्यक्षत्वात्, पार्थिवो रसः पञ्चविधः आप्यो मधुर एव न चैतन् संसर्गाद् भवितुमर्हति । रूपयोर्वा पार्थिवाप्ययोः प्रत्यक्षत्वात्, तेजसरूपानुगृहीतयोः संसर्गो हि न्यङ्गकमेव रूपं न व्यङ्ग्यमस्तीति । एकानेकविधत्वे च पार्थिवाप्ययोः प्रत्यक्षत्वाद् रूपयोः= पार्थिवं हरितशोचिर्नीताग्नेकविधं रूपम् आप्यं तु शुद्धमप्रकाशकं न चैतदेकगुणानां संसर्गं सगुणलभ्यते इति । उदाहरणमात्रं चैतत् ।

अतः परं प्रपञ्चः— स्पर्शयोर्वा पार्थिवतैजसयोः प्रत्यक्षत्वात्. पार्थिवोऽनुष्णागीतः स्पर्शः उष्णस्तेजसः प्रत्यक्षः. न चैतदेकगुणानामनुष्णागीतस्पर्शेन वायुना संसर्गोपापद्यते इति ।

तेजसश्चैतत् । उक्तमते प्रायश्चित्तमाह— भूतान्तरिति, यद्दि तेजोरूपेण पार्थिवाप्ययोर्द्रव्ययोः प्रत्यक्षत्वम्= प्रत्यक्षविषयत्वं स्यात्तत्र विज्ञेयान्तरमाह— तेजसरूपेण वायोरपि संसर्गान् चाक्षुषप्रत्यक्षं स्यात् न चैवमस्ति, किं वा नियमे= तेजोरूपेण पार्थिवाप्ययोरेव चाक्षुष संभवति न वायोरिति नियमे कारणं वक्तव्यं न च घट्ट प्रत्यक्षे इति नो न व्यवस्था युक्तेत्यर्थः । अत्र “ यन्त्रैकैकगुणानि भूतानि तस्य तेजसमेव द्रव्यं रूपवत्त्वान् प्रत्यक्षं प्राप्नोति न पार्थिवमाप्य जा- अरूपत्वान् ” इतिवार्तिकम्, “ त्रिविधं हि द्रव्यं चाक्षुषमिति तं— पार्थिवमाप्य तेजस च तत्र रूपवत्त्वेन तेजसमेव चाक्षुषं स्याद् नेतरत्— अरूपवत्त्वान्, न च रूपिद्रव्यसंसर्गानां गुणवत्त्वयोरपि पार्थिवाप्ययोरिति वान्यम्— नभोनभस्वतोरपि चाक्षुषत्व- प्रसङ्गान्— हरित इति रूपवता तेजसा नयो नयोगः ” इति च तात्पर्यटीका ।

नृपे “ पार्थिवाप्ययोः ” इति नामान्येनोक्त तदनेन परेन पृथिवीजलसंश्लेषार्थमात्रस्य प्रकृतो- पयोगिनो प्रसङ्गभवाद् । वर्णान्तरमाह— रसयोरिति, पार्थिवाप्यौ रसौ रासनप्रत्यक्षविषयावेव तत्र पृथिव्या पृथिव्यस्य रसन्य जले धैर्यस्य मधुरस्यैव प्रत्यक्षं भवति एतद्वैपम्यं च पूर्वोक्तसंसर्गमतेन नोप- पन्नं— तादृशमतेन पृथिवीजलयोः रसानां साम्यमेव स्यात् किं वोक्तमतेन रसो जलस्यैव गुण इति जले एव पृथिव्यरसनस्य प्रत्यक्षं स्यात् न पृथिव्यामित्यर्थः । वर्णान्तरमाह— रूपयोरिति, पार्थिवाप्ययो रूपयोः प्रत्यक्षत्वान् पृथिवीजलयोरपि रूपवत्त्वं प्राप्तमिति तेन तेजस्यैव रूपमितिपूर्वाक्ता व्यवस्था न युक्तव्यमत्र । उक्तमते प्रायश्चित्तमाह— तेजसेति, संसर्गो= उक्तभूतान्तरसंसर्गपक्षे तेजसरूपानुगृहीतयोः= तेजसरूपवृत्तयोः पार्थिवाप्ययोः रूपस्य प्रत्यक्षं न संभवति हि= यतः— रूपम्= तेजसरूपं घटादीनां व्यञ्जकम्= प्रकाशकमेव भवति न तु व्यङ्ग्यम्= प्राणमपि गृह्यते च पार्थिवाप्ययोरपि रूपमिति नोक्तसं- सर्गमतं युक्तमित्यर्थः । पार्थिवाप्ययोस्तैजसरूपेणानुग्रहपक्षे तद्रूपं परप्रकाशकमपि स्यात्— तेजोरूपस्य पर- प्रकाशकत्वान् न च पार्थिवादिरूपं परप्रकाशमिति नोक्तमतं युक्तमित्याशयः । अत्र “ संसर्गो ” इत्यस्य स्थाने ‘ प्रत्यक्षो ’ इति वक्तव्यमासीत् । वस्तुतस्तु चिन्त्यमेतत्— दीपादिरूपस्यापि प्रत्यक्षत्वात् वाक्यमपीदम- संश्लेषमेव, अत एव प्रायश्चित्तमाह— एकेति, विषयत्वं सप्तम्यर्थः— पार्थिवाप्ययो. रूपयोः एकानेक- विधत्वविषयकप्रत्यक्षस्य स्पष्टत्वादुक्तसंसर्गमतं नोपपद्यते इत्यर्थः, उक्त व्याचष्टे— पार्थिवमिति, पार्थिवं रूपं हरितादिप्रकारेणानेकविधं जलरूपं त्वेकविधमेव शुद्धम् अप्रकाशकम्= अभास्वरम् एतद्वैपम्यं चैकैक- गुणानां भूतानां संसर्गो सति भूतान्तरगुणग्रहणमते नोपपद्यते— तन्मते रूपं तेजस एव गुण इति तेज- स्संसर्गात् पृथिवीजलयोः प्राणवद्रूपमेकविधयैव प्राप्नुयात् किं वा जलतेजसोरव्यवधानाज्जले एवानेकविधं स्यात् न पृथिव्यामित्यर्थः । किंचिदुपसंहरति— उदाहरणेति, एतत्= यदत्रोक्तम् ।

संक्षेपेणोक्त भूतानां प्रस्तारेण प्रपञ्चयति— अतः परमिति, उक्तमते पार्थिवाप्ययोः समुच्चयेन दोषाः प्रदर्शिताः संप्रति पार्थिवतैजसादिसमुच्चयेन दोषानाह— स्पर्शयोरिति, पार्थिवतैजसस्पर्शयोः प्रत्यक्षत्वात्

अथ वा पार्थिवाप्ययोर्द्रव्ययोर्ब्रह्मस्थितगुणयोः प्रत्यक्षत्वात्= चतुर्गुणं पार्थिवं द्रव्यं त्रिगुणमाप्यं प्रत्यक्षं तेन तत्कारणमनुमीयते- तथाभूतमिति. तस्य कार्यं लिङ्गम्- कारणभावाद्धि कार्य-भाव इति । एवं तैजसवायव्ययोर्द्रव्ययोः प्रत्यक्षत्वाद् गुणव्यवस्थायास्तत्कारणे द्रव्ये व्यवस्थानुमानमिति ।

दृष्टश्च विवेकः- पार्थिवाप्ययोः प्रत्यक्षत्वात्= पार्थिवं द्रव्यमज्वादिभिर्वियुक्तं प्रत्यक्षतो गृह्यते आप्यं च पराभ्यां तैजसं च वायुना, न चैकैकगुणं गृह्यते इति । निरनुमानं तु “ विष्टं ह्यपरं परेण ६६ ” इत्येतदिति= नात्र लिङ्गमनुमापकं गृह्यते इति येनैतदेवं प्रतिपद्येमहि । यच्चोक्तम्- ‘ विष्टं ह्यपरं परेणेति भूतसृष्टौ वेदितव्यं न सांप्रतम् ’ इति नियमकारणाभावाद-युक्तम्, दृष्टं च सांप्रतम्- ‘ अपरं परेण विष्टम् ’ इति= वायुना च विष्टं तैज इति । विष्टत्वम्=

पृथिवीतैजसोः स्पर्शवत्त्वं स्वीकार्यमित्यर्थः । उक्तमते दोषमाह- पार्थिव इति, एकगुणानाम्= एकैक-गुणवतां भूतानाम्, एतत्= एतादृशवैषम्यं नोपपद्यते यत् पृथिव्यामनुष्णाशीतस्तैजसि चोष्णः स्पर्श इति, पूर्वोक्तमते स्पर्शो वायोरेव गुणः स चाप्यनुष्णाशीत एव तथा चानुष्णाशीतस्पर्शविशिष्टवायुसंसर्गेण जलादौ प्राप्नुवन् स्पर्शोऽनुष्णाशीत एव प्राप्रयात् न तु जले गीतस्तैजसि चोष्णः पृथिव्यां चानुष्णाशीत इति वैषम्यमुपपद्यते इत्यर्थः । वर्णकान्तरमाह- अथ वेति, व्यवस्थितगुणत्वमाह- चतुर्गुणमिति, गन्धरस-रूपस्पर्शविशिष्टम्, त्रिगुणम्= रसरूपस्पर्शविशिष्टम्. इत्येवं व्यवस्थितगुणयोरेव पार्थिवाप्यद्रव्ययोः प्रत्यक्षं भवतीति पृथिव्यामुक्तगुणचतुष्टयं जले चोक्तगुणत्रितयं स्वीकार्यमिति नैकैकमात्रगुणवत्त्वमुपपद्यते इत्यर्थः, तेन= प्रत्यक्षेणानुमीयते- तत्कारणम्= पार्थिवद्रव्यकारणं पृथिवीभूतं तथाभूतम्= गुणचतुष्टयविशिष्टम् आप्यद्रव्यकारणं च जलभूतं गुणत्रितयविशिष्टमिति । तस्य= उक्तानुमानस्य कार्यम्= पार्थिवाप्यद्रव्यं किं वा तद्रूपगुणवृन्दं लिङ्गम्= साधकम्, कार्यस्य लिङ्गत्वे हेतुमाह- कारणेति, कारणानुरूपमेव कार्यं भव-तीति कारणीभूतभूतपूक्तगुणवृन्दस्य सत्त्वे एव तत्कार्येष्वपि सत्त्वं संभवतीत्यर्थः, किं वा गुणानां कारणेषु पृथिव्यादिभूतेषु भावात्= सत्त्वादेव कार्यं द्रव्ये भावः= सत्त्वं संभवतीति भूतपूक्तरीत्या गुणवृन्दं सिद्ध-मिति न संसर्गेण गुणवत्त्वमित्यर्थः । उक्तमते दोषान्तरमाह- एवमिति, गुणव्यवस्थाया इति पञ्चम्यन्तं प-ष्टयन्तं वा, व्यवस्थितगुणयोस्तैजसवायव्यद्रव्ययोः प्रत्यक्षमस्ति तत्र तैजसद्रव्ये रूपस्पर्शयोः वायव्यद्रव्ये च स्पर्शस्य प्रत्यक्षं भवतीति गुणव्यवस्थया तत्कारणीभूते द्रव्ये तैजसि रूपस्पर्शयोर्वायां च स्पर्शस्य व्यव-स्थाया अनुमानं भवति- कार्यगुणानां कारणगुणपूर्वकत्वनियमादिति पृथिवीजलतेजसामनेकगुणत्वं सिद्ध-मिति एकैकगुणवत्त्वव्यवस्था प्रदर्शिता नोपपद्यते इत्यर्थः । किं वा ‘ गुणव्यवस्थायाः प्रत्यक्षत्वात् ’ इत्यन्वयः

संसर्गणानेकगुणत्वं तदा सिध्येत् यदि संसर्गाभावेऽनेकगुणत्वं न गृह्येत न चैवमस्तीत्याह- दृष्ट्येति, विवेकः= भेदः= संसर्गाभावः, विवेकग्रहणमुदाहरति- पार्थिवेति, अवादिभिः= जलादिभिः, वियुक्तम्= असंसृष्टम्, आप्यम्= जलीयं द्रव्यं पराभ्याम्= तेजोवायुभ्यां वियुक्तं प्रत्यक्षतो गृह्यते, तैजसं च द्रव्यं दीपादि वायुना वियुक्तं प्रत्यक्षतो गृह्यते, वियुक्तत्वेन तादृशप्रत्यक्षकालेपि पार्थिवादिकं द्रव्यम् एकै-कगुणम्= गन्धाद्यैकैकगुणमात्रयुक्तं न गृह्यते किं तु पार्थिवं गन्धादिचतुर्गुणम् आप्यं रसादितिगुणं तैजसं च रूपादिद्विगुणं गृह्यते तेन भूतानामनेकगुणवत्त्वं सिद्धं तेन भूतानामेकैकगुणवत्त्वव्यवस्था नोपपद्यते इत्यर्थः । यदुक्तम्- “ विष्टं ह्यपरम् ” इति तदपि निरनुमानम्= निर्हेतुक्रमेवेति न त्वदुक्ता गुणव्यवस्थाप-पद्यते इत्याह-निरनुमानमिति, उक्तं व्याचष्टे- नात्रेति, अत्र- “ विष्टम् ” इति सूत्रोक्तार्थे, एतत्= उक्त-सूत्रोक्तम् एवम्= तथैव= युक्तमेवेति प्रतिपद्येमहि= स्वीकृतम् इत्यन्वयः । परिहर्तुमन्यदनुवदति- यन्निति, तदाह- विष्टमिति । परिहर्ति- नियमेति, इदानीं भूतानां परस्पर संसर्गो दृष्ट न शक्यते इत्युक्तनियमे कारणाभावात्तदुक्तमयुक्तम् । भूतानां संसर्गस्य संप्रत्यपि दृश्यत्वमाह- दृष्टमिति, सांप्रतम्= इदानीम्,

संयोगः स च द्वयोः समानः, वायुना च विष्टत्वात् स्पर्शवत् तेजः न तु तेजसा विष्टत्वाद् रूपवान् वायुरिति नियमकारणं नास्तीति । दृष्टं च तेजसेन स्पर्शेन वायव्यस्य स्पर्शस्याऽभिभवाद्ग्रहणमिति न च तेनैव तस्याऽभिभव इति ॥ ६७ ॥

तदेवं न्यायविन्दं प्रवादं प्रतिपिद्य “ न सर्वगुणानुपलब्धेः ६३ ” इति चोदितं समार्थयते—

### पूर्वपूर्वगुणोत्कर्षात् तत्तत्प्रधानम् ॥ ६८ ॥

तस्मान्न सर्वगुणोपलब्धिप्राणादीनाम्, पूर्वं पूर्वं गन्धादेर्गुणस्योत्कर्षात् तत्तत्प्रधानम् । का प्रधानता ?, विषयप्रादुर्भावम् । को गुणोत्कर्षः ?, अभिव्यक्तौ समर्थत्वम् । यथा बाह्यानां पार्थिवाप्यतैजसानां द्रव्याणां चतुर्गुणत्रिगुणद्विगुणानां न सर्वगुणव्यञ्जकत्वं गन्धरसरूपोत्कर्षाच्च यथाक्रमं गन्धरमरूपव्यञ्जकत्वम् एवं प्राणरसनचक्षुषां चतुर्गुणत्रिगुणद्विगुणानां न सर्वगुण-

अपरम्= पृथिव्याऽभूत् परं= जलादिभूतेन विष्टम्= संयुक्तं संप्रत्यपि प्रत्यक्षेण दृश्यते, उदाहरति- वायुनेति, पृथिव्यादेर्जलाग्निा संयोगस्तु अत्यन्तप्रसिद्धं प्वेत्यन्वयः । विष्टत्वपदार्थमाह- विष्टत्वमिति, सः= संयोगः, द्वयोः= द्वयोः संयुक्तयोर्भूतयोः समान- संयोगस्योभयवृत्तित्वात् तथा च यथा वायु- संयोगेन तेजसि स्पर्शः प्राप्नोति तथा तेजससयोगेन वायौ रूपं प्राप्नुयादेव न चैवमस्ति तत्र वायुना विष्टत्वान्= संयुक्तत्वात् तेजः स्पर्शवद् भवति तेजसा विष्टत्वाद् वायु रूपवान् न भवतीति त्वदुक्तनियमे कारणं नास्तीति न स नियमः स्वीकर्तुं शक्यते इत्यर्थः । पूर्वपदे दोषान्तरमाह- दृष्टं चेति, तेजसेनोपेन स्पर्शेन वायुस्पर्शस्यानुष्णादीनामभिभवो भवति तेनाग्रहणं भवति प्रीप्मादां तत्र त्वन्मते वायोरेव स्पर्शो गुणः न एव वायुसंयोगान् तेजसि ग्राहते तस्य च तेनैवाभिभवो न संभवतीति वायुस्पर्शस्याभिभवो न स्यात् तथा च प्रीप्मादावपि वायोरनुष्णादीनां स्पर्शो गृह्येत न च ग्राहते गृह्यते चोष्णः स्पर्शः तेन वायु- स्पर्शस्य तेजस्पर्शेनाभिभवः सिद्धः अभिभवश्चान्येनैवान्यस्य संभवतीति वायुस्पर्शातिरिक्त एव स्पर्श- स्तेजसि स्वीकार्ये इति न त्वदुक्तरीत्या भूतान्तरं भूतान्तरमंसर्गण भूतान्तरगुणानां ग्रहणव्यवस्थोप- पद्यते किं तु मनुक्तरीत्यैव गुणव्यवस्थोपपद्यते इत्यर्थः ॥ ६७ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- तदेवमिति, एवम्= उक्तरीत्या, प्रवादम्= भूतेष्वेकैकगुणव्यवस्थान्नादम्, चोदितम्= पूर्वपदः । न सर्वगुणेति पूर्वपदसूत्रस्योत्तरमाह- पूर्वेति, प्राणादिकमिन्द्रियं गन्धरसरूपस्पर्श- शब्दानां गुणानां मध्ये पूर्वपूर्वगुणस्य उत्कर्षात्= विशिष्टत्वात् किं वा प्राणादिप्राणत्वात् तत्तत्प्रधानम्= गन्धादिमात्रप्रादुर्भावमिति न प्राणादिभिः रसादिप्राणापत्तिस्तथा च पृथिव्यां गन्धरसरूपस्पर्शानां सत्त्वेपि प्राणं गन्धस्यैव प्रादुर्भाव जले च रसरूपस्पर्शानां सत्त्वेपि रसनं रसस्यैव प्रादुर्भावं तेजसि रूप- स्पर्शयोः सत्त्वेपि चक्षु रूपस्यैव प्रादुर्भावं त्वक् च स्पर्शस्यैवेति सूत्रार्थः । व्याचक्षाणः सूत्रशेषमाह- तस्मा- दिति, तस्मात्= पूर्वपूर्वगुणस्योत्कर्षात्, प्राणादीनामिति कर्तरि षष्ठी प्राणादिभिरित्यर्थः । सूत्रान्वय- माह- पूर्वमिति, पूर्वपूर्वस्येत्यर्थः । प्राणादिकं तत्तत्प्रधानम्= गन्धादिप्रादुर्भावम् । प्रधानशब्दप्रतिपाद्यं जिज्ञा- सते- फेति, उत्तरमाह- विषयेति, अत्र प्रादुर्भावमित्येव वक्तव्यमासीत् तथा च “ तत्तत्प्रधानम् ” इत्यस्य ‘ गन्धादिमात्रप्रादुर्भावम् ’ इत्यर्थः सिद्धः । उत्कर्षशब्दप्रतिपाद्यं जिज्ञासते- क इति, उत्तरमाह- अभिव्य- क्ताविति, प्राणादिभिर्प्राणत्वमितियावत् । उक्ते दृष्टान्तमाह- यथेति, यथा बाह्यं पार्थिवं गोघृतं गन्धर- सरूपस्पर्शः चतुर्गुणमपि कुष्ठमगन्धस्यैवाभिव्यञ्जकं तथा प्राणं पार्थिवत्वात् चतुर्गुणमपि स्वस्मिन् पृथिव्या च गन्धमात्रस्योत्कर्षात् गन्धमात्रस्य प्रादुर्भावं न रसादेः, यथा च बाह्यमाप्यं द्रव्यं मुखजलं त्रिगुणमपि मोदकादिरसरूपस्यैवाभिव्यञ्जकं तथा रसनं जलीयत्वात् त्रिगुणमपि स्वस्मिन् जले च रसमात्रस्योत्कर्षात्



ग्राहकत्वं गन्धरसत्पोत्कर्षात्तु यथाक्रमं गन्धरसत्प्राहकत्वं तस्माद् घ्राणादिभिर्न सर्वेषां गुणानामुपलब्धिरिति । यस्तु प्रतिजानीते- गन्धगुणत्वाद् घ्राणं गन्धस्य ग्राहकम् एवं रसनादिष्वर्पाति, तस्य यथागुणयोगं घ्राणादिभिर्गुणग्रहणं प्रसज्यते इति ॥ ६८ ॥

किंकृतं पुनर्व्यवस्थानं किंचिन् पार्थिवमिन्द्रियं न सर्वाणि ? कानिचित् आप्यतजस-  
वायव्यानि इन्द्रियाणि न सर्वाणि ? इति—

### तद्व्यवस्थानं तु भूयस्त्वात् ॥ ६९ ॥

अर्थनिवृत्तिसमर्थस्य प्रविभक्तस्य द्रव्यस्य संसर्गः पुरुषमंस्कारकारितो भूयस्त्वम्, दृष्टो हि प्रकृषे भूयस्त्वशब्दः- प्रकृष्टो यथा विषयः ' भूयान् ' इत्युच्यते, यथा पृथगर्थक्रियासमर्थानि रसमात्रस्य ग्राहकं न रूपादेः, यथा च बाह्यं तेजसं द्रव्यं दीपादि द्विगुणमपि घटादिरूपस्यैवाभिव्यञ्जकं तथा चक्षुस्तैजसत्वात् रूपस्पर्शाभ्यां द्विगुणमपि स्वरिमन् तेजसि च रूपमात्रस्योत्कर्षाद् रूपमात्रस्य ग्राहकं न स्पर्शस्येति न घ्राणादिभि रसादीनां सर्वेषां गुणानां पृथिव्यादिवृत्तीनामुपलब्ध्यापत्तिरित्येवं घ्राणादिभिर्गन्धादिमात्रोपलब्धिव्यवस्थोपपद्यते इत्यन्वयः । " रसनमिन्द्रियमायम्- गन्धादिषु मध्ये नियमेन रसस्य व्यञ्जकत्वान् दन्तान्तरस्यन्दमानोदकविन्दुवत्, न खलु विशुष्यदास्यो मोदकादिरसमनुभवति " इति वाचस्पतिमित्राः । निराकर्तुं पूर्वपक्षिमतमनुवदति- यस्त्विति, घ्राणं गन्ध एवैको गुणोस्तीति घ्राणं गन्धमात्रस्य ग्राहकं न तु गन्धस्योत्कर्षान्. एवं रसने रस एवैकः चक्षुषि च रूपमेवैकमस्तीति रसनं रसमात्रग्राहकं चक्षुश्च रूपमात्रग्राहकं न तु रसरूपयोस्तत्कर्षादित्यर्थः, अत्र " गन्धमात्रगुणत्वादेव घ्राणं गन्धस्य व्यञ्जकं न तु गन्धस्योत्कर्षादित्यर्थः " इतितात्पर्यटीका । उक्तं निराकरोति- तस्येति, उक्त-पूर्वपक्षिमते यथागुणयोगम्= पृथिव्यां गन्धरसरूपस्पर्शाः सन्तीति घ्राणेन तेषां चतुर्णामपि ग्रहणं स्यात् गन्धवद् रसादीनामपि पृथिवीवृत्तित्वात्. न हि घ्राणेन स्ववृत्तिर्गन्धो ग्राह्योस्ति येन घ्राणे गन्धमात्र-सत्त्वात् गन्धमात्रग्रहणनियम उपपद्येत, एवं रसनेन जलवृत्तिरूपस्पर्शयोरपि ग्रहणमापद्येत- रसवत् जलवृत्तित्वाविशेषात्, एवं चक्षुष्या तेजोवृत्तिस्पर्शस्यापि ग्रहणमापद्येत- रूपवत् तेजोवृत्तित्वाविशेषात्, न हि रसनादिभिर्गपि स्ववृत्तिरसादिकं ग्राह्यमस्ति येन रसादिमात्रवत्त्वेन रसादिमात्रग्रहणनियम उप-पद्येत्यर्थः । किं च घ्राणादीनां पृथिव्यादिकार्यत्वात् पृथिव्यादेव रसादीनां प्रत्यक्षत्वाद् घ्राणादावपि रसादीनां सत्त्वं प्राप्तमिति स्ववृत्तिगुणग्राहकत्वेपि घ्राणादिभि रसादीनां ग्रहणमापद्यते, तथा स्ववृत्ति-गन्धादिग्राहकत्वे सर्वदेव गन्धादिग्रहणं गन्धादंगभिव्यक्तिश्चापद्येतेति पूर्वपक्षिमते दोषः । मदुक्तरीत्या तूत्कर्षस्य ग्रहणकारणत्वं पृथिव्यादिषु घ्राणादिषु च गन्धादीनामेवोत्कर्षाद् रसादीनां चोत्कर्षाभावाद् घ्राणादिभिर्गन्धादिमात्रग्रहणनियम उपपद्यते इति ॥ ६८ ॥

सर्वाणीन्द्रियाण्येकभूतोत्पन्नानि किं न स्वीक्रियन्ते इत्याशङ्कते- किंकृतमिति, किंचिन्= घ्राणं पार्थिवं कानिचिन्= रसनमायं चक्षुस्तैजसं स्पर्शनं वायव्यमितिव्यवस्थानियामकं किमित्यर्थः । सर्वाण्ये-वेन्द्रियाणि पार्थिवानि वा आप्यानि वा तैजसानि वा वायव्यानि वा किं न स्युर्गित्याक्षेपः । सूत्रेणोक्त-रमाह- तदिति, घ्राणं पार्थिवमित्यादिव्यवस्था भूयस्त्वान्= घ्राणादी गन्धादीनां भूयस्त्वादुपपद्यते भूयस्त्वं चात्र प्रथानत्वम्, तथा हि पृथिव्यां गन्धस्य भूयस्त्वं स्पष्टमेव घ्राणेन च गन्धमात्रं गृह्णते तेन घ्राणपि गन्धभूयस्त्वमनुमीयते इतिगन्धभूयस्त्वविशिष्टस्य घ्राणस्य गन्धभूयस्त्वविशिष्टपृथिवीकार्यत्वं विज्ञायते एवं जलरसनयोः रसभूयस्त्वान् कारणकार्यभावः. तेजश्चक्षुषोश्च रूपभूयस्त्वान् वायुस्पर्शनयोश्च स्पर्शभूयस्त्वान् कारणकार्यभावो विज्ञायते इति घ्राणं पार्थिवं रसनमायं चक्षुस्तैजसं स्पर्शनं वायव्यमिति व्यवस्थोप-पद्यते इतिनूत्रार्थः । व्याचष्टे- अर्थेति. अत्र- " अयं = पुनर्पार्थ, प्रविभक्तस्येति- इदरेभ्यो विशिष्टस्य संस्कारशक्ति इति- अदृष्टशक्तिः " इतितात्पर्यटीका । अर्थनिवृत्तिसमर्थस्य= सुखादिभोगसमर्थ-समर्थस्य प्रविभक्तस्य= इदरेभ्यः= असुखमानेभ्यो विशिष्टस्य विशिष्टत्वं चात्र सुखानान्त्य द्रव्यस्य= पदा-

पुरुषसंस्कारवशाद् विषोपधिमणिप्रभृतीनि द्रव्याणि निर्वर्त्यन्ते न सर्वं सर्वार्थम् एवं पृथग्विषय-  
ग्रहणसमर्थानि घ्राणादीनि निर्वर्त्यन्ते न सर्वविषयग्रहणसमर्थानीति ॥ ६९ ॥

स्वगुणान् नोपलभन्ते इन्द्रियाणि, कस्मादितिचेत् ?—

## सगुणानामिन्द्रियभावात् ॥ ७० ॥

स्वान् गन्धादीन् नोपलभन्ते घ्राणादीनि । केन कारणेनेतिचेत् ? स्वगुणैः सह घ्राणा-  
दीनामिन्द्रियभावात्= घ्राणं स्वेन गन्धेन समानार्थकारिणा सह वाच्यं गन्धं गृह्णाति तस्य  
स्वगन्धग्रहणं सहकारिवैकल्यान्न भवति. एवं शोषाणामपि ॥ ७० ॥

यस्य गन्धादेः पुरुषसंस्कारकारितः= जीवाद्दृष्टकृतो यो घ्राणादौ संसर्गः= संवन्धः किं वा प्रकर्षः स एव  
भूयस्त्वमत्र विज्ञेयं तथा च तादृशभूयस्त्वात्= संवन्धादेव वा प्रकर्षादेव वा घ्राणादीनां पृथिव्यादिभि-  
सह कार्यकारणभावो विज्ञेयः, अस्ति च घ्राणे गन्धप्रकर्षः— गन्धमात्रग्राहकत्वात् अस्ति च पृथिव्यामपि  
गन्धप्रकर्षः— गन्धप्राधान्यादिति घ्राणपृथिव्योर्गन्धभूयस्त्वादेव कार्यकारणभावः सिद्धः, एवं रसनादीना  
जलादिभिरुक्तरीत्यैव रसादिभूयस्त्वादेव कार्यकारणभवः सिद्ध इति न कार्यकारणभावस्याऽव्यवस्था न  
वा सर्वेषामिन्द्रियाणां सर्वभूतकार्यत्वापत्तिर्नाप्येकभूतकार्यत्वापत्तिर्वाऽऽपद्यते इत्यर्थः । घ्राणादिजन्य-  
प्रत्यक्षकाले घ्राणादिभिर्गन्धादीनां भुज्यमानत्वं रसादीनां चाभुज्यमानत्वमदृष्टकृतं स्पष्टमेव । अत्र प्रकर्षार्थे  
संसर्गशब्दप्रयोगस्तु भाष्यकारस्य नैसर्गिकप्रमादकृत एवेत्यलम् । प्रकर्षभूयस्त्वयोरैक्यमुदाहरति— दृष्ट  
इति, 'यथा प्रकृष्टो विषय.' इत्येवमन्वयः । प्रकर्षे= प्रकर्षबोधनार्थम्. भूयस्त्वशब्दः= भूयस्त्वबोधको  
भूयश्शब्दः प्रयुज्यमानो दृष्टः— भूयान् गन्ध इति= प्रकृष्टो गन्ध इत्यर्थे इत्यन्वयः । स्ववक्तव्ये दृष्टान्तः  
माह— यथेति, यथा जीवाद्दृष्टवशात् विषादिद्रव्याणि पृथगर्थक्रियासमर्थानि निर्वर्त्यन्ते= जायन्ते न सर्वं  
सर्वार्थम्= सर्वक्रियासमर्थं जायते अर्थक्रिया च यथा विषयस्य मारणम्. तथा घ्राणादीनीन्द्रियाण्यपि  
जीवाद्दृष्टवशात् पृथग्विषयग्रहणसमर्थान्येव जायन्ते, न तु सर्वविषयग्रहणसमर्थानीति तेन घ्राणादिभिर्ग-  
न्धादिमात्रस्यैव ग्रहणं भवति न रसादेस्तेन घ्राणादौ गन्धादीनां भूयस्त्वमनुमीयते गन्धादीनां भूयस्त्वेन  
च घ्राणादेर्गन्धादिभूयस्त्वविशिष्टपृथिव्यादिकार्यत्वमनुमीयते इति न सर्वेषामिन्द्रियाणामेकभूतकार्यत्व-  
मित्यर्थः । यदि च सर्वाणीन्द्रियाणि सर्वेषां गन्धादीनां ग्राहकाणि स्युस्तदोक्ता कार्यकारणभावव्यवस्था  
न स्यादपि न चैवमस्तीति कार्यकारणव्यवस्थोक्ता सिद्धेति शङ्कासमाधानं विज्ञेयम् ॥ ६९ ॥

यदि घ्राणादीनां स्वनिष्ठगन्धादिग्राहकत्वं स्यात्तदा गन्धाद्येकैकगुणवत्त्वेन गन्धाद्येकैकगुणग्राह-  
कत्वं पूर्वपक्षोक्तमुपपद्येतापि न चैवमस्ति किं तु घ्राणादिकं पृथिव्यादिविषयनिष्ठमेव गन्धादिकं गृह्णाति  
न स्वनिष्ठमपीत्याह— स्वगुणानिति, स्वगुणान्= स्वनिष्ठान् गन्धादीन्, इन्द्रियाणि= घ्राणादीनि । अत्र  
हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । सूत्रेणोत्तरमाह— सगुणानामिति, सगुणानाम्= गन्धादिविशिष्टानामेव  
घ्राणादीनामिन्द्रियभावात्= इन्द्रियत्वं स्वीक्रियते इति घ्राणादीनां स्वनिष्ठगन्धादिग्राहकत्वं नोपपद्यते—  
स्वात्मनि वृत्तिविरोधात्, स्वनिष्ठगन्धादिग्राहकत्वेऽशतः स्वग्राहकत्वमेव स्यात्— गन्धादिविशिष्टस्यैव  
घ्राणादेरिन्द्रियत्वात् न चेन्द्रियाणामिन्द्रियग्राह्यत्वमुपपद्यते— अप्रत्यक्षत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे—  
स्वानिति, स्वनिष्ठानित्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते— केनेति । हेतुमाह— स्वगुणैरिति, सूत्रोक्त एव हेतुः  
स च व्याख्यातः । इन्द्रियाणामुक्तं स्वगुणाऽग्राहकत्वमुपपादयति— घ्राणमिति, स्वेन= स्वसमवेतेन, समा-  
नार्थकारिणा= सहकारिणा, सहकारिणश्च समानार्थकारित्वम्= एकार्थक्रियाकारित्वं स्पष्टमेव तथा च  
घ्राणादेर्वाह्यगन्धादिग्रहणे स्वगन्धादिकं सहकारि भवति. तस्य= घ्राणादेः स्वगन्धादिग्रहणे गन्धाद्यन्तरं  
सहकारि नास्तीति सहकारिवैकल्यादेव स्वगन्धादिग्रहणं न संभवति, सहकारिणं च विना कार्यं न  
संभवति, न च घ्राणं गन्धादिकं सहकारि संभवति— तस्य ग्राह्यत्वादित्यर्थः । उक्तं सर्वत्रातिदिशति—

यदि पुनर्गन्धः सहकारी च स्याद् घ्राणस्य ? यावच्च ( स्यादेव ? ) इत्यत आह—

तेनैव तस्याऽग्रहणाच्च ॥ ७१ ॥

न गुणोपलब्धिरिन्द्रियाणाम् । यो व्रूते— यथा वाह्यं द्रव्यं चक्षुषा गृह्यते तथा तेनैव चक्षुषा तदेव चक्षुर्गृह्यतामिति तादृगिदम्— तुल्यो ह्युभयत्र प्रतिपत्तिहेत्वभाव इति ॥ ७१ ॥

न— शब्दगुणोपलब्धेः ॥ ७२ ॥

‘स्वगुणान् नोपलभन्ते इन्द्रियाणि’ इत्येतन्न भवति— उपलभ्यते हि स्वगुणः शब्दः श्रोत्रेणेति ॥ ७२ ॥

तदुपलब्धिरितरेतरद्रव्यगुणवैधर्म्यात् ॥ ७३ ॥

एवमिति, एवमेव शेषाणाम्= रसनचक्षुस्पर्शनानामपीन्द्रियाणां स्वनिष्ठरसाद्यग्राहकत्वं विज्ञेयम् । तथा च घ्राणादिकं पृथिव्यादीनामेव गन्धादिकं गृह्णातीति सिद्धं तत्र पृथिव्यादीनामनेकगुणेषु गन्धादिकमेव गृह्णातीत्यत्र गन्धादीनामुत्कर्ष एव हेतुर्न तु घ्राणादीनां गन्धादिमात्रविशिष्टत्वमिति भावः । अन्यत् पूर्वमुक्तमेव ॥ ७० ॥

ननु यथा चैत्रसहकारी चैत्रग्राह्यो भवति तथा यदि स्वगन्धादिघ्राणादिसहकारी स्यात्तदा घ्राणादि-ग्राह्योपि स्यादेव तथा च घ्राणादेः स्वनिष्ठगन्धादिमात्रग्राहकत्वेनैव रसाद्यग्राहकत्वं प्राप्तमिति मद्भक्तमेव युक्तमित्याशङ्कते— यदीति । अस्य सूत्रेणोत्तरमाह— तेनैवेति, तेनैव तस्य ग्रहणं न भवतीति प्रसिद्धमेव यथा घटेन तद्घटस्य, तद्धस्तेन तद्धस्तस्य ग्रहणं न भवति, इन्द्रियाणां स्वगन्धादिविशिष्टानामेवेन्द्रियत्व-मुक्तमेव तत्र घ्राणादिभिः स्वगन्धादिग्रहणे स्वेनैव स्वग्रहणं प्रसज्येत न चैतदुपपद्यते इति सहकारिभूत-स्यापि स्वगन्धादेर्घ्राणादिभिर्ग्राह्यत्वं न संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचक्षाणः सूत्रशेषमाह— नेति, गुणो-पलब्धिः= स्वगुणोपलब्धिः, इन्द्रियाणामिति कर्तरि षष्ठी= इन्द्रियैरित्यर्थः । वायुः कट्टप्रान्तमाह— य इति, उद्गम्= इन्द्रियैः स्वगुणग्रहणम् तादृक्= उक्तदृष्टान्तसदृशमेव तथा च यथा तेनैव चक्षुषा तच्चक्षुर्ग्रहण-मनुपपन्नं तथैवेन्द्रियैरपि स्वगुणग्रहणमनुपपन्नम्— अमेदात्= तेनैव तस्य ग्रहणासंभवात्, इन्द्रियगुणानां चेन्द्रियेष्वन्तर्भावस्योक्तत्वादित्यर्थः । चैत्रसहकारिणस्तु चैत्रेण ग्रहणं संभवति— परस्परं मेदात् । उक्ते साम्ये हेतुमाह— तुल्य इति, यथा तेन चक्षुषा तच्चक्षुर्ग्रहणस्य सायको हेतुर्नास्ति तथैवेन्द्रियैः स्वगुणग्रह-णस्यापि सायको हेतुर्नास्तीत्यर्थः । तथा च घ्राणादिभिः पृथिव्यादिगन्धस्यैव ग्रहणं सिद्धं तत्र गन्धादि-मात्रग्रहणे गन्धादीनां प्रकर्ष एव मद्भक्तो हेतुः सिद्धो न त्वद्भक्त इत्याशयः ॥ ७१ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी व्यभिचारप्रदर्शनेन निराकरोति— नेति, इन्द्रियैः स्वगुणो न गृह्यते इति नोपपद्यते— श्रोत्रेण स्वगुणस्य शब्दस्य ग्रहणान्, श्रोत्रस्याकाशत्वं शब्दस्य चाकाशगुणत्वं प्रसिद्धमेव, तथा च श्रोत्रवद् घ्राणादीनामपि स्वगुणग्राहकत्वं प्राप्तम्, श्रोत्रं ह्याकाशमेवाकाशं च व्यापकमिति शब्दमात्रस्या-काशलक्षणश्रोत्रगुणत्वं प्राप्तमिति न श्रोत्रस्य स्वगुणीभूतशब्दातिरिक्तशब्दग्राहकत्वमुपपद्यते इति स्वगुण-ग्राहकत्वं स्वीकार्यमेवेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— स्वगुणानिति, अयं सिद्धान्तानुवादः । परिहरति— इत्येत-दिति । उक्तसिद्धान्ते व्यभिचारं प्रदर्शयति— उपलभ्यते इति । तथा च श्रोत्रवद् घ्राणादीनां स्वगुण-ग्राहकत्वं प्राप्ते गन्धादिमात्रग्रहणे मद्भक्त एव हेतुर्युक्तः— घ्राणादीनां गन्धादिमात्रवत्त्वमितीत्यर्थः ॥ ७२ ॥

श्रोत्रेण स्वगुणस्यापि शब्दस्योपलब्धिः सिद्धान्ती समाधत्ते— तदिति, श्रोत्रेण तदुपलब्धिः= स्वगु-णस्य शब्दस्य योपलब्धिः सा शब्दस्य इतरेतरद्रव्यगुणस्य= गन्धादिभ्यो वैधर्म्यान्= वैधर्म्याद्यादेव भवति वैधर्म्यं च श्रोत्रान्तर्भावः— शब्दगुणविशिष्टान्ताद्यस्य श्रोत्रान्तर्भावात्, पृथिव्यादि-भूतानि हि गन्धादिगृह्णानि नैव मन्तानि गन्धादिविशिष्टपृथिव्यादिभ्यो जायमानानि घ्राणादीनि गन्धादिविशिष्टान्तेवेन्द्रियाणि भवन्ति तत्र घ्राणादिभिः स्वनिष्ठगन्धादिग्रहणे पूर्व दोषाः प्रदर्शिता

न शब्देन गुणेन सगुणमाकाशमिन्द्रियं भवति, न शब्दः शब्दस्य व्यञ्जकः । न च प्राणादीनां स्वगुणग्रहणं मन्यक्षं नाप्यनुमीयते, अनुमीयते तु श्रोत्रेणाकाशेन शब्दस्य ग्रहणं शब्दगुणत्वं चाकाशस्येति, परिशेषानुमानं वेदितव्यम्— आत्मा तावत् श्रोता न करणम्, मनसः श्रोत्रत्वे षधिरन्वाभावः, पृथिव्यादीनां प्राणादिभावे सामर्थ्यं श्रोत्रभावे चाऽसामर्थ्यम्, अस्ति चेदं श्रोत्रम् आकाशं च धियते परिशेषादाकाशं श्रोत्रमिति ॥ ७२ ॥

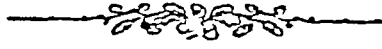
॥ इति धान्त्यायनविरचिते न्यायभाष्ये तृतीयाध्यायस्य प्रथममाहिकम् ॥

एव, आकाशस्य तु न शब्दविशिष्टत्वनिवृत्तिः— आकाशस्याऽनादित्वेनाऽनित्यशब्दापेक्षया पूर्वभावित्वादिभिः शब्दगुणरहितमेवाकाशं श्रोत्रं भवति तथा च श्रोत्रेणापि न श्रोत्रान्तर्भूतः शब्दो गृह्यते इति नेन्द्रियाणां स्वगुणाऽप्राहकत्वे न्यभिचारः संभवति— प्राणादीनामपि स्वान्तर्भूतगन्वादिप्राहकत्वस्यैव प्रतिषिद्धत्वादिभिः सूत्रार्थः । च्यात्रणं— नेति, गुणेन सगुणम्= गुणेन सहितम्, शब्दरहितस्याकाशस्य श्रोत्रत्वं च सूत्रचान्त्याने प्रतिपादितमेव । उक्तं उपपत्तिमाह— नेति, शब्दस्य शब्दव्यञ्जकत्वे व्यङ्ग्यत्वमपि स्यादेव तत्र द्वितीयायां द्वितीयादिकं शब्दस्वरूपणाप्रसंगे प्रतिषिद्धमिति न शब्दस्य शब्दव्यञ्जकत्वं संभवति तथा च न शब्दरहितस्याकाशस्य श्रोत्रत्वमुपपद्यते इति न शब्दस्य श्रोत्रस्वरूपान्तर्भावः, शब्दस्य श्रोत्रस्वरूपान्तर्भावं तु व्यङ्ग्यत्वञ्चकभावः स्यादेव— शब्दस्य शब्दविशिष्टश्रोत्रव्यङ्ग्यत्वं तावच्च शब्दव्यङ्ग्यत्वप्रसङ्गान् तत्र च पूर्वत्र दोषाः प्रदर्शिता एव, गन्वादीनां तु व्यङ्ग्यत्वञ्चकभावो न निराकृत इति गन्वादीनामभिव्यक्त्यर्थं गन्वादीनां प्राणादिस्वरूपान्तर्भावः स्वीकृत्यं तथा च श्रोत्रेणापि न स्वरूपान्तर्भूतस्य शब्दस्य ग्रहणं भवतीति नोक्तव्यभिचारः संभवतीत्यर्थः । प्राणादिभिः स्वगुणगूणगन्वादीनां ग्रहणं प्रमाणाभावमाह— न चेति । श्रोत्रेण शब्दग्रहणे प्रमाणाभाह— अनुमीयते इति, आकाशमृतेन श्रोत्रेण शब्दस्य ग्रहणम् आकाशस्य शब्दगुणवत्त्वं चानुमीयते इत्यन्यथात्र शब्दग्रहणं तु प्रत्यक्षमेव श्रोत्रस्याकाशत्वमेवानुमेयं वितेयम् । आकाशस्य श्रोत्रत्वे परिशेषानुमानमाह— परिशेषेति, पूर्वोक्तं शेषस्य परिशेषः स चानुमानलक्षणे व्याख्यातः । आत्मेति— शब्दकरणयोर्मंत्रः स्पष्ट एव तत्र श्रोत्रं करणमेवेति श्रवणकर्ताऽऽत्मा न श्रोत्रं संभवति, नापि मनः श्रोत्रं संभवति— मनसः श्रोत्रत्वे षधिरन्वाभावः प्रसज्येत— मनसो नित्यत्वेन विनाशासभवात्, पृथिव्यादीनामपि श्रोत्रत्वं न संभवति— प्राणत्वादिभिर्विनियुक्तत्वान् तत्र गन्वप्राहकत्वाद् गन्वप्रधानपृथिव्या एव प्राणत्वम् एवं रमादिप्रधानजलादीनामेव रमादिप्राहकरसनादिभावनियम इति पृथिव्यादीनां प्राणादिभावे सामर्थ्यमस्ति श्रोत्रभावं च सामर्थ्यं नास्ति— श्रोत्रस्य शब्दप्राहकत्वात् पृथिव्यादीनां चतुर्णां च शब्दगुणवत्त्वाभावादिति शब्दगुणकस्यैवाकाशस्य शब्दप्राहकत्वसंभवेन श्रोत्रत्वं संभवति नान्यस्येत्यर्थः । परिशेषानुमानमुपसंगच्छति— अस्तीति, इन्द्रियाणां भौतिकत्वमुपपादितमेव तत्र प्राणादीनां पृथिव्यादिभिः निदिष्टजातं इन्द्रियेषु शब्दप्राहकं श्रोत्रमवशिष्यते भूतेषु च शब्दगुणकमाकाशमवशिष्यते इति परिशेषादाकाशं श्रोत्रमिति सिद्धम् । आकाशस्य च न शब्दविशिष्टस्य श्रोत्रत्वं येन प्रदर्शितव्यभिचारः प्रसज्येत, तथा चेन्द्रियैर्न स्वगुणा गृह्यन्ते किं तु पृथिव्यादीनामेव गन्वादयो गुणा गृह्यन्ते इति सिद्धं तत्र पृथिव्यादिपृथिव्यादिप्राणग्रहणं गन्वादीनां प्रकर्ष एव हेतुः संभवति न तु पूर्वपक्ष्युक्तो प्राणादीनां गन्वादिप्राणव्यमित्युपसंगच्छति तथा च प्राणादीनां पृथिव्यादीनां च या कार्यकारणभावव्यवस्थोक्ता सा न व्याहृत्यते इत्यलम् ॥ ७३ ॥

॥ इत्यर्थविवेचनं समाप्तम् ॥

॥ इति न्यायभाष्यप्रसन्नपदायां तृतीयाध्यायस्य प्रथममाहिकम् समाप्तम् ॥

॥ न्यायभाष्यतृतीयाध्यायस्य द्वितीयमाहिकम् ॥



परीक्षितानीन्द्रियाणि अर्थाश्च, बुद्धेरिदानीं परीक्षाक्रमः— सा किमनित्या नित्या वा ? इति । कुतः संशयः ?—

कर्माकाशसाधर्म्यात् संशयः ॥ १ ॥

अस्पर्शवत्त्वं ताभ्यां समानो धर्म उपलभ्यते बुद्धौ, विशेषश्चोपजनाऽपायधर्मवत्त्वम्, विपर्ययश्च यथास्वमऽनित्यनित्ययोस्तस्यां बुद्धौ नोपलभ्यते तेन संगय इति ॥ अनुपपन्नः स्वत्वयं संशयः— सर्वशरीरिणां हि प्रत्यात्मवेदनीयाऽनित्या बुद्धिः सुखादिवत्, भवति च संवित्तिः— ' ज्ञास्यामि ' ' जानामि ' ' अज्ञासिपम् ' इति, न चोपजनापायावन्तरेण त्रैकाल्य-व्यक्तिस्ततश्च त्रैकाल्यव्यक्तेः ' अनित्या बुद्धिः ' इत्येतत् सिद्धम्, प्रमाणसिद्धं चेदं शास्त्रेष्युक्तम्— " इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नम् १-१-४ " " युगपत् ज्ञानानुत्पत्तिर्नसो लिङ्गम् १-१-१६ "

प्रमेयेष्वात्मशरीरेन्द्रियार्थान् निरूप्य बुद्ध्यादीनां निरूपणार्थं द्वितीयमाहिकमारभते— परीक्षिता-नीति, अर्थाः= इन्द्रियाणां विषयाश्च परीक्षिताः । सांप्रतं कर्तव्यमाह— बुद्धेरिति । सा= बुद्धिरनित्या वा नित्या वेति संशयः । संशयहेतुं विज्ञासते— कुत इति । सूत्रेण संगयहेतुमाह— कर्मेति, कर्मणः= क्रियाया अनित्यायाः साधर्म्यात् नित्यस्याकाशस्य च साधर्म्याद् बुद्धौ नित्यत्वानित्यत्वसंगय इत्यन्वयः, साधर्म्यं च स्पर्शरहितत्वं तच्च कर्मणि आकाशे बुद्धौ च वर्तते तथा च किम् ' बुद्धिरनित्या स्पर्शरहि-तत्वात् कर्मवन् ' किं वा ' बुद्धिरनित्या स्पर्शरहितत्वादाकाशवन् ' इत्येवं कर्माकाशयोः साधर्म्याद् बुद्धौ नित्यत्वानित्यत्वयोः संशय इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे— अस्पर्शवत्त्वमिति, ताभ्याम्= कर्माकाशाभ्याम् अस्पर्शवत्त्वं साधर्म्यं बुद्धौ उपलभ्यते तेन संशय इत्यन्वयः । समानधर्ममुक्त्वा विशेषधर्ममाह— विशेष इति, उपजनः= उत्पत्तिः, अपायः= विनाशः, बुद्धावुत्पत्तिविनाशवत्त्वमप्युपलभ्यते तेन चानित्यत्वं सिध्यतीत्यर्थः । बुद्धौ व्यतिरेकानुपलब्धिमाह— विपर्यय इति, अनित्यनित्ययोः यथास्वम्= प्रत्येकं यो विपर्ययो यथा— अनित्येषु घटादिषु अस्पर्शवत्त्वस्य विपर्ययः= स्पर्शवत्त्वमस्ति तद् बुद्धौ नोपलभ्यते तेनाऽनित्यत्वाभावः प्राप्नोति, नित्येष्वामादिषु उपजनापायधर्मस्य विपर्ययः= अभावोक्ति सोपि बुद्धौ नोपलभ्यते तेन नित्यत्वाभावः प्राप्नोति, तथा चाऽस्पर्शवत्त्वेनोपजनापायधर्मवत्त्वेन च बुद्धौ नित्यत्वानि-त्यत्वयोः संगयो जायते इत्यर्थः । एतादृशसंगयस्यानुपपत्तिमाह— अनुपपन्न इति, उपजनापायधर्मवत्त्वं-नानित्यत्वं सिध्यति, अस्पर्शवत्त्वं च न नित्यत्वव्याप्यम्— अनित्ये कर्मण्यपि सत्त्वान् उपजनापायधर्म-वत्त्वं च नानित्यत्वव्यभिचारीत्यागयः । उक्ते हेतुमाह— सर्वेति ' बुद्धिरनित्या सुखादिवन् ' इति प्रत्यात्मवेदनीया= सर्वप्रसिद्धमस्तीत्यर्थः । बुद्धेरनित्यत्वज्ञानमुदाहरति— भवतीति, संवित्ति = प्रतीतिः, ' ज्ञास्यामि ' इत्यनेन बुद्धेः प्रागभाव उच्यते, ' जानामि ' इत्यनेन श्रियतिः, ' अज्ञासिपम् ' इत्यनेन विनाश उक्तः— बुद्धेर्भूतकालिकत्वबोधनान्, स्वाभिप्रायमाह— न चेति, उपजनापायौ= उत्पत्तिविनाशौ विना त्रैकाल्यव्यक्तिः= ' आसीदस्ति भविष्यति ' इत्येवं त्रैकालिकप्रयोगो न भवति— नित्येष्वेवं प्रयो-गान्भवान्, ततश्च त्रैकाल्यव्यक्तितो बुद्धेरनित्यत्वं सिद्धमित्यन्वयः । उद्गम्= बुद्धेरनित्यत्वं प्रमाणसिद्धम्= उत्पत्तिविनाशाभ्यां प्रत्यक्षसिद्धमेवास्मिन् शास्त्रे " इन्द्रियार्थ " इत्यादिमूर्ध्वगच्छं न त्वप्रामाणिकम्, इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नस्य ज्ञानस्य= बुद्धेरनित्यत्वं स्पष्टमेव, ज्ञानानुत्पत्तिशब्देनाप्यनित्यत्वं प्राप्तम्—

इत्येवमादि, तस्मान्मंशयप्रक्रियानुपपत्तिरिति । दृष्टिप्रवादोपालम्भार्थं तु प्रकरणम्. एवं हि पश्यन्तः प्रवदन्ति सांख्याः— ' पुरुषस्यान्तःकरणभूता नित्या बुद्धिः ' इति ॥ १ ॥

साधनं च प्रचक्षते—

### विषयप्रत्यभिज्ञानात् ॥ २ ॥

किं पुनरिदं प्रत्यभिज्ञानम् ? ' पूर्वपक्षासिपमर्थं तमिषं जानामि ' उक्तिज्ञानयोः समानेऽर्थे प्रतिसन्धिज्ञानं प्रत्यभिज्ञानम् एतच्चाञ्चस्थिताया बुद्धेरुपपन्नम्. नानात्वे तु बुद्धिभेदेपूत्यन्नापवर्गिणु प्रत्यभिज्ञानानुपपत्तिः— नान्यज्ञानमन्यः प्रत्यभिज्ञानार्ताति ॥ २ ॥

### साध्यसमत्वादहेतुः ॥ ३ ॥

यथा न्वन्दु नित्यत्वं बुद्धेः साध्यम् एवं प्रत्यभिज्ञानमर्पाति । किं कारणम् ? चेतन-

प्रागभाषप्रतियोगित्वाभासित्वाद्— प्रमाणेति । उपपन्नरिति— तस्मादिति, तस्मान्= उक्तरीत्या बुद्धेरनित्यत्वस्य सर्वप्रसिद्धत्वात् तत्र नशयप्रक्रियाया= संशयप्राप्तेरनुपपत्तिः । ननु यदि बुद्धयनित्यत्वं सर्वप्रसिद्धमेव उच्यते किमर्थमिदं परीक्षाप्रकरणम् ? इत्याशङ्क्याह— दृष्टीनि, दृष्टिः= दर्शनम्= सांख्यदर्शनं तत्रदादन्व= तत्त्वित्दान्त्वोपालम्भार्थम्= गणनार्थं प्रकरणमस्ति । सांख्यसिद्धान्तमाह— पुरुषस्येति । एतन्= बुद्धिनित्यत्वम्, पुरुषस्य= आत्मनः । वस्तुतस्तु चित्तमेतन् " हेतुमदनित्यमव्यापि " " प्रकृतेर्महान् " इत्यादिना साध्यैर्धुंतेरनित्यत्वस्यैवोक्तत्वात् । अत एव वाचस्पतिमिश्रैः— " साख्यानां हि दर्शने प्रवादः— गृहदन्तःकरणं बुद्धिरिति ननुपालम्भार्थम्= दूषणार्थं प्रकरणमिति " इत्येवं व्याख्यातम् । किं वा सांख्यदर्शने वेदान्तपरौ विधेयौ— वेदान्तिभिरात्मलक्षणज्ञानस्य नित्यत्वस्वीकारात्. अन्तःकरणस्य तु तैरपि नित्यत्वं न स्वीरियते इतिविभाष्यम्, भाष्यकारोऽयं बहुत्र प्रमादं करोतीत्युक्तमेव ॥ १ ॥

अधिमन्त्रप्रमवगारयनि— नाभनमिति, नित्यत्वहेतुमित्यर्थः, बुद्धिनित्यत्ववादिन इतिशेषः । विषयेति— विषयस्य प्रत्यभिज्ञानाद् बुद्धेर्नित्यत्वं सिद्धम्— ' मोच देवदत्तः ' इत्यादिज्ञानं प्रत्यभिज्ञानं तेन प्रत्यभिज्ञानतुः पूर्वापराललथाधित्वेन नित्यत्वं सिध्यति प्रत्यभिज्ञात्री च बुद्धिरेवेति बुद्धेर्नित्यत्वं सिद्धम्, न च प्रत्यभिज्ञानमात्मभर्म— आत्मनो धर्मित्वाभावाद् अहित्यत्वेन ज्ञानलक्षणक्रियारहितत्वा-धेति सूत्रार्थः । प्याचष्टे— किमिति । प्रत्यभिज्ञानस्वरूपमाह— पूर्वमिति, यमितिशेषः, ' यमर्थं पूर्वमज्ञानिपम् ' इत्येकं ज्ञानम् ' तमिममर्थं जानामि ' इत्यपरं ज्ञानं तयोर्ज्ञानयोर्धे. समानोऽर्थः= एक एव विषयस्तद्विषयकं चन् प्रतिमंभिज्ञानम्= उभयात्मकमेकम् ' यमज्ञासिप तं पश्यामि ' इत्यादिरूपं ज्ञानं तदेव प्रत्यभिज्ञानमित्युच्यते. एतत्= प्रत्यभिज्ञानम्= प्रत्यभिज्ञाकर्तृत्वमवस्थितायाः= नित्याया बुद्धेरुपपद्यते नाऽनित्याया इत्यन्वयः । विषये वाधकमाह— नानात्वे इति, बुद्धेरनित्यत्वे नानात्वं स्यात् तेन बुद्धीनामुत्पन्नापवर्गित्वम्= उत्पाद्यविनाशशालित्वं स्यात् तथा चोत्पन्नापवर्गिणु बुद्धिभेदेपु= बुद्धिव्यक्तिपु प्रत्यभिज्ञानानुपपत्तिः= प्रत्यभिज्ञानकर्तृत्वानुपपत्तिः । उक्ते हेतुमाह— नान्येति, बुद्धेर्नानात्वे हि अन्यया बुद्धया ज्ञातस्याऽन्यया बुद्धया प्रत्यभिज्ञानं न संभवतीति प्रत्यभिज्ञानसिद्धर्थं बुद्धेर्नित्यत्वं स्वीकार्यमित्यर्थः ॥ २ ॥

बुद्धिनित्यत्वं निराकरोति— साध्येति, बुद्धेर्नित्यत्वसाधनाय प्रत्यभिज्ञानकर्तृत्वं हेतुरुक्तः स च बुद्धौ न सिद्धः— परंरात्मन एव प्रत्यभिज्ञानकर्तृत्वस्वीकारादित्यऽसिद्धत्वात् साध्यसमः= साध्यवत्साध्य एवेति साध्यसमत्वादहेतुः= साध्यासाधकः— पक्षे सिद्धस्यैव हेतुत्वसंभवादिति नाऽसिद्धेन प्रत्यभिज्ञानकर्तृत्वेन बुद्धेर्नित्यत्वमुपपद्यते इतिसूत्रार्थः । साध्यसमत्वं व्याचष्टे— यथेति, प्रत्यभिज्ञानम्= प्रत्यभिज्ञाकर्तृत्वम् । प्रत्यभिज्ञानस्य साध्यसमत्वे कारणं जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— चेतनेति, प्रत्यभिज्ञानकर्तृत्वं हि चेतनस्य कर्तुरेव धर्मां न तु तत्करणभूताया बुद्धेरिति बुद्धेः प्रत्यभिज्ञाकर्तृत्वं

धर्मस्य करणेऽनुपपत्तिः- पुरुषधर्मः स्वस्वयं ज्ञानं दर्शनमुपलब्धिविधेयः प्रत्ययोऽध्यवसाय इति-  
चेतनो हि पूर्वज्ञातमर्थं प्रत्यभिजानाति तस्मैतस्माद् हेतोर्नित्यत्वं युक्तमिति । करणचेतन्याभ्युप-  
गमे तु चेतनस्वरूपं वर्चनीयम्- नाऽनिर्दिष्टस्वरूपमाऽऽज्मान्तरं शक्यमस्तीति प्रतिपत्तुम् । ज्ञानं  
चेद् बुद्धेरन्तःकरणस्याभ्युपगम्यते चेतनस्येदानीं किं स्वरूपं को धर्मः किं तत्त्वम्, ज्ञानेन च  
बुद्धौ वर्तमानेनायं चेतनः किं करोतीति ॥

चेतयते इतिचेत् ? न ज्ञानादर्थान्तरं वचनम् ।

पुरुषश्चेतयते बुद्धिर्जानातीति, नैदं ज्ञानादर्थान्तरमुच्यते- चेतयते जानीते पश्यति  
उपलभते इत्येकोयमर्थ इति । बुद्धिर्ज्ञापयतीति चेत् ? अद्धा जानीते पुरुषो बुद्धिर्ज्ञापयतीति  
सत्यमेतत्, एवं चाभ्युपगमे ' ज्ञानं पुरुषस्य ' इति सिद्धं भवति न बुद्धेरन्तःकरणस्येति ॥

प्रतिपुरुषं च शब्दान्तरं व्यवस्थाप्रतिज्ञाने ? प्रतिषेधहेतुवचनम् ।

साध्यमेवेत्यर्थः, बुद्धेः करणत्वं च स्पष्टमेव । प्रत्यभिज्ञानं हि ज्ञानविशेष एव स च पुरुषधर्म इत्याह-  
पुरुषेति, ज्ञानादिशब्दाश्चैत एकार्थपरं एवेति स्पष्टमेव तथा च बुद्धेः प्रत्यभिज्ञानकर्तृत्वमसिद्धमेवेति न  
तेन नित्यत्वं संभवतीत्यर्थः । चेतनस्यात्मनः प्रत्यभिज्ञानकर्तृत्वमाह- चेतन इति, ज्ञातविषयकज्ञानमेव  
प्रत्यभिज्ञानम्, तस्य=चेतनस्य, एतस्माद् हेतोः=प्रत्यभिज्ञानकर्तृत्वात् नित्यत्वं युक्तम्=सिध्यति,  
पूर्वापरकालम्यायिन एव प्रत्यभिज्ञासंभवान्नित्यत्वं मिथ्यतीत्यर्थः । विपक्षे बाधकमाह- करणेति, यदि  
प्रत्यभिज्ञाकर्तृत्वं बुद्धौ तदा बुद्धेरैव चेतनत्वं स्यात् तथा च करणभूताया बुद्धेश्चेतनत्वस्वीकारे चेतनस्वरू-  
पम्=आत्मस्वरूपं वक्तव्यम्, चेतनत्वमेवात्मस्वरूपं संभवति तत्र यदि बुद्धौ स्वीकृतं तदाऽऽत्मस्वरूपस्या-  
ऽसिद्धिरैव स्यात् चेतनत्वातिरिक्तस्यात्मस्वरूपत्वासंभवादित्यर्थः, स्वरूपनिर्देशं विना च पदार्थस्वीकारो  
न संभवतीत्याह- नेति, अनिर्दिष्टस्वरूपम्= अनिरूपितस्वरूपं चेतनातिरिक्तं किञ्चिदात्मान्तरमस्तीति  
प्रतिपत्तुम्=स्वीकर्तुं न शक्यमित्यन्वयः, चेतनत्वमेवात्मस्वरूपं निरूपयितुं शक्यते तत्र बुद्धौ प्राप्त-  
मित्यात्मस्वरूपनिरूपणाभावः प्राप्त इत्यर्थः । बाधकान्तरमाह- ज्ञानमिति, तत्त्वम्=लक्षणम्, बु-  
द्धिसमवेतज्ञानेन चेतनस्यात्मनः क उपयोग इतिमर्थं वक्तव्यम् । किं वा ननु चेतनत्वमात्मधर्मो न बुद्धेः  
किं तु ज्ञानं बुद्धिधर्म इति नात्मस्वरूपनिरूपणानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह- ज्ञानं चेदिति, चेतनत्वमेव  
ज्ञानं तथा च पूर्वदोषः म्यित एवेत्यर्थः । किं वा ज्ञाने बुद्धौ वर्तमानं सति चेतनोऽक्रिय एव स्यात्  
तथा च वैयर्थ्यमेव स्यात्- ज्ञानक्रियार्थमेव चेतनस्वीकारस्य संभवादित्यर्थः ॥

ननु बुद्धौ वर्तमानेन ज्ञानेन पुरुषश्चेतयते अर्थान् चेतनत्वं पुरुषधर्मो ज्ञानं च बुद्धिधर्म इत्या-  
शङ्कने- चेतयते इति, उत्तरमाह- नेति, एवमपि ज्ञानादर्थान्तरं चेतनधर्मो नोक्तः- चेतनत्वस्य ज्ञान-  
रूपत्वादेव तस्य पुरुषधर्मत्वे ज्ञानस्यैव पुरुषधर्मत्वमुक्तं भवति तथा च बुद्धेर्ज्ञानधर्मवत्त्वं न स्यादित्यर्थः ।  
म्वयं व्याचष्टे- पुरुष इति, अनेन चेतनत्वस्य पुरुषधर्मत्वं ज्ञानस्य च बुद्धिधर्मत्वं प्रदर्शितम् । परिहरति-  
नेदमिति, श्दम्=चेतनत्वं ज्ञानादर्थान्तरं नेत्यर्थः । चेतनत्वज्ञानादीनामभेदमाह- चेतयते इति, चेतयते  
ज्ञानादीनां शब्दानामेकार्थपरत्वात् चेतनत्वज्ञानयोगभेदः प्राप्त इत्यर्थः । ननु बुद्धेर्ज्ञापनं धर्मो न ज्ञान-  
मित्याशङ्कने- बुद्धिरिति । उक्तं स्वीकरोति- अद्वैति, एवं हि ज्ञानस्य पुरुषधर्मत्वं ज्ञापनस्य च बुद्धि-  
धर्मत्वं प्राप्तं ननु बुद्धेर्ज्ञापनस्य । अस्मिन् पक्षे स्वमिद्वान्तमिद्विमाह- एवमिति । पूर्वपक्षमिद्वान्तस्य  
पानिमाह- नेति, स्पष्टमन्त्या ॥

पूर्वपक्षिणः पक्षान्तरमस्वीकारं शोषणात्- प्रतिपुरुषमिति, चेतनत्वाद्यो नैदस्य पुरुषस्य=आत्मनो  
धर्मः, किं तु पुरुषं भिन्नानामेव तथा च अस्य चेतनत्वं धर्मस्य ज्ञानं न धर्मः, किं तु ज्ञानं बुद्धिधर्म

यत्र प्रतिजानीते- कश्चित् पुरुषश्चेतयते कश्चिद् बुध्यते कश्चिदुपलभते कश्चित् पश्यति इति पुरुषान्तराणि खल्विमानि= चेतनो बोद्धा उपलब्धा द्रष्टेति नैकस्येते धर्मा इति, अत्र कः प्रतिपेक्षहेतुरिति ॥

अर्थस्याऽभेद इतिचेत् ? समानम् ।

अभिन्नार्था एते शब्दा इति तत्र व्यवस्थानुपपत्तिरित्येवं चेत् मन्यसे ? समानं भवति= पुरुषश्चेतयते बुद्धिर्जानीते इत्यत्राप्यर्थो न भिद्यते, तत्रोभयोश्चेतनत्वादन्यतरलोप इति । यदि पुनर्बुध्यतेऽनयेति बोधनं बुद्धिर्मन एवोच्यते तत्र नित्यम् ? अस्त्येतदेवं न तु मनसो विषय-

एव इति यदि प्रतिज्ञायते तथा चेतनत्वज्ञानादीनामेकधर्मत्वप्रतिपेक्षस्य हेतुर्वक्तव्यः न च स संभवतीत्यन्वयः । स्वयमेव व्याचष्टे- यथेति, कश्चित् चेतयते कश्चिद् बुध्यते इत्येवैव प्रतिपुरुषं शब्दान्तरव्यवस्था कस्याः प्रतिज्ञाने, शब्दान्तरशब्देन चेतयते इत्यादिशब्दवाच्याः चेतनत्वादयः पदार्था प्राणास्ते च प्रतिपुरुषं भिन्नाः= पुरुषभेदेनैव चेतनत्वादयो धर्मा भवन्ति नैकस्य पुरुषस्येत्याह- पुरुषान्तराणीति, इमानि= चेतनत्वादिविशिष्टानि पुरुषान्तराण्येव नैकः पुरुष इत्यन्वयः, चेतनत्वादिविशिष्टान् पुरुषानाह- चेतन इति, अन्यश्चेतनः अन्यो बोद्धा इत्येवमन्वयः । पर्यवसितमाह- नैकस्येति, एते= चेतनत्वाद्यः, तथा च चेतनत्वं ज्ञानं च नैकधर्म इति चेतनत्वं पुरुषधर्मो ज्ञानं च बुद्धिधर्म इति 'पुरुषश्चेतयते बुद्धिर्जानीते' इति पूर्वोक्तं सिद्धमित्यर्थः । अत्रानुपपत्तिगुद्वाटयति- अत्रेति, अत्र= "नैकस्येते धर्माः" इत्यत्र, चेतनत्वादीनां चैकधर्मत्वं प्रतिपिद्धं तादृशप्रतिपेक्षस्य को हेतुरितिवक्तव्यमित्यर्थः प्रतिभाति । कारिणमस्यप्रत्वं द्रष्टव्यम् । प्रतिपेक्षहेतुस्तेन पूर्वपक्षसिद्धिश्चापि द्रष्टव्ये ॥

जिज्ञासितं प्रतिपेक्षहेतुमाह- अर्थस्याभेद इति । अत्र दोषमाह- समानमिति । अत्र "अत्र भवता किं वक्तव्यम् ? अभिन्नार्था एते शब्दा इत्येतद्वक्तव्यम्" इति वार्तिकम् । स्वयं व्याचष्टे- अभिन्नार्था इति, एते= चेतयते पश्यति बुध्यते इत्याद्या उक्ताः शब्दाः, एतेषामभिन्नार्थत्वं च स्पष्टमेव, तत्र यथा 'कश्चिद् गौरः कश्चिन् द्रष्टुः' इत्युक्ते गौरत्वशुक्त्वयोर्नैकधर्मत्वं भवति- अभेदात् अन्यथा द्विधाप्रयोगस्य वैयर्थ्यं स्यात् तथा प्रकृतंपि 'कश्चित् चेतयते कश्चिद् बुध्यते' इत्यत्र चेतनत्वादिपदार्थानां नैकधर्मत्वं संभवति- अभेदात्, तत्रापि यश्चेतयते स एवात्मा यो बुध्यते स नात्मेति व्यवस्था नोपपद्यते इति चेतनत्वबोधादिविशिष्टानां सर्वेषामपि आत्मत्वं प्राप्नोतीति चेतनत्वादिविशिष्टानामात्मना परस्परं भेदोपि सिद्धः- अन्यथा 'कश्चित् चेतयते कश्चिद् बुध्यते' इत्यादिप्रयोगस्य पुनरुक्तत्वं स्यात्, न चैवमग्नि, तत्रात्मनां भेदोपि चेतनत्वादिधर्माणां भेदो न संभवतीति चेतयते बुध्यते इत्याद्याः शब्दा अभिन्नार्था जातारतत्र चेतनत्वादेर्गात्मधर्मत्वेपि ज्ञानस्य बुद्धिधर्मत्वमेव नात्मधर्मत्वम्- ज्ञानस्य चेतनत्वाद्यतिरिक्तत्वात् ज्ञानविर्यारूपत्वेनात्मन्यसंभवाच्च तथा च प्रत्यभिज्ञानमपि ज्ञानमेवेति तदपि बुद्धेरत्र धर्मत्वेन च बुद्धेर्नित्यत्वं प्राप्तम्- प्रत्यभिज्ञातुर्नित्यत्वस्यावश्यकत्वादित्यर्थः प्रतिभाति । किं वा चेतनत्वादिधर्मविशिष्टानां भेदो ज्ञानविशिष्टस्य च न भेद इति व्यवस्था नोपपद्यते तेन चेतनत्वादिधर्मविशिष्टेभ्यो ज्ञानविशिष्टस्य भेदः सिद्ध इति आत्मातिरिक्ताया एव बुद्धेर्ज्ञानवत्त्वं प्राप्तं तेन प्रत्यभिज्ञावत्त्वं तेन च नित्यत्वं प्राप्तमित्येवं पूर्वपक्ष उपपादनीय इति प्रतिभाति । पूर्वपक्षोपपत्तिप्रकारस्त्वत्र किंचिदपि न स्पष्ट इति स्पष्टमेव । अत्र दोषमाह- समानमिति, उक्तं व्याचष्टे- पुरुष इति, "पुरुषश्चेतयते बुद्धिर्जानीते" इत्यत्रापि 'चेतयते जानीते' इति शब्दयोरर्थो न भिद्यते- चेतनत्वज्ञानयोरैकपदार्थत्वात् तथा च यथा 'चैत्रश्चेतयते मैत्रो बुध्यते' इत्यत्र चैत्रमैत्रयोरुभयोरपि चेतनत्वं प्राप्तं तथा 'पुरुषश्चेतयते बुद्धिर्जानीते' इत्यत्रापि पुरुषबुद्धयोरुभयोरपि चेतनत्वं प्राप्तं तत्रैकस्मिन् शरीरे चेतनद्वयासंभवादन्यतरस्य लोपः= अभावः स्यात्, किं वान्यतरस्य चेतनत्वलोपः स्यादेवेति न बुद्धेश्चेतनत्वं



त्यभिज्ञानाद् नित्यत्वम्. दृष्टं हि करणभेदे ज्ञातुरेकत्वात् प्रत्यभिज्ञानम्- सव्यदृष्टस्येतरेण प्रत्यभिज्ञानादिति चक्षुर्वत्. प्रदीपवच्च= प्रदीपान्तरदृष्टस्य प्रदीपान्तरेण प्रत्यभिज्ञानमिति, तस्माद् ज्ञातुरयं नित्यत्वे हेतुरिति ॥ ३ ॥

यच्च मन्यते- बुद्धेरञ्जस्थिताया यथाविषयं वृत्तयः= ज्ञानानि निश्चरन्ति वृत्तिश्च वृत्ति-मतो नाऽन्येति. तच्च—

## न- युगपदग्रहणात् ॥ ४ ॥

वृत्तिवृत्तिमतोरनन्यत्वे वृत्तिमतोऽवस्थानाद् वृत्तीनामवस्थानमिति यानीमानि विषयग्रह-णानि तान्यवतिष्ठन्ते इति युगपद् विषयाणां ग्रहणं प्रसज्यते इति ॥ ४ ॥

## अप्रत्यभिज्ञाने च विनाशप्रसङ्गः ॥ ५ ॥

संभवति तेन च न ज्ञानवत्त्वं संभवति तेन प्रत्यभिज्ञाकर्तृत्वमपि न संभवति तथा च नित्यत्वमपि न संभवतीत्यर्थः । पक्षान्तरमाह- यदीति, बोधनम्= ज्ञानसाधनम्, तत्= मनः । एतत्पक्षं स्वीकरोति- अस्त्विति । अत्र विशेषमाह- न त्विति, यन्मनसो नित्यत्वं तद् विषयप्रत्यभिज्ञानान्नास्ति- मनसि प्रत्यभिज्ञानस्याभावात् तस्यात्मवृत्तित्वात् किं त्वणुत्वात् अणूनां नित्यत्वात्, ज्ञानानामयौगपदाच्च मनसोऽणुत्वमित्यन्वयः । प्रत्यभिज्ञानस्यात्मवृत्तित्वमाह- दृष्टमिति, यथा 'यं चक्षुषाऽद्राक्षं तं त्वचा स्पृशामि' इति करणभेदेऽपि आत्मन एकत्वात् प्रत्यभिज्ञानं भवति. करणानां प्रत्यभिज्ञानपक्षे च करणानां भेदेन प्रत्यभिज्ञानं न स्याद् भवति च करणभेदेऽपि प्रत्यभिज्ञानमिति प्रत्यभिज्ञानमात्मधर्मो न करणधर्म इति सिद्धम्. अस्मिञ्च पक्षे ज्ञानसाधनत्वाद् बुद्धिगव्दवाच्यं मनः करणमेवेति न मनसि प्रत्यभिज्ञानं संभवति येन प्रत्यभिज्ञानान्मनसो नित्यत्वं स्यादित्यर्थः । करणभेदेऽपि ज्ञातुः प्रत्यभिज्ञान-मुदाहरति- सव्येति, सव्यदृष्टस्य= वामचक्षुर्दृष्टस्य, इतरेण= दक्षिणचक्षुषा । उदाहरणान्तरमाह- प्रदीपवदिति । उपसंहरति- तस्मादिति, ज्ञातुर्नित्यत्वे अयम्= इदम्= प्रत्यभिज्ञानं हेतुर्न तु मनसो नित्यत्वे इत्यन्वयः ॥ ३ ॥

परिहर्तुं पक्षान्तरमुपस्थापयति- यथेति, अवस्थितायाः= नित्यायाः, यथाविषयम्= प्रतिविषयं किं वा विषयानुरूपा वृत्तय इत्यर्थः, यथा घटवृत्तिर्घटानुरूपा= घटाकारा भवति, वृत्तिरेव ज्ञानमित्युच्यते, निश्चरन्ति= विषयदेशं गच्छन्ति । कार्यकारणयोरभेदेन वृत्तिवृत्तिमतोरभेदमाह- वृत्तिश्चेति, तथा च प्रत्यभिज्ञानलक्षणा वृत्तिरपि बुद्धेरेवेति तथा बुद्धेर्नित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । अत्राह- तथेति, अस्य सूत्र-घटकनकारेणान्वयान् 'तच्च न संभवति' इत्यर्थः । उक्तं सूत्रेण निराकरोति- नेति, वृत्तिवृत्तिमतोरभेदो नोपपद्यते- युगपदग्रहणाद्विषयणामित्यन्वयः, वृत्तिवृत्तिमतोरभेदे हि वृत्तिमतो नित्यत्वेन वृत्तीनामपि नित्यत्वं स्याद् वृत्तिश्च ज्ञानस्य घटादिरूपेण परिणाम एव तथा च वृत्तीनां नित्यत्वेन स्थिरत्वान् तद्विषय-भूतानां शब्दस्पर्शादीना युगपद् भानं स्याद् न च युगपद् भानं भवतीति युगपदग्रहणान्न वृत्तीनां स्यात्-त्वं संभवति ततश्च न वृत्तिवृत्तिमतोरभेदः संभवति तथा च न वृत्तीनां बुद्धिकार्यत्वं संभवति येन प्रत्य-भिज्ञानस्य बुद्धिकार्यत्वेन बुद्धेर्नित्यत्वं स्यात्. कार्यकारणयोरभेदस्य त्वद्विष्टनादिति सूत्रार्थः । ध्याचष्टे- वृत्तीनि । अवस्थानमित्यत्र प्राप्तमितिशेषः । पयवमितनाह- यानीति । उपसंहरति- युगपदिति, वृत्तीनामवस्थानादिति शेषः, न च युगपद् विषयाणां ग्रहणं दृश्यते इति न वृत्तिवृत्तिमतोरभेदः ॥ ४ ॥

वृत्तिवृत्तिमतोरभेदे दोषान्तरमाह- अप्रत्यभिज्ञाने इति, प्रत्यभिज्ञानाभावे इत्यर्थः, यथा तस्मै-वपि वृत्तिमतो नित्यत्वेन वृत्तीनां नित्यत्वं प्राप्नोति तथा वृत्तीनामनित्यत्वेन वृत्तिमतोऽनित्यत्वं प्राप्नोतीति न बुद्धेर्नित्यत्वं संभवतीत्याशयः, प्रत्यभिज्ञानमपि त्वन्मने बुद्धिश्चैव तत्र प्रत्यभिज्ञान-

अतीते च प्रत्यभिज्ञाने वृत्तिमानप्यतीत इत्यन्तःकरणस्य विनाशः प्रसज्यते, विपर्यये च नानात्वमिति ॥ ५ ॥

अविभु चैकं मनः पर्यायेणेन्द्रियैः संयुज्यते इति—

क्रमवृत्तित्वाद्युगपद्ग्रहणम् ॥ ६ ॥

इन्द्रियार्थानाम् । वृत्तिवृत्तिमतोर्नानात्वमिति. एकत्वे च प्रादुर्भावतिरोभावयोरभाव इति ॥ ६ ॥

अप्रत्यभिज्ञानं च विषयान्तरव्यासङ्गात् ॥ ७ ॥

अप्रत्यभिज्ञानम्= अनुपलब्धिः. अनुपलब्धिश्च कस्य चिदर्थस्य विषयान्तरव्यासक्ते मनस्युपपद्यते— वृत्तिवृत्तिमतोर्नानात्वात्, एकत्वे हि अनर्थको व्यासङ्ग इति ॥ ७ ॥

लक्षणवृत्तेरभावकाले बुद्धेर्विनाशः= अभावः प्रसज्यते— वृत्तिवृत्तिमतोरभेदस्वीकारादिति न बुद्धेर्नित्यत्वं संभवतीति न वृत्तिवृत्तिमतोरभेदः संभवति तेन न कार्यकारणभावः संभवति तेन न प्रत्यभिज्ञानं बुद्धि-धर्मः संभवति तेन न बुद्धेर्नित्यत्वं संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अतीते इति, अतीते= विनष्टे । वृत्तिमान्= प्रत्यभिज्ञालक्षणवृत्तिमदन्तःकरणम्, अन्तःकरणस्य= बुद्धेः । विपक्षे बाधकमाह— विपर्यये इति, यदिबुद्धिवृत्तीनां प्रत्यभिज्ञानादीनां विनाशेपि बुद्धेर्न विनाश इति विपर्ययस्तदा नानात्वम्= वृत्तिवृत्तिमतोर्भेद एव स्यात्त्राऽभेद इत्यर्थः, एवं पूर्वसूत्रेपि विपर्यये नानात्वं विज्ञेयम् ॥ ५ ॥

स्वसिद्धान्तेनाग्रिमसूत्रमवतारयति— अविभ्विति, मनः अविभु= अणु चैकं चेतीन्द्रियैः पर्यायेण संयुज्यते अत एव विषयाणामयुगपद् ग्रहणं भवतीत्यन्वयः । क्रमेति— इन्द्रियैः सह मनस्संयोगस्य क्रम-वृत्तित्वात्= पर्यायेण= कालभेदेन जायमानत् विषयाणां शब्दस्पर्शादीनामयुगपद् ग्रहणं भवति तथा च वृत्तिवृत्तिमतोर्भेदः सिद्धः— वृत्तिमतो मनसः सदातनत्वाद् वृत्तीनां च सदातनत्वाभावादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— इन्द्रियेति, “इन्द्रियार्थानाम्” इतिसूत्रशेषः, ‘इन्द्रियार्थानामयुगपद् ग्रहणम्’ इति सूत्रान्वय इत्यर्थः । तदनेन सिद्धमाह— वृत्तीति, नानात्वम्= भेदः सिद्ध इत्यर्थः, वृत्तिवृत्तिमतोरभेदे हि वृत्तिमतो नित्यत्वेन वृत्तीनामपि नित्यत्वं स्यादिति विषयाणां ग्रहणम्= भानं युगपदेव स्यात् न चैवमस्तीति नानात्वं सिद्धम् । विपक्षे बाधकमाह— एकत्वे इति, वृत्तिवृत्तिमतोरेकत्वे वृत्तिमतो नित्यत्वेन वृत्ती-नामपि विषयग्रहणाख्यानां नित्यत्वं स्यादिति प्रादुर्भावतिरोभावयोरभावः स्यात् स्तश्च प्रादुर्भावतिरो-भावाविति नित्याद् वृत्तिमतो वृत्तीनामनित्यानां भेदः सिद्ध इत्यन्वयः ॥ ६ ॥

वृत्तिवृत्तिमतोर्नानात्वे हेत्वन्तरमाह किं वेन्द्रियेण मनस्संयोगस्य प्रत्यक्षकारणत्वे हेतुमाह— अप्र-त्यभिज्ञानमिति, मनसो विषयान्तरव्यासङ्गात्= विषयान्तरासक्तत्वाद् विषयान्तरस्याऽप्रत्यभिज्ञानम्= अग्रग्रहणमुपपद्यते, यदा हि मनो रूपादिग्रहणासक्तं भवति तदा गन्धादिग्रहणं गन्धादीनामिन्द्रियेण संयोगे सत्यपि न भवति तत्र यदीन्द्रियैः मनस्संयोगस्य प्रत्यक्षकारणत्वं न स्यात्तदा रूपादिबद् गन्धादीनामपी-न्द्रियेण संयुक्तत्वाद् ग्रहणमेव स्यात् ग्रहणाभावश्च न स्याद् भवति च ग्रहणाभाव इतीन्द्रियैः मनस्संयोगस्य प्रत्यक्षकारणत्वं मनसश्चैकत्वमणुत्वं च कल्पयते तथा चाणुभूतस्य मनसो विषयान्तरव्यासङ्गे सति विषया-न्तराग्रहणमुपपद्यते— अणोरेकस्मिन् कालेऽनेकैरिन्द्रियैः संयोगासंभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अप्रत्यभि-ज्ञानमिति, अत्राऽप्रत्यभिज्ञानशब्दः प्रत्यक्षाभावपर इत्याह— अनुपलब्धिरिति, यथा रूपादौ= रूपादिग्रहणे व्यासक्ते मनसि कस्य चिदर्थस्य= गन्धादेरनुपलब्धिरुपपद्यते— वृत्तिवृत्तिमतोर्नानात्वात्= भेदात् । विपक्षे बाधकमाह— एकत्वे इति, वृत्तिवृत्तिमतोरेकत्वे हि रूपेण चक्षुस्संनिकर्षकाले किं वा रूपज्ञानकाले घ्राणस्य गन्धेन संयोगः संभवत्येवेति तादृशसंयोगेन गन्धविषयकवृत्तौ जातायां गन्धग्रहणमपि स्यादेव— वृत्त्या

विभुत्वे चान्तःकरणस्य पर्यायेणेन्द्रियैः संयोगः—

न- गत्यभावात् ॥ ८ ॥

प्राप्तानीन्द्रियाण्यन्तःकरणेनेति प्राप्त्यर्थस्य गमनस्याभावः तत्र क्रमवृत्तित्वाभावाद् यु-  
गपद्ग्रहणानुपपत्तिरिति, गत्यभावाच्च प्रतिपिद्धं विभुनोऽन्तःकरणस्याऽयुगपद्ग्रहणं न लिङ्गा-  
न्तरेणानुमीयते इति, यथा चक्षुषो गतिः प्रतिपिद्धा— संनिकृष्टविप्रकृष्टयोस्तुल्यकालग्रहणात्,  
पाणिचन्द्रमसोर्व्यवधानेन प्रतीयाते साऽनुमीयते इति। सोऽयं नान्तःकरणे विवादो न (च) तस्य  
नित्यत्वं— सिद्धं हि मनोऽन्तःकरणं नित्यं चेति। क्व तर्हि विवादः?, तस्य विभुत्वे. तच्च  
प्रमाणतोऽनुपपत्त्यर्थः प्रतिपिद्धमिति। एकं चान्तःकरणं नाना चैता ज्ञानात्मिका वृत्तयः—  
चक्षुर्विज्ञानं प्राणाविज्ञानम्= रूपविज्ञानं गन्धविज्ञानम्. एतच्च वृत्तिवृत्तिमतोरेकत्वेऽनुपपन्नमिति।

गृहीतस्य गन्धस्य वृत्त्यभिन्नमनसापि गृहीतत्वसंभवाद् तत्र विषयान्तरव्यासङ्गस्य वैयर्थ्यं प्रसज्यते किं वा  
वृत्तिवृत्तिमतोरभेदपक्षे वृत्तिमतो मनसो नित्यत्वेन सदैव सत्त्वाद् वृत्तीनामपि सदा सत्त्वं स्यादिति विषया-  
न्तरव्यासङ्गस्यापि विषयान्तरग्रहणप्रतिबन्धकत्वं न स्यादिति पूर्वोक्तवत् सर्वदा सर्वविषयभानं स्यादेवेत्या-  
शयः न चैवं दृश्यते इति न वृत्तिवृत्तिमतोरेक्यमुपपद्यते इत्यर्थः। वस्तुतस्तु चिन्त्यमिदं भाष्यं सूत्रं च ॥७॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— विभुत्वे इति, अन्तःकरणस्य= मनसो विभुत्वे चेन्द्रियैः सह पर्यायेण  
संयोगो नोपपद्यते किं तु विभुत्वेन युगपदेव सर्वैरपीन्द्रियैः संयोगः स्यात्तथा च युगपदेवाऽनेकार्थग्रहणं  
स्यात् न चैवं दृश्यते इति न मनसो विभुत्वमुपपद्यते किं त्वणुत्वमेवेत्यर्थः, अत्र सूत्रघटकनकारेण  
'संयोगो न' इत्येवमन्वयः। नेति— मनसो विभुत्वं नोपपद्यते— विभुनो गत्यसंभवात् सर्वदैव सर्वैरपी-  
न्द्रियैः संयोगः स्यादिति युगपदेनेकार्थग्रहणं स्यात् न चैवं दृश्यते इति न मनो विभु किं तु अणुत्वमे-  
व गतिसंभवेन पर्यायेणेन्द्रियैः संयोगः संभवतीति पर्यायेण विषयग्रहणं दृश्यमानमुपपद्यते इति सूत्रार्थः।  
सूत्रकृतात्र यन्मनसो विभुत्वं प्रत्याख्यायते तदत्र न केनापि सूत्रशब्देन प्राप्तमिति सूत्रकृतो विभावनीयं  
पाण्डित्यम्। व्याचष्टे— प्राप्तानीति, मनसो विभुत्वपक्षे सर्वाण्यपीन्द्रियाणि सर्वदैव मनसा प्राप्तानि= संयु-  
क्तानि त्वुक्तया च मनसः प्राप्त्यर्थस्य= इन्द्रियैः संयोगार्थस्य गमनस्य= इन्द्रियसमीपगमनस्याभावः प्राप्त-  
स्तत्र= तथा चेन्द्रियैः मनसंसंयोगस्य क्रमवृत्तित्वासंभवाद् युगपदेवाऽनेकार्थग्रहणं स्यादिति दृश्यमानस्या-  
ऽयुगपद्ग्रहणस्यानुपपत्तिः प्राप्तेत्यन्वयः। ननु मनसो विभुत्वेऽयुगपद्ग्रहणं लिङ्गान्तरेण मेत्यतीत्या-  
शङ्क्याह— गत्यभावादिति, विभुनो मनसो गत्यभावात् प्रतिपिद्धम्= अनुपपन्नमऽयुगपद्ग्रहणं  
लिङ्गान्तरेणापि नानुमातुं शक्यते— विभुत्वविरोधादित्यन्वयः। लिङ्गान्तरेणानुमाने दृष्टान्तमाह—  
येति, संनिकृष्टविप्रकृष्टयोः= समीपदूरगन्धयोः पदार्थयोस्तुल्यकालग्रहणात्= समानकालग्रहणान् चक्षुषो  
गतिः प्रतिपिद्यते— चक्षुषो गतिसत्त्वे समीपस्थस्य प्रथमं दूरस्थस्य च तदनन्तरं ग्रहणं स्यात् न चैव-  
मन्तीति तुल्यकालग्रहणान् प्रतिपिद्यापि चक्षुर्गतिः सा पाणिना चन्द्रमसो व्यवधानेन प्रतीयाने=  
चन्द्राप्रक्षेपे ज्ञानेऽनुमीयते— यदि चक्षुर्गतिर्न स्यात्तदा पाणिना चन्द्रमसो व्यवधानेपि चन्द्रग्रहणं  
स्यादेदन्वयमेव वा च यदैवं प्रतिपिद्यापि चक्षुर्गतिरनुमीयते— अनुमाकमन्वात् तथा विभुनो मनसो  
गतिः प्रतिपिद्यानुमातुं शक्यते— अनुमापकारसंभवादित्याशयः। उपसंहरति— नोयमिति। मिष्टमाह—  
मिष्टमिति। विवादविषयं जिज्ञानेन— हेति। उक्तमाह— नत्येति, तस्य= मनसः। ननु= मनसो  
विभुत्वं प्रमाणेनानुपपन्नमन्वात्तत्र प्रतिपिद्धम्= निगृह्यम्— प्रमाणमिदं नैव स्वीकर्तुं शक्यत्वा-  
दित्यर्थः। नन्दत्येति— एकं चेति, वृत्तीना स्वरूपमाह— च उगिति, उक्तं व्याचष्टे— नत्येति, चक्षुर्विज्ञानम्=  
चक्षुः विज्ञानं तत्र स्वरूपमन्वयः प्राणाविज्ञानं नाम गन्धविज्ञानम्। पर्यायमिदमाह— एतदिति, मनस-  
स्यैवं दृश्यते च नान्यत्रमिति वैतन्त्र्यं वृत्तिवृत्तिमतोरेकत्वे नोपपद्यते— एकत्वे= अभेदे एवमयोगे

पुरुषो जानीते नान्तःकरणमिति, एतेन विषयान्तरव्यासङ्गः प्रत्युक्तः= विषयान्तरग्रहणलक्षणो विषयान्तरव्यासङ्गः पुरुषस्य नान्तःकरणस्येति । केन चिदिन्द्रियेण संनिधिः केन चिदसंनिधिरित्ययं तु व्यासङ्गोऽनुज्ञायते मनस इति ॥ ८ ॥

एकमन्तःकरणं नाना वृत्तय इति, सत्यऽभेदे वृत्तेरिदमुच्यते—

स्फटिकान्यत्वाभिमानवत् तदन्यत्वाभिमानः ॥ ९ ॥

तस्यां वृत्तौ नानात्वाभिमानो यथा द्रव्यान्तरोपहिते स्फटिकेऽन्यत्वाभिमानो 'नीलः' 'लोहितः' इति. एवं विषयान्तरोपधानादिति ॥

नानात्वं वैकल्यं वा स्वादित्यर्थः । स्वसिद्धान्तेनोक्तं विषयान्तरमाह किं वा ज्ञानमनसोरेकत्वानुपपत्तौ हेतुमाह— पुरुष इति, ज्ञानं पुरुषधर्मो न तु मनोधर्म इत्यर्थः । अस्य फलमाह— एतेनेति, प्रत्युक्तः= मनसः प्रतिषिद्धः । उक्तं व्याचष्टे— विषयान्तरं इति, यदा हि ज्ञानं पुरुषधर्मस्तदा विषयान्तरग्रहणलक्षणो विषयान्तरव्यासङ्गोपि पुरुषे एव संभवति न तु मनसि— एतादृशव्यासङ्गस्य ज्ञानरूपत्वात् ज्ञानस्य च पुरुषधर्मत्वान् तथा चैतादृशविषयान्तरव्यासङ्गस्यापि मनसाऽभेदो नोपपद्यते— मनोधर्मत्वाभावादित्यर्थः । मनोवृत्तिव्यासङ्गस्य स्वरूपमाह— केनेति, केनचिदिन्द्रियेण संनिधिः= संयोगः केन चिच्चेन्द्रियेणाऽसंनिधिः= असंयोग एतादृशो यो व्यासङ्गः= इन्द्रियव्यासंगः स तु मनसि अनुज्ञायते= स्वीक्रियते— मनसोऽणुत्वेन एकस्मिन् काले संविरिन्द्रियैः संयोगासंभवादित्यर्थः । अत्र— “ यस्य पुनर्वृत्तिवृत्तिमतोर्नानात्वं सत्यान्तःकरणमात्रमधुरादिसाधनधात्मा अर्थानुपलभते इति युक्तम्, एतेन विषयान्तरव्यासङ्गः प्रत्युक्तः— पुरुषो जानीते नान्तःकरणमिति । कः पुनरयं व्यासङ्गः ? अभीष्टविषयोऽनेकविज्ञानोत्पादः स च पुरुषस्य नान्तःकरणस्य, यः पुनरयं संनिधानासंनिधानलक्षणोऽन्तःकरणस्य व्यासङ्गः सोऽनुज्ञायते ( मनसि ) इति ” इति वार्तिकम् । “पुरुषो जानीते नान्तःकरणमिति स्वमतसाधनपरं भाष्यम् । यदपि सारव्या आचरव्युः—विषयान्तरव्यासक्तेऽन्तःकरणे चक्षुरादिसंबन्धस्याप्यज्ञानादन्तःकरणवृत्तिर्ज्ञानमिति तन्निराकरणपरं भाष्यम्— एतेन विषयान्तरव्यासङ्ग इति । पुरुषो जानीते नान्तःकरणमिति हेतुना विषयान्तरव्यासङ्गोन्तःकरणस्य प्रत्युक्तः— व्यासक्तो हि स भवति यो जानीते न चान्तःकरणं जानीते किं तु पुरुष इति तस्येदं व्यासङ्गो नान्तःकरणस्य, अन्यादृशस्त्वन्तःकरणस्य व्यासङ्गो न निषिध्यते इत्यर्थः ” इति च तात्पर्यटीका । यदि ज्ञानमात्मधर्मः स्यात्तदा मनसो विषयान्तरव्यासङ्गेनात्मनो विषयान्तरभानासंभवेपि यो हि चक्षुरादिभिरात्मनो व्यापकत्वात् वर्तमानः संबन्धस्तस्य तु भानं स्यादेव ज्ञानस्यात्मधर्मत्वस्वीकारात्, न च तद्भानमपि भवतीति ज्ञायते ज्ञानं नात्मधर्मः किं तु मनोधर्मस्तथा च मनसो विषयान्तरव्यासक्तिकाले आत्मेन्द्रियसंयोगस्याभानमुपपद्यते— मनस एकस्मिन् काले एकमात्रविषयभासकत्वात् किं वा मनसो विषयान्तरव्यासक्तत्वेन आत्मेन्द्रियसंयोगव्यासक्तत्वाभावात्, तत्र धर्मधर्मिणोरभेदस्वीकारात् वृत्तिरूपस्य ज्ञानस्य वृत्तिमतश्च मनसोऽभेदः सिद्ध इति सारव्याभिप्रायः स एव तात्पर्यटीकायाम्— “ यदपि सांख्याः ” इत्यनेनोक्त इति विज्ञेयम् ॥ ८ ॥

अग्रिमसूत्रस्यावतारार्थं पूर्वसिद्धं स्मारयति— एकमिति । प्रकृतमाह— सतीति, वृत्तेरभेदे= एकत्वे सत्यपि प्रतीयमानस्य वृत्तिनानात्वस्वोपपादनार्थमिदं सूत्रमुच्यते इत्यर्थः । स्फटिकेति— यथा स्फटिकस्यैकरूपत्वेपि जपाकुसुमाद्युपाधिभेदवशात् 'रक्तः स्फटिकः' 'नीलः स्फटिकः' इत्येवमन्यत्वाभिमानः= नानात्वप्रतीतिर्भवति किं वा यथा स्फटिकस्य शुक्लत्वेपि जपाकुसुमाद्युपाधिभेदवशात् रक्तत्वादिविविधधर्मवत्त्वाभिमानो भवति तथैव वृत्तेरकत्वेपि तद्विषयाणां घटपटादीनां नानात्वादेव तत्= तस्याः= वृत्तेरन्यत्वाभिमानः= नानात्वप्रतीतिर्भवति न तु वस्तुतः तथा च वृत्तिवृत्तिमतोरेकत्वादभेद उपपद्यते तथा च कार्यकारणभावेन वृत्तेर्मनोधर्मत्वं प्राप्तं नात्मधर्मत्वमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— तस्यामिति, एकस्यामित्यर्थः । स्फटिके-

## न- हेत्वभावात् ।

स्फटिकान्यत्वाभिमानवदयं ज्ञानेषु नानात्वाभिमानो गौणः न पुनर्गन्धाद्यन्यत्वाभिमान-  
वदिति हेतुर्नास्ति हेत्वभावादनुपपन्न इति । समानो हेत्वभावः इति चेत्? न- ज्ञानानां क्रमे-  
णोपजनापायदर्शनात्= क्रमेण हीन्द्रियार्थेषु ज्ञानान्युपजायन्ते चाऽपयन्ति चेति दृश्यते तस्माद्  
गन्धाद्यन्यत्वाभिमानवदयं ज्ञानेषु नानात्वाभिमान इति ॥ ९ ॥

“ स्फटिकान्यत्वाभिमानवत् ” इत्येतदमृष्यमाणः क्षणिकवाद्याह—

स्फटिकेऽप्यऽपरापरोत्पत्तेः क्षणिकत्वाद् व्यक्तीनामहेतुः ॥ १० ॥

‘ स्फटिकस्याऽभेदेनाऽवस्थितस्योपधानभेदान्नानात्वाभिमानः ’ इत्ययमविद्यमानहेतुकः  
पक्षः, कस्मात्? स्फटिकेऽप्यऽपरापरोत्पत्तेः= स्फटिकेऽप्यऽन्या व्यक्तय उत्पद्यन्ते अन्या निरु-  
ध्यन्ते इति, कथम्? क्षणिकत्वाद् व्यक्तीनाम्, क्षणश्चाल्पीयान् कालः क्षणस्थितिकाः

ऽन्यत्वाभिमानमुदाहरति- नील इति । प्रकृतमाह- एवमिति, विषयान्तराणाम्= नानाविषयाणां  
घटपटादीनामुपधानात्= संवन्धाद् वृत्तौ नानात्वं प्रतीयते वस्तुतस्त्वेकत्वमेवेत्यर्थः ॥

एतद् भाष्यकारः परिहरति- नेति, स्फटिके इव वृत्तौ मिथ्याभूतं नानात्वं प्रतीयते इत्यत्र  
हेतोरभावादेवोक्तं नोपपद्यते, वस्तुतस्तु न स्फटिके नानात्वं प्रतीयते किं तु नाना रूपाण्युपाधिभेदात्  
प्रतीयन्ते इति न स्फटिकदृष्टान्तो घटते इत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- स्फटिकेति, ज्ञानेषु= वृत्तिषु, न  
पुनर्गन्धाद्यन्यत्वाभिमानवन्मुख्यः इति= इत्यत्र हेतुर्नास्तीति हेत्वभावाद् वृत्तिषु नानात्वाभिमानस्य  
गौणत्वमनुपपन्नमित्यन्वयः । गन्धरूपरसादिषु चान्यत्वाभिमानो मुख्य एव न गौण इति स्पष्टमेव । ननु  
वृत्तिषु नानात्वाभिमानस्य मुख्यत्वेऽपि हेतुर्नास्तीति गौणत्वमुख्यत्वयोर्हेत्वभावः समान एवेत्याशङ्कते-  
समान इति । परिहरति- नेति । परिहारहेतुमाह- ज्ञानानामिति, उक्तं व्याचष्टे- क्रमेणेति, इन्द्रिया-  
र्थेषु= गन्धादिविषयकाणि ज्ञानानि क्रमेणोपजायन्ते अपयन्ति= विनश्यन्तीति च प्रत्यक्षमेव तेन वृत्तीनां  
नानात्वं मुख्यमेव सिद्धम् एकत्वे क्रमेण उत्पत्तिविनाशौ न स्याताम्- नानात्वे एव क्रमसंभवादित्यर्थः ।  
उपसंहरति- तस्मादिति, मुख्य इतिशेषः । तथा चैकत्वनानात्ववैषम्यादुक्त्वाद् वृत्तिवृत्तिमतोर्भेदः सिद्ध-  
स्तथा च न ज्ञानं मनोवर्मः किं त्वात्मवर्म एवेति युक्तमित्याशयः ॥ ९ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- स्फटिकेति, क्षणिकवादे ऽदार्थस्य स्थायित्वमेव नास्तीति कथं मिथ्या-  
न्यत्वाभिमानविषयत्वं स्यादित्यमर्शः । स्फटिकेपीति- व्यक्तीनाम्= पदार्थमात्रस्य क्षणिकत्वात् स्फटि-  
कस्यापि क्षणिकत्वं प्राप्तं तथा च स्फटिके= स्फटिकस्यापि प्रतिक्षणम् अपरापरा= अन्याऽन्या व्यक्ति-  
रुत्पद्यते इति नैकस्मिन् स्फटिके उपाधिभूतजपाकुसमादिभेदादन्यत्वाभिमानो गौणः संभवति येन  
तद्दृष्टान्तेन वृत्तावन्यत्वाभिमानो गौण उपपद्येत तस्मात् पूर्वसूत्रेण वृत्तौ नानात्वाभिमानस्य गौणत्वे  
यो हेतुरुक्तः, सोऽहेतुरेवेति सूत्रार्थः । यदि स्फटिकः स्थायी स्यात् तदैकस्मिन् स्फटिके उपाधिभेदान्  
‘ नीलः स्फटिकः ’ ‘ लोहितः स्फटिकः ’ इति नानात्वाभिमानः स्यादपि न चैवमस्ति तथा च क्षणिकत्वात्  
नीलत्वादिज्ञानविषयाणां स्फटिकव्यक्तीनां परस्परं भेदात् नैकस्मिन् नानात्वाभिमानः संभवतीत्याशयः ।  
व्याचक्षाणः पूर्वोक्तमनुवदति- स्फटिकस्येति, इदं पूर्वत्र व्याख्यातम् । क्षणिकवादी स्ववक्तव्यमाह-  
इत्ययमिति, अविद्यमानहेतुकः= निहेतुकः- स्फटिकादेरवस्थितत्वासंभवेन एकस्मिन् नानात्वाभिमान-  
विषयत्वासंभवादित्यर्थः । निहेतुकत्वे हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- स्फटिकेपीति । उक्तं  
व्याचष्टे- स्फटिकेपीति, उत्तरोत्तरक्षणे अन्या अन्या व्यक्तय उत्पद्यन्ते अन्याः= पूर्वाः पूर्वा व्यक्तय  
निरुध्यन्ते= विनश्यन्ति- क्षणिकत्वान् । तथा च नीलत्वादिश्रमेण भासमाना व्यक्तयो भिन्ना एवेति

क्षणिकाः । कथं पुनर्गम्यते क्षणिका व्यक्तयः ? इति, उपचयापचयप्रबन्धदर्शनात् शरीरादिषु= पक्तिनिर्वृत्तस्याऽऽहाररसस्य शरीरे रुधिरादिभावेनोपचयोऽपचयश्च प्रबन्धेन प्रवर्तते उपचयाद् व्यक्तीनामुत्पादः अपचयाद् व्यक्तिनिरोधः एवं च सत्यञ्जयवपरिणामभेदेन वृद्धिः शरीरस्य कालान्तरे गृह्यते इति सोयं व्यक्तिविशेषधर्मो व्यक्तिमात्रे वेदितव्य इति ॥ १० ॥

## नियमहेत्वभावाद् यथादर्शनमभ्यनुज्ञा ॥ ११ ॥

सर्वासु व्यक्तिषु उपचयापचयप्रबन्धः शरीरवदिति नायं नियमः, कस्मात्?, हेत्वभावात्= नात्र प्रत्यक्षमनुमानं वा प्रतिपादकमस्तीति, तस्माद् यथादर्शनमभ्यनुज्ञा= यत्र यत्रोपचयापचयप्रबन्धो दृश्यते तत्र तत्र व्यक्तीनाम् अपरापरोत्पत्तिरूपचयाऽपचयप्रबन्धदर्शनेनाभ्यनुज्ञायते यथा शरीरादिषु. यत्र यत्र न दृश्यते तत्र तत्र प्रत्याख्यायते यथा ग्रावप्रभृतिषु,

नैकस्मिन् नानात्वाभिमानः संभवतीत्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कथमिति । हेतुमाह- क्षणिकत्वादिति । क्षणिकशब्दव्युत्पत्तिमाह- क्षणश्चेति, “अष्टादश निमेषास्तु काष्ठा. त्रिंशत् तु ताः कला, तास्तु त्रिंशत् क्षणः” इत्यमरः । क्षणिकत्वे हेतुं जिज्ञासते- कथं पुनरिति । हेतुमाह- उपचयेति, शरीरादिषु उपचयापचययोः प्रबन्धस्य= नैरन्तर्यस्य दर्शनात् क्षणिकत्वमित्यन्वयः । आदिशब्देन वृक्षादिकं ग्राह्यम् । उक्तं व्याचष्टे- पक्तीति, पक्तिनिर्वृत्तस्य= भक्षितान्नपाकसंपन्नस्याऽऽहाररसस्य शरीरे रुधिरादिरूपपरिणामेन हासेन च शरीरस्योपचयापचयौ नैरन्तर्येण प्रवर्तते. अत एव शरीरस्याहारे सति वृद्धिल्लङ्घनादौ च क्षीणता निरीक्ष्यते तथा चोपचिताऽपचितव्यक्तयोर्भेदस्यावश्वकत्वादुपचयादन्या शरीरव्यक्तिरूपद्यते अपचयाच्च पूर्वा शरीरव्यक्तिर्विनश्यतीति प्राप्तम् उपचयाऽपचययोश्च क्षणभेदेन भेदात् शरीरव्यक्तेरपि क्षणभेदेन भेदः प्राप्त इति क्षणिकत्वं सिद्धमित्यर्थः । अत्र प्रत्यक्षं प्रमाणमाह- एवमिति, एवम्= उपचयापचयाभ्यामुत्पादविनाशयोः संभवे सति अवयवानाम्= रुधिरादीनां परिणामविशेषेण शरीरस्य वृद्धिः कालान्तरे प्रत्यक्षेण गृह्यते, यदि शरीरस्य क्षणिकत्वं न स्यात्किं त्वेकत्वं स्यात् तदा जन्मारभ्य मरणपर्यन्तं समानरूपत्वमेव स्यादिति कुमारत्वयुवत्वादिकं न स्यादित्यर्थः । उपसंहरति- सोयमिति, सोयम्= क्षणिकत्वम्, व्यक्तिविशेषस्य= शरीरस्य, तथा च यथा शरीरे क्षणिकत्वं तथा स्फटिकादिपदार्थमात्रे क्षणिकत्वं वेदितव्यम्. क्षणिकत्वाच्च नैकस्मिन् नानात्वाभिमानः संभवति येन स्फटिकदृष्टान्तेनोक्तेन वृत्तौ गौणो नानात्वाभिमान उपपद्येत तस्माद् वृत्तीनां स्वरूपेण मुख्यमेव नानात्वं प्राप्तं न तु गौणमित्यर्थः ॥ १० ॥

उक्तं निराकरोति- नियमेति, पदार्थमात्रस्य क्षणिकत्वनियमे हेतुर्नास्तीति यथादर्शनम्= प्रत्यक्षानुसारेण प्रमाणानुरोधेन वा अभ्यनुज्ञा= क्षणिकत्वस्थिरत्वादिकं स्वीक्रियते तथा च शरीरस्य रुधराद्यवयवभेदेनोपचयापचयाभ्यां क्षणिकत्वेऽपि स्फटिकादिव्यक्तीनां क्षणिकत्वं नोपपद्यते- क्षणिकत्वप्रयोजकीभूतयोरुपचयापचययोरभावादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- सर्वास्विति, नायं नियमः= न दृश्यते येन क्षणिकत्वं स्यादित्यर्थः । उक्तनियमाभावे हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- हेत्वभावादिति । उक्तं व्याचष्टे- नात्रेति, अत्र= पदार्थमात्रक्षणिकत्वे, प्रतिपादकम्= प्रमाणम् । स्वाभिप्रायमाह- तस्मादिति, यथादर्शनम्= प्रमाणानुसारेण । उक्तं व्याचष्टे- यत्रेति, यत्र यत्र= शरीरादौ, व्यक्तीनाम्= शरीरादिव्यक्तीनाम् उपचयापचययोः प्रबन्धदर्शनेनापरापरोत्पत्तिरभ्यनुज्ञायते इत्यन्वयः, दृष्टान्तमाह- यथेति । तदेतत् पूर्वसूत्रे प्रतिपादितमेव । व्यातिरेकमाह- यत्र यत्र नेति, यत्र यत्र ग्रावप्रभृतिषु= पाषाणादिषु उपचयापचयप्रबन्धो न दृश्यते तत्र तत्र पाषाणादिषु अपरापरोत्पत्तिः प्रत्याख्यायते इत्यन्वयः । तथा चापरापरोत्पत्तेः= क्षणिकत्वस्य उपचयापचयप्रबन्ध एव प्रयोजक इति सिद्धं तथा च

स्फटिकेप्युपचयापचयप्रवन्धो न दृश्यते तस्मादऽयुक्तम्- 'स्फटिकेप्यपरारोत्पत्तिः' इति, यथा चाऽर्कस्य कटुकिमन्ना सर्वद्रव्याणां कटुकिमानमापदयेत् तादृगेतदिति ॥ ११ ॥

यथाशेषनिरोधेनापूर्वोत्पादं निरन्वयं द्रव्यसंताने क्षणिकतां मन्यते तस्यैतत्-

## न-उत्पत्तिविनाशकारणोपलब्धेः ॥ १२ ॥

उत्पत्तिकारणं तावदुपलभ्यते- अवयवोपचयो बल्मीकादीनाम्. विनाशकारणं चोपलभ्यते- घटादीनामवयवविभागः । यस्य त्वऽनपचितावयवं निरुध्यते अनुपचितावयवं चोत्पद्यते तस्याशेषनिरोधे निरन्वये वाऽपूर्वोत्पादे न कारणमुभयत्राप्युपलभ्यते इति ॥ १२ ॥

स्फटिकेप्युपचयापचययोरभावेन क्षणिकत्वं न संभवतीत्याह- स्फटिकेपीति, तथा च पूर्वसूत्रेण "स्फटिकेप्यपरारोत्पत्तेः" इति यदुक्तं तदयुक्तमेवेत्यन्वयः । अयुक्तत्वमुपपादयति- यथेति, अर्कस्य= कटुवृक्षविशेषस्य, कटुकिमन्ना= कटुत्वेन, कटुकिमानम्= कटुत्वम्, मोदकं कटु पदार्थत्वादर्कवदित्येवम् आपादयेत्= प्रतिपादयेत् तद् यथा न युक्तं भवति एवं एतत्= शरीरक्षणिकत्वदृष्टान्तेन पदार्थमात्रस्य क्षणिकत्वप्रतिपादनमपि तादृक्= तादृशमेव= अयुक्तमेवेत्यर्थः, तथा च स्थिरत्वसंभवाद् वृत्तेर्नानात्वं गौणं संभवतीतिभावः ॥ ११ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- यश्चेति, यः= क्षणिकवादी बौद्धः, पूर्वक्षणवृत्तिपदार्थस्याऽशेषविनाशेन निरन्वयमपूर्वोत्पादं द्रव्यसंतानस्य क्षणिकतालक्षणं मन्यते तस्यैतत्= एतत्सूत्रमुत्तरमित्यन्वयः, बौद्धातिरिक्तैर्योऽपूर्वोत्पादः स्वीक्रियते स सान्न्वयः= पूर्वसंबद्ध एव स्वीक्रियते- अपूर्वेपि घटे उत्पन्ने पूर्वस्य मृत्स्वरूपस्यानुवर्तमानत्वात् घटव्यंसकालेपि च घटखण्डानां पूर्वाणामुपलभ्यमानत्वात् तथा च द्रव्यस्य सर्वात्मना विनाशो न भवतीत्ययं सान्न्वयो विनाश उत्पादश्च । क्षणिकवादिना च पूर्वद्रव्यस्योत्तरोत्तरक्षणे सत्त्वम् अपूर्वकार्येषु संबन्धश्च न स्वीक्रियते- एकस्थानेकविरुद्धधर्मासंभवादित्ययमेवाशेषनिरोधः= निरन्वयो विनाश उत्पादश्च इयमेव क्षणिकता स्वीक्रियते, पुराणत्वपरिणामित्वादिलक्षणायाः क्षणिकताया अन्धैरपि स्वीकृतत्वेन तत्स्वीकारे विशेषाभावादित्यर्थः । उक्तं च बौद्धैः- "यत् सन् तत् क्षणिकम्" "न सतः कारणापेक्षा" "निस्स्वभावाश्च दर्शिताः" इत्यादि । उक्तवौद्धमतं परिहरति- नेति, उत्पत्तिकारणमुपचयो विनाशकारणं चाऽपचयः स च पदार्थेषूपलभ्यते क्षणिकानां च पदार्थानामुपचयापचयवत्त्वं नोपपद्यते स्थायिपदार्थस्यैव किञ्चित्कालेनोपचयापचययोः संभवान् तथा च पदार्थेषु उदपत्तिविनाशकारणयोरुपचयापचययोरुपलब्ध्या स्थायित्वं प्राप्तमिति न क्षणिकत्वं संभवति क्षणिकत्वाभावे च निरन्वयोऽशेषनिरोधोऽपूर्वोत्पादश्चापि न संभवति तथा च न स्फटिकेप्यपरारोत्पत्तिः संभवति येन नानात्वाभिमानो मुख्यः स्यादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- उत्पत्तीति, बल्मीकादीनामवयवोपचय उत्पत्तिकारणमुपलभ्यते, घटादीनामवयवविभागः= अवयवोपचयो विनाशकारणमुपलभ्यते तादृशोपचयापचयविशिष्टत्वेन च घटादीनां स्थायित्वं सिद्धमिति न क्षणिकत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । बौद्धमतं यावकमाह- यश्चेति, यस्य बौद्धस्य मते अनपचितावयवम्= अवयवोपचयं विना निरुध्यते= विनश्यति वस्तु. अनुपचितावयवम्= अवयवोपचयं विना चोत्पद्यते तस्य मते उभयत्रापि= अशेषनिरोधे निरन्वये चापूर्वोत्पादे कारणं नोपलभ्यते- लोकेऽवयवोपचयस्यैवोत्पादकारणत्वम् अवयवोपचयस्यैव च विनाशकारणत्वं वन्प्रमन्ति उक्तवौद्धमते च क्षणिकेषु उपचयापचयो न संभवतः, न च निष्कारणक उत्पादो विनाशश्च स्वीकर्तुं शक्यते- अतिप्रमद्धान्, उपचयापचयस्वीकारं च स्थायित्वमेव न्यात्र क्षणिकत्वमित्यर्थः । अत्र- "उपचय इति वृद्धिः उपचितो गौगिति, अपचय इति हानः अपचितो गौगिति, उभयं चैन्द्रविरियन्ननुविषयम्" "तदुभयं क्षणिकत्वे न न्यायं" इति वार्तिकम् ॥ १२ ॥

क्षीरविनाशे कारणानुपलब्धिवद् दध्युत्पत्तिवच्च तदुपपत्तिः ॥१३॥

यथाऽनुपलभ्यमानं क्षीरविनाशकारणं दध्युत्पत्तिकारणं चाभ्यनुज्ञायते तथा स्फटिके परास्परासु व्यक्तिषु विनाशकारणमुत्पत्तिकारणं चाभ्यनुज्ञेयमिति ॥ १३ ॥

लिङ्गतो ग्रहणाद् नानुपलब्धिः ॥ १४ ॥

क्षीरविनाशल्लिङ्गं क्षीरविनाशकारणं दध्युत्पत्तिल्लिङ्गं दध्युत्पत्तिकारणं च गृह्यते अतो नाऽनुपलब्धिः । विपर्ययस्तु स्फटिकादिषु द्रव्येषु अपरापरोत्पत्तीनां न लिङ्गमस्तीत्यनु-  
वृत्तिरेवेति ॥ १४ ॥

अत्र कश्चित् परिहारमाह—

न- पयसः परिणामगुणान्तरप्रादुर्भावात् ॥ १५ ॥

स्फटिकादिषु निराकृतामपरापरोत्पत्तिं समाधत्ते- क्षीरेति, क्षीरस्य दधिरूपेण परिणामे जाते क्षीरविनाशे= क्षीरविनाशस्य कारणानुपलब्धिवत्= कारणानुपलब्ध्वावपि यथा किञ्चित् क्षीरविनाश-  
कारणं स्वीक्रियते दध्युत्पत्तिवत्= दध्युत्पत्तिकारणानुपलब्धिवत्= यथा च तत्र दध्युत्पत्तिकारणस्यानुप-  
लब्ध्वावपि किञ्चिद् दध्युत्पत्तिकारणं स्वीक्रियते तथा स्फटिकेपि पूर्वपूर्वस्फटिकव्यक्तीनां विनाशकारणस्या-  
नुपलब्ध्वावपि तद्विनाशकारणस्वीकारेण तदुपपत्तिः= पूर्वपूर्वस्फटिकव्यक्तीनां विनाशस्योपपत्तिः संभवति.  
तथा स्फटिके उत्तरोत्तरव्यक्तीनामुत्पत्तिकारणस्यानुपलब्ध्वावपि तदुत्पत्तिकारणस्वीकारेण तदुपपत्तिः=  
उत्तरोत्तरस्फटिकव्यक्तीनामुत्पत्तेरुपपत्तिः संभवतीति स्फटिके यथा नानात्वं मुख्यमेव तथा वृत्तिष्वपि  
नानात्वं मुख्यमेवेति पर्यवसितमिति सूत्रार्थः, अत्र सूत्राक्षराणां वाक्यार्थानुकूल्यमनुसंधेयम् । वस्तुवस्तु  
'क्षीरविनाशे दध्युत्पत्तौ च कारणानुपलब्धिवत् तदनुपलब्धिः' इत्येवं सूत्रं वक्तव्यमासीत् । व्याचष्टे-  
यथेति । क्षीरस्य दधिभावस्थले इतिशेषः । प्रकृतमाह- तथेति, परासु= पूर्वपूर्वस्फटिकव्यक्तीनां विनाश-  
कारणम् अपरासु= उत्तरोत्तरस्फटिकव्यक्तीनामुत्पत्तिकारणं च स्वीकार्यं तेन स्फटिके परापरव्यक्तीनां  
विनाशोत्पादौ नाऽनुपपन्नावित्यर्थः ॥ १३ ॥

उक्तं परिहरति- लिङ्गत इति, क्षीरविनाशकारणस्य दध्युत्पत्तिकारणस्य चानुपलब्धिर्नास्ति-  
लिङ्गतः= क्षीरविनाशेन दध्युत्पत्त्या च तादृशकारणस्य ग्रहणात्= उपलभ्यमानत्वात्, कारणं विना  
विनाशादिकार्याणामसंभवात्, नैवं स्फटिके परापरव्यक्तीनां विनाशोत्पादयोः कारणं लिङ्गेनाप्युपलभ्यते  
येन स्वीक्रियेतेति न स्फटिकादौ परापरव्यक्तीनां विनाशोत्पादौ संभवत इति स्फटिकादौ वृत्तौ च गौण-  
मेव नानात्वमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- क्षीरेति, कार्यस्य कारणलिङ्गत्वात् क्षीरविनाश एव लिङ्गं यस्य  
तत् क्षीरविनाशल्लिङ्गम्= क्षीरविनाशानुमेयं क्षीरविनाशकारणम्. एवं दध्युत्पत्तिल्लिङ्गम्= दध्युत्पत्त्यनुमेयं  
दध्युत्पत्तिकारणं चानुमानेन गृह्यते= उपलभ्यते इति नैतादृशकारणयोरनुपलब्धिरस्ति या दृष्टान्तो भवे-  
दित्यर्थः । पूर्वपक्षिमते वाधकमाह- विपर्यय इति, विपर्ययः= कारणानुपलब्धिः, स्फटिकादिषु अपरापर-  
व्यक्तीनामुत्पत्तेर्न लिङ्गमस्तीति नापरापरोत्पत्तिः पूर्वपूर्वविनाशश्च स्वीकर्तुं शक्यते इति स्फटिकादीनाम-  
नुवृत्तिः= स्थिरत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ १४ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- अत्रेति, कश्चित्= सांख्यवादी, यदुक्तम्- क्षीरविनाशस्य दध्युत्पत्तेश्चानुमा-  
नेन कारणमुपलभ्यते तस्य परिहारमाहेत्यर्थः । नेति- क्षीरविनाशस्य दध्युत्पत्तेश्च कारणमेव न सभवति  
येनोपलभ्यते- तत्र सद्वादस्वीकारेण क्षीरविनाशस्य दध्युत्पत्तेश्चाभावात् किं तु तत्र पयसः= क्षीरस्य परि-  
णामेन= विकारविशेषेण गुणान्तरस्य= रसरूपाकृत्याद्यन्तरस्य दधित्वानुकूलस्य प्रादुर्भावो भवति तेनैव



‘पयसः परिणामो न विनाशः’ इत्येक आह, परिणामश्चाऽवस्थितस्य द्रव्यस्य पूर्वधर्म-  
निवृत्तौ धर्मान्तरोत्पत्तिरिति । ‘गुणान्तरप्रादुर्भावः’ इत्यपर आह= सतो द्रव्यस्य पूर्वगुण-  
निवृत्तौ गुणान्तरमुत्पद्यते इति, स खल्वेकपक्षीभाव इव ॥ १५ ॥

अत्र तु प्रतिषेधः—

व्यूहान्तराद् द्रव्यान्तरोत्पत्तिदर्शनं पूर्वद्रव्यनिवृत्तेरनुमानम् ॥ १६ ॥

संमूर्च्छनलक्षणादवयवव्यूहाद् द्रव्यान्तरे दधि उत्पन्ने गृह्यमाणे पूर्वं पयोद्रव्यम् अवयव-  
विभागेभ्यो निवृत्तमित्यनुमीयते, यथा मृदवयवानां व्यूहान्तराद् द्रव्यान्तरे स्थात्यामुत्पन्नायां  
पूर्वं मृत्पिण्डद्रव्यं मृदवयवविभागेभ्यो निवर्तते इति, मृद्व्चाऽवयवान्वयः पयोदध्नोः, नाऽशेष-  
निरोधे निरन्वयो द्रव्यान्तरोत्पादो घटते इति ॥ १६ ॥

दधित्वव्यवहार उपपद्यते इति न क्षीरविनाशो न वा दध्युत्पत्तिश्च स्वीक्रियते येन तत्कारणं सिध्येतो  
पलभ्येत चेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— पयस इति, विनाशाभावे विनाशकारणाभावः प्राप्तस्तेन तदुपलम्भा-  
भावः प्राप्त इति पूर्वोक्तनिरासो जातः । एकः= सांख्यवादी । परिणामलक्षणमाह— परिणामश्चेति, यथा-  
ऽवस्थितस्य सुवर्णस्य कटकत्वधर्मनिवृत्तौ कुण्डलत्वधर्मोत्पत्तिर्भवतीति सुवर्णस्य कुण्डलत्वेन रूपेण परिणाम  
उच्यते एवं प्रकृतेपि क्षीरस्य क्षीरत्वानुकूलतरलत्वादिधर्मनिवृत्तिर्धनत्वादिधर्मस्य दधित्वानुकूलस्योत्पत्ति-  
र्भवति न तु द्रव्यस्योत्पादविनाशावित्यर्थः । मतान्तरमाह— गुणान्तरेति, अत्र पक्षे गुणादेरपि नोत्पाद-  
विनाशौ किं तु प्रादुर्भावतिरोभावावित्याशयः, अत्र “द्रव्यं तावत्सदेव गुणोपि सन् केवलमनुद्भूत  
आसीत् एकश्चोद्भूतो गुणः” इति तात्पर्यटीका । उक्तमते व्याचष्टे— सत इति, सतः= स्थायिनः, पूर्व-  
गुणस्य= मधुरत्वादिरसादेर्निवृत्तौ= तिरोभावे सति गुणान्तरम्= अम्लत्वादिरसादिकमुत्पद्यते= प्रादु-  
र्भवति । एतयोरुभयोरपि पक्षयोः पर्यवसाने ऐक्यमाह— स इति, पूर्वधर्मस्य पूर्वगुणस्य च निवृत्तिरेक  
एव पदार्थस्तथा धर्मान्तरस्य गुणान्तरस्य चोत्पत्तिरेक एव पदार्थ इति न पक्षद्वयेपि कश्चिद्विशेष इत्यर्थः,  
तथा च क्षीरविनाशस्य दध्युत्पत्तेश्चाभावादेव न तत्कारणं संभवति येनोपलभ्येतेत्यर्थः । एतन्मतस्योप-  
पत्तिस्तु सांख्यादिदर्शनेषु द्रष्टव्या नेह विस्तरभयादुपपाद्यते । किं वात्र प्रथममते धर्मगव्देनाकृतिप्रार्थाया  
द्वितीयमते गुणशब्देन मधुरत्वादिर्गुणो ग्राह्य इतिविवेकः ॥ १५ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अत्रेति, अत्र= अस्य= उक्तस्योत्पत्तिविनाशयोरभावस्य प्रतिषेधः= निरा-  
सोऽनेन सूत्रेण क्रियते इत्यर्थः । व्यूहान्तरादिति— व्यूहान्तरात्= पूर्वावयवसमुदायात्= पूर्वावयविनः  
क्षीरादेर्द्रव्यान्तरस्य= दध्यादेरुत्पत्तिदर्शनमेव पूर्वद्रव्यनिवृत्तेः= पूर्वद्रव्यविनाशस्याऽनुमानम्= अनुमापकं  
लिङ्गमित्यन्वयः, दध्नः क्षीरावस्थायामदर्शनान् तदनन्तरं च दर्शनात् कारणविशेषेणोत्पत्तिरवसीयते इति  
दध्युत्पत्तिः सिद्धा तथा च तत्कारणमपि सिद्धम्— कारणं विना कार्यासंभवात्, क्षीरविनाशं विना च  
दध्युत्पत्तिर्न संभवतीति दध्युत्पत्त्या क्षीरविनाशोऽवसीयते इति द्रव्याणामपि विनाशोत्पादौ सिद्धौ तेन  
तत्कारणमपि सिद्धम्, स्कटिकादिषु तु न द्रव्यान्तरोत्पत्तिरनुभूयते इति न तत्कारणं पूर्वविनाशकारणं च  
संभवतीति स्थित्वं सिद्धं तेन नानात्वस्य गौणत्वं सिद्धं तथा वृत्तेरपि गौणमेव नानात्वमिति प्राप्तमिति  
सूत्रार्थः । व्याचष्टे— संमूर्च्छतेति, व्यूहान्तरम्= अवयवव्यूहः स चावयवानां संमूर्च्छनम्= कार्यानुकूल-  
व्यापनं कुर्वद्रूपतेतियावन् तस्माद् द्रव्यान्तरं दध्यादि उत्पद्यते उत्पन्नं च गृह्यते तादृशग्रहणेन क्षीरादेः  
पूर्वद्रव्यस्य स्वावयवविभागेभ्यो निवृत्तिः= विनाशोऽनुमीयते अन्यथा दध्यवस्थायामपि क्षीरमुपलभ्येत  
कारणं विना च कार्यासंभवादवयवविभागलक्षणं विनाशकारणं सिद्धं भवति, दध्युत्पत्तेश्चावयवसंमूर्च्छनं  
कारणं सिद्धं भवतीत्यर्थः । उदाहरति— वधेति, व्यूहान्तगन्= संमूर्च्छेनात्= व्यापनान्, मृदोऽनुवर्त-  
मानत्वेपि मृत्पिण्डो विनश्यत्येवेति पूर्वद्रव्यविनाशः सिद्धः । विशेषमाह— मृद्वदिनि, यथा घटादिकार्येषु

अभ्यनुज्ञाय च निष्कारणं क्षीरविनाशं दध्युत्पादं च प्रतिषेध उच्यते इति—

क्वचिद्विनाशकारणानुपलब्धेः क्वचिन्नोपलब्धेरनेकान्तः ॥ १७ ॥

क्षीरदधियन्निष्कारणो विनाशोत्पादो स्फटिकव्यक्तीनामिति नायमेकान्त इति । यस्मात् १, हेत्वभावात्= नात्र हेतुरस्ति— अकारणो विनाशोत्पादो स्फटिकादिव्यक्तीनां क्षीर-दधिवत् न पुनर्यथा विनाशकारणभावात् कुम्भस्य विनाश उत्पत्तिकारणभावाच्चोत्पत्तिरेवं स्फटिकादिव्यक्तीनां विनाशोत्पत्तिकारणभावाद्द्विनाशोत्पत्तिभाव इति ॥

निरधिष्ठानं च दृष्टान्तवचनम् ।

नृदनुज्ञानाना भवति तथा पयोऽग्नौगपि अजयवान्वयः= अवयवानुत्तिर्भवत्येव अत एव सादृश्यं भवति । परंप्रमितमाह— नेति, वानेत्तरीत्या पूर्वद्रव्यस्याशेषविनाशो द्रव्यान्तरस्य च निरन्वय उत्पादो न घटने= न संभवति— अवयवानुत्तिर्दर्शनान्, अन्यथा अवयवानुत्तिर्न स्यात् तेन कार्यकारणयोः सादृश्यमपि न न्यायिन्यर्थे । पूर्वद्रव्यस्याऽशेषनिरोधे ज्ञाते निरन्वयो द्रव्यान्तरोत्पादो न घटते— द्रव्या-न्तरोत्पत्तेरभिप्रेतणान्भवत्तदित्यन्वयः ॥ १६ ॥

अधिमन्त्रमपत्तायति— अभ्यनुज्ञायेति, स्वीकृत्येत्यर्थः, प्रतिषेधः= स्फटिकादौ परापरोत्पत्तेर्वाद्धो-त्तायाः प्रतिषेधोनेन नृदणोच्यते इत्यन्वयः, विनाशोत्पादयोर्निष्कारणकत्वे व्यभिचारः प्रदर्शयते इत्यर्थः । क्वचिद्विनि— क्वचित्= क्षीरादौ यदि विनाशकारण नोपलभ्यते तथापि क्वचित्= घटादौ विनाशकारण-नुपलभ्यते ऽप्येति नरेत्र विनाशोत्पादौ निष्कारणादेव भवत इति अनेकान्तः= नियमाभावः= व्यभि-चारः प्राप्तः— घटादौ विनाशोत्पादयोः सकारणकत्वस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वादिति न क्षीरदध्यादिदृष्टान्तेन स्फटिकादौ निष्कारणो विनाशोत्पादो संभवत— प्रत्यक्षविरोधान् तेन स्फटिकादीना स्थिरत्वं सिद्ध-मिति सूत्रार्थे । व्याचष्टे— क्षीरंति, क्षीरविनाशवत् दध्युत्पादवच्च स्फटिकादीनामुत्पादविनाशौ निष्कार-णाविति एकान्तः= नियमः= व्याप्तिर्नोपपद्यते— घटादिषु व्यभिचारादित्यन्वयः । उक्तनियमाभावे हेतुं जिज्ञासने— फन्मादिति । हेतुमाह— हेत्वभावादिति । उक्तं व्याचष्टे— नात्रेति, अत्र= उक्तनियमे= पदार्थमात्रस्य विनाशोत्पादयोर्निष्कारणकत्वे । व्यभिचारं प्रदर्शयति— अकारणाविति, क्षीरदधिवत्= क्षीरदध्नोर्विनाशोत्पादयोर्विव स्फटिकादिव्यक्तीना विनाशोत्पादौ निष्कारणकौ न तु कुम्भस्य विनाशो-त्पादयोर्विव सकारणकौ इत्यत्र नियामकाभावात् पदार्थमात्रस्य विनाशोत्पादयोर्निष्कारणकत्वं संभव-तीत्यर्थे । तथा च क्षीरदध्नोर्विनाशोत्पादयोः “तुप्यतु दुर्जनः” इति न्यायेन निष्कारणकत्वाभ्यु-पगमेपि स्फटिकादिव्यक्तीना निष्कारणकौ विनाशोत्पादौ न संभवतः किं तु यथा कुम्भस्य विनाशका-रणभावात्= विनाशकारणमस्त्वात्= विनाशकारणादवयवविभागाद्विनाश उत्पत्तिकारणाच्चावयवसंमूर्च्छ-नादुत्पत्तिस्तथा स्फटिकादिव्यक्तीनामपि विनाशकारणभावाद्द्विनाश उत्पत्तिकारणभावाच्चोत्पत्तिः संभ-वति न च स्फटिकादिष्ववयवविभागाद्विलक्षणं विनाशादिकारणमुपलभ्यते इति न विनाशोत्पादौ संभवत इति स्थिरत्वं सिद्धं तेन नानात्वस्य गौणत्वं प्राप्तमित्यन्वयः । क्षीरादिषु दध्यादिवत् स्फटिकादिषु पदार्थान्तरोत्पत्तेर्दर्शनादपि निष्कारणकौ विनाशोत्पादौ न स्वीकर्तुं शक्येते, ‘स एवायं स्फटिकः’ इतिप्रत्यभिज्ञापि तयोर्वाधिका । न च सदृशपरिणामात् प्रत्यभिज्ञा संभवतीतिवाच्यम्— मुख्यप्रत्यभि-ज्ञाया बाधकाभावादिति विभावनीयम् ॥

स्फटिकादीनां विनाशोत्पादयोर्निष्कारणकत्वसाधने पक्षासिद्धिं दोषमाह— निरधिष्ठानमिति, यथा— ‘गगनारविन्दं सौरभविशिष्टं जलारविन्दवत्’ इत्युक्ते पक्षभूतं गगनारविन्दमेव नास्ति यत्र जला-रविन्दसादृश्येन सौरभवत्त्वं सिद्धं स्यादिति पक्षासिद्धिरिति ‘जलारविन्दवत्’ इति दृष्टान्तवाक्यं

गृहमाणयोर्विनाशोत्पादयोः स्फटिकादिषु स्यादयमाश्रयवान् दृष्टान्तः- क्षीरविनाश-  
कारणानुपलब्धिवद् दध्युत्पत्तिकारणानुपलब्धिवच्चेति, तौ तु न गृह्येते तस्मान्निरधिष्ठानोयं  
दृष्टान्त इति ॥

अभ्यनुज्ञाय च स्फटिकस्योत्पादविनाशौ योत्र

साधकस्तस्याभ्यनुज्ञानादप्रतिषेधैः ॥

कुम्भवन्न निष्कारणौ विनाशोत्पादौ स्फटिकादीनाम् इत्यभ्यनुज्ञेयोऽयं दृष्टान्तः-  
प्रतिषेद्धमशक्यत्वात् । क्षीरदधिवत्तु निष्कारणौ विनाशोत्पादाविति शक्योयं प्रतिषेद्धम्-  
कारणतो विनाशोत्पत्तिदर्शनात् । क्षीरदध्नोर्विनाशोत्पत्ती पश्यता तत्कारणमनुमेयम्- कार्य-  
लिङ्गं हि कारणम्, इत्युपपन्नम्- अनित्या बुद्धिरिति ॥ १७ ॥

निरधिष्ठानम्= पक्षहीनं तथा प्रकृतेषु 'स्फटिकादीनां विनाशोत्पादौ निष्कारणकौ क्षीरदधिविनाशो-  
त्पादाविव' इत्यत्र पक्षभूतौ स्फटिकादिविनाशोत्पादावेव प्रसिद्धौ न त्तो यत्र निष्कारणकत्वं सिद्धं  
स्यादिति 'क्षीरदधिविनाशोत्पादाविव' इति दृष्टान्तवचनं पक्षहीनमस्तीति पक्षासिद्धिदोष इत्यर्थः ।  
व्याचष्टे- गृहमाणयोरिति, यदि स्फटिकादीनां प्रतिक्षणं विनाशोत्पादौ गृहीतौ स्यातां तदा 'क्षीर-  
विनाशकारणानुपलब्धिवत्' 'दध्युत्पत्तिकारणानुपलब्धिवत्' इति च दृष्टान्त आश्रयवान्= पक्षसहितः  
स्यादपि न चैवमस्ति यतस्तौ= स्फटिकादिषु विनाशोत्पादौ न गृह्येते तस्मादयं दृष्टान्तो निरधिष्ठानः=  
पक्षहीन इति पक्षासिद्धिदोष इत्यन्वयः । अत्र पूर्वपक्षिमतेन 'क्षीरविनाशकारणानुपलब्धिवत् स्फटि-  
कादिविनाशकारणानुपलब्धिवत्तेन कारणानुपलब्ध्यावपि स्फटिकादिषु निष्कारणो विनाशः क्षीरविनाशवन  
सिद्धः' इत्येवं व्याख्येयम् एवम् "दध्युत्पत्तिकारणानुपलब्धिवत्" इत्यपि व्याख्येयम् ॥

स्फटिकादीनां विनाशोत्पादयोः सकारणकत्वं समाधत्ते- अभ्यनुज्ञायेति, स्फटिकस्योत्पादविनाशौ  
अभ्यनुज्ञाय= संभाव्य= यदि संभवतस्तदा योऽत्र= स्फटिकोत्पादविनाशयोः साधकः= कारणं तस्याऽभ्य-  
नुज्ञानात्= अवश्यम्भावान् कार्यस्य सकारणकत्वनियमान् अप्रतिषेधः= स्फटिकोत्पादविनाशयोः सति  
संभवे सकारणकत्वस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते न च स्फटिकोत्पादविनाशौ संभवत इति स्फटिकादीना स्थिरत्वं  
सिद्धमित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- कुम्भवदिति, स्फटिकादीनामपि विनाशोत्पादौ घटस्य विनाशोत्पादाविव  
सकारणकौ कार्यत्वादित्यन्वयः । कुम्भवदिति दृष्टान्तः । अभ्यनुज्ञेयत्वे हेतुमाह- प्रतिषेद्धमिति । कार्यमा-  
त्रस्य सकारणकत्वनियमाद् विनाशोत्पादयोरपि सकारणकत्वस्य प्रतिषेधो न संभवतीति कुम्भवदिति  
दृष्टान्तः स्वीकार्य एवेत्यर्थः । विपक्षे वाचकमाह- क्षीरेति, क्षीरदध्नोर्विनाशोत्पादाविव स्फटिकादीनां वि-  
नाशोत्पादौ निष्कारणकौ इतिदृष्टान्तः प्रतिषेद्धं शक्यते इत्यन्वयः । एतद्दृष्टान्तस्य प्रतिषेद्धं शक्यत्वं हेतु-  
माह- कारणत इति । ननु सर्वत्र विनाशोत्पादयोः सकारणकत्वनियमे क्षीरदध्नोर्विनाशोत्पादौ कथं निष्का-  
रणकावित्याशङ्क्य तयोरपि सकारणकत्वमुपपादयति- क्षीरदध्नोरिति, तत्कारणम्= क्षीरदध्नोर्विनाशो-  
त्पादकारणमनुमेयमस्ति- वप्रत्यक्षत्वादित्यन्वयः । अनुमेयत्वे हेतुमाह- कार्येति, कार्यमेव लिङ्गमन्येति  
कार्यलिङ्गम्= कार्यानुमेयं कारणं भवति प्रत्यक्षासंभवे. तथा च क्षीरदध्नोर्विनाशोत्पादकारणमपि सिद्ध-  
मनुमानेनेति विनाशोत्पादनाशस्य सकारणकत्वं सिद्धम् । एव प्रसङ्गप्रामं क्षणमङ्गवाहं निगच्छत्य उ-  
नन्दगति- इत्युपपन्नमिति, स्फटिकदृष्टान्तेन बुद्धेर्गोणं नानात्वं न संभवति किं तु सुगममेवेति बुद्धे-  
नित्यत्वं सिद्धमिति बुद्धेर्नानात्वेन नानाऽभेदो न संभवति तेन मनोयमेत्वं न संभवतीत्यात्मयमेत्वंमपि  
सिद्धमित्यल्म् ॥ १७ ॥

॥ इति क्षणमङ्गवाहनिराकरणं बुद्धेरनित्यत्वप्रतिपादनं च समाप्तम् ॥

इदं तु चिन्त्यते— कस्येयं बुद्धिः आत्मेन्द्रियमनोऽर्थानां गुण इति, प्रसिद्धोपि खल्व-  
यमर्थः 'परीक्षाशेषं प्रवर्तयामि' इति प्रक्रियते, सोयं बुद्धौ संनिकर्षोत्पत्तेः संशयः— विशेष-  
पस्याऽग्रहणादिति । तत्रायं विशेषः—

**नेन्द्रियार्थयोः— तद्विनाशेषि ज्ञानाऽवस्थानात् ॥ १८ ॥**

नेन्द्रियाणामर्थानां वा गुणो ज्ञानम्— तेषां विनाशे (अपि) ज्ञानस्य भावात्, भवति खल्वि-  
द्विन्द्रियेऽर्थं च विनष्टे ज्ञानम् 'अद्राक्षम्' इति. न च ज्ञातरि विनष्टे ज्ञानं भवितुमर्हति, अन्यत्  
खलु वै तद् इन्द्रियार्थसंनिकर्षजं ज्ञानं यद् इन्द्रियार्थविनाशे न भवति, इदमन्यदात्ममनस्संनि-  
कर्षजं तस्य युक्तो भाव इति= स्मृतिः खल्वियम् 'अद्राक्षम्' इति पूर्वदृष्टविषया न च विज्ञा-  
तरि नष्टे पूर्वोपलब्धेः स्मरणं युक्तम्— न चान्यदृष्टमन्यः स्मरति, न च मनसि ज्ञातार्थभ्युप-  
गम्यमाने शक्यमिन्द्रियार्थयोर्जातृत्वं प्रतिपादयितुम् ॥ १८ ॥

अस्तु तर्हि मनोगुणो ज्ञानम्,

**युगपज्ज्ञेयानुपलब्धेश्च न मनसः ॥ १९ ॥**

संज्ञात्मगुणत्वविचाररूपप्रगते— इममिति । चिन्त्यमाह— कस्येति, इय बुद्धिरात्मेन्द्रियमनो-  
ऽर्थानां मध्ये षस्य गुण इति विनार्थते इत्यन्वयः, अर्थ = घटादि । अयमर्थः= 'बुद्धिरात्मगुणः— ज्ञान-  
विशिष्टस्यैवात्मन्वान्' इतिप्रियः प्रसिद्धोपि परीक्षाशेषस्य= बुद्धेरिन्द्रियादिगुणत्वप्रतिषेधस्योपपादनार्थं  
प्रक्रियते= उपस्रस्यते । संशयकारणमाह— नोयमिति, आत्मेन्द्रियमनोऽर्थानां संनिकर्षे सति बुद्धिरूपव्यते  
नान्द्राक्षमिन्द्रियार्थस्य चात्मादीना सर्वेषां समानमितिहेतोः. विशेषस्य चात्मगुण एव बुद्धिरित्यादिरूपस्य किं  
वात्माऽऽगुणत्वं विशेषतोऽप्यग्रहणाद् बुद्ध्यायुक्तसंशयो जायते इत्यन्वयः । अग्रिमसूत्रमवतारयति— तत्रेति ।  
सूत्रेण विशेषमाह— नेति, बुद्धिरिन्द्रियार्थयोर्न गुणः— तद्विनाशेषि= इन्द्रियार्थयोर्विनाशेषि ज्ञानस्य=  
बुद्धिरवस्थानात्, यदि बुद्धिरिन्द्रियाणामर्थानां वा गुणः स्यात्तदा तद्विनाशे नोपलब्धेत— गुणिनाशे  
गुणनाशस्यादभ्यन्भावादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— नेति । उक्ते हेतुमाह— तेषामिति, तेषाम्= इन्द्रि-  
यार्थानाम् विनाशेषि ज्ञानस्य भावात्= सत्त्वात्= उपलभ्यमानत्वात् । उक्तमुदाहरति— भवतीति,  
अद्राक्षमितिस्मृत्यात्मकं ज्ञानं तत्रेन्द्रियार्थयोरभावेपि संभवतीति विज्ञेयम् । विपक्षे वाधकमाह— न चेति,  
ज्ञातरि= ज्ञानविशिष्टे, यदि ज्ञानगुणकत्वमिन्द्रियाणामर्थानां वा स्यात्तदा तेषां विनाशे तद्गुणभूतं ज्ञानं  
कथमुपलब्धेत ? नन्विन्द्रियं विनाऽर्थं च विना प्रत्यक्षात्मकं ज्ञानं न भवत्येवेति ज्ञानस्येन्द्रियार्थ-  
गुणत्वं प्राप्तमित्याशङ्क्याह— अन्यदिति, ज्ञानम्= प्रत्यक्षात्मकं ज्ञानम् । इदम्= अद्राक्षमिति स्मृत्यात्मकं  
ज्ञानं तस्य= अद्राक्षमित्यस्य ज्ञानस्य भावः= सत्ता, अद्राक्षमिति पूर्वदृष्टविषया स्मृतिरेव न प्रत्यक्षम् ।  
विपक्षे वाधकमाह— न चेति, विज्ञातरि= ज्ञानविशिष्टे, पूर्वोपलब्धेः= पूर्वदर्शनस्य, अद्राक्षमिति पूर्व-  
दर्शनरमरणमेव, यदि ज्ञानमिन्द्रियार्थयोरुणः स्यात्तदा तयोर्विनाशे अद्राक्षमिति ज्ञानं न स्यादित्यर्थः ।  
उक्ते हेतुमाह— न चेति, इन्द्रियार्थयोर्ज्ञानगुणकत्वे तैरेव दृष्टं स्यादिति तेषां विनाशेऽन्येन 'अद्राक्षम्'  
इति स्मरणं नोपपद्येत भवति चेन्द्रियार्थयोर्विनाशेष्येतादृशं स्मरणमिति न ज्ञानमिन्द्रियार्थयोरुण  
इत्यर्थः । पूर्वोपलब्धेन ज्ञानस्येन्द्रियार्थगुणत्वाभावमाह— न चेति, यदा हि त्वया मनसो ज्ञानगुणकत्वम-  
द्गीकृतं तदा इन्द्रियार्थयोर्जातृत्वम्= ज्ञानगुणकत्वं नोपपादयितुं शक्यमित्यन्वयः ॥ १८ ॥

अग्रिमसूत्रावतारार्थमाशङ्कते— अस्त्विति । ज्ञानस्य मनोगुणत्वं प्रत्याचष्टे— युगपदिति, इन्द्रियाणां  
स्वस्वप्राप्तैरिन्द्रियैश्च विभुत्वादात्मनो युगपत्संयोगसंभवेपि युगपत्सर्वज्ञेयोपलब्धिर्न भवतीति तद्गुणपत्त्यर्थं  
मनः कल्प्यते तस्य च मनसो य इन्द्रियैः संयोगस्तस्यापि प्रत्यक्षकारणत्वं कल्प्यते ततश्चाणुभूतस्य मनसः

युगपज्ज्ञेयानुपलब्धिरन्तःकरणस्य लिङ्गं तत्र युगपदज्ञेयानुपलब्ध्या यदनुमीयतेऽन्तकरणं न तस्य गुणो ज्ञानम् । कस्य तर्हि ?, ज्ञस्य- वशित्वात्= वशी ज्ञाता वश्यं करणम्, ज्ञान-गुणत्वे वा करणभावनिवृत्तिः । घ्राणादिसाधनस्य च ज्ञातुर्गन्धादिज्ञानभावादनुमीयते- अन्तःकरणसाधनस्य सुखादिज्ञानं स्मृतिश्चेति, तत्र यत् ज्ञानगुणं मनः स आत्मा. यत् सुखाद्युपलब्धिसाधनमन्तःकरणं मनस्तदिति संज्ञाभेदमात्रं नार्थभेद इति ।

युगपज्ज्ञेयानुपलब्धेश्चाऽयोगिन इति चार्थः, योगी खलु ऋद्धौ प्रादुर्भूतायां विकरण-धर्मा निर्माय सेन्द्रियाणि शरीरान्तराणि तेषु तेषु युगपज् ज्ञेयानुपलभते तच्चैतद् विभौ ज्ञातयु-

सर्वैरिन्द्रियैर्युगपत्संयोगो न संभवतीति युगपत्सर्वज्ञेयानुपलब्धिरुपपद्यते तत्र युगपज्ज्ञेयानुपलब्धेः सिद्धस्य मनसोपि ज्ञानगुणकत्वं न संभवति- मनसो ज्ञानकरणत्वेनैव कल्पितत्वात् ज्ञानक्रियाकर्तृत्वेन= ज्ञातृत्वेन कल्पितत्वाभावाच्चेति न ज्ञानं मनोगुण इति सूत्रार्थः, अत्र- “ यत्करणत्वेनानुमितं तत् करणत्वमपोद्य न कर्तुं भवितुमर्हतीत्यर्थः ” इति तात्पर्यटीका । किं वा यदि ज्ञानं मनोगुणः स्यात्तदा सर्वशरीरवृत्तिसुखादिप्रतिभासार्थं मनसो त्रिभुत्वमवश्यं स्वीकार्यं स्यात् तथा च तादृशविभोर्मनसः सर्वैरपीन्द्रियैर्युगपत्संयोगसंभवात् शब्दस्पर्शादीनां ज्ञेयानां युगपदुपलब्धिः स्यात् न च भवतीति युगपज्ज्ञेयानुपलब्ध्या न ज्ञानं मनोगुणः, यदि च युगपज्ज्ञेयानुपलब्ध्युपपत्त्यर्थं सूक्ष्मं साधनान्तरं कल्प्यते तदा संज्ञाभेदमात्रं स्यात्= य एव मयात्मेत्युच्यते स एव त्वया मन इति नार्थभेद इति नात्मातिरिक्तस्य मनसो ज्ञानं गुणः किं त्वात्मगुण एवेतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- युगपदिति, तदेतद्गुहा व्याख्यातम् । प्रकृतमाह- तत्रेति, अन्तःकरणम्= मनः, तस्य= मनसः, युगपज्ज्ञेयानुपलब्ध्या ज्ञानकरणत्वेनैव मनोऽनुमानेन कल्प्यते इति न मनोगुणो ज्ञानम्- ज्ञानस्य ज्ञातृगुणत्वात् मनसश्च ज्ञातृत्वाभावादित्यर्थः । ज्ञानगुणिनं जिज्ञासते- कस्येति, यदि ज्ञानं न मनोगुणस्तर्हि कस्य गुण इत्यन्वयः । उत्तरमाह- ज्ञस्येति, ज्ञानं ज्ञातुर्गुण इत्यर्थः । उक्ते हेतुमाह- वशित्वादिति, एतद्गुहाचष्टे- वशीति, करणं कर्तुर्वश्यं भवति- कर्तुः स्वतन्त्रत्वादिति प्रसिद्धमेव तथा च यथा घटोत्पादनादिक्रिया कर्तुरेव न दण्डादिकरणस्य तथा ज्ञानक्रियापि ज्ञातुरात्मन एव न करणस्य मनस इति ज्ञानस्यात्मगुणत्वं सिद्धमित्यर्थः । विपक्षे वाचकमाह- ज्ञान-गुणत्वे इति, यदि ज्ञानं मनोगुणः स्यात्तदा मनसो करणभावः= ज्ञानकरणत्वं न भविष्यति- तत्क्रिया-विशिष्टस्य तत्क्रियाकरणत्वासंभवाद् न चैतद्युक्तमित्यर्थः । ननु निवर्तता मनसो ज्ञानकरणत्वमित्या-शङ्क्य मनसो ज्ञानकरणत्वमुपपादयति- घ्राणादीति, ज्ञातुरात्मनो यथा घ्राणादिलक्षणं साधनेन= करणेनैव गन्धादिज्ञानभावात्= गन्धादिज्ञानं जायते तथा सुखादिज्ञानं स्मृतिरूपं च ज्ञानं मनोलक्षणेन करणेनैव जायते इत्यनुमीयते अन्यथा घ्राणादीनामपेक्षा न स्यादिति मनसो ज्ञानकरणत्वमावश्यक-मेव- क्रियामात्रस्य करणसापेक्षत्वादित्यर्थः । उपसंहरति- तत्रेति, यदि त्वया ज्ञानस्य मनोगुणत्वमुच्यते तदा यन् ज्ञानगुणकं तत्त्वया मन इति मया चात्मेत्युच्यते यत् सुखाद्युपलब्धिसाधनम्= सुखादिज्ञान-करणं तत्त्वयाऽन्तःकरणमिति मया च मन इत्युच्यते इति संज्ञाभेदमात्रं नार्थभेदः- ज्ञानगुणकस्य सुखाद्युपलब्धिसाधनस्य च त्वयापि मयापि च स्वीकृतत्वादेवेत्यर्थः ॥

मूत्रघटकचकारस्य बोध्यमाह- युगपदिति, चकारेण ‘ अयोगिन. ’ इतिप्राप्तम्- अयोगिन एव युगपज्ज्ञेयानुपलब्धेर्दर्शनान् योगिनश्च युगपदपि ज्ञेयोपलब्धेयौंग्रान्त्रे प्रतिपादनात् तथा च योगमूत्रम्- “ तारकं सर्वविषयं सर्वयाविषयमग्रमं चेति विवेकज्ञं ज्ञानम् ” इति, अत्र- “ अक्रममित्येकक्षणोपाहृतं सर्वं सर्वथा गृह्णातीत्यर्थः ” इतियोगभाष्यम् । घन्तुतस्त्वत्र- ‘ युगपज्ज्ञेयोपलब्धेश्च योगिन इति चार्थः ’ इति वक्तव्यनानीनु- अग्रिमभाष्यानुवृत्त्यात् । उक्तम्याभिप्रायं विद्यद्यति- योगीति, ऋद्धौ= अगिमा-दिभिद्यौ, विकरणधर्मा= उन्द्रियेषु स्वतन्त्रः किं वा इन्द्रियाणां विशिष्टमामर्थ्यवान्, तेषु तेषु= निर्मित-

पपद्यते नाणौ मनसीति । विभुत्वे वा मनसो ज्ञानस्य नात्मगुणत्वप्रतिषेधः— विभु च मनस्तदन्तःकरणभूतमिति तस्य सर्वेन्द्रियैर्युगपत् संयोगात् युगपज् ज्ञानान्युत्पद्येरन्निति ॥ १९ ॥

तदात्मगुणत्वेपि तुल्यम् ॥ २० ॥

विभुरात्मा सर्वेन्द्रियैः संयुक्त इति युगपज्ज्ञानोत्पत्तिप्रसङ्ग इति ॥ २० ॥

इन्द्रियैर्मनसः संनिकर्षाभावात् तदनुत्पत्तिः ॥ २१ ॥

गन्धाद्युपलब्धेरिन्द्रियार्थसंनिकर्षवद् इन्द्रियमनस्संनिकर्षोपि कारणं तस्य चायौगपद्यम्— अणुत्वान्मनसः अयौगपद्यादनुत्पत्तिर्युगपज्ज्ञानानामात्मगुणत्वेपीति ॥ २१ ॥

यदि पुनरात्मेन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्राद् गन्धादिज्ञानमुत्पद्यते ?—

न— उत्पत्तिकारणानपदेशात् ॥ २२ ॥

शरीरेषु । पर्यवसितमाह— तदिति, योगिनोऽनेकेषु निर्मितशरीरेषु युगपज्ज्ञेयोपलब्धिर्ज्ञातुर्विभुत्वे एवोपपद्यते यदि चाणुभूतं मन एव ज्ञानगुणकम्= ज्ञानृ स्यात्तदा तस्याणुत्वादेव सर्वशरीरेषु युगपत्संवन्धाभावाद् युगपज्ज्ञेयोपलब्धिर्न स्यादिति न ज्ञानं मनोगुण इत्यर्थः । अत्र— “ विकरणधर्मेतिभाष्यं विशिष्टं करणं धर्मो यस्य सविकरणधर्मा= अस्मदादिकरणविलक्षणकरणो येन व्यवहितविप्रकृष्टसूक्ष्मादिवेदी भवतीत्यर्थः ” इति तात्पर्यटीका । विभुत्वे इति— यदि च मनो विभु ज्ञानगुणकं च तदा तदेवात्मेति सिद्धमिति ज्ञानस्यात्मगुणत्वं सिद्धमेवेति नात्मगुणत्वप्रतिषेधः संभवतीत्यर्थः । ननु नैवमुच्यते किं तु आत्मातिरिक्तस्यान्तःकरणभूतस्य मनसो ज्ञानगुणकत्वं विभुत्वं चोच्यते तथा च न योगिनो युगपज्ज्ञेयोपलब्ध्यनुपपत्तिर्न वा ज्ञानस्यात्मगुणत्वप्रतिषेधानुपपत्तिश्चेत्याशङ्क्याह— विभु चेति, एवं हि तस्य= विभुभूतस्य मनसः सर्वैरिन्द्रियैर्युगपत्संयोगसंभवाद्योगिनोपि युगपत्सर्वज्ञेयोपलब्धिः स्यात् न चैवमस्तीति न मनसो विभुत्वं संभवति तथा च ज्ञानस्यात्मगुणत्वमेव युक्तमुक्तरीत्यर्थः ॥ १९ ॥

ज्ञानस्यात्मगुणत्वेप्युक्तदोषमतिदिशति— तदेति, ज्ञानस्यात्मगुणत्वेपि तत्= युगपज्ज्ञेयोपलब्धिलक्षणं द्रूपणं तुल्यमेव— आत्मनो विभुत्वेन सर्वैरपीन्द्रियैर्युगपत्संयोगसंभवात् तेन च युगपज्ज्ञेयोपलब्धिप्रसङ्गः— ज्ञानस्यात्मगुणत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— विभुरिति, संयुक्तः= युगपत्संयुक्तः । अन्यत्स्पष्टमुपपादितं च ॥ २० ॥

ज्ञानस्यात्मगुणत्वे उक्तदोषं निराकरोति— इन्द्रियैरिति, यद्यात्मन एव सर्वेन्द्रियैः संयोगेन ज्ञानमुत्पद्येत तदा ज्ञानस्यात्मगुणत्वे युगपत्सर्वज्ञेयोपलब्धिः प्रसङ्गः स्यादपि न चैवमस्ति किं त्विन्द्रियैर्मनस्संनिकर्षस्यापि ज्ञानोत्पत्तिकारणत्वमस्ति तत्रेन्द्रियैः सर्वैर्मनसोऽणुत्वेन युगपत्संनिकर्षासंभवात् तदनुत्पत्तिः= युगपत्सर्वज्ञेयोपलब्धेरुत्पत्त्यापत्तिर्नास्तीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— गन्धादीति । पर्यवसितमाह— तस्येति, तस्य= इन्द्रियैर्मनस्संनिकर्षस्य, अयौगपद्ये हेतुमाह— अणुत्वादिति, अणुपदार्थस्यानेकैः संयोगो युगपत्संभवतीति स्पष्टमेव । उपसंहरति— अयौगपद्यादिति, ज्ञानस्यात्मगुणत्वेपि इन्द्रियमनस्संनिकर्षस्य ज्ञानोत्पत्तिकारणस्याऽयौगपद्यादेव युगपदनेकज्ञानानामुत्पत्तेरापत्तिर्नास्तीति ज्ञानस्यात्मगुणत्वे दोषाभावाद् ज्ञानमात्मगुण एवेति सिद्धमित्यर्थः ॥ २१ ॥

ननु यदि ज्ञानमात्मगुणस्तदा मनस्संयोगस्य ज्ञानकारणत्वं न स्वीकार्यम्— मनसो विषयत्वाभावात् विषयग्राहकेन्द्रियत्वाभावात् ज्ञानाश्रयत्वाभावाच्च. किं तु आत्मेन्द्रियार्थानां संयोगमात्रादेव ज्ञानोत्पत्तिः स्वीकार्या तत्रात्मनो ज्ञानाश्रयत्वात् अर्थस्य विषयत्वादिन्द्रियाणां चार्थग्राहकत्वादित्येषामेव त्रयाणां संयोगस्य ज्ञानकारणत्वयुक्तत्वात् तत्र च युगपत्सर्वज्ञेयोपलब्धिप्रसङ्गः— आत्मनो विभुत्वेन सर्वैरपीन्द्रियैर्युगपत् संयोगसंभवात् इन्द्रियाणामपि स्वस्वविषयैर्युगपत्संयोगसंभवाच्च. न च युगपत्सर्वज्ञेयोपलब्धिप्रसङ्गः— मनसोऽणुत्वादित्या-

आत्मेन्द्रियसंनिकर्षमात्राद् गन्धादिज्ञानमुत्पद्यते इति नात्रोत्पत्तिकारणमपदिश्यते येनै-  
तत् प्रतिपद्येमहीति ॥ २२ ॥

विनाशकारणानुपलब्धेश्चावस्थाने तन्नित्यत्वप्रसङ्गः ॥ २३ ॥

“ तदात्मगुणत्वेपि तुल्यम् २० ” इत्येतदनेन समुचीयते, द्विविधो हि गुणनाशहेतुः-  
गुणानामाश्रयाभावो विरोधी च गुणः, नित्यत्वादात्मनोऽनुपपन्नः पूर्वः, विरोधी च बुद्धेर्गुणो  
न गृह्यते. तस्मादात्मगुणत्वे सति बुद्धेर्नित्यत्वप्रसङ्गः ॥ २३ ॥

अनित्यत्वग्रहाद् बुद्धेर्बुद्धयन्तराद्विनाशः शब्दवत् ॥ २४ ॥

अनित्या बुद्धिरिति सर्वशरीरिणां प्रत्यात्मवेदनीयमेतत्. गृह्यते च बुद्धिसंतानस्तत्र  
बुद्धेर्बुद्धयन्तरं विरोधी गुण इत्यनुमीयते यथा शब्दसंताने शब्दः शब्दान्तरविरोधीति ॥२४॥

शङ्कते- यदीति, इत्युच्यते इतिशेषः । उक्तं परिहरति- नेति, मनस्संनिकर्षरहिताद् आत्मेन्द्रियार्थसंनि-  
कर्षमात्राद् गन्धादिज्ञानं नोत्पद्यते- आत्मेन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रस्य उत्पत्तिकारणानपदेशात्= ज्ञानोत्प-  
त्तिकारणत्वस्यानिर्देशात् नात्मेन्द्रियार्थसंनिकर्षमात्रस्य ज्ञानोत्पत्तिकारणत्वं संभवति येन ज्ञानस्यात्मगु-  
णत्वे युगपदनेकज्ञेयोपलब्धिप्रसङ्गः स्यात् किं त्विन्द्रियमनस्संनिकर्षस्यापि ज्ञानकारणत्वमस्तीत्युक्तीत्या  
न युगपदनेकज्ञेयोपलब्धिप्रसङ्ग इतिसूत्रार्थः । विश्वनाथभट्टैस्तु सूत्रमिदमाक्षेपपरत्वेन व्याख्यातं तत्तु न युक्तं  
प्रतिभाति- एतदाक्षेपपरिहारस्यादर्शनादग्रे । व्याचष्टे- आत्मेति, अत्र ज्ञात्वे आत्मेन्द्रियार्थसंनिकर्षमा-  
त्राद् गन्धादिज्ञानमुत्पद्यते इति ज्ञानोत्पत्तिकारणं नापदिश्यते= नोपदिश्यते येन एतत्= आत्मेन्द्रियार्थ-  
संनिकर्षमात्रस्य गन्धादिज्ञानोत्पत्तिकारणत्वं प्रतिपद्येमहि= स्वीक्रियेत तेन च मत्पक्षे युगपदनेकज्ञेयोपल-  
ब्धिप्रसङ्गः स्यादित्यन्वयः, तथा चोक्तीत्येन्द्रियमनस्संनिकर्षस्यापि ज्ञानकारणत्वाद् ज्ञानस्यात्मगुणत्वेपि  
युगपदनेकज्ञेयोपलब्धिप्रसङ्गो नास्ति- मनसोऽणुत्वेन युगपदनेकैरिन्द्रियैः संनिकर्षासंभवादित्यर्थः ॥२२॥

ज्ञानस्यात्मगुणत्वे पुनर्दोषमाह- विनाशेति, यदि ज्ञानमात्मगुणस्तदात्मनो नित्यत्वेन तद्गुणभूतस्य  
ज्ञानस्य विनाशकारणानुपलब्धेः= विनाशकारणासंभवाद्भवस्थाने प्राप्ते तत्= तस्य= ज्ञानस्य नित्यत्वं  
प्रसज्येत- नित्यपदार्थगुणानां नित्यत्वसंभवात्. नित्यत्वं च ज्ञानस्य त्वया न स्वीक्रियते इत्ययं ज्ञान-  
स्यात्मगुणत्वे दोष इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- तदात्मेति, सूत्रघटकचकारेण “ तदात्मगुणत्वेपि तुल्यम् २० ”  
इतिसूत्रेण ज्ञानस्यात्मगुणत्वे युगपदनेकज्ञेयोपलब्धिप्रसङ्गलक्षणो यो दोषः प्रदर्शित. स समुचीयते तथा  
च ज्ञानस्यात्मगुणत्वे दोषद्वयं प्राप्तमित्यर्थः । वस्तुतस्त्वेतदोषसमुच्चयो न युक्तः- तस्य दोषस्य पूर्वत्र  
प्रत्यास्यातत्त्वादिति विभाव्यम् । गुणनाशकस्य द्वैविध्यमाह- द्विविध इति, गुणानामाश्रयनाशेनापि नाशो  
भवति यथा घटनाशेन घटगुणभूतगुरुत्वादीनां. विरुद्धगुणोत्पत्त्यापि नाशो भवति यथा रक्तरूपोत्पत्त्या  
नीलरूपस्य । प्रकृतमाह- नित्यत्वादिति, आत्मगुणस्य ज्ञानस्याश्रयनाशान्नाशो न संभवति- आत्मनो  
ज्ञानाश्रयस्य नित्यत्वेन नाशासंभवात् । द्वितीयाभावमाह- विरोधीति, यद्यात्मगुणस्य ज्ञानस्य कोप्यात्म-  
गुणो विरोधी भवेत्तदा तदुत्पत्त्या ज्ञानविनाश. स्यादपि न चैवमस्ति- सर्वेषामाश्रयमात्मगुणानां ज्ञान-  
विषयत्वसंभवेन ज्ञानविरुद्धत्वासंभवादित्यर्थः । उपसंहरति- तस्मादिनि । तथा च ज्ञानस्यानित्यत्वोप-  
पत्त्यर्थमनित्यपदार्थगुणत्वं स्वीकार्यं नात्मगुणत्वमित्यर्थः ॥ २३ ॥

उक्तदोषं निगच्छति- अनित्येति, बुद्धेः= ज्ञानस्यानित्यत्वं स्पष्टमेवेति अत्रवन्= यथोत्तर-  
शब्देन पूर्वशब्दस्य विनाशो भवति तथोत्तरज्ञानेन पूर्वज्ञानस्य विनाशः संभवतीति ज्ञानस्यात्मगुणत्वेपि  
नित्यत्वापत्तिर्नास्तीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अनित्येति, अनेन ज्ञानस्यानित्यत्वं प्रत्यक्षमिदमिदमित्युक्तम्,  
प्रत्यात्मम्= स्वन्वात्ममाश्रितया वेदनीयम्= विद्विमेव अन्येन अन्यन्वयः । ज्ञानानामनं कृत्वमाह-

असंख्येषु ज्ञानकारितेषु संस्कारेषु स्मृतिहेतुष्व्वात्मसमवेतेषु आत्ममनसोश्च संनिकर्षे समाने स्मृतिहेतौ सति न कारणस्याऽयौगपद्यमस्तीति युगपत्स्मृतयः प्रादुर्भवेयुर्यदि बुद्धिरात्मगुणः स्यादिति, तत्र कश्चित् संनिकर्षस्याऽयौगपद्यमुपपादयिष्यन्नाह—

**ज्ञानसमवेतात्मप्रदेशसंनिकर्षान्मनसः स्मृत्युत्पत्तेर्न युगपदुत्पत्तिः ॥२५॥**

ज्ञानसाधनः संस्कारो ज्ञानमित्युच्यते ज्ञानसंस्कृतैरात्मप्रदेशैः पर्यायेण मनः संनिकृष्यते, आत्ममनस्संनिकर्षात् स्मृतयोपि पर्यायेण भवन्तीति ॥ २५ ॥

**न- अन्तःशरीरवृत्तित्वान्मनसः ॥ २६ ॥**

गृह्यते इति, बुद्धिसंतानः= उत्तरोत्तरं ज्ञानपरम्परा, तत्र= ज्ञानपरम्परायाम्, बुद्धेः= पूर्वपूर्वज्ञानानाम् बुद्धयन्तरम्= उत्तरोत्तरं ज्ञानं विरोधी गुण इत्यनुमीयते अन्यथा पूर्वपूर्वज्ञानस्य नाशो न स्यात् न चैवमस्ति तथा च विरोधिना उत्तरोत्तरज्ञानेन पूर्वपूर्वज्ञानस्य विनाशो भवतीति ज्ञानस्यात्मगुणत्वेपि नित्यत्वापत्तिर्नास्तीत्यर्थः । अत्र दृष्टान्तमाह— यथेति, यथोत्तरशब्दः पूर्वशब्दविरोधी तथेत्यन्वयः । “तदात्मगुणत्वेपि” इति पूर्वसूत्रे समुच्चितदोषस्य तु पूर्वत्रैकविंशतिसूत्रेण प्रत्याख्यानमुक्तमेव ॥ २४ ॥

ज्ञानस्यात्मगुणत्वे स्मृतीनां यौगपद्यदोषापत्तिमाह— असंख्येष्विति, ज्ञानस्यात्मगुणत्वे गन्धादिज्ञानं प्रति इन्द्रियमनस्संनिकर्षस्य कारणत्वस्वीकारेणैकविंशतिसूत्रोक्तरीत्या गन्धादिज्ञानानां यौगपद्ये पराकृतेपि स्मृतीनां यौगपद्यमापद्येतैव यत आत्ममनस्संनिकर्षः संस्कारश्चेति द्वयमेव स्मृतिकारणं तत्र ज्ञानकारिताः= ज्ञानजन्याः स्मृतिहेतुभूताः संस्कारा असंख्येया आत्मसमवेताः सन्त्येव आत्मनो विभुत्वेनात्ममनस्संनिकर्षोप्यस्त्येव तदेतत् कारणद्वयं सर्वासा स्मृतीनां समानमेवास्तीति कारणस्य= स्मृतिकारणस्योक्तस्याऽयौगपद्यं नास्ति किं तु यौगपद्यमेव प्राप्तमिति तत्कार्यभूतानां स्मृतीनामपि यौगपद्यं प्राप्तं न च स्मृतीनां यौगपद्यमनुभूयते इति न ज्ञानस्यात्मगुणत्वं स्वीकार्यमित्यर्थः । आत्ममनसोः संनिकर्षे स्मृतिहेतौ समाने सतीत्यन्वयः, समानत्वम्= सर्वस्मृतिसाधारणत्वम् । अत्राग्रिमसूत्रमवतारयति— तत्रेति, संनिकर्षस्य= आत्ममनस्संनिकर्षस्य, अयौगपद्यमुपपादयिष्यन्= अयौगपद्योपपादनार्थमेतत्सूत्रमाहेत्यन्वयः । ज्ञानेति— ज्ञानम्= संस्कारः समवेतो यस्मिन् स ज्ञानसमवेतः= संस्कारसमवायी य आत्मप्रदेशस्तेन मनसः संनिकर्षात्स्मृतिरुत्पद्यते इति न स्मृतीनां युगपदुत्पत्त्यापत्तिरित्यन्वयः, यद्यप्यात्ममनस्संनिकर्षः संस्कारश्च सर्वस्मृतिहेतुभूतः सर्वदास्ति तथापि संस्काराणामात्मनो भिन्नभिन्नप्रदेशेषु समवायोस्ति न त्वेकस्मिन्नेव प्रदेशे. मनसश्चाणुत्वात् तादृशैरात्मनोऽनेकैः प्रदेशैर्युगपत्संनिकर्षो न संभवतीति न युगपत् सर्वस्मृतीनामुत्पत्त्यापत्तिः किं तु तादृशसंनिकर्षस्य क्रमेण जायमानत्वात् स्मृतीनामपि क्रमेण जायमानत्वेनाऽयौगपद्यं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— ज्ञानेति, ज्ञानं साधनं यस्य स ज्ञानसाधनः= ज्ञानजन्यः संस्कारः सूत्रघटकज्ञानशब्देन ग्राह्य इत्यर्थः, ज्ञानसंस्कृतैः= ज्ञानजन्यसंस्कारविशिष्टैरात्मप्रदेशैः पर्यायेण= क्रमेणैव मनस्संनिकर्षो जायते— मनसोऽणुत्वाद् युगपदनेकत्र संयोगासंभवात्, क्रमेण जायमानाच्चात्ममनस्संनिकर्षात् तत्कार्यभूताः स्मृतयोपि क्रमेण भवन्तीति ज्ञानस्यात्मगुणत्वेपि सर्वस्मृतीनां यौगपद्यापत्तिर्नास्तीत्यर्थः । संस्काराणां च परस्परं भेदादात्मप्रदेशभेदेनैव वृत्तित्वं विज्ञेय सर्वेषां सर्वदा च सत्त्वात् कालभेदेनाप्येकप्रदेशवृत्तित्वं नोपपद्यते यथान्तःकरणावच्छिन्नात्मप्रदेशे एकदा नाऽनेकज्ञानादीनां सत्त्वं संभवति तथात्र सदातनानां संस्काराणां प्रदेशभेदेन समवायो विज्ञेय इत्याशयः ॥ २५ ॥

उक्तं परिहरति— नेति, शरीराद् बहिरात्मनः संस्कारविशिष्टैः प्रदेशैर्मनसः संयोगो नोपपद्यते— मनसः शरीराभ्यन्तरे एव वर्तमानत्वात्, शरीरान्तर्गतैरात्मप्रदेशैश्च मनस्संनिकर्षस्य सत्त्वादेव शरीरान्तर्गतात्मप्रदेशानामेव विविधसंस्कारयुक्तत्वात् ज्ञानस्यात्मगुणत्वे उक्तरीत्या स्मृतीनां युगपदुत्पत्तिः स्यादे-



सदेहस्यात्मनो मनसा संयोगो विपच्यमानकर्माशयसहितो जीवनमिष्यते तत्रास्य प्राक् प्रायणादन्तःशरीरे वर्तमानस्य मनसः शरीराद् वहिर्ज्ञानसंस्कृतैरात्मप्रदेशैः संयोगो नोपपद्यते इति ॥ २६ ॥

## साध्यत्वाद्हेतुः ॥ २७ ॥

विपच्यमानकर्माशयमात्रं जीवनम् एवं च सति साध्यमन्तःशरीरवृत्तित्वं मनस इति ॥ २७ ॥

## स्मरतः शरीरधारणोपपत्तेरप्रतिषेधः ॥ २८ ॥

मुस्मूर्षया खल्वयं मनः प्रणिदधानः चिरादपि कं चिदर्थं स्मरति स्मरतश्च शरीरधारणं

वेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- सदेहस्येति, विच्यमानकर्मासनासहितः सदेहस्यात्मनो मनस्संनिकर्ष एव जीवन्मुच्यते तत्र= एवं प्राप्ते अस्य= जीवस्य किं वा मनसः प्रायणात्= मृत्योः पूर्वं शरीराभ्यन्तरे वर्तमानस्य शरीराद् वहिर्ज्ञानसंस्कृतैः= ज्ञानजन्यसंस्कारविशिष्टैरात्मप्रदेशैः संयोगो नोपपद्यते इति न पूर्वसूत्रोक्तगीत्या स्मृतीनां यौगपद्यनिवृत्तिरूपपद्यते, शरीरावच्छिन्नात्मना च शरीराभ्यन्तरे मनस्संनिकर्षोऽस्त्येवेति स्मृतीनां युगपदुत्पत्तिः स्यादेवेत्यर्थः । अत्र- “मनसः शरीरासमवेतत्वेपि संयोगमात्रस्यातिप्रसक्तत्वेपि चेन्द्रियार्थसंनिकर्षस्य मनःकार्यस्य शरीराद् वहिः सत्त्वेन शरीरान्तरेव कार्यकारित्वनियमाभावेपि च येनात्मना यच्छरीरं कर्मोपार्जितं तत्संयुक्तस्य मनसो वैशेषिकज्ञानादिलक्षणकार्यकारित्वं न तदसंयुक्तस्येति शरीराश्रितत्वं मनसो नान्यदित्यर्थः” इति श्रीगुरुचरणाः ॥ २६ ॥

उक्तं परिहरति- साध्यत्वादिति, सिद्ध एव हेतुर्भवति न तु साध्योपि मनसश्चान्तःशरीरवृत्तित्वं साध्यमेव न सिद्धमिति साध्यत्वाद्वाद्देतुः= शरीराद् वहिरात्मप्रदेशैर्मनस्संनिकर्षन्याऽभावसाधको न संभवति तदनेन “ज्ञानसमवेतात्म २५” इति सूत्रोक्तं स्मृतीनामयौगपद्यं समाहितं भवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- विपच्यमानेति, यदि विपच्यमानकर्माशयसहितः सदेहस्यात्मनो मनसा संयोगो जीवनं स्यात्तदा आत्मनः शरीराभ्यन्तरे एव सदेहत्वसंभवादन्यथा वहिरपि घटाद्यवच्छेदेन सदेहत्वं म्यात् मनसश्चाणुत्वात् शरीरान्तवृत्तित्वे एव सदेहेनात्मना संयोग उपपद्यते इत्युक्तरीत्या ममाधानमुपपद्येतापि न चैवमस्ति किं तु विपच्यमानकर्माणां वासनैव जीवनं न तु तादृशवासनासहितः सदेहस्यात्मनो मनसा संयोगो जीवनं येनैतादृशजीवनेन मनसः शरीरान्तवृत्तित्वं सिध्येत. तथा च मनसः शरीराद् वहिर्वृत्तित्वमपि संभवतीति मनसः शरीरान्तवृत्तित्वं साध्यमेव साध्यत्वादेव च शरीराद् वहिरात्मप्रदेशैर्मनस्संनिकर्षाभावस्य साधकं न संभवतीति ज्ञानस्यात्मगुणत्वेपि स्मृतीनामुक्त्यौगपद्यस्य निवृत्तिरूपपद्यते- अणुभूतस्य मनसः संस्कारविशिष्टैरात्मप्रदेशैः स्मृतिधारणीभूतसंयोगस्य क्रमेणैव संभवादिन्यर्थः ॥ २७ ॥

मनसः शरीरान्तवृत्तित्वमुपपादयन् उक्तं परिहरति- स्मरत इति, शरीरधारणकाले किंचिदपि स्मरणं भवत्येवेति स्मरत = स्मृतिविशिष्टस्यैव शरीरधारणमुपपद्यते= दृश्यते तथा च स्मरणं शरीरधारणं चैककालिकमिति सिद्धं. शरीरधारकप्रयत्नश्चात्ममनस्संनिकर्षजन्य एव स्वीकार्यं- आत्मसंयोगमात्रस्य शरीरधारणप्रयोजकत्वे आत्मनो विभुत्वेन नित्यत्वेन च सर्वदेव शरीरसंयोगसंभवान् कदाचिदपि शरीरपतनं न म्यात्, आत्ममनस्संनिकर्षोपि शरीराभ्यन्तरे वर्तमान एव शरीरधारकप्रयत्नजनकः संभवति न तु शरीराद्दृष्टिवृत्तिरपि शरीराद् वहिर्वृत्तेरात्ममनस्संनिकर्षस्य मृत्योर्नन्तरमपि संभवेन मृत्युनापि शरीरपतनं न म्यात्. तथा च स्मरणपर्यन्तं शरीराभ्यन्तरे अपेक्ष्यमाण आत्ममनस्संनिकर्षो मनसः शरीराभ्यन्तवृत्तिर्यं विना न संभवतीति मनसः शरीराभ्यन्तवृत्तित्वं सिद्धं तथा च शरीराद् वहिरात्मप्रदेशैर्मनस्संनिकर्षो नोपपद्यते इति मनसः शरीरान्तवृत्तिर्यं प्रतिषेधो न संभवति शरीरान्तश्चात्ममनस्संनिकर्षस्य सर्वस्मृतिधारणस्य सत्त्वादेव युगस्मर्यंमृत्युत्पत्तिप्रसङ्ग इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- मुस्मूर्षयेति, मुस्मूर्षया=

दृश्यते, आत्ममनरसंनिकर्षजश्च प्रयत्नो द्विविधः— धारकः प्रेरकश्च, निस्सृते च शरीराद्बहिर्-  
मनसि धारकस्य प्रयत्नस्याऽभावाद् गुरुत्वात्पतनं स्यात् शरीरस्यात्मवत् इति ॥ २८ ॥

### न तत्— आशुगतित्वान्मनसः ॥ २९ ॥

आशुगति मनस्तस्य बहिः शरीरादात्मप्रदेशेन ज्ञानसंस्कृतेन संनिकर्षः प्रत्यागतस्य च  
प्रयत्नोत्पादनम् उभयं युज्यते इति. उत्पाद्य वा धारकं प्रयत्नं शरीरान्निस्सरणं मनसोऽत-  
स्तत्रोपपन्नं धारणमिति ॥ २९ ॥

### न— स्मरणकालानियमात् ॥ ३० ॥

किञ्चित् क्षिप्रं स्मर्यते किञ्चिच्चिरेण. यदा चिरेण तदा सुस्मूर्पया मनसि धार्यमाणे  
चिन्ताप्रवन्धे सति कस्य चिदर्थस्य लिङ्गभूतस्य चिन्तनमाराधितं स्मृतिहेतुर्भवति तत्रैतत्  
चिरनिश्चरिते मनसि नोपपद्यते इति । शरीरसंयोगानपेक्षश्चाऽऽत्ममनस्संयोगो न स्मृतिहेतुः—

स्मरणेच्छया, अयम्= आत्मा, मन इतिकर्मपदम्, प्रणिदधानः= स्मरणव्यापारे नियुञ्जानः, चिरेण  
सिद्ध्यत्स्मरणार्थं चिरपर्यन्तं मनसः शरीराभ्यन्तरे आत्मसंयोगः स्वीकार्य इत्यर्थः । स्मरतः शरीरधारण-  
मित्यनेन स्मरणशरीरधारणयोरेककालिकत्वं सिद्धमित्यागयः । स्वाभिप्रायमुद्घाटयति— आत्मेति,  
धारकः= शरीरधारकः, प्रेरकः= मन.प्रेरकः । पर्यवसितमाह— निस्सृते इति, यदि मनसः शरीराद्  
बहिर्गमनं स्यात्तदा शरीराद् बहिर्निगते मनसि शरीरधारकप्रयत्नस्यासंभवाद् आत्मवत्= जीवत एव  
शरीरस्य गुरुत्वात्पतनं स्यात् न चैवमस्तीति शरीरधारणार्थं मनसः शरीरान्तर्बृत्तित्वं सिद्धं तथा चोक्त-  
रीत्या युगपत्सर्वस्मृतीनामुत्पत्त्यापत्तिस्तदवस्थैवेत्यर्थः, शरीराभ्यन्तरे एवात्ममनस्संनिकर्षेण स्मरणं  
जायते न तु शरीराद्बहिरपि— स्मरणशरीरधारणयोरेककालिकत्वादित्यागयः ॥ २८ ॥

उक्तं परिहरति— नेति, तत्= एतदप्युक्तं नोपपद्यते— मनसः आशुगतित्वात्= शीघ्रगतित्वात्=  
शरीराभ्यन्तरे शरीराद्बहिश्च शीघ्रं शीघ्रमात्मना मनस्संनिकर्षः संभवति तेनोक्तरीत्या स्मृतीनामयौगपद्यं  
शरीरधारणं चेत्युभयमप्युपपद्यते इति सूत्रार्थः, तत्तद्वदस्तु संदिग्धार्थ एव । व्याचष्टे— आश्रित्ति, तस्य=  
मनसः, ज्ञानसंस्कृतेन= ज्ञानजन्यसंस्कारविशिष्टेन, प्रत्यागतस्य= शीघ्रमेव शरीराभ्यन्तरे पुनरागतस्य,  
प्रयत्नोत्पादनम्= शरीरधारकप्रयत्नोत्पादनम्, उभयम्= इत्युभयमपि, युज्यते= उपपद्यते । पक्षान्तरमाह—  
उत्पाद्येति, धारकम्= शरीरधारकम् । अतः= शरीरधारकप्रयत्नस्योत्पादितत्वादेव, तत्र= शरीराद्बहि-  
र्गमनकाले, धारणम्= शरीरधारणम्, स्पष्टमन्यत्, तथा चैवं मनसः शरीराद्बहिरपि गमनं संभवतीति  
न मनसः शरीरान्तर्बृत्तित्वनियमः संभवतीति न त्वदुक्तं युक्तं किं तु मदुक्तमेवेति संस्कारविशिष्टैरात्म-  
प्रदेशैर्मनसः क्रमेण संयोगसंभवात् स्मृतीनामपि क्रमेण संभवाद् यौगपद्यापत्तिर्नास्तीत्यर्थः । अन्यत्  
पूर्वमुक्तमेव ॥ २९ ॥

उक्तं निराकरोति— नेति, मनस आशुगतित्वेपि पूर्वसूत्रोक्तरीत्या शरीरधारणं नोपपद्यते— स्मरण-  
कालस्यानियमात्= शीघ्रमेव सर्वं स्मर्यते इति नियमो नास्ति किं तु किञ्चित् चिरेणापि स्मर्यते तत्र  
चिरेण स्मरणसिद्ध्यर्थं चिरपर्यन्तं शरीराद्बहिरात्मप्रदेशविशेषेण मनस्संनिकर्षाय चिरपर्यन्तं शरीराद्ब-  
हिर्मनसः स्थितौ शरीरधारकप्रयत्नस्यासंभवात् जीवत एव शरीरस्य पतनं स्यादिति न मनसः शरीरा-  
द्बहिर्गमनं स्वीकर्तुं शक्यते तथा चोक्तरीत्या युगपदनेकस्मृतिप्रसङ्ग इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— किञ्चिदिति ।  
प्रकृतमाह— यदेति, यदा चिरेण स्मर्यते तदा सुस्मूर्पया= स्मरणेच्छया मनसि= मनसा चिन्ताप्रवन्धे=  
निरन्तरचिन्तने धार्यमाणे= क्रियमाणे सति लिङ्गभूतस्य= स्मर्तव्यज्ञापकस्य कस्य चिदर्थस्य चिन्तन-  
माराधितम्= संपादितं स्मर्तव्यस्मृतेर्हेतुर्भवति तथा चैवं चिरेण स्मरणकाले चिरपर्यन्तं शरीराद्बहिरात्म-

शरीरस्योपभोगायतनत्वात्= उपभोगायतनं पुरुषस्य ज्ञातुः शरीरं न ततो निश्चरितस्य मनस आत्मसंयोगमात्रं ज्ञानसुखादीनामुत्पत्तौ कल्पते, क्लृप्तौ वा शरीरवैयर्थ्यमिति ॥ ३० ॥

### आत्मप्रेरणयदृच्छाज्ञताभिश्च न संयोगविशेषः ॥ ३१ ॥

आत्मप्रेरणेन वा मनसो वहिः शरीरात् संयोगविशेषः स्याद् यदृच्छया वा= आकस्मिकतया ज्ञतया वा मनसः, सर्वथा चानुपपत्तिः । कथम् ? स्मर्तव्यत्वाद् इच्छातः स्मरण-ज्ञानासंभवाच्च= यदि तावदात्मा- 'अमुष्यार्थस्य स्मृतिहेतुः संस्कारोऽमुष्मिन्नात्मप्रदेशे समवेतस्तेन मनः संयुज्यताम्' इति मनः प्रेरयति तदा स्मृत एवाऽसावर्थो भवति न स्मर्तव्यः, न चात्मप्रत्यक्ष आत्मप्रदेशः संस्कारो वा तत्राऽनुपपन्नाऽऽत्मप्रत्यक्षेण संवित्तिरिति । सुस्मूर्षया

प्रदेशेन मनस्संनिकर्षार्थं चिरपर्यन्तमेव मनसः शरीराद्बहिः स्थितिः स्वीकार्या तत्र चिरनिश्चरिते= चिरपर्यन्तं शरीराद्बहिर्गते मनसि एतत्= पूर्वसूत्रोक्तम्= शीघ्रं प्रत्यागत्य शरीरधारकप्रयत्नोत्पादनं नोपपद्यते इति शरीरपतनमेव त्यादित्यन्वयः । पूर्वपक्षिमते वायकान्तरमाह- शरीरेति, शरीराद्बहिर्गते आत्ममनस्संनिकर्षः स एव शरीरसंयोगानपेक्षस्तेन शरीराद्बहिरेवात्मनः स्मरणं संभवति न चैतद् युक्तं शरीरस्य भोगायतनत्वात् स्मृतेरपि भोग्यत्वात् शरीराभ्यन्तरे एव स्मृतिस्वीकारसंभवादित्यर्थः । उक्ते हेतुमाह- शरीरस्येति । उक्तं व्याचष्टे- उपभोगेति, ततः= शरीरात्, निश्चरितस्य= बहिर्गतस्य, शरीराद्बहिर्गते आत्मसंयोगः तत् आत्मसंयोगमात्रम्- शरीरेण मनसः संयोगाभावात् । विपक्षे वायकमाह- क्लृप्ताविति, यदि शरीरसंयोगरहितोऽप्यात्ममनस्संयोगः स्मृत्यादिभोगहेतुः स्यात्तदा शरीरवैयर्थ्यं स्यादिति स्पष्टमेव न चैतद् युक्तमिति न मनसः शरीराद्बहिर्गमनं पूर्वोक्तं युक्तमित्यर्थः, तथा च स्मृतीनामयौगपद्यप्रयोजकस्य मनसो बहिर्गमनस्यासंभवात् स्मृतीनां यौगपद्यापत्तिस्तद्वयैव न च स्मृतीनामयौगपद्यमुपलभ्यते इति तदुपपत्त्यर्थं ज्ञानस्य मनोगुणत्वं स्वीकार्यं नात्मगुणत्वमितिशेषः ॥ ३० ॥

शरीराद्बहिरात्मप्रदेशेन मनस्संनिकर्षेऽनुपपत्तिमाह- आत्मेति, संयोगविशेषः= शरीराद्बहिरात्म-प्रदेशेन मनस्संयोगो नात्मप्रेरणया संभवति- तादृशसंयोगार्थमात्मना मनःप्रेरणं हि 'अत्यार्थस्य स्मृति-हेतुभूतः संस्कारोऽमुष्मिन् मदीयप्रदेशे समवेतस्तेन मदीयप्रदेशेन मनस्संयोगो भवतु' इति संकल्पेनैव संभवति एतादृशसंकल्पश्च तादृशस्मर्तव्यस्य स्मरणं विना न संभवति यदा हि संकल्पकाले एव स्मर्तव्य-स्मरणं जातं तदा तत्स्मरणार्थं प्रेरणं मनसो नोपपद्यते- व्यर्थत्वादिति न शरीराद्बहिरात्मप्रदेशेन मन-स्संयोग आत्मप्रेरणया संभवति, नापि यदृच्छया= आकस्मिकतया संभवति- कार्यमात्रस्य सकारण-कृत्वनियमेन निष्कारणकत्वलक्षणयादृच्छिकत्वासंभवात्, नापि मनसो ज्ञतया संभवति, ज्ञत्वं हि ज्ञान-विशिष्टत्वं तच्च मनसः पूर्वमेव प्रतिपिद्धमिति शरीराद्बहिरात्मप्रदेशेन मनस्संनिकर्षो नोपपद्यते येन-स्मृतीनामयौगपद्यं समाहितं त्यादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- आत्मेति, एतेन संयोगविशेषस्य कारणं त्रिधा विनृत्पितम्, संयोगविशेषमाह- मनस इति, यदृच्छापदार्थमाह- आकस्मिकेति, कल्पत्रयेपि मामान्य-तोऽनुपपत्तिमाह- सर्वथेति, संयोगविशेषमितिशेषः । अनुपपत्तिहेतुं त्रिजामते- कथमिति । हेतुमाह- स्मर्तव्यत्वादिति, यथात्मप्रेरणेन संयोगविशेषः स्यात्तदा तादृशप्रेरणविषया आत्मेच्छा स्वीकार्या तत्र स्मरणार्थप्रेरणार्थविषया चेच्छा स्मर्तव्यविषया त्यादेवेति स्मरणस्य ज्ञातत्वेन विषयस्य स्मर्तव्यत्वं न न्यायं च न्नर्तव्यत्वमिति न संयोगविशेषार्थं मनसः प्रेरणं संभवतीत्यर्थः, हेत्यन्तरमाह- इच्छात इति, एवं हीच्छायाः स्मृतिहेतुत्वं स्यात् न चैवमस्तीति न प्रेरणं संभवतीत्यर्थः । उक्तं व्याचष्टे- यदीति, प्रेरणधारणीभूतामिच्छामाह- अमुष्येति, अमुष्य= अल्प, आत्मप्रदेशे= मदीयप्रदेशे, तेन= तादृशप्रदेशेन, इति= इतीच्छाया= इतिसंकल्पस्य । पर्यवसितमाह- तदेति, स्मर्तव्यस्मरणं विनोनेच्छाया असंभवान् स्मर्तव्यः स्मृत एवेति तन्मरणार्थं प्रेरणानुपपत्तिमित्यर्थः । अत्र पक्षे वायकान्तरमाह- न चेति, आत्म-

चायं मनः प्रणिदधानश्चिरादपि कंचिदर्थं स्मरति नाऽकस्मात् । इत्वं च मनसो नास्ति-  
ज्ञानप्रतिषेधादिति ॥ ३१ ॥

एतच्च—

व्यासक्तमनसः पादव्यथनेन संयोगविशेषेण समानम् ॥ ३२ ॥

यदा खल्वयं व्यासक्तमनाः कंचिद् देशे शर्करया कण्टकेन वा पादव्यथनमाप्नोति  
तदाऽऽत्ममनस्संयोगविशेष एपितव्यः— दृष्टं हि दुःखं दुःखवेदनं चेति, तत्रायं समानः प्रति-  
षेधः, यदृच्छया तु न विशेषः— नाऽऽकस्मिकी क्रिया नाऽऽकस्मिकः संयोग इति ॥

संस्कारयोरयोग्यत्वेनाप्रत्यक्षत्वादित्यर्थः, तत्र= तथा च आत्मप्रदेशसंस्कारविषयाऽऽत्मप्रत्यक्षेण संवित्तिः=  
स्मृतिरनुपपन्ना— यथात्मप्रदेशसंस्कारयोः प्रत्यक्षं स्यात्तदा तत्स्मृतिरपि उक्तेच्छाकाले स्याद् न चैवमस्ती-  
त्यर्थः । द्वितीयकल्पस्यानुपपत्तिमाह— सुस्मृयेति, प्रणिदधानः= नियुञ्जान्, यदा हि मनःप्रणिधाना-  
दिना स्मरति तदा न यदृच्छया= अकस्मात् स्मरणं वा संयोगविशेषो वा संभवतीत्यर्थः । तृतीय-  
कल्पस्यानुपपत्तिमाह— इत्वमिति, मनसि ज्ञानसमवायस्य प्रतिषेधादित्यर्थः, तदेतत् “युगपज्ज्ञेयानुप-  
लब्धेऽथ १९” इत्यत्र द्रष्टव्यम् । तथा च शरीराद्गहिरात्मप्रदेशेन मनस्संनिकर्षो नोपपद्यते कारणा-  
भावादित्यर्थः ॥ ३१ ॥

अग्निमसूत्रमवतारयति— एतदिति, एतत्= आत्मप्रेरणेत्यादिसूत्रप्रतिपादितं मनस्संयोगविशेषस्य  
निगमरण वक्ष्यमाणेन मनस्संयोगनिराकरणेन समानमेवेत्ययुक्तमेवेत्यर्थः, किं वा एतत्= पूर्वोक्तो मन-  
स्संयोगो वक्ष्यमाणेन संयोगेन समान एवेत्यर्थः । व्यासक्तेति— व्यासक्तमनसः= नृत्यादिदर्शनसंलग्न-  
मनसो जीवस्य पादव्यथनेन= पादादिव्यथाज्ञापकेन संयोगविशेषेण= मनस्संयोगेन पूर्वोक्तः संयोगविशेषः  
समानम्= तुल्य इत्यन्वयः, किं वा पूर्वोक्त संयोगप्रत्याख्यानमेतत्संयोगप्रत्याख्यानेन समानम्— उभयो-  
रप्यसंभित्वादित्यन्वयः, यदा हि नृत्यादिक पश्यतः कण्टकवेधो भवति तदा तादृशकण्टकवेधव्यथाया  
अनुभवो येन हेतुना जातेनात्ममनस्संयोगेन जायते तस्यावश्यकत्वात् तादृशव्यथानुभवस्य च सर्व-  
प्रसिद्धत्वात् तत्रैव हेतुना शरीराद्गहिराप्यात्मप्रदेशैर्मनसः संयोगः संभवतीति पूर्वोक्तपरिहारो न युक्त इति  
किं वाऽर्कचित्कर इति सूत्रार्थः । अत्र— “एतच्च व्यासक्तमनसः पादव्यथनेन संयोगविशेषेण समानं  
भवतीत्यऽपरिहारः । तस्मात् पूर्वं एव परिहारः “नान्तः शरीरवृत्तित्वान्मनसः २६” इति ” इतिवार्ति-  
कम् । व्याचष्टे— यदेति, अयम्= जीवः, शर्करया= मृत्खण्डेन, तदा= एतादृशपादव्यथानुभवकाले आत्म-  
मनस्संयोगविशेषः= उक्तव्यथानुभवकारणीभूत आत्ममनस्संयोगः एपितव्यः= स्वीकार्य एव— मनःसंयोगं  
वितोक्तव्यथानुभवस्य निरूपयितुमशक्यत्वात् । उक्तपादव्यथायां प्रत्यक्षं प्रमाणयति— दृष्टमिति । उप-  
सहरति— तत्रेति, तत्र= अत्र, अयम्= पूर्वोक्तः प्रतिषेधः समानः, यथा पूर्वोक्तात्मप्रेरणादिभिः शरीरा-  
द्गहिरमनस्संयोगस्यानुपपत्तिः प्रदर्शिता तथात्रोदाहृतव्यथानुभवकालेऽप्यात्ममनस्संयोगस्यानुपपत्तिः स्यात्  
आत्मनोऽन्यत्र व्यासक्तत्वेन मनःप्रेरणाद्यसंभवात् । न चैवं संभवति— एतादृशपादव्यथायाः प्रत्यक्षत्वेन  
तदनुभवकारणीभूतस्य मनस्संयोगस्यावश्यकत्वात्, शर्करादिना पादसंयोगश्च शरीराद्गहिरैवेति मन-  
स्संयोगोपि शरीराद्गहिरैव स्वीकार्य एवं स्मृतिकारणीभूतोपि मनस्संयोगः शरीराद्गहिः संभवत्येवेति न  
तस्योक्तः प्रतिषेधः संभवतीत्यर्थः । उदाहृतमनस्संयोग आत्मप्रेरणेन तु न संभवति— अन्यत्र व्यासक्तत्वात्  
मनसो ज्ञत्वादपि न संभवति— तस्य प्रतिषिद्धत्वात्, पारिशेष्याद् यदृच्छया वक्तव्यस्तदपि न संभवति—  
यदृच्छया आकस्मिकत्वरूपत्वाद् आकस्मिकत्वं च निष्कारणकत्वमेव न च जायमान निष्कारणं  
संभवतीति न मनसः क्रिया संयोगश्चाकस्मिकः= यदृच्छया संभवतीति यथा शरीराद्गहिरात्ममनस्संयोग-  
स्योक्तस्य स्मृतिकारणीभूतस्यानुपपत्तिस्तथोक्तव्यथानुभवकारणीभूतस्याप्यात्ममनस्संयोगस्यानुपपत्तिरिति

कर्मादृष्टमुपभोगार्थं क्रियाहेतुरितिचेत् ? समानम् ॥

कर्मादृष्टं पुत्रपत्यं पुत्र्योपभोगार्थं मनसि क्रियाहेतुः एवं दुःखं दुःखसंवेदनं च सिध्यति चेत्येवं चेन्नमन्यसे ? समानं स्मृतिहेतावपि=संयोगविशेषो भवितुमर्हति. तत्र यदुक्तम्- “आत्म-प्रेरणयदृच्छाजताभिश्च न संयोगविशेषः ३१” इत्ययमप्रतिषेध इति, पूर्वस्तु प्रतिषेधः- “नान्तः-शरीरवृत्तित्वात्मनसः २६” इति ॥ ३२ ॥

कः खल्विदानीं कारणयोगपद्यसद्भावे युगपदस्मरणस्य हेतुरिति ?

प्रणिधानलिङ्गादिज्ञानानामयुगपद्भावादयुगपत्स्मरणम् ॥३३॥

यथा खल्व्वात्ममनसोः संनिकर्षः संस्कारश्च स्मृतिहेतुरेवं प्रणिधानं लिङ्गादिज्ञानानि, तानि च न युगपद् भवन्ति तत्कृता स्मृतीनां युगपदनुत्पत्तिरिति ॥ ३३ ॥

प्रातिभवत्तु प्रणिधानाद्यनपेक्षे स्मार्ते यौगपद्यप्रसङ्गः ॥ ३४ ॥

समानं यथा चात्योपपत्तिस्तथा तस्याप्युपपत्तिरित्यपि समानमित्याह- यदृच्छयेति, यदृच्छयापि विशेषः=कार्यं न संभवतीति यावन् । उक्ते हेतुमाह- नेति ।

ननु जीवकृतकर्मजन्यमदृष्टमात्मसमवेतम् उपभोगार्थम्= भोगसंपादकमस्तीति तादृशादृष्टेन मनसि क्रिया जायते ततश्चोदाहृतो मनस्संयोगो जायते इति न स संयोगोऽनुपपन्न इत्याशङ्कते- कमेति । उत्तरमाह- समानमिति, यथोदाहृतो मनस्संयोगोऽदृष्टेन संभवति तथा स्मृतिकारणभूतोपि मनस्संयोगोऽदृष्टेन संभवतीति न तदनुपपत्तिरित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- कमेति, पुत्रपत्यम्= आत्मसमवेतम् । पर्यवसितमाह- एवमिति, एवम्= उक्तादृष्टेन । शङ्कामुपसंहरति- इत्येवमिति । उत्तरमाह- समानमिति, स्मृतिहेतुरपि संयोगविशेषोऽदृष्टेन संभवतीति न तदनुपपत्तिरित्यर्थः । उपसंहरति- तत्रति, यदा दृष्टेन संयोगविशेष उपपद्यते तदा तस्य पूर्वोक्तः आत्मप्रेरणेत्यादिप्रतिषेधो नोपपद्यते किं तु “नान्तः २६ ” इति पूर्वोक्त एव प्रतिषेध उपपद्यते मनसः शरीरान्तर्वृत्तित्वादृष्टेनापि शरीराद्बहिर्गमनं जीवनो न संभवतीति न शरीराद्बहिर्गात्मप्रदेशैर्मनस्संयोग उपपद्यते इत्यर्थः ॥ ३२ ॥

अग्रिममत्रमवतारयति- क इति, सर्वस्मृतिकारणमात्ममनस्संयोग एव तस्य च यौगपद्यं स्पष्टमेव- शरीराद्बहिर्गमनसो गमनस्याऽस्वीकारान् अथापि युगपत्सर्वस्मरणं न भवति तत्र युगपदस्मरणस्य को हेतुर्गिति जिज्ञासा । सूत्रेणोत्तरमाह- प्रणिधानेति, प्रणिधानम्= चित्तैकाग्रता किं वात्मना चित्तस्य तत्र नियोजनम्, लिङ्गादिज्ञानम्= संस्कारोद्भेद्यकृत्तानम्, यथा मनस्संयोगः स्मरणस्य कारणं तथा प्रणिधानादिक्रमपि कारणमन्ति तथा च सर्वस्मरणकारणीभूतसंस्कारविशिष्टात्मना सर्वस्मरणकारणी-भूतस्य मनस्संयोगस्य युगपत्सत्त्वेपि प्रणिधानादीनां स्मरणकारणानामयुगपद्भावाद् यौगपद्यं न संभवतीति अयुगपत्स्मरणमुपपद्यते= युगपत्सर्वस्मरणोपपत्तिर्नास्ति किं तु प्रणिधानादिक्रमेणैव क्रमशः स्मरणं भवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यथेति । प्रकृतमाह- एवमिति । प्रणिधानं लिङ्गादिज्ञानानि च स्मरण-कारणानि सन्ति तानि= प्रणिधानादीनि युगपद् न संभवन्ति तत्कृता= प्रणिधानादीनामर्थोपपत्तौ= प्रणिधानादीनामर्थोपपत्त्येनैव स्मृतीनां युगपदनुत्पत्तिः= अयुगपदुत्पत्तिरुपपद्यते इति “ज्ञानममयेनात्म २५ ” इति सूत्रोक्तरीत्या स्मृतीनामर्थोपपत्त्येवार्थं शरीराद्बहिर्गात्मप्रदेशैर्मनसः संयोगो न स्वीकार्यः- मन्तः. शरीराभ्यन्तर्वृत्तित्वादित्यर्थः, तथा च ज्ञानस्य विद्वान्मगुगत्वेपि स्मृतीनां यौगप-त्पत्तिर्नास्तीति ज्ञानमात्मगुण एव न तु मनोगुण इति पर्यवस्यम् ॥ ३३ ॥

मानान्यतः स्मृतीनां यौगपद्ये जिगदृष्टेपि स्मृतिविशेषे यौगपद्यमाशङ्कते- प्रातिभवदिति, “ज्ञाने प्राज्ञाऽऽजान्ता ” इत्यादिभिः सिद्धपुत्र्यज्ञानं प्रातिभविष्युच्यते तथा च वैशेषिकसूत्रम्- “अर्थ

यत् खल्विदं प्रातिभमिव ज्ञानं प्रणिधानाद्यनपेक्षं स्मार्तमुत्पद्यते कदाचित् तस्य युग-  
पदुत्पत्तिप्रसङ्गः— हेत्वभावात् ॥ सतः स्मृतिहेतोरसंवेदनात् प्रातिभेन समानाभिमानः= बह्वर्थ-  
विषये वै चिन्ताप्रबन्धे कश्चिदेवार्थः कस्यचित् स्मृतिहेतुः— तस्यानुचिन्तनात् तस्य स्मृतिर्भवति.  
न चायं स्मर्ता सर्वं स्मृतिहेतुं संवेदयते= ' एवं मे स्मृतिरूपन्ना ' इत्यसंवेदनात् प्रातिभमिव  
ज्ञानमिदं स्मार्तमित्यभिमन्यते, न त्वस्ति प्रणिधानाद्यनपेक्षं स्मार्तमिति ॥

प्रातिभे कथमितिचेत् ? पुरुषकर्मविशेषादुपभोगवन्नियमः ॥

प्रातिभमिदानीं ज्ञानं युगपत् कस्मान्नोत्पद्यते ? यथोपभोगार्थं कर्म युगपदुपभोगं न  
करोति एवं पुरुषकर्मविशेषः प्रतिभाहेतुर्न युगपदनेकं प्रातिभं ज्ञानमुत्पादयति ॥

सिद्धदर्शनं च धर्मैभ्यः ९-२-१३ ” इति, तदेतत् प्रातिभं ज्ञानं स्मृत्यात्मकमपि प्रणिधानादिसापेक्षं  
न भवति तथा च प्रातिभवत् प्रणिधानाद्यनपेक्षाणां स्मार्तानाम्= स्मृतिज्ञानानां यौगपद्यं प्राप्तम्—  
प्रणिधानाद्यनपेक्षाणां सर्वस्मृतीनां कारणस्यात्ममनस्संयोगस्य यौगपद्यात् कारणयौगपद्ये कार्ययौगपद्य-  
स्यावश्यम्भावात्, संस्काराणां च मनस्संयुक्तात्मनि समवेतत्वादिति सूत्रार्थः । पूर्वोक्तं च स्मर्तव्यम् ।  
अत्र— “ यदि प्रणिधानाद्यपेक्षात्ममनस्संयोगो न युगपत् स्मृतिकारणं ( तदा ) याः स्मृतयः प्रणिधा-  
नादिसनिधानमन्तरेण भवन्ति तासां यौगपद्यं स्यात् ” इतिवार्तिकम् । व्याचष्टे— यदिति, प्रातिभं  
ज्ञानमिव प्रणिधानाद्यनपेक्षं यत् स्मार्तम्= स्मरणज्ञानमुत्पद्यते तस्य= तेषाम्= प्रणिधानाद्यनपेक्षाणां  
स्मरणानां युगपदुत्पत्तिप्रसङ्गः— क्रमप्रयोजकस्य प्रणिधानलिङ्गादिज्ञानस्य कारणत्वाभावादित्यन्वयः ।  
उक्ते हेतुमाह— हेत्वभावादिति, अयौगपद्यहेतोरुक्तस्य प्रणिधानलिङ्गादिज्ञानस्याऽभावात्= अनपेक्षणात्,  
किं वाऽयौगपद्यहेतोरभावादित्यर्थः । उक्तं भाष्यकारः परिहरति— सत इति, स्मार्तं किमपि ज्ञानं  
प्रणिधानाद्यनपेक्षं न भवतीति स्मृतिहेतोः प्रणिधानलिङ्गादिज्ञानस्य तदेपक्षत्वस्य च सत्त्वेति असंवेद-  
नात्= तज्ज्ञानाभावादेव प्रातिभसाम्यं प्रतीयते इत्यन्वयः । उक्तं विशदयति— बह्वर्थेति, अनेकार्थविषयके  
चिन्ताप्रबन्धे= प्रणिधानसंताने जाते कश्चिदेव चिन्तितः पदार्थः कस्यचित्स्मृतिहेतुर्भवति तस्य=  
स्मृतिहेतोरनुचिन्तनात् तस्य= स्मर्तव्यस्य स्मृतिर्भवति तत्र स्मृतिहेतूनां सत्त्वेपि उत्पलशतपत्रवेधन्यायेन  
कदाचित् ज्ञानं न जायते इत्येतावन्मात्रेण तत्र स्मरणस्य प्रणिधानाद्यनपेक्षत्वमुच्यते तदाह— न चाय  
मिति, ' एवम्= अनेन कारणेन मे स्मृतिरूपन्ना ' इतिकारणज्ञानाभावादेव प्रातिभमिव स्मार्तं ज्ञानं  
प्रणिधानाद्यनपेक्षमित्यभिमन्यते वस्तुतस्तु स्मार्तं किमपि ज्ञानं प्रणिधानाद्यनपेक्षं नास्तीति अज्ञायमाना-  
नामपि प्रणिधानादीनामयौगपद्येनोक्तरीत्या स्मृतीनामयौगपद्यमुपपद्यते इति न कोपि दोष इत्यर्थः ।  
अत्र “ प्रणिधानाद्यपेक्षम् ” इति पाठस्त्वसंगतो वार्तिकविरुद्धश्च तथा च वार्तिकम्— “ नहि प्रणिधा-  
नाद्यनपेक्षं स्मार्तमस्ति ” इति ॥

ननु स्मृतिज्ञानानां प्रणिधानादिसापेक्षत्वेनाऽयौगपद्ये संभवत्यपि प्रणिधानाद्यनपेक्षाणां प्रातिभाना  
कथं न यौगपद्यमित्याशङ्कते— प्रातिभे इति, प्रातिभे= प्रातिभज्ञानानामयौगपद्यं दृश्यमानं कथम्= केन  
हेतुनोपपाद्यमितिशङ्क्यर्थः । उत्तरमाह— पुरुषेति, यथा जीवस्य कर्मक्रमेण सुखदुःखादिभोगः क्रमेणैव  
भवति न तु युगपत् तथा प्रातिभज्ञानहेतुभूतानां जीवकर्मणां क्रमेण जातत्वात् फलजनकत्वाच्च तत्कार्य-  
भूतानि प्रातिभज्ञानान्यपि प्रणिधानाद्यनपेक्षाण्यपि क्रमेणैव जायन्ते न युगपदित्यर्थः । खोक्तं स्वयमेव  
व्याचष्टे— प्रातिभमिति, प्रातिभं सर्वं ज्ञानम् इदानीम्= प्रणिधानाद्यनपेक्षत्वेन कस्मात् युगपन्नोत्पद्यते  
इत्याशङ्का । समाधत्ते— यथेति, उपभोगार्थम्= सुखादिभोगकारणीभूतम् । प्रकृतमाह— एवमिति, प्रतिभा-  
हेतुः= प्रातिभज्ञानकारणीभूतो जीवकर्मविशेषः क्रमेण जातत्वात् क्रमेणैव प्रातिभज्ञानान्युत्पादयति न  
युगपदिति न प्रातिभानामपि यौगपद्यापत्तिरित्यर्थः ॥

हेत्वभावादयुक्तमिति चेत् ? न- करणस्य प्रत्ययपर्याये सामर्थ्यात् ॥

‘ उपभोगवन्नियमः ’ इत्यस्ति दृष्टान्तो हेतुर्नास्तीति चेन्नन्यसे ? न- करणस्य प्रत्यय-  
पर्याये सामर्थ्याद् नैकस्मिन् ज्ञेये युगपदनेकं ज्ञानमुत्पद्यते न चाऽनेकस्मिन्, तदिदं दृष्टेन  
प्रत्ययपर्यायेणानुमेयं करणसामर्थ्यमित्यम्भूतमिति. न ज्ञातुः- विकरणधर्मणो देहानानात्वे  
प्रत्यययोगपद्यादिति ।

अयं च द्वितीयः प्रतिषेधः- व्यवस्थितगरीरस्य चाऽनेकज्ञानसमवायादेकप्रदेशे युगपद-  
नेकार्थस्मरणं स्यात्- क्वचिद् देशेऽवस्थितगरीरस्य ज्ञातुरिन्द्रियार्थप्रवन्धेन ज्ञानमेकस्मिन्नात्म-  
प्रदेशे समवति तेन यदा मनः संयुज्यते तदा ज्ञानपूर्वस्याऽनेकस्य युगपत् स्मरणं प्रसज्यते-

न्तु “ उपभोगवत् ” इति दृष्टान्तसत्त्वेऽपि प्रातिभजानानां युगपदनुत्पत्तौ हेतुर्नास्ति न च हेतुं  
विना दृष्टान्तमात्रेण साव्यसिद्धिः संभवति येन प्रातिभानामयौगपद्यं सिद्ध्यतेति प्रातिभानानुक्तमयौगपद्यं  
हेत्वभावादत्राऽयुक्तम्= न संभवतीत्याशङ्कते- हेत्वभावादिति, परिहरति- नेति, परिहारहेतुमाह- कर-  
णत्येति, करणस्य= ज्ञानकारणस्य प्रत्ययपर्याये= पर्यायेण= क्रमेणैव ज्ञानोत्पादने सामर्थ्यात् क्रमेण=  
अयुगपदेव ज्ञानानि संभवन्ति न युगपदिति ज्ञानानामयौगपद्यं तादृशं कारणसामर्थ्यमेव कारणं तथैव  
सर्वत्र कार्यकारणयोः क्रमदर्शनादित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- उपभोगवदिति । परिहरति- नेति, परिहार-  
हेतुमाह- करणत्येति, पर्यायसितमाह- नैकस्मिन्निति, ज्ञानकारणानां क्रमेणैव ज्ञानजननसामर्थ्यात्  
एकस्मिन् ज्ञेये= एकज्ञेयविषयकं युगपदनेकं ज्ञानं नोत्पद्यते किं तु क्रमेणैव, तथाऽनेकस्मिन्= अनेकज्ञेय-  
विषयक्रमण्यनेकं ज्ञानं युगपत्नोत्पद्यते किं तु क्रमेणैवोत्पद्यते इत्यन्वयः । एतादृशकरणसामर्थ्यं प्रमाण-  
माह- तदिदमिति, इदं करणसामर्थ्यम् इत्यम्भूतम्= क्रमेण ज्ञानजननानुत्पत्तमिति दृष्टेन ज्ञानक्रमेणानु-  
मेयम्- क्रमेणैव ज्ञानानां दृष्टेन जायमानत्वेन ज्ञानकारणानां क्रमेणैव ज्ञानजननसामर्थ्यमस्ति न युग-  
पदिति ज्ञातुं शक्यत्वादित्यर्थः । नन्वेवं ज्ञातुरप्यनेकज्ञानसामर्थ्यं न स्यादित्याशङ्क्याह- न ज्ञातुरिति,  
ज्ञातुरनेकज्ञानसामर्थ्याभावो नास्ति. अत्र हेतुमाह- विकरणेति, विकरणधर्मिणः= योगिनो नानादेहे-  
ष्वपि स्वनिर्मितेषु ज्ञानयौगपद्यस्य शान्त्तिसिद्धत्वान्. तदेतन् एकोनविंशतिसूत्रभाष्यटीकायां द्रष्टव्यम् ।  
अत्र- “ तन्मात्तकरणमेकं न क्वचिदपि युगपत् कार्यायाऽलमिति. कर्ता पुनरेकोपि करणमेदं युगपद्भूति  
कार्याणि करोतीत्याह- न ज्ञातुर्विकरणधर्मणो देहानानात्वे प्रत्यययोगपद्यादिति, विविधं करणं यस्य स  
तथोक्त. ” इति तात्पर्यटीका ॥

पूर्वपक्षी स्मृतीनां यौगपद्यं प्रकारान्तरेण प्रतिपादयति- व्यभिक्ति. स्मृतीनामयौगपद्यस्य प्रतिषेध  
इत्यर्थः । उपपादयति- व्यवस्थितेति, व्यवस्थितगरीरस्य= एकदेशस्थितगरीरस्य जीवस्य तद्व्यवस्थित-  
गरीरवन्तद्वेन तन्निश्चात्मप्रदेशेऽनेकेषां ज्ञानानां ज्ञानजन्यसंस्काराणां च समवायात् तादृशसंस्कार-  
विशिष्टात्मप्रदेशेन मनसश्च तन्निश्चयान् तादृशे आत्मन मन्त्रिन् प्रदेशे युगपदनेकार्थस्मरणं  
स्यादेव- अनेकसंस्कारविशिष्टात्मप्रदेशेन मनसनिश्चयस्य स्वप्नप्रदेशेन तादृशस्य ज्ञानत्वादेवेत्य-  
न्वयः । यदा हि व्यवस्थितगरीरो न भवति तदा तु विभोगमनसप्रदेशेर्नाभूतमनस मनसव-  
सेत्तिर्द्रव्यसमवादेऽस्ति तादृशप्रदेशे ज्ञानसंस्कारयोः समवायो न संभवतीति न युगपदनेकार्थस्मरणमदृशं,  
यदा च व्यवस्थितगरीरो भवति तदा तु तद्व्यवस्थितगरीरावन्तिये मन्त्रिन्प्रदेशेऽनेकज्ञानसंस्कार-  
णानां समवायः संभवति तत्र तादृशेन ज्ञानसंस्कारविशिष्टात्मप्रदेशेन मन्त्रिन्प्रदेशेनकार्थस्मरणं युग-  
पत्तदेव- नियमनभावादित्यर्थः । अत्र- “ यत्रान्प्रदेशेऽन्ये ज्ञानानि नानाविरयाणि जायन्ति  
कल्पेन तादृशं तद्व्यवस्थितगरीरस्य. तद्वेनेन गरीरान्तर्गतस्य मनसस्य प्रदेशे संयोग उपपादितः ” इति  
तात्पर्यटीका । इदं विमदयति- क्वचिदिति, देशे= एकस्मिन् देशे; ज्ञातुः= जीवस्य इन्द्रियार्थप्रवन्धेन

प्रदेशसंयोगपर्यायाभावादिति । आत्मप्रदेशानामद्रव्यान्तरत्वादेकार्थसमवायस्याऽविशेषे स्मृति-  
यौगपद्यप्रतिषेधानुपपत्तिः । शब्दसंताने तु श्रोत्राधिष्ठानप्रत्यासत्त्या शब्दश्रवणवत् संस्कार-  
प्रत्यासत्त्या मनसः स्मृत्युत्पत्तेर्न युगपदुत्पत्तिप्रसङ्गः । पूर्वं एव तु प्रतिषेधः— नाऽनेकज्ञानसम-  
वायादेकप्रदेशे युगपत् स्मृतिप्रसङ्ग इति ॥ ३४ ॥

यत् ' पुरुषधर्मो ज्ञानम्, अन्तःकरणस्येच्छाद्वेषप्रयत्नसुखदुःखानि धर्माः ' इति कस्य-  
चिद् दर्शनं तत् प्रतिषिध्यते—

**ज्ञस्येच्छाद्वेषनिमित्तत्वादारम्भनिवृत्त्योः ॥ ३५ ॥**

अयं खलु जानीते तावत्— ' इदं मे सुखसाधनम् इदं मे दुःखसाधनम् ' इति. ज्ञातं स्वस्य

इन्द्रियाणामेनेकैरर्थैः सयोगनैरन्तर्येण, एकस्मिन्= तद्देशस्थितदेहावच्छिन्ने आत्मप्रदेशे अनेकं ज्ञानं सम-  
वैति ततश्च तत्र संस्कारा उत्पद्यन्ते तेन= उक्तानेकसंस्कारविशिष्टात्मप्रदेशेन यदा मनस्संयोगो भवति  
तदा ज्ञातपूर्वस्य= पूर्वं ज्ञातस्याऽनेकस्य विषयस्य= अनेकविषयकं स्मरणं युगपत् प्रसज्यते इत्यन्वयः,  
उक्ते हेतुमाह— प्रदेशेति, प्रदेशसंयोगस्य= आत्मप्रदेशसंयोगस्य पर्यायाभावात्= क्रमाभावात्, यदि  
मनस्संयोगक्रमः स्यात्तदा स्मरणमपि क्रमेण स्यात् न चैवमस्ति किं त्वनेकसंस्कारविशिष्टेनात्मप्रदेशेन मन-  
स्संयोगो जात एवेति युगपदनेकस्मरणपत्तिरित्यर्थः । स्मृतीनां यौगपद्ये कारणान्तरमाह— आत्मेति,  
सर्वेषामात्मप्रदेशा एकमेव द्रव्यं न तु द्रव्यान्तरभूता इत्यात्मप्रदेशानामद्रव्यान्तरत्वात्= एकद्रव्यत्वात्  
स्मृतिकारणस्य मनस्संयोगस्य संस्काराणां च एकार्थसमवायः= एकात्मसमवेतत्वं किं वैकद्रव्यलक्षणात्म-  
प्रदेशसमवेतत्वं समानमेवेति अविशेषः प्राप्तस्तेन स्मृतियौगपद्यस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते इत्यन्वयः,  
सर्वेषामात्मप्रदेशानामेकद्रव्यत्वं तत्र च संस्काराः समवेता मनस्संयोगश्च जातः एतदेवानेकस्मृतिकारण-  
मिति स्मृतीनां यौगपद्यं स्यादेवेत्यर्थः, यद्यात्मप्रदेशानामेकद्रव्यत्वं न स्यात्तदा तैः सयोगस्य क्रमवृत्ति-  
त्वेन स्मृतीनामपि क्रमः स्यात् न चैवमस्तीत्याशयः । उक्तां स्मृतियौगपद्यापत्तिं भाष्यकारः परिहरति—  
शब्देति, अत्र " शब्दसंताने त्विति शङ्कानिराकरणभाष्यं तुशब्दः शङ्कां निराकरोति " इतितात्पर्य-  
टीका । शब्दसंताने= शब्दसंतानमध्यवर्तिनां शब्दानां सर्वेषामप्याकाशाभिन्नश्रोत्रवृत्तित्वेपि यथा  
श्रोत्रलक्षणाधिष्ठानप्रत्यासत्त्या जायमानं श्रवणं न युगपद् भवति किं तु श्रोत्रप्रत्यासत्तिक्रमेणैव जायते  
तथा संस्काराणां मनस्संयोगस्य चात्मवृत्तित्वेपि स्मरणं संस्कारप्रत्यासत्त्या जायते संस्कारप्रत्यासत्तिश्च  
उद्बोधकानां क्रमेणैव घटते इति क्रमेणैव स्मरणानि जायन्ते इति स्मृतीनां न युगपदुत्पत्तिप्रसङ्ग इत्यर्थः ।  
अत्र— " संस्कारस्य सहकारिकारणसमवधानं प्रत्यासत्तिः, यथा शब्दाः संतानवर्तिनः सर्वत्रैवाकाशे  
समवयन्ति. समानदेशत्वेपि यस्योपलब्धेः कारणानि सन्ति स उपलभ्यते नेतरे तथा संस्कारेष्वपीति "   
इतिवार्तिकम् । तथा च यस्य संस्कारस्य सहकारिकारणम्= उद्बोधकज्ञानं जायते तेन तज्जन्यं स्मरणं  
जायते नाऽन्यार्थविषयकमिति न यौगपद्यापत्तिः, उद्बोधकज्ञानं च क्रमेणैव संभवतीतिस्पष्टमेव । सूत्रकृतं  
स्मृतियौगपद्यप्रतिषेधं सूचयति— पूर्वं इति, पूर्वः= " प्रणिधानलिङ्गादिज्ञानानाम् ३३ " इतिसूत्रेण  
स्मृतियौगपद्यस्य प्रतिषेधः कृत इतिहेतोः " अनेकज्ञानसमवायादेकप्रदेशे " इत्यादिपूर्वपक्षभाष्येण यो  
युगपत् स्मृतिप्रसङ्गः प्रदर्शितः स नोपपद्यते इत्यन्वयः ॥ ३४ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— यदिति, स्पष्टार्थमिदं भाष्यम्, तदेतत् सांख्यमतं सांख्यदर्शने द्रष्टव्यम् ।  
ज्ञस्येति— ज्ञस्य= ज्ञानविशिष्टस्य यौ इच्छाद्वेषौ तन्निमित्तत्वादारम्भनिवृत्त्योरित्यन्वयः, आरम्भः=  
प्रवृत्तिरिच्छया भवति निवृत्तिश्च द्वेषेण भवति इच्छाद्वेषौ च ज्ञानं विना न संभवत इति ज्ञानेच्छाद्वेष-  
प्रयत्नादीनां सामानाधिकरण्यं सिद्धं ज्ञानं चात्मधर्म इति इच्छाद्वेषप्रयत्नादीनां तत्फलभूतसुखादीनां  
चात्मधर्मत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः, अत्र— ' इच्छादीनामात्मधर्मत्वम्— ज्ञानसामानाधिकरण्यात् ' इत्येवं सूत्रं



मुखसाधनमाप्तुमिच्छति दुःखसाधनं हातुमिच्छति. प्राप्तुमिच्छायुक्तस्याऽस्य मुखसाधनाऽवाप्तये  
समीहाविशेष आरम्भः जिहासाप्रयुक्तस्य दुःखसाधनपरिवर्जनं निवृत्तिः एवं ज्ञानेच्छाप्रयत्न-  
द्वेषमुखदुःखानामेकेनाभिसंबन्धः= एककर्तृत्वं ज्ञानेच्छाप्रवृत्तीनां समानश्रयत्वं च. तस्मान्  
नस्येच्छाद्वेषप्रयत्नमुखदुःखानि धर्मा नाऽचेतनस्येति, आरम्भनिवृत्त्योश्च प्रत्यगात्मनि दृष्टत्वात्  
परत्रानुमानं वेदितव्यमिति ॥ ३५ ॥

अत्र भूतचैतनिक आह—

तल्लिङ्गत्वादिच्छाद्वेषयोः पार्थिवाद्येष्वऽप्रतिषेधः ॥ ३६ ॥

आरम्भनिवृत्तिलिङ्गाविच्छाद्वेषाविति. यस्यारम्भनिवृत्ती तस्येच्छाद्वेषौ तस्य ज्ञानमिति  
प्राप्तम्— पार्थिवाप्यतैजसवायवीनां शरीराणामारम्भनिवृत्तिदर्शनादिच्छाद्वेषज्ञानैर्योग इति  
चैतन्यम् ॥ ३६ ॥

परश्वादिष्वारम्भनिवृत्तिदर्शनात् ॥ ३७ ॥

वक्तव्यमासीत् । व्याचष्टे— अयमिति, अयम्= आत्मा, आत्मसमवेतं ज्ञानमुदाहरति— इदमिति, जानाति  
इच्छति यतते इतिक्रमः स्मर्तव्यः, ज्ञानानन्तरं जायमानात्मात्मसमवेतामिच्छामुदाहरति— ज्ञातमिति, हातु-  
मिच्छतीत्यनेन द्वेष उक्तः, इच्छानन्तरं जायमानमारम्भशब्दवाच्यं प्रवृत्तिलक्षणं प्रयत्नमुदाहरति— प्राप्तुमिति,  
अस्य= आत्मनः, समीहाविशेषः= चेष्टाविशेषः प्रयत्न एव आरम्भ इत्यर्थः, निवृत्तिलक्षणं प्रयत्नमुदाहरति—  
जिहासेति, जिहासाप्रयुक्तस्य= त्यागेच्छाप्रेरितस्यात्मनः, एवं ज्ञानेच्छाद्वेषप्रयत्नादीनामुदाहृतं सामाना-  
धिकरण्यम्= आत्मसमवेतत्वमुपसंहरति— एवमिति, एवमुक्तप्रकारेण, एकेन= आत्मनाऽभिसंबन्धः= सम-  
वायसंबन्धः, एककर्तृत्वम्= एककर्तृत्वम्, समानाश्रयत्वम्= सामानाधिकरण्यं च सिद्धमित्यन्वयः । उप-  
संहरति— तस्मादिति, तस्मान्= उक्तमामानाधिकरण्यात्, ज्ञानं चात्मधर्म इतिपूर्वपक्षिणापि स्वीकृतं तथा  
च ज्ञानसमानाधिकरणानामिच्छादीनामप्यात्मधर्मत्वं सिद्धमित्यर्थः । अचेतनस्य= अन्तःकरणस्य । सूत्रा-  
शयमुपसंहरति— आरम्भेति, आरम्भनिवृत्त्योः प्रत्यगात्मनि= जीवात्मनि दृष्टत्वात्= सिद्धत्वान् परत्र=  
नकारणीभूतं प्रवृत्तौ आत्मसमवेतत्वानुमानं वेदितव्यम्— कार्यकारणयोः नामानाधिकरण्यनियमात्  
परस्परं कारणकार्यभूतानां ज्ञानेच्छाप्रयत्नादीनामात्मसमवेतत्वं वेदितव्यम्— ज्ञानत्यात्मसमवेतत्वादि-  
त्यर्थः, इच्छादिकमात्मसमवेतं ज्ञानकार्यत्वाद् आरम्भवद् निवृत्तिवधेत्यनुमानप्रयोग इत्यलम् ॥ ३५ ॥

अप्रिसमूत्रमववाग्यति— अत्रेति, भूतचैतनिक = शरीरचैतन्यवादी चार्वाकः । तदिति— तद्विद्व-  
त्वान्= प्रवृत्तिनिवृत्त्यनुमेयत्वादिच्छाद्वेषयोः पार्थिवाद्येषु शरीरेषु ज्ञानस्य= चैतन्यस्य प्रतिषेधो नोप-  
पद्यते इत्यन्वयः, प्रवृत्तिनिवृत्तिभ्यामात्मनि इच्छाद्वेषावनुमेयो इतिपूर्वमूत्रेणोक्तं तत्र प्रवृत्तिनिवृत्ती च  
पार्थिवादिशरीरेषु प्रत्यक्षमिदं इति इच्छाद्वेषयोरपि शरीरसमवेतत्वं प्राप्तं तेन ज्ञानस्यापि शरीरसम-  
वेतत्वं प्राप्तम्— ज्ञानेच्छाद्वेषादीनां नामानाधिकरण्यनियमादिति शरीरचैतन्यस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते  
इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— आरम्भेति, आरम्भनिवृत्ती लिङ्गं ययोग्यौ आरम्भनिवृत्तिलिङ्गौ यथामन्वय-  
मिच्छाद्वेषौ । वक्तव्यमाह— दस्येति, ज्ञानेच्छाप्रयत्नादीनां नामानाधिकरण्यं न्यग्रमित्यर्थः । परंपरि-  
मात्— पार्थिवेति, पार्थिवादिषु शरीरेषु प्रवृत्तिनिवृत्ती प्रत्यक्षेण दृश्येते तेन नाभ्यामिच्छाद्वेषौ शरीरेषु  
निवृत्तौ ताभ्यां च ज्ञानमिति शरीरस्य चैतन्यं सिद्धमित्यर्थः । पार्थिवादिचतुर्थशरीरस्य शरीरस्य न्यायसं-  
नैव विवेकम्— चार्वाकेन तदाजन्मभूतानां शरीरस्य चतुर्भिः सिद्धत्वान्वा द्वागदित्यनुमेयम् ॥ ३६ ॥

इदं शरीरचैतन्यं निरात्मनि— परमादिद्विविति, परमादिभ्यामरम्भनिवृत्ती दृश्येते न तु चैतन्यमिति  
शरीरस्य चैतन्यं नोपपद्यते इति सूत्रार्थः, सूत्रस्येतेनेति वक्तव्यमासीत् ।

शरीरचैतन्यनिवृत्तिः । आरम्भनिवृत्तिदर्शनादिच्छाद्वेषज्ञानैर्योग इति प्राप्तम् परश्वादेः  
करणस्यारम्भनिवृत्तिदर्शनाच्चैतन्यमिति । अथ शरीरस्येच्छादिभिर्योगः परश्वादेस्तु करणस्या-  
ऽऽरम्भनिवृत्ती व्यभिचरतः ? , न तर्ह्ययं हेतुः— ‘ पार्थिवाप्येतैजसवायवीनां शरीराणामारम्भ-  
निवृत्तिदर्शनादिच्छाद्वेषज्ञानैर्योगः ’ इति ॥ ३७ ॥

अयं तर्ह्यन्योऽर्थः— “ तल्लिङ्गत्वादिच्छाद्वेषयोः पार्थिवाद्येष्वप्रतिषेधः ३६ ” पृथिव्यादीनां  
भूतानामारम्भस्तावत् त्रसविशाररुस्थावरशरीरेषु तदवयवव्यूहलिङ्गः प्रवृत्तिविशेषः. लोष्टादिषु  
लिङ्गाभावात्. प्रवृत्तिविशेषाभावो निवृत्तिः. आरम्भनिवृत्तिलिङ्गाविच्छाद्वेषाविति पार्थिवाद्येष्व-  
ऽणुषु तद्दर्शनादिच्छाद्वेषयोस्तद्योगाद् ज्ञानयोग इति सिद्धं भूतचैतन्यमिति,

### कुम्भादिष्वनुपलब्धेरहेतुः ॥ ३८ ॥

व्याचष्टे— शरीरेति, इदं सूत्रप्रतिपाद्यकथनम्, अनेन सूत्रेण शरीरचैतन्यस्य निवृत्तिः= प्रतिषेधः क्रियते  
इत्यर्थः । पूर्वपक्षिकथनमनुवदति— आरम्भेति, यदि प्रवृत्तिनिवृत्तिभ्यामिच्छाद्वेषज्ञानैर्योगः= चैतन्यं  
स्यात् शरीरस्य तदा परश्वादेरपि छेदनादिकरणस्य चैतन्यं स्यात्— प्रवृत्तिनिवृत्तियुक्तत्वात्. न च पर-  
श्वादेश्चैतन्यमुपलभ्यते इति न शरीरस्यापि प्रवृत्तिनिवृत्तिभ्यां चैतन्यं सिध्यतीत्यर्थः । ननु प्रवृत्ति-  
निवृत्तियुक्तत्वेपि शरीरे एव चैतन्यं स्वीक्रियते— प्रत्यक्षसिद्धत्वात्, परश्वादेस्तु ये प्रवृत्तिनिवृत्ती ते  
चैतन्यं व्यभिचरत इति न परश्वादेश्चैतन्यापत्तिरित्याशङ्कते— अथेति । अत्र परिहरन् स्वाभीष्टमाह—  
नेति, प्रवृत्तिनिवृत्तियुक्तत्वं शरीरचैतन्यसाधको हेतुरेवं न संभवति— परश्वादिषु चैतन्यव्यभिचारित्वा-  
दित्यर्थः । अयम्= पार्थिवाप्येत्याद्युक्तः । वस्तुतस्तु परश्वादिषु प्रवृत्तिनिवृत्तिरेव न स्त इत्यलम् । पूर्वपक्ष्युक्तं  
हेतुसाध्यादिवाक्यमनुवदति— पार्थिवाप्येति ॥ ३७ ॥

अग्रिमसूत्रावतारार्थं तल्लिङ्गत्वादिति पूर्वसूत्रं प्रकारान्तरेण व्याचष्टे— अयमिति, तल्लिङ्गत्वादिति  
सूत्रस्य पूर्वोक्तव्याख्यानेन यदि शरीरचैतन्यं न सिध्यति तदायमन्योऽर्थः प्रतिपाद्यते तेन शरीरचैतन्यं  
सेत्स्यति इत्यर्थः । नवीनार्थमाह— पृथिव्यादीनामिति, त्रसविशाररुस्थावरेषु शरीरेषु= शरीरवर्तिषु  
भूतानाम्= भूतेषु य आरम्भः स परश्वादिसाधारणो न गृह्यते येन परश्वादीनां चैतन्यापत्तिः स्यात् किं  
तु शरीरासाधारणः तदवयवव्यूहलिङ्गः= भूतावयवसंमूर्च्छनलिङ्गः= भूतावयवानां यः शरीररूपेण परि-  
णामस्तदनुमेयः प्रवृत्तिविशेष एवारम्भः स च शरीरे एव संभवति न लोष्टादिषु परश्वादिषु च— तेषु  
लिङ्गस्य= उक्तप्रवृत्तिविशेषानुमापकस्य भूतावयवपरिणामविशेषस्योक्तस्याऽभावात्, निवृत्तिश्चोक्तप्रवृत्ति-  
विशेषस्याभाव एव गृह्यते स चापि शरीरे एव संभवति न परश्वादिषु— तेषूक्तप्रवृत्तिविशेषस्याभावेन  
प्रवृत्तिविशेषाभावस्याप्यसंभवात्. अभावस्य स्वप्रतियोगिस्थले एव कालान्तरे संभवादित्यन्वयः, आरम्भ-  
निवृत्तिशब्दाभ्यां शरीरमात्रवर्तिन्यौ प्रवृत्तिनिवृत्त्यौ गृह्यते न परश्वादिसाधारणे येन परश्वादीनां चैत-  
न्यापत्तिः स्यादित्यर्थः । पर्यवसितमाह— आरम्भेति, आरम्भनिवृत्तिलिङ्गौ= आरम्भनिवृत्त्यनुमेयौ इच्छा-  
द्वेषाविति शरीरवर्तिषु पार्थिवादिपरमाणुषु तद्दर्शनात्= उक्तविशेषप्रवृत्तिनिवृत्तिदर्शनादिच्छाद्वेषयोर्योगः  
प्राप्तस्तद्योगात्= इच्छाद्वेषयोगाच्च ज्ञानयोगः= चैतन्यं प्राप्तमिति भूतचैतन्यं सिद्धमित्यर्थः, अत्र—“ शरी-  
रेष्ववयवव्यूहभेददर्शनात् शरीरारम्भकाणामणूनां प्रवृत्तिभेदोऽनुमीयते ततश्चेच्छाद्वेषौ ताभ्यां चैतन्य-  
मिति । त्रसम्= जङ्गमम्, विशाररु= अस्थिरं कृमिप्रभृतीनां शरीरम्, स्थावरम्= स्थिरं देवमनुष्यादीनां  
तद्धि चिरतरं वा ध्रियते ” इतितात्पर्यटीका ।

उक्तं पराकरोति— कुम्भेति, कुम्भादिषु पार्थिवादिभूतावयवानां परिणामलक्षण आरम्भो दृश्यते  
सिकतादिषु च तदभावोपि दृश्यते चैतन्यं च नोपलभ्यते इति अहेतुः= उक्तरूपोप्यारम्भादिः शरीर-

कुम्भादिमृदवयवानां व्यूहलिङ्गः प्रवृत्तिविशेष आरम्भः सिकतादिषु प्रवृत्तिविशेषाभावो निवृत्तिः. न च मृत्सिकतानामारम्भनिवृत्तिदर्शनादिच्छाद्वेषप्रयत्नज्ञानैर्योगः, तस्मात् “तल्लिङ्गत्वादिच्छाद्वेषयोः ३६ ” इत्यहेतुरिति ॥ ३८ ॥

## नियमानियमौ तु तद्विशेषकौ ॥ ३९ ॥

तयोः= इच्छाद्वेषयोर्नियमानियमौ विशेषकौ= भेदकौ, ज्ञस्येच्छाद्वेषनिमित्ते प्रवृत्तिनिवृत्ती न स्वाश्रये, किं तर्हि ? प्रयोज्याश्रये. तत्र प्रयुज्यमानेषु भूतेषु प्रवृत्तिनिवृत्ती स्तः न सर्वेष्वित्य-  
नियमोपपत्तिः । यस्य तु ज्ञत्वाद् भूतानामिच्छाद्वेषनिमित्ते आरम्भनिवृत्ती स्वाश्रये तस्य नियमः स्यात्= यथा भूतानां गुणान्तरनिमित्ता प्रवृत्तिः गुणप्रतिबन्धाच्च निवृत्तिर्भूतमात्रे भवति नियमेन

चैतन्यसाधको न संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- कुम्भादीति, कुम्भादिषु मृदवयवानां व्यूहलिङ्गः= कुम्भादिरूपेण परिणामानुमेयः प्रवृत्तिविशेषलक्षण आरम्भो दृश्यते सिकतादिषु च तादृशप्रवृत्तिविशेषस्याभावरूपा निवृत्तिर्दृश्यते न च चैतन्यमुपलभ्यते इति यथाऽऽरम्भनिवृत्तिसत्त्वेपि मृदादीनां चैतन्यं नास्ति तथा शरीरस्यापि चैतन्यं नोपपद्यते इति “तल्लिङ्गत्वात् ३६ ” इतिसूत्रस्योक्तमेतद् व्याख्याना-  
न्तरमपि अहेतुः= शरीरचैतन्यसाधक न संभवतीत्यर्थः ॥ ३८ ॥

उक्तचार्वाकमते दोषान्तरमुद्धाटयति- नियमेति, प्रवृत्तिनिवृत्त्योर्नियमानियमौ तत्= तयोः= इच्छाद्वेषयोर्विशेषकौ= भेदकौ= व्यवस्थापकौ भवत इत्यन्वयः, चार्वाकमते पदार्थमात्रे प्रवृत्तिनिवृत्ति-  
नियमेन इच्छाद्वेषौ प्राप्नुतस्ताभ्यां च ज्ञानमिति पदार्थमात्रस्य चैतन्यं प्राप्तमितीदमेव प्रवृत्तिनिवृत्ति-  
नियमस्येच्छाद्वेषविशेषकत्वम्, न च पदार्थमात्रस्य चैतन्यमुपलभ्यते इति न शरीरस्यापि प्रवृत्तिनिवृत्तिभ्यां चैतन्यापत्तिः, स्वमतसाधकमाह- अनियमेति, शरीरातिरिक्तात्मवादे तु प्रवृत्तिनिवृत्त्योः पदार्थमात्रे नियमो नास्ति किं त्वात्मप्रयोज्येष्वेव शरीरादिषु प्रवृत्तिनिवृत्ती भवत इति प्रयोजके आत्मन्येव चैतन्यं संभवति- न शरीरादिषु- स्वयं प्रवृत्त्यादेरभावादिति सूत्रार्थः, किं वा प्रवृत्तिनिवृत्त्योर्नियमानियमौ तत्= तयोः= चार्वाकमतन्यायमतयोर्विशेषकौ. चार्वाकमते भूतचैतन्यस्वीकारात् पदार्थमात्रे प्रवृत्तिनिवृ-  
त्तिनियमः प्राप्नोति स च प्रत्यक्षसिद्ध इति न भूतचैतन्यं संभवति, न्यायमते तु भूतातिरिक्तस्यात्मनश्चै-  
तन्यस्वीकारात् प्रवृत्तिनिवृत्त्योरनियमः प्राप्नोति स च प्रत्यक्षसिद्धः- शरीरादिज्वात्मप्रयोज्येषु प्रवृत्ति-  
निवृत्तिनियमस्य घटादिषु चात्माप्रयोज्येषु प्रवृत्तिनिवृत्त्यनियमस्य स्पष्टत्वात् इति न्यायमतमेव युक्त-  
मित्युक्तनियमानियमयोश्चार्वाकमतन्यायमतविशेषकत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- तयोरिति, एतत् सूत्रघटकतच्छब्दस्य व्याख्यानम् । प्रत्यक्षसिद्धं प्रवृत्तिनिवृत्त्योरनियमं प्रथमं स्वमतेनोपपादयति-  
ज्ञस्येति, ज्ञस्य= आत्मन इच्छाद्वेषनिमित्ते= इच्छाद्वेषजन्ये प्रवृत्तिनिवृत्ती न स्वाश्रये= स्वाश्रिते भवत इत्यन्वयः । प्रवृत्तिनिवृत्त्योराश्रयं जिज्ञासते- किमिति, किमाश्रिते इत्यर्थः । उत्तरमाह- प्रयोज्येति, प्रवृत्तिनिवृत्ती प्रयोज्याश्रये= आत्मप्रयोज्यशरीराद्याश्रिते स्त इत्यर्थः । पर्यवसितमाह- तत्रेति, आत्मना प्रयुज्यमानेषु परञ्चादिषु शरीरादिषु च प्रवृत्तिनिवृत्ती भवतो नाऽप्रयुज्यमानेष्विति प्रत्यक्षसिद्धः प्रवृत्ति-  
निवृत्त्योरनियम उपपन्नोऽस्मन्मते इत्यर्थः, अत्र-“अयमेव चेच्छाद्वेषयोर्विशेषो यद् भूताश्रयत्वमनयो-  
र्व्यावर्त्य तदितराश्रयत्वव्यवस्थितिः एतदुक्तं भवति- न शरीरमिच्छाज्ञानद्वेषाधारः- इच्छाजनितस्पन्दा-  
धारत्वात् परञ्चादिवत्” इति तात्पर्यटीका ।

प्रत्यक्षसिद्धस्य प्रवृत्तिनिवृत्त्योरनियमस्य चार्वाकमतेऽनुपपत्तिमाह- यस्येति, यस्य चार्वाकस्य मते भूतचैतन्यमस्ति तस्य चार्वाकस्य मते भूतानां ज्ञत्वात्= चेतनत्वात् इच्छाद्वेषवच्यं प्राप्तं तेनेच्छाद्वेष-  
जन्ये प्रवृत्तिनिवृत्ती स्वाश्रये= भूतमात्राश्रिते संभवत इति भूतमात्रे प्रवृत्तिनिवृत्त्योर्नियमः प्राप्तः न तु प्रयुज्यमानमात्रभूताश्रितत्वम्, उक्तनियमे दृष्टान्तमाह- यथेति, यथा भूतानाम्= पदार्थानां गुणा-

एवं भूतमात्रे ज्ञानेच्छाद्वेषनिमित्ते प्रवृत्तिनिवृत्ती स्वाश्रये स्यातां न तु भवतः तस्मात् प्रयोजका-  
श्रिता ज्ञानेच्छाद्वेषप्रयत्नाः प्रयोज्याश्रये तु प्रवृत्तिनिवृत्ती इतिसिद्धम् । एकशरीरे ज्ञातृबहुत्वं  
निरनुमानम् । भूतचैतनिकस्य एकशरीरे बहूनि भूतानि ज्ञानेच्छाद्वेषप्रयत्नगुणानीति ज्ञातृबहुत्वं  
प्राप्तम्, ओमिति ब्रुवतः प्रमाणं नास्ति, यथा नानाशरीरेषु नानाज्ञातारो प्रत्ययव्यवस्थानाद्  
एवमेकशरीरेपि प्रत्ययव्यवस्थानुमानं स्यात् ज्ञातृबहुत्वस्येति ॥

न्तरनिमित्ता= गुरुत्वादिनिमित्ता पतनादिलक्षणा प्रवृत्तिः तादृशगुरुत्वादिगुणस्य प्रतिबन्धाच्च पतना-  
दिनिवृत्तिश्च नियमेन भूतमात्रे भवति- कारणीभूतस्य गुरुत्वादेस्तत्प्रतिबन्धस्य च भूतमात्रे संभवात् तथा  
इच्छाद्वेषजन्ययोः प्रवृत्तिनिवृत्त्योरपि भूतमात्रे नियमः प्राप्नोति- कारणीभूतानां ज्ञानेच्छाद्वेषाणां  
भूतमात्रे सत्त्वस्वीकारादित्यन्वयः, स्यं ज्ञानेच्छाद्वेषाः, स्वाश्रये= स्वाश्रिते= भूतमात्राश्रिते इतिद्विवच-  
नान्तम् । उक्तनियमे प्रत्यक्षविरोधमाह- न त्विति, न तु भूतमात्रे नियमेन प्रवृत्तिनिवृत्ती भवतः=  
दृश्येते किं तु प्रयुज्यमानेष्वेव भूतेष्वित्यर्थः । निगमयति- तस्मादिति, यस्माद् भूतमात्रे प्रवृत्तिनिवृत्ति-  
नियमो नास्ति तस्माद् भूतेषु ज्ञानेच्छाद्वेषा न स्वीकार्याः किं तु ज्ञानेच्छाद्वेषप्रयत्नादयः प्रयोजका-  
श्रिता= आत्माश्रिता. स्वीकार्याः प्रवृत्तिनिवृत्ती च प्रयुज्यमानमात्रभूताश्रिते स्वीकार्ये एवं वैयधि-  
करण्यस्वीकारे हि प्रत्यक्षसिद्धः प्रवृत्तिनिवृत्त्योरनियम उपपद्यते- यदा प्रयुज्यमानत्वं तदा प्रवृत्तिनिवृत्ती  
नान्वदेति । अत्र- “ तदेवमनियम भेदक व्याख्याय नियमं व्याचष्टे- यस्य तु चार्वाकस्य दर्शने ज्ञत्वाद्  
भूतानामिच्छाद्वेषनिमित्ते आरम्भनिवृत्ती स्वाश्रये शरीरादौ तस्य चार्वाकस्य यथा भूतानां गुरुत्वादि-  
गुणान्तरनिमित्ता प्रवृत्तिः पतनादिलक्षणा तस्यैव गुरुत्वादेर्गुणान्तरस्य प्रतिबन्ध आधारद्रव्यसंयोगेन  
तस्मान्निवृत्तिरपतनादिका सा भूतमात्रे भवति नियमेन व्याप्ता न तु शरीरोपगृहीतेषु भूतेषु. एवं  
भूतमात्रे ज्ञानेच्छाद्वेषनिमित्ते प्रवृत्तिनिवृत्ती स्वाश्रये स्याताम्, एतदुक्तं भवति- ये ये पृथिव्यादि-  
धर्मान्ते ते यावत्पृथिव्यादिभाविनो दृष्टा यथा गुरुत्वादयः ज्ञानेच्छादयोपि चेत् पृथिव्यादिधर्मास्तैर-  
प्यवश्यं यावत्पृथिव्यादिभाविभिर्भवेत्तस्य न तु यदादौ दृश्यन्ते तस्मान्न पृथिव्यादिधर्मा ज्ञानादयः ”  
इति तात्पर्यटीका ।

ननु यथा मदिराग्रामेव मदशक्तिनियमो न सर्वत्र तथा शरीरे एव भूतानां संयोगविशेषेण चैतन्यं  
जायते इति न भूतमात्रे चैतन्यापत्तिरित्याशङ्क्याह- एकेति, एवं हि यथा सर्वेष्वेव मदिरावयवेषु पृथक्  
पृथक् मदशक्तिर्भवति- मदिराभागपानेनापि मदोत्पत्तेस्तथा शरीरचैतन्यपक्षे शरीरावयवेष्वपि पृथक्  
पृथक् चैतन्यं स्यात् तथा चैकस्मिन्नपि शरीरे ज्ञातृबहुत्वं स्यात्- चैतन्यविशिष्टानां बहूनां शरीरावय-  
वानां ज्ञातृत्वान्. एकशरीरे ज्ञातृबहुत्वं च निरनुमानम्= निर्हेतुकम्= अप्रामाणिकम्- एकेनैव ज्ञात्रा  
सर्वसंभवात् ज्ञातृबहुत्वस्य गौरवप्रस्तत्वेन स्वीकर्तुमशक्यत्वात् किं च तेषां परस्परं कदाचित् कलहोपि  
स्यात् न च तादृशः कलह उपलभ्यते इति नैकस्मिन् शरीरे ज्ञातृबहुत्वं संभवति तथा च न शरीरचै-  
त्यन्यमुपपद्यते इत्यर्थः । भूतचैतनिकस्य= चार्वाकस्य मते एकस्मिन् शरीरे ज्ञातृबहुत्वं प्रतिपादयति-  
भूतेति, ज्ञानादियुक्तानामेव ज्ञातृत्वात् शरीरचैतन्यपक्षे चोक्तरीत्या सर्वेषामेव शरीरावयवानां ज्ञाना-  
दियुक्तत्वादेकस्मिन् शरीरे ज्ञातृबहुत्वापत्तिः स्पष्टैव । नन्वस्तु ज्ञातृबहुत्व को दोषः- स्वस्वाश्रयेषु  
स्थितानां ज्ञातृणां कलहासंभवादित्याशङ्क्याह- ओमिति, ओमिति ब्रुवतः= एकस्मिन् शरीरे ज्ञातृब-  
हुत्वं स्वीकर्तव्यं ज्ञातृबहुत्वे प्रमाणं नास्तीति न तत्संभवतीत्यर्थः । उक्तज्ञातृबहुत्वे प्रत्यक्षविरोधमुद्घाट-  
यति- यथेति, यथा प्रतिशरीरं ज्ञातृभेदस्वीकारात् प्रत्ययव्यवस्थानम्= ज्ञानभेदोस्ति- चैत्रमैत्रादेर्ज्ञा-  
नादीनां परस्परं भिन्नत्वात्, चैत्रादिसुखादीनां मैत्रादेर्ज्ञानाभावात् किं वा प्रत्ययव्यवस्थानम्= स्मरण-  
व्यवस्था सापि स्पष्टैव तथैकस्मिन् शरीरेपि ज्ञातृबहुत्वस्य= ज्ञातृबहुत्वपक्षे प्रत्ययव्यवस्थानुमानम्=  
सर्वेषां तादृशज्ञातृणां ज्ञानादिभेद आपद्येत तथा च शरीरस्य कस्मिंश्चिदवयवे वृक्णे तद्दृष्टस्य स्मरणं

दृष्टश्चान्यगुणनिमित्तः प्रवृत्तिविशेषो भूतानां सोनुमानमन्यत्रापि ॥

दृष्टः करणलक्षणेपु भूतेषु परश्वादिषु उपादानलक्षणेपु च मृत्प्रभृतिषु अन्यगुणनिमित्तः प्रवृत्तिविशेषः सोनुमानमन्यत्रापि= स त्रसस्थावरशरीरेषु तदवयवव्यूहलिङ्गः प्रवृत्तिविशेषो भूतानामन्यगुणनिमित्त इति, स च गुणः प्रयत्नसमानाश्रयः संस्कारो धर्माधर्मसमाख्यातः सर्वार्थः पुरुषार्थाराधनाय प्रयोजको भूतानां प्रयत्नवदिति । आत्मास्तित्वहेतुभिरात्मनित्यत्वहेतुभिश्च भूतचैतन्यप्रतिषेधः कृतो वेदितव्यः । “नेन्द्रियार्थयोस्तद्विनाशेषि ज्ञानावस्थानात् १८” इति च

न स्यात्- अन्यदृष्टस्य अन्येन स्मर्तुमशक्यत्वात् न चैवमस्तीति नैकस्मिन् शरीरे ज्ञातृवहुत्वं संभवतीत्यर्थः । प्रत्ययव्यवस्थानादेव नानाशरीरेषु नानाज्ञातार इत्यनुमीयते एकस्मिन् शरीरे तु प्रत्ययव्यवस्थानं नास्तीति न ज्ञातृवहुत्वमनुमातुं शक्यते तेन शरीरचैतन्यं नोपपद्यते इत्याशयः । अनेन भाष्यपाठेन तात्पर्यटीकावैमत्यमुपलभ्यते इतिखेदः । तथा च तात्पर्यटीका- “प्रत्ययव्यवस्था न भवेदिति दूषणमुक्तम्, क्वचित्पाठः- प्रत्ययव्यवस्थानुमानं स्यादिति स सुगम एव ” इति. तथा- “एकस्मिन् शरीरे प्रत्ययानां परस्परप्रतिसंधानं पश्यामो न शरीरान्तरे इतिव्यवस्था. सेयं यद्येकस्मिन् शरीरे एक एव चेतनो न चासौ शरीरान्तरे ततो भवेत्त्राऽन्यथेत्यर्थः” इति । किं वा यथा नानाशरीरेषु प्रत्ययव्यवस्थानादेव आत्मभेदानुमानं भवति तथैकशरीरेपि ज्ञातृवहुत्वस्य= आत्मवहुत्वस्य प्रत्ययव्यवस्थैवानुमानं स्यात् प्रत्ययव्यवस्थैव वानुमानम्= अनुमापिका स्यात्= संभवति न चैकस्मिन् शरीरे प्रत्ययव्यवस्थोपलभ्यते इति नैकशरीरे ज्ञातृवहुत्वं संभवतीत्यन्वयः ॥

आत्माश्रितज्ञानेच्छादिप्रयुक्ते भूताश्रितप्रवृत्तिनिवृत्ती इति यदुक्तं तत्र सदृष्टान्तमनुमानमाह- दृष्ट इति, भूतनाम्= शरीरादीनां परश्वादीनां च प्रवृत्तिविशेषः= क्रियालक्षणा प्रवृत्तिः अन्यगुणनिमित्तः= शरीराद्यतिरिक्तो य आत्मा तद्गुणभूतेच्छादिजन्यो दृष्ट इति अन्यत्रापि= तदवयवव्यूहानुमेये प्रवृत्तिविशेषे= शरीररूपेण परिणामलक्षणया प्रवृत्तावपि सः= अन्यगुणनिमित्त इत्यनुमानं ( अन्यगुणनिमित्तकत्वम् ) वेदितव्यम्, अयं चान्यगुण आत्मनिष्ठोऽदृष्टविशेषस्तेनैव भूतावयवानां शरीररूपेण परिणामो भवति, तथा च प्रयोगः- भूतानां शरीररूपेण परिणामलक्षणः प्रवृत्तिविशेषः आत्मगुणजन्यः प्रवृत्तिविशेषत्वात् क्रियालक्षणप्रवृत्तिविशेषवदित्यर्थः । अत्र- “नियमानियमाविति यदुक्तं तत्रानुमानमेव सूचयति भाष्यकारः दृष्टश्चान्यगुणनिमित्तः प्रवृत्तिविशेष इति, हिताहितप्राप्तिपरिहारहेतुः परिस्पन्दः प्रवृत्तिविशेषः सोऽयं प्रयोगः- त्रसस्थावरशरीरेषु प्रवृत्तिः स्वाश्रयव्यतिरिक्ताश्रयगुणनिमित्ता प्रवृत्तिविशेषत्वात् परश्वादिगतप्रवृत्तिविशेषवदिति, न केवलं शरीरस्य प्रवृत्तिविशेषोऽन्यगुणनिमित्तः भूतानामपि तदारम्भकाणां प्रवृत्तिविशेषोऽन्यगुणनिवन्धन एवेत्याह- तदवयवव्यूहलिङ्ग इति ” इति तात्पर्यटीका । स्वयं व्याचष्टे- दृष्ट इति, भूतेषु= भूतकार्याणां परश्वादीनां छेदनादिकरणत्वं सृदादीनां च घटानुपादानत्वं प्रसिद्धमेव, परश्वादिषु या प्रवृत्तिः सा जीवनिष्ठेच्छादिगुणजन्येति प्रसिद्धमेव तदनेन दृष्टान्तः प्रतिपादितः । प्रकृतमाह- सोऽनुमानमिति, उक्तं व्याचष्टे- स इति, भूतानां त्रसस्थावरशरीरेषु= मनुष्यादिशरीरेषु यस्तदवयवव्यूहानुमेयः प्रवृत्तिविशेषः सोऽपि अन्यगुणनिमित्तः= जीवादृष्टनिमित्तोऽनुमेय इत्यन्वयः । एतत्कारणीभूतं गुणमाह- स चेति, प्रयत्नसमानाश्रयः= प्रयत्नसमानाधिकरणम्= आत्मवृत्तिः, धर्माधर्मसमाख्यातः= अदृष्टनामकः, संस्कारः सर्वार्थः= सर्वसंपादकः, पुरुषार्थाराधनाय= जीवभोगसंपादनाय प्रयत्नवद् भूतानां प्रयोजकः= प्रवर्तको भवति तेन भूतानां शरीररूपेण परिणामो भवतीत्यन्वयः, तदनेन ज्ञानेच्छादीनां शरीरातिरिक्तजीवगुणत्वं सिद्धमिति शरीरचैतन्यं निरस्तं वेदितव्यमित्याशयः । अत्र हेत्वन्तरमुक्तं सूचयति- आत्मेति, “इच्छाद्वेषप्रयत्नमुखदुःखज्ञानान्यात्मनो लिङ्गम् १-१-१० ” “ दर्शनस्पर्शनाभ्याम् ३-१-१ ” इत्यादिभिरात्मास्तित्वहेतुभिः, यदि भूतचैतन्यं

समानः प्रतिषेध इति । क्रियामात्रं क्रियोपरममात्रं चारम्भनिवृत्ती इत्यभिप्रेत्योक्तम्—“तल्लिङ्ग-  
त्वादिच्छाद्वेषयोः पार्थिवाद्येष्वप्रतिषेधः ३६” (इति). अन्यथा त्विमे आरम्भनिवृत्ती आख्याते.  
न च तथाविधे पृथिव्यादिषु दृश्येते तस्मादयुक्तम्—“तल्लिङ्गत्वादिच्छाद्वेषयोः पार्थिवा-  
द्येष्वप्रतिषेधः ३६ ” इति ॥ ३९ ॥

भूतेन्द्रियमनसां समानः प्रतिषेधो मनस्तदाहरणमात्रम्—

यथोक्तहेतुत्वात् पारतन्त्र्यादकृताभ्यागमाच्च न मनसः ॥ ४० ॥

“इच्छाद्वेषप्रयत्नसुखदुःखज्ञानान्यात्मनो लिङ्गम् १-१-१०” इत्यतः प्रभृति यथोक्तं  
संगृह्यते तेन भूतेन्द्रियमनसां चैतन्यप्रतिषेधः, पारतन्त्र्यात्= परतन्त्राणि भूतेन्द्रियमनांसि-  
धारणप्रेरणव्यूहनक्रियासु प्रयत्नवशात् प्रवर्तन्ते. चैतन्ये पुनः स्वतन्त्राणि स्युरिति, अकृता-

स्यात्तदा भूतातिरिक्तस्यात्मनः सत्त्वं न स्यादित्यात्मास्तित्वप्रतिपादकहेतुभिर्भूतचैतन्यप्रतिषेधो वेदितव्यः,  
शरीरचैतन्यपक्षे शरीरस्यानित्यत्वेनात्मनोऽप्यनित्यत्वं स्यादिति आत्मनित्यत्वहेतुभिरपि अनित्यस्य शरी-  
रस्य चैतन्यम्= आत्मत्वं प्रतिषिद्धं वेदितव्यमित्यन्वयः, आत्मनित्यत्वहेतवश्च तृतीयाध्यायप्रथमाह्निके  
एकोनविंशतितुल्यमारभ्य द्रष्टव्याः । शरीरचैतन्यस्योक्तं सामान्यप्रतिषेधं सूचयति— नेन्द्रियार्थेति,  
नेन्द्रियार्थेतिपूर्वोक्तसूत्रेण यो ज्ञानस्येन्द्रियादिगुणत्वप्रतिषेधः कृतः स शरीरगुणत्वेपि समान एव— शरीर-  
विनाशानन्तरमपि ज्ञानस्य सत्त्वज्ञानान् तत्र पूर्वजन्मानुभूतस्यात्र स्मरणेनानुमीयते इति नेन्द्रियार्थेति-  
सूत्रेणापि शरीरचैतन्यप्रतिषेधो वेदितव्यः— ज्ञानस्यैव चैतन्यपदार्थत्वात् तस्य च शरीरेपि प्रतिषिद्ध-  
त्वादित्यर्थः । उक्तं निगमयति— क्रियामात्रमिति, पूर्वपक्षिणा आरम्भशब्देन क्रियामात्रं निवृत्तिशब्देन  
च क्रियाभावमात्रं शरीरवर्तिनमभिप्रेत्य= गृहीत्वा “तल्लिङ्गत्वात् ३६” इतिसूत्रेण तादृशप्रवृत्तिनि-  
वृत्तिभ्यां शरीरे चैतन्यापत्तिः प्रदर्शिता सा च न संभवति— आरम्भनिवृत्तिशब्दयोगात्मवृत्तिप्रयत्न-  
तदभावपरत्वादित्याह— अन्यथेति, आख्याते= व्याख्याते, अन्यथा= आत्मगुणपरत्वेन, तथाविधे= प्रयत्न  
तदभाववशात् प्रवृत्तिनिवृत्ती पृथिव्यादिभूतेषु शरीरादिषु न दृश्येते इति न शरीरस्य चैतन्यापत्तिरिति  
“तल्लिङ्गत्वात्” इति शरीरचैतन्यापादकं सूत्रमयुक्तमेवेत्युपसंहरति— तस्मादिति ॥ ३९ ॥

अग्रिमन्त्रमवतारयति— भूतेति, प्रतिषेधः= चैतन्यप्रतिषेधः, पूर्वग्रन्थेन शरीरस्य चैतन्यं प्रतिषिध्य  
प्रकृतसूत्रेण भूतेन्द्रियमनसा समानरूपेण= तन्नैव चैतन्यं प्रतिषिध्यते तत्र सूत्रे मनोग्रहणमुदाहरणार्थम्,  
मनसश्चैतन्यप्रतिषेधेन भूतेन्द्रियाणामपि चैतन्यप्रतिषेधो विज्ञेय इत्यर्थः । यथोक्तेति— यथोक्तहेतुत्वात्=  
“इच्छाद्वेष १-१-१०” इत्यादिसूत्रैरात्मनश्चैतन्यप्रतिपादको यो हेतुरुक्तस्तस्माद् मनसश्चैतन्यं निर-  
स्यते— आत्मनश्चैतन्ये मनसश्चैतन्यस्य व्यर्थत्वात्, मनो हि परतन्त्रम्= आत्माधीनं चैतन्यं च स्वतन्त्र-  
स्यैवात्मनो युक्तमिति पारतन्त्र्यादपि मनसश्चैतन्यं निरस्यते, अकृताभ्यागमात्= यदि मनसश्चैतन्यं  
स्यात्तदा मनसैव कर्म कृतं स्यात् तत्र मनसा कृतस्य कर्मणः फलं जीवेन भुक्तं स्यादिति जीवेनाऽकृतस्य  
कर्मणोऽभ्यागमः= फलभोगः प्राप्नोति स च न युक्तः— अन्यकृतकर्मणां फलस्याऽन्येन भोक्तुमशक्यत्वा-  
दिति मनसश्चैतन्ये अकृताभ्यागमदोषप्रसङ्गादपि मनसश्चैतन्यं नोपपद्यते, यथा मनसो न चैतन्यं  
तथोक्तहेतुभिरैव भूतेन्द्रियाणामपि चैतन्यप्रतिषेधो विज्ञेय इतिसूत्रार्थः । प्रथमहेतुं व्याचष्टे— इच्छेति,  
इत्यतः प्रभृति= उक्तदशमसूत्रमारभ्य “ज्ञानलिङ्गत्वात् २-१-२३” “दर्शनस्पर्शनाभ्याम् ३-१-१-”  
इत्यादिसूत्रैर्यथोक्तम्= यदुक्तमात्मचैतन्यप्रतिपादकं हेतुजातं तत्सर्वम् “यथोक्तहेतुत्वात्” इत्यनेन  
संगृह्यते तथा च तेन= उक्तेनात्मचैतन्यप्रतिपादकेन हेतुजातेनात्मनश्चैतन्ये सिद्धे भूतेन्द्रियमनसा  
चैतन्यस्य प्रतिषेधः सिद्ध इत्यन्वयः । द्वितीयहेतुमाह— पारतन्त्र्यादिति, एतद् व्याचष्टे— परतन्त्राणीति,  
भूतेन्द्रियमनांसि आत्मकृतप्रयत्नवशात् धारणादिक्रियासु प्रवर्तन्ते इति परतन्त्राणि, तस्मान्न चैतन्य-

भ्यागमाच्च= “प्रवृत्तिः= वाग्बुद्धिशरीरारम्भ इति १-१-१७” चैतन्यै भूतेन्द्रियमनसां परकृतं कर्म पुरुषेणोपभुज्यते इति स्यात्, अचैतन्ये तु तत्साधनस्य स्वकृतकर्मफलोपभोगः पुरुषस्येत्युपपद्यते इति ॥ ४० ॥

अथायं सिद्धोपसंग्रहः—

परिशेषाद् यथोक्तहेतूपपत्तेश्च ॥ ४१ ॥

‘आत्मगुणो ज्ञानम्’ इतिप्रकृतम्, परिशेषो नाम प्रसक्तप्रतिषेधे अन्यत्राप्रसङ्गाच्छिष्यमाणे संप्रत्ययः= भूतेन्द्रियमनसां प्रतिषेधे द्रव्यान्तरं न प्रसज्यते शिष्यते चात्मा तस्य गुणो ज्ञानमिति ज्ञायते, यथोक्तहेतूपपत्तेश्चेति— “दर्शनस्पर्शनाभ्यामेकार्थग्रहणात् ३-१-१” इत्येवमादीनामात्मप्रतिपत्तिहेतूनामप्रतिषेधादिति । परिशेषज्ञापनार्थं प्रकृतस्थापनादिज्ञानार्थं च यथोक्तहेतूपपत्तिवचनमिति ।

युक्तानि, भूतम्= शरीरम्, व्यूहनम्= संग्रहः, विपक्षे बाधकमाह— चैतन्ये इति, चेतनस्य स्वतन्त्रत्वात्, भूतेन्द्रियमनसां च पारतन्त्र्यादपि चैतन्यं नोपपद्यते इत्यर्थः, कादाचित्कप्रवृत्त्या शरीरादीनां पारतन्त्र्यं स्पष्टमेवेत्यर्थः । तृतीयहेतुमाह— अकृतेति, एतद् व्याचष्टे— प्रवृत्तिरिति, इत्यनेन कर्मस्वरूपं प्रदर्शितम्, वाग्बुद्धिशरीराणामारम्भः= क्रियैव कर्मपदार्थस्तत्र भूतेन्द्रियमनसां चैतन्यपक्षे यत् कर्म तत् भूतेन्द्रियमनसामेव स्यात् तस्य च फलं सुखादिरूपं पुरुषेणोपभुज्यते इति परकृतकर्मणाम्= भूतादिकर्मणां फलस्य पुरुषेण= जीवेन भोगे चाकृताभ्यागमरूपो दोषः प्रसज्यते न चैतद्युक्तमित्यकृताभ्यागमदोषप्रसङ्गादपि भूतेन्द्रियमनसां चैतन्यं नोपपद्यते इत्यन्वयः । स्वपक्षे एतदोपस्थाभावमाह— अचैतन्ये इति, भूतेन्द्रियमनसामचैतन्ये तु शरीरादिद्वारा संपादितं कर्म जीवस्यैव संभवति— चेतनत्वात् स्वतन्त्रत्वाच्च तथा च तत्साधनस्य= इन्द्रियादिकं कर्मसाधनं यस्य तादृशस्य पुरुषस्य स्वकृतकर्मणामेव फलोपभोगो न परकृतकर्मणामित्युपपद्यते इत्यकृताभ्यागमदोषो नास्तीति प्रतिपादितहेतुभिर्भूतेन्द्रियमनसां चैतन्याभावः सिद्ध इत्यर्थः । अत्र— “यथोक्तहेतुत्वादिति व्याचष्टे, “इच्छाद्वेषप्रयत्नमुखदुःखज्ञानान्यात्मनो लिङ्गम् १-१-१०” इत्यत आत्मलक्षणात्प्रभृति तल्लक्षणपरीक्षापर्यवसानं यावदुक्तं तत्संगृह्यते” इति तात्पर्यटीका ॥ ४० ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अथेति, एवं सिद्धस्य उपसंग्रहः= उपसंहारः इत्यर्थः । परिशेषादिति— भूतेन्द्रियमनसामुक्तीत्या चैतन्यं नोपपद्यते इतिहेतोः परिशेषात्= परिशेष्यात्= परिशिष्टो यो जीवस्तस्यैव चैतन्यम्, यथोक्तहेतूपपत्तेः= “दर्शनस्पर्शनाभ्याम् ३-१-१” इत्यादिसूत्रोक्तहेतूनामुपपत्तेश्च शरीराद्यतिरिक्तस्यैव जीवस्य चैतन्यं सिद्धमिति जीवे चैतन्योपसंहार इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे— आत्मेति, तदेतत् प्रकृतमर्थादुपलब्धं विज्ञेयम्, अष्टादशसूत्रादेतदारब्धम् । सूत्रोक्तं प्रथमहेतुं व्याचष्टे— परिशेष इति, यथा चैतन्यस्य प्रसक्तेषु भूतादिषु प्रतिषेधे सिद्धे अन्यत्र= भूताद्यतिरिक्ते चैतन्यस्याऽप्रसङ्गात्= अप्राप्तेः शिष्यमाणे जीवे संप्रत्ययः= उपपत्तिः संभवतीत्यन्वयः, अष्टादशसूत्रावतरणे यदुक्तम्— “कस्येयं बुद्धिरात्मेन्द्रियमनोर्यानां गुणः” इति तेनैव भूतादीनां प्रसक्तत्वं जीवस्य च शिष्यमाणत्वं विज्ञेयम्— तत्र सर्वेषां प्रकृतत्वादित्यर्थः । उक्तं व्याचष्टे— भूतेति, भूतेन्द्रियमनसामुक्तरूपेण चैतन्यस्य प्रतिषेधे कृते द्रव्यान्तरम्= द्रव्यान्तरं कालादौ तु चैतन्यं न प्रसज्यते— उपपत्त्यभावात्. आत्मा हि शिष्यते इति तस्यैवात्मनो ज्ञानम्= चैतन्यं गुण इतिज्ञायते इत्यन्वयः । द्वितीयहेतुं व्याचष्टे— यथोक्तेति, आत्मप्रतिपत्तिहेतूनाम्= आत्मसाधकहेतूनामप्रतिषेधात् आत्मसत्त्वं सिद्धम् आत्मा च चेतन एव शरीरादिषु चैतन्याऽसंभवादेन साध्यते इति आत्मसाधकहेतूनामुपपत्तेरपि ज्ञानम्यात्मगुणत्वं सिद्धमित्यर्थः । ननु यथात्म-

अथ वा “उपपत्तेश्च” इति हेत्वन्तरमेवेदम्— नित्यः खल्वयमात्मा यस्मादेकस्मिन् शरीरे धर्मं चरित्वा कायभेदात् स्वर्गे देवेषूपपद्यते. अधर्मं चरित्वा देहभेदाद् नरकेषूपपद्यते इति, उपपत्तिः= शरीरान्तरप्राप्तिलक्षणा. सा सति सत्त्वे नित्ये चाश्रयवती । बुद्धिप्रबन्धमात्रे तु निरात्मके निराश्रया नोपपद्यते इति । एकसत्त्वाधिष्ठानश्चानेकशरीरयोगः संसार उपपद्यते. शरीरप्रबन्धोच्छेदश्चापवर्गो मुक्तिरित्युपपद्यते, बुद्धिसंततिमात्रे त्येकसत्त्वानुपपत्तेर्न कश्चिद् दीर्घ-मध्वानं संधावति. न कश्चित् शरीरप्रबन्धाद्विमुच्यते इति संसारापवर्गानुपपत्तिरिति । बुद्धिसंत-तिमात्रे च सत्त्वभेदात् सर्वमिदं प्राणिव्यवहारजातमऽप्रतिसंहितमऽव्यावृत्तमऽपरिनिष्ठितं च स्यात् ततः स्मरणाभावात्— नाऽन्यदृष्टमन्यः स्मरतीति, स्मरणं च खलु पूर्वज्ञातस्य समानेन ज्ञात्रा ग्रहणम्— ‘अज्ञासिपममुमर्थं ज्ञेयम्’ इति. सोयमेको ज्ञाता पूर्वज्ञातमर्थं गृह्णाति तच्चास्य ग्रहणं स्मरणमिति. तद् बुद्धिप्रबन्धमात्रे निरात्मके नोपपद्यते ॥ ४१ ॥

साधकहेतुभिरेवात्मनश्चैतन्यं सिद्धं तदा सूत्रमिदं व्यर्थमेवेत्याशङ्क्य सूत्रसार्थक्यमाह— परिशेषेति, यथोक्त-हेतुनूपपत्तिवचनम्= इदं सूत्रं परिशेषस्य= उक्तरीत्या पारिशेष्यादात्मचैतन्यस्य ज्ञापनार्थम् प्रकृतस्य= आत्मचैतन्यस्य= अत्मगुणो ज्ञानमित्यस्य स्थापनादिज्ञानार्थम्= सिद्धस्यैवात्मचैतन्यस्योपसंहारार्थं च सूत्रमिति न सूत्रानर्थक्यम्— पूर्वसाधितसूचकत्वादित्यर्थः ।

वर्णकान्तरमाह— अथ वेति, उपपत्तेः= उत्पत्तेः । उपपत्तिमुपपादयति— नित्य इति, आत्मनित्यत्वे हेतुमाह— यस्मादिति, यद्यात्माऽनित्यः स्यात्तदा तस्यानेकयोनिप्राप्तिर्न स्यादित्यनेकयोनिप्राप्त्या नित्यत्व-मात्मनः सिद्धमित्यर्थः, कायभेदात्— शरीरविनाशात्= शरीरत्यागानन्तरम्, उपपद्यते= उत्पद्यते, उप-पत्तिपदार्थमाह— उपपत्तिरिति, शरीरान्तरप्राप्तिरेवोपपत्तिः सा चोपपत्तिः सत्त्वे= आत्मनि सति नित्ये चाश्रयवती= उपपद्यते, यद्यात्मा न स्याद् नित्यो वा न स्यात्तदा तस्य शरीरान्तरप्राप्तिरपि न स्यादिति शरीरान्तरप्राप्त्या आत्मनः सत्त्वं नित्यत्वं च सिद्धं. शरीरान्तरप्राप्तिकारणं च कर्म आत्मकर्तृकं स्वीकार्यम् कर्मकर्तृत्वं च ज्ञान विना न संभवतीति ज्ञानस्यात्मगुणत्वं सिद्धमित्यर्थः । बौद्धमते शरीरान्तरप्रा-प्तेरनुपपत्तिमाह— बुद्धीति, निरात्मके= आत्मपदार्थरहिते बुद्धिप्रबन्धमात्रे= ज्ञानसंतानपक्षे तेषां ज्ञानानां क्षणिकत्वेन कालान्तरे स्वकृतकर्मफलभोगो नोपपद्यते अनेकशरीरयोगश्च नोपपद्यते इति बौद्धमते शरी-रान्तरप्राप्तिर्निराश्रया जाता— अनित्यस्य तदाश्रयत्वासंभवाद् नित्यस्य चाभावादिति नोपपद्यते इत्यर्थः । स्वमते उपपत्तिमाह— एकेति, नित्यात्मपक्षे तु एकसत्त्वाधिष्ठानः= एकात्मसंबन्धी अनेकशरीरयोगलक्षणः संसार उपपद्यते संसारे चोपपन्ने संसारप्रबन्धस्योच्छेदलक्षणोऽपवर्गोऽप्युपपद्यते इत्यन्वयः । बौद्धमते संसारा-पवर्गयोरनुपपत्तिमाह— बुद्धिसंततीति, बौद्धमते एकसत्त्वानुपपत्तेः= नित्यपदार्थाभावात् ज्ञानानां क्षणि-कत्वात् न कश्चित्= काचित् ज्ञानव्यक्तिर्दीर्घमध्वानं संधावति= दीर्घकालपर्यन्तं तिष्ठति येन तस्या अने-कशरीरैः संबन्धलक्षणः संसार उपपद्येत, संसाराभावात् संसारोच्छेदलक्षणोऽपवर्गोऽपि नोपपद्यते इति बौद्धमते संसारापवर्गयोरनुपपत्तिरित्यन्वयः । बौद्धमते लोकव्यवहारानुपपत्तिमप्याह— बुद्धीति, बौद्धमते सत्त्वभेदात्= ज्ञाननां क्षणिकत्वेन परस्परं भेदात् नित्यस्यात्मनोऽभावाच्च प्राणिनां सर्वमिदं व्यवहारजातम् अप्रतिसंहितम्= स्मृत्यविषयीभूतं स्यात्— अन्येन ज्ञानेन कृतस्य व्यवहारस्यान्येन ज्ञानेन स्मर्तुमशक्य-त्वात्, स्मरणे सति ‘इदं मे कर्तव्यमिदं परस्य’ इति व्यावृत्तिः संभवति स्मरणाभावे चैवा व्यावृत्तिरपि न संभवतीति सर्वं व्यवहारजातमऽव्यावृत्तम्= संकीर्णं स्यात् ततश्चापरिनिष्ठितम्= अव्यवस्थितं स्यात् अपरिपूर्णम्= असमाप्तं वा स्यात्— स्मरणाभावे व्यवस्थाया अप्यसंभवादित्यन्वयः, उक्तदोषत्रयेपि साधारणं हेतुमाह— स्मरणाभावादिति, ततः= सत्त्वभेदात् । क्षणिकानां ज्ञानानां स्मरणाभावेपि हेतुमाह— नान्येति । स्मृतिलक्षणमाह— स्मरणमिति, समानेन= एकेन= पूर्वापरकालस्थिरेण । स्मृतिमुदाहरति— अज्ञासिपमिति,



## स्मरणं त्वात्मनः- ब्रह्माभाव्यात् ॥ ४२ ॥

उपपद्यते इति, आत्मन एव स्मरणं न बुद्धिसंततिमात्रस्येति, तुशब्दोऽवधारणे । कथम् ? ब्रह्माभाव्यात्= न इत्यस्य स्वभावः= स्वो धर्मः- अयं खलु 'ज्ञास्यति जानाति अज्ञासीत्' इति त्रिकालविषयेणाऽनेकेन ज्ञानेन संबध्यते. तत्रास्य त्रिकालविषयं ज्ञानं प्रत्यात्मवेदनीयम्- 'ज्ञास्यामि जानामि अज्ञासिपम्' इति वर्तते. तद् यस्यायं स्वो धर्मस्तस्य स्मरणं न बुद्धिप्रवचन्य- मात्रस्य निरात्मकस्येति ॥ ४२ ॥

स्मृतिहेतूनामऽयौगपद्याद् युगपदस्मरणमित्युक्तम्, अथ केभ्यः स्मृतिरूपद्यते इति ? स्मृतिः खलु—

अमुं ज्ञेयमर्थमज्ञासिपमित्यन्वयः । उपसंहरन् स्वपक्षे स्मरणोपपत्तिमाह- सोयमिति, सोयम्= ज्ञानाद्य- निरिक्तः एकः= नित्यो ज्ञाता= आत्मा पूर्वज्ञातं पदार्थं गृह्णाति= ग्रहीतुं शक्नोति, अन्य= आत्मनो यन् पूर्वज्ञातस्य ग्रहणम्= ज्ञानं तन् स्मरणमित्युच्यते इति हेतोस्तन्= स्मरणं निरात्मकं बुद्धिप्रवचन्यमात्रे= ज्ञानसंतानमात्रे= बौद्धमते नोपपद्यते- तत्र ज्ञानानां क्षणिकत्वेन पूर्वज्ञातप्राहकत्वासंभवान्- अन्यज्ञा- तन्यान्येन स्मरणासंभवान् नित्यात्मनश्चास्वीकारादिति निरात्मवादे दोषबाहुल्यात् ज्ञानाद्यतिरिक्तो नित्यश्चेतनो ज्ञानगुणक आत्मा स्वीकार्य इति सिद्धमित्यर्थः । अत्र- " अप्रतिसंहितमिति- पूर्वदुर्य- कृतानामपरेशुः परिसमापना दृष्टा- ' मयाऽऽरब्धं मयैव परिसमापनीयम् ' इतिप्रतिसंधाने. अप्रतिसंधाने तु न परिसमापयेयुः, परिसमापने वा चैत्रारब्धमपि मंत्रः परिसमापयेन् यतः स्वयमारब्धान् परारब्ध- मव्यावृत्तम्= अविशिष्टम्- स्वभ्यापि परत्वान्, अपरिनिष्टं च कर्मजातं न्यान् तथा हि- वैश्वस्तोमे वैश्व एवाधिकारी न ब्राह्मणराजन्यौ एवं राजसूये राजैव न ब्राह्मणवैश्वौ एवं सोमसायनकं यागे ब्राह्मण एवाधिकृतो न राजन्यवैश्वौ गृह्णातधिकृत एवेति परिनिष्टा सा बुद्धिसंततिमात्रे न स्यात्, कुतः ? सद्ब्रह्मणानां सर्वेषामेव त्रैलोक्यवैलक्षण्येन भेदान्. अन्यापोहसामान्यस्य च निर्वातितत्वादित्यर्थः, अप्रतिसंहितत्वं हेतुमाह- स्मरणाभावादिति " इति तात्पर्यटीका ॥ ४१ ॥

ननुक्तं स्मरणमपि बुद्धिधर्म एव किं न स्यादित्याशङ्कयाह- स्मरणमिति, स्मरणं त्वात्मनः= आत्मधर्म एव- आत्मनो ब्रह्माभाव्यात्= ज्ञानुत्वादित्यन्वयः, ज्ञानसमानाधिकरणत्वात् स्मरणं ज्ञानधर्म एव न तु ज्ञानधर्मः- ज्ञानविशेषस्य स्मरणस्य ज्ञानधर्मत्वासंभवादिति तादृशस्मरणाश्रयत्वेन ज्ञानातिरिक्त आत्मा सिद्ध इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- उपपद्यते इति, शेष इतिशेषः, आत्मनो ब्रह्माभाव्यात् स्मरण- मुपपद्यते इत्यर्थः, पट्यर्थः कर्तृत्वम् । सूत्रप्रतिपाद्यमाह- आत्मन इति, उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कथमिति । हेतुमाह- वेति, हेतुवाक्यं व्याचष्टे- न इति, न इत्यस्य= ज्ञानुरित्यर्थः, ज्ञानुर्ज्ञानं स्वभावः= स्वधर्मः स्मरणमपि ज्ञानमेवेति ज्ञानुगत्मन एव धर्मो न ज्ञानन्येत्यर्थः । आत्मनो ज्ञानस्वभावत्वमाह- अयमिति, अयम्= आत्मा, त्रिकालविषयेण= त्रैकालिकेन, ज्ञानेन संबध्यते= ज्ञानवान् भवति । आत्मनश्चैकालिक- ज्ञानवत्त्वे प्रत्यक्षं प्रमाणवति- तच्चेति, अस्य= आत्मनः, प्रत्यात्मवेदनीयम्= सर्वजनप्रत्यक्षं वर्तते इत्यन्वयः । त्रैकालिकज्ञानमुदाहरति- ज्ञास्यामीति । उपसंहरति- तदिति, यम्य= आत्मनोऽयम्= ज्ञानपदार्थः स्वो धर्मस्तस्यैवात्मनः स्मरणमपि धर्मो न तु निरात्मकस्य बौद्धस्वीकृतस्य बुद्धिसंतानस्य- स्मरणस्यापि ज्ञानरूपत्वान्, धर्मत्वं च समवायेन विज्ञेयम्, तदनेनाष्टादशमृत्रमारभ्य प्रवच्येन ज्ञान- न्याऽऽत्मगुणत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ ४२ ॥

॥ इति बुद्धेर्गुणान्वयप्रतिपादनं समानम् ॥

अग्रिममूत्रमवतारयति- स्मृतीति, स्मरणाद्यौगपद्ये स्मरणहेतूनामयौगपद्यमिति प्रणिधानलिङ्गादीनि मूत्रेणोक्तं तत्र कानि स्मरणकारणानीति जिज्ञासते- अयेति । स्मृतिः खलु प्रणिधानादिलक्षणभ्यो

प्रणिधाननिबन्धाऽभ्यासलिङ्गलक्षणसादृश्यपरिग्रहाऽऽश्रयाऽऽश्रितसं-  
 म्वन्धाऽऽनन्तर्यवियोगैककार्यविरोधाऽतिशयप्रसिध्यवधानसुखदुःखे-  
 च्छाद्वेषभयार्थित्वक्रियारोगधर्मधर्मनिमित्तेभ्यः ॥ ४३ ॥

सुस्मृपया मनसो धारणं प्रणिधानम्— सुस्मृर्षितलिङ्गचिन्तनं चार्थस्मृतिकारणम् १,  
 निवन्धः खल्वेकग्रन्थोपयमोर्थानाम्— एकग्रन्थोपयताः खल्वर्था अन्योन्यस्मृतिहेतवः आनुपू-  
 र्येणोत्तरया वा भवन्तीति, धारणाशास्त्रकृतो वा प्रजातेषु वस्तुषु स्मर्तव्यानामुपनिक्षेपो निवन्ध  
 इति २, अभ्यासस्तु समाने विषये ज्ञानानामभ्यावृत्तिः अभ्यासजनितः संस्कार आत्मशुणो-  
 ऽभ्यासशब्देनोच्यते स च स्मृतिहेतुः समान इति ३, लिङ्गं पुनः संयोगि समवायि एकार्थस-  
 मवायि विरोधि चेति, संयोगि यथा धूमोऽग्नेः गोर्विपणं पाणिः पादस्य रूपं स्पर्शस्य अभूतं

निमित्तेभ्यो जायते इति सूत्रेणान्वयः । स्मृतिकारणान्याह— प्रणिधानेति, प्रणिधानादिभ्यः सप्तविंश-  
 तिभ्यो निमित्तेभ्यः= कारणेभ्यः स्मृतिर्जायते इतिसूत्रान्वयः, अन्यत्सर्व भाष्ये स्पष्टमेव । ध्याचष्टे-  
 सुस्मृपयेति, सुस्मृपया= स्मरणेच्छया मनसो यद् धारणम्= एकाग्रीकरणम्= एकत्र नियोजनम्= मनसा  
 चिन्तनं तदेव प्रणिधानम्, प्रणिधानस्य स्मृतिकारणत्वमाह— सुस्मृर्षितेति, सुस्मृर्षितस्य= स्मरणेच्छा-  
 विषयस्य यद्विद्मं तच्चिन्तनम् अर्थस्य= लिङ्गिनः स्मृतिकारणं भवति यथैकदेशचिन्तनेन देशिनः स्मरणं  
 जायते इत्यर्थः १ । निवन्धलक्षणमाह— निवन्धेति, अर्थानाम्= प्रतिपाद्यपदार्थानां य एकग्रन्थे उपयमः=  
 प्रतिपादनं तदेव निवन्धः, निवन्धस्य स्मृतिकारणत्वमाह— एकेति, आनुपूर्व्येण= प्रतिपादनक्रमेण, इत-  
 रथा= अक्रमेण । अत्र— “ यथाऽत्रैव प्रमाणादयोऽर्था एकग्रन्थोपात्ता अन्योन्यस्मृतिहेतवः. आनुपूर्व्या वा  
 यथा प्रमाणपदार्थं स्मृत्वा प्रमेयं स्मरति, इतरथा वा= यथा निग्रहस्थानानां स्मृत्वा प्रमाणानां स्मरति ”  
 इतितात्पर्यटीका । निवन्धस्य स्वरूपान्तरमाह— धारणेति धारणाशास्त्रकृतः= योगशास्त्राभ्यासजन्य-  
 संस्कारकृतो यो निक्षेपः= समारोपो यथा सूर्यादौ मधुत्वाद्यारोपः स निवन्धपदार्थस्तेनापि स्मरणं  
 जायते, यथा च मुखे चन्द्रसमारोपात् चन्द्रदर्शनेन मुखस्मरणं जायते इत्यादि, अत्र— “ धारणाशास्त्रं  
 जैगीपव्यादिप्रोक्तं तत्कृतो ज्ञातेष्वेव वस्तुषु= नाडीवक्त्रहृत्पुण्डरीककण्ठकूपनासाग्रतालुललाटब्रह्मरन्ध्रा-  
 दिषु स्मर्तव्यानां बीजरूपसंस्थानाऽऽस्त्राऽऽभरणभूतानां च देवतानामुपनिक्षेपः= समारोपः तथा च तत्र  
 देवताः समारोपितास्तास्तत्तदवयवग्रहणात् स्मर्यन्ते इत्यर्थः ” इतितात्पर्यटीका, योगशास्त्रविषयोऽयं  
 नास्मत्प्रत्यक्ष इत्यलम् २ । अभ्यासलक्षणमाह— अभ्यासेति, समाने= एकस्मिन्, अभ्यावृत्तिः= पुनः-  
 पुनरावृत्तिः, एकस्य पदार्थस्य पुनः पुनश्चिन्तनमेवाभ्यासः, अत्र चाभ्यासशब्देनैतादृशाभ्यासजन्यः  
 संस्कारो ग्राह्यः स च समानः= सर्वस्मृतिहेतुरित्यर्थः ३ । लिङ्गमाह— लिङ्गमिति, लिङ्गं चतुर्धा विभजते-  
 संयोगीति, उदाहरति— यथेति, अग्निधूमयोः संयोगसंवन्धादग्नेर्धूमः संयोगि लिङ्गं धूमेन वह्निस्मृतिश्च  
 स्पष्टैव । समवायिलिङ्गमुदाहरति— गोरिति, अवयवावयविनोः समवायस्वीकाराद् विषाणलक्षणोऽवयवो  
 गोरवयविनः समवायि लिङ्गं अवयवदर्शनेनावयविस्मृतिश्च प्रसिद्धैव । एकार्थसमवायिलिङ्गमुदाहरति—  
 पाणिरिति, पाणिपादौ एकार्थस्य= शरीरस्य समवायवन्तौ इत्येतादृशेनैकार्थसमवायेन पादस्य पाणिलिङ्गं  
 तत्र पाणिदर्शनेन पादस्मृतिः संभवति, रूपस्पर्शौ चैकस्मिन् समवायवन्तौ इत्येतादृशेनैकार्थसमवायेन  
 स्पर्शस्य रसस्य वा रूपं लिङ्गं तत्र रूपदर्शनेन रूपसमानाधिकरणस्य रसादेः स्मृतिः स्पष्टैव, विरोधिलिङ्ग-  
 मुदाहरति— अभूतमिति, भूताभूतयोः परस्परं विरुद्धत्वाद् भूतस्याऽभूतं विरोधि लिङ्गं तत्राभूतेन=  
 भविष्यता दुःखादिना भूतस्य= पूर्वजातस्य दुःखादेः स्मृतिर्भवत्येव, अत्र— “ एकस्य खल्वत्रावयविनः  
 समवायः पादे च पाणौ च तौ पाणिपादावेकार्थसमवायवन्तौ तत्रैकैकार्थसमवायवता प्रत्यक्षेणाऽप्रत्यक्ष

भूतस्येति ४, लक्षणं पश्ववयवस्यं गोत्रस्य स्मृतिहेतुः- विदानामिदं गर्गाणामिदमिति ५, सादृश्यं चित्रगतं प्रतिरूपकं देवदत्तस्येत्येवमादि ६, परिग्रहात्- स्वेन वा स्वामी स्वामिना वा स्वं स्मर्यते ७, आश्रयात्- ग्रामण्या तदधीनं स्मरति ८, आश्रितात्- तदधीनेन ग्रामण्यमिति ९, संवन्धात्- अन्तेवासिना युक्तं गुरुं स्मरति ऋत्विजा याज्यमिति १०, आनन्तर्यात्- इतिकरणीयेष्वर्थेषु ११, वियोगात्- येन विप्रयुज्यते तद्वियोगप्रतिसंवेदी भृशं स्मरति १२, एककार्यात्- कर्त्रन्तरदर्शनात् कर्त्रन्तरे स्मृतिः १३, विरोधात्- विजिगीषमाणयोरन्यतरदर्शनादन्यतरः स्मर्यते १४, अतिशयात्- येनातिशय उत्पादितः १५, प्राप्तेः- यतो येन किञ्चित् प्राप्तमाप्तव्यं वा भवति तमभीक्षणं स्मरति १६, व्यवधानात्- कोशादिभिरसिभृतीनि स्मर्यन्ते १७, सुखदुःखाभ्यां तद्वेतुः स्मर्यते १९, इच्छोद्वेषाभ्यां यमिच्छति यं च द्वेषति तं स्मरति २१, भयात्- यतो विभेति २२, अर्थित्वात्- येनार्थी भोजनेनाऽऽच्छादनेन वा २३, क्रियया- रथेन रथकारं स्मरति २४, रागात्- यस्यां स्त्रियां रक्तो भवति तामभीक्षणं स्मरति २५, धर्मात् जात्यन्तरस्मरणम् इह चाधी- तश्रुतावधारणमिति २६, अधर्मात् प्रागनुभूतदुःखसाधनं स्मरति २७, न चैतेषु निमित्तेषु युगप- त्संवेदनानि भवन्तीति युगपदस्मरणमिति । निदर्शनं चेदं स्मृतिहेतूनां न परिसंख्यानमिति ४३

एकः स्मर्यते इति, यदा त्वेकस्मिन्नर्थे समवाय इत्यर्थस्तदा रूपं स्पर्शस्येत्युदाहरणम्, स्वाभाविकाऽविना- भावयुक्तं लिङ्गं सांकेतिकं तु चिह्नमिति विशेषः” इतितात्पर्यटीका ४ । लक्षणमाह- लक्षणमिति. चिह्न- मित्यर्थः, पशुकण्ठस्थं विदानां चिह्नं विदानां गर्गाणां च चिह्नं गर्गाणां गोत्रस्य= जातेः स्मृतिजनकं भवति- इदं चिह्नं विदानामित्यादिरूपेणेत्यन्वयः ५ । सादृश्यमाह- सादृश्यमिति, चित्रगतम्= चित्र- पटगतम्. प्रतिरूपकम्= आकृतिः, देवदत्तचित्रेण देवदत्तस्मृतिर्जायते ६ । परिग्रहात् स्मृतिमाह- परि- ग्रहादिति, स्वेन= तत्पदार्थेन, स्वं तद्वस्तु ७ । आश्रयात् स्मृतिमाह- आश्रयादिति, ग्रामण्या= ग्रामनाय- केन. ग्रामनायको हि स्वाधीनस्याश्रयः ८ । आश्रितात् स्मृतिमाह- आश्रितादिति, तदधीनेन= ग्राम- नायकाधीनपदार्थेन. ग्रामण्यम्= ग्रामनायकं स्मरति अधीनं चाधीश्वराश्रितमिति प्रसिद्धमेव ९ । संवन्धात् स्मृतिमाह- संवन्धादिति, छात्रदर्शनेन तद्गुरोः ऋत्विग्दर्शनेन च तद्व्यजमानस्य या स्मृतिः सा तत्संव- न्धादेवेत्यर्थः १० । आनन्तर्यात् स्मृतिमाह- आनन्तर्यादिति, इतिकरणीयेषु= इतिकर्तव्यताप्रविष्टेषु= कर्तव्येषु पदार्थेषु= कार्येषु मध्ये प्रथमादनन्तरं या द्वितीयस्य स्मृतिः साऽऽनन्तर्यादेव यथोपाकरणानन्तरं नियोजनस्य, वह्निप्रज्वालनानन्तरं च स्थाल्यधिश्रयणस्य स्मृतिः ११ । वियोगात् स्मृतिमाह- वियोगा- दिति, तद्वियोगप्रतिसंवेदी= तद्वियोगदुःखानुभवी तं प्रियं वियुक्तं वियोगात् स्मरति १२ । एककार्यात् स्मृतिमाह- एकेति, एकस्य वीणावादकस्य दर्शनाद् या द्वितीयस्य वीणावादकस्य स्मृतिः सा एककार्यादेव= समानकार्यकर्तृत्वादेव जायते १३ । विरोधात् स्मृतिमुदाहरति- विरोधादिति १४ । अतिशयात् स्मृति- माह- अतिशयादिति, येन यस्मिन्नर्थेऽतिशय उत्पादितस्तत्प्रकरणे या तत्स्मृतिः सा तादृशाऽतिशयादेव जायते यथा सिताराख्यवीणाप्रकरणे मत्संगीतगुरुणां श्रीमदमृतसेनमहोदयानाम् १५ । प्राप्तेः स्मृतिमुदाहर- ति- प्राप्तेरिति, येन= जीवेन १६ । व्यवधानात् स्मृतिमाह- व्यवधानादिति, व्यवधायकत्वा दित्यर्थः, कोशः= असिस्थानम् १७ । सुखदुःखाभ्यां तद्वेतुः स्मृतिमाह- सुखेति, तद्वेतुः= सुखदुःखहेतुः १९ । इच्छोद्वेषाभ्यां तद्विषययोः स्मृतिमाह- इच्छेति २१ । भयान् स्मृतिमाह- भयादिति, तं स्मरतीतिशेषः २२ । अर्थित्वात् स्मृतिमाह- अर्थित्वादिति, येन= यस्य भोजनस्य वस्त्रस्य वार्थी भवति तं पदार्थं स्मरति २३ । क्रियया= कार्येण कर्तृस्मृतिमाह- क्रिययेति, रथो रथकारकार्यमेव २४ । रागात् स्मृतिमाह- रागादिति २५ । धर्मात् स्मृतिमाह- धर्मादिति, जात्यन्तरस्मरणम्= पूर्वजन्मवृत्तान्तस्मरणम्, इह= वर्तमानजन्मनि, एतादृशं स्मरणं हि धर्मादेव संभवति यथा मदीयविद्यागुरुणा श्रीगङ्गाधरशास्त्रिचरणानामनेकशास्त्र-

अनित्यायां च बुद्धौ उत्पन्नापरिगित्वात् कालान्तरावस्थानाच्चानित्यानां संशयः—  
 किमुत्पन्नापरिगिता बुद्धिः शब्दवत्? आतो स्वित् कालान्तरावस्थायिना कुम्भवत्? इति, उत्प-  
 न्नापरिगिताति पक्षः परिगृह्यते, कस्मात्?—

कर्मनिवस्थायिग्रहणात् ॥ ४४ ॥

कर्मणोऽनवस्थायिनो गृहणादिति— क्षिप्तम्येपोऽपतनात् क्रियासतानो गृह्यते, प्रत्यर्थ-  
 नियमान् बुद्धीनां क्रियासंतानाद् बुद्धिसंतानोपपत्तिरिति, अवस्थितग्रहणे च व्यवधीयमानस्य  
 प्रत्यक्षनिवृत्तेः - अवस्थिते च कुम्भे गृहमाणे संतानेनेत्र बुद्धिर्यतेते प्राग् व्यवधानात् . तेन  
 न्यवस्थिते मन्यसं ज्ञानं निवर्तते. कालान्तरावस्थाने तु बुद्धेर्दृश्यव्यवधानेपि प्रत्यक्षमवतिष्ठतेति ।  
 स्मृतिप्रामाण्यं बुद्धयवस्थाने— सम्भारस्य बुद्धिजस्य स्मृतिहेतुत्वात् । यश्च मन्येत— अव-

विषयत् स्मरणं चर्त्तुं पुनश्चबुद्धीवैशानेरानि शास्त्राण्यप्यपितानि २६ । अन्वर्मान् स्मृतिमाह— अवर्मा-  
 णिनि, शान्तुःशान्तुःशान्तिःशान्तिःशान्तिः एव कारणम् २७ । पर्यवसितमाह— न चेति, एतेषा स्मृतिनिमि-  
 धाना योगस्य न संभवतीति स्मृतीनामपि योगस्य न संभवतीति पूर्वोक्त समर्थितमित्यर्थः; अत्रोक्तानि  
 पानि निमित्तानि शास्त्रान्येव स्मृतिजनकानि भवन्ति ज्ञानं च तेषामनेकेषा युगपत्र संभवतीति सवेद-  
 नाती, एवम् । अवसहरति— निवर्तते चेति, परिमं चानम्= इत्येताकथनम् । तथा चोन्मादादीनामपि  
 म्भेऽद्वाराण्यत्वे विद्येयम् ॥ २८ ॥

अनित्यप्रत्यक्षकारणो— अनित्यायामिति, बुद्धेरनित्यत्वमेतदिति कारणम् एव प्रतिपादितम्, अनि-  
 रयाना च द्वैविध्यमपि कालान्तरावस्थायित्वं यथा गटादीनाम् उत्पन्नापरिगित्वम्= तृतीयक्षणवृत्तिध्व-  
 मप्रतियोगित्वम्= क्षणिकत्वं यथा गटादीनां तथा चानित्यानामुत्पन्नापरिगित्वान् कालान्तरावस्था-  
 नाकाऽनित्याया बुद्धौ संशय इत्यन्वयः । मशयमाह— किमिति । स्वपक्षमाह— उत्पन्नेति । अत्र हेतु  
 निवृत्तयो— कर्मणि । ननु एतेषा— कर्मणि, बुद्धेः कर्मवत्= क्रियावद् अनवस्थायित्वग्रहणात्  
 क्षणिकत्वमिति मन्वार्थः । व्याचष्टे— कर्मण इति, अनवस्थायिन = क्षणिकस्यापि कर्मणो यथा  
 प्रहणे नरनि तथा बुद्धेरपीत्यर्थः । यथाभिप्रायमाह— क्षिप्तम्येति, आपतनात्= पतनपर्यन्तम् इषोरुत्तरोत्तर-  
 र्पणमनानुश्रुतिव्याणा संतानो गृह्यते— एकस्या क्रियाया तादृशदृग्दृग्पर्यन्तं गमनासंभवात् क्रियासंताने  
 मित्ते तादृशव्याणा क्षणिकत्व प्राप्तम्— पूर्वक्रियानाशं विना तत्रान्यक्रियाया असंभवादित्यर्थः ।  
 प्रकृतमाह— प्रत्यर्थेति, बुद्धीना प्रत्यर्थनियमानु= विषयभेदेन भेदात्, एकस्यापि पदार्थस्य क्षणभेदेन  
 भेदान एव विषयवृत्तिःस्यतेपि इत्यादिषु क्रियासंतानवदात्मनि बुद्धिसंतानस्योपपत्तिस्तत्र पूर्वबुद्धेर्विनाशं  
 विनाऽन्या बुद्धिनं संभवतीति बुद्धीना क्षणिकत्व मिद्वमित्यर्थः । बुद्धेः क्षणिकत्वं स्पष्टमाह— अवस्थि-  
 तंति, अवस्थितग्रहणे= विषयपदार्थग्रहणदशायामपि तस्य विषयपदार्थस्य व्यवधीयमानस्य= व्यवधानवत्.=  
 व्यवधाने ज्ञानं ननु प्रत्यक्षं निवर्तते तेन प्रत्यक्षस्य क्षणिकत्व प्राप्तम् अन्यथा व्यवधाने जातेपि  
 प्रत्यक्षमवतिष्ठत न चावतिष्ठते इति क्षणिकत्व सिद्धमित्यर्थः । उक्तं व्याचष्टे— अवस्थिते चेति, व्यवधा-  
 नान् प्राक् अवस्थितग्रहणे बुद्धिः सतानेन= बुद्धिसंतानः= अनेकबुद्धिशृङ्खला वर्तते बुद्धिसंताने स्वीकृते  
 च बुद्धीना क्षणिकत्वं प्राप्तम् अन्यथैकबुद्धिसत्त्वे बुद्धिसंतानो न स्यात्, तेन= बुद्धीना क्षणिकत्वेनैव  
 व्यवहितं= विषयव्यवधाने जाते प्रत्यक्षं निवर्तते इत्यन्वयः । विषये बाधकमाह— कालान्तरेति, बुद्धेः  
 कालान्तरावस्थाने= कालान्तरावस्थायित्वे= क्षणिकत्वे दृश्यस्य व्यवधाने जातेपि पूर्वजातं प्रत्यक्षमव-  
 तिष्ठत न चावतिष्ठते इति क्षणिकत्वं सिद्धमित्यर्थः । ननु यदि बुद्धिः स्थिरा न स्यात्तदा कालान्तरे  
 तादृशबुद्धिविषयस्य स्मृतिर्न स्यात्— ज्ञातविषयकं हि ज्ञानं स्मृतिरिति ज्ञानस्य स्मृतिविषयविशेषणत्वं

तिष्ठते बुद्धिः- दृष्टा हि बुद्धिविषये स्मृतिः सा च बुद्धावनित्यायां कारणाभावान्न स्यादिति, तदिदमलिङ्गम्, कस्मात् ? बुद्धिर्जा हि संस्कारो गुणान्तरं स्मृतिहेतुर्न बुद्धिरिति ॥

हेत्वभावाद्बुद्धिमितिचेत् ? बुद्धचवस्थानात् प्रत्यक्षत्वे स्मृत्यर्थाः ॥

यावद्वतिष्ठते बुद्धिस्तावदसौ बोद्धव्यार्थः प्रत्यक्षः प्रत्यक्षे च स्मृतिरनुपपन्नैति ॥ ४४ ॥

अव्यक्तग्रहणमनवस्थायित्वाद् विद्युत्संपाते रूपाव्यक्तग्रहणवत् ॥ ४५ ॥

यद्युत्पन्नावर्गिणी बुद्धिः ? प्राप्तम् अव्यक्तं बोद्धव्यस्य ग्रहणं यथा विद्युत्संपाते वैद्युत्स्य प्रकाशस्याऽनवस्थानाद्बुद्धिस्तदव्यक्तं रूपग्रहणमिति, व्यक्तं तु द्रव्यणां ग्रहणं तस्माद्बुद्धमेतदिति ॥ ४५ ॥

हेतूपादानात् प्रतिषेद्धव्याभ्यनुज्ञा ॥ ४६ ॥

प्राप्तं विशिष्टबुद्धौ च विशेषणज्ञानं कारणं बुद्धेश्च नाशे जाते स्मृतिविषयविशेषणत्वेन ज्ञानं न संभवतीति स्मृत्युपपत्त्यर्थं बुद्धेः स्थिरत्वं स्वीकार्यमित्यागङ्ग्याह किं वा कारणं विना कार्यं न भवतीति स्मृति-कारणीभूताया बुद्धेः स्थिरत्वं स्वीकार्यं स्मृतिसंपत्त्यर्थमित्यागङ्ग्याह- स्मृतिरिति, बुद्धचवस्थाने= बुद्धिस्थिरत्वे । उक्ते हेतुमाह- संस्कारस्येति, बुद्धिजन्यसंस्कारेण स्मृतिर्जायते न बुद्धयेति न स्मृत्युप-पत्त्यर्थं बुद्धेः स्थिरत्वापेक्षित्यर्थः, स्मृतिविषयस्य च ज्ञानं न विशेषणं किं तूपलक्षणमेवेति न क्षणिकत्वे कोपि दोषः । पूर्वपक्षिमत्तमनुवदति- यश्चेत्यादिना, अवतिष्ठते= कालान्तरावस्थायिनी, अत्र प्रत्यक्षं प्रमाणयति- दृष्टेति, सा= स्मृतिः, अनित्यायाम्= विनष्टायाम् । यदविषयकवृद्धिं विना यदस्मृतिर्न भवतीत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामेव बुद्धेः स्मृतिकारणत्वं सिद्धं कारणं विना च कार्यं न भवतीतिप्रसिद्धमेवेति स्मृतिसिद्धयर्थं बुद्धेरवस्थितत्वं स्वीकार्यमित्यर्थः । परिहरति- तदिदमिति, इदम्= स्मरणं बुद्धिस्थिरत्वे लिङ्गं न संभवतीत्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- बुद्धिर्जा इति, संस्कारश्चात्मगुण इतिप्रसिद्धमेव । वस्तुतस्तु पुनरुक्तिरियम् ॥

ननु बुद्धेः क्षणिकत्वमयुक्तम्- हेत्वभावान्= बुद्धिजन्यसंस्कारेण स्मृतिर्जायते न बुद्धपेत्यत्र नियामकाभावादित्यागङ्ग्यते- हेत्वभावादिति । उत्तरमाह- बुद्धीति, यद्यवतिष्ठते बुद्धिस्तदा बुद्धेरनवस्थानात् प्रत्यक्षमप्यवतिष्ठेत तथा च यदप्रत्यक्षे जाते प्रत्यक्षस्थित्या यदस्य प्रत्यक्षत्वमेव स्यादिति स्मृत्यभावः प्राप्तः- प्रत्यक्षं विद्यमानं सति स्मृतेरसंभवान् तथा च स्मृत्युपपत्त्यर्थमपि बुद्धेरनित्यत्वं क्षणिकत्वं च स्वीकार्यमित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- यावदिति । प्रत्यक्षे च विद्यमाने सति स्मृतिर्न संभवतीत्यर्थः । बोद्धव्यार्थः= बुद्धिविषय. पदार्थः । स्पष्टमन्यन् ॥ ४४ ॥

बुद्धेः क्षणिकत्वेऽनुपपत्तिमाह- अव्यक्तेति, यथा विद्युत्संपाते= विद्युत्प्रकाशं त्वस्याऽव्यक्तम्= अस्पष्टं ग्रहणं भवति- विद्युत्प्रकाशस्य क्षणिकत्वात् तथा यदि बुद्धिरपि क्षणिकी स्यात्तदा बुद्धेरनवस्था-यित्वात्= क्षणिकत्वाद् यदादीनां ग्रहणमव्यक्तं स्यात्- व्यक्तग्रहणस्य प्रकाशकस्थित्यवीनत्वान्, न चैवमस्ति किं तु यदादीनां ग्रहणं व्यक्तमेव भवति- सर्वयोग्यवर्गविशिष्टप्रकाशादिति व्यक्तग्रहणेन बुद्धेः स्थिरत्वं प्राप्तमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यदीति, यथा विद्युत्संपाते विद्युत्प्रकाशस्य क्षणिकत्वाद् रूप-ग्रहणमव्यक्तमेव भवति तथा यदि बुद्धिरपि उन्मत्तापवर्गिणी= क्षणिकी स्यात्तदा बोद्धव्यस्य= यदादं-ग्रहणमव्यक्तं प्राप्तम्= न्यात्- क्षणिकप्रकाशेन व्यक्तग्रहणोत्पत्तेरसंभवात्- व्यक्तग्रहणस्यानेकक्षणापेक्ष-त्वात्, न चाव्यक्तं ग्रहणं किं तु द्रव्याणां ग्रहणं व्यक्तमेव भवति तत्र बुद्धेः स्थिरत्वे एव संभवति तस्मादेव= बुद्धेः क्षणिकत्वमयुक्तमेवेत्यर्थः ॥ ४५ ॥

उक्ते दोषमाह- हेत्विति, त्वया पूर्वपक्षिणा यद् बुद्धेः क्षणिकत्वं प्रतिषेद्धव्यमस्ति तत्रैव त्वया हेतुः= दृष्टान्त उपात्तः= प्रदर्शित इति प्रतिषेद्धव्यस्य= बुद्धिर्क्षणिकत्वस्याऽभ्यनुज्ञा= स्वीकारावधिः

'उपन्नापवर्गिणी बुद्धिः' इति प्रतिपद्व्ययम्. तदेवाभ्यनुज्ञायते— "विद्युत्संपाते रूपाऽव्यक्तग्रहणम्" इति ॥ ४६ ॥

यत्राऽव्यक्तग्रहणं तत्रोत्पन्नापवर्गिणी बुद्धिरिति—

ग्रहणहेतुविकल्पाद् ग्रहणविकल्पो न बुद्धिविकल्पात् ॥

यदिदं क्वचिदव्यक्तं क्वचिद् व्यक्तं ग्रहणमऽयं विकल्पो ग्रहणहेतुविकल्पात्= यत्रानवस्थितो ग्रहणहेतुस्तत्राऽव्यक्तं ग्रहणम् यत्रावस्थितस्तत्र व्यक्तं न तु बुद्धेरऽवस्थानाऽनवस्थानाभ्यामिति । कस्मात्? अर्थग्रहणं हि बुद्धिः= यत् तदर्थग्रहणमऽव्यक्तं व्यक्तं वा बुद्धिः सेति, विशेषाग्रहणे च सामान्यग्रहणमऽव्यक्तग्रहणं तत्र विषयान्तरे बुद्धयन्तरानुत्पत्तिनिमित्ताभावात्. यत्र सामान्यधर्मयुक्तश्च धर्मा गृह्यते विशेषधर्मयुक्तश्च तद् व्यक्तं ग्रहणं. यत्र तु विशेषेऽव्यक्तमात्रे सामान्यग्रहणमात्रं तदव्यक्तं ग्रहणम्. सामान्यधर्मयोगाच्च विशिष्टधर्मयोगो विषयान्तरम्, तत्र यद् ग्रहणं न भवति तद् ग्रहणनिमित्ताभावाद् न तु बुद्धेरनवस्थानादिति ।

प्रतिपत्तिं नैव परिगीत्यमापन्नं बुद्धेश्च क्षणिकत्वं निरुपमिति सूत्रार्थं, अपसिद्धान्तश्चात्र निग्रहस्थानम् । न्यायान्तरे— उत्तरधेनि, स्वधेनिधेयः । तदर्थे= प्रतिपेद्व्ययं बुद्धिक्षणिकत्वमेव । अभ्यनुज्ञावाक्यमाह— विद्युत्प्रकाशे, तद्वन्तु पूर्वमृषं न्यायान्तरे । तथा च तदुपपादनेनैव बुद्धेः क्षणिकत्वं सिद्धं विद्युत्प्रकाशवदित्यर्थः । उपपन्नपवर्गिणी= उत्पत्तिप्रिणाशालिनी= क्षणिकीनित्यावत् । स्पष्टमन्यत् । वस्तुतस्तु नैदं समाधानं समाप्तम्— प्रष्टुं पटादिग्रहणाय स्पष्टत्वेन तत्कारणीभूतस्य बुद्धिस्थिरत्वस्य प्राप्तस्य निरस्तत्वाभावाद् विद्युत्प्रकाशाय क्षणिकत्वेन बुद्धेः क्षणिकत्वसंभवाच्चेति विभाव्यम् ॥ ४६ ॥

ननु यत्र व्यक्तं ग्रहणं तत्र बुद्धेः स्थिरत्वेऽपि यत्राव्यक्तं ग्रहणं तत्र तु बुद्धिरुत्पन्नापवर्गिणी= क्षणिकी बुद्धेः क्षणिकत्व विना नानवस्थयः प्रहणन्य= विषयप्रतिभामत्याव्यक्तत्वासंभवादिति बुद्धेर्द्वैविध्यं स्वीकार्यमित्याह— यत्रेति, बुद्धेः स्थिरत्वमभ्युपगम्यायं पूर्वपक्षः, वस्तुतस्तु उतः पूर्वं बुद्धेः स्थिरत्वप्रतिपादनमपेक्षितं तत्रात्र नास्तीति प्रष्टुमनुसंधेया । अन्योत्तरमाह— ग्रहणेति, ग्रहणस्य विकल्पः= भेदः= व्यक्ताव्यक्तत्वं प्रहणहेतुविकल्पान्तरं= भेदादेव भवति न तु बुद्धेर्विकल्पात्= अवस्थायित्वानवस्थायित्वाभ्यामिति बुद्धेः स्थिरत्वमिति बुद्धेः क्षणिकत्वे कारणभावादित्यर्थः । स्वयं न्यायान्तरे— यदिदमिति, विकल्पः= ग्रहणस्य व्यक्ताव्यक्तत्वप्रतिपत्तिः । ग्रहणहेतुविकल्पमाह— यत्रेति, ग्रहणहेतुः= प्रकाशादिस्तत्संयोगो वा । व्यवस्थेयमाह— न त्विति, तथा च बुद्धेरऽवस्थितत्वं सिद्धमित्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । उत्तरमाह— अर्थेति, अर्थन्य= पदार्थस्य यद् ग्रहणं तद् बुद्धिरैव तथा च यत् तद् अर्थग्रहणं व्यक्तं वाऽव्यक्तं वा तत्र अर्थं बुद्धिरैव बुद्धेश्च व्यक्ताव्यक्तत्वे न बुद्धित एव संभवतो यथा पटस्य नीलपीतत्वे न पटादेव भवतः किं तु कारणान्तरादेव तथाऽर्थग्रहणलक्षणाया बुद्धेरपि व्यक्ताव्यक्तत्वे ग्रहणहेतुविकल्पादेव= बुद्धिकारणभेदादेव संभवत उक्तरीत्येति बुद्धेः क्षणिकत्वे कारणभावात् स्थिरत्वं सिद्धमित्यर्थः । अव्यक्तग्रहणस्य कारणं स्वरूपं चाह— विशेषेति, विशेषस्य पुरुषत्वादेरग्रहणे सामान्यग्रहणमेवाऽव्यक्तग्रहणमित्यर्थः । विशेषाग्रहणकारणमाह— तत्रेति, तत्र= अव्यक्तग्रहणदशाया या विषयान्तरे= विशेषे= विशेषविषयाया बुद्धेरनुत्पत्तिः सा निमित्ताभावात्= स्वकारणाभावात्= विशेषग्रहणकारणाभावादित्यर्थः । व्यक्तग्रहणमाह— यत्रेति, यत्र सामान्यधर्मयुक्तो विशेषधर्मयुक्तश्च धर्मा गृह्यते तद् व्यक्तं ग्रहणमित्यन्वयः । अव्यक्तग्रहणं पुनराह— यत्र त्विति । पूर्वोक्तं विषयान्तरपदार्थमाह— सामान्येति, सामान्यधर्मातिरिक्तो यो विशिष्टधर्मः= विशेषधर्मस्तदेव विषयान्तरं यथा पुरुषत्वादि, सामान्यधर्मश्च

यथाविषयं च ग्रहणं व्यक्तमेव- प्रत्यर्थनियतत्वाच्च बुद्धीनाम्= सामान्यविषयं च ग्रहणं स्वविषयं प्रति व्यक्तं विशेषविषयं च ग्रहणं स्वविषयं प्रति व्यक्तम्- प्रत्यर्थनियता हि बुद्धयः, तदिदमव्यक्तग्रहणं देशितं क्व विषये बुद्ध्यनवस्थानकारितं स्यादिति ॥

धर्मिणस्तु धर्मभेदे बुद्धिनानात्वस्य भावाभावाभ्यां तदुपपत्तिः<sup>३</sup>

धर्मिणः स्वत्वर्थस्य समानाश्च धर्मा विशिष्टाश्च तेषु प्रत्यर्थनियताः= नाना बुद्ध्यस्ता उभययो यदि धर्मिणि वर्तन्ते तदा व्यक्तं ग्रहणं धर्मिणमभिप्रेत्य. यदा तु सामान्यग्रहणमात्रं तदाऽव्यक्तं ग्रहणमिति. एवं धर्मिणमभिप्रेत्य व्यक्ताव्यक्तयोर्ग्रहणयोरुपपत्तिरिति, न चेदमव्यक्तं ग्रहणं बुद्धेर्बुद्धव्यस्य वाऽनवस्थायित्वादुपपद्यते इति ॥ ४६ ॥

द्रव्यत्वादिकम् । तद्योगः= गृह्यमाणे तत्संबन्धः । उपसंहरति- तत्रेति, तत्र= एवं सामान्यविशेषधर्मयोर्भेदे सिद्धे विशेषधर्मस्य ग्रहणं यत्र भवति तत् विशेषधर्मग्रहणस्य कारणाभावादेव संभवति न तु तत्र बुद्धेः क्षणिकत्वं कारणमिति बुद्धेः स्थिरत्वं सिद्धं क्षणिकत्वे कारणाभावादित्यर्थस्तथा च यत्राव्यक्तं ग्रहणं तत्रापि नोत्पन्नापवर्गिणी बुद्धिः ॥

यदि ग्रहणमव्यक्तं स्यात्तदा त्वदुक्तीत्या तदुशाद् बुद्धेः क्षणिकत्वं स्यादपि न चैवमस्ति किं तु ग्रहणमात्रं स्वविषयं प्रति व्यक्तमेवेति बुद्धेः स्थिरत्वमेव युक्तमित्युपपादयति- यथेति, यथाविषयम्= प्रतिविषयम् । उक्ते हेतुमाह- प्रत्यर्थेति, प्रत्यर्थनियतत्वात्= प्रतिविषयं भिन्नत्वात्, यदि बुद्धीनां प्रतिविषयं भेदो न स्यात्तदा बहूनां ग्रहणे ग्रहणस्याव्यक्तत्वमपि स्यात् यथा वने दीपप्रकाशस्याधिकदेशव्याप्त्याऽव्यक्तत्वं. यदा च बुद्धीनां प्रतिविषयं भेदस्तदैक्या बुद्ध्या एकस्यैव ग्रहणेन ग्रहणस्य व्यक्तत्वमेव संभवतीत्यर्थः । उक्तं विशदयति- सामान्येति, स्वविषयं प्रति= सामान्यांशं प्रति, स्वविषयं प्रति= विशेषांशं प्रति । उक्ते हेतुमाह- प्रत्यर्थेति, व्याख्यातमिदम् । अत्र- “ तच्चार्थग्रहणं सामान्यतो विशेषतश्च यच्च सामान्यविषयं तत् सामान्यं प्रति व्यक्तम् एवं विशेषविषयम् एवं तद्वद्विषयमिति ” इतिवार्तिकम्. तद्वद्विषयं नाम सामान्यविशेषधर्मवद्विषयम्= धर्मिणमभिप्रेत्य ग्रहणं धर्मिणं प्रति व्यक्तमेवेत्यर्थः । उपसंहरति- तदिदमिति, देशितम्= उक्तम्, अव्यक्तं ग्रहणमेव नास्ति यत् कचिदपि विषये बुद्ध्यनवस्थानकारितं स्यात् तेन च बुद्धेः क्षणिकत्वं स्यादित्यर्थ इत्याक्षेपः ॥

ग्रहणस्य व्यक्ताव्यक्तत्वे उपपादयति- धर्मिण इति, धर्मिणो धर्माणां सामान्यविशेषरूपेण द्वैविध्यं भवतीति धर्मभेदे सिद्धे तादृशधर्माणामेकस्यैव बुद्ध्या ग्रहणं न संभवतीति बुद्धीना नानात्वं प्राप्तं तत्र बुद्धिनानात्वस्य= सामान्यविशेषोभयधर्मविषयकानेकबुद्धीनां भावे= सत्त्वे व्यक्तं ग्रहणं भवति तादृशबुद्धीनामभावे= सामान्यधर्ममात्रविषयकबुद्धिसत्त्वे चाव्यक्तं ग्रहणं भवतीत्येवं तदुपपत्तिः= ग्रहणस्य व्यक्ताव्यक्तयोरुपपत्तिः संभवतीत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- धर्मिण इति, समानाः= सामान्याः, विशिष्टाः= विशेषाः, सन्तीति शेषः । तेषु= सामान्यविशेषधर्मेषु, प्रत्यर्थनियतत्वमाह- नानेति । ताः= बुद्धयः, उभय्यः= उभयविधाः= सामान्यधर्मविषया विशेषधर्मविषयाश्च धर्मिणि= धर्मिणमभिप्रेत्य वर्तन्ते= जायन्ते यदा-तदा धर्मिणमभिप्रेत्य ग्रहणं व्यक्तं भवति । अव्यक्तग्रहणमाह- यदिति, विशेषधर्माग्रहणे इत्यर्थः । पर्यवसितमाह- एवमिति, तथा चाव्यक्तग्रहणमपि स्वविषये सामान्यांशे व्यक्तत्वेऽपि धर्मिण्यव्यक्तत्वं न्यष्टमेवेत्यर्थः । अत्र पूर्वपक्ष्याह- न चेदमिति, एवमव्यक्ते ग्रहणे सिद्धेषुक्तीत्येदमव्यक्तं ग्रहणं बुद्धेर्बुद्धव्यस्य= विषयस्य वा क्षणिकत्वान्नोपपद्यते किं तु ग्रहणहेतुविकल्पादवोक्तादिति बुद्धेः स्थिरत्वमेव सिद्धं- क्षणिकत्वे कारणाभावादित्यर्थः । वस्तुतस्तु भाष्यमिदमसंगतमेव प्रतिभाति- पूर्वापरभाष्याभ्यां संगतेर्भावान्- पूर्वोक्तभाष्ययोर्ग्रहणस्य व्यक्तत्वप्रतिपादनादिति चिन्त्यम् ॥ ४६ ॥

इदं हि न—

प्रदीपार्चिस्संतत्यभिव्यक्तग्रहणवत् तद्ग्रहणम् ॥ ४७ ॥

अनवस्थायित्वेऽपि बुद्धेः तेषां द्रव्याणां ग्रहणं व्यक्तं प्रतिपत्तव्यम् । कथम् ? प्रदीपा-  
र्चिस्संतत्यभिव्यक्तग्रहणवत्= प्रदीपार्चिणां संतत्या वर्तमानानां ग्रहणानवस्थानं ग्राह्यानावस्थानं  
च, प्रत्यर्थनियतत्वाद्वा बुद्धीनां यावन्ति प्रदीपार्चापि तावत्यो बुद्ध्य इति, दृश्यते चात्र व्यक्तं  
प्रदीपार्चिणां ग्रहणमिति ॥ ४७ ॥

चेतना शरीरगुणः— सति शरीरं भावादसति चाऽभावादिति ।

द्रव्ये स्वगुणपरगुणोपलब्धेः संशयः ॥ ४८ ॥

अत्राह भाष्यकार - इदं हि नेति, इदम्= अव्यक्तग्रहणं नास्ति— सामान्यग्रहणस्य सामान्यांशे  
विशेषग्रहणस्य च विशेषांशे व्यक्तत्वादेवेत्यर्थः, किं वा यदुक्तम् 'यत्र विषयग्रहणहेतोरनवस्थितत्वं तत्रा-  
न्यक्तं ग्रहणम्' इति इत् नियत नाम्नीत्यर्थमनया च वार्तिकम्— "नायमेकान्तोस्ति यद् ( यत्र )  
विषयग्रहणहेतोरनवस्थितत्वं तत्रान्यक्तग्रहणम्" इति । किं वा इदम्= बुद्धेः स्थिरत्वम् । सर्वथापि  
पूर्वप्रत्ययवित्ताम्भितः भाष्यम् । भिन्नान्तमूत्रमाह— प्रदीपेति, यथा प्रदीपार्चिस्संतते= प्रदीपज्वालासं-  
तानत्याभिप्रायमेव ग्रहणं भवति नाऽन्यक्तं तथा तन्= तस्य= द्रव्यस्य= धर्मिणोऽपि ग्रहणं व्यक्तमेव  
भवति नाऽन्यक्तं, यथा च प्रदीपार्चिणा व्यक्तग्रहणविषयत्वेऽपि न स्थायित्वम्— तैलावयवानां भेदेन  
क्षणिकत्वम्भीकारान् तथा बुद्धेऽपि न्यक्तग्रहणहेतुत्वेऽपि न स्थायित्वं किं तु बुद्धिसंतानदर्शनात्  
प्रत्यक्षनिवृत्तेऽप्यदर्शनात् क्षणिकत्वमेव, किं च फामां चिद् बुद्धीना क्षणिकत्वस्य प्रत्यक्षत्वात्  
सामान्यान्वयान् नवान्तामपि बुद्धीना क्षणिकत्वमनुमीयते इतिमूत्रार्थः । व्याचष्टे— अनवस्थायित्वेऽपीति,  
क्षणिकत्वेऽप्येति, नयेनान् भिन्नान्तमन्यम् । उक्तं हेतुं जिज्ञासते— कथमिति । उत्तरमाह— प्रदीपेति ।  
उक्तं व्याचष्टे— प्रदीपार्चिणामिति, सतत्या= संतानेन= उत्तरोत्तरं प्रदीपार्चिणा नवनवानां वर्तमानाना-  
मित्यर्थः, तैलावयवभेदेन प्रतिक्षणं दीपज्वालाभेद इतिस्पष्टमेव, तत्र ग्राह्याणां प्रदीपार्चिणामनवस्थानम्=  
क्षणिकत्वमन्यमेव, प्रागाणाम् प्रदीपार्चिणामनवस्थाने च ग्रहणानवस्थानमपि स्पष्टमेव— विषयभेदेन बुद्धि-  
भेदम्भीकारान् तथा च प्रागाणामयोरनवस्थानेऽपि प्रदीपार्चिणां ग्रहणं व्यक्तमेव भवतीत्यन्वयः । उक्तं  
विशदयति— प्रत्यर्थेति, बुद्धीना प्रत्यर्थनियतत्वात्= विषयव्यक्तिभेदेन भिन्नत्वात्, तदनेन ग्रहणानवस्थानं  
प्रतिपादितम् । पर्यायमित्याह— दृश्यते इति । तथा च यथा प्रदीपार्चिणां ग्रहणं व्यक्तमेव तथा धर्मिमात्रस्य  
ग्रहणं किं वा ग्रहणमात्रं व्यक्तमेव भवति नाऽन्यक्तं, व्यक्तं चापि ग्रहणं बुद्धेः स्थायित्वसमर्थकं न भवति—  
एतन्न्यक्ते क्षणिकत्वेऽपि ग्रहणस्य व्यक्तत्वप्रदर्शनादिति बुद्धेः उत्पन्नापवर्गित्वम्= क्षणिकत्वम्= तृतीयक्षण-  
गृह्णित्वेनप्रतिव्योमित्य मिथ्यमित्यर्थः । तथा च वार्तिकम्— "व्यवस्थितं क्षणिका बुद्धिरिति" इति ॥४७॥

॥ इति बुद्धेः क्षणिकत्वप्रतिपादनं समाप्तम् ॥

पुनरपि शरीरचैतन्यवादं निराकर्तुमारभते— चेतनेति, चेतना= चैतन्यम्, शरीरे सति चेतनाया  
भावात् शरीरेऽस्मति च चेतनाया अभावादित्यन्वयः, शरीरे एव चेतनोपलभ्यते नान्यत्रेति शरीरगुणः,  
यदि चेतनाऽऽत्मगुणः स्यात्तदा विभोरात्मनश्चेतना घटाद्यवच्छेदेनापि गृह्येत । न च मृतशरीरेषु चेतना-  
व्यभिचारो दोषः— भूतानां तादृशसंयोगविशेषविशिष्टे एव शरीरे चेतनास्वीकारात् । सद्यः कर्तित्वाद्यङ्गेषु  
यो वै कस्य उपलभ्यते यथा पत्नीपुच्छे पतिते स शरीरचैतन्यं विना नोपपद्यते इत्यर्थः ।

उक्ते सूत्रेण संशयमाह— द्रव्ये इति, गुणशब्दो धर्मपरः, द्रव्ये स्वधर्मोऽप्युपलभ्यते परधर्मोऽप्युपलभ्यते  
तथा च शरीरे उपलभ्यमाना चेतना किं शरीरधर्म एव किं वा आत्मधर्मश्चेतना शरीरे उपलभ्यते इति



सांशयिकः सति भावः- स्वगुणोऽप्यु द्रवत्वमुपलभ्यते परगुणश्लोष्णता. तेनायं संशयः- किं शरीरगुणश्चेतना शरीरे गृह्यते ? अथ द्रव्यान्तरगुणः ? इति ॥ ४८ ॥

न शरीरगुणश्चेतना, कस्मात् ?

यावच्छरीरभावित्वाद्रूपादीनाम् ॥ ४९ ॥

न रूपादिहीनं शरीरं गृह्यते चेतनाहीनं तु गृह्यते यथोष्णताहीना आपः तस्मान्न शरीर-  
गुणश्चेतनेति ॥

संस्कारवदितिचेत् ? न- कारणानुच्छेदात् ॥

यथाविधे द्रव्ये संस्कारस्तथाविधे एवोपरमः ? न- तत्र कारणोच्छेदादत्यन्तं संस्कारानुप-  
पत्तिर्भवति, यथाविधे शरीरे चेतना गृह्यते तथाविधे एवात्यन्तोपरमश्चेतनाया गृह्यते. तस्मात्  
'संस्कारवत्' इत्यस्यः समाधिः ॥

संशयो भवतीति न चेतनायाः शरीरधर्मत्वं निश्चेतुं शक्यते तस्मात् संशय इतिमूत्रार्थः । व्याचष्टे-  
सांशयिक इति, शरीरे सत्येव चेतनाभाव इति सांशयिकम्, चेतनायाः शरीरधर्मत्वं सांशयिकमित्यर्थः ।  
संशयदृष्टान्तमाह- स्येति, स्वगुणः= स्वधर्मः, परगुणः= परधर्मः= तेजोधर्मः । उपसंहरति- तेनेति ।  
संशयमाह- किमिति । द्रव्यान्तरगुणः= आत्मधर्म इत्यन्वयः, स्पष्टमन्यत् ॥ ४८ ॥

स्वसिद्धान्तमाह- नेति । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । सूत्रेण हेतुमाह- यावदिति,  
शरीरधर्माणां रूपादीनां यावच्छरीरभावित्वादित्यन्वयः, शरीरधर्मा हि मृतशरीरेषुपलभ्यन्ते यथा रूपा-  
दयस्तथा च यदि चेतनापि शरीरधर्म स्यात्तदा मृतशरीरेषुपलभ्येत न चोपलभ्यते इति न चेतना  
शरीरधर्म इतिमूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति, ये शरीरधर्मा रूपादयस्तद्हीनं शरीरं नोपलभ्यते चेतनाहीनं  
तु मृतशरीरमुपलभ्यते तथा च यथोष्णताहीना आप उपलभ्यन्ते इति तोष्यता जलधर्मस्तथा चेतनापि  
न शरीरधर्म इत्यन्वयः ॥

ननु यथा स्नानादिजन्यसंस्कारस्योत्पत्तिविनाशौ शरीरे एव भवतन्नाद्यसंस्कारस्य शरीरधर्मत्वेपि  
न यावच्छरीरभावित्वम्- शरीरे सत्यपि तद्विनाशदर्शनान् तथा चैतन्यस्यापि शरीरे एवोत्पत्तिविनाशयोः  
स्वीकारेपि न यावच्छरीरभावित्वापत्तिरित्याशङ्कते- संस्कारवदिति । परिहरति- नेति । परिहारहेतु-  
माह- कारणेति, शरीरवृत्तिसंस्कारस्य स्वकारणविनाशाद् विनाशः संभवति चैतन्यकारणस्य तु विनाशो  
निरूपयितुं न शक्यते- त्वन्मते चैतन्यकारणस्य भूतसंयोगस्य मृतशरीरेपि सत्त्वादिति यदि चैतन्यं  
शरीरगुणः स्यात्तदा कारणानुच्छेदान् यावच्छरीरभावि स्यात् न चैवमस्तीति न चैतन्यं शरीरगुण  
इत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- यथेति, ननु यथाविधे= यादृशे द्रव्ये= शरीरगदौ संस्कार उत्पद्यते तादृशे एव  
शरीरगदौ संस्कारस्योपरमः= विनाशो गृह्यते अथापि संस्कारः शरीरधर्म एव एवं चेतनायाः शरीरधर्मत्वमुप-  
पत्तं- शरीरे एव चेतनाया भावाभावयोर्गृह्यमाणत्वादिति पूर्वप्रश्नार्थः । परिहरति- नेति, इतिचैतन्यर्थः,  
परिहारहेतुमाह- तत्रेति, तत्र= संस्कारपक्षे शरीरगदौ वा. अत्यन्तं संस्कारकारणोच्छेदात् संस्कारानुप-  
पत्तिः= संस्कारभावः संभवतीत्यर्थः, प्रकृतमाह- यथेति, यद्यपि चेतनापि यादृशे शरीरे गृह्यते तादृशे  
एव चेतनाया अत्यन्तोपरमः= विनाशो गृह्यते तथापि चेतनारहिते मृतशरीरगदौ त्वन्मतेन चेतनाकारणस्य  
भूतसंयोगन्याभावो न गृह्यते येन कारणविनाशात् संस्कारवत् चेतानाविनाश उपपद्येत तस्मात् "संस्कार-  
वत्" इति समाधिः= दृष्टान्तो न युक्त इति चेतनायाः शरीरधर्मत्वं यावच्छरीरभावित्वं स्यादेव न  
चान्तीति न चेतना शरीरधर्म इत्यर्थः, किं वा पूर्वप्रश्नं परिगृह्यत् पूर्वप्रश्नदृष्टपक्षेनेव भाष्यं व्याख्येयं  
तथा च 'यथाविधे द्रव्ये= शरीरगदौ संस्कारान्तथाविधे एव न संस्कारोपरमः किं तु तत्र= शरीरे कार-

अथापि शरीरस्थं चेतनोत्पत्तिकारणं स्यात् द्रव्यान्तरस्थं वा उभयस्थं वा, तन्न- निय-  
महेत्वभावात्= शरीरस्थेन कदाचित् चेतनोत्पद्यते कदाचिन्नेति नियमे हेतुर्नास्तीति. द्रव्यान्तर-  
स्थेन च शरीरे एव चेतनोत्पद्यते न लोष्टादिष्वित्यत्र नियमहेतुर्नास्तीति. उभयस्थस्य निमित्तत्वे  
शरीरसमानजातीयद्रव्ये चेतना नोत्पद्यते शरीरे एव चोत्पद्यते इतिनियमे हेतुर्नास्तीति ॥४९॥

यच्च मन्येत- सति श्यामादिगुणे द्रव्ये श्यामाद्युपरमो दृष्ट एवं चेतनोपरमः स्यादिति,

न- पाकजगुणान्तरोत्पत्तेः ॥ ५० ॥

नात्यन्तरूपोपरमः= द्रव्यस्य श्यामे रूपे निवृत्ते पाकजं गुणान्तरम्= रक्तं रूपमुत्पद्यते,  
शरीरे तु चेतनामात्रोपरमोऽत्यन्तमिति ॥ ५०

अथापि—

प्रतिद्वन्द्विसिद्धेः पाकजानामप्रतिषेधः ॥ ५१ ॥

णोच्छेदात्= संस्कारकारणाभावविशिष्टे एव संस्कारानुपपत्तिः= संस्कारोपरमो भवति. चेतना तु यथा-  
विधे शरीरे गृह्यते तादृशे एव चेतनोपरमोपि गृह्यते- मृतशरीरेपि चेतनाकारणस्य भूतसंयोगस्य सत्त्वा-  
देवेति वैषम्यमिति संस्कारवदित्यसमः= विषमः समाधिः' इत्यन्वयः । वस्तुतस्त्वत्र "संस्कारानुपपत्तिः"  
इत्यत्र 'न संस्काराभावानुपपत्तिः' इतिपाठो युक्तस्तस्य च 'कारणोच्छेदात्संस्काराभावानुपपत्तिर्न'  
इत्यन्वयः, चेतनायाश्च कारणोच्छेदासंभवात् शरीरे चेतनाया अभावानुपपत्तिरित्यर्थः । वाक्यार्थस्तु  
प्रतिपादित एव । अलौकिक हि सूत्रभाष्यकृतोः पाण्डित्यम् ॥

चैतन्यकारणानुपपत्तिं प्रदर्शयति- अथेति, अथापि= किंच । कल्पत्रयस्याप्यसंभवमाह- तन्नेति ।  
हेतुमाह- नियमेति, उक्तं व्याचष्टे- शरीरस्थेनेति, शरीरस्थेन चेतनाकारणेन, यदि चेतनोत्पत्तिकारणं  
शरीरस्थं स्यात्तदा तादृशकारणसत्त्वेन शरीरे सदैव चेतना स्यादिति चेतनाविनाशो न स्यादित्यर्थः,  
कदाचिन्नेति- मृताद्यवस्थायाम् । द्वितीयकल्पे दोषमाह- द्रव्येति, द्रव्यान्तरस्थेन चेतनाकारणेन,  
चेतनाकारणस्य शरीरातिरिक्तत्वे पदार्थमात्रे चेतना उत्पद्येत विशेषाभावादित्यर्थः । तृतीयकल्पे दोष-  
माह- उभयेति, शरीरतदतिरिक्तैत्युभयस्थस्य चेतनाकारणत्वेपि पदार्थमात्रे चेतनोत्पद्येत- विशेषाभावा-  
दित्यर्थः, शरीरसमानजातीयद्रव्ये= फलादौ । तथा च चेतनोत्पत्तिकारणस्य स्थितेर्निरूपयितुमशक्यत्वात्  
सकारणका चेतना किं तु नित्येति नित्यात्मनिष्ठैव स्वीकार्येत्यर्थः, स्पष्टमन्यत् ॥ ४९ ॥

पूर्वपक्षमनुव्रदति- यदिति, द्रव्ये= घटादौ यत्र श्यामत्वादिरूपमुत्पद्यते तत्रैव तस्य विनाशोपि  
भवतीति उत्पत्तिविनाशयोः सामानाधिकरण्यं सिद्धं चेतनाया उपरमश्च शरीरे प्रत्यक्ष एव मृतशरीरादौ  
तथा च शरीरे एव चेतनोत्पत्तिरपि स्वीकार्येति शरीरे चेतनोत्पत्तिसत्त्वे एव शरीरे चेतनोपरमः संभ-  
वति नान्यथेत्यर्थस्तथा च चैतन्यस्य शरीरधर्मत्वं सिद्धमितिभावः । एतत्सूत्रेण निराकरोति- नेति,  
उक्तदृष्टान्तो नोपपद्यते इत्यर्थः, हेतुमाह- पाकेति, श्यामघटे पाकजन्यस्य रक्तस्य रूपान्तरस्योत्पत्ति-  
र्भवति तादृशोत्पत्त्या च पूर्वं श्यामादिरूपं नश्यति न च घटादौ रूपमात्रस्याभावो भवति मृतशरीरे  
तु चेतनामात्रस्याभावो भवतीति नोक्तदृष्टान्तोत्र घटते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति, द्रव्ये घटादौ रूप-  
स्यात्यन्ताभावो न भवतीत्यर्थः । उक्तं विशदयति- द्रव्यस्येति । प्रकृतमाह- शरीरे इति, यदि चेतना  
शरीरगुणः स्यात्तदा पूर्वचेतनाया विनाशे चेतनान्तरमुत्पद्येत न चोत्पद्यते मृतशरीरे इति न चेतना  
शरीरधर्म इत्यर्थः । शरीरे तु चेतनामात्रस्यात्यन्तमुपरमो मृतावस्थायाम् दृश्यते इत्यन्वयः ॥ ५० ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- अथेति, अथापि= किंच । अत्र- "तदेवमात्यन्तिकाऽनात्यन्तिकत्वं वैध-  
र्म्यमुक्त्वा सप्रतिद्वन्द्वित्वाऽसप्रतिद्वन्द्वित्वं वैधर्म्यान्तरमाह- इतश्च प्रतिद्वन्द्विसिद्धेः" इति तात्पर्यटीका ।

यावत्सु द्रव्येषु पूर्वगुणप्रतिद्वन्द्विसिद्धिस्तावत्सु पाकजोत्पत्तिर्दृश्यते- पूर्वगुणैः सह पाक-  
जानामवस्थानस्याऽग्रहणात्. न च शरीरे चेतनाप्रतिद्वन्द्वि सहानवस्थायि गुणान्तरं गृह्यते येना-  
ऽनुमीयेत तेन चेतनाया विरोधः, तस्मादप्रतिषिद्धा चेतना यावच्छरीरं वर्तेत न तु वर्तते तस्मान्न  
शरीरगुणश्चेतना इति ॥ ५१ ॥

इतश्च न शरीरगुणश्चेतना—

## शरीरव्यापित्वात् ॥ ५२ ॥

शरीरं शरीरावयवाश्च सर्वे चेतनोत्पत्त्या व्याप्ता इति न क्वचिदनुत्पत्तिश्चेतनायाः, शरीर-  
वत् शरीरावयवाश्चेतना इति प्राप्तं चेतनबहुत्वम्, तत्र यथा प्रतिशरीरं चेतनबहुत्वे सुखदुःख-  
ज्ञानानां व्यवस्था लिङ्गम् एवमेकशरीरेपि स्यात्. न तु भवति. तस्मान्न शरीरगुणश्चेतनेति ॥ ५२ ॥

किं चोक्तस्थले विरुद्धगुणेन पूर्वगुणस्य नाशः संभवति शरीरे तु मृतावस्थायामपि चेतनाविरोधी कोपि  
गुणो न गृह्यते येन शरीरधर्मभूतायाश्चेतनाया विनाशः स्यादित्याह- प्रतीति, किं वा ननु पाकजापा-  
कजगुणयोर्न परस्परं विरोधोस्ति येन तादृशविरुद्धगुणादेव पूर्वगुणनाशस्वीकारेण प्रकृते चेतनाविरोधि-  
गुणस्याभावान् शरीरे शरीरधर्मभूतायाश्चेतनाया विनाशानुपपत्तिः स्यादित्याशङ्क्याह- प्रतीति, पाक-  
जानां रक्तादिरूपाणां प्रतिषेधो नोपपद्यते- प्रतिद्वन्द्विसिद्धेः= प्रतिद्वन्द्वित्वात्= परस्परं विरुद्धत्वादित्यर्थः,  
किं वा पाकजानां गुणानां प्रतिद्वन्द्विसिद्धेः= पूर्वगुणविरोधित्वस्य प्रतिषेधो न संभवति तस्मात्  
पूर्वगुणस्य तद्विरोधिनैवोत्तरगुणेन नाशः संभवति यथा घटे रक्तरूपेण श्यामरूपस्य, चेतनाविरोधिगुणस्तु  
शरीरे नोपलभ्यते येन चेतनाविनाशः स्यादिति चेतनायाः शरीरगुणत्वे सदैव शरीरे सत्त्वं स्यात् न च  
भवतीति न चेतना शरीरगुण इतिसूत्रार्थः प्रतिभाति, किं वा पाकजानां श्यामरक्तादिरूपाणां गुणानां  
द्रव्यधर्मत्वस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते तत्रापि यस्तेषामभावः स प्रतिद्वन्द्विसिद्धेः= प्रतिद्वन्द्विनः= विरोधिनो  
गुणान्तरस्योत्पत्त्या संभवति- विरुद्धयोः सहानवस्थानासंभवात्, प्रकृते च मृतशरीरेपि चेतनाविरोधी  
कोपि गुणो नोपलभ्यते येन मृतशरीरे चेतनाया अभाव उपपद्येत तथा च चेतनायाः शरीरगुणत्वे  
यावच्छरीरभात्रित्वं स्यात् न चैवमस्तीति न चेतना शरीरगुण इतिसूत्रार्थः, सूत्रमिदं हेतुनापि न प्रकृता-  
पेक्षितमर्थं प्रकाशयति. अत्र एवासंतोषाद् वृत्तिकारेणेदं सूत्रं त्रिया व्याख्यातं तदपि परमुखेनैवेत्यनुसंधे-  
यम्, सूत्रस्यास्य पूर्वपक्षसूत्रं विनष्टमिति संभावयामि । व्याचष्टे- यावदिति, द्रव्येषु घटादिषु, पूर्वगुण-  
प्रतिद्वन्द्विसिद्धिः= पूर्वगुणविरोधिगुणसत्ता दृश्यते, पाकजोत्पत्तिः= पाकजगुणोत्पत्तिः । उक्ते हेतुमाह-  
पूर्वगुणैरिति, तथा च सहानवस्थानादेवोत्तरगुणेन पूर्वगुणविनाशो भवतीत्यर्थः, सहानवस्थाने च परस्परं  
विरोध एव कारणम् । प्रकृतमाह- न चैति, शरीरे तु चेतनाविरोधी कोपि गुणो न गृह्यते येन तेन गुणेन  
सह चेतनाया विरोधोऽनुमीयेत विरोधाच्च तेन चेतनाविनाशः स्यादित्यर्थः । उपसंहरति- तस्मादिति,  
विरोधिगुणाभावादप्रतिषिद्धा= अविनश्यमाना चेतना शरीरगुणभूता नती यावच्छरीरम्= मृतशरीरेपि  
वर्तेत न च वर्तते इति न चेतना शरीरगुणः ॥ ५१ ॥

अग्निमसूत्रमवतारयति- इतश्चेति, इतः= सूत्रोक्तहेतोः । अग्निरिति- चेतनायाः शरीरव्यापित्वं  
प्रत्यक्षमेव तथा च शरीरावयवमंदेन चेतनामंदः स्यात्तेन चैकस्मिन्नापि शरीरे चेतनन्याऽनेकत्वं स्यात् न  
चैकस्मिन् शरीरे चेतनानेकत्वमुपपद्यते- परस्परविरोधे सति अग्नौन्माथप्रसङ्गान् न चाप्यनुभूयते इति  
न चेतना शरीरगुणः किं त्वात्मगुण इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- अग्निरिति, सर्वेषु शरीरावयवेषु पृथक् पृथगेव  
चेतना उत्पद्यते इत्यर्थः, एकस्मिन् शरीरे एवं चेतनबहुत्वापत्तिमाह- शरीरवदिति, सर्वेषां शरीरावयवानां  
चेतनत्वादिनिर्देशः । पर्यवसितमाह- तत्रेति, तत्र= एवमेकस्मिन् शरीरे चेतनबहुत्वं प्राप्ते, प्रतिशरीरम्=

यदुक्तम्— न क्वचिच्छरीरावयवे चेतनाया अनुत्पत्तिरिति. सा न—

केशनखादिष्वनुपलब्धेः ॥ ५३ ॥

केशेषु नखादिषु चानुत्पत्तिश्चेतनाया इत्यनुपपन्नं शरीरव्यापित्वमिति ॥ ३ ॥

त्वक्पर्यन्तत्वाच्छरीरस्य केशनखादिष्वप्रसङ्गः ॥ ५४ ॥

इन्द्रियाश्रयत्वं शरीरलक्षणम्= त्वक्पर्यन्तं जीवमनस्सुखदुःखसंविच्यायतनभूतं शरीरं तस्मान्न केशादिषु चेतनोत्पद्यते, अर्थकारितस्तु शरीरोपनिबन्धः केशादीनामिति ॥ ५४ ॥

इतश्च न शरीरगुणश्चेतना—

शरीरगुणवैधर्म्यात् ॥ ५५ ॥

शरीरभेदेन, किं वा प्रतिशरीरं चेतनवहुत्वे= चेतनभेदे सुखादीनां व्यवस्था= चैत्रीयसुखादीनां ज्ञानं मैत्रस्य न भवतीति व्यवस्था लिङ्गम्— एतादृशव्यवस्थयैव प्रतिशरीरमात्मभेदः सिद्धयतीति, आत्मैकत्वे एतादृशव्यवस्था न स्यादित्यर्थः । प्रकृतमाह— एवमिति, चेतनायाः शरीरगुणत्वे एवम्= शरीरभेदे इव एकस्मिन्नपि शरीरे उक्ता व्यवस्था स्यात्= शरीरावयवभेदेन चेतनवहुत्वात् एकशरीरवृत्तिचेतनानामपि परस्परं सुखाद्यज्ञानं स्यात् न चास्तीति नैकशरीरे चेतनवहुत्वं संभवति तथा च न चेतना शरीरगुणः संभवति । अत्र— “ प्रत्ययव्यवस्थाप्रसङ्गात्= यथा देवदत्तस्य ज्ञानं न यज्ञदत्तः प्रतिसंधत्ते किं तु देवदत्त एवेति व्यवस्था एवमेकस्मिन् शरीरे अवयवान्तरज्ञानमवयविनो वा ज्ञानं न प्रतिसंधत्ते इत्यर्थः ” इति तात्पर्यटीका ॥ ५२ ॥

पूर्वपक्षी पूर्वसूत्रभाष्यवाक्यं परिहर्तुमनुवदति— यदुक्तमिति । सा नेत्यत्र तत्रेति वक्तव्यमासीत्, किं वा सा= शरीरस्य सर्वावयवेषु चेतनोत्पत्तिर्नास्तीत्यर्थः । सूत्रेण हेतुमाह— केशेति, शरीरस्यावयवभूतेषु केशादिषु चेतना नोपलभ्यते इति न सर्वेषु शरीरावयवेषु चेतनोत्पत्तिः संभवतीति न पूर्वसूत्रोक्तदोषापत्तिरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— केशेष्विति । पर्यवसितमाह— इतीति, चेतनायाः शरीरव्यापित्वाभावे एकस्मिन् शरीरे चेतनवहुत्वापत्तिर्नास्ति तेनोक्तदोषापत्तिर्नास्ति चेतनायाः शरीरगुणत्वे इत्यर्थः ॥ ५३ ॥

केशादीनां शरीरावयवत्वं प्रत्याचष्टे— त्वगिति, शरीरस्य त्वक्पर्यन्तत्वात् तदग्रे केशादिषु शरीरावयवत्वं नास्ति किं वा शरीरस्य त्वगव्याप्तत्वात् केशादिषु च त्वगभावात् शरीरावयवत्वं नास्तीति हेतोरेव केशादिषु चेतनाया अप्रसङ्गः= अभावोस्ति तथा च शरीरावयवेषु करचरणादिषु प्रत्येकं चेतनासत्त्वादेकस्मिन् शरीरे चेतनवहुत्वं चार्वाकमते प्राप्तमेव तथा च “ शरीरव्यापित्वात् ” इति सूत्रोक्तो दोषस्तदवस्थ एवेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— इन्द्रियेति । उक्तं विशदयति— त्वगिति, शरीरलक्षणं चेदं न युक्तम्— मृतशरीरे समन्वयासंभवादिति विभाव्यम्, जीवादीनामायतनभूतम्= आश्रयभूतं यत् तत् शरीरं केशादिकं च न जीवादीनामाश्रयभूतमिति न शरीरावयवभूतम् अत एव केशादिषु चेतना नोत्पद्यते शरीरावयवेषु तु चार्वाकमतेन चेतनोत्पत्तिरापद्यते तत्र च शरीरव्यापित्वादित्यनेन दोषः प्रदर्शित एवेत्यर्थः । केशादीना संबन्धकारणमाह— अर्थेति, केशादीना शरीरोपनिबन्धः= शरीरे संबन्धः अर्थकारितः= भोगकारणको न त्ववयवत्वमूलकः— केशादीनां कर्तनेन दुःखाभावात्, केशनखादिकं विना नखादिलनादिकार्यं न स्यादिति हेतोरेव नखादिसंबन्धः किं वा देहरक्षणार्थः ॥ ५४ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— इत इति, इतः= सूत्रोक्तहेतोः । शरीरेति— चेतनायाः शरीरगुणेभ्यो रूपादिभ्यो वैधर्म्यात्= वैलक्षण्यात् शरीरगुणत्वं न संभवतीति सूत्रान्वयः, शेषं भाष्ये स्पष्टम् ।

द्विविधः शरीरगुणः- अप्रत्यक्षं च गुरुत्वम् इन्द्रियग्राह्यं च रूपादि, विधान्तरं तु चेतना= नाऽप्रत्यक्षा- संवेद्यत्वात्. नेन्द्रियग्राह्या- मनोविषयत्वात्. तस्माद् द्रव्यान्तरगुण इति ॥५५॥

### न- रूपादीनामितरेतरवैधर्म्यात् ॥ ५६ ॥

यथेतेतरविधर्माणो रूपादयो न शरीरगुणत्वं जहति. एवं रूपादिवैधर्म्यात् चेतना शरीरगुणत्वं न हास्यतीति ॥ ५६ ॥

### ऐन्द्रियकत्वाद् रूपादीनामप्रतिषेधः ॥ ५७ ॥

अप्रत्यक्षत्वाच्चेति, यथेतेतरविधर्माणो रूपादयो न द्वैविध्यमतिवर्तन्ते तथा रूपादि- वैधर्म्यात् चेतना न द्वैविध्यमतिवर्तते यदि शरीरगुणः स्यादिति. अतिवर्तते तु तस्मान्न शरीर- गुण इति ॥ भूतेन्द्रियमनसां ज्ञानप्रतिषेधात् सिद्धे सत्याऽऽरम्भो विशेषज्ञापनार्थः= बहुधा परीक्ष्यमाणं तत्त्वं सुनिश्चिततरं भवतीति ॥ ५७ ॥

व्याचष्टे- द्विविध इति, इन्द्रियग्राह्यम्= बाह्येन्द्रियप्रत्यक्षम्, विधान्तरम्= उभयविधगुणत्रिलक्षणा, वैलक्षण्यमेवाह- नेति, संवेद्यत्वात्= मानसप्रत्यक्षविषयत्वात् । नेन्द्रियग्राह्या= न बाह्येन्द्रियग्राह्या- मनो- विषयत्वान्= मनोमात्रग्राह्यत्वात् । उपसंहरति- तस्मादिति, तस्मात्= चेतनायाः शरीरगुणवैलक्षण्येन शरीरगुणेष्वन्तर्भावाभावात् चेतना द्रव्यान्तरगुण.= आत्मगुण एव न शरीरगुण इत्यर्थः, स्पष्टमन्यत् । मनस इन्द्रियत्वं च भाष्यकृता प्रत्यक्षलक्षणभाष्ये प्रतिपादितं तदत्र विस्मृतमिति भाष्यकारस्य साव- धानता, अत एवात्र इन्द्रियशब्देन बाह्येन्द्रियं ग्राह्यम् ॥ ५५ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी परिहरति- नेति, चेतनायाः शरीरगुणत्वप्रत्याख्यानं नोपपद्यते किं तु यथा रूपादीनां शरीरगुणानाम् इतरेतरवैधर्म्यात्= परस्परं वैलक्षण्येपि शरीरगुणत्वं संभवति तथा रूपादि- वैलक्षण्येपि चेतनायाः शरीरगुणत्वं संभवतीति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- यथेति, इतरेतरविधर्माणः= परस्परं त्रिलक्षणाः, जहति= त्यजन्ति । प्रकृतमाह- एवमिति, रूपादिवैधर्म्यात्= रूपादिवैलक्षण्येपि । हास्यति= त्यक्ष्यति, तस्मात् चेतना शरीरगुण इत्यन्वयः, स्पष्टमन्यत् ॥ ५६ ॥

उक्तं सिद्धान्ती परिहरति- ऐन्द्रियकत्वादिति, रूपादीनामैन्द्रियकत्वात्= इन्द्रियग्राह्यत्वात्= बाह्ये- न्द्रियप्रत्यक्षत्वाद् गुरुत्वादीनां चाऽप्रत्यक्षत्वात् शरीरगुणत्वस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते किं तु शरीरगुणत्वं संभवति चेतना तूक्तरीत्या न बाह्येन्द्रियप्रत्यक्षा नाप्यऽप्रत्यक्षेति चेतनायाः शरीरगुणत्वं नोपपद्यते-शरी- रगुणानां द्वैविध्यस्य प्रदर्शितत्वाद् विद्याद्वयरहितस्य च शरीरगुणत्वे दृष्टान्ताभावेन शरीरगुणत्वासंभवा- दिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अप्रत्यक्षेति, अप्रत्यक्षत्वाच्चेतिऽप इत्यर्थः, गुरुत्वादीनामप्रत्यक्षत्वादेव शरीर- गुणत्वमित्याशयः । यथेति- परस्परत्रिलक्षणा अपि रूपादयः शरीरधर्मत्वादेव यथा द्वैविध्यम्= प्रत्य- क्षत्वाप्रत्यक्षत्वप्रकारं नातिवर्तन्ते तथा यदि चेतनापि शरीरगुणः स्यात्तदोक्तद्वैविध्यं नातिवर्तते अतिवर्तते तूक्तद्वैविध्यमुक्तरीत्येति न चेतना शरीरगुण इत्यन्वयः । नन्वत्राष्टादशमूत्रमागभ्य भूतेन्द्रियमनसां ज्ञानवत्त्वप्रतिषेधः कृत. "परञ्चाटिपु ३७" इति सूत्रमागभ्य शरीरस्यापि विशेषरूपेण ज्ञानवत्त्वप्रतिषेधः कृतः ज्ञानमेव च चेतनेति चेतनाप्रतिषेधे सिद्धे पुनरत्र शरीरे चेतनाप्रतिषेधः किमर्थः ? इत्याद्याद्वयाह- भूतंति, भूतेन्द्रियमनसा ज्ञानवत्त्वप्रतिषेधान् चेतनाप्रतिषेधे सिद्धेपि योऽयं शरीरे चेतनाप्रतिषेधस्य पुनरारम्भः स विशेषज्ञापनार्थः= निश्चयजननार्थ इति मन्तव्यम्, उक्तं व्याचष्टे- बहुधेति । तथा चोक्तरीत्या बुद्धेरनित्यत्वमात्मगुणत्वं शृणिकृत्वं शरीरगुणत्वं च सिद्धमित्युपसंहातः ॥ ५७ ॥

॥ इति बुद्धिविषयचनं समाप्तम् ॥

परीक्षिता बुद्धिः, मनस इदानीं परीक्षाक्रमः तत् किं प्रतिशरीरमेकमनेकमिति विचारे—

ज्ञानायौगपद्यादेकं मनः ॥ ५८ ॥

अस्ति खलु वै ज्ञानायौगपद्यम्— एकैकस्येन्द्रियस्य यथाविषयं करणस्यैकप्रत्ययनिर्वृत्तौ सामर्थ्यात् न तदेकत्वे मनसो लिङ्गम् । यत्तु खल्विन्द्रियान्तराणां विषयान्तरेषु ज्ञानायौगपद्यमिति तद्विङ्गम् । कस्मात्? संभवति खलु वै बहुषु मनस्सु इन्द्रियमनससंयोगयौगपद्यमिति ज्ञानयौगपद्यं स्यात् । न तु भवति तस्माद् विषये प्रत्ययपर्यायादेकं मनो भवतीति ॥ ५८ ॥

न— युगपदनेकक्रियोपलब्धेः ॥ ५९ ॥

अयं स्वत्वध्यापकोऽधीते व्रजति कमण्डलुं धारयति पन्थानं पश्यति शृणोत्यारण्यजान् शब्दान् विभेति व्याल्लिङ्गानि बुभुत्सते स्मरति च गन्तव्यं स्थानीयमिति क्रमस्याग्रहणाद् युगपदेताः क्रिया इति प्राप्तं मनसो बहुत्वमिति ॥ ५९ ॥

बुद्धिपरीक्षाममात्रिमाह— परीक्षितेति । अग्रिमकर्तव्यमाह— मनस इति, क्रमश्चायं प्रमेयोद्देशसूत्रे द्रष्टव्यः, नन्= मनः, इतिविचारे= इतिसंगये प्राप्ते स्वसिद्धान्तमाह— ज्ञानेति, यदि प्रतिशरीरं बहूनि मनसि स्युन्मता तेषामनेकैरिन्द्रियैर्युगपदपि संयोगसंभवाद् युगपदनेकज्ञानानि उत्पद्येरन् न चोत्पद्यन्ते किं त्वेकस्मिन् क्षणे एकमेव ज्ञानमुत्पद्यते तस्मात् ज्ञायते— एकस्मिन् शरीरे एकमेव मन इति सूत्रार्थः । तदेतत् पृथमपि व्याख्यातमित्यलम् । व्याचष्टे— अस्तीति, द्विविधं हि ज्ञानायौगपद्यमस्ति इन्द्रियैः स्वविषयग्रहणायौगपद्यरूपम् आत्मना विषयग्रहणायौगपद्यरूपं च तत्र प्रथमं मनस एकत्वे लिङ्गं न संभवति— तत्र मनस्वन्न्याभावात् न तु इन्द्रियाणां परिच्छिन्नत्वाद् एकैकत्वाच्चेन्द्रियैः स्वस्वविषयाणामनेकेषां युगपद्ग्रहणासंभवादेवेति न मनस एकत्वे लिङ्गमित्याह— नेति, एतस्य ज्ञानायौगपद्यस्यान्यथोपपत्तिमाह— एकैकस्येति, यथाविषयम्= प्रतिविषय करणस्य यथा गन्धं प्रति घ्राणस्य करणत्वम्, करणत्वं चेदमात्मनि प्रज्ञानक्रियाकर्तृत्वनिरूपितम्, एकप्रत्ययनिर्वृत्तौ= एकपदार्थग्रहणसंपादने सामर्थ्यात् यथा घ्राणेनैकस्मिन् क्षणेऽनेकेषां गन्धानां ग्रहणं न संभवतीति इदमपि ज्ञानायौगपद्यमेव न चैतन्मनस एकत्वे लिङ्गं किं तु घ्राणादीनां घ्राणेन्द्रियाणां प्रत्येकमेकत्वे लिङ्गमित्यर्थस्तथा च वार्तिकम्— “यत्त्वेकेन्द्रियघ्राणेष्वर्थेषु विज्ञानानामयुगपदावसत्र मनस एकत्वे लिङ्गम्— अन्यतस्तद्वावात्” इति । मनस एकत्वसाधकं ज्ञानायौगपद्यमाह— यत्त्विति, यथा घ्राणेन गन्धग्रहणकाले इन्द्रियान्तराणाम्= इन्द्रियान्तरैः श्रोत्रादिभिर्विषयान्तरेषु= विषयान्तराणां शब्दादीनां यो युगपत् ज्ञानाभावः स एव मनस एकत्वे लिङ्गम्— एतादृशज्ञानायौगपद्यस्य मनस एकत्वप्रयुक्तत्वात् । प्रतिशरीरं मन एकमितिपक्षे एकस्याणुभूतस्य मनसो युगपदनेकैरिन्द्रियैः संयोगसंभवात् ज्ञानायौगपद्यमुपपद्यते इत्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते— फरमादिति । उत्तरमाह— संभवतीति, अनेकेषां मनसामनेकैरिन्द्रियैर्युगपत्संयोगसंभवः स्पष्ट एव । व्यतिरेकमाह— न त्विति, ज्ञानयौगपद्य तु न भवति किं तु पर्यायेण= क्रमेणैव ज्ञानानि जायन्ते इति योयं गन्धादिविषयविषयकः प्रत्ययपर्यायः= ज्ञानानां क्रमस्तस्मादेकस्मिन् शरीरे एकमेव मनो भवति= सिध्यतीत्यन्वयः ॥ ५८ ॥

पूर्वपक्षी मनस एकत्वं निराकरोति— नेति, उक्तरीत्या मनस एकत्वं नोपपद्यते इत्यर्थः, हेतुमाह— युगपदिति, यथा ज्ञानं मनो विना न संभवति तथा क्रियापि मनो विना न संभवति तत्र युगपदनेकाः क्रिया उपलभ्यन्ते इति तदुपपत्त्यर्थं मनसोऽनेकत्वं स्वीकार्यमिति सूत्रार्थः, युगपदनेकक्रियोपलब्धिश्च भाष्ये स्पष्टैव । व्याचष्टे— अयमिति, अयमध्यापकः, युगपदनेकक्रियाणां सत्त्वमुदाहरति— अधीते इति, अधीते= ग्रन्थान्वृत्तिं करोति, आरण्यजान् शब्दान्= पशुपक्षिशब्दान् शृणोति, व्याल्लिङ्गानि= सर्प-

## अलातचक्रदर्शनवत् तदुपलब्धिराशुसंचारात् ॥ ६० ॥

आशुसंचारादलातचक्रस्य भ्रमतो विद्यमानः क्रमो न गृह्यते. क्रमस्याऽग्रहणाद् अविच्छेदबुद्ध्या चक्रवद् बुद्धिर्भवति, तथा बुद्धीनां क्रियाणां चाशुवृत्तित्वाद् विद्यमानः क्रमो न गृह्यते. क्रमस्याऽग्रहणाद् युगपत् क्रिया भवन्तीति अभिमानो भवति ।

किं पुनः क्रमस्याऽग्रहणाद् युगपत् क्रियाभिमानः? अथ युगपद्भावादेव युगपदनेकक्रियोपलब्धिरिति?, नात्र विशेषप्रतिपत्तेः कारणमुच्यते । उक्तम्— इन्द्रियान्तराणां विषयान्तरेषु पर्यायेण बुद्धयो भवन्तीति, तच्चाऽप्रत्याख्येयम्— आत्मप्रत्यक्षत्वात् । अथापि दृष्टश्रुतानर्थोचिन्तयतः क्रमेण बुद्धयो वर्तन्ते न युगपद् अनेनानुमातव्यमिति । वर्णपदवाक्यबुद्धीनां तदर्थबुद्धीनां चाशुवृत्तित्वात् क्रमस्याग्रहणम् । कथम्?, वाक्यस्थेषु खलु वर्णेषूच्चरत्सु प्रतिवर्णं ताव-

चिह्नानि बुभुत्सते, स्थानीयम्= स्थानं गन्तव्यं स्मरतीत्यन्वयः, उक्तानामध्ययनादिक्रियाणां क्रमो न गृह्यते तेन युगपद्भावः प्राप्तस्तथा चैतादृशीनां क्रियाणां युगपत् सिद्धयर्थं मनसो बहुत्वं स्वीकार्यमित्यन्वयः ॥ ५९ ॥

उक्तं समाधत्ते— अलातंति, उभयोरग्रयोरभिभिन्निष्टो दण्डोऽलातमित्युच्यते यथाऽलातचक्रस्याशुसंचारात्= शीघ्रभ्रमेः युगपत्= नैरन्तर्येण दर्शनं जायते तत्र क्रमस्य सत्त्वेऽप्याशुसंचारात् क्रमो न गृह्यते तथोक्तस्थलेपि मनस आशुसंचारादेव तदुपलब्धिः= क्रियाणां यौगपद्योपलब्धिर्भवति वस्तुतस्तु न क्रियाणां यौगपद्यं येन मनोबहुत्वं सिध्येत किं तु क्रमेणैव शीघ्रतरं क्रिया भवन्तीति क्रमो न गृह्यते इति न मनसो बहुत्वापत्तिरिति सूत्रार्थः, अत्र दर्शनशब्दो व्यर्थ एव किं वा ‘अलातचक्रनैरन्तर्योपलब्धिवत्’ इतिवक्तव्यमासीत् । व्याचष्टे— आश्रितेति, अलातचक्रस्य भ्रमतो विद्यमानोपि क्रमः= उत्तरोत्तरदेशसंयोगक्रम आशुसंचारात् गृह्यते क्रमस्य चाग्रहणाद् बुद्धिविच्छेदो न भवतीति अविच्छेदबुद्ध्या= बुद्धिविच्छेदाभवात् किं वा उत्तरोत्तरदेशसंयोगस्याऽविच्छेदज्ञानेन चक्रवद्बुद्धिः= चक्रवद्बुद्धिर्भवति— क्रमस्याग्रहणादित्यन्वयः, प्रकृतमाह— तथेति, बुद्धीनां क्रियाणां चोदाहृतानां विद्यमानोपि क्रमो न गृह्यते— आशुवृत्तित्वान्= शीघ्रभावित्वादित्यन्वयः, पर्यवसितमाह— क्रमस्येति, अभिमानः= भ्रमः, तथा च क्रियाणां ज्ञानानां च क्रमेण जायमानत्वेन यौगपद्याभावात् मनसो बहुत्वापेक्षा नास्तीत्येकमेव न इति युक्तम्— बहुत्वस्वीकारं गौरवादित्यन्वयः । अत्र— “अलातचक्रस्य” इत्यत्र ‘अलातदण्डस्य’ इतिवक्तव्यमासीत् ॥

यदुक्तम्— “क्रमस्याग्रहणाद् युगपत् क्रिया भवन्तीत्यभिमानो भवति” इति तत्र द्विधा शङ्कते— किमिति, अभिमानः= भ्रमः, उपलब्धिः= यथार्थज्ञानमिति विवेकः । अत्र= उक्तपक्षद्वयेपि विशेषप्रतिपत्तेः= एकतरपक्षावधारणस्य कारणं नोक्तं येनैकतरपक्षावधारणं स्यादित्यन्वयः । उक्तमाह— उक्तमिति, एकतरपक्षावधारणकारणमुक्तमित्यर्थः, उक्तमनुवदति— इन्द्रियान्तराणामिति, एकस्मिन् श्रृणोऽनेकैरिन्द्रियैर्यग्रहणं न भवति किं तु पर्यायेण= क्रमेणिति “ज्ञानायौगपद्यात् ५८” इतिसूत्रे उक्तं तद्योक्तं प्रत्यक्षसिद्धत्वाद् अप्रत्याख्येयम्= अवाधितमेव तेन चावाधितेन प्रत्यक्षेण बुद्धीनां क्रमः सिद्धस्तेन च क्रमेण मनस एकत्वं सिद्धमित्युक्तमेव तथा च मनस एकत्वादनैकक्रियाणां यौगपद्यं न संभवतीति येयं क्रियाणां यौगपद्यप्रतीतिः सा क्रमस्याऽग्रहणाद् युगपत् क्रियाभिमानः= क्रियाणां यौगपद्यभ्रान्तिरंभति सिद्धमित्यर्थः । बुद्धीनां क्रमे दृष्टान्तमाह— अथेति, अथापि= किं च दृष्टान् श्रुतांश्चार्थान् चिन्तयतः पुरुषस्य बुद्धयः= तद्विषयकस्मृतयः क्रमेण भवन्ति अनेन क्रमेणान्यत्रापि बुद्धीनां क्रमेण जायमानत्वमनुभवेमित्यन्वयः, बुद्धयः क्रमवर्तिन्यो बुद्धित्वात् स्मृतिवदित्यनुमानम् । क्रमाग्रहणमुदाहरति— वर्णानि, पदेषु वर्णबुद्धयो वाक्येषु च पदबुद्धयः क्रमेणैव भवन्ति— वर्णानां क्रमेणैव अक्षरसंभवाद् अक्षरसंभवात्

च्छ्रवणं भवति. श्रुतं वर्णमेकमनेकं वा पदभावेन प्रतिसंधत्ते. प्रतिसंधाय पदं व्यवस्यति. पद-  
व्यवसायेन स्मृत्या पदार्थं प्रतिपद्यते, पदसमूहप्रतिसंधानाच्च वाक्यं व्यवस्यति. संबद्धांश्च पदार्थान्  
गृहीत्वा वाक्यार्थं प्रतिपद्यते, न चासां क्रमेण वर्तमानानां बुद्धीनामाशुवृत्तित्वात् क्रमो गृह्यते.  
तदेतदनुमानमन्यत्र बुद्धिक्रियायौगपद्याभिमानस्येति । न चास्ति मुक्तसंशया युगपदुत्पत्तिबुद्धीनां  
यया मनसो बहुत्वमेकशरीरेऽनुमीयते इति ॥ ६० ॥

### यथोक्तहेतुत्वाच्चाऽणु ॥ ६१ ॥

अणु मन एकं चेति धर्मसमुच्चयः— ज्ञानायौगपद्यात्, महत्त्वे मनसः सर्वेन्द्रियसंयोगाद्  
युगपद् विषयग्रहणं स्यादिति ॥ ६१ ॥

मनसः खलु भोः सेन्द्रियस्य शरीरे वृत्तिलाभो नान्यत्र शरीरात्, ज्ञातुश्च पुरुषस्य शरी-  
रायतना बुद्ध्यादयो विषयोपभोगो जिहासितहानम् ईप्सितावाप्तिश्च सर्वे च शरीराश्रया व्यव-  
हाराः, तत्र खलु विप्रतिपत्तेः संशयः— किमयं पुरुषकर्मनिमित्तः शरीरसर्गः? अथ वा भूतमा-  
त्राटकर्मनिमित्तः? इति, श्रूयते खल्वत्र विप्रतिपत्तिरिति ।

अथाप्याशुवृत्तित्वात् क्रमो न गृह्यते इति विद्यमानस्यापि क्रमस्याग्रहणमुपपन्नं तेन यौगपद्याभिमानः  
निद्र इत्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते— कथमिति । उत्तरमाह— वाक्यस्येति, वाक्यवृत्तिवर्णानां पृथक्  
पृथगेव श्रवणं भवतीत्यर्थः, पदत्वप्रतीतिमाह— श्रुतमिति, पदभावेन= पदत्वेन, प्रतिसंधत्ते= अनुसंधत्ते,  
व्यवस्यति= अवधारयति, पदावधारणानन्तरं पदार्थस्मृतिर्भवति, आसां वर्णपदपदार्थबुद्धीनां क्रमेण  
जायमानत्वेऽपि आशुवृत्तित्वात् क्रमो न गृह्यते, एवं पदसमूहज्ञानानन्तरं वाक्यत्वज्ञानं जायते तदनन्तरं  
वाक्यार्थज्ञानं जायते तत्रापि क्रमो न गृह्यते इति क्रमस्याग्रहणं सिद्धमित्यर्थः, पदार्थानां परस्परं संबन्धे  
मत्वेव वाक्यार्थज्ञानं जायते इत्युक्तम्— संबद्धानिति । पर्यवसितमाह— तदेतदिति, यथोक्तवर्णादिवुद्धिपु  
क्रमस्य सत्त्वेऽपि यौगपद्याभिमानो भवति एवं सर्वत्र बुद्धीनां क्रियाणां च क्रमस्य सत्त्वेऽपि आशुतरभावेन  
तदग्रहणादेव यौगपद्याभिमानो विज्ञेयः । विषये वाधकमाह— न चेति, मुक्तसंशया= संशयरहिता,  
अनुमीयते= अनुमीयते । स्पष्टमन्यत्, तथा च प्रतिशरीरमेकमेव मन इतिसिद्धम् ॥ ६० ॥

सिद्धान्ती मनसोऽणुत्वमाह— यथोक्तेति, यथोक्तहेतुत्वात्= ज्ञानायौगपद्यादेव मनः अणु= सूक्ष्मं  
यदि मनोऽणु न स्यात्तदा एकस्यापि मनस एकस्मिन् क्षणेऽनेकैरिन्द्रियैः संयोगसंभवाद् युगपज्ज्ञाना-  
न्युत्पद्यन्ते तस्मादणु मनः, एकस्याणोश्च मनसो युगपदनेकैरिन्द्रियैः संयोगसंभवादेव  
युगपदनेकज्ञानापत्तिर्नारित किं तु ज्ञानानां क्रम उपपन्न इतिसूत्रार्थः । अत्र “यथोक्तहेतुत्वात्” इत्यत्र  
'उक्तहेतोरिव' इति वक्तव्यमासीत् । व्याचष्टे— अण्विति, एकत्वाणुत्वधर्मयोः समुच्चयः । उक्ते हेतुमाह—  
ज्ञानेति । विषये वाधकमाह— महत्त्वे इति, स्पष्टमन्यत् ॥ ६१ ॥

॥ इति मनोविधेचनं समाप्तम् ॥

शरीरस्यादृष्टजन्यत्वप्रतिपादनपरमग्रिमप्रकरणमुपक्रमते— मनस इति, सेन्द्रियस्य= इन्द्रियसंयुक्तस्य,  
वृत्तिलाभ = विषयग्रहणम्, ज्ञातुर्जीवस्य बुद्ध्यादयः शरीरायतनाः= शरीरे एव भवन्ति, विषयोपभोगा-  
दयश्च सर्वे व्यवहारा अपि जीवस्य शरीराश्रयाः= शरीरे एव भवन्ति न तु शरीरं विनेति तस्य शरीर-  
स्योत्पत्तिर्विचारणीयेत्यर्थः । अत्र संशयमुत्थापयति— तत्रेति, तत्र= शरीरोत्पत्तौ, विप्रतिपत्तेः= मतभेदेन ।  
संशयस्वरूपमाह— किमिति, भूतमात्रात्= केवलभूतेभ्यः कर्मनिरपेक्षेभ्यः । पुनः संशयकारणमाह—



तत्रेदं तत्त्वम्—

पूर्वकृतफलानुबन्धात्तदुत्पत्तिः ॥ ६२ ॥

पूर्वशरीरे या प्रवृत्तिः वाग्वृद्धिशरीरारम्भलक्षणा तत् पूर्वकृतं कर्मोक्तं तस्य फलम्= तज्जनितो धर्माधर्मौ. तत्फलस्यानुबन्धः= आत्मसमवेतस्यावस्थानम्. तेन प्रयुक्तेभ्यो भूतेभ्यस्तस्य शरीरस्योत्पत्तिर्न स्वतन्त्रेभ्य इति । यद्विष्टानोयमात्मा 'अयमहम्' इति मन्यमानो यत्राभियुक्तो यत्रोपभोगवृष्ण्या विषयानुपलभमानो धर्माधर्मौ संस्करोति तदस्य शरीरम्. तेन संस्कारेण धर्माधर्मलक्षणेन भूतसहितेन पतितेऽस्मिन् शरीरे शरीरान्तरं निष्पद्यते. निष्पन्नस्य च तस्य पूर्वशरीरवत् पुरुषार्थक्रिया पुरुषस्य च पूर्वशरीरवत् प्रवृत्तिरिति कर्मापेक्षेभ्यो भूतेभ्यः शरीरसर्गे सति एतदुपपद्यते इति, दृष्टा च पुरुषगुणेन प्रयत्नेन प्रयुक्तेभ्यो भूतेभ्यः पुरुषार्थक्रियासमर्थानां द्रव्याणां रथप्रभृतीनामुत्पत्तिस्तयाऽनुमातव्यम्— 'शरीरमपि पुरुषार्थक्रियासमर्थमुत्पद्यमानं पुरुषस्य गुणान्तरापेक्षेभ्यो भूतेभ्य उत्पद्यते' इति ॥ ६२ ॥

अत्र नास्तिक आह—

भूतेभ्यो मूर्त्युपादानवत् तदुपादानम् ॥ ६३ ॥

श्रूयते इति, अत्र= शरीरोत्पत्तौ । शरीरसर्गे केपि कर्मनिमित्तकं वदन्ति केपि च कर्मानिमित्तकं वदन्तीति विप्रतिपत्तिः ।

अग्निमसूत्रमवतारयति- तत्रेति, उदम्= सूत्रेण वक्ष्यमाणम् । पूर्वेति- पूर्वकृतम्= पूर्वजन्मकृतं कर्म तस्य फलभूतम्= तादृशकर्मजन्यं यदऽदृष्टं तदनुबन्धात्= तत्संबन्धात्= तत्सहकारात् भूतेभ्यस्तन= तस्य= शरीरस्योत्पत्तिर्भवति न तु कर्मनिरपेक्षेभ्यो भूतेभ्य इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- पूर्वेति, पूर्वशरीरे= पूर्वजन्मनि, प्रवृत्तिश्च ग्रन्थारम्भे सप्तदशसूत्रे उक्ता, उक्तम्= उच्यते, तस्य= पूर्वकृतस्य, तत्फलम्= तस्य धर्माधर्मलक्षणादृष्टरूपफलस्य, आत्मसमवेतस्यावस्थानम्= आत्मसमवायः, तेन= अदृष्टस्यात्मसमवायेन, प्रयुक्तेभ्यः= प्रेरितेभ्यः, स्वतन्त्रेभ्यः= कर्मनिरपेक्षेभ्यः, इत्यन्वयः, स्पष्टमन्यत । शरीरलक्षणमाह- यदिति, यद्विष्टानः= यन्निष्ठः, अयमहमितिमन्यमानोयमात्मा यत्राभियुक्तः= यद्विषयकाभिनिवेशविशिष्टः, संस्करोति= संपादयति, अन्य= आत्मनस्त्वेव शरीरम्, यच्छब्दैरुक्तस्य तच्छब्देन परामर्शः, तदेतन् शरीरलक्षणं सर्वप्रसिद्धमेव । कर्मसहितेभ्यो भूतेभ्यः शरीरोत्पत्तिमाह- तेनेति, अस्मिन्= वर्तमाने, शरीरे पतिते सति तेन भूतसहितेन धर्माधर्मलक्षणेन संस्कारेण= अदृष्टेन शरीरान्तरम्= अग्निजन्मशरीरं निष्पद्यते इत्यन्वयः । उत्पन्नस्य शरीरस्य प्रयोजनमाह- निष्पन्नस्येति, तस्य= शरीरस्य, पूर्वशरीरस्येवेति पूर्वशरीरवत् पुरुषार्थो गमनादिक्रिया भवति, पूर्वशरीरे इवेति पूर्वशरीरवत् तरिषन् शरीरेषु पुरुषस्य प्रवृत्तिर्भवति भोजनादौ, एतत्सर्वं कर्मसापेक्षेभ्यो भूतेभ्यः शरीरसर्गे सति उपपद्यते- तत्तत्कारणीभूतानां कर्मणामानुश्रूयान्, कर्मनिरपेक्षेभ्यश्च भूतेभ्यः शरीरसर्गस्वीकारे एतत्सर्वं नोपपद्यते- कर्मणामकारणत्वे शरीरपातस्य भोगवैषम्याद्देशानुपपत्तेरित्यनुसंधेयम् । उक्ते दृष्टान्तमाह- दृष्टेति, पुरुषार्थक्रियात्र ग्रामप्रापगादिक्रिया, तथा= ग्यादीनामुत्पत्त्या, अनुमेयमाह- शरीरमपीति, गुणान्तर्गपेक्षेभ्यः= कर्मसापेक्षेभ्यः, तथा च यथा ग्यादिदं प्रयत्नलक्षणपुरुषगुणमापेक्षेभ्य एव भूतेभ्यः= काष्ठादिभ्य उत्पद्यते तथा शरीरमपि अदृष्टलक्षणपुरुषगुणमापेक्षेभ्य एव भूतेभ्य उत्पद्यते न स्वतन्त्रेभ्य इति मिथ्यामित्यर्थः, स्पष्टमन्यत । शरीरं जीवगुणप्रयुक्तभूतकार्यं पुरुषार्थमाधनत्वाद्ग्यादिवदित्यनुमानप्रयोगः ॥ ६२ ॥

अग्निमसूत्रमवतारयति- अत्रेति, अत्र= शरीरसर्गस्य कर्मनिमित्तकत्वे प्राप्ते । भूतेभ्य इति- यथा कर्मनिरपेक्षेभ्य एव भूतेभ्यो मूर्तेयः= पापागायवविवित उत्पद्यन्ते- तेषां कर्मासंभवात् तथा कर्मनिर-

यथा कर्मनिरपेक्षेभ्यो भूतेभ्यो निर्वृत्ता मूर्तयः= सिकताशर्करापापाणगैरिकाऽञ्जनप्रभृ-  
तयः पुरुषार्थकारित्वादुपादीयन्ते तथा कर्मनिरपेक्षेभ्यो भूतेभ्यः शरीरमुत्पन्नं पुरुषार्थकारित्वा-  
दुपादीयते इति ॥ ६३ ॥

### न-साध्यसमत्वात् ॥ ६४ ॥

यथा शरीरोत्पत्तिरकर्मनिमित्ता साध्या तथा सिकताशर्करापापाणगैरिकाऽञ्जनप्रभृतीना-  
मप्यऽकर्मनिमित्तः सर्गः साध्यः साध्यसमत्वादसाधनमिति= “भूतेभ्यो मूर्त्युपादानवत्” इति  
चानेन साध्यम् ॥ ६४ ॥

### न-उत्पत्तिनिमित्तत्वान्मातापित्रोः ॥ ६५ ॥

विषमश्चायमुपन्यासः, कस्मात्?, निर्बीजा इमा मूर्तय उत्पद्यन्ते. वीजपूर्विका तु शरीरो-  
त्पत्तिः । मातापितृशब्देन लोहितरेतसी वीजभूते गृह्येते, तत्र सत्त्वस्य गर्भवासानुभवनीयं कर्म  
पित्रोश्च पुत्रफलानुभवनीये कर्मणी मातुर्गर्भाश्रये शरीरोत्पत्तिं भूतेभ्यः प्रयोजयन्ति इत्युपपन्नं  
वीजानुविधानमिति ॥ ६५ ॥

पेक्षेभ्य एव भूतेभ्य. तत्= तस्य= शरीरस्योपादानम्= उत्पत्तिः संभवतीति न तत्र कर्मणां कारणत्वमिति  
सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यथेति, निर्वृत्ताः= उत्पन्नाः, मूर्तिपदार्थमाह- सिकतेति, शर्करा= सर्पसमाना  
मृत्खण्डाः, पुरुषार्थकारित्वात्= कार्यकारित्वात्, उपादीयन्ते= गृह्यन्ते । प्रकृतमाह- तथेति, पुरुषार्थ-  
कारित्वात्= भोगसाधनत्वात्, उपादीयते= आत्मना गृह्यते, तदेतत् शरीरातिरिक्तात्मपक्षे विज्ञेयम्,  
स्पष्टमन्यन् ॥ ६३ ॥

उक्तं सिद्धान्ती निराकरोति- नेति, पापाणाद्युत्पत्तिरपि कर्मनिरपेक्षभूतेभ्यो न संभवति-  
तदुत्पत्तेरपि जीवकर्मसापेक्षेभ्य एव भूतेभ्यः संभवात् पापाणादिपदार्थमात्रस्य जीवार्थत्वादिति पापाणा-  
द्युत्पत्तिः कर्मनिरपेक्षभूतकृतेति दृष्टान्तः साध्यसमः= साध्यः= असिद्ध एवेति न शरीरोत्पत्तेः कर्मनिर-  
पेक्षभूतकृतत्वसाधने समर्थः- सिद्धस्यैव दृष्टान्तत्वसंभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यथेति, प्रकृतमाह-  
तथेति । पर्यवमितमाह- साध्यसमत्वादिति, असाधनम्= असाधकमिदमुदाहरणमित्यर्थः । उक्तं विशद-  
यति- भूतेभ्य इति, अनेन= पूर्वपक्षिणा “भूतेभ्यो मूर्त्युपादानवत्” इति पूर्वसूत्रोक्तमुदाहरणं साध्यमेव  
न सिद्धं साध्यत्वाच्च न प्रकृतसाधकं संभवति, साध्यत्वं च पापाणाद्युत्पत्तेरपि कर्मसापेक्षत्वस्वीकारादिति  
शरीरोत्पत्तेः कर्मनिरपेक्षत्वं न संभवतीत्यर्थः ॥ ६४ ॥

“भूतेभ्यो मूर्त्युपादानवत्” इत्युक्तदृष्टान्ते किं वा सिकताद्युत्पत्तेः कर्मनिरपेक्षत्वमभ्युपगम्यापि  
जीवकर्मनिरपेक्षेभ्यः केवलभूतेभ्यः शरीरोत्पत्तौ दोषान्तरमाह- नेति, पापाणाद्युत्पत्तिर्यथा केवलभूतेभ्यः  
संभवति तथा शरीरोत्पत्तिः केवलभूतेभ्यो न संभवतीत्यर्थः, उक्ते हेतुमाह- उत्पत्तीति, मातापित्रोः=  
मातापितृशुक्रगोणितयोरपि शरीरोत्पत्तिकारणत्वात् अन्यथा तादृशशुक्रादिकं विनापि शरीरमुत्पद्येत  
न चोत्पद्यते इति शरीरोत्पत्तेः पापाणाद्युत्पत्तेश्च साम्यमेव नास्तीति न शरीरोत्पत्तौ पापाणाद्युत्पत्तिर्दृ-  
ष्टान्तः संभवतीति सूत्रार्थः, अत्र सूत्रे- “नोत्पत्तिनिमित्तत्वात्” इत्यत्र ‘उत्पत्तिनिमित्तत्वाच्च’ इति-  
वक्तव्यमासीत् । व्याचष्टे- विषम इति, उपन्यासः= पापाणाद्युत्पत्तिदृष्टान्तो विषमः= विपरीतः ।  
उक्तवैषम्यस्य हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । वैषम्यमुपपादयति- निर्बीजा इति, निर्बीजाः= शुक्रं विना,  
मूर्तयः= पापाणाद्यवयविनः, वीजपूर्विका= शुक्रशोणिताभ्याम्, तथा च सबीजत्वनिर्बीजत्वे एव  
वैषम्यम् । सूत्रघटकमातापितृशब्देन ग्राह्यमाह- मातेति, मातुर्लोहितं पितुश्च रेतः= शुक्रं ते शरीरस्य  
वीजभूते । पर्यवसितमाह- तत्रेति, तत्र= एवं शरीरोत्पत्तेः वीजपूर्वकत्वे सिद्धे, सत्त्वस्य= जीवस्य

## तथाऽऽहारस्य ॥ ६६ ॥

“उत्पत्तिनिमित्तत्वात्” इतिप्रकृतम्, भुक्तं पीतम् आहारस्तस्य पत्तिनिर्वृत्तं रसद्रव्यं मातृशरीरे चोपचीयते. वीजे गर्भाशयस्थे वीजसमानपाकं मात्रया चोपचयः वीजे यावद् व्यूह-  
ममर्थः संचय इति. संचितं चाऽर्जुदमांसपेशीकलकण्डरशिरःपाण्यादिना च व्यूहेन इन्द्रिया-  
धिष्ठानभेदेन व्यूह्यते. व्यूहे च गर्भनाड्याऽवतारितं रसद्रव्यमुपचीयते यावत् प्रसवसमर्थमिति ।  
न चायमन्नपानस्य स्थाल्यादिगतस्य कल्पते इति, एतस्मात् कारणात् कर्मनिमित्तत्वं शरीरस्य  
विज्ञायते इति ॥ ६६ ॥

गर्भवासेनाऽनुभवनीयम्= भोग्यं कर्मास्ति. पित्रोः= मातापित्रोरपि पुत्रलक्षणफलेनानुभवनीये= भोग्ये  
कर्मणी स्तः तानि हि कर्माणि मातुर्गर्भाश्रये भूतेभ्यः= शुक्रगोणितादिभ्यः शरीरोत्पत्तिप्रयोजकानि  
भवन्ति इति शरीरोत्पत्तेः कर्मसापेक्षत्वं सिद्धं तथा वीजानुविधानम्= मातापितृसादृश्यमपि शरीरो-  
त्पत्तेर्वाजपूर्वकत्वे एव संभवतीति वीजानुविधानमुपपन्नमित्यर्थः । अत्र- “वीजानुविधानाच्च यज्जातीयौ  
तस्य पितरौ तज्जातीयः संभवतीति” इति वार्तिकम् । किं वा शरीरोत्पत्तेः कर्मसापेक्षत्वे एव वीजानु-  
विधानम्= उक्तवीजपूर्वकत्वं संभवति अन्यथा पापाणाद्युत्पत्तिवत् कर्मसापेक्षत्वं न स्यान्न चैवमस्तीति  
कर्मसापेक्षत्वेन वीजानुविधानमप्युपपन्नमित्यर्थः ॥ ६५ ॥

शरीरोत्पत्तेः कारणान्तरमप्याह- तथेति, यथोक्तवीजस्य शरीरोत्पत्तिकारणत्वं तथा मातापितृ-  
कर्तृकस्याहारस्य= भोजनस्यापि शरीरोत्पत्तिकारणत्वमस्ति- तादृशभोजनं विनोक्तवीजस्यासंभवात्,  
साक्षादप्याहाररसेन गर्भाशये शरीरं वर्धते पापाणाद्युत्पत्तौ तु नाऽऽहारस्य कारणत्वमिति न शरीरो-  
त्पत्तौ पापाणाद्युत्पत्तिर्दृष्टान्तः संभवति- वैषम्यादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- उत्पत्तीति, प्रकृतम्= पूर्व-  
सूत्रादनुवर्तनीयमित्यर्थः । आहारपदार्थमाह- भुक्तं पीतमिति, तस्य= आहारस्य, पत्तिनिर्वृत्तम्=  
जाठराग्निप्रकृतपाकेन संपन्नम्, उपचीयते= संचितं भवति, तत्र वीजे गर्भाशयस्थे सति तस्य वीजस्य=  
पुरुप्रशुक्रस्य यावत्= यावत्कालपर्यन्तं व्यूहसमर्थः= शरीररूपेण परिणामसमर्थः संचयः= पुष्टिर्भवति  
तावत्पर्यन्तं अर्थात् शरीरसिद्धिपर्यन्तं वीजेपि वीजसमानपाकम्= वीजपाकानुकूलं किं वा वीजेन सह  
पाकयोग्यं मात्रया= किञ्चित् किञ्चित् तस्य रसद्रव्यस्य उपचयः= संचयो भवति, वीजसमानपाकमिति  
क्रियाविशेषणम् । अग्रिमप्रक्रियामाह- संचितमिति, वीजे संचितं च तद्रसद्रव्यं क्रमेणाऽर्जुदादिरूपेण  
व्यूहेन= पिण्डरूपेण इन्द्रियाधिष्ठानभेदेन= चक्षुरादिगोलकादिविशेषरूपेण व्यूह्यते= परिणमते=  
पिण्डावस्थां प्राप्नोतीत्यन्वयः । गर्भाशयस्थितस्य वीजस्य क्रमेणाऽर्जुदादिलक्षणा अवस्था भवन्ति,  
अर्जुदावस्था बुद्बुदावस्था ततो मांसावस्था ततः पेशी= पिष्टसदृशावस्था ततोपि घनावस्था कलकावस्था  
ततः कण्डरावस्था= लम्बायमानपिण्डावस्था ततः शिरःपाण्याद्यङ्गानां प्राकट्यमित्यनुसंधेयम् । उक्तं  
च यात्रवल्क्यस्मृतां-

“प्रथमे मासि संछेद्भूतो श्रातुर्विमूर्च्छितः ।

माम्यऽर्जुदं द्वितीये तु तृतीयेऽङ्गेन्द्रियैर्युतः ॥” इति ।

अग्रिमप्रक्रियामाह- व्यूहे इति, व्यूहे= पिण्डे गर्भाशयस्थे । यावत्प्रसवममर्थम्= प्रसवपर्यन्तमित्यर्थः ।  
पूर्वपक्षमते वाधकमाह- न चेत्ति, अन्नपानस्य स्थाल्यादिस्थितस्य अयम्= शरीररूपेण परिणामो न भवति  
तस्मात् शरीरस्य कर्मजन्यत्वं विज्ञायते इत्याह - एतस्मादिति, यदि कर्मनिरपेक्षेभ्योपि भूतेभ्यः शरीरो-  
त्पत्तिः स्यात्तदा स्थाल्यादिगतंभ्योपि स्यात् न च भवतीति कर्मसापेक्षत्वं सिद्धम्, भूतानि च शरीरो-  
त्पादकानि अन्नादिरूपाण्येवेत्यनुसंधेयम् । वस्तुतस्तु नेदं वाचकं मतोपक्रममिति ‘यदि कर्मनिरपेक्षं  
शरीरोत्पत्तेः स्यात्तदा संतानरहितत्वं कस्यापि न स्यात्’ इतिवक्तव्यम् ॥ ६६ ॥

## प्राप्ते चानियमात् ॥ ६७ ॥

न सर्वो दृश्यन्तोः संयोगो गर्भाधानहेतुर्दृश्यते. तत्राऽसति कर्मणि न भवति सति च भवतीत्युपपन्नो नियमाभाव इति । कर्मनिरपेक्षेषु भूतेषु शरीरोत्पत्तिहेतुषु नियमः स्यात्— न तत्र कारणभाव इति ॥ ६७ ॥

अथापि—

## शरीरोत्पत्तिनिमित्तवत् संयोगोत्पत्तिनिमित्तं कर्म ॥ ६८ ॥

यथा खन्दिदं शरीरं धातुमाणसंवाहिनीनां नाडीनां शुक्रान्तानां धातूनां च म्नायुत्वग-  
स्थिराग्रापेक्षाकण्डकण्डराणां च शिरोवाहदराणां सकृन्नां च कोष्ठानां वातपित्तकफानां च  
गुण्यकण्डहृद्याऽऽपानयपकाशयाऽधःस्रोतसां च परमदुःखसंपादनीयेन संनिवेशेन व्यूहितम्  
अनार्यं पृथिव्यादिभिः कर्मनिरपेक्षस्यादयितुमिति कर्मनिमित्ता शरीरोत्पत्तिरिति विज्ञायते,  
एवं च प्रत्यात्मनियतस्य निमित्तस्याऽभावाद् निरतिशयैरात्मभिः संबन्धात् सर्वान्मनां च समानैः

ननु कर्मनिरपेक्षत्वमननि यद् यथा भवति तत् तथैव भवति नान्यथा, अन्यथा कर्मसापेक्षभूते-  
भ्योपि स्थान्याति गतेभ्यः. कथं न शरीरगुण्यते इति चोगस्य संभवात् तथा च गर्भाशयगतेभ्य एव  
कर्मनिरपेक्षेभ्योपि भूतेभ्यः. शरीरगुण्यते न स्थान्यातिगतेभ्य इति नियम उपपद्यते इत्याशङ्क्याह—  
प्रमादिति. प्राप्ते= स्त्रीपुरुषयोः संयोगे मत्वपि कर्माचित् गर्भाधानं शरीरोत्पत्तिर्वा न भवतीत्यऽस्माद्-  
ऽनिरनादपि कर्मसापेक्षत्वं नित्यम् अन्यथा कर्मसापेक्षत्वाभावेन स्त्रीपुरुषयोः संयोगे सत्यवश्यं गर्भाधानं  
रयान् न सैव नियमोऽस्तीति नास्तन्नियमाभावाद्यपि कर्मसापेक्षत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— नेति,  
नप्र= एवं सति= कर्मणा कारणत्वस्योकारं, गर्भाधानमितिशेषः, नियमाभावः= गर्भाधाननियमस्याभाव  
उपपद्यतेन प्रकारान्तरान्भवात् कर्मसापेक्षत्वं नित्यमित्यर्थः । पूर्वपक्षिमते बाधकमाह— कर्मेति कर्मनिर-  
पेक्षाणां भूतानां शरीरोत्पत्तिकारणत्वे स्त्रीपुरुषसंयोगे गर्भाधानस्य नियमः स्यादित्यर्थः, नियमापत्तौ  
हेतुमाह— न हीति, अत्र= पूर्वपक्षिमते स्त्रीपुरुषसंयोगे जाते गर्भाधानस्य कारणभावो नास्ति येन गर्भा-  
धानाभाव उपपद्यते, अरमन्मते तु कर्मस्वरूपकारणस्याभावाद् गर्भाधानाभाव उपपद्यते इति कर्मसापेक्षत्वं  
नित्यमित्यर्थः ॥ ६७ ॥

अभिमतमत्रमवतारयति— अथापीति, किं चेत्यर्थः । अत्र— “ नन्वात्मना विभुत्वात् सकलशरीरैः  
संबन्धादिद् शरीरमन्येवात्मन इतिनियमे को हेतुगित्यस्योत्तरद्वारक नूत्रम् ” इति श्रीगुरुचरणाः ।  
किं वा ननु यत्र न गर्भाधानं तदा न दम्पत्योर्वास्त्वः संयोग इत्याशङ्क्य तादृशसंयोगाभावोपि  
कर्मसापेक्षत्वं किं नोपपद्यते— प्रकारान्तरात्संभवादित्याह— शरीरंति, यथा शरीरोत्पत्तिकारणं कर्म  
तथा स्त्रीपुरुषयोः संयोगोत्पत्तिकारणमपि कर्मव तथा च सति कर्मणि गर्भाधानहेतुः संयोगो भवति  
नान्यथेति संयोगानियमोपि कर्मसापेक्षत्वेनोपपद्यते इति सूत्रार्थः, किंवाऽऽत्मना विभुत्वेन सर्वशरीरैः  
संयोगे मत्वपि सुग्राहिहेतुभूतो यः शरीरविशेषेण संयोगस्तस्यापि किं वा भोगव्यवस्थाया अपि निमित्तं  
कर्मवेति सूत्रार्थः । सर्वशरीरेषु भोगाभावादय संयोगविशेषः सिद्ध एव । व्याचष्टे— यथेति, अनेन ग्रन्थेन  
कर्मनिरपेक्षभूतानां शरीरोत्पादकत्वासंभवमुपपादयति, यथा व्यूहितमित्यन्वयः, स्नायुः= संधिवन्धनप-  
दार्थः, सकृन्नामिति— “ सक्थि लीत्रे पुमानूरुः ” इत्यमरः, आमाशयः= अपकमलाशयः, पकाशयः=  
पकमलाशयः, अधःस्रोतः= अधोमार्गः, स्पष्टमन्यत, परमदुःखसंपादनीयेन= परमदुःखभोगयोग्येन  
अशक्येन वा उत्तनाट्याद्यङ्गानां संनिवेशेन यथा व्यूहितम्= संपन्नं शरीरं तथा कर्मनिरपेक्षैः पृथिव्यादि-  
भूतैरुत्पादयितुमशक्यमेवेति कर्मनिमित्ता शरीरोत्पत्तिरिति विज्ञायते इत्यन्वयः । पूर्वपक्षिमते बाधक-  
माह— एवं चेति, चैत्रादीनां भैत्रादिभोगस्यानुभवो न भवतीति प्रत्यक्षसिद्धं तदेतत् कर्मनिरपेक्षत्वमते

पृथिव्यादिभिरुपादितं शरीरं पृथिव्यादिगतस्य च नियमहेतोरभावात् सर्वात्मनां सुखदुःखसं-  
वित्तिसाधनं समानं प्राप्तम्, यच्च प्रत्यात्मं व्यवतिष्ठते तत्र शरीरोत्पत्तिनिमित्तं कर्म व्यवस्थाहे-  
तुरिति विज्ञायते, परिपच्यमानो हि प्रत्यात्मनियतः कर्माशयो यस्मिन्नात्मनि वर्तते तस्यैवोपभो-  
गायतनं शरीरमुत्पाद्य व्यवस्थापयति, तदेवं शरीरोत्पत्तिनिमित्तवत् संयोगनिमित्तं कर्मेति विज्ञा-  
यते । प्रत्यात्मव्यवस्थानं तु शरीरस्यात्मना संयोगं प्रचक्ष्महे इति ॥ ६८ ॥

एतेन नियमः प्रत्युक्तः ॥ ६९ ॥

नोपपद्यते तथा हि चैत्रात्मनस्तेनैव शरीरेण भोगसंपादकः संबन्ध इत्यस्य निमित्तं प्रत्यात्मनियतं  
नास्ति- आत्मना निरतिशयत्वेन= समानरूपत्वेन कर्मातिरिक्तनिमित्तविशेषाश्रयत्वासंभवात्. निरति-  
शयैरेवात्मभिः शरीराणां संबन्धोस्तीति सर्वात्मभोगजनकत्वं स्यादेव, तथा सर्वात्मनां समानैः= सर्वात्म-  
साधारणैः पृथिव्यादिभूतैः शरीरमुत्पादितमस्ति पृथिव्यादिषु च चैत्रात्मादिसंबन्धनियामको हेतुर्नास्ति  
तथा च यथात्मसु संबन्धनियामको नास्ति आत्मनां निरतिशयत्वात् तथा शरीरेष्वपि संबन्धनियामको  
न संभवति- शरीरकारणीभूतानां पृथिव्यादिभूतानां सर्वात्मसाधारणत्वात् तथा च कर्मनिरपेक्षभूतेभ्य  
उत्पन्नं यावच्छरीरं समानम्= समानभावेन= अविशेषेण सर्वेषामात्मनां सुखादिज्ञानसाधकं प्राप्तम्=  
स्यादित्यन्वयः, न चैवमस्तीत्याह- यत्त्विति, यच्च शरीरं प्रत्यात्मं व्यवतिष्ठते= व्यवस्थया वर्तते=  
एकस्यैवात्मनः सुखादिसाधनं भवति न सर्वेषामिति व्यवस्था तत्र शरीरोत्पत्तिनिमित्तं कर्मैव व्यवस्था-  
हेतुरिति विज्ञायते- प्रकारान्तरासंभवात् । शरीरकारणीभूतस्य कर्मण एतद्व्यवस्थाहेतुत्वमुपपादयति-  
परिपच्यमान इति, यस्यात्मनः कर्मणा शरीरमुत्पन्नं तच्छरीरं तस्यैवात्मनो भोगसाधनं भवति नान्य-  
स्येत्यर्थः, परिपच्यमानः= फलोन्मुखः, प्रत्यात्मनियतः= तत्तदात्मव्यक्तिसमवेतः, कर्माशयः= अहृष्टम्,  
व्यवस्थापयति= उक्तभोगसाधनत्वव्यवस्थां करोतीत्यर्थः । उपसंहरति- तदेवमिति, अत्र 'शरीरोत्पत्ति-  
निमित्तत्ववत्' इति वक्तव्यमासीत् । प्रकृतसंयोगपदार्थमाह- प्रत्यात्मेति, यत् खलुत्करूपं शरीरस्य  
प्रत्यात्मव्यवस्थानं तदेवात्मनः शरीरेण संयोग इत्युच्यते एतादृशसंयोगस्यापि कारणं कर्मेत्यर्थः । किं  
वा यः खलु तेन तेन शरीरेण तस्य तस्यात्मनो भोगकारणीभूतः संयोगः स एव शरीराणां प्रत्यात्मव्य-  
वस्थानमित्युच्यते इत्यर्थः ॥ ६८ ॥

उक्तमन्यत्रातिविशति- एतेनेति, एतेन= "शरीरोत्पत्तिनिमित्तवत्" इत्यादिसूत्रैः शरीरोत्पत्त्या-  
दीनां कर्मसापेक्षत्वनिरूपणेन नियमः= सर्वेषां शरीराणामेकरूपतानियमोपि कर्मसापेक्षत्वेन प्रत्युक्तः=  
प्रत्याख्यात इत्यन्वयः, पूर्वपक्षिमते शरीरोत्पत्तेः कर्मनिरपेक्षत्वान् शरीराणामेकरूपत्वं प्राप्नोति- सगो-  
गश्वनीरोगेत्वादिलक्षणस्य विविधवैलक्षण्यस्य कारणासंभवात्, अस्मन्मते च कर्मसापेक्षत्वात् शरीराणां  
विविधवैलक्षण्यं तन् संभवतीति कर्मनिरपेक्षत्वेनाऽऽपद्यमानः शरीराणामेकरूपत्वनियमः प्रत्याख्यात इति  
सूत्रार्थः । नियमो ऐकरूपतेति अनियमः= अनेकरूपता= परस्परवैलक्षण्यमिति पदार्थः । अत्र- "ये तु  
मेनिरे न कर्मनिबन्धनः शरीरसर्गाऽपि तु प्रकृत्यादिनिबन्धनः- प्रकृतयो हि स्वयमेव धर्माधर्मरूपनिमि-  
त्तानपेक्षा. सत्त्वरजस्तमोरूपतया प्रवृत्तिशीलाः स्वं स्वं विकारमारभन्ते प्रतिबन्धापगममात्रे तु धर्माधर्मा-  
वोभन्ते. तद् यथा कृषीव्रल. केदारादपां पूर्णान् केदारागन्तरमपूर्णमाऽऽपिप्रावयिपुरपा संतुमात्रं भिन्नत्ति  
नाम्नु निम्नाभिर्षणस्वभावा अपहतसंतवः स्वयमेव केदाराप्रावयन्ति एवमाप्रावयन्ति प्रकृतयोपि  
विकारगतिनि यथाहः- "निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां वरणसेदम्नु तत. क्षेत्रिकवत्" (योगसूत्रम्)  
इति तान् प्रत्याह- एतेनानियमः प्रत्युक्तः" इति तात्पर्यटीका, नदेतद् योगभाष्यकैचन्यपादतृतीयमुत्रे  
उद्धृतम् । वस्तुतस्तु "एतेनानियमः प्रत्युक्तः" इत्येवं यः सूत्रपाठः स तु न संगतः प्रतिमानि- एतेन=  
पूर्वमुत्रोक्तं कर्मसापेक्षत्वेनाऽनियमपदार्थस्य प्रत्याख्यानासंभवात् । अनियम इतिपाठप्रपञ्चे तु "प्रत्युक्तः"  
इत्यस्य 'उपपादितः' इत्यर्थो नक्तव्यः ।

योऽयमकर्मनिमित्ते शरीरसर्गे सति नियम इत्युच्यते अयम्— “शरीरोत्पत्तिनिमित्तवत् संयोगोत्पत्तिनिमित्तं कर्म ६८” इत्यनेन प्रत्युक्तः । कस्तावदयं नियमः ? यथैकस्यात्मनः शरीरं तथा सर्वेषामिति नियमः, अन्यस्याऽन्यथा अन्यस्याऽन्यथा इत्यऽनियमः= भेदः= व्यावृत्तिविशेष इति, दृष्टा च जन्मव्यावृत्तिः— उच्चाभिजनो निकृष्टाभिजन इति. प्रशस्तं निन्दितमिति. व्याधि-वहुलम्. अरोगमिति. समग्रं विकलमिति. पीडावहुलं सुखवहुलमिति. पुरुषातिशयलक्षणोप-पन्नं विपरीतमिति. प्रशस्तलक्षणं निन्दितलक्षणमिति. पट्टिन्द्रियं मृद्विन्द्रियमिति. सूक्ष्मश्च भेदो-ऽपरिमेयः, सोयं जन्मभेदः प्रत्यात्मनियतात् कर्मभेदादुपपद्यते । असति कर्मभेदे प्रत्यात्मनियते निरतिशयत्वादात्मनां समानत्वाच्च पृथिव्यादीनां पृथिव्यादिगतस्य नियमहेतोरभावात् सर्वे सर्वात्मनां प्रसज्येत, न त्विदमित्यम्भूतं जन्म, तस्माद् नाऽकर्मनिमित्ता शरीरोत्पत्तिरिति ॥६९॥

व्याचष्टे— योयमिति, शरीरसर्गे अकर्मनिमित्ते= कर्मनिरपेक्षे सति योऽयं पूर्वपक्षिमतेन नियमः= सर्वेषां शरीराणामेकरूपत्वनियमः प्राप्नोति— परस्परं वैलक्षण्यस्य कारणासंभवात्= वैलक्षण्यकारणी-भूतानां कर्मणां कारणत्वास्वीकारात् इत्युच्यते. किं वा यः खलुक्तो नियम इत्युच्यते अयम्= सोपि “शरीरोत्पत्तिनिमित्तवत्” इत्यनेन सूत्रेण प्रत्युक्तः= प्रत्याख्यातः— अस्मन्मते सर्वत्र कर्मसापेक्षत्व-स्वीकारेण कर्मभिरेव दृष्टं शरीराणां वैलक्षण्यमुपपद्यते एवेति न शरीराणामेकरूपत्वनियमः प्राप्नोतीत्यर्थः । “अनियमः” इतिपाठस्तु न संगतः । नियमपदार्थं जिज्ञासते— क इति । नियमस्वरूपमत्राह— यथेति, यथा= यादृशः, तथा= तादृशः, सर्वेषामात्मनाम्, यावच्छरीराणामेकरूपत्वमेवात्र नियमपदार्थं इत्यर्थः । अनियमपदार्थमाह— अन्यथेति, अन्यस्यात्मनः, अन्यथा= विलक्षणम्, अनियमः= परस्परं भेदः, भेदश्च व्यावृत्तिविशेषः= परस्परवैलक्षण्यमित्यन्वय, सर्वेषामपि शरीराणां यत् परस्परवैलक्षण्यं तदेवानियम-पदार्थोऽत्रेत्यर्थः । अत्र— “कः पुनरयं नियमः ? यथैकस्यात्मनः शरीरं तथा सर्वात्मनामिति नियमः, अन्यस्यान्यथा अन्यस्यान्यथा इत्यनियमः= भेदः= व्यावृत्तिः, दृष्ट. शरीरभेदः प्राणिनामनेकरूपः स च कर्मनिरपेक्षैर्भूतैः शरीरारम्भे न युक्तः, कर्मणा भेदात् शरीराणि भिद्यन्ते इति युक्तम्” इतिवार्ति-कम् । ननु यदि शरीराणां परस्परवैलक्षण्यं स्यात् तदा स्यादपि कर्मसापेक्षत्वमित्याशङ्क्य शरीराणां परस्परवैलक्षण्ये प्रत्यक्षप्रमाणमाह— दृष्टेति, जन्मव्यावृत्तिः= शरीराणां वैलक्षण्यम्, वैलक्षण्यमाह— उच्चेति, उच्चाभिजनः= कश्चिदुच्चकुलप्रसूतः कश्चिद् निकृष्टकुलप्रसूतो देह इति वैलक्षण्यं प्रत्यक्षमेव तच्च कारणं विना न संभवति तत्र कारणान्तरासंभवात् कर्मैव तत्कारणमित्यर्थः एवमत्रेत्यन्वयः । प्रशस्तम्= सुन्दरं निन्दितम्= कुरूपं शरीरम्, समग्रम्= समग्राङ्गयुक्तम्, विकलम्= अङ्गहीनम्, पीडा= दुःखम्, पुरुषातिशयलक्षणोपपन्नम्= पुरुषोत्कर्षसूचकैराजानुबाहुत्वादिलक्षणैर्युक्तम्, विपरीतम्= पुरुषापकर्षसूचक-लक्षणयुक्तम्, प्रशस्तलक्षणम्= सुन्दरावयवसंनिवेशयुक्तम्, उक्तविपरीतं च निन्दितलक्षणं शरीरम्, पट्टिन्द्रियम्= समर्थेन्द्रिययुक्तम्, मृद्विन्द्रियम्= असमर्थेन्द्रिययुक्तम्, एते स्थूला भेदाः सर्वजनप्रत्यक्षाः, सूक्ष्मभेदानामपरिमितत्वमाह— सूक्ष्मश्चेति । स्वमतेनोपसंहरति— सोयमिति, जन्मभेदः= शरीराणां वैलक्षण्यं प्रत्यात्मनियतात् कर्मभेदादुपपद्यते नान्यथेत्यन्वयः । पूर्वपक्षिमते बाधकमाह— असतीति, प्रत्यात्मनियते= प्रत्यात्मसंबन्धे कर्मभेदे असतीत्यन्वयः, पूर्वपक्षिमते कर्मसापेक्षत्वमपि नास्ति आत्मस्वपि अतिशयः= विशेषो नास्ति पृथिव्यादिभूतानां च सर्वात्मसाधारणत्वात् पृथिव्यादिष्वपि नियमहेतुः= शरीरसंयोगादिनियमहेतुर्नास्तीति सर्वशरीरगतं सर्वं सुखादिकं सर्वात्मनां प्रसज्येत तथोक्तवैलक्षण्यमपि नोपपद्यते— कारणाभावादित्यर्थः । विपक्षे प्रत्यक्षबाधमाह— न त्विति, इदं जन्म= शरीरम् इत्यम्भूतम्= सर्वात्मसाधारणम् अविलक्षणं च तु नास्ति तथा चाऽसाधारणत्वविलक्षणत्वयोरुपपत्त्यर्थं कर्मसापेक्षत्वमाव-श्यकमिति नाऽकर्मनिमित्ता= कर्मलक्षणनिमित्तरहिता शरीरोत्पत्तिः संभवतीत्यन्वयः, स्पष्टमन्यत् ॥६९॥

## उपपन्नश्च तद्वियोगः- कर्मक्षयोपपत्तेः ॥ ७० ॥

कर्मनिमित्ते शरीरसंगे तेन शरीरेणान्मनो वियोग उपपन्नः । कस्मान्?, कर्मक्षयोपपत्तेः= उपपद्यते खलु कर्मक्षयः सम्यग्दर्शनात्, प्रक्षीणे मोहे वीतरागः पुनर्भवहेतुकर्म कायवाङ्मनोभिर्न करोति इत्युत्तरस्याऽनुपपन्नः पूर्वोपचितस्य विपाकप्रतिसंवेदनात् प्रक्षयः, एवं प्रसवहेतोर्भावात् पतितेऽस्मिन् शरीरे पुनः शरीरान्तरानुत्पत्तेरप्रतिसंधिः । अकर्मनिमित्ते तु शरीरसंगे भूतक्षयानुपपत्तेस्तद्वियोगानुपपत्तिरिति ॥ ७० ॥

## तदऽदृष्टकारितमिति चेत्? पुनस्तत्प्रसङ्गोऽपवर्गे ॥ ७१ ॥

अदर्शनं खलु अदृष्टमित्युच्यते. अदृष्टकारिता भूतेभ्यः शरीरात्पत्तिः । न जात्वऽनुत्पन्ने शरीरे द्रष्टा निरायतनो दृश्यं पश्यति. तत्रास्य दृश्यं द्विविधम्- विषयश्च नानात्वं चाऽप्यक्तात्मनोः तदर्थः शरीरसंगः, तस्मिन्नऽवसिते चरितार्थानि भूतानि न शरीरमुत्पादयन्तीति

कर्मसापेक्षत्वमते स्वकीये अपवर्गोपपत्तिं किं वा मरणोपरत्तिमाह- उपपन्न इति, तद्वियोगः= शरीर-वियोगः मृत्युरपवर्गश्चाप्युपपन्नः- कर्मक्षयोपपत्तेः= शरीरसंयोगकारणीभूतानां कर्मणां फलभोगेन क्षये जाते शरीरवियोगः संभवत्येव, कर्मनिरपेक्षत्वमते तु शरीरवियोगकारणासंभवाद् शरीरवियोगो नोपपद्यते इति नूत्रार्थः, उपपन्नश्चेति वाक्यं न प्रधानं सूत्रमित्यपि केचिन् । व्याचष्टे- कर्मनिमित्ते इति । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- कर्मक्षयेति । कर्मक्षयोपपत्तिमाह- उपपद्यते इति, सम्यग्दर्शनात्= षोडशपदार्थविवेकज्ञानात् किं वा स्वस्वमतानुसारेण तत्त्वज्ञानान्, अयं च कर्मक्षय आत्यन्तिको मोक्षान्वयवहितपूर्वो विज्ञेयः । उक्तमुपपादयति- प्रक्षीणे इति, वीतरागः= रागहीनः पुरुषः पुनर्भवहेतुभूतम्= पुनर्जन्महेतुभूतं कर्म कायवाङ्मनोभिर्न करोतीति उत्तरस्य कर्मणोऽनुपपन्नः= संचयाभावः सिद्धः. पूर्वोपचितस्य च कर्मणो विपाकप्रतिसंवेदनात्= भोगान् प्रक्षयो भवतीति कर्मक्षय उपपन्नः । उपसंहरति- एवमिति, एवम्= उक्तप्रकारेण कर्मक्षये सति अस्मिन्= वर्तमाने शरीरे पतिते प्रसवहेतोर्भावात्= जन्महेतुभूतकर्मणामभावात् पुनरस्यात्मनः शरीरान्तरं नोत्पद्यते इत्यऽप्रतिसन्धिः= शरीरवियोगः किं वा शरीराऽसंबन्ध आत्यन्तिकः सिद्धन्तेन मोक्षोपि सिद्धः कर्मसापेक्षत्वमते इत्यन्वयः । पूर्वपक्षिमते वाचकमाह- अकर्मति, पूर्वपक्षिमते तु कर्मनिरपेक्षाणामेव भूतानां शरीरकारणत्वं तत्र भूतक्षयश्चानुपपन्न इति तद्वियोगानुपपत्तिः= शरीरवियोगो नोपपद्यते- शरीरकारणीभूतानां भूतानां क्षयासंभवात् इत्यन्वयः, तद्विषयम् । प्रक्षीणे मोहे इत्यादिकं सर्वं दुःखजन्मप्रवृत्तीति मूत्रभाष्ये द्रष्टव्यम् ॥ ७० ॥

ननु ननु= तयोः= प्रकृतिपुन्ययोर्दृग् अदृष्टम्= अदर्शनं तत्कारितम्= तत्कृतः शरीरसंयोग इति प्रकृतिपुन्यदर्शनेन शरीरसंयोगो निवर्तते इति नान्मन्मते मोक्षानुपपत्तिरित्याशङ्कते- तदिति, अत्र दोषमाह- पुनरिति. अपवर्गं= मोक्षावन्थायामपि प्रकृतिपुन्यदर्शनकारणत्वात्संभवाददर्शनं प्राप्तमिति तेनादर्शनेन पुनः= अपवर्गानन्तरमपि तत्रमद्गुः= शरीरसंयोगमद्गु इति पूर्वपक्षिमते दोष इति नूत्रार्थः । व्याचष्टे- अदर्शनमिति. सुत्रयद्व्याचष्टेन प्रकृतिपुन्ययोर्दर्शनं आशमित्यर्थः । अदृष्टकारिता= प्रकृतिपुन्यदर्शनकृता । पूर्वपक्षी न्यमतमाह- न ज्ञात्विद्यादिना, द्रष्टा= आत्मा, निगद्यतनः= निगद्यतः= शरीररहितः. पश्यति= द्रष्टुमर्हति, तथा च दृश्यदर्शनार्थमेव शरीरमित्यर्थः । दृश्यद्वैविव्यमाह- तद्येति, अस्य= आत्मनः, विषया. अदृश्यदर्शनम्. अदृश्यत्त्वमनोः= प्रकृतिपुन्ययो. नानात्वम्= भेदश्च दृश्यः, शरीरसंगे तदर्थं= उन्मत्तविवेकदर्शनार्थं- शरीरं विना दृश्यदर्शनसंभव इत्यर्थः, तस्मिन्= दर्शनदर्शने अप्रमिते= मन्मात्रे सति शरीरान्तरेतेषु पदभूतस्य दर्शनस्य मन्मात्रा चरितार्थानि=

उपपन्नः शरीरवियोग इति, एवं चेन्मन्यसे ? पुनस्तत्प्रसङ्गोऽपवर्गे= पुनः शरीरोत्पत्तिः प्रसज्यते इति= या चानुत्पन्ने शरीरे दर्शनानुत्पत्तिरदर्शनाभिमता या चापवर्गे शरीरनिवृत्तौ दर्शनानुत्पत्तिरदर्शनभूता नैतयोरदर्शनयोः क्वचिद् विशेष इत्यऽदर्शनस्याऽनिवृत्तेरपवर्गे पुनः शरीरोत्पत्तिप्रसङ्ग इति ॥

चरितार्थता विशेष इति चेत् ?

न- करणाऽकरणयोरारम्भदर्शनात् ॥

चरितार्थानि भूतानि दर्शनावसानाद् न शरीरान्तरमारभन्ते इत्ययं विशेषः. एवं चेदुच्यते ? न- करणाकरणयोरारम्भदर्शनात्= चरितार्थानां भूतानां विषयोपलब्धिकरणात् पुनः पुनः शरीरारम्भो दृश्यते. प्रकृतिपुरुषयोर्नानात्वदर्शनस्याऽकरणाद् निरर्थकः शरीरारम्भः पुनः पुनर्दृश्यते. तस्मादकर्मनिमित्तायां भूतसृष्टौ न दर्शनार्था शरीरोत्पत्तिरुक्ता. युक्ता तु कर्मनिमित्ते सर्गे दर्शनार्था शरीरोत्पत्तिः ।

कृतार्थानि भूतानि शरीरं नोत्पादयन्तीति शरीरवियोगः= मोक्षोऽस्मन्मतेषुपपन्न इत्यर्थः । पूर्वपक्षमुपसंहरति- एवं चेदिति । उक्ते दोषमाह- पुनरिति । उक्तं व्याचष्टे- पुनरिति, पुनः= मोक्षानन्तरमपि । मोक्षानन्तरमपि पूर्वपक्षिमते संसारापत्तिमुपपादयति- या चेति, अदर्शनाभिमता= अदर्शनाख्या, एतयोः= शरीरोत्पत्तिपूर्वभाविनः मोक्षावस्थाभाविनश्चादर्शनस्य न क्वचित्= कस्मिंश्चिदप्यशेषे= कश्चिद्विशेष उपलभ्यते, अपवर्गे= मोक्षावस्थायामपि अदर्शनस्याऽनिवृत्तेः= सत्त्वादेव पुनः= मोक्षानन्तरमपि शरीरसंबन्धः स्यादेवेत्यन्वयः, यदा हि प्रकृतिपुरुषादर्शनमेव शरीरकारणं तदा तादृशादर्शनं यथा शरीरोत्पत्तेः पूर्वं संभवति तथा मोक्षावस्थायामपि संभवति- दर्शनकारणाभावात् पूर्वजातदर्शनस्य च क्षणिकत्वेन विनाशादिति तादृशादर्शनेन मोक्षानन्तरमपि शरीरसंयोगः स्यादेवेत्यर्थः, स्पष्टमन्यत् ॥

यदऽदर्शनयोरविशेष उक्तस्तत्र विशेषमाह- चरितार्थतेति, शरीरोत्पत्तेः पूर्वं भूतानां चरितार्थता नास्ति- भोगस्याऽवशेषात्. अपवर्गे जाते तु भोगाभावाद् भूतानां चरितार्थता भवतीत्ययं विशेषस्तथा चैतादृशचरितार्थतया प्रतिबन्धात् मोक्षानन्तरं शरीरसंबन्धाभाव उपपद्यते इत्यर्थः । एतन्निराकरोति- नैति, परिहारहेतुमाह- करणेति, द्विविधं हि दृश्यमुक्तं तत्र पूर्वजन्मनि शब्दादिदृश्यदर्शनस्य करणं संपादनं जातमेव प्रकृतिपुरुषयोर्भेददर्शनस्य च संपादनं न जातमिति दृश्यदर्शनस्य करणाऽकरणयो. शरीरारम्भः= शरीरोत्पत्तिः समानैव दृश्यते इति विषयोपभोगसंपादनेन चरितार्थैरपि भूतैरुत्तरोत्तरं शरीरोत्पत्तिर्यथा मोक्षात्पूर्वं दृश्यते तथा मोक्षानन्तरमपि स्यादेवेति दोषस्तदवस्य एवेत्यर्थः । पूर्वपक्षं व्याचष्टे- चरितार्थानीति, दर्शनावसानात्= दृश्यदर्शनसमाप्त्या चरितार्थानीत्यन्वयः । उत्तरमाह- नैति । उक्तं व्याचष्टे- चरितार्थानामिति, विषयोपलब्धिकरणात्= विषयोपभोगसंपादनात् चरितार्थानाम्= चरितार्थैरपि भूतैर्यथा मोक्षात्पूर्वं पुन पुनः शरीरोत्पादनं दृश्यते तथा मोक्षानन्तरमपि चरितार्थैरपि भूतैः शरीरोत्पादनं स्यादिति मोक्षानन्तरमपि शरीरसयोगात् समंसागत्वापत्तिस्तदवस्यैवेति दृश्यदर्शनकरणपक्षेपि शरीरारम्भ आपद्यते इत्यन्वयः, दर्शनस्याकरणपक्षे व्यर्थमपि शरीरारम्भमाह- प्रकृतीति, नानात्वदर्शनस्य= भेददर्शनस्यैव प्रधानत्वेन तदकरणान् शरीरारम्भो निरर्थक इतिभावः । उपसंहरति- तस्मादिति, अकर्मनिमित्तायांभूतसृष्टौ= पूर्वपक्षिमते शरीरोत्पत्तिर्दर्शनार्था= प्रकृतिपुरुषभेददर्शनार्था न संभवति- अद्यावधि भेददर्शनस्याजातत्वात्, अन्यथा कल्पारम्भकालिकशरीरसंयोगेनैव तादृशभेददर्शनस्य सिद्धिः स्यात् तथा चाग्नेतनशरीरयोगो न स्यादिति शरीराभाव एव स्यादित्यर्थः । स्वमते शरीरोत्पत्तेर्दर्शनार्थत्वसंभवमाह- युक्तेति, कर्मसापेक्षत्वमते तु कर्मणामद्यावधि क्षयाभावेन भेददर्शनोत्पादन-



कर्मविपाकसंवेदनं दर्शनमिति तददृष्टकारितमिति च कस्यचिद् दर्शनम्= अदृष्टं नाम परमाणुनां गुणविशेषः क्रियाहेतुस्तेन प्रेरिताः परमाणवः संमूर्च्छिताः शरीरमुत्पादयन्तीति तद् मनः समाविशति स्वगुणेनादृष्टेन प्रेरितम्. समनस्क्रे शरीरे द्रष्टृरुपलब्धिवर्धयतीति । एतस्मिन् वै दर्शने गुणानुच्छेदान् पुनस्तत्प्रमङ्गः= अपवर्गोऽपवर्गं शरीरोत्पत्तिः- परमाणुगुणस्यादृष्टस्यानुच्छेद्यत्वादिति ॥ ७१ ॥

## मनःकर्मनिमित्तत्वाच्च संयोगानुच्छेदः ॥ ७२ ॥

मनोगुणेनादृष्टेन समावेशिते मनसि संयोगव्युच्छेदो न स्यात्, तत्र किञ्चन शरीरादप-  
मर्षणं मनस इति? । कर्माशयक्षये तु कर्माशयान्तराद् विपच्यमानादपसर्पणोपपत्तिरिति । अदृष्टा-  
देवापमर्षणमिति चेत्?, योऽदृष्टः शरीरोपमर्षणहेतुः स एवापसर्पणहेतुरपीति न- एकस्य जीवन-  
प्रायणहेतुत्वानुपपत्तेः= एवं च सति एकमदृष्टं जीवनप्रायणयोर्हेतुरिति प्राप्तं नैतदुपपद्यते ॥ ७२ ॥

मणा चाभिमुख्याभावेनाऽज्ञातेपि भेददर्शने भेददर्शनार्थं शरीरोत्पत्तिः संभवतीत्यर्थः प्रतिभानि, अन्यत्तु  
भाष्यकार एव विज्ञानातीत्यलम् ॥

परिहर्तुं जैनमतमुपक्षिपति- कर्मेति, यत् कर्मविपाकसंवेदनम्= कर्मफलभोगः किं वा कर्मफलभोग-  
ज्ञानं तदेव दर्शनं तच्चादृष्टजन्यमिति कस्यचिन्= जिनस्य दर्शनम् । उक्तं व्याचष्टे- अदृष्टमिति, तेन= अ-  
दृष्टेन, संमूर्च्छिताः= संयुक्ता, तन्= शरीरमुत्पन्नम्, स्वगुणेनादृष्टेन प्रेरितं मनः शरीरे समाविशतीत्य-  
न्वयः, द्रष्टुः= आत्मनः, उपलब्धिः= विषयोपलब्धिः आत्मज्ञानं वा । उक्तमते दोषमाह- एतन्मिन्निति ।  
उक्तं व्याचष्टे- अपवर्गं इति, अत्र हेतुमाह- परमाणुगुणस्येति, उक्तमते शरीरोत्पत्तिः शरीरोत्पत्तिः शरीरोत्पत्तिः शरीरोत्पत्तिः शरीरोत्पत्तिः  
मनोऽदृष्टं तत्र पार्थिवाद्या अणवः स्वादृष्टप्रयुक्ताः शरीरमागभन्ते मनश्च स्वगुणप्रयुक्तं शरीरमाविशति  
तत्र स्वकादेवाऽदृष्टान् पुद्गलस्य सुखदुःखोपभोगं भावयति न तु पुद्गलस्य धर्मोऽदृष्टमिति. सांख्यवत्तेषा-  
मपि दिग्मन्त्राणां पुनस्तत्प्रमङ्गोऽपवर्गं एतदुपपादयति ” इति तात्पर्यटीका ॥ ७१ ॥

उक्तजैनमते मृत्रकारोपि दोषमाह- मन इति, “संयोगानुच्छेदः” इत्यत्र ‘संयोगस्यानुच्छेदः’  
इतिवक्तव्यमासीत् । उक्तरीत्या जैनमते शरीरसंयोगो मनःकर्मनिमित्तकः= मनोऽन्यददृष्टनिमित्तकोऽपि  
तत्र मनोगुणस्यादृष्टस्य निवृत्त्यसंभवान् संयोगानुच्छेदः शरीरवियोगो नोपपद्यते इति मणानुपपत्ति-  
प्रमङ्ग इति मृत्रार्थः । व्याचष्टे- मनोगुणेनेति, मनसि शरीरे समावेशिते, संयोगव्युच्छेदः= शरीरसंयोगा-  
भावो न स्यादित्यन्वयः । उक्तमतमुपक्षिपति- तत्रेति, तत्र= एवं सति, स्यादिति शेषः । न्यमते मणोप-  
पत्तिमाह- कर्मेति, कर्मसापेक्षत्वमते तु शरीरसंयोगशरीरोत्पत्तिः शरीरोत्पत्तिः शरीरोत्पत्तिः शरीरोत्पत्तिः शरीरोत्पत्तिः  
भूताद् विपच्यमानान्= एतन्मन्वान् कर्माशयान्तरान्= कर्मान्तरादपमर्षणस्य= शरीरवियोगस्योपपत्तिः  
संभवति । नन्वन्मनमतेऽप्युत्पादयित्वापमर्षणम्= शरीरवियोगः संभवति संयोगवदित्याशङ्कते- अदृष्टा-  
देवेति । उक्तं दोषमाह- य इति, शरीरोपमर्षणम्= शरीरसंयोगः, त्वन्मते एतददृष्टस्योपमर्षणाप-  
मर्षणहेतुत्वं प्राप्तं तत् न संभवतीत्यर्थः, मनस्येत्यन्वयानुच्छेदस्य संभवान्. अनेकादृष्टस्वीकारे च तन्वार्थ-  
योर्नास्ति मणोऽप्युत्पत्तिः स्यात्. कर्मज्ञानेनादृष्टस्वीकारे च अमनियामाभावाद्दिनिगमनादि-  
मन्त्राद्यदृष्टान्मन्त्रोत्पत्तिः चातन्वयेति दोषा इत्याशयः । प्रतिषेधहेतुनाह- एतन्मते, प्रायणम्= मृत्युः,  
जीवनप्रायणयोः परस्परवियोगान् तदुभयस्याप्यन्वयस्येत्स्याददृष्टस्य न संभवतीत्यर्थः । उक्तं विप्रवदति-  
एतदिति, एव च सति= उक्तपूर्वशेषेण, उक्तं परिहर्तुं- नैतदिति, एतदन्वयतु ॥ ७२ ॥

## नित्यत्वप्रसङ्गश्च- प्रायणानुपपत्तेः ॥ ७३ ॥

विपाकसंवेदनात् कर्माशयक्षये शरीरपातः प्रायणम्. कर्माशयान्तराच्च पुनर्जन्म । भूतमात्रात् कर्मनिरपेक्षात् शरीरोत्पत्तौ कस्य क्षयात् शरीरपातः= प्रायणमिति ? प्रायणानुपपत्तेः खलु वै नित्यत्वप्रसङ्गं विद्मः, यादृच्छिके तु प्रायणे प्रायणभेदानुपपत्तिरिति ॥ ७३ ॥

“पुनस्तन्प्रसङ्गोऽपवर्गेऽ१” एतत्समाधित्सुराह—

## अणुश्यामतानित्यत्ववदेतत् स्यात् ॥ ७४ ॥

यथाऽणोः श्यामता नित्या अग्निसंयोगेन प्रतिवद्धा न पुनरुत्पद्यते एवमदृष्टकारितं शरीरमपवर्गे पुनर्नोत्पद्यते इति ॥ ७४ ॥

## न- अकृताभ्यागमप्रसङ्गात् ॥ ७५ ॥

नायमस्ति दृष्टान्तः, कस्मात् ?, अकृताभ्यागमप्रसङ्गात्= अकृतम्= प्रमाणतोऽनुपपन्नं तस्याऽभ्यागमः= अभ्युपपत्तिः= व्ययसायः, एतत्श्रद्धानेन प्रमाणतोऽनुपपन्नं मन्तव्यम्,

पूर्वपक्षिमते शरीरसंयोगस्य नित्यत्वापत्तिदोषमाह- नित्यत्वेति, प्रायणानुपपत्तेः= उक्तीत्या मरणानुपपत्त्या शरीरसंयोगस्य नित्यत्वं स्यात् ततश्चापवर्गानुपपत्तिरपि पूर्वपक्षिमते विज्ञेयेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- विपाकेति, विपाकसंवेदनात्= कर्मफलभोगात्, जन्मकारणमाह- कर्मेति, तदनेन स्वमते कर्मभिर्जन्ममरणयोरुपपत्तिः प्रदर्शिता । पूर्वपक्षिमते काका मरणानुपपत्तिमाह- भूतेति । मरणानुपपत्तौ शरीरसंयोगस्य नित्यत्वापत्तिमाह- प्रायणानुपपत्तेरिति । ननु मरणं यादृच्छिकम्= निर्हेतुकमेव भवतीत्याशङ्क्याह- यादृच्छिके इति, मरणस्य निर्हेतुकत्वे प्रायणभेदस्य= प्रत्यक्षसिद्धस्य मृत्योरनेकविधत्वस्यानुपपत्तिरस्ति- कारणभेदं विना कार्यभेदानुपपत्तेरित्यर्थः, अस्मन्मते तु सर्वमिदं कर्मवैलक्षण्यादुपपद्यते इति न कोपि दोषः ॥ ७३ ॥

अग्निमसूत्रमवतारयति- पुनरिति, अपवर्गे जाते प्रदर्शितायाः शरीरसंयोगापत्तेरभावमुपपादयति अनेन सूत्रेण पूर्वपक्षीत्यर्थः । एतत्समाधित्सु= उक्तदोषसमाधानेच्छुः पूर्वपक्षी । अणुश्यामतेति- यथा परमाणुश्यामता नित्याप्यग्निसंयोगान्नश्यति न च पुनरुत्पद्यते तथा एतत्= अपवर्गानन्तरं शरीरसंयोगापत्त्यभावः स्यात्= संभवतीति नापवर्गानन्तरमस्मन्मतेपि पुनः शरीरसंयोगापत्तिदोष इति सूत्रार्थः, अत्र “अणुश्यामतानित्यत्ववत्” इत्यत्र ‘अणुश्यामतानुत्पत्तिवत्’ इति किं वा ‘अणुश्यामताविनाशनित्यत्ववत्’ इति वक्तव्यमासीत् । किं वा यथाऽणुश्यामताया अनित्यत्वमुपपद्यते तथाऽस्मन्मतेपि एतत्= शरीरसंयोगानित्यत्वं स्यात्= उपपद्यते इति न मरणापवर्गयोरनुपपत्तिरित्येवं सूत्रं व्याख्येयम् । व्याचष्टे- यथेति, अणोः= परमाणोः, प्रतिवद्धा= विनष्टा । प्रकृतमाह- एवमिति, अदृष्टकारितम्= परमाणुगुणभूतादृष्टजन्यं शरीरं तादृशादृष्टनिवृत्त्या निवृत्तमपवर्गानन्तरं नोत्पद्यते इत्यन्वयः, स्पष्टमन्यत् ॥ ७४ ॥

कर्मनिरपेक्षत्वमतं निराकरोति- नेति, कर्मनिरपेक्षत्वं नोपपद्यते इत्यर्थः, उक्ते हेतुमाह- अकृतेति, कर्मनिरपेक्षत्वमते अकृतानामेवात्मना कर्मणा फलभोगस्याभ्यागमप्रसङ्गः= प्राप्तिप्रसङ्गोऽस्ति स च न युक्त इत्यन्वयः, दृश्यमानस्य फलभोगस्य कर्मनिरपेक्षत्वमते निष्कारणकत्वं प्राप्नोति तच्च न संभवति- कार्यमात्रस्य सकारणकत्वनियमादिति सूत्रार्थः । वस्तुतस्तु पूर्वसूत्रोक्तार्थस्य साक्षात् प्रत्याख्यानमुपेक्ष्याऽकृताभ्यागमदोषप्रदर्शनं नातीव हृदयङ्गमं भवति, किं बाह्यिकसमाप्तिकाम उपसंहरन् पूर्वपक्षिमते साकल्येन दोषमाहेति समाधेयमित्यलमनयोः सूत्रकारभाष्यकारयोर्विवेचनया यतः छात्राणां क्लेशायैवानयोर्जन्मजातमितिसंभावयामि । व्याचष्टे- नायमिति, अयम्= पूर्वसूत्रोक्तः । उक्तदृष्टान्तस्यानुपपत्तेर्हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- अकृतेति, अकृतपदस्यार्थमाह- प्रमाणत इति, तस्य= प्रमाणतोऽनुपपन्नस्य,

तस्मान्नायं दृष्टान्तः- न प्रत्यक्षं न चानुमानं किञ्चिदुच्यते इति, तद्विदं दृष्टान्तस्य साध्यसमत्व-  
मभिधीयते इति । अथ वा- नाकृताभ्यागमप्रसङ्गात्= अणुभ्यामतादृष्टान्तेनाऽऽकर्मनिमित्तां शरी-  
रोत्पत्तिं समादधानस्य अकृताभ्यागमप्रसङ्गः= अकृते सुखदुःखहेतौ कर्मणि पुरुषस्य सुखं दुःख-  
मभ्यागच्छतीति प्रसज्येत, ओमितिप्रवतः प्रत्यक्षानुमानागमविशेषः ।

प्रत्यक्षविरोधस्तावन्- भिन्नमित्त्वं सुखदुःखं प्रत्यात्मवेदनीयत्वात् प्रत्यक्षं सर्वशरीरिणाम् ।  
को भेदः? । तीव्रं मन्दं चिरमाशु नानाप्रकारमेकप्रकारम् इत्येवमादिर्विशेषः । न चास्ति प्रत्या-  
त्मनियतः सुखदुःखहेतुविशेषः, न चाऽस्ति हेतुविशेषे फलविशेषो दृश्यते । कर्मनिमित्ते तु  
सुखदुःखयोगे कर्मणां तीव्रमन्दतोपपत्तेः कर्मसंचयानां चोत्कृष्टांपर्कभावाद् नानाविधैकविध-  
भावाच्च कर्मणां सुखदुःखभेदोपपत्तिः, सोयं हेतुभेदाभावाद् दृष्टः सुखदुःखभेदो न स्यादिति  
प्रत्यक्षविरोधः ॥

अभ्यागमपदार्थमाह- अभ्युपपत्तिरिति. व्यवसाय = स्वीकारः । पर्यवसितमाह- एतदिति, एतन् प्रमाण-  
तोनुपपन्नमित्यन्वयः, किं वा एतन्ब्रह्मयानेन= जैनमतब्रह्माविशिष्टेनेत्यन्वयः । उपमंहरति- तन्मादिति,  
तन्मात्= उक्तदृष्टान्तस्यानुपपन्नत्वात्, उक्ते हेतुमाह- नेति, प्रत्यक्षं वाऽनुमानं वा प्रमाणं स्वमते नोच्यते  
दृष्टान्तमात्रमुच्यते न च दृष्टान्तोऽनुपपन्न इति न तेन स्वश्रमिद्धिः संभवतीत्यन्वयः । अणुभ्यामतावत्  
शरीरोत्पत्त्यादीनां कर्मनिर्गमेषत्तस्वीकारे ह्यकृताभ्यागमदोष = फलभोगस्य निर्देहेतुकत्वात्पत्तिदोषोऽस्ती-  
त्यर्थः । उक्ते दोषान्तरमप्याह- तद्विदमिति । शरीरोत्पत्त्यादीनां यथा निर्देहेतुकत्वं नाध्यमस्ति न तु मिदं  
तथाऽणुभ्यामताया अपि पुनरनुत्पत्तेर्दृष्टान्तमूलाया निर्देहेतुकत्वं नाध्यमेतास्तीति दृष्टान्तं साध्यममत्वं  
दोष इत्यर्थः, अत्र= “ न च परमाणुभ्यामताप्यकारणा पार्थिवरूपात् लोहितादिवदित्यनुमानेन तस्या  
अपि पाकजत्वाभ्युपगमादितिभावः ” इति तात्पर्यटीका । मन्त्रस्य नगलार्थमाह- अथ वेति । अणुभ्या-  
मतेति- यथा परमाणुभ्यामता कर्मनिर्गमेव जायते नश्यति च तथा शरीरमपि कर्मनिर्गमेव जायते  
नश्यति चेति समादधानस्य जैनस्य मतेऽकृताभ्यागमदोष. प्रसज्यते इत्यन्वयः । उक्तं व्याचष्टे- अकृते  
इति, कर्मनिर्गमेषत्तमते सुखदुःखादिकं सर्वमकारणकं स्यात् न चैतद् युक्तम्- कार्यमात्रस्य सकारणत्व-  
नियमादित्यर्थः, अभ्यागच्छति= प्राप्नोति, न्यष्टमन्वत् । अकृताभ्यागमदोषस्वीकारे वाचकमाह- ओ-  
मिति, ओमितिप्रवतः= अकृताभ्यागमदोषं स्वीकृतं । प्रत्यक्षादिविशेषश्चाप्ये स्पष्टः ॥

प्रत्यक्षविरोधमुपपादयति- प्रत्यक्षविरोध इति, प्रत्यात्मवेदनीयत्वात् सर्वशरीरिणामित्त्वं सुखदुःखं  
भिन्नमिति प्रत्यक्षं तत्राऽकृताभ्यागमपक्षे सुखादीनां निर्देहेतुकत्वेन भेदो न संभवतीति भेदप्रत्यक्षविरोधे  
इत्यन्वयः, कारणभेदं विना कार्यभेदानुपपत्तेरित्यर्थः । सुखादीनां भेदं जिज्ञासने- क इति । भेदमाह-  
तीव्रमिति. किञ्चिन् सुखादिकं तीव्रं किञ्चित् मन्दमिति तीव्रन्नादिक्रान्तो विशेष एवात्र भेदपदार्थः ।  
चिरम्= चिरं= चिरग्यायि आह- अचिरग्यायि इति चार्थः । पूर्वश्रमते सुखादिहेतुभेदस्याभावमाह-  
न चेति । हेतुभेदाभावे फलभेदासंभवात्- न चानतीति. फलविशेषः= फलभेदः, दृश्यते= उपपद्यते ।  
स्वमते सुखादिभेदस्योपपत्तिमाह- कर्मनिमित्ते इति. अगमस्मते तु सुखादियोगः कर्मनिमित्त इति  
कर्मणां तीव्रत्वमन्दत्वाभ्यां सुखादीनां तीव्रत्वमन्दत्वे कर्मसंचयानामुत्पत्तेर न आह- तीव्रम् अरुणं  
विशेषं सुखादिकं भवतीति. कर्मणां नानाविधत्वात् सुखादीनां नानाप्रकारत्वम् एतदित्याभेदप्रकार-  
त्वमुत्पत्तेर इत्यन्वयः । उपमंहरति- सोयमिति पूर्वश्रमते हेतुभेदाभावात्= फलभेदाभावात्= कर्म-  
णामन्यत्रात्वात् स्पष्टः= प्रत्यक्षोपि सुखदुःखभेदो न संभवतीति प्रत्यक्षविरोधे- प्रत्यक्षेऽस्य कारण-  
भेदोऽस्तीत्यादित्यर्थः ॥

तथाऽनुमानविरोधः— दृष्टं हि पुरुषगुणव्यवस्थानात् सुखदुःखव्यवस्थानम्= यः खलु चेतनवान् साधननिर्वर्तनायं सुखं बुद्ध्या तर्दीप्सन् साधनावाप्तये यतते स सुखेन युज्यते न विपरीतः, यश्च साधननिर्वर्तनायं दुःखं बुद्ध्या तज्जिहासुः साधनपरिवर्जनाय यतते स च दुःखेन न्यज्यते न विपरीतः, नास्ति चेदं यन्नमन्तरेण चेतनानां सुखदुःखव्यवस्थानं तेनापि चेतनगुणान्तरव्यवस्थाकृतेन भवितव्यमित्यनुमानम्, तदेतद् अकर्मनिमित्ते सुखदुःखयोगे विरुच्यते इति, तत्र गुणान्तरम् असंवेद्यत्वाददृष्टं विपाककालाऽनियमाच्चाऽव्यवस्थितम् । बुद्ध्यादयस्तु संवेद्याश्चाऽपवर्गिणश्चेति ।

अथाऽऽगमविरोधः— ब्रह्म खल्विदमार्पम्= ऋषीणामुपदेशजातम् अनुष्ठानपरिवर्जनाश्रयम्, उपदेशफलं च शरीरिणां वर्णाश्रमविभागेनाऽनुष्ठानलक्षणा प्रवृत्तिः परिवर्जनलक्षणा निवृत्तिः । तत्रोभयमेतस्या दृष्टौ 'नास्ति कर्म सुचरितं दुश्चरितं वाऽकर्मनिमित्तः पुरुषाणां सुखदुःखयोगः'

अत्रागमविरोधेऽनुमानविरोधमुपपादयति— तथेति, पुरुषगुणस्य= आत्मगुणभूतस्य यत्नस्य व्यवस्थया नुग्यादिसाधक्या भवतीत्यन्वयः, यत्नानुसारेण सुखादिकं भवतीत्यर्थः । उक्तं व्याचष्टे— य इति, यश्चेतनवान्= ज्ञानवान् जीवः, ज्ञाननिर्वर्तनीयम्= सुखसाधनसाध्यं सुखं ज्ञात्वा तत्= सुखमोक्षन= अभिलषन् साधनावाप्तये= नुग्यसाधनसिद्धयर्थं यतते स सुखं लभते न विपरीतः= तादृशयत्नरहित इत्यन्वयः, अत्र 'जानाति इच्छति यतते' इति क्रमोनुसंधेयः । यश्च चेतनवान् केनचिन् साधनेन निर्वर्तनीयं दुःखं ज्ञात्वा तज्जिहासुः= दुःखनिवृत्तीच्छावान् साधनपरिवर्जनाय= दुःखसाधनपरित्यागान् यतते स दुःखेन त्यज्यते न विपरीतः= तादृशयत्नरहितः, इदं सुखदुःखव्यवस्थानं चेतनानां यत्न विना न सम्भवतीति नुग्यादिसाधक्ये यत्नोत्र सिद्धः, तेन= यत्नेनापि, यथा सुखादिकं पुरुषगुणभूतयत्न विना न सम्भवति तथा स यत्नोपि विविधरूपत्वात् चेतनस्य गुणान्तरभूतेन कर्मणा विना न सम्भवतीति कर्मणामनुमानं सिद्धं तथा हि यत्नः चेतनगुणान्तरपूर्वकश्चेतनधर्मत्वात् सुखादिवदिति प्रयोगः, चेतनगुणान्तरं चात्रादृष्टवत्त्वात् च कर्मवैत्यन्वयः । एवमनुमानं प्रसाध्य पूर्वपक्षिमते तद्विरोधमाह— तदन्तर्दिति, पूर्वपक्षिमते कर्म कारणं नाम्नीति यत्नस्योक्तानुमानसिद्धं कर्मपूर्वकत्वं न संभवतीत्युक्तानुमानविरोध इत्यर्थः । यत्नकारणीभूतं पुरुषगुणान्तरमाह— तथेति, अस्यादृष्टपदवाच्यत्वकारणमाह— असंवेद्यत्वाभिति, अस्याव्यवस्थितत्वकारणमाह— विपाकंति, फलकालस्याव्यवस्थयैव कर्मणामव्यवस्थितत्वमुच्यते न तु स्वरूपेणेत्यर्थः । पुरुषगुणभ्यो बुद्ध्यादिभ्यः कर्मणा व्यतिरेकमाह— बुद्ध्यादय इति, बुद्ध्यादयः पुरुषगुणाः, पुरुषस्य संवेद्याः= प्रत्यक्षाः अपवर्गिणः= क्षणिकाश्च सन्ति आदिपदात् सुखदुःखेच्छादयो प्राद्याः, कर्म तु न क्षणिकं नापि प्रत्यक्षं किं तु फलप्राप्तिपर्यन्तं तिष्ठति अनुमानगम्यं चेत्यर्थः ॥

पूर्वपक्षिमते आगमविरोधमुपपादयति— अथेति, आर्पपदं व्याचष्टे— ऋषीणामिति, उपदेशजातं श्रुतिस्मृत्यादिरूपम् । अनुष्ठानेति— धर्मोपदेशस्यानुष्ठानमेवाश्रयः= मूलम्= प्रयोजनमिति यावत्, अधर्मोपदेशस्य परिवर्जनमेवाश्रय इत्यन्वयः— परिवर्जनार्थत्वादधर्मोपदेशस्य, अनुष्ठानपरिवर्जने आश्रयो यस्य तद् अनुष्ठानपरिवर्जनाश्रयमुपदेशजातम् । तादृशोपदेशस्य फलमाह— उपदेशफलमिति, शरीरिणां स्ववर्णाश्रमानुकूल्येनानुष्ठानलक्षणा या प्रवृत्तिः सैव धर्मोपदेशस्य फलम्, वर्णो ब्राह्मणादिः, आश्रमो ब्रह्मचर्यादिः, तयोः कर्तव्यं शास्त्रेषु द्रष्टव्यम् यथा सोमयागेषु ब्राह्मणस्याधिकारः राजसूये च राज्ञः क्षत्रियस्यैवेति, गृहस्थधर्मेषु गृहस्थस्यैवाधिकार इति । स्ववर्णाश्रमानुकूल्येन या परिवर्जनलक्षणा निवृत्तिः सैवाधर्मोपदेशस्य फलम्, परिवर्जनीयमपि धर्मशास्त्रेषु प्रसिद्धं यथा ब्राह्मणेन मद्यपानादिकं त्याज्यं ब्रह्मचारिणा मन्वादिसेवतं त्याज्यमिति । एवमागमं प्रतिपाद्य पूर्वपक्षिमते तद्विरोधं प्रदर्शयति— तथेति, 'नास्ति कर्म पुण्यरूपं पापरूपं च न च कर्महेतुकं, पुरुषाणां सुखदुःखयोगः' इति= इतिहेतौरेतस्या दृष्टौ= इत्युक्तं ।

इतिविरुद्धयते, सेयं पापिष्ठानां मिथ्यादृष्टिः— ‘ अकर्मनिमित्ता शरीरसृष्टिरकर्मनिमित्तः सुख-  
दुःखयोगः ’ इति ॥ ७५ ॥

॥ इति वात्स्यायनीये न्यायभाष्ये तृतीयाध्यायद्वितीयमाह्निकं समाप्तम् ॥

॥ तृतीयाध्यायश्च समाप्तः ॥

पूर्वपक्षिदर्शने तच्चोभयम्= उक्तप्रवृत्तिनिवृत्तिलक्षणमुपदेशफलं विरुध्यते— पुण्यपापयोरभावे तत्प्रवृत्तिनिवृ-  
त्त्योरसंभवादित्यन्वयः, किं वा ‘ नास्ति कर्म नास्ति च कर्मफलम् ’ इत्युभयमागमेन विरुध्यते इत्यन्वयः ।  
किं वा तच्चोभयम्= ऋषीणां धर्माधर्मप्रतिपादनम् “ नास्ति कर्म सुचरितं दुश्चरितं वा ” इत्येतस्या दृष्टौ=  
दर्शने= नास्तिकमते “ कर्मनिमित्तः पुरुषाणां सुखदुःखयोगः ” इतिहेतोर्विरुध्यते इत्यन्वयः । उपसंहरति—  
सेयमिति, मिथ्यादृष्टिः भ्रान्तिः, मिथ्यादृष्टिस्वरूपमाह— अकर्मनिमित्तेति । तथा च सासारिकपदार्थ-  
मात्रस्य कर्मनिमित्तकत्वादकर्मनिमित्तकत्वं न स्वीकार्यमित्यर्थः । स्पष्टमन्यत् ॥

॥ इति शरीरस्यादृष्टजन्यत्वप्रतिपादनं समाप्तम् ॥

अत्र— “ आत्मा शरीरं करणमर्थो बुद्धिर्मनस्तथा ।

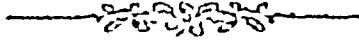
यद् यथा वस्तु तत्त्वेन तत् तथेहोपपादितम् ॥ ”

इत्येतदध्यायप्रतिपादितपदार्थसंग्रहपरं वार्तिकम् ॥ ७५ ॥

॥ इति पञ्चनदीयसुदर्शनाचार्यशास्त्रिनिर्मिता न्यायभाष्यतृतीयाध्यायस्य  
प्रसन्नपदाख्या व्याख्या समाप्ता ॥

अथ  
सटीके

॥ न्यायभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य प्रथममाहिकम् ॥



मनसोऽनन्तरं प्रवृत्तिः परीक्षितव्या, तत्र खलु यावद् धर्माधर्माश्रयशरीरादि परीक्षितं सर्वा सा प्रवृत्तेः परीक्षेत्याह—

प्रवृत्तिर्यथोक्ता ॥ १ ॥

तथा परीक्षितेति ॥ १ ॥

प्रवृत्त्यनन्तरास्ति दोषाः परीक्ष्यन्तामित्यत आह—

तथा दोषाः ॥ २ ॥

परीक्षिता इति, बुद्धिसमानाश्रयत्वाद्वात्मगुणाः. प्रवृत्तिहेतुत्वात् पुनर्भवप्रतिसंधानसामर्थ्याच्च संसारहेतवः. संसारस्याऽनादित्वाद्नादिना प्रवन्धेन प्रवर्तन्ते । मिथ्याज्ञाननिवृत्ति-

अथ

चतुर्थाध्यायप्रसन्नपदा



नमस्कृत्वा हृषीकेणं वाजिवक्त्रविराजितम् ।

चतुर्थाध्यायटीकेय न्यायभाष्यस्य तन्यते ॥

चतुर्थाध्यायमारभते— मनस इति, मनोनिरूपणानन्तरं संप्रतीत्यर्थः, क्रमश्चायं प्रमेयसंग्रहसूत्रे दृष्टव्यः । प्रवृत्तिश्च धर्माधर्मस्वरूपेति पूर्वमुक्तम् । अग्रिमसूत्रमवतारयति— तत्रेति, धर्माधर्मो आश्रयः= कारणं च न्य शरीरादेन्तद् धर्माधर्माश्रयं शरीरादि, किं वा शरीरे एव धर्माधर्मयोराचरणसंभवात् शरीरस्य धर्माधर्माश्रयत्वं विशेष्यम्, धर्माधर्मकार्यभूतानां शरीरादीनां परीक्षणेन तत्कारणीभूतयोर्धर्माधर्मयोः सत्त्वं सिद्धं सत्त्वव्यवस्थापनमेव च परीक्षणमिति प्रवृत्तिपरीक्षा जातैवेत्यर्थः, धर्मलक्षणं च “चोदनालक्षणोर्धर्मः” इति. धर्मविपरीतधर्मस्तदेतद् दुःखजन्मेतिसूत्रभाष्ये व्युत्पादितमेव, कल्याणकर्मणा धर्मत्वे तद्विपरीतानां चाधर्मत्वे न कस्यापि वैमत्यमिति न प्रवृत्तेर्विशेषपरीक्षणावश्यकता । प्रवृत्तिरिति— प्रवृत्तिर्यथोक्ता= “प्रवृत्तिर्वाग्बुद्धिशरीराश्रयः १-१-१७” इति सूत्रे यादृश्युक्ता तादृश्येव मन्तव्येति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— तथेति, अत्र शेष इतिशेषः, यथा उक्ता= लक्षिता तथा शरीरादिपरीक्षणेन परीक्षिता— शरीरादिकारणीभूता प्रवृत्तिरित्यर्थः ॥ १ ॥

॥ इति प्रवृत्तिपरीक्षणं समाप्तम् ॥

अध्यायत्रयवाक्यानां व्याख्याविशदविस्तरैः ।

शङ्के स्वल्पमिदं भाष्यं छिट्टं शिष्टमितः परम् ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— प्रवृत्त्यनन्तरा इति, प्रवृत्त्यनन्तरमुक्ता इत्यर्थः । तथेति— तथा= प्रवृत्ति-  
वद् दोषा अपि यथोक्ताः= “प्रवर्तनालक्षणा दोषाः १-१-१८” इति सूत्रोक्तस्वरूपाः परीक्षिता एव  
विज्ञेयाः— दोषस्वरूपेपि वादिना वैमत्याभावादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— परीक्षिता इति, अत्रापि शेष  
इतिशेषः । विशेषवक्तव्यमाह— बुद्धीति, पदार्थज्ञानं विना तद्विषया रागादयो न संभवन्तीति यत्रात्मनि  
ज्ञानं तत्रैव रागादय इति सामानाधिकरण्यास्य लोके दर्शनाद् रागादयो दोषा बुद्धिसमानाश्रया इति

स्तत्त्वज्ञानात् तन्निवृत्तौ रागद्वेषप्रबन्धोच्छेदेऽपवर्ग इति । प्रादुर्भावतिरोधानधर्मका इत्येवमाद्युक्तं दोषाणामिति ॥ २ ॥

“ प्रवर्तनालक्षणा दोषाः १-१-१८ ” इत्युक्तं तथा चेमे मानेर्ष्याऽसूयाविचिकित्सा-  
मत्सरादयः ते कस्मान्नोपसंख्यायन्ते ? इत्यत आह—

तत्रैराश्यम्- रागद्वेषमोहार्थान्तरभावात् ॥ ३ ॥

तेषां दोषाणां त्रयो राशयः= त्रयः पक्षाः- रागपक्षः- कामो मत्सरः स्पृहा तृष्णा लोभ इति. द्वेषपक्षः- क्रोध ईर्ष्याऽसूया द्रोहोऽमर्ष इति, मोहपक्षः- मिथ्याज्ञानं विचिकित्सा मानः प्रमाद इति. त्रैराश्यान्नोपसंख्यायन्ते इति । लक्षणस्य तर्ह्यऽभेदात् त्रित्वमनुपपन्नम् ? . नानुपपन्नम्- रागद्वेषमोहार्थान्तरभावात्= आसक्तिलक्षणो रागः. अमर्षलक्षणो द्वेषः. मिथ्या-  
प्रतिपत्तिलक्षणो मोह इति, एतत् प्रत्यात्मवेदनीयं सर्वशरीरिणाम्= विज्ञानात्ययं शरीरी  
रागमुत्पन्नम्- ‘ अस्ति मेऽध्यात्मं रागधर्मः ’ इति, विरागं च विजानाति- ‘ नास्ति  
मेऽध्यात्मं रागधर्मः ’ इति. एवमितरयोरपीति । मानेर्ष्यासूयाप्रभृतयस्तु त्रैराश्यमनुपपिता इति  
नोपसंख्यायन्ते ॥ ३ ॥

दोषाणामात्मगुणत्वं सिद्धम्- बुद्धेरात्मगुणत्वात् । दोषाणां संसारहेतुत्वमाह- प्रवृत्तीति, प्रवृत्तिहेतु-  
त्वात्= धर्माधर्महेतुत्वात् तदेतद् दुःखजन्मेतिसूत्रभाष्ये स्पष्टम्, पुनर्भवप्रतिसंधानसामर्थ्यात्= पुनर्जन्म-  
संपादनसमर्थत्वात्= विविधसंस्कारजनकत्वादित्यावत् । दोषाणामनादित्वमाह- संसारस्येति, दोषकार्यस्य  
संसारस्याऽनादित्वे दोषाणामनादित्वं स्पष्टमेव । दोषाणां निवृत्तिकारणमाह- मिथ्येति, तत्त्वज्ञानान्मि-  
थ्याज्ञाननिवृत्तिः तन्निवृत्तौ= मिथ्याज्ञाननिवृत्तौ रागादिदोषाणां निवृत्तिस्ततश्चापवर्गः । प्रादुर्भावतिरो-  
धानधर्मकाः= उत्पादविनाशशालिनो दोषाः । उपसंहरति- इत्येवमिति, इत्येवमादि= इत्यादिकं दोषाणाम्=  
दोषविषयकं यद्वक्तव्यमस्ति तदुक्तमेवेत्यन्वयः । अन्यत् वीतरागेतिसूत्रप्रकरणे द्रष्टव्यमित्यलम् ॥ २ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- प्रवर्तनेति, इमे मानादयोपि तथा= प्रवर्तनालक्षणाः= प्रवर्तका एवेति  
दोषलक्षणाक्रान्ता एवेति ते मानादय कस्माद् दोषेषु नोक्ताः ? इत्यन्वयः । उत्तरमाह- तदिति- तत्=  
तेषाम्= दोषाणां त्रैराश्यम्= राशित्रयम्= समुदायत्रयमस्ति- रागद्वेषमोहानाम् अर्थान्तरभावात्= अवा-  
न्तरभेदवत्त्वादिति मानादीनां मोहादिसमुदायान्तर्गतत्वेन मोहादिग्रहणेन मानादीनां ग्रहणं जातमेवेति  
न पृथग् विशेषरूपेण मानादीनां ग्रहणं कृतमिति सूत्रार्थः । अन्यद् भाष्ये स्पष्टमेव । व्याचष्टे- तेषामिति ।  
राशिपदार्थमाह- पक्षा इति, पक्षाः= समुदायाः । रागसमुदायमाह- काम इति । द्वेषसमुदायमाह-  
क्रोध इति । मोहसमुदायमाह- मिथ्येति । पर्यवसितमाह- त्रैराश्यादिति, कामादयो रागादिराशित्र-  
यान्तर्गता इतिहेतौरेव पृथक् नोपसंख्यायन्ते- रागादिशब्दैरुक्तरागादिराशेरेव ग्राह्यत्वात् इत्यन्वयः ।  
अत्र- “ कामः स्त्रीगतोऽभिलाषः, प्रक्षीयमाणवस्त्वपरित्यागेच्छा मत्सरः, अस्ववस्त्वादानेच्छा स्पृहा,  
पुनर्भवप्रतिसंधानहेतुभूता तृष्णा= या पुनर्भवप्रार्थना सा तृष्णा, प्रमाणविरुद्धपरद्रव्यापहारेच्छा लोभः,  
शरीरेन्द्रियाधिष्ठानवैकृत्यहेतुः क्रोधः, साधारणे वस्तुनि पराभिनिवेशप्रतिषेधेच्छा ईर्ष्या, परगुणाक्षमता  
असूया, परापकारेच्छा द्रोहः, कृतापकराक्षमता अमर्षः, विपर्ययज्ञानं मिथ्याज्ञानम्, संशयो विचिकित्सा,  
विद्यमानाविद्यमानगुणाव्यारोपेणात्मोत्कर्षप्रत्ययो मानः, शक्तस्य कर्तव्याकरणं प्रमादः ” इति वार्तिकम् ।  
ननु यदि मानादीनां मोहादिष्वन्तर्भावस्तदा रागद्वेषमोहानामपि प्रवर्तकत्वलक्षणलक्षणस्याभेदादेकत्वमेव  
वक्तव्यं न त्रित्वमित्याशङ्कते- लक्षणस्येति । निराकरोति, नेति, त्रित्वं नानुपपन्नमित्यर्थः । अत्र हेतु-  
माह- रागेति, रागद्वेषमोहानामर्थान्तरभावात्= परस्परं भेदादित्यर्थः । रागलक्षणमाह- आसक्तीति,

## न- एकप्रत्यनीकभावात् ॥ ४ ॥

नाऽर्थान्तरं रागादयः, कस्मात् ?, एकप्रत्यनीकभावात्= तत्त्वज्ञानम्= सम्यङ्मतिः= आर्यप्रज्ञा= सर्वोप इत्येकमिदं प्रत्यनीकं त्रयाणामिति ॥ ४ ॥

## व्यभिचारादहेतुः ॥ ५ ॥

एकप्रत्यनीकताः पृथिव्या श्यामादयोऽग्निसंयोगेनैकेन, एकयोनयश्च पाकजा इति ॥ ५ ॥  
सति चार्थान्तरभावे—

## तेषां मोहः पापीयान्- नामूढस्येतरोत्पत्तेः ॥ ६ ॥

मोहः पापः पापतरो वा द्वावभिप्रेत्योक्तम्, कस्मात् ?. नाऽमूढस्येतरोत्पत्तेः= अमूढस्य रागेद्वेषो नान्येते, मूढस्य तु यथासंस्कृतमुत्पत्तिः=विषयेषु रञ्जनीयाः संकल्पा रागहेतवः

एतद्विदितं= प्रीतिः, द्वेषस्तद्विदितमाह- ज्ञानंति, मोहलक्षणमाह- मित्येति । रागद्वेषमोहानां पार्थक्ये प्रत्यक्षप्रमाणयति- एतदिति, प्र- रागद्वेषनीयम्= स्वस्यात्मविदितमेवेत्यर्थः । प्रत्यक्षमुदाहरति- अस्तीति, एतद्विदितम्= आत्मनि । रागद्वेषो भवति रागद्वेषः । रागाभावेऽपि प्रत्यक्षं प्रमाणयति- विरगमिति, विरगमः= रागाभावं । अथ प्रत्यक्षमुदाहरति- नास्तीति । उक्तमन्यत्रातिदिशति- एवमिति, एवं इत्यर्थः= द्वेषमोहयोर्मध्युदाहार्यमित्यर्थः, यथा 'अस्ति मे आत्मनि द्वेषः' 'अस्ति मे आत्मनि मोहः' इति संप्रतिदिग्मेव । उपमहरति- नानेति, मानाद्य उच्यतेत्या त्रैगुण्यम्= रागद्वेषमोहानां समुदायत्रये अनुपनिना= अन्तर्भूता एवेति न पृथगुच्यन्ते इत्यन्वयः ॥ ३ ॥

रागादीनां भेदं पूर्वजन्ती निगच्छतीति- नेति, रागद्वेषमोहा न परस्परं भिन्ना इत्यर्थः, हेतुमाह- एवेति, एकप्रत्यनीकभावात्= एकप्रत्यनीकत्वान्= त्रयाणामप्येकेन तत्त्वज्ञानेन नाशयत्वात्, एकनाशयत्वं पैकत्वं भिन्ना न समवर्तीत्यभिन्ना रागादय इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति, अर्थान्तरम्= अर्थान्तरभूताः= भिन्नाः । हेतुमाह- एवेति । एक- नाशकमाह- तत्त्वेति, उत्तरोत्तरं व्याचष्टे- सम्यगित्यादिना । आराणां प्रज्ञा आर्यप्रज्ञा= यथाभेदानम् । इदम्= तत्त्वज्ञानम्, त्रयाणाम्= रागद्वेषमोहानाम् प्रत्यनीकम्= नाशकमित्यन्वयः, तथा पैकेन तत्त्वज्ञानेन नाशयत्वाद्वागद्वेषमोहानामभेदः सिद्ध इत्यर्थः ॥ ४ ॥

उक्तं सिद्धान्ती परिहरति- व्यभिचारादिति, एकचिनाश्यानामभेद इति व्यभिचारात्= अनियमान् रागादीनामभेदं च एकप्रत्यनीकत्व हेतुरुक्तः सोऽहेतुः= रागादीनामभेदसाधको न भवति- एकाग्रिभिन्नाश्यानामपि षट्पुस्तकादीनामभेदासंभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- एकेति, पृथिव्या ये श्यामादयो गुणान् एकेनाग्निसंयोगेन नाश्या इत्येकप्रत्यनीकाः पाकजत्वादेकयोनयः= एककारणकाश्च अद्यापि नाऽभिन्नास्तथैकप्रत्यनीका रागादयोऽपि नाऽभिन्ना इत्यर्थः ॥ ५ ॥

अग्निमनृप्रमयनारयति- सतीति, रागद्वेषमोहानामुक्तेनाऽर्थान्तरभावे= भेदे सिद्धे तेषां विशेषमाहेत्यर्थः । तेषामिति- तेषां रागद्वेषमोहानां मध्ये मोहः पापीयान्= अत्यन्तदुष्टः= प्रबलः- रागद्वेषजनकत्वादित्यर्थः । उक्ते हेतुमाह- नेति, अमूढस्य= मोहरहितस्य जनस्य नेतरोत्पत्तेः= इतरोत्पत्तरभावात्= द्वेषरागयोर्मभवादित्यन्वयः, तथा च रागद्वेषजनकत्वान्मोहस्य पापिष्ठत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः ।

व्याचष्टे- मोह इति, द्वावभिप्रेत्य= रागद्वेषाभ्यां मोहः पापतर इत्युक्तमित्यर्थः । हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- नेति, एतद् व्याचष्टे- अमूढस्येति, अमूढस्य= मोहरहितस्य । समोहस्य रागद्वेषोत्पत्तिमाह- मूढस्येति, यथासंस्कृतम्= संकल्पानुसारेण रागद्वेषयोर्मुत्पत्तिर्भवतीत्यन्वयः । उक्तं विशदयति- विषयेष्विति, विषयत्वं सप्तम्यर्थः, विषयेषु शब्दस्पर्शादिषु ये रञ्जनीयाः= हर्षोत्पादकाः



कोपनीयाः संकल्या द्वेषहेतवः उभये च संकल्या न मिथ्याप्रतिपत्तिलक्षणत्वाद् मोहादन्ये, तावमौ मोहयोर्ना रागद्वेषाविति, तत्त्वज्ञानाच्च मोहनितृत्तौ रागद्वेषानुत्पत्तिरित्येकप्रत्यनीकभावोपपत्तिः, एवं च कृत्वा तत्त्वज्ञानान् “दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापाये तदन्तरापायादपवर्गः १-१-२” इति व्याख्यातमिति ॥ ६ ॥

प्राप्तस्तर्हि—

निमित्तनैमित्तकभावादर्थान्तरभावो दोषेभ्यः ॥ ७ ॥

अन्यद्भिः निमित्तमन्यत्र नैमित्तकमिति दोषनिमित्तत्वाददोषो मोह इति ॥ ७ ॥

न- दोषलक्षणावरोधान्मोहस्य ॥ ८ ॥

“प्रवर्तनालक्षणा दोषाः १-१-१८” इत्यनेन दोषलक्षणेनावरुध्यते दोषेषु मोह इति ॥ ८ ॥

निमित्तनैमित्तकोपपत्तेश्च तुल्यजातीयानामप्रतिषेधः ॥ ९ ॥

द्रव्याणां गुणानां वाऽनेकविधविकल्पो निमित्तनैमित्तकभावो तुल्यजातीयानां दृष्ट इति ॥ ९ ॥

संकल्याः= मुखसाधनत्वप्रत्ययान्ने रागहेतवः, कोपनीयाः= विक्षेपजनका ये संकल्याः= दुःखसाधनत्व-प्रत्ययान्ने द्वेषहेतवः, संकल्याश्चेत मोहं विना न संभवन्तीति मोहस्य रागद्वेषजनकत्वं सिद्धमित्याह- उभये इति, उभये= उक्ता द्विविधा अपि संकल्या मिथ्याप्रतिपत्तिलक्षणत्वात् न मोहादन्ये भवन्ति तथा च मोहोपि मिथ्याज्ञानरूप एव उक्तसंकल्या अपि मिथ्याज्ञानरूपा एवेति मोहस्योक्तसंकल्यानां चाभेदः सिद्धः- मिथ्याप्रतिपत्तिलक्षणत्वात् तथा च रागद्वेषयोरुक्तसंकल्पजन्यत्वेन मोहजन्यत्वमपि प्राप्रमित्याह- ताविति, तावमौ रागद्वेषौ मोहयोर्ना= मोहजन्यावितिसिद्धमित्यर्थः । वस्तुतस्तु “मिथ्याप्रतिपत्तिलक्षणत्वात्” इत्यत्र ‘मिथ्याप्रतिपत्तिलक्षणान्’ इतियुक्तं स्यात् । अत्र- “मोहाद्विषयस्य मुखसाधनत्वानुत्पत्तिः दुःखसाधनत्वानुत्पत्तिश्च संकल्पः” इतितात्पर्यटीका । रागद्वेषमोहानामेकप्रत्यनीकत्वप्रकारमाह- तत्त्वेति, तत्त्वज्ञानेन मोहस्य निवृत्तिर्भवतीति मोहकार्ययोररागद्वेषयोरपि तत्त्वज्ञानेन मोहनिवृत्तिद्वारा निवृत्तिर्भवतीति हेतोरत्र त्रयाणामेकतत्त्वज्ञाननाश्रयत्वमभिमतमित्यन्वयः । उपसंहरति- एवमिति, एवं च कृत्वा= इतिहेतोः= त्रयाणामेकतत्त्वज्ञाननाश्रयत्वादेव तत्त्वज्ञानादपवर्गो उक्तः अन्यथा= त्रयाणामेकतत्त्वज्ञानानाश्रयत्वे तत्त्वज्ञानान्मोक्षो न स्यात्- एकदोषनाशेचपरदोषस्थिति-संभवादित्यर्थः । अपवर्गसाधनबोधकमुत्रं स्मारयति- दुःखेति । स्पष्टमन्यन् ॥ ६ ॥

अग्रिममृत्रमवतारयति- प्राप्र इति, तर्हि= उक्तकार्यकारणभावेन दोषेभ्यो मोहम्यार्थान्तरभावः प्राप्तः- दोषकारणत्वादित्यर्थः । निमित्तनि- निमित्तनैमित्तकभावान्= कार्यकारणभावान् मोहस्योक्तरीत्या दोषकारणत्वाद् दोषेभ्योऽर्थान्तरभावः= पदार्थान्तरत्वम्= अदोषत्वं प्राप्तमिति मृत्रार्थः । व्याचष्टे- अन्यद्भिः, नैमित्तकम्= कार्यम् । स्पष्टमन्यन् ॥ ७ ॥

उक्तं सिद्धान्ती निराकरोति- नेति, मोहस्य दोषेभ्योऽर्थान्तरत्वं न संभवतीत्यर्थः, उक्ते हेतुमाह- दोषेति, मोहस्य दोषलक्षणतः= प्रवर्तकत्वेनाऽवरोधान्= आक्रान्तत्वाद् दोष एव मोह इतिमृत्रार्थः । व्याचष्टे- प्रवर्तनेति, मृत्रार्थं भाष्यम् ॥ ८ ॥

मोहस्य दोषकारणत्वेपि दोषत्वोपपत्तिमाह- निमित्तनि, तुल्यजातीयानाम्= सदृशानामपि निमित्तनैमित्तकोपपत्तेः= कार्यकारणभावसंभवान् दोषस्यापि मोहस्य दोषकारणत्वसंभवेन दोषत्वस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते इति सिद्धं मोहस्य दोषत्वमिति मृत्रार्थः । व्याचष्टे- द्रव्याणामिति, तुल्यजाती-

दोषानन्तरं प्रेत्यभावः, तस्याऽसिद्धिः— आत्मनो नित्यत्वात्= न खलु नित्यं किञ्चित् जायते म्रियते वा इति. जन्ममरणयोर्नित्यत्वादात्मनोऽनुपपत्तिः उभयं च प्रेत्यभाव इति ।

तत्रायं सिद्धानुवादः—

**आत्मनित्यत्वे प्रेत्यभावसिद्धिः ॥ १० ॥**

नित्योयमात्मा प्रैति= पूर्वशरीरं जहाति= म्रियते इति. प्रेत्य च= पूर्वशरीरं हित्वा भवति= जायते= शरीरान्तरमुपादत्ते इति. तच्चैतदुभयम्= पुनरुत्पत्तिः प्रेत्यभाव इति. तच्चैतत् नित्यत्वे संभवतीति । यस्य तु सत्त्वोत्पादः सत्त्वनिरोधः प्रेत्यभावस्तस्य कृतहानमकृताभ्यागमश्च दोषः, उच्छेदहेतुवादे ऋण्युपदेशाश्चानर्थका इति ॥ १० ॥

कथमुत्पत्तिरितिचेत् ?.

**व्यक्ताद् व्यक्तानाम्— प्रत्यक्षप्रामाण्यात् ॥ ११ ॥**

यानामपि द्रव्याणां गुणानां चाऽनेकविधविकल्पः= विविधरूपो निमित्तनैमित्तकभावो दृष्ट इति दोषस्यापि मोहस्य दोषकारणत्वमुपपद्यते इत्यन्वयः, द्रव्याणां यथा मृद्घटयोः, गुणानां यथा कार्यगुणं प्रति कारणगुणस्य कारणत्वम्, विविधरूपत्वं च कारणस्य समवायित्वासमवयित्वनिमित्तत्वभेदात् ॥ ९ ॥

॥ इति दोषविवेचनं समाप्तम् ॥

क्रमप्राप्तं प्रेत्यभावविवेचनमारभते— दोषानन्तरमिति, विवेचनार्थं प्राप्त इतिशेषः । तस्य= प्रेत्यभावस्य= जन्ममरणयोः । असिद्धौ पूर्वपक्षी हेतुमाह— आत्मन इति, प्रेत्यभाव उत्पादविनाशावेव तौ च नित्यस्यात्मनो न संभवत इत्याशयः । उक्तं विशदयति— नेति । पर्यवसितं प्रकृतमाह— जन्मेति, आत्मनो नित्यत्वात् जन्ममरणयोरनुपपत्तिः, जन्ममरणेत्युभयमेव प्रेत्यभाव इति प्रेत्यभावस्याप्यनुपपत्तिरित्यन्वयः, एवं पूर्वपक्षमनृद्याग्रिमसूत्रमवतारयति तत्रेति, तत्र= एवं पूर्वपक्षे प्राप्ते सिद्धानुवादः= सूत्रेण सिद्धान्त उच्यते इत्यर्थः । आत्मेति— आत्मनो नित्यत्वेनैव प्रेत्यभावः सिध्यतीत्यन्वयः, पूर्वशरीरं त्यक्त्वा शरीरान्तरग्रहणमेव प्रेत्यभावः स चात्मनो नित्यत्वे एव संभवति नाऽनित्यत्वेपि— अनित्यस्यात्मनः पूर्वशरीरेण सह विनाशसंभवात् शरीरान्तरग्रहणानुपपत्तेरिति स्पष्टमेवेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— नित्य इति । प्रैतिपदार्थमाह— पूर्वैति । पूर्वशरीरत्यागपदार्थमाह— म्रियते इति । प्रेत्यभावमाह— प्रेत्येति, तदेतदुत्तरोत्तरं व्याचष्टे— पूर्वैत्यादिना । तच्चैतत् जन्ममरणलक्षणमुभयं प्रेत्यभाव इत्युच्यते । पर्यवसितमाह— तच्चैतदिति । नित्यस्य पूर्वशरीरं त्यक्त्वा शरीरान्तरग्रहणं संभवतीत्यर्थः । पूर्वपक्षिमते षाधकमाह— यस्येति, यस्य मते सत्त्वोत्पादः= आत्मोत्पत्तिः, सत्त्वनिरोधः= आत्मविनाशः प्रेत्यभावस्तस्य मते आत्मन उत्पादविनाशयोः प्रेत्यभावत्वे कृतहान्यकृताभ्यागमदोषः स्पष्ट एवेत्यन्वयः । दोषान्तरमाह— उच्छेदेति, उच्छेदहेतुवादे= आत्मोच्छेदहेतुभिरात्मोच्छेद इतिमते आत्मनो विनाशित्वेन विहितयागादिफलभोगो न संभवतीति ऋण्युपदेशानामानर्थक्यमपि दोष इति तत्परिहारार्थम् आत्मनो नित्यत्वं स्वीकार्यं तेन प्रेत्यभावः सिद्ध इत्यर्थः ॥ १० ॥

शरीरोत्पत्तिप्रकारं जिज्ञासते— कथमिति । सूत्रेणोत्तरमाह— व्यक्तादिति, व्यक्तानाम्= शरीरादीनां मूलपदार्थानां व्यक्तात्= कारणीभूतात् मूर्तादेव भूतपदार्थादुत्पत्तिर्भवति— प्रत्यक्षस्य प्रामाण्यात्= प्रत्यक्षसिद्धत्वाद् यथा व्यक्ताद् मृत्पदार्थाद् व्यक्तस्य घटस्योत्पत्तिर्दृश्यते तथा शरीरस्यापि शुक्रशोणितादिभ्य उत्पत्तिर्विज्ञेयेति सूत्रार्थः । वस्तुतस्तु सूत्रे— ‘अव्यक्ताद् व्यक्तानामुत्पत्तिः’ इतिवक्तव्यमासीत् ।

केन प्रकारेण किंघर्मेकात् कारणाद् व्यक्तं शरीरमुत्पद्यते इति?, व्यक्तात्= भूतसमाख्यातात् पृथिव्यादितः परमसूक्ष्माद् नित्यात् व्यक्तम्= शरीरेन्द्रियविषयोपकरणाधारं प्रज्ञातं द्रव्यमुत्पद्यते, व्यक्तं च खल्विन्द्रियग्राह्यं तत्सामान्यात् कारणमपि व्यक्तम् । किं सामान्यम् ? रूपादिगुणयोगः= रूपादिगुणयुक्तेभ्यः पृथिव्यादिभ्यो नित्येभ्यो रूपादिगुणयुक्तं शरीरादि उत्पद्यते- प्रत्यक्षप्रामाण्यात्= दृष्टो हि रूपादिगुणयुक्तेभ्यो मृत्प्रभृतिभ्यस्तथाभूतस्य द्रव्यस्योत्पादः तेन चाऽदृष्टस्यानुमानमिति= रूपादीनामन्वयदर्शनात् प्रकृतिविकारयोः पृथिव्यादीनां नित्यानामतीन्द्रियाणां कारणभावोऽनुमीयते इति ॥ ११ ॥

### न- घटाद् घटानिष्पत्तेः ॥ १२ ॥

इदमपि प्रत्यक्षम्- न खलु व्यक्ताद् घटाद् व्यक्तो घट उत्पद्यमानो दृश्यते इति, व्यक्ताद् व्यक्तस्यानुत्पत्तिदर्शनात् व्यक्तं कारणमिति ॥ १२ ॥

### व्यक्ताद् घटानिष्पत्तेरप्रतिषेधः ॥ १३ ॥

न ब्रूमः सर्वं सर्वस्य कारणमिति किं तु यदुत्पद्यते व्यक्तं द्रव्यं तत् तथाभूतादेवोत्पद्यते इति, व्यक्तं च तद् मृद्द्रव्यं कपालसंज्ञकं यतो घट उत्पद्यते न चैतद् निहुवानः क्वचिद्भ्यनुज्ञां लब्धुमर्हतीति । तदेतत् तच्चम् ॥ १३ ॥

व्याचष्टे- केनेति, किंघर्मेकात्= किंगुणविशिष्टात्, जिज्ञासावाक्यमिदम् । उत्तरमाह- व्यक्तादिति, उक्तं व्याचष्टे- भूतेति, भूतसमाख्यातात्= भूतसंज्ञकात् परमसूक्ष्मात्= परमाणुरूपात् व्यक्तमुत्पद्यते इत्यन्वयः । कार्यमाह- व्यक्तमिति, एतद् व्याचष्टे- शरीरेति, विषयाः शब्दस्पर्शादयः, शरीरादिलक्षणं यदुपकरणम्= भोगसाधनं तदाधारम्= तत्कारणीभूतं प्रज्ञातम्= प्रत्यक्षं द्रव्यं स्थूलपृथिव्यादिकमुत्पद्यते इत्यन्वयः । कारणद्रव्यस्य परमाणुलक्षणस्याऽप्रत्यक्षत्वेऽपि व्यक्तत्वमाह- व्यक्तं चेति, इन्द्रियग्राह्यम्= प्रत्यक्षं द्रव्यं कार्यभूतं व्यक्तमित्युच्यते तत्सामान्यात्= कार्यद्रव्यसादृश्यात् कारणमपि परमाणुद्रव्यं व्यक्तमित्युच्यते- कार्यकारणयोः सारूप्यस्यावश्यकत्वादित्यर्थः । उक्तसादृश्यस्य स्वरूपं जिज्ञासते- किमिति, सामान्यम्= कार्यकारणयोः सादृश्यम् । उत्तरमाह- रूपादीति । उक्तं विशदयति- रूपादिगुणयुक्तेभ्य इति, नित्येभ्यः= परमाणुरूपेभ्यः, क्रमेणोत्पद्यते इत्यर्थः । हेतुमाह- प्रत्यक्षेति । प्रत्यक्षमुदाहरति- दृष्ट इति, तथाभूतस्य= रूपादिगुणयुक्तस्य । तेन= उक्तदृष्टेन= दृष्टानुसारेण, अदृष्टस्य कारणस्यानुमानं भवतीत्यर्थः, उक्तं विशदयति- रूपादीनामिति, प्रकृतिविकारयोः= कार्यकारणयोः मृद्घटादिलक्षणयोः रूपादीनामन्वयदर्शनात् स्थूलपृथिव्यादिषु रूपादिकमस्तीति तत्कारणेनापि रूपादि-युक्तेनैव भवितव्यमिति नित्यानामतीन्द्रियाणां पृथिव्यादीनां परमाणुरूपाणां कारणभावः= स्थूलभूत-कारणत्वमनुमीयते- रूपादियुक्तत्वादिति व्यक्ताद् व्यक्तं शरीरादिकमुत्पद्यते इति सिद्धमित्यर्थः ॥ ११ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी परिहरति- नेति, व्यक्ताद् व्यक्तस्योत्पत्तिर्न संभवति- व्यक्ताद् घटाद् व्यक्तस्य घटस्यानिष्पत्तेः= उत्पत्तेरभावादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- इदमिति, यथा मृदो घट उत्पद्यते इति प्रत्यक्षं तथा घटाद् घटो नोत्पद्यते इदमपि प्रत्यक्षमेव. घटश्च व्यक्त एवेत्यन्वयः । पर्यवसितमाह- व्यक्तादिति, व्यक्ताद् घटाद् व्यक्तस्य घटस्यानुत्पत्तिदर्शनात् । यदि व्यक्ताद् व्यक्तमुत्पद्येत तदा घटाद् घटोऽप्युत्पद्येत न चैवमस्तीति न व्यक्तस्य कारणत्वमुपपद्यते इत्यर्थः ॥ १२ ॥

सिद्धान्ती समाधत्ते- व्यक्तादिति, व्यक्ताद् घटानिष्पत्तेः= घटोत्पत्तेः प्रतिषेधो नोपपद्यते- व्यक्तादेव मृत्पदार्थाद् घटोत्पत्तेर्दर्शनादिति व्यक्तस्य कारणत्वं सिद्धमितिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- न ब्रूम इति, तत्= व्यक्तम्, तथाभूतात्= व्यक्तादेव रूपादिगुणयुक्तात् । समन्वयति- व्यक्तं चेति । विपक्षे बाधकमाह-

अतः परं प्रादादुक्तानां दृष्टयः प्रदर्शयन्ते—

**अभावाद् भावोत्पत्तिः— नाऽनुपमृद्य प्रादुर्भावात् ॥ १४ ॥**

असतः सदुत्पद्यते इत्ययं पक्षः, कस्मात् ?, उपमृद्य प्रादुर्भावात्= उपमृद्य वीजमङ्कुर उत्पद्यते नाऽनुपमृद्य, न चेद् बीजापमर्दोऽङ्कुरकारणम् ? अनुपमर्देषु वीजस्याऽङ्कुरोत्पत्तिः स्यादिति ॥ १४ ॥

अत्राभिर्थायते—

**व्याघातादप्रयोगः ॥ १५ ॥**

‘उपमृद्य प्रादुर्भावात्’ इत्युच्यतेः प्रयोगः— व्याघातात्= यदुपमृद्नाति न तदुपमृद्य प्रादुर्भवितुमर्हति— विद्यमानत्वात्. यच्च प्रादुर्भवति न तेनाऽप्रादुर्भूतेन= अविद्यमानेनोपमर्द इति ॥ १५ ॥

**न— अतीतानागतयोः कारकशब्दप्रयोगात् ॥ १६ ॥**

न चेति, एतत्= प्रत्यक्षमितं निद्वानः कमपि पदार्थं नाभ्यवितु न शक्नोति— मेयसिद्धेर्मानाधीनत्वात् मानेषु ए प्रत्यक्षस्य प्रमानत्वात् इत्यर्थः । अयुक्त्याम= समतिम्= दृष्टान्तमितियावत् । अत्र— “प्रत्यक्ष-कारणापत्तापी न कश्चिदपि दर्शने नञाः लब्धुं योग्यः स्यादित्यर्थः” इति श्रीगुरुचरणाः । उपसं-दृष्टि— तदेतन्निमित्तं, नञप्रम= मिद्वान्तः, कथितमितिशेष, स्पष्टमन्यत् ॥ १३ ॥

अप्रिमविपयमाह— जन इति, प्रादादुक्तानाम्= भिन्नमतावलम्बिनाम्, दृष्टयः= मतानि । कार्य-कारणभावे वैतन्तामाह— अभावात् इति, अभावान्= कारणभावात् भावस्य कार्यस्योत्पत्तिर्भवति यथा मृत्नलिनयोर्गाद् घाते नष्टे नत्येवाङ्कुर उत्पद्यते इति स्पष्टमेवेत्यभावस्य कारणत्वं सिद्धमित्यर्थः; उक्ते हेतुमाह— नेति, अनुपमृद्य= बीजाधीना विनाशं विना नप्रादुर्भावात्= प्रादुर्भावाभावात्= कार्योत्पत्ते-रसंभवात्, अव्यवहितप्रवृत्तिर्न एव कारणत्वमभीष्टम् अङ्कुरादिकार्यादव्यवहितपूर्ववर्तित्वं च बीजाद्यभा-वस्यैव संभवति न बीजादङ्गित्यभावस्य कारणत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— असत इति, असतः= अभावान्, पक्षः= पूर्वपक्षमतम् । उक्ते हेतु जिज्ञासते— कस्मादिति । हेतुमाह— उपमृद्येति । उक्तं व्याचष्टे— उपमृद्येति । स्वविपक्षे वाचकमाह— न चेदिति, बीजापमर्दः= बीजविनाशः, बीजस्यानुप-मर्देषु न्यरूपेण स्थित्वापि, स्पष्टमन्यत् । एवं घटादिस्थलेपि मृत्पिण्डादेः स्वरूपविनाशो भवत्येवेति-स्पष्टमेवेत्यभावस्य कारणत्वं सिद्धं न तु भावस्येतिभावः ॥ १४ ॥

अप्रिममृत्प्रमवताग्यति— अत्रेति । व्याघातादिति— “नानुपमृद्य प्रादुर्भावात्” इत्यप्रयोगः= वाच्यं न शक्यते— व्याघातान्= विरुद्धत्वादित्यन्वयः; ‘उपमृद्य प्रादुर्भावः’ इत्यनेनाङ्कुरादेः कार्यस्य उपमर्दः प्रादुर्भावयोः कर्तृत्वं प्राप्तं तत्र न संभवति— उपमर्दानन्तरं जायमानस्याङ्कुरस्योपमर्दकर्तृत्वा-ऽसंभवात् उपमर्दात् पूर्वस्य चाङ्कुरस्योपमर्दकर्तृत्वसंभवेपि उपमर्दानन्तरं जायमानप्रादुर्भावकर्तृत्वासंभ-वादिति पूर्वपक्षमते व्याघात इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे— उपमृद्येति, प्रयोगः= वाच्यं सिद्धान्तो वा । अयुक्तत्वे हेतुमाह— व्याघातादिति । एतद् व्याचष्टे— यदिति । उपमर्दकस्य प्रादुर्भावाभावे हेतुमाह— विद्यमानत्वादिति, उपमर्दकस्य विद्यमानत्वावश्यभावेन भविष्यत्प्रादुर्भावासंभवः स्पष्ट एव, अविद्य-मानत्वं दोषमाह— यथेति, प्रादुर्भवति= प्रादुर्भविष्यति । स्पष्टं सर्वमिति पूर्वपक्षमते व्याघातः प्रदर्शितः ॥ १५ ॥

उक्तदोष पूर्वपक्षी परिहरति— नेति, न व्याघातदोष इत्यर्थः । हेतुमाह— अतीतेति, अतीता-नागतयोरपि पदार्थयोः कारकशब्दस्य= कर्तृत्वादिवोधकशब्दस्य प्रयोगात्= प्रयोगो भवति यथाऽनु-

अतीते चाऽनागते चाविद्यमाने कारकशब्दाः प्रयुज्यन्ते- पुत्रो जनिष्यते जनिष्यमाणं पुत्रमभिनन्दति, पुत्रस्य जनिष्यमाणस्य नाम करोति, अभूत् कुम्भो भिन्नं कुम्भमनुशोचति- भिन्नस्य कुम्भस्य कपालानि, अजाताः पुत्राः पितरं तापयन्ति इति बहुलं भाक्ताः प्रयोगा दृश्यन्ते । का पुनरियं भक्तिः ? आनन्तर्यं भक्तिः= आनन्तर्यसामर्थ्यादुपमृद्य प्रादुर्भावार्थः= प्रादुर्भविष्यन्नङ्कुर उपमृद्वातीति भाक्तं कर्तृत्वमिति ॥ १६ ॥

न- विनष्टेभ्योऽनिष्पत्तेः ॥ १७ ॥

न विनष्टाद् बीजादङ्कुर उत्पद्यते इति तस्मान्नाऽभावाद् भावोत्पत्तिरिति ॥ १७ ॥

क्रमनिर्देशादप्रतिषेधः ॥ १८ ॥

उपमर्दप्रादुर्भावयोः पौर्वापर्यनियमः क्रमः स खल्वभावाद् भावोत्पत्तेर्हेतुर्निर्दिश्यते स च न प्रतिषिध्यते इति ॥

त्पन्नेपि पुत्रे पिता वदति- ' एतत्कार्यं मे पुत्रः करिष्यति ' इति यथात्राविद्यमानस्यैव पुत्रस्य कार्यकर्तृत्वमुच्यते तथा प्रकृतेऽप्यनुत्पन्नस्यापि कार्यस्योपमर्दकर्तृत्वमुच्यते तथा विनष्टस्य बीजादेः कारणत्वमुच्यते इति न व्याघातदोष इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अतीते इति, अतीतलक्षणे चानागतलक्षणे चाविद्यमाने इत्यर्थः । उदाहरति- पुत्र इति, जनिष्यमाणमित्यनेनाऽनुत्पन्नस्यापि पुत्रस्याभिनन्दनकर्मत्वं प्रदर्शितम्, पुत्रस्येत्यनेनानुत्पन्नस्य नामक्रियाकर्मत्वं प्रदर्शितम् । अतीते कारकशब्दप्रयोगमुदाहरति- अभूदिति । भिन्नमित्यनेनातीतस्य कर्मत्वं प्रदर्शितम्, कपालानीत्यत्र पश्यतीतिशेषस्तदनेनातीतस्य कपालसंवन्धित्वं प्रदर्शितम् । अनागतस्य कर्तृत्वमुदाहरति- अजाता इति, एवमनागतस्य कार्यस्याप्युपमर्दकर्तृत्वं बोध्यमिति न व्याघात इत्यर्थः । उपसंहरति- इतिवहुलमिति । उक्तं भाक्तत्वं जिज्ञासते- केति । उतरमाह- आनन्तर्यमिति । एतद् व्याचष्टे- आनन्तर्येति, प्रादुर्भावार्थः= प्रादुर्भावपदार्थः, य उपमृद्य प्रादुर्भावः= भावाभावयोः कार्यकारणभावः स आनन्तर्यादेवास्ति तत्रानुत्पन्नस्यापि कार्यस्य यदुपमर्दकर्तृत्वं तद् भाक्तमेव ' अजाताः ' इत्युदाहृतवदित्यर्थः । एतदपि व्याचष्टे- प्रादुर्भविष्यन्निति । स्पष्टमन्यत् । तथा च यथा यथा प्रादुर्भवति तथा तथोपमृद्वातीति न मन्मते व्याघातदोष इत्याशयः ॥ १६ ॥

उक्तपूर्वपक्षं सिद्धान्ती निराकरोति- नेति, अभावाद् भावोत्पत्तिर्न संभवतीत्यर्थः, हेतुमाह- विनष्टेभ्य इति, विनष्टेभ्यो बीजादिभ्यः कारणेभ्योङ्कुरादिकार्याणामनिष्पत्तेः= उत्पत्तेरभावात्, यदि विनष्टादेव बीजादङ्कुर उत्पद्येत तदा चूर्णीकृतादप्युत्पद्येत- विनष्टस्याविशेषादितिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति । उपसंहरति- तस्मादिति, स्पष्टार्थं भाष्यम् । यदुक्तम्- यथा ' अजाताः ' इत्यत्रानुत्पन्नस्य कर्तृत्वं तथा प्रकृतेपीति. तन्न युक्तम्- तत्रोत्पत्त्यनन्तरभाविकार्यं प्रत्येव कर्तृत्वस्य बोधनात् तस्य च संभवात्. प्रकृते चोत्पत्तेः पूर्वभाविनमुपमर्दं प्रति कर्तृत्वस्य बोधनात् तस्य चासंभवादित्यनुसंधेयम् ॥ १७ ॥

पूर्वपक्षिणा भावाभावयोः कार्यकारणभावे तयोः पौर्वापर्यक्रमो हेतुत्वेनोपन्यस्तः- बीजविनाशा- नन्तरमेवाङ्कुरो जायते इति तयोः पौर्वापर्यक्रमः प्रसिद्ध एव तस्य क्रमस्य स्वमतेपि संभवमाह- क्रमेति, क्रमनिर्देशात्= भावाभावयोः क्रमनिर्देशस्य प्रतिषेधो न क्रियते- बीजाकृतिविलोपं विनाङ्कुरा- कृतेरसंभवात्, नैतावता भावाभावयोः कार्यकारणभावः संभवति अन्यथा पद्मबीजाभावस्य स्थलेपि सत्त्वात् स्थलेपि पद्मं जायेत. किं चैवं सर्वं सर्वत्र सुलभं स्यात्- कारणाभावस्य कारणाश्रयदेशातिरिक्त- सर्वदेशेषु संभवात्, न चैवमस्तीति न भावाभावयोः कार्यकारणभावः संभवतीति सूत्रार्थः । अत्र- " क्रमनिर्देशादित्यस्य हेतोरस्मत्पक्षेऽप्यप्रतिषेधः- तत्राप्यानन्तर्यस्य तुल्यत्वात् " इति तात्पर्यटीका । सूत्रार्थमाह- उपमर्देति, उपमर्दः= कारणाभावः, उपमर्दप्रादुर्भावयोः पौर्वापर्यनियमः स क्रम इत्युच्यते

व्याहृतव्यूहानामवयवानां पूर्वव्यूहनिवृत्तौ व्यूहान्तराद्द्रव्यनिष्पत्तिर्नाऽभावात्= वीजा-  
वयवाः कुतश्चिन्निमित्तात् प्रादुर्भूतक्रियाः पूर्वव्यूहं जहति व्यूहान्तरं चापद्यन्ते व्यूहान्तराद्ङुर  
उत्पद्यते- दृश्यन्ते त्वलु अयववास्तत्संयोगाद्वाङ्कुरोत्पत्तिहेतवः, न चानिवृत्ते पूर्वव्यूहे वीजा-  
वयवानां शक्यं व्यूहान्तरेण भवितुमिति उपमर्दप्रादुर्भावयोः पौर्वापर्यनियमः क्रमः तस्मान्ना-  
ऽभावाद् भावोत्पत्तिरिति, न चान्यद् वीजावयवभ्योऽङ्कुरोत्पत्तिकारणमित्युपपद्यते वीजोपादा-  
ननियम इति ॥ १८ ॥

अथाऽपर आह—

ईश्वरः कारणम्— पुरुषकर्माऽऽफलयदर्शनात् ॥ १९ ॥

पुरुषोऽयं समीहमानो नामय्यं समीहाफलं प्राप्नोति तेनानुमीयते— पराधीनं पुरुषस्य  
कर्मफलाराधनमिति. यदधीनं स ईश्वरः तस्मादीश्वरः कारणमिति ॥ १९ ॥

स एवाभावाद् भावोत्पत्तेः पूर्वपक्षिणाऽऽनुरक्त्यते— तादृशकारणाभावस्य कार्यापेक्षया नियमेनाव्यवहित-  
पूर्ववृत्तित्वात् कारणत्वमिति, न च प्रत्यक्षसिद्धिः. क्रमोऽस्माभिरपि न प्रतिपिच्यते येनास्मन्मते प्रत्यक्ष-  
विरोधः स्यात् किं तु कारणभावात् कारणत्वं न स्वीक्रियते किं तु कारणस्यैव, कारणभावस्य कारणत्वे  
सर्वं सर्वत्र सुलभ स्यादित्यर्थः । वानुतस्तु नृत्वं भाष्यं चेदं पूर्वपक्षपरमेव प्रतिभाति तथा च 'अप्रतिपेधः'  
इत्यस्य भावाभावायो. कार्यकारणभावस्याप्रतिपेध इत्यर्थः ।

उत्तरमस्य स्वपक्षेऽपि सम्भवमुपपादयति— व्याहृतेति, व्याहृतव्यूहानाम्= नष्टसंयोगानामवयवानां  
पूर्वव्यूहनिवृत्तौ= कारणानुत्पत्तौ विनष्टाया व्यूहान्तरान्= संयोगान्तरात् कार्यं जायते नाऽभावादित्यन्वयः,  
कार्योत्पत्तेः पूर्वपक्षे कारणस्याकृत्यन्तरं जायते इति प्रसिद्धमेव । कार्यात्पत्तिक्रममाह— वीजेति, कुतश्चि-  
न्निमित्तान्= मूलमल्लिङ्गसंयोगात्, प्रादुर्भूतक्रियाः= स्थूलीभवनक्रियायुक्ताः, पूर्वव्यूहम्= पूर्वाकृतिम्,  
व्यूहान्तरम्= आकृत्यन्तरम्, तदन्तत् प्रत्यक्षवेगमेव । भावस्य कारणत्वे प्रत्यक्षं प्रमाणयति— दृश्यन्ते इति,  
ज्ञानेष्वङ्कुरे तदधीनं वीजावयवाः संयोगान्तरविशिष्टा दृश्यन्ते एवेति प्रत्यक्षेणैव कारणावयवानां  
कारणावयवसंयोगानां च कारणत्वं सिद्धमित्यर्थः, अन्यथा कार्यात्पत्तिकालेऽपि कारणावयवा नोपलभ्ये-  
रन् । म्वमते उत्तरमस्य संभवमाह— न चेति, पूर्वव्यूहे= पूर्वाकृतौ, व्यूहान्तरेण= आकृत्यन्तरेण=  
कार्याकृत्या, कारणानुत्पत्तेः कार्याकृतेश्च सामानाधिकरण्यं न संभवतीति कारणाकृत्युपमर्दं विना कार्या-  
कृतिर्न सम्भवति तत् एवोपमर्दप्रादुर्भावयोः= कारणाभावकार्यात्पत्त्यो. पौर्वापर्यक्रमनियमोऽस्ति स चास्म-  
न्मतेऽप्युक्तरीत्या नानुपपन्न इति नाऽभावाद् भावोत्पत्तिः सम्भवति किं तु अन्वयव्यतिरेकाभ्यां भावादेवे-  
त्यर्थः । म्वमते माध्वज्ञान्तरमाह— न चेति, अस्मन्मते वीजाङ्कुरयोः कारणकार्यभावाद्ङ्कुरार्थिनो वीजो-  
पादाननियमः= वीजप्रदणनियम उपपद्यते पूर्वपक्षमते त्वभावस्यैव कारणत्वं तस्य च सर्वत्र सुलभत्वाद्-  
ङ्कुरार्थिनो वीजप्रदणनियमो नोपपद्यते इत्यर्थः, उपादानशब्दः समवायिकारणपरोऽपि संभवति ॥ १८ ॥

॥ इत्यभावस्य कारणत्वखण्डनं समाप्तम् ॥

अग्रिमप्रकरणमारभते— अथेति । ईश्वर इति— कार्यमात्रस्येश्वरः. कारणम्— फलोत्पत्त्यनुकूलेश्वरेच्छा  
विनां पुरुषकर्मणाम् आफलयदर्शनात्= वैफलयदर्शनात्, अफलस्य भाव आफलयमिति सूत्रान्वयः ।  
व्याचष्टे— पुरुष इति, समीहमानः= फलार्थं यतमानः, समीहाफलम्= स्वयत्नफलम् । अनुमेयमाह— परेति,  
पराधीनम्= ईश्वराधीनम्, कर्मफलाराधनम्= कर्मफलसिद्धिः । उपसंहरति— तस्मादिति । कार्यं यदधीनं  
भवति तत् कारणं कार्यमात्रस्य चेश्वराधीनत्वादीश्वरस्य कारणत्वं सिद्धमित्यर्थः, स्पष्टमन्यत् ॥ १९ ॥

## न- पुरुषकर्माभावे फलानिष्पत्तेः ॥ २० ॥

ईश्वराधीना चेत् फलानिष्पत्तिः स्याद् अपि तर्हि पुरुषस्य समीहामन्तरेण फलं निष्पद्येतेति ॥ २० ॥

## तत्कारितत्वादहेतुः ॥ २१ ॥

पुरुषकारमीश्वरोऽनुगृह्णाति= फलाय पुरुषस्य यतमानस्येश्वरः फलं संपादयतीति. यदा न संपादयति तदा पुरुषकर्माऽफलं भवतीति. तस्मादीश्वरकारितत्वादहेतुः- “ पुरुषकर्माभावे फलानिष्पत्तेः ” इति ।

गुणविशिष्टमात्मान्तरमीश्वरः तस्याऽऽत्मकल्पात् कल्यान्तरानुपपत्तिः, अधर्ममिथ्याज्ञान-प्रमादहान्या धर्मज्ञानसमाधिसंपदा च विशिष्टमात्मान्तरमीश्वरः तस्य च धर्मसमाधिफलम् अणि-माद्यष्टविधमैश्वर्यम्, संकल्पानुविधायी चास्य धर्मः प्रत्यात्मवृत्तीन् धर्माधर्मसंचयान् पृथिव्या-दीनि च भूतानि प्रवर्तयति, एवं च स्वकृताभ्यागमस्याऽलोपेन निर्माणप्राकाम्यमीश्वरस्य स्वकृतकर्मफलं वेदितव्यम् ।

ईश्वरकारणत्वं निराकरोति- नेति, ईश्वरो न कारणम्- पुरुषकर्मणामभावे फलानिष्पत्तेः= फल-प्राप्तेरदर्शनात्, यदीश्वरः कारणं स्यात्तदा तस्य नित्यत्वेन पुरुषकर्मणामभावेऽपि कदाचित् फलसिद्धिः स्यात् न चैवं कदापि दृश्यते इति नेश्वरः कारणमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- ईश्वरेति । अपि तर्हि= तदा, समीहामन्तरेण= यत्नं विनापि, स्पष्टं सर्वम् ॥ २० ॥

उक्तं प्रत्याचष्टे- तदिति, कर्मफलस्य तत्कारितत्वात्= ईश्वरसंपादितत्वाद् अहेतुः= पूर्वसूत्रोक्तो हेतुर्न युक्त इत्यन्वयः, रागद्वेषादिदोषरहितत्वादीश्वरः कर्मानुसारेण फलं ददातीति न कर्माभावे फल-संभवः न वेश्वरस्याऽकारणत्वमितीश्वरस्य कारणत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- पुरुषेति, पुरुष-कारम्= पुरुषकर्म= पुरुषयत्नम्, अनुगृह्णाति= सफलं करोति न्यायशीलस्वामिवत्, उक्तं व्याचष्टे- फलायेति । व्यतिरेकमाह- यदेति, उक्तान्वयव्यतिरेकाभ्यामीश्वरस्य फलसंपादकत्वं तेन कारणत्वं सिद्धमित्यर्थः । उपसंहरति- तस्मादिति, फलस्येश्वरकारितत्वात् “ पुरुषकर्माभावे ” इत्यादिपूर्वसूत्रोक्तो हेतुः अहेतुः= हेत्वाभास एवेत्यन्वयः ।

प्रकरणप्राप्तमीश्वरं निरूपयति- गुणेति, नित्यज्ञानेच्छादिगुणविशिष्ट आत्मान्तरम्= आत्म-विशेष ईश्वरस्तथा च योगसूत्रम्- “ क्लेशकर्मविपाकागयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः ” इति । ईश्वर-स्यात्मस्वरूपत्वमाह- तस्येति, आत्मकल्पात्= आत्मविशेषरूपात्= आत्मत्वाद्तिरिक्तस्य कल्पान्तरस्य= प्रकारान्तरस्य= स्वरूपान्तरस्योपपत्तिर्न संभवति- चेतनत्वादित्यर्थः, अत्र- “ आत्मकल्पादित्यत्रात्म-प्रकारादात्मजातीयादिति यावत् ” इति तात्पर्यटीका । पुनरीश्वरस्वरूपमाह- अधर्मेति, अधर्ममिथ्या-ज्ञानप्रमादानां हान्या= राहित्येन= अभावेन विशिष्टम्= युक्तमात्मान्तरम्= चेतनविशेष ईश्वर इत्य-न्वयः, तदेतत् “ दुःखजन्मप्रवृत्ति ” इतिसूत्रभाष्ये स्पष्टम्, संपदा= ऐश्वर्येण, तस्य= ईश्वरस्य, अणिमादीति- तदुक्तम्-

“ अणिमा महिमा चैव लघिमा गरिमा तथा ।

ईशित्वं च वशित्वं च प्राकाम्यं प्राप्तिरेव च ” इति ।

ईश्वरस्य धर्ममाह- संकल्पेति, अस्य= ईश्वरस्य संकल्पानुविधायी= संकल्पमात्रजन्यो न तु क्रियाजन्यो धर्मस्तथा च श्रुतिः- “ यस्य ज्ञानमयं तपः ” इति, अत्र यस्य= ईश्वरस्य । ईश्वरधर्मस्य कार्यमाह- प्रत्यात्मेति, प्रत्यात्मवृत्तीन्= प्रत्येकात्मसमवेतान्, धर्माधर्मसंचयान्= पुण्यपापजन्यान् दृष्टान् एतादृशप्रवर्तनया

आप्तकल्याणम्= यथा पिनाऽपत्यानां तथा पितृभूत ईश्वरो भूतानाम्, न चात्मकल्या-  
दन्यः कल्याः संभवति । न तावदस्य बुद्धिः विना कश्चिद् धर्मो लिङ्गभूतः शक्य उपपादयितुम् ।  
आगमाच्च द्रष्टा बोद्धा सर्वज्ञाता ईश्वर इति । बुद्ध्यादिभिश्चात्मलिङ्गैर्निरुपाख्यमीश्वरं प्रत्यक्षा-  
नुमानागमविषयातीतं कः शक्त उपपादयितुम् । स्वकृताभ्यागमलोपेन च प्रवर्तमानस्यास्य  
यदुक्तं प्रतिषेधजातम् अकर्मनिमित्ते शरीरसर्गे तत्सर्वं प्रसज्यते इति ॥ २१ ॥

अपर इदानीमाह—

**अनिमित्ततो भावोत्पत्तिः— कण्टकतैक्षण्यादिदर्शनात् ॥ २२ ॥**

अनिमित्ता शरीरात्पत्तिः— कण्टकतैक्षण्यादिदर्शनात्= कण्टकस्य तैक्ष्ण्यं पर्वतधातूनां  
चित्रता ग्राह्या श्रद्धणता, निनिमित्तं चोपादानं दृष्टं तथा शरीरसर्गोपीति ॥ २२ ॥

बुद्धिभेदोत्पत्त्यर्थे । २२— “ नन्वन्य कर्मानुष्ठानाभावात् कुतो धर्मः ? तथा चाणिमादिकमैश्वर्यं कार्यरूपं  
विनैव कर्मणित्वात्प्रागभ्यागमप्रमद्ग इत्यत आह । मा भूद् चाणानुष्ठान संकल्पलक्षणानुष्ठानजनितधर्म-  
प्राप्त्यर्थं जगन्निर्माणफलमिति नाहनाभ्यागमप्रमद्ग इत्यर्थः ” इति तात्पर्यटीका । उपसंहरति—  
एवं चेति, एतन्= उपरीत्या ईश्वरधर्मस्य न कल्पमात्रजन्यत्वान् अमृताभ्यागमप्रसङ्गो नास्तीति स्वकृता-  
भ्यागमन्वय= ईश्वरकृतसंकल्पलक्षणानुष्ठानजन्यफलस्याऽलोपेन= लोपासम्भवात् ईश्वरस्य यद् निर्माणप्रा-  
प्त्यर्थम्= जगन्निर्माणकर्मिण्युत्पत्त्य= जगन्निर्माणपरत्वं तदेव स्वकृतकर्मफलम्= ईश्वरकृतसंकल्पलक्षणकर्मणो  
फलं वेदितव्यमित्यन्वयः, ईश्वर सकल्पमात्रेण जगन्निर्मातीत्यर्थः ।

ईश्वरस्याप्रत्ययमाह— आप्तेति, अयम्= ईश्वरः, आप्तलक्षणं पूर्वमुक्तम् शब्दलक्षणभाष्ये । उक्तं  
व्याचष्टे— यथेति । ईश्वरस्य पुनरात्मत्वमाह— न चेति, आत्मकल्पात्= आत्मत्वात्= चेतनत्वात्,  
तदेतत् पूर्व व्याख्यानमेव । ईश्वरस्यानुगापकलिङ्गमाह— न तावदिति, अस्य= ईश्वरस्य, ईश्वरज्ञानमेव-  
श्रगनुगापक लिङ्गमन्तीत्यर्थः, प्रपञ्चस्य विलक्षणसंनिवेशेन बुद्धिमत्कर्तृत्वं सिध्यति यश्चैतादृश-  
निर्माणप्रियकबुद्धिमान् न ईश्वर इति जगन्निर्माणबुद्ध्या ईश्वरोनुमीयते इति भावः । उक्ते वेदं प्रमाण-  
यनि— आगमादिति, सिध्यतीति शेषः, तथा च श्रूयते— “ यः सर्वज्ञः सर्ववित् ” “ द्रष्टा बोद्धा रसयिता ”  
इत्यादि । निर्विशेषप्रदक्षिण बाधकमाह— बुद्ध्यादिभिरिति, प्रत्यक्षानुमानागमविषयतारहितं निरुपा-  
ख्यम्= निर्विशेष परमेश्वरं बुद्ध्यादिभिरात्मलिङ्गैर्न कोप्युपपादयितुं शक्त इत्यन्वयः, ईश्वरस्योपपादनं  
जगन्निर्माणकौशलबुद्धयैव संभवति तादृशबुद्ध्या च विशिष्ट एवेश्वरः संभवति न तु निर्विशेषोपीत्यर्थः ।  
ईश्वरो जीवकर्मानुकुल्येन जगत् करोति तत्र कर्मनैरपेक्ष्ये पूर्वोक्तदोषं स्मारयति— स्वकृतेति, अस्य=  
ईश्वरस्य स्वकृताभ्यागमलोपेन= कर्मनैरपेक्ष्येण प्रवर्तमानस्य= यदि जगन्निर्माणप्रवृत्तिः स्यात्तदा अकर्म-  
निमित्ते= कर्मनिर्णयं शरीरसर्गे तृतीयाध्यायद्वितीयाहिकान्तिप्रकरणेन प्रतिषेधजातम्= दोषजातं  
यदुक्तं तत्सर्वं प्रसज्येतंति जीवकर्मानुगुण्येनैवेश्वरः प्रवर्तते इत्यन्वयः । तच्च दोषजातं पूर्वत्र द्रष्टव्यम् ॥ २१ ॥

॥ इतीश्वरकारणत्वप्रतिपादनं समाप्तम् ॥

निष्कारणतावादमवतारयति— अपर इति । अनिमित्तत इति— भावोत्पत्तिः= कार्योत्पत्तिः अनि-  
मित्ततः= निमित्तकारणं विनैव भवति, हेतुमाह— कण्टकेति, यथा कण्टकतैक्षण्यादिकं कार्यं विनैव  
निमित्तकारणेन स्वत एव दृश्यते तथा कार्यमात्रं शरीरादिकं विनैव निमित्तकारणेन जायते इति सूत्रार्थः,  
अत्र निमित्तकारणमात्रस्यादृष्टादिलक्षणस्य प्रतिषेधो विज्ञेयः । कण्टकादीनामचेतनानामदृष्टादिलक्षणं  
तैक्षण्यादिनिमित्तं न संभवति— अभावादेवेत्याशयः । व्याचष्टे— अनिमित्तेति । हेतुमाह— कण्टकेति,  
एतन् व्याचष्टे— कण्टकस्येति, ग्राह्याम= पापानाम्, उपादानम्= उपादानकारणं निर्निमित्तम्=



## अनिमित्तनिमित्तत्वाद् नाऽनिमित्ततः ॥ २३ ॥

“अनिमित्ततो भावोत्पत्तिः” इत्युच्यते. यतश्चोत्पद्यते तन्निमित्तम्, अनिमित्तस्य निमित्तत्वाद् नाऽनिमित्ता भावोत्पत्तिरिति ॥ २३ ॥

## निमित्ताऽनिमित्तयोरर्थान्तरभावादप्रतिषेधः ॥ २४ ॥

अन्यद्धि निमित्तम् अन्यच्च निमित्तप्रत्याख्यानं. न च प्रत्याख्यानमेव प्रत्याख्येयं यथा- ‘अनुदकः कमण्डलुः’ इति नोदकप्रतिषेध उदकं भवतीति ॥ स खल्वयं वादः ‘अकर्म-निमित्तः शरीरादिसर्गः’ इत्येतस्मान्न भिद्यते अभेदात् तत्प्रतिषेधेनैव प्रतिषिद्धो वेदि-तव्य इति ॥ २४ ॥

अन्ये तु मन्यन्ते—

## सर्वमनित्यम्— उत्पत्तिविनाशधर्मकत्वात् ॥ २५ ॥

किमनित्यं नाम ?, यस्य कदाचिद् भावस्तदनित्यम्= उत्पत्तिधर्मकमनुत्पन्नं नास्ति.

निमित्तकारणरहितमेव दृष्टमिति शरीरसर्गोपि तथा= निर्निमित्त एव, ईश्वरादिकं चोक्तं निमित्तका-रणमेव स्यात् निमित्तकारणस्य च प्रतिषेधे कृते ईश्वरादीनामकारणत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ २२ ॥

उक्तं प्रत्याचष्टे— अनिमित्तेति, अनिमित्ततः= निमित्तकारणं विना कार्योत्पत्तिर्न संभवति-त्वदुक्तस्याऽनिमित्तस्याऽपि निमित्तत्वसंभवात्— अनिमित्ततस्त्वया कार्योत्पत्तेरुक्तत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टाणः पूर्वपक्षमनुवदति— अनिमित्तत इति । निमित्तलक्षणमाह— यत इति । स्ववक्तव्यमाह— अनिमित्तस्येति, भावोत्पत्तिरनिमित्ता न संभवति— अनिमित्तस्यैव निमित्तत्वसंभवादित्यन्वयः, स्पष्टमन्यन् ॥ २३ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी प्रत्याचष्टे— निमित्तेति, निमित्तानिमित्तयोरर्थान्तरभावात्= परस्परं भेदादनिमित्तस्य निमित्तत्वं नोपपद्यते इति पूर्वसूत्रोक्तः प्रतिषेधोऽनुपपन्न इति कार्योत्पत्तिरनिमित्तेति सिद्धं तेनेश्वरादीनां कारणत्वं न संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अन्यदिति, निमित्तप्रत्याख्यानम्= अनिमित्तम्= निमित्ताभावः । स्ववक्तव्यमाह— न चेति, प्रकृते प्रत्याख्यानम्= निमित्तप्रत्याख्यानम्= निमित्ताभावः प्रत्याख्येयम्= निमित्तं न भवितुमर्हति— परस्परं विरोधादित्यर्थः, “अनिमित्ततः” इति हि निमित्त-प्रत्याख्यानमेव तदेव कथं निमित्तं स्यात्— निषेधनिषेधयोरभेदासंभवादित्यन्वयः । उदाहरति— यथेति, यथोदकप्रतिषेध उदकं न संभवति तथा निमित्तप्रतिषेधरूपमऽनिमित्तमपि निमित्तं न संभवति अन्यो-थोदकप्रतिषेधेनाप्युदककार्यं स्यादित्यर्थः ॥ एतत्पूर्वपक्षसूत्रस्य सूत्रकारेण प्रत्याख्यानं न कृतं तस्य कारणमाह— स खल्विति, अत्र— “कस्मान् पुनः पूर्वपक्षः स्वयं सूत्रकारेण न निराकृत इत्यत आह भाष्यकारः स खल्वयम्” इति तात्पर्यटीका । अयं वादः= एतत्सूत्रोक्तार्थः, तृतीयाध्यायद्वितीयाह्निके “भूतेभ्यः ६३” इति सूत्रे “अकर्मनिमित्तः शरीरादिसर्गः” इति यदुक्तं तस्मान्न भिद्यते— समानार्थ-त्वान् अभेदाच्च तत्प्रतिषेधेनैवायं वादः प्रतिषिद्धो वेदितव्यस्तस्य च प्रतिषेधस्तत्रैव द्रष्टव्य इत्यन्वयः, स्पष्टमन्यन् । अहं तु मन्ये एतत्पूर्वपक्षप्रत्याख्यानपरं सूत्रं भाष्यकारादपि पूर्वमेव विनष्टं स्यादिति ॥२४॥

॥ इत्यनिमित्तकत्वाद्प्रत्याख्यानं समाप्तम् ॥

सर्वानित्यत्ववादमुपक्रमते— अन्ये इति । सर्वमिति, स्पष्टार्थं सूत्रम् । अनित्यस्वरूपं जिज्ञासते— किमिति । उत्तरमाह— यत्येति । उक्तं विशदयति— उत्पत्तिधर्मकमिति, उत्पत्तिधर्मकम् अनुत्पन्नम्= उत्पत्तेः पूर्वं नास्तीति उत्पत्त्यनन्तरभाविकालमात्रभावित्वेन कदाचित्कत्वं प्राप्तं तन्नानित्यत्वं सिद्धम्,

विनाशधर्मकं चाऽविनष्टं नास्ति । किं पुनः ? सर्वं भौतिकं च शरीरादि अभौतिकं च बुद्ध्यादि तदुभयमुत्पत्तिविनाशधर्मकं विजायते तस्मात्तत्सर्वमनित्यमिति ॥ २५ ॥

न- अनित्यतानित्यत्वात् ॥ २६ ॥

यदि तावत् सर्वस्याऽनित्यता नित्या ? तन्नित्यत्वाद् न सर्वमनित्यम् । अथाऽनित्या ? तस्यामऽविद्यमानायां सर्वं नित्यमिति ॥ २६ ॥

तदनित्यत्वम् अग्नेर्दाह्यं विनाश्याऽनुविनाशवत् ॥ २७ ॥

तस्या अनित्यताया अप्यनित्यत्वम् । कथम् ? यथाऽग्निर्दाह्यं विनाश्याऽनुविनाशयति त्वं सर्वस्यानित्यता सर्वं विनाश्यानुविनाशयतीति ॥ २७ ॥

नित्यस्याऽप्रत्याख्यानम्- यथोपलब्धि व्यवस्थानात् ॥ २८ ॥

अयं खलु वादो नित्यं प्रत्याचष्टे नित्यस्य च प्रत्याख्यानमनुपपन्नम् । कस्मात् ? यथापलब्धि व्यवस्थानात्= यस्योत्पत्तिविनाशधर्मकत्वमुपलभ्यते प्रमाणतस्तदनित्यम्. यस्य नोपलभ्यते तद् विपरीतम्, न च परममूर्क्षमाणं भूतानामाऽऽकाशकालदिगात्मनसां तद्गुणानां च केषांचिन् यामान्यविशेषसमवायानां चोत्पत्तिविनाशधर्मकत्वं प्रमाणत उपलभ्यते तस्माद् नित्यान्येतान्नास्ति ॥ २८ ॥

विनाशधर्मकं चाविनष्टं नास्ति= विनश्यत्येवेति विनाशानन्तरमगत्त्वात् कादाचित्कत्वं प्राप्तं तेनानित्यत्वं भिन्नम्, उत्पत्तिविनाशगतिश्च किमपि न दृश्यते इति सर्वस्यानित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । पूर्वपक्षिणो वक्तव्यं जिज्ञासते- किमिति । पूर्वपक्षी स्वमतमाह- सर्वमिति, तदुभयम्= भौतिकं चाभौतिकं च सर्वम् । उपनहरति- तस्मादिति, तत्सर्वम्= भौतिकं चाभौतिकं च सर्वम् ॥ २५ ॥

उक्तं निराकरोति- नेति, सर्वस्यानित्यत्वं न संभवति- त्वदुक्तायाः सर्वानित्यताया नित्यत्व-संभवात् अन्यथा अनित्यताया अनित्यत्वे तद्विनाशेन सर्वस्य नित्यत्वमेव स्यादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यदीति, तन्नित्यत्वान्= अनित्यताया नित्यत्वात् । द्वितीयपक्षमाह- अथेति, तस्याम्= अनित्यतायाम् अनित्यत्वेनाविद्यमानाया मर्धमेव नित्य स्यादित्यन्वयः । स्पष्टं सर्वम् ॥ २६ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी समाहते- तदिति, तत्= तस्याः= अनित्यताया अनित्यत्वमेव, यथा दाह्यं काष्ठा-दिः विनाशय= दग्ध्वा अनु= पश्चाद्ग्रेरपि विनाशो भवत्येव अथापि दग्धस्य न पुनः सत्त्वापत्तिः तथैवानित्यतापि सर्वं विनाशय स्वयमपि विनश्यतीति न कस्यापि नित्यत्वापत्तिरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- तस्या इति । अनित्यताया अनित्यत्वप्रकारं जिज्ञासते- कथमिति । उत्तरमाह- यथेति । प्रकृतमाह- एवमिति । स्पष्टार्थं सर्वम् ॥ वस्तुतस्तु नास्तिकपूर्वपक्षाणामास्तिकैः प्रत्याख्यानं वास्तवं नोपजायते इत्यनुसंधेयम् ॥ २७ ॥

उक्तं सिद्धान्ती प्रत्याचष्टे- नित्यस्येति, नित्यस्य= नित्यत्वस्य प्रत्याख्यानं न संभवति- यथो-पलब्धि= उपलब्ध्यनुसारेण व्यवस्थापनात्= नित्यत्वानित्यत्वयोर्व्यवस्थायाः संभवात् यथा यस्योत्पत्ति-विनाशाद्युपलभ्येते तदनित्यं यथा घटादि यस्य नोपलभ्येते तन्नित्यं यथात्मादीति नित्यपदार्थस्य प्रत्याख्यानं न संभवति- प्रमाणसिद्धत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अथमिति, अयं वादः= पूर्वोक्तो वादः, अत्र वादीति वक्तव्यमासीत् । स्वक्तव्यमाह- नित्यस्येति । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- यथेति । उक्तं व्याचष्टे- यस्येति, विपरीतम्= नित्यम् । प्रमाणत उपलभ्यते इत्यन्वयः ।

अयमन्य एकान्तः—

सर्वं नित्यम्— पञ्चभूतनित्यत्वात् ॥ २९ ॥

भूतमात्रम् इदं सर्वं. तानि च नित्यानि— भूतोच्छेदानुपपत्तेरिति ॥ २९ ॥

न— उत्पत्तिविनाशकारणोपलब्धेः ॥ ३० ॥

उत्पत्तिकारणं चोपलभ्यते विनाशकारणं च तत् सर्वनित्यत्वे व्याहन्यते इति ॥ ३१ ॥

तल्लक्षणावरोधादप्रतिषेधः ॥ ३१ ॥

यस्योत्पत्तिविनाशकारणमुपलभ्यते इति मन्यसे न तद् भूतलक्षणाहीनपर्यान्तरं गृह्यते. भूतलक्षणावरोधाद् भूतमात्रमिदम् इत्यऽयुक्तोऽयं प्रतिषेध इति ॥ ३१ ॥

न— उत्पत्तितत्कारणोपलब्धेः ॥ ३२ ॥

नित्यपदार्थानाह— न चेति, परमसूक्ष्मभूतानाम्= परमाणूनां आकाशादीनां सामान्यादीनां चोत्पत्तिविनाशधर्मकत्वाभावान्नित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । एतेषां च गुणाः सर्वे न नित्याः किं तु केचिदेवेत्युक्तम्— केषां चिदिति, यथा नित्यानां परिमाणलक्षणो गुणो नित्यः पृथक्त्वं च नित्यमेवमन्यदपि विज्ञेयम् ॥ २८ ॥

॥ इति सर्वानित्यत्वप्रत्याख्यानं समाप्तम् ॥

सर्वनित्यत्वमतमुपक्रमते— अयमिति, एकान्तः= पूर्वपक्षिनियमः= पूर्वपक्षमतमितियावत् । सर्वस्य नित्यत्वस्वीकारादेकान्तत्वम्= एकरूपत्वमित्यक्षरार्थः । सर्वमिति, पञ्चानां भूतानां नित्यत्वात् तद्विकारात्मकमपि सर्वं नित्यमेवेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— भूतमात्रमिति, इदम्= गोघटादिकम्, तानि= भूतानि । भूतनित्यत्वे हेतुमाह— भूतोच्छेदेति, उच्छेदः= विनाशः । तस्मात्सर्वं नित्यम्, स्पष्टं सर्वम् ॥ २९ ॥

उक्तं निराकरोति— नेति, सर्वनित्यत्वं न संभवति— गोघटादीनां बहूनां पदार्थानामुत्पत्तिविनाशकारणोपलब्ध्या उत्पत्तिविनाशयोः प्रामाणिकत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— उत्पत्तीति, तत्= उपलभ्यमानमुत्पत्तिकारणं विनाशकारणं च, व्याहन्यते= विरुध्यते, यदि सर्वं नित्यं स्यात्तदा कस्याप्युत्पत्तिकारणं विनाशकारणं च नोपलभ्येत उपलभ्यते तु तस्मान्न सर्वं नित्यमित्यन्वयः ॥ ३० ॥

उक्तं पूर्वपक्षी पराकरोति— तदिति, सर्वस्य तल्लक्षणावरोधात्= भूतलक्षणाक्रान्तत्वात् भूतानां च नित्यत्वाद् नित्यत्वं प्राप्तमिति सर्वनित्यत्वस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते, भूतलक्षणं च विशेषगुणवत्त्वं तच्च गोघटादिष्वपि सर्वेष्वस्त्येव, भूतानां च पृथिव्यादीनामुत्पत्तिविनाशयोरदर्शनादेव नित्यत्वं तदभेदात् सर्वस्य नित्यत्वमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यस्येति, यस्य त्वयोत्पत्तिविनाशौ गृह्येते तदपि भूतलक्षणाहीनम् अर्थान्तरम्= भूतातिरिक्तं न गृह्यते किं तु भूतमेव तथा च सर्वं गोघटादिकं भूतलक्षणयुक्तत्वाद् भूतमेव भूतानि च नित्यानीति तदभेदात् सर्वं नित्यमेवेति सिद्धं तथा चाऽयं प्रतिषेधः= पूर्वोक्तः सर्वनित्यत्वप्रतिषेधो न युक्त उत्पत्तिविनाशकारणज्ञानं च भ्रम इत्यन्वयः, सर्वं स्पष्टार्थम् । वस्तुतस्तु घटादीनामाकृतेरेव विनाशो दृश्यते न द्रव्यस्येति पूर्वपक्ष्याशयः स्यादिति संभावयामि ॥ ३१ ॥

उक्तं सिद्धान्ती निराकरोति— नेति, सर्वनित्यत्वं न संभवति— गोघटादीनामुत्पत्तेरुत्पत्तिकारणस्य चोपलब्धेः= प्रत्यक्षत्वात् यच्चोत्पद्यते विनश्यति च न तन्नित्यं भवतीति न सर्वनित्यत्वं संभवतीति सूत्रार्थः । अत्र— “ भूतसाम्यं गोघटादीनां भूतकार्यत्वेऽप्युपपद्यमानं न भूतात्मकत्वमवगमयतीत्याशयवानाह— नोत्पत्तितत्कारणोपलब्धेरिति । अपि च यद्युत्पत्तिविनाशौ न भावानां वस्तुसन्तौ कथं प्रेक्षावतामभिमतोत्पत्तिकारणेऽभिमतविनाशकारणे च तदर्थिनां प्रवृत्तिः ?” इति तात्पर्यटीका ।

कारणसमानगुणस्योत्पत्तिः कारणं चोपलभ्यते न चैतदुभयं नित्यविषयम्, न चोत्पत्तितत्कारणोपलब्धिः शक्या प्रत्याख्यातुम्— न चाऽविषया काचिदुपलब्धिः, उपलब्धिसामर्थ्यात् कारणेन समानगुणं कार्यमुत्पद्यते इत्यनुमीयते स खलूपलब्धेर्विषय इति, एवं च तल्लक्षणावरोधोपपत्तिरिति । उत्पत्तिविनाशकारणप्रयुक्तस्य ज्ञातुः प्रयत्नो दृष्ट इति । प्रसिद्धश्चावयवी तद्धर्मा= उत्पत्तिविनाशधर्मा चावयवी सिद्ध इति । शब्दकर्मबुद्ध्यादीनां चाऽव्याप्तिः= पञ्चभूतनित्यत्वात् तल्लक्षणावरोधाच्चेत्यनेन शब्दकर्मबुद्धिसुखदुःखेच्छाद्वेषप्रयत्नाश्च न व्याप्तास्तस्मादनेकान्तः ॥

स्वप्नविषयाभिमानवद् मिथ्योपलब्धिरितिचेत् ? भूतौपलब्धौ तुल्यम् ॥

यथा स्वप्ने विषयाभिमान एवमुत्पत्तिकारणाभिमान इति, एवं च एतद् भूतोपलब्धौ तुल्यम्= पृथिव्याद्युपलब्धिरपि स्वप्नविषयाभिमानवत् प्रसज्यते ॥

व्याचष्टे— कारणेति, कारणसमानगुणस्य= कारणगुणसमानगुणविशिष्टस्य कार्यस्य गोघटादेरुत्पत्तिः कारणं च मृदादिकमुपलभ्यते एतदुभयम्= उत्पत्तिज्ञानं कारणज्ञानं च नित्यविषयकं न संभवतीति न सर्वनित्यत्वं संभवतीत्यन्वयः । ननूत्पत्तितत्कारणोपलब्धिभ्रान्तिरेव किं वा नास्त्येवेत्याशङ्क्याह— न चेति । भ्रान्तित्वपक्षे दोषमाह— न चेति, उत्पत्तितत्कारणोपलब्धेर्विषय उत्पत्तिस्तत्कारणं च न च तदुपलब्धेर्बाधो दृश्यते येन भ्रान्तित्वं स्याद् इति प्रामाणिकत्वं सिद्धं तेनानित्यत्वं घटादीनां सिद्धमित्याह— उपलब्धिसामर्थ्यादिति, सः= उत्पद्यमानो गोघटादिपदार्थः । उपसंहरति— एवमिति, एवम्= भूतकार्यत्वात् भूतलक्षणाक्रान्तत्वमुपपद्यते यथा मृत्कार्यत्वाद् घटस्य मृत्लक्षणाक्रान्तत्वम्, न च भूतलक्षणाक्रान्तत्वान्नित्यत्वं संभवति— उत्पत्तिविनाशयोः प्रत्यक्षत्वादित्यर्थः । उत्पत्तिविनाशयोरुपपत्त्यन्तरमाह— उत्पत्तीति, उत्पत्तिविनाशकारणप्रयुक्तस्य= उत्पत्तिविनाशकारणज्ञानप्रयुक्तस्य तज्ज्ञातुरुत्पत्तिविनाशविषयकः प्रयत्नो दृश्यते तत्फलभूतावुत्पत्तिविनाशावपि दृश्येते तत्सर्वं सर्वनित्यत्वे बाध्यते न चैतद् युक्तमिति न सर्वनित्यत्वं संभवतीत्यर्थः । अनित्यत्वे प्रत्यक्षं प्रमाणयति— प्रसिद्ध इति, एतद् व्याचष्टे— उत्पत्तीति, अवयवी= कार्यम्, सिद्धः= प्रत्यक्षसिद्ध इति नानित्यस्य प्रत्याख्यानं संभवतीत्यर्थः । हेतुदोषमाह— शब्देति, शब्दकर्मबुद्ध्यादीनाम्= शब्दकर्मबुद्ध्यादिषु भूतलक्षणावरोधात् इति= भूतलक्षणाक्रान्तत्वं हेतुर्नास्तीति हेतोरव्याप्तिः= स्वरूपासिद्धिस्तया शब्दादीनां नित्यत्वाभावः प्राप्त इत्यर्थः, एतद् व्याचष्टे— पञ्चेति, इत्यनेन नित्यत्वसाधकेन हेतुना शब्दादयो न व्याप्ताः= नाक्रान्ता इति हेतुरयमनेकान्तः= अव्यापकः= क्वचिद् गोघटादिषु वर्तते क्वचित् शब्दादिषु च न वर्तते इत्यनेकान्तस्तस्मादनेन दुष्टेन हेतुना सर्वस्य नित्यत्वं न सिध्यतीत्यर्थः । अत्र— “ अपि चाव्यापको हेतुरित्याह— शब्दकर्मबुद्ध्यादीनां चाव्याप्तिः ( इति ) अव्यापकश्चानेकान्त उक्तः, पक्षो हि सर्वं नित्यमिति तस्मिन् सत्त्वासत्त्वाभ्यामऽनेकान्तः= नैकः सत्त्वासत्त्वलक्षणोऽन्तोऽस्येत्यनेकान्तः ” इति तात्पर्यटीका ॥

ननु यथा स्वप्ने विनैव पदार्थं स्वप्नविषयस्य= स्वाप्नपदार्थस्याभिमानः= मिथ्याज्ञानं भवति तथोत्पत्तिविनाशकारणस्यापि मिथ्योपलब्धिः= भ्रान्तिरेव संभवतीति न तथा कस्याप्यनित्यत्वमुपपद्यते इत्याशङ्कते— स्वप्नेति । उत्तरमाह— भूतेति, एवं हि भूतोपलब्धिरपि मिथ्या स्यात्तथा च भूतानां मिथ्यात्वमेव स्यान्न तु नित्यत्वमित्यर्थः, एवं हि भूतोपलब्धौ तुल्यं मिथ्यात्वं प्रसज्येतेत्यन्वयः । व्याचष्टे— यथेति, विषयाणामभिमानः= मिथ्याज्ञानम् । प्रकृतमाह— एवमिति । उत्तरमाह— एवं चेति, एतत्= मिथ्यात्वम् । उक्तं व्याचष्टे— पृथिव्यादीति, प्रसज्यते= मिथ्या स्यात्, तेन च भूताना मिथ्यात्वमेव स्यान्न तु नित्यत्वमित्यर्थः ॥

पृथिव्याद्यभावे सर्वव्यवहारविलोप इतिचेत् ? तदितरत्र समानम् ॥

उत्पत्तिविनाशकारणोपलब्धिविषयस्याप्यभावे सर्वव्यवहारविलोप इति. सोयं नित्याना-  
मतीन्द्रियत्वाद् विषयत्वाच्चोत्पत्तिविनाशयोः ' स्वप्नविषयाभिमानवत् ' इत्यहेतुरिति ॥ ३२ ॥

अवस्थितस्योपादानस्य धर्ममात्रं निवर्तते धर्ममात्रमुपजायते स खलूत्पत्तिविनाशयो-  
र्विषयः, यच्चोपजायते तत् प्रागप्युपजननादस्ति यच्च निवर्तते तद् निवृत्तमप्यस्तीति एवं च  
सर्वस्य नित्यत्वमिति—

न- व्यवस्थानुपपत्तेः ॥ ३३ ॥

अयमुपजन इयं निवृत्तिरिति व्यवस्था नोपपद्यते- उपजातनिवृत्तयोर्विद्यमानत्वात्,  
अयं धर्म उपजातोऽयं निवृत्त इति सद्भावाऽविशेषादव्यवस्था, इदानीमुपजननिवृत्ती नेदानी-  
मिति कालव्यवस्था नोपपद्यते- सर्वदा विद्यमानत्वात्, अस्य धर्मस्योपजननिवृत्ती नास्येति  
व्यवस्थानुपपत्तिः- उभयोरविशेषात्, अनागतोऽतीत इति च कालव्यवस्थानुपपत्तिः- वर्त-

ननु पृथिव्यादीनामभावे= मिथ्यात्वे सर्वव्यवहारविलोपः स्यादिति न भूतज्ञानं मिथ्या स्वी-  
कार्यम् उत्पत्तिविनाशकारणज्ञानस्य तु मिथ्यात्वेऽपि न काचित् क्षतिरस्तीति तस्य मिथ्यात्वं स्वीकार्य-  
मित्याशङ्कते- पृथिव्याद्यभावे इति । उत्तरमाह- तदिति, तत्= सर्वव्यवहारविलोपः इतरत्र= उत्पत्ति-  
विनाशकारणाभावेऽपि समानम्= तुल्य एव- सर्वनित्यत्वे कस्याप्युत्पादविनाशार्थं व्यवहारो न स्यादि-  
त्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- उत्पत्तीति, उत्पत्तिविनाशकारणोपलब्धिविषयस्य= उत्पत्तिविनाशकारणस्य,  
अभावे= मिथ्यात्वे, तदेतत् उत्तरपक्षमात्रस्य व्याख्यानम् । उपसंहरति- सोयमिति, “ स्वप्नविषयाभि-  
मानवत् ” इत्ययमुक्तो हेतुः अहेतुः= सर्वनित्यत्वसाधको न संभवति- नित्यानामतीन्द्रियत्वाद् उत्पत्ति-  
विनाशयोरविषयत्वाच्चोत्पत्तिविनाशयोर्विषयभूतमनित्यं प्रत्यक्षयोग्यं स्वीकार्यमेवेत्यर्थः । अत्र- “ उत्पत्ति-  
विनाशाभिमान इति च ब्रुवता उत्पत्तिविनाशयोर्विषयो वक्तव्यः न च सर्वनित्यवादिनामुत्पत्तिविनाश-  
योर्विषयोस्ति ” इति वार्तिकम् ॥ ३२ ॥

प्रकारान्तरेण सर्वनित्यत्वमुपपादयति- अवस्थितेति, अवस्थितस्य= नित्यस्य, उपादानस्य= उपादा-  
नकारणस्य मृदादेः, धर्ममात्रम्= आकृतिमात्रम् । सः= धर्मः । एवमपि सर्वस्य नित्यत्वं न प्राप्तमि-  
त्याशङ्क्याह- यच्चेति, यत्= धर्ममात्रम् । उपसंहरति- एवमिति । अत्र- “ तदेवं सांख्यानां मतमपास्य  
स्वायंभुवानां मतं दूषयति ” इति तात्पर्यटीका सा चैषा चिन्तनीयैव सांख्यैर्वा यौगिकैर्वा सर्वनित्यत्वस्या-  
ऽप्रतिपादितत्वात् । किं वा सांख्ययोगाभ्यां सद्भादस्वीकारादत्र नित्यत्वशब्दः सद्भादपरो विज्ञेयः ।

उक्तं सूत्रकारो निराकरोति- नेति, सर्वनित्यत्वं न संभवति- सर्वनित्यत्वे उत्पादविनाशव्यवस्थाया  
अनुपपत्तेः, किं वा उत्पत्तिविनाशकारणज्ञानस्य भ्रमत्वं न संभवति- अवाधितस्याप्युत्पत्तिविनाशकारणज्ञा-  
नस्य भ्रमत्वे भ्रमप्रमाव्यवस्थाया अनुपपत्तेरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अयमिति, सर्वनित्यत्वेऽयमुपजनः=  
उत्पत्तिः, इयं निवृत्तिः= विनाश इति प्रत्यक्षसिद्धा व्यवस्था नोपपद्यते । उक्ते हेतुमाह- उपजातेति, उप-  
जातनिवृत्तयोः= उत्पन्नविनष्टयोस्त्वद्गुक्करीत्या विद्यमानत्वादेवोत्पत्तिविनाशसिद्धिः कथं स्यादित्यर्थः । उ-  
त्पादविनाशयोरव्यवस्थां सद्भावादाह- अयं धर्म इति, अयं धर्म उत्पन्नोऽयं च विनष्ट इति व्यवस्था न संभ-  
वति- उभयोरपि सद्भावाविशेषादित्यन्वयः । कालाव्यवस्थामाह- इदानीमिति, एषा कालव्यवस्थापि नो  
पपद्यते- पदार्थमात्रस्य नित्यत्वे सदा सद्भावादित्यर्थः । पुनरपि उत्पत्तिविनाशयोः स्वरूपाऽव्यवस्थामाह-  
अस्येति, उभयोः= उक्तधर्मयोः, अविशेषात्= विद्यमानत्वादेव । पुनः कालाव्यवस्थामाह- अनागत इति,  
हेतुमाह- वर्तमानस्येति, वर्तमानस्य सद्भादलक्षणत्वान्= सद्रूपत्वान्, सर्वनित्यत्वे च सवे सदेव सत्त्वेन

मानस्य सद्भावलक्षणत्वात् । अविद्यमानस्यात्मलाभ उपजनो विद्यमानस्यात्महानं निवृत्तिः इत्येतस्मिन् सति नेते दोषाः, तस्माद् यदुक्तम्— ' प्रागप्युपजननादस्ति निवृत्तं चास्ति ' ( इति ) तदयुक्तमिति ॥ ३३ ॥

अयमन्य एकान्तः—

सर्वं पृथक्— भावलक्षणपृथक्त्वात् ॥ ३४ ॥

सर्वं नाना= न कश्चिदेको भावो विद्यते, कस्मात् ? , भावलक्षणपृथक्त्वात्= भावस्य लक्षणम्= अभिधानम्= येन लक्ष्यते भावः स समाख्याशब्दः तस्य पृथग्विषयत्वात्= सर्वो भावसमाख्याशब्दः समूहवाची, ' कुम्भः ' इति संज्ञाशब्दो गन्धरसरूपस्पर्शसमूहे बुध्नपार्श्व- ग्रीवादिसमूहे च वर्तते, निदर्शनमात्रं चेदमिति ॥ ३४ ॥

न— अनेकलक्षणैरेकभावनिष्पत्तेः ॥ ३५ ॥

' अनेकविधलक्षणैः ' इति मध्यमपदलोपी समासः, गन्धादिभिश्च गुणैर्बुध्नादिभिश्चावयवैः संबद्ध एको भावो निष्पद्यते । गुणव्यतिरिक्तं च द्रव्यम् अवयवातिरिक्तश्चाऽवयवीति, विभक्तन्यायं चेतदुभयमिति ॥ ३५ ॥

च वर्तमानत्वं प्राप्त वर्तमानत्वं चातीतत्वमनागतत्वं च नोपपद्यते इति कालाव्यवस्थेत्यर्थः । स्वपक्षे उक्त- दोषाणामभावमाह— अविद्यमानस्येति, तदेतदुत्पादविनाशयोर्लक्षणमुक्तम्, आत्मलाभः= स्वरूपलाभः, उपजनः= उत्पत्तिः, निवृत्तिः= विनाशः, इत्येतस्मिन् सति= इत्येवमुत्पत्तिविनाशयोः स्वीकारे कृते सति पूर्वोक्ता दोषा न संभवन्तीत्यऽनित्यमपि स्वीकार्यमित्यर्थः । उपसंहरति— तस्मादिति, तस्मात्= सर्व- नित्यत्वे दोषमज्ञावान् " प्रागप्युपजननादस्ति " इत्यादिना यत् सर्वनित्यत्वमुक्तं तन्न युक्तमित्यन्वयः, स्पष्टमन्यत् ॥ ३३ ॥

॥ इति सर्वनित्यत्वनिराकरणं समाप्तम् ॥

अग्रिमप्रकरणमवतारयति— अयमिति, एकान्तः= नियतरूपः सिद्धान्तः, बौद्धस्येतिशेषः । सर्व- मिति— सर्वं घटपटादिकं पृथक्= नाना= अवयवसमुदायरूप एव न त्वेकोऽवयवी— भावलक्षणानाम्= पदार्थावयवाना परस्परं पृथक्त्वात्= नानात्वात्, अवयवसमुदायस्यैव घटादिपदार्थत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— सर्वमिति । एतदपि व्याचष्टे— नेति, अवयवसमुदाय एव घटादिशब्दावच्योस्ति न त्वेकोऽव- यवीत्यर्थः । उक्ते हेतु जिज्ञासते— कस्मादिति । हेतुमाह— भावेति । हेतुवाक्यं व्याचष्टे— भावस्येति । लक्षणपदार्थमाह— अभिधानमिति । लक्षणशब्दव्युत्पत्तिमाह— येनेति । पर्यवसितमाह— समाख्येति, अत्र लक्षणशब्देन समाख्याशब्दः= घटादिवाचको घटादिशब्दो ग्राह्य इत्यर्थः । पृथग्विषयत्वं च अव- यवसमुदायवाचकत्वं तदाह— सर्वं इति । उदाहरति— कुम्भ इति, वर्तते= गन्धाद्यवयववृन्दवाचक इत्यर्थः, एवं पटादिशब्दानामप्यवयववृन्दवाचकत्वं विज्ञेयमित्याह— निदर्शनमात्रमिति ॥ ३४ ॥

उक्तमतं निराकरोति— नेति, एकस्याऽवयविनो नाऽभावः संभवति— अनेकलक्षणैः= अनेकैरवयवैरे- कस्य भावस्य= पदार्थस्य घटादेर्निष्पत्तेः= उत्पत्तिसंभवादिति सूत्रार्थः । अयं विषयो द्वितीयाध्यायप्रथमा- ह्निकेपि प्रतिपादितः । व्याचष्टे— अनेकेति, अनेकविधलक्षणैरित्यनेकलक्षणैरिति ' शाकपार्थिवः ' इतिवत् मध्यमपदलोपी समासः । अनेकलक्षणान्याह— गन्धादिभिरिति । अवयवैः संबद्धः= अनेकावयवसमवेतः, भावः= घटादिपदार्थः । निष्पद्यते= उत्पद्यते । गन्धादिभ्यो घटादिद्रव्यस्य भेदमाह— गुणेति, द्रव्यं गुणादि- व्यतिरिक्तं गुणादीनामाश्रयत्वादित्यर्थः । अवयविनोऽवयवातिरिक्तत्वमाह— अवयवेति, अवयवावयविनोश्च

अथापि—

## लक्षणव्यवस्थानादेवाऽप्रतिषेधः ॥ ३६ ॥

‘ न कश्चिदेको भावः ’ इत्युक्तः प्रतिषेधः, कस्मात् ? लक्षणव्यवस्थानादेव= यदिह लक्षणं भावस्य संज्ञाशब्दभूतं तदेकस्मिन् व्यवस्थितम्— ‘ यं कुम्भमद्राक्षं तं स्पृशामि ’ ‘ यमे- वाऽस्पाक्षं तं पश्यामि ’ इति. नाऽणुसमूहो गृह्यते इति. अणुसमूहे चागृह्यमाणे यद् गृह्यते तदेकमेवेति ॥

अथाप्येतदनुक्तम्— नास्त्येको भावो यस्मात्समुदायः ।

एकानुपपत्तेर्नास्त्येव समूहः । नास्त्येको भावो यस्मात् समूहे भावशब्दप्रयोगः, एकस्य चानुपपत्तेः समूहो नोपपद्यते— एकसमुच्चयो हि समूह इति, व्याहृतत्वादानुपपन्नम्— ‘ नास्त्येको भावः ’ इति । यस्य प्रतिषेधः प्रतिज्ञायते— ‘ समूहे भावशब्दप्रयोगात् ’ इति हेतुं श्रुता स

भेदः पृथक्कार्यकरत्वान् स्पष्ट एवेत्येकोऽवयवी सिद्ध इत्यर्थः । गुणगुणिलक्षणमवयवावयविलक्षणं चोभयं विभक्तन्यायम्= भिन्नलक्षणकं यथा गुणाश्रयत्वं गुणित्वम् अवयवसमवेतत्वमवयवित्वम्. तथा च नाव- यविनोऽवयवरूपत्वमुपपद्यते— लक्षणभेदादित्याह— विभक्तन्यायमिति, किं वा गुणव्यतिरिक्तो गुणीति न गुणगुणिनोरभेदः संभवति. अवयवव्यतिरिक्तश्चावयवीति नावयवाऽवयविनोरभेदः संभवतीत्यर्थस्तथा च वार्तिकम्— “गुणव्यतिरिक्तो गुणीति अवयवव्यतिरिक्तश्चावयवीति विभक्तन्यायमेतन्” इति॥३५॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अथापीति, किं चेत्यर्थः । एकस्यावयविनः सद्भावे हेतुन्तरमाह— लक्ष- णेति, लक्षणानाम्= वाचकशब्दानां किं वाऽवयवानां व्यवस्थायाः सत्त्वात्पि एकस्याऽवयविनः प्रतिषेधो नोपपद्यते तथा हि ‘ घटः ’ इत्येकवचनान्त. शब्दः एकस्यावयविनो वाचक इति प्रसिद्धमेव अन्यथैक- वचनान्तत्वं नोपपद्यते. घटादीनां कपालादिलक्षणा अवयवा अपि व्यवस्थिताः सन्ति अन्यथैकस्याभावे यदि सर्वे नानैव तदाऽवयवानामेव नानात्वात् किं निरूपितमवयवत्वं न्यात् यतोऽवयविनिरूपितमेवाव- यवत्वं संभवति अवयवत्वासंभवे च नानात्वमपि न स्यादिति लक्षणव्यवस्थानादप्येकोऽवयवी सिद्ध इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— नेति, एतत्पूर्वपक्षानुवादः । परिहरति— इत्युक्त इति । उक्तं हेतुं जिज्ञासते— कस्मा- दिति । हेतुमाह— लक्षणेति । हेतुवाक्यं व्याचष्टे— यदिहेति, घटादिपदं एकस्मिन् व्यवस्थितम्= एक- व्यक्तेर्वाचकमित्येको भावः सिद्ध इत्यर्थः । उदाहरति— यमिति, यमित्यादिशब्दानामेकवचनान्तत्वान् तद्वाच्यस्यैकत्वं सिद्धमित्यर्थः । पूर्वपक्षिमेतं वाचकमाह— नेति, यदा ह्ययोग्यत्वाद्गुणसमूहो न गृह्यते तदैको भावो गृह्यते इति सिद्धम् अन्यथा ज्ञानं निर्विषयमेव स्यादित्यर्थः ॥

बौद्धोक्तवाक्यमनुवादितुमाह— अथेति । तद्वाक्यमाह— नास्तीति, यस्मादवयवसमुदाय एव तस्मा- देको भावो नास्तीति एतदप्यनुक्तम्= त्वयोक्तमित्यर्थः । अत्र— “अपि च भावलक्षणपृथक्त्वादिति हेतुमुक्त्वा बौद्धेन पश्चादेतदुक्तं किं तदुक्तमित्याह— नास्त्येको भावो यस्मात्समुदाय इति, एतदनुक्तं दूषयति— एकानुपपत्तेर्नास्त्येव समूहः ” इति तात्पर्यटीका । उक्तं व्याचक्षाणः प्रथमं पूर्वपक्षिमेतं दूषयति— एकैति, एकाभावे समूहः= अनेकोपि न संभवति— एकसमूहत्वेवानेकत्वादित्यर्थः । बौद्धोक्तं व्याचष्टे— नास्तीति, घटादिशब्दानामवयववृन्दवाचकत्वादेको भावो नास्तीत्यर्थः । उक्तेऽनुपपत्तिमाह— एकस्येति । अनुपपत्तेः= अभावे । अत्र हेतुमाह— एकैति । पर्यवसितमाह— व्याहृतत्वादिति, ‘ नास्त्येको भावः ’ इति यदुक्तं तद् व्याहृतत्वादानुपपन्नमित्यन्वयः, व्याहृतिश्च एकाभावेऽनेकानुपपत्तिरेव । एकस्यार्थात् स्वीकृ- तत्वमाह— यम्येति, “समूहे भावशब्दप्रयोगान्” इत्येकप्रतिषेधकं हेतुं श्रुता यन्मैकस्य प्रतिषेधः प्रति-

एवाभ्युत्थयते— एकसमुच्चयो हि समूह इति । समूहे भावशब्दप्रयोगादिति च समूहमाश्रित्य प्रत्ये-  
कं समूहप्रतिषेधः— नास्त्येको भाव इति, सोयमुभयतो व्याघाताद् यत्किञ्चन वाद इति ॥३६॥

अयमपर एकान्तः—

**सर्वमभावः— भावेष्वितरेतराभावसिद्धेः ॥ ३७ ॥**

यावद् भावजातं तत्सर्वमऽभावः, कस्मात् ?, भावेष्वितरेतराभावसिद्धेः= ' असन् गौर-  
श्चात्मना ' ' अनश्वो गौः ' ' असन्नऽश्वो गवात्मना ' ' अगौरश्चः ' इत्यऽसत्प्रत्ययस्य प्रति-  
षेधस्य च भावशब्देन सामानाधिकरण्यात् सर्वमभाव इति ॥

प्रतिज्ञावाक्ये पदयोः प्रतिज्ञाहेत्वोश्च व्याघातादयुक्तम् ॥

अनेकस्याऽप्यपता सर्वशब्दस्यार्थः भावप्रतिषेधश्चाऽभावशब्दस्यार्थः, पूर्वं सोपाख्यम्  
उत्तरं निरूपाख्यम्, तत्र समुपाख्यायमानं कथं निरूपाख्यमऽभावः स्यादिति= न जात्वभावो

ज्ञायते स एवैकोऽभ्युत्थयते= स्वीक्रियते इत्यन्वयः । उक्ते हेतुमाह— एकेति, यत् एकसमुच्चयः= एकत्वाव-  
च्छिन्नतत्त्वदार्थसमुदाय एव समूहस्ततः समूह स्वीकुर्वता एकः स्वीकृत एवेत्यर्थः । उपसंहरति— समूहे  
इति, "समूहे भावशब्दप्रयोगात्" इतिवाक्येन समूह आश्रितः= स्वीकृतस्ततश्च "नास्त्येको भावः" इत्य-  
नेन प्रत्येकम्= तस्य तस्य समूहिनः= एकस्यावयविनः प्रतिषेधः क्रियते स च प्रतिषेधो व्याहृत एवेत्याह—  
सोयमिति, उभयतो व्याघातो यथा— एकाभावे समूहोपि न संभवति यद्यस्ति समूहस्तदैकाभावो न  
संभवतीत्युभयतः पाशाण्डजुरिति सोयमेकप्रतिषेधवादो यत्किञ्चन= तुच्छ एवेत्यर्थः । अत्र— "यश्चायं  
हेतुः— समूहे भावशब्दप्रयोगादिति, उभयतो व्याघातान्न किञ्चिदेतत्, कथमुभयतः (व्याघातः)? ' न  
कश्चिदेको भाव — समूहे भावशब्दप्रयोगात् ' इतिप्रतिज्ञाहेत्वोर्व्याघातः— यस्मादेकार्थानुपपत्तौ न समूह  
उपपद्यते इति, समूहं चाश्रित्यैकं प्रत्याचक्षणेन समूह एव प्रत्याख्यातो भवतीति सोयमुभयतो व्याघा-  
ताद् यत्किञ्चनवादः " इतिवार्तिकम् ॥ ३६ ॥

॥ इति सर्वनानात्वनिराकरणं समाप्तम् ॥

शून्यतावादमुपस्थापयति— अयमिति, एकान्तः= एकरूपः सिद्धान्तः । सर्वमिति— सर्वमभावः=  
अभावात्मकम्= शून्यमेव— भावेपु= भावानां घटपटादीनाम् इतरेतराभावसिद्धेः= अन्योन्याभावरूपत्वात्  
यथा— ' घटः पटो न ' इत्यन्योन्याभावेन घटस्य पटाभावरूपत्वं प्रतीयते एवं सर्वत्रेति सर्वस्याभावरूपत्वं  
सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यावदिति । हेतुमाह— भावेष्विति । उदाहरति— असन्निति, ' गौरश्चात्म-  
नाऽसन् ' इत्यत्र गौरसद्रूपत्वम्= अभावात्मकत्वं प्रतीयते इत्यर्थः । ' असन् गौरश्चात्मना ' इत्यादिस्थलेऽस-  
त्प्रत्ययस्य ' अनश्वो गौः ' इत्यादिस्थले च प्रतिषेधस्य= प्रतिषेधबोधकस्य= अश्वभावाबोधकस्यानश्वश-  
ब्दस्य भावशब्देन= गवादिशब्देन सामानाधिकरण्याद् अभावात्मकत्वं गवादीनां सिद्धं यथा ' नीलो घटः '  
इत्यत्र नीलप्रत्ययसामानाधिकरण्याद् घटस्य नीलत्वमित्यर्थः, स्पष्टमन्यत् ॥

उक्तशून्यतावादं भाष्यकारो निराकरोति— प्रतिज्ञेति, 'सर्वमभावः' इति प्रतिज्ञावाक्ये सर्वपदा-  
भावपदयोः= सर्वपदार्थाभावपदार्थयोर्व्याघातः= परस्परं विरोधः— भावरूपस्यसर्वपदार्थस्य शून्यत्वा-  
संभवात्, तथा प्रतिज्ञाहेत्वोश्च परस्परं विरोधः— हेतुघटकभावपदार्थस्वीकारे प्रतिज्ञातं सर्वाभावत्वं न  
संभवति. प्रतिज्ञोक्तसर्वाभावत्वस्वीकारे च हेतुघटकभावपदार्थो न संभवतीति. एतस्माद् व्याघातात्  
पूर्वोक्तं सर्वशून्यत्वं नोपपद्यते इत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— अनेकस्येति, अनेकत्वविशिष्टानां घटादीनां यद्-  
शेषत्वम्= यावत्त्वं तदेव सर्वशब्दार्थो यथा— ' सर्वे घटाः पार्थिवाः ' इत्यत्राशेषाणां घटानां पार्थिवत्वं  
प्रतिपाद्यते— सर्वशब्दसामानाधिकरण्यादित्यशेषत्वं सर्वपदार्थः इत्यर्थः, तदेतत् शक्तिवादस्यादर्शे



निरुपाख्योऽनेकतया= अशेषतया शक्यः प्रतिज्ञातुमिति । सर्वमेतदभाव इति चेत् ?= यदिदं सर्वमिति मन्यसे तदभाव इत्येवं चेत् ? अनिवृत्तो व्याघातः- अनेकमशेषं चेति नाऽभावप्रत्ययेन शक्यं भवितुम्. अस्ति चायं प्रत्ययः- सर्वमिति. तस्मान्नाऽभाव इति । प्रतिज्ञाहेत्वोश्च व्याघातः- 'सर्वमभावः' इति भावप्रतिषेधः प्रतिज्ञा. 'भावेष्वितरेतराभावसिद्धेः' इतिहेतुः. भावेष्वितरेतराभावमऽनुज्ञाय= आश्रित्य चेतरेतराभावसिद्धौ सर्वमभाव इत्युच्यते. यदि सर्वमभावः ? "भावेष्वितरेतराभावसिद्धेः" इति नोपपद्यते. अथ भावेष्वितरेतराभावसिद्धिः ? सर्वमभाव इति नोपपद्यते ॥ ३७ ॥

सूत्रेण चाभिसंबन्धः—

न- स्वभावसिद्धेर्भावानाम् ॥ ३८ ॥

न सर्वमभावः, कस्मात् ? स्वेन भावेन सद्भावाद् भावानाम्= स्वेन धर्मेण भावा भवन्तीति प्रतिज्ञायते । कश्च स्वो धर्मो भावानाम् ?, द्रव्यगुणकर्मणां सदादि सामान्यम्. द्रव्याणां

व्याख्यातं मयेति तत्रैव विस्तरेण द्रष्टव्यम् । अभावशब्दस्यार्थमाह- भावेति । स्वाभिप्रायमाह- पूर्वमिति, पूर्वम्= सर्वशब्दार्थभूतमशेषत्वं सोपाख्यम्= निर्वक्तुं शक्यम्= सदिति यावत्, उत्तरम्= अभावपदार्थभूतं तुच्छं निरुपाख्यम्= असदेव, तयोरैक्याभावमाह- तत्रेति, तत्र एवं सति समुपाख्यायमानम्= सत्पदार्थभूतमशेषत्वं निरुपाख्यमभावपदार्थभूतं कथं स्यादित्यन्वयः, 'सर्वमभावः' इत्यनेन सदसत्तोरशेषतुच्छयोरभेद उच्यते स च न संभवति- परस्परं परमविरोधादित्यर्थः । उक्तमेव विशदयति- न जात्विति, निरुपाख्यलक्षणोऽभावपदार्थः= तुच्छः अशेषतया= अशेषत्वेन रूपेण प्रतिज्ञातुं न शक्यते इत्यन्वयः, तुच्छस्याशेषत्वं न संभवति- परस्परं विरोधादित्यर्थः । किं वा यथाऽशेषस्य तुच्छत्वं न संभवति तथा तुच्छस्याप्यशेषत्वं न संभवतीति वैपरीत्येनाह- न जात्विति । नन्वशेषत्वमपि तुच्छमेवेति न तयोरभेदानुपपत्तिस्तथा च न प्रतिज्ञानुपपत्तिरित्याशङ्कते- सर्वमिति । उक्तपूर्वपक्षं व्याचष्टे- यदिदमिति, यन्त्वया भावपदार्थवादिना सर्वपदार्योऽशेषत्वं स्वीकृतं तदपि तुच्छमेवेत्यर्थः । उक्ते दोषमाह- अनिवृत्त इति, यः खलु व्याघातः प्रदर्शितः स एवमपि न निवृत्त इत्यन्वयः । व्याघातं प्रदर्शयति- अनेकमिति, अशेषमित्याकारकं ज्ञानम् अभावज्ञानं न भवितुमर्हतीत्यर्थः, अशेषत्वस्थानेकत्वस्य च भावरूपत्वादभावविषयकज्ञानविषयत्वं न संभवति अशेषज्ञानं चाभावविषयकं न संभवतीत्यर्थः, अशेषत्वाभावयोरैक्यं न संभवतीति यावत् । पूर्वपक्षमते वाधकमाह- अस्तीति, सर्वमिति ज्ञानं चास्ति तेन तद्विषयभूतमशेषं सिद्धं तच्च भावरूपमेव न त्वभावरूपमिति न सर्वमभावात्मकं सिध्यतीत्यर्थः । द्वितीयं व्याघातमाह- प्रतिज्ञेति । प्रतिज्ञामाह- सर्वमिति । हेतुमाह- भावेष्विति । पूर्वपक्षस्वरूपमाह- भावेष्विति, भावेपु= भावानामुक्तरीत्या इतरेतराभावम्= अन्योन्याभावात्मकत्वमाश्रित्य तादृशस्येतराभावस्य सिद्धौ= सिद्धया 'सर्वमभावः= अभावात्मकम्' इत्युच्यते= प्रतिज्ञायते बौद्धेनेत्यन्वयः । अत्र व्याघातदोषमाह- यदीति, यदि सर्वमभावात्मकमेव तदा भावस्याभावाद् भावपदार्थघटितः- "भावेष्वितरेतराभावसिद्धेः" इति हेतुर्नोपपद्यते, अथ= यदि च भावेष्वितरेतराभावसिद्धिर्नाम भावपदार्थघटितहेतोः सिद्धयर्थं भावपदार्थः स्वीक्रियते तदा 'सर्वमभावः' इति प्रतिज्ञा नोपपद्यते इति प्रतिज्ञाहेत्वोः परस्परं विरोध इति न सर्वशून्यतावादः सिध्यतीत्यर्थः ॥ ३७ ॥

अग्रिमसूत्रमन्तरयति- सूत्रेणेति, उक्ते शून्यतावादे सूत्रेण दोष उच्यते इत्यर्थः । नेति- सर्वस्य तुच्छत्वं न संभवति- भावानाम्= पदार्थानां स्वभावसिद्धेः= स्वरूपस्य सिद्धत्वात्, यस्य चास्ति स्वरूपं न तत् तुच्छं भवितुमर्हति- निस्स्वरूपस्यैव शशविषाणादेस्तुच्छत्वसंभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- स्वेनेति, भावेन= भावत्वेन= स्वरूपेण । उक्तं

क्रियावदित्येवमादिर्विशेषः, स्पर्शपर्यन्ताः पृथिव्या इति च, प्रत्येकं चाऽनन्तो भेदः, सामान्य-  
विशेषसमवायानां च विशिष्टा धर्मा गृह्यन्ते, सोयमभावस्य निरुपाख्यत्वात् संप्रत्यायकोऽर्थ-  
भेदो न स्यात्, अस्ति त्वयं तस्मान्न सर्वमभाव इति ।

अथ वा- “ न- स्वभावसिद्धेर्भावानाम् ” इति स्वरूपसिद्धेरिति, गौरितिप्रयुज्यमाने  
शब्दे जातिविशिष्टं द्रव्यं गृह्यते नाभावमात्रम्, यदि च सर्वमभावः गौरित्यभावः प्रतीयेत,  
गोशब्देन चाभाव उच्येत, यस्मात्तु गोशब्दप्रयोगे द्रव्यविशेषः प्रतीयेत नाभावस्तस्मा-  
दयुक्तमिति ।

अथ वा- “ न- स्वभावसिद्धेः ” इति ‘ असन् गौरश्चात्मना ’ इति गवात्मना कस्मा-  
न्नोच्यते ? अवचनाद् ‘ गवात्मना गौरस्ति ’ इति स्वभावसिद्धिः, ‘ अनश्वोऽश्वः ’ इति वा  
‘ गौरगौः ’ इति वा कस्मान्नोच्यते ? अवचनात् स्वेन रूपेण विद्यमानता द्रव्यस्येति विज्ञायते ।

अव्यतिरेकप्रतिषेधे च भावानामऽसत्प्रत्ययसामानाधिकरण्यम् ।

व्याचष्टे- स्वेनेति, धर्मेण= स्वरूपेण, भवन्ति= वर्तन्ते भावा घटादिपदार्था इत्यस्माभिः प्रतिज्ञायते  
इत्यन्वयः । भावानां स्वरूपं जिज्ञासते- कश्चेति । धर्ममाह- द्रव्येति, द्रव्यगुणकर्मणां सत्तासामान्यं  
धर्मस्तेन सत्त्वं सिद्धं तेन तुच्छत्वं निवृत्तम्- सतस्तुच्छत्वासंभवात् । द्रव्याणां च क्रियावत्त्वमपि धर्म  
इत्याह- द्रव्याणामिति, आदिशब्दाद् गुणवत्त्वं ग्राह्यम् । पृथिवीधर्मानाह- स्पर्शेति, गन्धरसरूपस्पर्शाः  
पृथिव्या धर्माः । पुनश्च सामान्यस्य क्रियाणां गुणानां चावान्तरभेदा अनन्ता भवन्ति तद्वत्त्वमपि  
भावानामेवेत्याह- प्रत्येकमिति । सामान्यादीनां धर्मानाह- सामान्येति, विशिष्टाः= विशेषा धर्माः  
नित्यत्वादयः, एते धर्मास्तुच्छत्वे नोपपद्यन्ते इति भावानां सत्त्वं सिद्धमित्यर्थः । उपसंहरति- सोयमिति,  
यद्यभावः= तुच्छमेव सर्वं स्यात् तदा निरुपाख्यत्वात्= असत्त्वात् अभावस्य= तुच्छस्यैकविधत्वसंभवात्  
सोयम्= उक्तः संप्रत्यायकः= प्रतीतिविषयतासंपादकः किं वा प्रतीतिविषयीभूतोऽर्थभेदः= पदार्थवैविध्यं  
न स्यात्, अस्ति चायं धर्मभेदात् पदार्थभेद इति न सर्वं तुच्छं संभवतीत्यन्वयः ॥

सूत्रस्य वर्णकान्तरमाह- अथ वेति, अत्र स्वभावशब्दः स्वरूपपरो विज्ञेय इति विशेषः । उदाह-  
रति- गौरिति, गृह्यते= प्रतीयेत । पूर्वपक्षिमते बाधकमाह- यदीति, यदि सर्वमभाव एव तदा गोशब्देन  
गौरभावत्वेन प्रतीतिः स्यात् न चैवमस्ति- भावत्वेन प्रतीयमानत्वात् । पूर्वपक्षिमते गवादिशब्दानाम-  
भाववाचकत्वं स्यादित्याह- गोशब्देनेति, न चैवं संभवतीतिशेषः । उपसंहरति- यस्मादिति । अयुक्तम्=  
सर्वस्य तुच्छत्वमयुक्तमित्यन्वयः ॥

पूर्वपक्षिमतेऽनुपपत्त्यन्तरमाह- अथ वेति । स्वक्तव्यमाह- असन्निति, गौरश्चात्मनाऽसत्त्वमुच्यते-  
‘ गौरश्चात्मनाऽसन् ’ इति न तु ‘ असन् गौर्गवात्मना ’ इत्येवं गवात्मनापि, यदि सर्वमभावात्मकमेव  
स्यात्तदा गौर्गवात्मनाप्यसत्त्वमुच्येत- ‘ गौर्गवात्मनाप्यसन् ’ इति, न त्वेवमुच्यते इत्येवमवचनाद् गौर्ग-  
वात्मना= स्वरूपेण सत्त्वं सिद्धमिति स्वभावस्य= स्वरूपस्य सिद्धिर्जाता तथा च तुच्छत्वं निवृत्तमित्यर्थः ।  
एवम्- ‘ अनश्वोऽश्वः ’ ‘ गौरगौः ’ इत्यादिकमपि नोच्यते तस्मात् भावानां स्वरूपसिद्धिर्जातेति न तुच्छत्वं  
संभवति, अभावात्मकत्वे च ‘ गौरगौः ’ इत्येवमप्युच्येत । ‘ असन् गौरश्चात्मना ’ इत्यनेन हि गौरश्वत्वं  
प्रतिषिध्यते न तु भावत्वं वा स्वरूपं वेति तस्याशयः । स्पष्टमन्यत् ॥

ननु यदि गवादीनामभावात्मकत्वं नास्ति तदा ‘ असन् गौरश्चात्मना ’ इत्यादिप्रतीतिप्रयोगौ कथं  
भवतः ? इत्याशङ्क्य तत्समाधत्ते- अव्यतिरेकेति, अव्यतिरेकस्य= गवाश्वयोरभेदस्य प्रतिषेधे= प्रतिषे-  
धार्थम्= भेदबोधनार्थं भेदबोधनकाले वा भावानाम्= पदार्थानाम् ‘ असन् गौरश्चात्मना ’ इत्याद्याकार-

संयोगादिसंबन्धो व्यतिरेकः अत्राऽव्यतिरेकोऽभेदाख्यसंबन्धः तत्प्रतिषेधे चासत्-  
प्रत्ययसामानाधिकरण्यं यथा- 'न सन्ति कुण्डे वदराणि' इति, 'असन् गौरश्वात्मना'  
'अनश्वोगौः' इति च गवाश्वयोरव्यतिरेकः प्रतिषिध्यते= गवाश्वयोरैकत्वं नास्तीति. तस्मिन्  
प्रतिषिध्यमाने भावेन गवा सामाधिकरण्यमसत्प्रत्ययस्य- 'असन् गौरश्वात्मना' इति. यथा  
'न सन्ति कुण्डे वदराणि' इति कुण्डे वदरसंयोगे प्रतिषिध्यमाने सद्भिरसत्प्रत्ययस्य  
सामाधिकरण्यमिति ॥ ३८ ॥

### न स्वभावसिद्धिः- आपेक्षिकत्वात् ॥ ३९ ॥

अपेक्षाकृतम् आपेक्षिकम्, ह्रस्वापेक्षाकृतं दीर्घं दीर्घापेक्षाकृतं ह्रस्वम्. न स्वेनात्मना-  
ऽवस्थितं किञ्चित् । कस्मात् ? अपेक्षासामर्थ्यात्. तस्मान्न स्वभावसिद्धिर्भावानामिति ॥ ३९ ॥

केणाऽसत्प्रत्ययेन सामानाधिकरण्यं भवतीत्यर्थः, भेदज्ञापनार्थमेवोक्तसत्प्रत्ययविषयत्वं भावानां  
संपाद्यते इतियावत् तथा चाऽसत्प्रत्ययसामानाधिकरणस्य भेदबोधनपरत्वाद्भावात्मकत्वबोधन-  
परत्वं न संभवतीति न सर्वस्य तुच्छत्वं संभवतीत्यर्थः । त्वयं व्याचष्टे- संयोगेति, अव्यतिरेकप्रतिपा-  
दनार्थं संयोगादिव्यतिरेकसंबन्ध उक्तः । अव्यतिरेकपदार्थमाह- अत्रेति । तत्प्रतिषेधे= अमेदप्रतिषे-  
धार्थमसत्प्रत्ययसामानाधिकरण्यं भवतीत्यर्थः, असत्प्रत्ययसामानाधिकरण्यमुदाहरति- न सन्तीति,  
'कुण्डे वदराणि न सन्ति' इत्यत्र कुण्डे वदराणामसत्त्वं प्रतीयते इत्यसत्प्रत्ययसामानाधिकरण्यम्=  
असत्प्रत्ययविषयत्वं वदराणां प्राप्तमित्यन्वयः । प्रकृतमाह- असन्निति, 'असन् गौरश्वात्मना' इत्यादिना  
गवाश्वयोरव्यतिरेकः= अमेदः प्रतिषिध्यते । एतदपि व्याचष्टे- गवाश्वयोरिति । पर्यवसितमाह- तस्मि-  
न्निति, तस्मिन्= अव्यतिरेके= अमेदे प्रतिषिध्यमाने= गवाश्वयोरमेदस्य प्रतिषेधार्थं भावपदार्थेन गवा  
'असन् गौरश्वात्मना' इत्येवमसत्प्रत्ययस्य सामानाधिकरण्यं भवति न तु गौरभावात्मकत्वबोधनार्थ-  
मित्यर्थः । पुनरसत्प्रत्ययसामानाधिकरण्यमुदाहरति- यथेति । उदाहरणं व्याचष्टे- कुण्डे इति, यथात्र  
कुण्डे वदरसंयोगे प्रतिषिध्यमाने सद्भिः= वदरैः 'न सन्ति' इत्यसत्प्रत्ययसामानाधिकरण्यं भवति तथा  
प्रकृतेपि गवाश्वयोरमेदप्रतिषेधार्थमेव 'असन् गौरश्वात्मना' इत्यादिरूपेणासत्प्रत्ययसामानाधिकरण्यं  
भवति न तु गोस्तुच्छत्वबोधनार्थमित्यर्थः ॥ ३८ ॥

पूर्वपक्षी पूर्वसूत्रोक्तं भावानां स्वभावसिद्धिं सत्त्वसिद्धिहेतुभूतां निराकरोति- नेति, भावाना-  
मुक्ता स्वभावसिद्धिर्न संभवति- आपेक्षिकत्वात्= परस्परं सापेक्षत्वात् यथा ह्रस्वापेक्षं दीर्घं दीर्घापेक्षं  
च ह्रस्वं तथा पटादिभेदापेक्षो यदादिर्घटादिभेदापेक्षश्च पटादिरिति न कस्यापि स्वभावेन= स्वरूप-  
मात्रेण सिद्धिः संभवति यत्र परापेक्षं तन् तुच्छमेव यथा जपाकुमुमापेक्षं स्फटिकस्यारूप्यं तथा च सर्वं  
सापेक्षत्वान् तुच्छमेवेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अपेक्षेति, अपेक्षाकृतम्= अपेक्षया सिद्धमित्यर्थः, एषा  
चापेक्षिकशब्दस्य व्युत्पत्तिः । सूत्रार्थमाह- ह्रस्वेति । आत्मना= स्वस्वरूपेण. अवस्थितम्= सिद्धं  
किमपि नास्तीत्यन्वयः । अत्र हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- अपेक्षेति, अपेक्षायाः साम-  
र्थ्यात्= अपेक्षाया इदं सामर्थ्यं यन् सापेक्षं तुच्छं करोतीत्यर्थः, किं वा अपेक्षासामर्थ्यान् नाम अपेक्षा-  
प्रयोजनयोगान् यदि ह्रस्वादिकं स्वरूपसिद्धं स्यात्तदाऽपेक्षाप्रयोजनम्= सापेक्षत्वं तस्य न स्यादित्यर्थः ।  
सापेक्षत्वादितियावत् । यदि ह्रस्वादिकं स्वभावेन= स्वरूपेण सिद्धं स्यात्तदा दीर्घापेक्षं न स्यात्  
अस्ति च दीर्घापेक्षमिति न ह्रस्वादिकं स्वभावसिद्धं संभवति तेन च स्वभावसिद्धेरभावः प्राप्त इति  
तुच्छत्वं सिद्धमेवमन्वत्रापि सर्वत्र तुच्छत्वं विज्ञेयमित्याशयः । उपसंहरति- तस्मादिति । स्वभावसिद्धेर-  
भावास्तुच्छत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ ३९ ॥

## व्याहृतत्वादयुक्तम् ॥ ४० ॥

यदि ह्रस्वापेक्षाकृतं दीर्घं किमिदानीमपेक्ष्य 'ह्रस्वम्' इति गृह्यते ? । अथ दीर्घापेक्षाकृतं ह्रस्वम् ? दीर्घमनापेक्षिकम्, एवमितरेतराश्रययोरेकाभावेऽन्यतराभावादुभयाभाव इत्यपेक्षाव्यवस्थानुपपन्ना । स्वभावसिद्धावऽसत्यां समयोः परिमण्डलयोर्वा द्रव्ययोरापेक्षिके दीर्घत्वह्रस्वत्वे कस्मान्न भवतः ? । अपेक्षायामनपेक्षायां च द्रव्ययोरभेदः= यावती द्रव्ये अपेक्षमाणे तावती एवानपेक्षमाणे नाऽन्यतरत्र भेदः । आपेक्षिकत्वे तु सत्यऽन्यतरत्र विशेषोपजनः स्यादिति ।

किमपेक्षासामर्थ्यमितिचेत् ? द्वयोर्ग्रहणेऽतिशयग्रहणोपपत्तिः ।

उक्तं सिद्धान्ती प्रत्याचष्टे— व्याहृतत्वादिति, घटादिपदार्थानां तुच्छत्वमयुक्तम्= न संभवति— परसापेक्षत्वस्य व्याहृतत्वान्= असिद्धत्वात् किं वा परस्पराश्रयदोषदुष्टत्वादित्यर्थः, तथा हि यदि ह्रस्वं दीर्घापेक्षं दीर्घं च ह्रस्वापेक्षं तदा परस्परापेक्षत्वेन द्वयोरपि सिद्धिर्न स्यादित्यन्योन्याश्रयदोषेणोक्तस्य हेतोर्व्याहृतत्वात् सर्वस्य तुच्छत्वमयुक्तमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यदीति, यदि दीर्घं ह्रस्वापेक्षम् इदानीम्= तदा किमपेक्ष्य ह्रस्वं गृह्यते= प्रतीयते इतिवक्तव्यमित्यन्वयः, ह्रस्वग्रहणस्य दीर्घापेक्षत्वे हि परस्पराश्रयो दोष इतिशेषः । अथ= यदि ह्रस्वं दीर्घापेक्षं तदा दीर्घं अनापेक्षिकम्= ह्रस्वानपेक्षं स्वीकार्यम् अन्यथा परस्पराश्रयो दोषः स्यादित्यनापेक्षिकत्वे स्वरूपेण सिद्धिः स्यादेवेत्यर्थः । पर्यवसितमाह— एवमिति, इतरेतराश्रययो = परस्परापेक्षयोर्ह्रस्वदीर्घयोर्मध्ये एकाभावेऽन्यतरस्यासंभवादुभयाभावः प्राप्तः स च न युक्त इत्यापेक्षिकत्वं नोपपद्यते इत्यपेक्षाव्यवस्था= परस्परापेक्षया व्यवस्था= सिद्धिः= सापेक्षताऽनुपपन्ना ज्ञातेति न स्वरूपसिद्धयभावो भावानां संभवतीत्यर्थः । विपक्षे वाधकमाह— स्वभावेति, यदि ह्रस्वदीर्घयोः स्वभावेन= स्वरूपेण सिद्धिर्न स्यात् किं तु सापेक्षत्वादेव तदा समानयोः परिमण्डलयोः= परमाण्वोर्वा घटादिद्रव्ययोर्वा परस्परापेक्षत्वेन ह्रस्वत्वदीर्घत्वे स्याताम्— परस्परापेक्षत्वस्य ह्रस्वत्वदीर्घत्वप्रयोजकत्वात्, सापेक्षत्वं च समत्वान् प्राप्तमेव समत्वस्य परस्परापेक्षयैव निरूप्यत्वात्, न च समयोर्ह्रस्वत्वदीर्घत्वे भवत इति न परस्परापेक्षे किं तु स्वभावसिद्धे एव स्वभावेन सिद्धत्वे च तुच्छत्वं न संभवतीत्यर्थः । वस्तुतस्त्वयुक्त एवायमाक्षेपः— पूर्वपक्षिणा सापेक्षत्वेन स्वरूपसिद्धिमात्रस्य पराकृतत्वादित्यनुसंधेयम् । ननु ह्रस्वदीर्घादीनां सापेक्षत्वं निरपेक्षत्वं चोभय स्वीक्रियते तत्र सापेक्षत्वात् तुच्छत्वं प्राप्तं निरपेक्षत्वाच्च परस्पराश्रयदोषाभाव इति नोभयाभावापत्तिरित्याशङ्क्याह— अपेक्षायामिति, अपेक्षायाम्= सापेक्षत्वे, अनपेक्षायाम्= निरपेक्षत्वे, एवं हि निरपेक्षत्वेन ह्रस्वदीर्घयोर्द्रव्ययोरभेदः= साम्यम्= निरतिशयत्वमेव स्यात्— ह्रस्वत्वदीर्घत्वादिलक्षणस्यातिशयस्य परापेक्षयैव ग्राह्यत्वादित्यन्वयः । उक्तवाक्यं व्याचष्टे— यावती इति, यावती= ये द्वे द्रव्ये, तावती= ते एव द्वे द्रव्ये, तयोः सापेक्षयोरपि निरपेक्षत्वेन अन्यतरत्र= ह्रस्वदीर्घयोर्द्वयोर्मध्ये एकस्मिन्नपि भेदः= दीर्घत्वादिलक्षणोऽतिशयो न गृहीतः स्यात्, न चैवमस्ति— उक्तभेदस्य गृह्यमाणत्वादिति नायमपि पक्षो युक्त इत्यर्थः । सापेक्षत्वपक्षेऽतिशयग्रहणस्य संभवमाह— आपेक्षिकत्वे इति, आपेक्षिकत्वे= सापेक्षत्वे, विशेषोपजनः= अतिशयग्रहः, यथा ह्रस्वापेक्षया दीर्घेऽतिशयस्य= उत्कर्षस्य ग्रहणं संभवति सापेक्षत्वे च दोषः पूर्वमुक्त एवेति पदार्थानां स्वरूपेण सिद्धिः स्वीकार्या तथा च स्वरूपसिद्ध्या तुच्छत्वं न संभवतीत्यर्थः प्रतिभाति । अत्र— “ ननु यद्यनेन क्रमेणोभयाभावो भवति भवतु सिद्धमेव नः समीहितमित्यत आह— अपेक्षायामनपेक्षया चेति । भिन्नत्वं च भेदः स च वस्तुविशेषणं नोत्पत्तौ वस्त्वन्तरमपेक्षते किं तु स्वनिरूपणे । स्यादेतत् अपेक्षामात्रमेव दीर्घत्वादयो भविष्यन्ति कृतमेषा वस्तुस्वभावेन ” इत्यादितात्पर्यटीका ॥

ननु यदि भावाः स्वरूपेणैव सिद्धास्तदाऽपेक्षासामर्थ्यम्= अपेक्षाप्रयोजनं किमित्याशङ्कते किमपेक्षेति, अत्र— “ अपेक्षासामर्थ्यम्= अपेक्षाप्रयोजनयोगः ” इतितात्पर्यटीका । उत्तरमाह— द्वयोरिति,

द्वे द्रव्ये पश्यन् एकत्र विद्यमानमतिशयं गृह्णाति तद् दीर्घमिति व्यवस्यति, यच्च हीनं गृह्णाति तद् ह्रस्वमिति व्यवस्यतीति, एतच्चापेक्षासामर्थ्यमिति ॥ ४० ॥

अथमे संख्यैकान्ताः- सर्वमेकम्- सद्विशेषात्, सर्वं द्वेषा- नित्यानित्यभेदात्, सर्वं त्रेधा- ज्ञाता ज्ञानं ज्ञेयमिति, सर्वं चतुर्था- प्रमाता प्रमाणं प्रमेयं प्रमितिरिति, एवं यथासंभवमन्येऽपीति । तत्र परीक्षा-

**संख्यैकान्ताऽसिद्धिः- कारणानुपपत्त्युपपत्तिभ्याम् ॥ ४१ ॥**

यदि साध्यसाधनयोरानात्वम् ? एकान्तो न सिध्यति- व्यतिरेकात्, अथ साध्यसाधनयोरभेदः ? एवमप्येकान्तो न सिध्यति- साधनाभावात्, न हि तमन्तरेण कस्यचित् सिद्धिरिति ॥ ४१ ॥

ह्रस्वदीर्घयोर्द्वयोर्ग्रहणे जाते अतिशयग्रहणोपपत्तिः= दीर्घे यदतिशयस्य= उत्कृष्टत्वस्य= ह्रस्वापेक्षया लम्बायमानत्वस्य ग्रहणं तदेवापेक्षासामर्थ्यम्= अपेक्षायाः= सापेक्षत्वस्य प्रयोजनमित्यर्थः । व्याचष्टे- द्वे इति, एकत्र= दीर्घे, अतिशयम्= लम्बायमानत्वं गृह्णाति, तत्= तादृशातिशयविशिष्टम्= लम्बायमानम् । हीनम्= अतिशयरहितम् । उपसंहरति- एतदिति, एतत्= अतिशयतद्राहित्ययोर्ग्रहणमेवापेक्षा-प्रयोजनमित्यन्वयस्तथा च ह्रस्वत्वदीर्घत्वयोर्ग्रहणस्य परस्परसापेक्षत्वेऽपि ह्रस्वदीर्घयोः स्वरूपं तु न परसापेक्षं किं तु स्वभावसिद्धमेवेति न सर्वेषां भावानामभात्मकत्वम्= तुच्छत्वं संभवतीत्यर्थः ॥ ४० ॥

॥ इति सर्वशून्यवादनिराकरणं समाप्तम् ॥

अग्रिमप्रकरणमुपक्रमते- अथेति, संख्याया एकान्तः= नियमो येषु ते संख्यैकान्ताः= अल्पसंख्याकतत्त्वप्रतिपादकाः सिद्धान्ता इत्यर्थः, अत्र- “ संख्या एकान्तो येषु वादेषु ते तथोक्ताः ” इति तात्पर्यटीका । संख्यैकान्तवादान् विशेषरूपेणाह- सर्वमिति, अयं निर्विशेषप्रह्लावादः, निर्विशेषं ब्रह्मैकम्- सद्विशेषात्= सतः= ब्रह्मणः सर्वस्याविशेषात्= अभेदादित्यन्वयः श्रूयते च “ सदेव सोम्येदमग्रे आसीत् एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म ” इत्यादि । मतान्तरमाह- सर्वं द्वेषेति । तृतीयमतमाह- सर्वं त्रेषेति, ज्ञाता= आत्मा, ज्ञेयं घटपटादिकम् । मतान्तरमाह- सर्वं चतुर्थेति, प्रमाता= आत्मा, प्रमाणं प्रत्यक्षादि, प्रमेयं घटपटादि, प्रमितिः= प्रमाणजन्यं ज्ञानम् । उपसंहरति- एवमिति, एवमन्येऽपि संख्यैकान्तवादा विज्ञेया इत्यर्थः । अत्र- “ अन्येपीत्यनेन रूपसंज्ञासंस्कारवेदानुभवाः पञ्च स्कन्धा इति सौत्रान्तिका इत्यादिसमुच्चयः ” इतिवृत्तिः । अग्रिमसूत्रमवतारयति- तत्रेति, तत्र= तेषां संख्यैकान्तवादानां संप्रति परीक्षेत्यन्वयः ।

संख्येति- उक्तानां संख्यैकान्तवादानामसिद्धिः= उपपत्तिर्नास्ति- स्वीकृतपदार्थातिरिक्तस्य स्वीकृतपदार्थसिद्धिकारणस्य= स्वीकृतपदार्थविषयकप्रमाणस्याऽनुपपत्त्या= असंभवात्= स्वीकृतपदार्थातिरिक्तस्य तत्साधकस्य प्रमाणस्याऽस्वीकारात् प्रमाणं विना च पदार्थसिद्धेरसंभवात्, उपपत्त्या= कारणोपपत्त्या च= यदि स्वीकृतपदार्थसाधकं प्रमाणं स्वीक्रियते तदा स्वीकृतपदार्थातिरिक्तप्रमाणस्य स्वीकारेण तत्त्वसंख्यावृद्ध्या स्वीकृतसंख्यानियमभङ्गः स्यादित्युभयतः पाशारब्जुरिति संख्यैकान्तवादानामनुपपत्तिरिति सूत्रार्थः । भाष्यकारः संख्यैकान्तवादानामनुपपत्तिमाह- यदीति, यदि साध्यस्य= स्वीकृतपदार्थस्य साधनस्य= स्वीकृतपदार्थविषयकप्रमाणस्य च नानात्वम्= भेदस्तदा एकान्तः= स्वीकृतैकत्वसंख्यानियमो न सिध्यति- व्यतिरेकान्= साध्यसाधनयोर्भेदात् तादृशभेदेन स्वीकृतसंख्यातः संख्यावृद्धेर्गवश्यम्भावादित्यर्थः । साध्यसाधनयोरभेदप्रक्षेपे दोषमाह- अथेति, अथ= यदि साध्यसाधनयोरभेद एवमपि= तदापि एकान्तः= स्वीकृततत्त्वसंख्यानियमो न सिध्यति- साधनाभावात्= साध्यातिरिक्तप्रमाणाभावान्, तमन्तरेण= सान्धातिरिक्तप्रमाणं विना च न कस्यापि पदार्थस्य सिद्धिः संभवतीत्याह- नहीति ॥ ४१ ॥

### न- कारणावयवभावात् ॥ ४२ ॥

न संश्लेषान्तानामपिसिद्धिः, कस्मान् ? कारणस्यावयवभावात्= अवयवः कश्चित् साधनभूत इत्यन्तरादिति । एवं द्वैतार्थानामपि ॥ ४२ ॥

### निरवयवत्वादहेतुः ॥ ४३ ॥

“ कारणावयवभावात् ” इत्यहेतुः, कस्मान् ? ‘ सर्वमेकम् ’ इत्यनपवर्गेण प्रतिज्ञाय फलविशेषानुत्पत्तये न तत्र व्यपगृक्तोऽवयवः साधनभूतो नोपपद्यते, एवं द्वैतादिष्वपीति । ते नान्ये संश्लेषान्ता यदि विशेषकारित्त्याऽर्थभेदविस्तरस्य प्रत्याख्यानेन वर्तन्ते ? प्रत्याख्यानुमानागमविशेषात् सिध्दावादा भावन्ति । अथाभ्यनुज्ञानेन वर्तन्ते ? समानधर्मकारितोऽर्थसंग्रहो विशेषकारित्त्यर्थभेद इत्येतेऽन्तान्त्वमं जहर्ताति । ते खल्वेते तच्चज्ञानप्रविवेकार्थमेकान्ताः परीक्षिता इति ॥ ४३ ॥

पुरेणो नान्यथा- नेति, संश्लेषान्तानामपिसिद्धिर्नास्तीत्यर्थे, उक्ते हेतुमाह- कारणेति, कारणस्य- साधनस्य- प्रमाणस्य अथवासाधन- अवयवत्वात्= साध्यैकदेशत्वात्, तथा चैकत्वैव तत्त्वस्य फलविशेषः साधन- विशेषहेतुत्वात् साधन- प्रमाणमिति न साध्यसाधनभावानुपपत्तिः, समुदायस्य प्रत्यक्षेण तत्त्वविशेषि नास्तीति न संश्लेषान्तानुपपत्तिरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- नेति । उक्ते हेतुं विशेषणं- परमादिति । हेतुमाह- कारणस्येति, कारणस्य= प्रमाणस्यावयवभावात्= अवयवत्वादि- मन्वयः । उक्तं विशेषणमिति- एवमेव इति, स्वीकृतत्त्वस्य फलविशेषस्य साधनभूतो न तु साध्यातिरिक्त इत्यन्वयविवेका- साधनसाधनयोरभेद- अथवासाधनयोरभेदमिति न स्वीकृतत्त्वैकत्वस्यानुपपत्तिरि- त्यर्थः । किं वा “ अत्रनिर्दिष्ट ” इत्यन्य स्वीकृतसंश्लेषसंश्लेषानुपपत्तिर्नास्तीत्यर्थः । उक्तमन्यत्रातिदिशति- एवमिति, अत्रनिर्दिष्टेति, नित्यानित्ययोर्मध्ये एतित्येषु प्रमाणस्यान्तर्भावो विज्ञेयः, स्पष्टमन्यत् । द्वैतार्थानाम्- “ नान्यथा ” इत्यादिगणानामित्यर्थे ॥ ४२ ॥

उक्तं सिद्धान्तो निगमनेति- निरवयवत्वात्, त्वदभिमतस्यैकस्य तत्त्वस्य ब्रह्मणो निरवयवत्वा- हेतुहेतव्य साधनस्यपर्यदेशस्य च साधनत्वमिति न घटते इति “ कारणावयवभावात् ” इति हेतुर्न संभवतीति न संश्लेषान्तस्य संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- कारणस्येति । उक्तहेतोरहेतुत्वे हेतुं विशेषणं- परमादिति । हेतुमाह- सर्वमिति, अनपवर्गेण= अभेदेन= साकल्येन ‘ सर्वमेकम् ’ इति प्रतिज्ञाय फलविशेष- ब्रह्मण फलत्वमुच्यते तत्र व्यपगृक्त- = अभिन्नः= साध्याभिन्नोऽवयवः= साध्यैकदेशः साधनभूतो नोपपद्यते= साधनं कश्चित् नास्तीति- साध्यभिन्नस्यैव साधनत्वसंभवादित्यन्वयः । किं च निरवयवस्य ब्रह्मणोऽवयव एव न संभवति यस्य साधनत्वं स्यादित्यर्थः । अत्र- “ सर्वमेकमित्येतस्मिन् प्रतिज्ञार्थे न विशेषणवृत्त्यने= व्यावर्तते यतस्तत साधनं स्यादित्यर्थः ” इति तात्पर्यटीका । उक्तमनुप- पत्तिमन्यत्रातिदिशति- एवमिति, द्वितीयमते नित्यानानानित्याना चैकत्वं नोपपद्यते- नानात्वात्= बहव एव नित्या एतद्वानित्या इति द्वित्वमात्र कथं स्यादित्यर्थः । किं वा नित्यानित्यविलक्षणस्यापि संभवात् द्विप्रकारस्यानुपपत्तिरित्यर्थः, चतुर्थमते चतुर्भावमपि नोपपद्यते- ईश्वरस्याधिक्यात्, एवं तृतीयमते त्रित्वं नोपपद्यते- तत्राधिक्यादेवेत्यनुसंधेयम् । संश्लेषान्तवादाना प्रयोजनमाह- ते खल्विति, एते वादा विशेषकारित्त्यस्य= तत्राधिक्यकारणजन्यस्याऽर्थभेदविस्तरस्य= पदार्थविशेषसमुदायस्य यदि प्रत्याख्यानेन= प्रत्याख्यानाय वर्तन्ते= प्रवृत्ताः सन्ति ? तदा पदार्थविशेषवृत्तस्य प्रत्यक्षादिप्रमाणसिद्धत्वेन प्रत्याख्यानं न संभवतीति प्रत्यक्षादिप्रमाणविरोधान्निश्चयावादा भवन्तीत्यन्वयः । अर्थभेदविस्तरस्वीकारपक्षे दोष- माह- अर्थेति, एते वादा अर्थभेदविस्तरस्याभ्यनुज्ञानेन= स्वीकाराय प्रवृत्तास्तदा समानधर्मकृतः=

प्रेत्यभावानन्तरं फलम् । तस्मिन्—

सद्यः कालान्तरे च फलनिष्पत्तेः संशयः ॥ ४४ ॥

‘पचति दोग्धि’ इति सद्यः फलम् ओदनपयसी, ‘कर्षति वपति’ इति कालान्तरे फलं शस्याधिगम इति, अस्ति चेयं क्रिया— “अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः” इति एतस्याः फले संशयः ॥ ४४ ॥

न सद्यः— कालान्तरोपभोग्यत्वात् ॥ ४५ ॥

स्वर्गः फलं श्रूयते तच्च भिन्नेऽस्मिन् देहभेदादुत्पद्यते इति न सद्यः, ग्रामादिकामानामारम्भफलमिति ॥ ४५ ॥

कालान्तरेणाऽनिष्पत्तिः— हेतुविनाशात् ॥ ४६ ॥

सत्तासामान्यकृतोर्थसंग्रहो यथास्ति तथा विशेषकारितः= तत्तद्विशेषरूपकृतोर्थभेदोप्यस्त्येवेति तादृश-पदार्थभेदस्वीकारेणैकान्तत्वम्= संख्यानियमं जहति= त्यजन्ति= स्वीकृततत्त्वैकत्वादिसंख्यानियमस्य भङ्गो भवतीति दोषः । एतेषां वादानां निरासस्य प्रयोजनमाह— ते खल्वेते इति, एते एकान्ताः= संख्यैकान्तवादास्तत्त्वज्ञानप्रविवेकार्थम्= षोडशपदार्थतत्त्वज्ञानार्थम्= षोडशपदार्थसिद्धयर्थं किं वा षोडश-पदार्थानां तत्त्वज्ञानार्थं प्रविवेकार्थम्= भेदसिद्धयर्थं च परीक्षिताः= निराकृतास्तेन षोडश पदार्थाः सिद्धा इति तेषां तत्त्वज्ञानविवेकौ संपाद्यावित्यर्थः ॥ ४३ ॥

॥ इति संख्यैकान्तवादनिरासः समाप्तः ॥

॥ इति प्रेत्यभावविवेचनं समाप्तम् ॥

फलविवेचनमारभते— प्रेत्येति । तस्मिन्= फले संशय इत्यन्वयः । सद्य इति— पाकादिक्रियाणां सद्यः कृष्यादिक्रियाणां च कालान्तरे फलनिष्पत्तिर्भवति, अग्निहोत्रादिक्रियाणां च न सद्यः न वा कालान्तरे फलं दृश्यते इति अग्निहोत्रादिफले संशयः— अस्ति वा न वेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— पचतीति, पचतीतिपाकक्रियाया ओदनं फलं दोग्धीतिदोहनक्रियायाः पयः फलं सद्य एव, कर्षतीति कृष्यादिक्रियाणां शस्याधिगमः फलं कालान्तरे भवतीत्यन्वयः । प्रकृतमाह— अस्तीति, एतस्याः= अग्निहोत्रक्रियायाः फले संशयः— भवति वा, न वेत्यर्थः ॥ ४४ ॥

सिद्धान्ती समाधत्ते— नेति, अग्निहोत्रादिक्रियायाः फलं सद्यो न भवति— कालान्तरे= देहपाता-नन्तरं स्वर्गोपभोग्यत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— स्वर्ग इति, अग्निहोत्रादीनां स्वर्गः फलं श्रूयते— “अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः” इति, तच्च स्वर्गलक्षणं फलं भिन्ने= पतितेऽस्मिन् देहे देहभेदात्= स्वर्गिकदेहविशेषावच्छेदेन कालान्तरे उत्पद्यते= प्राप्नोति न सद्य इति न तत्र संशय उपपद्यते— वेद-वोच्यत्वादित्यर्थः । यद्यग्निहोत्रादीनां फलमैहिकं स्यात्तदा तस्य सद्योऽनुपलब्ध्या संशयः स्यादपि न चैवमस्तीत्याशयः । ‘अनया ग्रामकामो यजेत’ “चित्रया यजेत पशुकामः” इत्यादिग्रामादिकामानाम्= ग्रामाद्यैहिकफलानामिष्टीनामारम्भे= सद्यः फलं भवति तेन कालान्तरभाविफले स्वर्गादावपि न संशयः कर्तव्य इत्यर्थः, किं वा ग्रामादिकामेष्टीनामेव आरम्भफलम्= सद्यः फलमुक्तं न त्वग्निहोत्रादीना-मपि येन तेषां सद्यः फलानुपलम्भात् फलाभावापत्तिः स्यादित्यर्थः ॥ ४५ ॥

उक्तं पूर्वपक्षी प्रत्याचष्टे— कालान्तरेणति, अग्निहोत्रादीनां कालान्तरेण= कालान्तरेपि फल-निष्पत्तिर्न संभवति— हेतुविनाशात्= स्वर्गादिफलजनकानामग्निहोत्रादीनां विनाशात्= विनाशित्वात्—





प्राङ्निष्पत्तेर्निष्पत्तिधर्मकं नाऽसत्- उपादाननियमात्= कस्यचिदुत्पत्तये किञ्चिदुपादेयं न सर्वं सर्वस्येत्यऽसद्भावे नियमो नोपपद्यते इति । न सत्- प्रागुत्पत्तेर्विद्यमानस्योत्पत्तिरनुपपन्नेति । न सदसत्- सदसतोर्वैधर्म्यात्= 'सत्' इत्यर्थाभ्यनुज्ञा. 'असत्' इत्यर्थप्रतिषेधः एतयोर्व्याघातो वैधर्म्यं व्याघातादव्यतिरेकानुपपत्तिरिति ॥ ४८ ॥

प्रागुत्पत्तेरुत्पत्तिधर्मकमऽसदित्यऽद्धा, कस्मात्?—

उत्पादव्ययदर्शनात् ॥ ४९ ॥

यत्पुनरुक्तम्- 'प्रागुत्पत्तेः कार्यं नाऽसत्- उपादाननियमात्' इति ?—

बुद्धिसिद्धं तु तदऽसत् ॥ ५० ॥

इदमस्योत्पत्तये समर्थं न सर्वमिति प्रागुत्पत्तेर्नियतकारणं कार्यं बुद्ध्या सिद्धम्- उत्पत्तिनियमदर्शनात् तस्मादुपादाननियमस्योपपत्तिः । सति तु कार्यं प्रागुत्पत्तेरुत्पत्तिरेव नास्तीति ॥ ५० ॥

टीका । नेति- उत्पद्यमानं फलमुत्पत्तेः प्राक् नाऽसत्- असत् उत्पत्तेरसंभवादन्वया गगविषाणमप्युत्पद्येत, न च सत्- सतोप्युत्पत्तेरसंभवात्, नापि सदसत्- सत्त्वासत्त्वयोः सामानाधिकरण्यासंभवादित्यर्थः, तृतीयकल्पे हेतुमाह- सदसतोरिति, सदसतोः= सत्त्वासत्त्वयोर्वैधर्म्यात्= परस्परं विरुद्धत्वात्= सामानाधिकरण्यासंभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- प्रागिति, निष्पत्तिधर्मकम्= उत्पद्यमानं फलादिवस्तु निष्पत्तेः= उत्पत्तेः प्राक् नाऽसदित्यन्वयः । उक्ते हेतुमाह- उपादानेति । हेतुवाक्यं व्याचष्टे- कस्यचिदिति, कस्यचिदुत्पत्तये किञ्चिदुपादीयते न तु सर्वस्योत्पत्तये सर्वमुपादीयते इति कार्यकारणत्वयोर्नियमोऽसद्भावे= उत्पत्तेः प्राक् कार्यस्यासत्त्वपक्षे नोपपद्यते इत्यन्वयः, घटोत्पादनार्थं मृत्तिका गृह्यते न तु तन्त्वादि यद्युत्पत्तेः प्रागसदेव कार्यं स्यात्तदा कार्यासत्त्वस्य सर्वत्राविशेषाद् तन्त्वादिभ्योपि घट उत्पद्येत न चोत्पद्यते तस्मान्नाऽसत्, सत्त्वपक्षे तु घटस्य मृत्तिकायां सत्त्वात् मृत्तिकातो घटोत्पत्तिः संभवतीत्यर्थः । अस्तु तर्हि कार्यमुत्पत्तेः प्राक् सदित्याशङ्क्याह- न सदिति । उक्ते हेतुमाह- प्रागिति सत्त्वं हि विद्यमानत्वं विद्यमानस्य चोत्पत्तिरनुपपन्नेति स्पष्टमेव । सत्त्वासत्त्वपक्षं निराकरोति- न सदसदिति । उक्ते हेतुमाह- सदसतोरिति । हेतुवाक्यं व्याचष्टे- सदिति, अर्थाभ्यनुज्ञा= पदार्थस्य विद्यमानता, प्रतिषेधः= अभावः, एतयोः= विद्यमानत्वाभावयोर्व्याघातः= परस्परं विरोधोस्ति तादृश-विरोधादव्यतिरेकस्य= अमेदस्य= सामानाधिकरण्यान्यस्यानुपपत्तिरिति सदसद्रूपत्वमपि न संभवतीति नाग्निहोत्रादीनां फलं संभवति- सत्त्वासत्त्वादिना स्वरूपानुपपत्तेरित्यर्थः ॥ ४८ ॥

सिद्धान्तमाह- प्रागिति, उत्पत्तिधर्मकम्= कार्यं प्रागुत्पत्तेरसत् इत्यद्धा= इतियुक्तमित्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । सूत्रेण हेतुमाह- उत्पादेति, कार्यस्योत्पादो व्ययः= विनाशश्च दृश्यते तेनोत्पत्तेः प्रागसत्त्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः, उत्पादविनाशाभ्यामनित्यत्वं तेन चोत्पत्तेः प्रागसत्त्वं फलस्य कार्यस्य सिद्धमित्याशयः । अत्र भाष्यं नास्ति ॥ ४९ ॥

प्रागुत्पत्तेः कार्यासत्त्वप्रतिषेधकं पूर्वपक्षिवाक्यमनुवदति- यत्पुनरिति, तदेतन् पूर्वत्र व्याख्यातम् । प्रागुत्पत्तेः कार्यासत्त्वं समाधत्ते- बुद्धीति, तन्= कार्यम् प्रागुत्पत्तेरसदिति बुद्धिसिद्धम्= प्रमाणसिद्धमेव- असत्त्वाभावे तदुत्पादनार्थं यत्नो न न्यात्, न चैवं गगविषाणस्याप्युत्पत्तिः स्यादिति वाच्यम्, तस्य प्रागभावप्रतियोगित्वाभावान् कार्यस्य च प्रागभावप्रतियोगित्वादिति व्यतिरेकादिति सूत्रार्थः, किं वा प्रागुत्पत्तेरसदपि कार्यं बुद्धिसिद्धम्= बुद्धिप्रियथीभूतमेव तथा च कार्यस्य बुद्धिप्रियत्वादुक्तस्योपादाननियमस्यानुपपत्तिर्नास्ति- दर्शनानुवृत्त्येन घटाद्युत्पादनार्थं मृदादिग्रहणसंभवान् तेन च कार्यकारणभावनियमोऽप्युपपन्न इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- इदमिति, इदम्= मृद्वव्यमऽस्य= घटस्योत्पत्तये समर्थम्= पर्याप्तं न सर्वं तन्त्वादिप्रकृत्येवंरूपेण प्रागुत्पत्तेः कार्यं नियतं कारणं यस्य तन् नियतकारणं बुद्ध्या= प्रमाणेन

आश्रयव्यतिरेकाद् वृक्षफलोत्पत्तिवदित्यहेतुः ॥ ५१ ॥

मूलसेकादि परिकर्म फलं चोभयं वृक्षाश्रयम्. कर्म चेह शरीरे फलं चाऽमुत्रेति आश्रय-  
व्यतिरेकादहेतुरिति ॥ ५१ ॥

प्रीतेरात्माश्रयत्वादप्रतिषेधः ॥ ५२ ॥

प्रीतेरात्मप्रत्यक्षत्वादात्माश्रया तदाश्रयमेव कर्म धर्मसंज्ञितम्— धर्मस्यात्मगुणत्वात् तस्मा-  
दाश्रयव्यतिरेकानुपपत्तिरिति ॥ ५२ ॥

न— पुत्रपशुस्त्रीपरिच्छदहिरण्याऽन्नादिफलनिर्देशात् ॥ ५३ ॥

पुत्रादि फलं निर्दिश्यते न प्रीतिः— “ ग्रामकामो यजेत ” “ पुत्रकामो यजेत ” इति.  
तत्र यदुक्तम्— ‘ प्रीतिः फलम् ’ इति एतदयुक्तम् ॥ ५३ ॥

तत्संबन्धात् फलनिष्पत्तेस्तेषु फलवदुपचारः ॥ ५४ ॥

सिद्धम् । अत्र हेतुमाह— उत्पत्तीति, मृदो घटस्योत्पत्तिर्भवति न तन्त्वादिभ्य इति नियमदर्शनाद् यदि कार्यं  
नियतकारणं न स्यात्तदा मृद एव घटस्योत्पत्तिर्भवतीति नियमो न स्यात् अत एव नियमादुपादान-  
नियमस्योपपत्तिरस्ति— घटोत्पत्त्यर्थं मृदेव गृह्यते इति । विपक्षे वाधकमाह— सतीति, यदि प्रागुत्पत्तेरपि  
कार्यं सदेव स्यात्तदा सतस्तस्योत्पत्तिर्न संभवति अन्यथोत्पत्त्यनन्तरमप्युत्पत्तिः स्यादित्यर्थः ॥ ५० ॥

“ वृक्षफलवत् ” इत्युक्तदृष्टान्तं पूर्वपक्षी दूषयति— आश्रयेति, ‘ अग्निहोत्रादिफलोत्पत्तिर्वृक्षफलो-  
त्पत्तिवत् संभवति ’ इति यदुक्तं तदऽहेतुः= असाधकमेव— आश्रयव्यतिरेकात्= वृक्षे एव सेकादि कारणं  
वृक्षे एव च तत्फलमिति वृक्षफलोत्पत्तिः संभवति, प्रकृते च येन शरीरेण कर्म कृतं न तेन स्वर्गादिफलं  
भोक्तुं शक्यते किं तु शरीरान्तरेणेति फलतत्कारणयोराश्रयस्य व्यतिरेकः= भेदः प्राप्त आश्रयभेदे च  
कार्यकारणभावो न भवतीत्यनुपपत्त्याऽग्निहोत्रादीनां फलं न संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— मूलेति,  
तस्मात् फलस्य मूलसेकादिकर्मणश्च कार्यकारणभावः संभवतीतिशेषः । प्रकृतमाह— कर्मेति, अमुत्र=  
पारलौकिकशरीरे । अहेतुः= उक्तदृष्टान्तो न कर्मफलसाधकः । स्पष्टं सर्वम् ॥ ५१ ॥

उक्तं सिद्धान्ती समाधत्ते— प्रीतेरिति, अग्निहोत्रादीनां फलं प्रीतिः= सुखमेव तच्चात्माश्रयम्=  
आत्मनिष्ठं तत्कारणीभूतं चादृष्टमपि आत्मनिष्ठमेवेति फलतत्कारणयोः सामानाधिकरण्यं सिद्धमिति  
नोक्तरीत्याग्निहोत्रादीनां फलस्य प्रतिषेधः संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— प्रीतिरिति, आत्मप्रत्यक्ष-  
त्वात्= आत्मनानुभूयमानत्वात् सर्वलोकप्रत्यक्षसिद्धत्वाद्वैत्यर्थः । तदाश्रयम्= आत्मनिष्ठम् । धर्मसंज्ञि-  
तम्= फलजनकमदृष्टाख्यम् । उक्ते हेतुमाह— धर्मस्येति, धर्मस्य= अदृष्टस्य । उपसंहरति— तस्मादिति,  
उक्तरूपेण फलतत्कारणयोराश्रयभेदो नोपपद्यते— उभयोरप्यात्मनिष्ठत्वादित्यर्थः ॥ ५२ ॥

पूर्वपक्षी सुखस्य फलत्वं निराकरोति— नेति, अग्निहोत्रादीनां सर्वेषां सुखं न फलम्— पुत्रादि-  
लक्षणफलनिर्देशात् तेषां च नाग्निहोत्रादीनां तज्जन्यादृष्टेन च सामानाधिकरण्यं संभवतीति पुनरपि  
फलानुपपत्तिस्तदवस्थैवेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— पुत्रादीति, पुत्रादिलक्षणफलबोधकवाक्यानुदाहरति—  
प्राप्तेति, “ चित्रया यजेत पशुकामः ” इत्यादिवाक्यानि विज्ञेयानि । उपसंहरति— तत्रेति, तत्र= एवं  
पुत्रादीनां फलत्वे सिद्धे, एतत्= तत्, तथा च सुखस्यैव फलत्वं न संभवति येन फलतत्कारणयोः सामा-  
धिकरण्यं सिध्येतेत्यर्थः ॥ ५३ ॥

उक्तं सिद्धाती समाधत्ते— तत्संबन्धादिति, न केवलं पुत्रादिकं फलं किं तु तत्संबन्धात्= पुत्रादि-  
संबन्धात्= पुत्रादिप्राप्त्या फलनिष्पत्तिः= सुखसिद्धिर्भवतीति सुखमेवात्र फलमिति तेषु= पुत्रादिषु=

पुत्रादिसंबन्धात् फलं प्रीतिलक्षणमुत्पद्यते इति पुत्रादिषु फलवदुपचारो यथाऽन्ने प्राण-  
शब्दः- “अन्नं वै प्राणाः” इति ॥ ५४ ॥

फलानन्तरं दुःखमुद्दिष्टमुक्तं च- “वाधनालक्षणं दुःखम् १-१-२१” इति. तत्र  
किमिदं प्रत्यात्मवेदनीयस्य= सर्वजन्तुप्रत्यक्षस्य सुखस्य प्रत्याख्यानम्? आहोस्विदन्यः कल्पः ?  
इति, अन्य इत्याह, कथम्?, न वै सर्वलोकसाक्षिकं सुखं शक्यं प्रत्याख्यातुम् । अयं तु  
जन्ममरणप्रवन्थानुभवनिमित्ताद् दुःखाद् निर्विण्णस्य दुःखं जिहासतो दुःखसंज्ञाभावनोपदेशो  
दुःखहानार्थ इति । कया युक्त्या?, सर्वे खलु सत्त्वनिकायाः सर्वाण्युत्पत्तिस्थानानि सर्वैः  
पुनर्भवो वाधनानुपक्तो दुःखसाहचर्यात् “वाधनालक्षणं दुःखम् १-१-२१” इत्युक्तम्. ऋषि-  
भिर्दुःखसंज्ञाभावनमुपदिश्यते, अत्र च हेतुरूपादीयते—

पुत्रादीनां फलवत्= फलत्वेन उपचारः= गौणो व्यपदेशोस्ति- “पुत्रकामो यजेत” इत्यादिस्तथा च  
सुखस्य तत्कारणस्य चादृष्टस्य सामानाधिकरण्यात् काप्यनुपपत्तिरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- पुत्रादीति ।  
पुत्रादिषु= पुत्रादीनाम् । दृष्टान्तमाह- यथेति, यथा- “अन्नं वै प्राणाः” इत्यत्रान्ने प्राणशब्दप्रयोग  
औपचारिकस्तथा फलभूतसुखजनके पुत्रादौ फलत्वव्यपदेश औपचारिकः- सुखस्यैव फलत्वात् सुख-  
जनकमेव पुत्रादिकं सर्वैः समीहते न तु दुःखप्रदमपीति सिद्धं सुखस्य फलत्वमित्यर्थः । सुखस्य तज्ज-  
नकादृष्टस्य चात्मनि सामानाधिकरण्यमुक्तमेवेति न कोपि दोषः ॥ ५४ ॥

॥ इति फलविवेचनं समाप्तम् ॥ .

क्रमप्राप्तं दुःखविवेचनमारभते- फलानन्तरमिति । उक्तं दुःखलक्षणं स्मारयति- वाधनेति, तदेतत्  
पूर्वत्र व्याख्यातम् । प्रकृतमाह- तदिति, प्रत्यात्मैत्युक्तं व्याचष्टे- सर्वेति, संसारस्य यद् दुःखात्मकत्व-  
मुच्यते “दुःखमेव सर्वम्” इत्यादि तेन किं सुखाभावो बोध्यते इत्यर्थः, किं वाऽन्यः कल्पः= सुख-  
मप्यस्ति दुःखमप्यस्ति तत्र दुःखवाहुल्याद् दुःखात्मकत्वमुच्यते इति वा पक्ष इत्यर्थः । सिद्धान्ती द्वितीय-  
कल्पं स्वीकरोति- अन्य इति । सूत्रकार इतिशेषस्तथा चानुपदमेव वक्ष्यति- सुखस्येति । द्वितीयकल्पे  
उपपत्तिं जिज्ञासते- कथमिति । उपपत्तिमाह- न वै इति, यदा हि सुखप्रत्याख्यानं न संभवति तदोक्तो  
द्वितीयकल्प एव युक्त इत्यर्थः । ननु यद्यस्ति सुखं तदा सर्वस्य दुःखात्मकत्वं कथमुपदिश्यते ? इत्यागङ्क्य  
दुःखात्मकत्वोपदेशस्य प्रयोजनमाह- अयमिति, अयं दुःखसंज्ञाभावनोपदेशः= “दुःखमेव सर्वं  
विवेकिनः” इत्यादिरूपः दुःखत्वानुसंधानोपदेशः दुःखहानार्थः= संसारनिवृत्त्यर्थः= अपवर्गप्राप्त्यर्थ  
इत्यन्वयः, ‘यत्मानसंज्ञा व्यतिरेकसंज्ञा’ इत्यादिप्रयोगेऽपिवात्रापि दुःखसंज्ञेति संज्ञाशब्दप्रयोगो विज्ञेयः,  
प्रवन्धः= परस्परा, निर्विण्णस्य= विरक्तस्य= खिन्नस्य । दुःखसंज्ञाभावेन दुःखनिवृत्तिप्रकारं जिज्ञा-  
सते- कथेति । उत्तरमाह- सर्वे इति, सत्त्वनिकायाः= देहाः, उत्पत्तिस्थानानि= लोकाः, पुनर्भवः=  
जन्म, सर्वोप्ययं दुःखसाहचर्यात्= दुःखसंबन्धाद् वाधनानुपक्तः= हेशात्मकः= दुःखात्मक इत्यन्वयः ।  
अत्र- “उत्पत्तिः सुखदुःखहेतुभूता विषयसंपत्तिस्तस्याः संस्थानानि= भुवनानि. आसत्यलोकादा’  
चावीचेरिति” इति तात्पर्यटीका । उक्तं दुःखलक्षणं स्मारयति- वाधनेति । दुःखात्मकसंसारस्य निवृ-  
-त्तये दुःखसंज्ञाभावनमुपदिश्यते- “दुःखमेव सर्वम्” इत्याह- ऋषिभिरिति । संसारस्य दुःखात्मकत्वा-  
नुसंधानेन ततो निर्विण्णस्य विरक्तस्य चापवर्ग इत्यर्थः । तदनेन पतञ्जलिसूत्रार्थानुवादेनान्य भाष्यकारस्य  
वदनन्तरभावित्वं स्पष्टमेव । अग्रिमसूत्रमवतारयति- अत्रेति, अत्र= संसारस्य दुःखात्मकत्वं सूत्रेण हेतु-  
रूपादीयते= उच्यते इत्यन्वयः ।

## विविधवाधनायोगाद् दुःखमेव जन्मोत्पत्तिः ॥ ५५ ॥

जन्म= जायते इति शरीरेन्द्रियबुद्धयः, शरीरादीनां संस्थानविशिष्टानां प्रादुर्भावं उत्पत्तिः, विविधा च वाधना- हीना मध्यमा उत्कृष्टा चेति. उत्कृष्टा नारकिणां. तिरश्चां तु मध्यमा, मनुष्याणां हीना. देवानां हीनतरा वीतरागाणां च, एवं सर्वमुत्पत्तिस्थानं विविध-वाधनानुपक्तं पश्यतः सुखे तत्साधनेषु च शरीरेन्द्रियबुद्धिषु दुःखसंज्ञा व्यवतिष्ठते. दुःखसंज्ञा-व्यवस्थानात् सर्वलोकेष्वऽनभिरतिसंज्ञा भवति. अनभिरतिसंज्ञासुपासीनस्य सर्वलोकविषया तृष्णा चिच्छिद्यते. तृष्णाप्रहाणात् सर्वदुःखाद् विमुच्यते इति, यथा विषयोगात् पयो विष-मिति बुध्यमानो नोपादत्ते. अनुपाददानो मरणदुःखं नामोति ॥ ५५ ॥

दुःखोद्देशस्तु न सुखस्य प्रत्याख्यानम्, कस्मात् ?—

## सुखस्याप्यन्तरालनिष्पत्तेः ॥ ५६ ॥

न खल्वयं दुःखोद्देशः सुखस्य प्रत्याख्यानम्, कस्मात् ?, सुखस्यान्तरालनिष्पत्तेः= निष्पद्यते खलु वाधनान्तरालेषु सुखं प्रत्यात्मवेदनीयं शरीरिणां तदशक्यं प्रत्याख्या-तुमिति ॥ ५६ ॥

अथापि—

## वाधनाऽनिवृत्तेर्वेदयतः पर्येषणदोषादप्रतिषेधः ॥ ५७ ॥

विविधेति- बहुविधपीडासंबन्धात् जन्मोत्पत्तिः= शरीरोत्पत्तिः= संसारसंबन्धो दुःखम्= दुःखा-त्मकमेवेति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- जन्मेति, जायते इति जन्म= शरीरादिकम्, उत्पत्तिपदार्थमाह- शरीरादीनामिति, संस्थानविशिष्टानाम्= स्वसाकृतिविशिष्टानाम्, वाधनाया वैविध्यमाह- विविधेति, देवानां वीतरागाणां च हीनतरा वाधनेत्यन्वयः । संकलयति- एवमिति, उत्पत्तिस्थानम्= भुवनम्, विविधवाधनानुपक्तम्= विविधदुःखयुक्तम्, जन्मजरामरणादिकृतानि दुःखानि विविधानीति स्पष्टमेव, तत्साधनेषु= सुखसाधनेषु, दुःखसंज्ञा= दुःखात्मकत्वज्ञानं व्यवतिष्ठते= स्थिरं भवति, दुःखसंज्ञाव्यव-स्थानात्= दुःखात्मकत्वज्ञानस्थैर्यात्, अनभिरतिसंज्ञा= अप्रियत्वज्ञानं जायते, ततश्च तृष्णा निवर्तते, तृष्णानिवृत्त्या च सर्वदुःखनिवृत्तिर्भवतीत्यन्वयः । अत्र दृष्टान्तमाह- यथेति, पयः= विषसंयुक्तं पयः, तथा च यथा विषसंयुक्तपयसः परित्यागेन मरणदुःखं न भवति तथा दुःखात्मकसंसारस्य परित्यागेन जन्मजरामरणादिदुःखं न भवति मोक्षपदं च प्राप्नोतीत्यर्थः । स्पष्टमत्यत् ॥ ५५ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- दुःखेति, प्रमेयगणनासूत्रे सुखोद्देशाभावेपि यो दुःखोद्देशस्तेन सुखस्य प्रत्याख्यानं न क्रियते किं तु दुःखवाहुष्यं सूच्यते इत्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । सूत्रेण हेतुमाह- मुरयस्येति, सुखस्याप्यन्तरालेषु= दुःखाभावकालेषु निष्पत्तेः= प्रत्यक्षसिद्धत्वादिति सुखमप्य-स्तीति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- नेति । प्रत्याख्यानम्= प्रत्याख्यानार्थम् । सुखसत्तायां हेतुमाह- सुख-स्येति । हेतुवाक्यं व्याचष्टे- निष्पद्यते इति, निष्पद्यते= सिध्यति= प्रत्यक्षमनुभूयते, वाधनान्तरालेषु= दुःखानुभवसंधिषु= दुःखाभावकाले शरीरिणां प्रत्यात्मवेदनीयम्= सर्वजनप्रत्यक्षं सुखम्, तत्= सर्व-जनप्रत्यक्षभूतं सुखं प्रत्याख्यातुं न शक्यते- प्रत्यक्षस्य पदार्थस्य प्रत्याख्यानासंभवादित्यन्वयः ॥ ५६ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- अथेति, किं चेत्यर्थः । दुःखोद्देशेन सुखस्याप्रत्याख्याने हेत्वन्तरमाह- वाधनेति, वेदयतः= सुखसाधनविषयकज्ञानवत् पुरुषस्य पर्येषणस्य= विषयार्जनतृष्णाया दोषात्= मभीहितपदार्थाऽनिष्पत्त्या वाधनायाः= दुःखस्य निवृत्तिर्न भवतीति वैराग्योत्पादनार्थं दुःखसंज्ञाभाव-

सुखस्य दुःखोद्देशेनेति प्रकरणात्, पर्येषणम्= प्रार्थना= विषयार्जनतृष्णा. पर्येषणस्य दोषो यदयं वेदयमानः प्रार्थयते. तच्चाऽस्य प्रार्थितं न संपद्यते. संपद्य वा विपद्यते. न्यूनं वा संपद्यते. बहुप्रत्यनीकं वा संपद्यते. इत्येतस्मात् पर्येषणदोषात् नानाविधो मानसः संतापो भवति. एवं वेदयतः पर्येषणदोषाद् बाधनाया अनिवृत्तिः. बाधनाऽनिवृत्तेर्दुःखसंज्ञाभावनमुद्दिश्यते. अनेन कारणेन दुःखं जन्म न तु सुखस्याभावादिति । अथाप्येतदनुक्तम्—

“ कामं कामयमानस्य यदा कामः समृध्यते ।

अथैनमपरः कामः क्षिप्रमेव प्रवाधते ॥”

“ अपि चेदुदनेमि समन्ताद् भूमिमालभते सगवाश्वां न स तेन धनेन धनैषी तृप्यति किं नु सुखं धनकामे ” इति ॥ ५७ ॥

### दुःखविकल्पे सुखाभिमानाच्च ॥ ५८ ॥

दुःखसंज्ञाभावनोपदेशः क्रियते, अयं खलु सुखसंवेदने व्यवस्थितः सुखं परमपुरुषार्थं मन्यते— न सुखादन्यद् निःश्रेयसमस्ति. सुखे प्राप्ते चरितार्थः कृतकरणीयो भवति. मिथ्यासंकल्पात् सुखे तत्साधनेषु च विषयेषु संरज्यते. संरक्तः सुखाय घटते. घटमानस्याऽस्य जन्म-

नमुपदिश्यते न तु सुखस्याभावादिति दुःखोद्देशेन सुखस्याऽप्रतिषेधः= प्रत्याख्यानं न संभवतीति सूत्रार्थः । अत्र— “ यस्मादयं वेदयन् इदं मे सुखसाधनमिदं मे दुःखसाधनमिति सुखसाधनमाहुं दुःखसाधनं हातुं प्रयतते सुखसाधनानां प्राप्तये चास्य यतमानस्याऽनेकविधस्तापोऽनुपप्लवते ततस्तापानुभवात् सर्वं दुःखमित्युच्यते न सुखस्याभावादिति ” इति वार्तिकम् । व्याचष्टे— सुखस्येति, ‘ सुखस्य दुःखोद्देशेन ’ इति प्रकरणाल्लभ्यते तस्य “ अप्रतिषेधः ” इत्यनेनान्वयस्तथा च ‘ दुःखोद्देशेन सुखस्य न प्रतिषेधः ’ इत्यर्थः । पर्येषणपदार्थमाह— प्रार्थनेति, एतदपि व्याचष्टे— विषयेति । पर्येषणस्य दोषमाह— यदयमिति, अयम्= जीवः, वेदयमानः= सुखसाधनं जानानः, प्रार्थयते= सुखसाधनं समीहते, अस्य= उक्तेच्छावतः, तत्= प्रार्थितम्= समीहितम्, पक्षान्तरमाह— संपद्येति, विपद्यते= विनश्यति, पक्षान्तरमाह— न्यूनमिति, पक्षान्तरमाह— बह्विति, बहुप्रत्यनीकम्= बहुविन्नयुक्तं वा प्रार्थितं संपद्यते इत्यन्वयः । पर्यवसितमाह— इत्येतस्मादिति, पर्येषणदोषात्= अभिलाषस्थापूर्त्या नानाविधो मानसः संतापो भवतीत्यन्वयः । उपसंहरति— एवमिति, एवम्= उक्तप्रकारेण वेदयतः= सुखसाधनज्ञानवतः सुखसाधने प्रवृत्त्या उक्तपर्येषणदोषाद् बाधनायाः= दुःखस्य निवृत्तिर्न भवतीति दुःखानिवृत्तेर्दुःखत्वभावनोपदिश्यते तथा चानेन कारणेन= दुःखानिवृत्त्या= दुःखबाहुल्येन ‘ दुःखं जन्म ’ इत्युक्तं न तु सुखस्याभावात् । अथापि= अत एव । उक्ते प्रमाणमाह— काममिति, कामम्= विषयं कामयमानस्य= समीहमानस्य यदा समीहितः कामः समृध्यते= सिध्यति, अथ= तदैवैनम्= कामिनमपरः कामः क्षिप्रम्= शीघ्रमेव प्रवाधते इत्यन्वयः । वाक्यान्तरमुदाहरति— अपीति, उदनेमि= समुद्रपर्यन्ता सगवाश्चामपि यदि पृथिवीं लभते तदापि कामी न तेन तृप्यति तस्माद् धनकामे= विषयकामनायां सुखं नास्तीत्यन्वयः, तथा च कामनादुःखादेव दुःखं जन्मेत्युक्तं न तु सुखाभावादित्यर्थः ॥ ५७ ॥

दुःखसंज्ञाभावनोपदेशस्य कारणमाह— दुःखेति, दुःखविकल्पे= पुत्रकलत्रादिलक्षणविविधदुःखविशेषेषु सुखाभिमानात्= संसारिणां सुखत्वज्ञानात्तत्यागेनापवर्गप्राप्त्यर्थं दुःखसंज्ञाभावनमुपदिश्यते न तु सुखस्याभावादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— दुःखेति, इदं सूत्रस्य शेषवाक्यम् । अयम्= जीवः सुखसंवेदने व्यवस्थितः= सुखानुभवपरायणः, वैषयिकसुखात् मोक्षमप्युत्कृष्टं न मन्यते, चरितार्थः= कृतार्थः, कृतकरणीयः= कृतकृत्यः । धनादिना मे सुखं भविष्यतीत्यादिनो मिथ्यासंकल्पात्, संरक्तः= विषयेषु

जरान्याधिप्रायणाऽनिष्टसंयोगेष्टवियोगप्रार्थितानुपपत्तिनिमित्तमनेकविधं यावद् दुःखमुत्पद्यते तं दुःखविकल्पं सुखमित्यभिमन्यते. सुखाङ्गभूतं दुःखं— न दुःखमनासाद्य शक्यं सुखमवाप्तुम्. तादर्थ्यात् सुखमेवेदमिति सुखसंज्ञोपहृतप्रज्ञः— ‘जायस्व त्रियस्व संधाव’ इति संसारं नातिवर्तते. तदस्याः सुखसंज्ञायाः प्रतिपक्षो दुःखसंज्ञाभावनमुपदिश्यते. दुःखानुषङ्गाद् दुःखं जन्मेति न सुखस्याभावात् । यद्येवं कस्मात् ‘दुःखं जन्म’ इति नोच्यते ? सोयमेवं वाच्ये यदेवमाह— “दुःखमेव जन्म ५५” इति तेन सुखाभावं ज्ञापयतीति, जन्मविनिग्रहार्थीयो वै खल्वयमेवशब्दः, कथम् ? न दुःखं जन्म स्वरूपतः किं तु दुःखोपचारात्. एवं सुखमपीति. एतदज्नेनैव निवर्त्यते न तु दुःखमेव जन्मेति ॥ ५८ ॥

दुःखोपदेशानन्तरमपवर्गः स प्रत्याख्यायते—

**ऋणक्लेशप्रवृत्त्यनुबन्धादपवर्गभावः ॥ ५९ ॥**

सरक्तः, घटते= यतते, घटमानस्य= यतमानस्याऽस्य= जीवस्य जन्मादिनाऽनिष्टसंयोगेनेष्टवियोगेन समीहितपदार्थाऽसिद्धया चानेकविधं यावत्= यद् यद् दुःखमुत्पद्यते तं तं दुःखविकल्पम्= दुःखजातम्= दुःखविशेषेण सुखमित्यभिमन्यते इत्यन्वयः । दुःखस्यावश्यम्भावे हेतुमाह— सुखाङ्गेति, दुःखं विना सुखं न लब्धुं शक्यते— दुःखस्य सुखाङ्गत्वादित्यर्थः । सुखसंज्ञोपहृतप्रज्ञः= सुखानुभवेन नष्टप्रज्ञः= सुखाभिलाषान्धः तादर्थ्यान्= दुःखस्य सुखार्थत्वाद् दुःखमपि सुखमेवेदमिति मन्यते तेन जायस्व= जायते त्रियस्व= त्रियते संधाव= विविधयोनिषु संधावतीति संसारं नातिवर्तते । उपसंहरति— तदस्या इति, प्रतिपक्ष. विरुद्धः, स्पष्टमन्यत् । अत्र— “पुनर्जायते पुनर्त्रियते जनित्वा त्रियते मृत्वा जायते तदिदं संधावनव्यापारप्रचय इत्यर्थः” इति तात्पर्यटीका । शङ्कते— यदीति, यद्येवम्= उक्तरीत्या यदि सुखमप्यस्ति तदा पञ्चपञ्चाशत्सूत्रे ‘दुःखं जन्म’ इति वक्तव्यमासीत् न तु “दुःखमेव जन्म” इति, सोयम्= सूत्रकार. एवम्= ‘दुःखं जन्म’ इति वक्तव्ये यदेवमाह— “दुःखमेव जन्म” इति तेन= एवशब्दप्रयोगेण सुखाभावं ज्ञापयतीति तत्र यत् सुखसत्त्वप्रतिपादनं तत् सिद्धान्तविरुद्धमित्यर्थः । सिद्धान्ती समाधत्ते— जन्मविनिग्रहेति, जन्मविनिग्रहार्थीयः= संसारनिवृत्त्यर्थोयम्— “दुःखमेव जन्म” इत्येवशब्दः— एवशब्देन जन्मनः केवलदुःखमयत्वज्ञानेन संसारे हेयत्वबुद्धिः संभवति नान्यथेति हेतौरेव एवशब्दः प्रयुक्तो न तु सुखाभावज्ञापनार्थमित्यर्थः । अत्र— “विनिग्रहः= विनिवृत्तिः स एवार्थः प्रवर्तते इति जन्मविनिग्रहार्थीयः यथा च मत्त्वर्थीय इति. एतदुक्तं भवति— जन्म दुःखमेवेति भावयितव्यं नात्र मनागपि सुखबुद्धिः कर्तव्या— अनेकानर्थपरम्परापातेनापवर्गप्रत्यहूपसङ्गात्” इति तात्पर्यटीका । किं वोक्त एवशब्दोऽयोगव्यवच्छेदपरो नान्ययोगव्यवच्छेदपर इत्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते— कथमिति । हेतुमाह— नेति, दुःखोपचारात्= दुःखाहुल्यात्, एवं सुखमपि= जन्म स्वरूपतः सुखात्मकमपि नास्ति किं तु सुखोपचारादेव— सुखदुःखयोरात्मवृत्तित्वेन जन्माभेदासंभवादित्यर्थः । एतत्= जन्म अनेन= दुःखसंज्ञाभावनेन निवर्त्यते इतिहेतौरेव “दुःखमेव जन्म” इत्युक्तं न तु सुखस्याभावादित्यर्थः । अत्र— “जन्मनोऽनेन विनिग्रहं शास्ति. सर्वं दुःखमिति भावयन् दुःखसाधनानि नोपादत्ते अनुपाददानो विमुच्यते” इतिवार्तिकम् ॥ ५८ ॥

॥ इति दुःखविवेचनं समाप्तम् ॥

अपवर्गविवेचनमारभते— दुःखोपदेशानन्तरमिति । सः= अपवर्गः । पूर्वपक्षी अपवर्गभावमाह— ऋणेति, यज्ञादिलक्षणानामृणानामविद्यादिलक्षणक्लेशाना कर्मलक्षणप्रवृत्तेश्चानुबन्धात्= नैरन्तर्यादपवर्गाभाव इति सूत्रान्वयः, अन्यत्सर्वं भाष्ये स्पष्टमेव, अत्र— “अनुबन्धः= सर्वदा करणीयता” इति वार्तिकम् ।

ऋणानुबन्धान्नास्त्यपवर्गः= “ जायमानो ह वै ब्राह्मणस्त्रिभिर्ऋणैर्ऋणवान् जायते- ब्रह्म-  
चर्येण ऋषिभ्यो यज्ञेन देवेभ्यः प्रजाया पितृभ्यः ” इति ऋणानि. तेषामनुबन्धः= स्वकर्मभिः  
संबन्धः- कर्मसंबन्धवचनात्- “ जरामर्यं वा एतत्सत्रं यदग्निहोत्रं दर्शपूर्णमासौ चेति= जरया  
ह एष तस्मात् सत्राद्विमुच्यते मृत्युना ह वा ” इति ऋणानुबन्धादपवर्गानुष्ठानकालो नास्तीत्य-  
ऽपवर्गाभावः। क्लेशानुबन्धान्नास्त्यपवर्गः= क्लेशानुबद्ध एवायं म्रियते क्लेशानुबद्धश्च जायते नास्य  
क्लेशानुबन्धविच्छेदो गृह्यते। प्रवृत्त्यनुबन्धान्नास्त्यपवर्गः= जन्मप्रभृत्यऽयं यावत्प्रायणं वाग्बुद्धि-  
शरीरारम्भेणाऽविमुक्तो गृह्यते तत्र यदुक्तम्- “ दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरा-  
पाये तदनन्तरापायादपवर्गः १-१-२ ” इति तदनुपपन्नमिति ॥ ५९ ॥

अत्राभिधीयते- यत्तावत् ‘ ऋणानुबन्धात् ’ इति ? ऋणैरिव ऋणैरिति—

**प्रधानशब्दानुपपत्तेर्गुणशब्देनानुवादः- निन्दाप्रशंसोपपत्तेः ॥६०॥**

“ ऋणैः ” इति नायं प्रधानशब्दः, यत्र खल्वेकः प्रत्यादेयं ददाति द्वितीयश्च प्रतिदेयं  
गृह्णाति तत्रास्य दृष्टत्वात् प्रधानमृणशब्दः. न चैतदिहोपपद्यते प्रधानशब्दानुपपत्तेर्गुणशब्देनाय-

व्याचष्टे- ऋणेति, ऋणबोधकं श्रुतिवाक्यमाह- जायमान इति, श्रुती ऋणत्रयमाह- ब्रह्मचर्ये-  
णेति, ब्रह्मचर्यं ऋषीणामृणम्. यज्ञो देवानामृणम्, प्रजा पितृणामृणं तत् त्रयमपि संपाद्यमित्यर्थः।  
ऋणानुबन्धमाह- तेषामिति, तेषाम्= उक्तानामृणानाम्, स्वकर्मभिः संबन्धः= संपाद्यत्वम्= स्वकार्यत्वम्।  
अत्र हेतुमाह- कर्मेति, कर्मसंबन्धवचनात्= अवश्यकर्तव्यत्ववचनात्। वचनमाह- जरति। जरामर्य-  
पदार्थं श्रुतिः स्वयमेवाह- जरयेति, अग्निहोत्रादिनित्यनैमित्तिककर्मभ्यो जरया वा मृत्युना वा विमुच्यते  
इति तत्कर्म जरामर्यम्। पर्यवसितमाह- ऋणानुबन्धादिति, अपवर्गानुष्ठानकालः= अपवर्गसाधनानुष्ठान-  
कालः, अपवर्गसाधनं च तत्त्वज्ञानमुक्तमेवेत्यन्वयः। द्वितीयहेतुं व्याचष्टे- क्लेशेति, “ अविद्यास्मिता-  
रागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्च क्लेशाः ” इति क्लेशास्तद्युक्तस्यापवर्गो न संभवति- क्लेशानां संसारहेतुत्वात्  
क्लेशनिवृत्तिश्चास्य= जीवस्य न दृश्यते इत्यपवर्गानुपपत्तिरित्यन्वयः। तृतीयहेतुं व्याचष्टे- प्रवृत्तीति,  
जन्मप्रभृति= जन्मारभ्य, यावत्प्रायणम्= मरणपर्यन्तम्. प्रवृत्तिमाह- वागिति, तदनुबन्धमाह- अवि-  
मुक्त इति, वाग्बुद्धिशरीराणां प्रवृत्त्या= कर्मणा युक्त एव जीवो भवतीति अपवर्गाभाव इत्यन्वयः।  
उपसंहरति- तत्रेति, तत्र= एवमपवर्गाभावे सिद्धे “ दुःखजन्म ” इत्यादिसूत्रेण यदपवर्गसत्त्वमुक्तं तद-  
नुपपन्नमित्यन्वयः, स्पष्टमन्यत् सर्वम् ॥ ५९ ॥

अग्निमसूत्रमवतारयति- अत्रेति, यत्तावत् ऋणानुबन्धादपवर्गाभाव उक्तस्तत्र ब्रह्मचर्यादिकमव-  
श्यानुष्ठेयत्वाद् ऋणसदृशमेव न तु ऋणमेवेति जायमान इति श्रुतौ “ ऋणैः ” इत्यस्य ऋणैरिव= ऋण-  
सदृशैरित्यर्थ इत्यन्वयः। सिद्धान्ती समाधत्ते- प्रधानेति, प्रधानशब्दानुपपत्तेः= ‘ जायमानः ’ ‘ ऋणैः ’  
इतिश्रुत्युक्तयोः शब्दयोः प्राधान्यस्य= प्रधानार्थपरत्वस्यानुपपत्तेर्गुणशब्देन= जायमान इति ऋणैरिति च  
गौणेन शब्देन तदर्थस्यानुवादः क्रियते- यागादीनामननुष्ठाने निन्दाया अनुष्ठाने च प्रशंसाया उपपत्तेः=  
वोवनार्थम्, यथा ऋणस्याऽज्ञाने निन्दा दाने च प्रशंसा तथा यागादीनामपि अकरणे निन्दा करणे च  
प्रशंसेति यागादीनां ऋणसादृश्यादेव ऋणशब्देन प्रतिपादनमस्तीति ऋणशब्दो गौणः, जायमानशब्दश्च  
तत्तदाश्रमप्रहणकालपर इति गौण इति चतुर्थ्याश्रमे तत्त्वज्ञानेनापवर्गसंभवादित्यपवर्गप्रत्याख्यानं नोपपद्यते  
इतिसूत्रार्थः, अन्यद् भाग्ये स्पष्टम्। उदाहृतश्रुतिवदकस्य ऋणशब्दस्य गौणत्वं व्याचष्टे- ऋणैरिति।  
ऋणशब्दस्य मुख्यार्थमाह- यत्रेति, प्रत्यादेयम्= पुनर्प्राप्तं धनम्, प्रतिदेयम्= पुनर्देयम्, तत्र= तादृशयने  
भस्य= ऋणशब्दस्य दृष्टत्वान्= शक्तिप्रहान् तत्र ऋणशब्दः प्रधानम्= शक्तः, एतादृशार्थयोगश्च इह=

मनुवादः- ऋणैरिव ऋणैरिति, प्रयुक्तोपमं चैतद् यथा- “ अग्निर्माणवकः ” इति= अन्यत्र दृष्टश्यामृणशब्द इह प्रयुज्यते यथाग्निशब्दो माणवके । कथं गुणशब्देनानुवादः ?, निन्दा-प्रशंसोपपत्तेः= कर्मलोपे ऋणीव ऋणाऽदानाद् निन्द्यते. कर्मानुष्ठाने च ऋणीव ऋणदानाद् प्रशस्यते स एवोपमार्थ इति ।

“ जायमानः ” इति गुणशब्दः- विपर्ययेऽनधिकारात्= “ जायमानो ह वै ब्राह्मणः ” इति च शब्दो गृहस्थः संपद्यमानः, जायमान इति= यदायं गृहस्थो जायते तदा कर्मभिरधि-क्रियते- मातृतो जायमानस्यानधिकारात्= यदा तु मातृतो जायते कुमारो न तदा कर्मभिरधिक्रियते- अर्थिनः शक्तस्य चाधिकारात्= अर्थिनः कर्मभिरधिकारः- कर्मविधौ कामसंयोग-स्मृतेः- “ अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः ” इत्येवमादि, शक्तस्य च प्रवृत्तिसंभवात्= शक्तस्य कर्मभिरधिकारः- प्रवृत्तिसंभवात्= शक्तः खलु विहिते कर्मणि प्रवर्तते नेतर इति ।

उभयाभावस्तु प्रधानशब्दार्थे ।

मातृतो जायमाने कुमारे उभयम्= अर्थिता शक्तिश्च न भवतीति, न भिद्यते लौकिकाद् वाक्याद् वैदिकं वाक्यम्- प्रेक्षापूर्वकारिपुरुषप्रणीतत्वेन, तत्र लौकिकस्तावदपरीक्षकोपि न जातमात्रं कुमारमेवं ब्रूयात्- ‘ अधीष्व यजस्व ब्रह्मचर्यं चर ’ इति. कुत एष ऋषिरूपपन्नाऽन-

यागादौ नोपपद्यते इति न यागादौ ऋणशब्दः प्रधानमित्याह- न चेति । प्राधान्यानुपपत्तेश्च गौणोयं शब्दोऽनुवादक इत्याह- प्रधानेति, गौणत्वस्वरूपमाह- ऋणैरिवेति । गौणत्वकारणमाह- प्रयुक्तेति, उपमया प्रयुक्तमिति प्रयुक्तोपमम्= सादृश्यमूलकम् ऋणपदम् । उदाहरति- यथेति । उक्तं व्याचष्टे- अन्यत्रेति, यथाग्निशब्दो वह्निवाचको माणवके प्रयुज्यते इति गौणः तथाऽन्यत्र= प्रतिदेयपदार्थे दृष्टः= गृहीतशक्तिकोयमृणशब्द इह= यागादौ ऋणसादृश्यात् प्रयुज्यते इति गौणः । गौणशब्दप्रयोगहेतुं जिज्ञासते- कथमिति । हेतुमाह- निन्देति । हेतुवाक्यं व्याचष्टे- कर्मेति, यथा ऋणी ऋणाऽदानाद् निन्द्यते तथा कर्मलोपे= कर्माकरणे गृहस्थो निन्द्यते कर्मानुष्ठाने च प्रशस्यते अयमेवात्र सादृश्यपदार्थ इति यागादीना ऋणेन सादृश्यबोधनार्थमेव गौणेन ऋणशब्देनानुवादः- अवश्यानुष्ठेयत्वादित्यन्वयः ।

उक्तश्रुतिघटकजायमानशब्दस्य गौणत्वमुपपादयति- जायमान इति, उक्ते हेतुमाह- विपर्ययेति, विपर्यये= मुख्यार्थपरत्वे यदि जायमानशब्देन जन्मकालिको बालो गृह्येत तदा तस्य न कर्मस्वधिकारः संभवति- कर्मानुष्ठानसामर्थ्यादेरभावादिति यागादिपक्षे जायमानशब्देन गृहस्थः संपद्यमानो ग्राह्यः- तस्य कर्मस्वधिकारसंभवादित्यर्थः, उक्तं व्याचष्टे- यदायमिति, कर्मभिः= कर्मसु । मुख्यार्थपरत्वे बाधक-माह- मातृत इति, एतदपि व्याचष्टे- यदेति । जातमात्रस्यानधिकारे हेतुमाह- अर्थिन इति, एतदपि विशदयति- अर्थिन इति । उक्ते हेतुमाह- कर्मेति, कामसंयोगस्मृतेः= “ स्वर्गकामः ” इत्यादिरूपेण फलकामनायाः श्रवणात् । अधिकारिणः शक्तत्वविशेषणमाह- शक्तस्येति । एतद् व्याचष्टे- शक्तस्येति । हेतुमाह- प्रवृत्तीति । पुनर्व्याचष्टे- शक्त इति, नेतरः= न बालोऽशक्तः कामनारहितश्च ग्राह्य इति जायमानशब्दो गृहस्थाश्रमप्राप्तपर इत्यन्वयः ॥

जायमानशब्दस्योक्तस्य मुख्यार्थग्रहणे बाधकमाह- उभयेति, प्रधाने जायमानशब्दस्यार्थे= जात-मात्रकुमारे अर्थित्वशक्त्योरुभयोरप्यभाव इति न सोऽत्र जायमानशब्देन ग्राह्य इत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- मातृत इति । बालार्थं कर्मविधानासंभवमुपपादयति- न भिद्यते इति । वेदवाक्यानां लौकिकवाक्य-सादृश्ये हेतुमाह- प्रेक्षेति, प्रेक्षापूर्वकारी= विचारपूर्वकवक्ता परमेश्वरस्तत्प्रणीतत्वेन । स्वाभिप्रायमाह-



वद्यवादी उपदेशार्थेन प्रयुक्त उपदिशति ? , न खलु वै नर्तकोन्धेषु प्रवर्तते न गायनो वधिरे-  
ष्विति । उपदिष्टार्थविज्ञानं चोपदेशविषयः= यश्चोपदिष्टमर्थं विजानाति तं प्रत्युपदेशः क्रियते  
न चैतदस्ति जायमानकुमारके इति । गार्हस्थ्यलिङ्गं च मन्त्रब्राह्मणं कर्माभिवदति= यच्च मन्त्र-  
ब्राह्मणं कर्माभिवदति तत् पत्नीसंबन्धादिना गार्हस्थ्यलिङ्गेनोपपन्नं तस्माद् गृहस्थोयं जाय-  
मानोऽभिधीयते इति ॥

अर्थित्वस्य चाविपरिणामे जरामर्यवादोपपत्तिः ।

यावत्तस्य फलेनार्थित्वं न विपरिणमते= न निवर्तते तावदनेन कर्मानुष्ठेयमित्युपपद्यते  
जरामर्यवादस्तं प्रतीति. “ जरया ह वा ” इत्यायुपस्तुरीयस्य= चतुर्थस्य प्रव्रज्यायुक्तस्य वच-  
नम्- “ जरया ह वा एष एतस्माद्विसुच्यते ” इति. आयुपस्तुरीयम्= चतुर्थं प्रव्रज्यायुक्तं  
जरेत्युच्यते- तत्र हि प्रव्रज्या विधीयते, अत्यन्तजरासंयोगे “ जरया ह वा ” इत्यनर्थकम् ।  
‘ अशक्तो विमुच्यते ’ इत्येतदपि नोपपद्यते- स्वयमशक्तस्य बाह्यां शक्तिमाह- “ अन्तेवासी  
वा जुहुयात् ब्रह्मणा स परिक्रीतः. क्षीरहोता वा जुहुयाद् धनेन स परिक्रीतः ” इति ।

तत्रेति । प्रकृतमाह- कुत इति, ऋपिः= परमेश्वरः, उपपन्नानवद्यवादी= उपपन्ननिर्दोषवक्ता उपदेशार्थेन=  
उपदेशाय प्रयुक्तः= प्रवृत्तः कथं स्तनन्धयस्य कर्म उपदिशति= विदध्यादित्यर्थः, अत्र दृष्टान्तमाह- नेति,  
निष्फलत्वादितिशेषः । उपदेशफलमाह- उपदिष्टेति, उपदेशविषयः= उपदेशफलम् । एतद्विशदयति-  
यश्चेति । एतत्= उपदिष्टार्थविज्ञानं कुमारं नास्ति= न संभवति । उक्तजायमानशब्देन गृहस्थग्रहणे उपपत्ति-  
माह- गार्हस्थ्येति, मन्त्राश्च वेदभागा ब्राह्मणानि चेति मन्त्रब्राह्मणं गार्हस्थ्यमेव लिङ्गं साधकं यस्य तादृशं  
यागादिकर्म अभिवदति= विदधाति न तु स्तनन्धयकर्तृकमित्यत्र जायमानशब्देन गृहस्थ एव ग्राह्य  
इत्यर्थः । एतद् व्याचष्टे- यश्चेति, गार्हस्थ्यलिङ्गेनोपपन्नम्= गृहस्थसाध्यम्- सपत्नीकस्यैवाधिकारान्  
पत्न्या अपि किञ्चित् कर्तव्यत्वात् । उपसंहरति- तस्मादिति, तस्मादत्र जायमानशब्देन गृहस्थो जाय-  
मानो गृह्यते न तु स्तनन्धय इत्यन्वयः । अत्र- “ गार्हस्थ्यस्य लिङ्गं पत्नी यस्मिन् कर्मणि तत् तथो-  
क्तम् ” इति तात्पर्यटीका ॥

उक्तजरामर्यवादस्योपपत्तिमाह- अर्थित्वेति, अर्थित्वस्य= कर्मफलकामनाया अविपरिणामे=  
अनिवृत्तौ जरापर्यन्तं वा मरणपर्यन्तं वा कर्म कर्तव्यमित्येवमुदाहृतश्रुत्युक्तस्य जरामर्यवादस्योपपत्तिरस्ति  
तथा च कामनाया निवृत्तौ मोक्षसाधनानुष्ठानेन मोक्षोपि संभवतीति न मोक्षाभावापत्तिरित्यर्थः । स्वयं  
व्याचष्टे- यावदिति, फलेनार्थित्वम्= फलार्थित्वम्, तम्= फलार्थिनं प्रति जरामर्यवाद उपपद्यते इत्यन्वयः ।  
जराशब्दग्राह्यमाह- जरयेति, चतुर्थस्य भागस्येत्यर्थः, जराशब्देनात्रायुपश्चतुर्थो भागः प्रव्रज्यायुक्तः=  
संन्यासाश्रमयुक्तो ग्राह्य इत्यर्थः । उक्तमेव पुनराह- आयुप इति, चतुर्थं खण्डम् । जराशब्देन संन्यासाश्रम-  
युक्तचतुर्थभागस्य ग्रहणे हेतुमाह- तत्रेति, तत्र= आयुपश्चतुर्थभागे, प्रव्रज्या= संन्यासः । विपक्षे बाधक-  
माह- अत्यन्तेति, अत्र जराशब्देनात्यन्तजराग्रहणेऽत्यन्तजरासंयोगे मृत्युनैव कर्मभ्यो निवृत्तिः संभव-  
तीति “ जरया ह एष तस्माद्विसुच्यते ” इत्यनर्थकमेव स्यादिति जराशब्देनात्रायुपश्चतुर्थो भागः प्रव्रज्या-  
युक्तो ग्राह्य इत्यर्थः । अत्र- “ प्रायेण पञ्चसप्ततिर्वेपञ्चतिवाहितेषु अर्थनृणां तन्भवति. अत्यन्तसंयोगे  
तु “ जरया ह वा ” इत्यनर्थकम्- “ मृत्युना वा ” इत्यनेनैव सिद्धेरितिशेषः ” इति तात्पर्यटीका ।  
जराशब्देनाशक्तग्रहणमपि नोपपद्यते येन शक्तिपर्यन्तं कर्मानुबन्धः स्यादशक्तेन चापवर्गसाधनाऽनुष्ठाना-  
ऽनुपपत्त्याऽपवर्गभावः स्यादित्याह- अशक्त इति । उक्ते हेतुमाह- स्वयमिति, श्रुत्या ग्राह्यशक्तिमाह-  
अन्तेवासीति, स्वयमशक्तोऽन्तेवासिद्वारा वा क्षीरहोतृद्वारा वा जुहुयादिति श्रुत्या विधानादशक्तस्यापि  
कर्मभ्यो विमुक्तिर्न संभवतीति नात्र जराशब्देनाशक्तस्यापि ग्रहणमुपपद्यते इति जराशब्देनात्रायुपश्च-

अथापि विहितं वाऽनूयेत ? कामाद्वार्थः परिकल्प्येत ? विहितानुवचनं न्याय्यमिति, ऋणवानिवाऽस्वतन्त्रो गृहस्थः कर्मसु प्रवर्तते इत्युपपन्नं वाक्यस्य सामर्थ्यम् । फलस्य हि साधनानि प्रयत्नविषयो न फलं, तानि संपन्नानि फलाय कल्पन्ते । विहितं च जायमानं विधीयते च जायमानं तेन यः संबध्यते सोऽयं जायमान इति ।

प्रत्यक्षविधानाभावादिति चेत् ? न— प्रतिषेधस्यापि प्रत्यक्षविधानाभावादिति ।

प्रत्यक्षतो विधीयते गार्हस्थ्यं ब्राह्मणेन यदि चाश्रमान्तरमभविष्यत् तदपि व्यधास्यत् प्रत्यक्षतः. प्रत्यक्षविधानाभावात्नास्त्याश्रमान्तरमिति, न— प्रतिषेधस्यापि प्रत्यक्षविधानाभावात्= न प्रतिषेधोपि वै ब्राह्मणेन प्रत्यक्षतो विधीयते— ‘न सन्त्याश्रमान्तराणि एक एव गृहस्थाश्रमः’ इति. प्रतिषेधस्य प्रत्यक्षतोऽश्रवणादयुक्तमेतदिति ॥

तुर्थोभागः संन्यासाश्रमयुक्तो ग्राह्य इत्यन्वयः । सः= अन्तेवासी, ब्रह्मणा= वेदेन= वेदाध्यापनेन, क्षीरहोता= अध्वर्युस्तथा च कर्कभाष्यम्— “क्षीरहोता प्रत्यस्तमितावयवार्थवृत्तितयाऽध्वर्युरुच्यते” इति, सः= क्षीरहोता= अध्वर्युः, धनेन= दक्षिणया ।

“जायमानः” इति वाक्यं किं कर्मानुष्ठानविधायकमस्ति किं वा विहितस्यानुवादकमस्तीति विचारमारभते— अथेति, “यावज्जीवमाग्निहोत्रं जुहुयात्” इत्यादिवाक्यैर्विहितं कर्मानुष्ठानम् “जायमानः” इतिवाक्येनाऽनूयेत= अनूयते किं वा कामात्= स्वेच्छयाऽत्रार्थः= विधायकत्वं परिकल्प्येत ? तत्र कः पक्षः श्रेष्ठ इति जिज्ञासा । अत्र श्रेष्ठपक्षमाह— विहितेति, “जायमानः” इतिवाक्ये विधिविभक्तेरश्रवणाद् विहितस्यानुवचनम्= अनुवाद एव युक्तस्तथा च विधायकत्वाभावात् जरामर्षवादापत्तेरभावादपवर्गसाधनानुष्ठानेनापवर्गोपपत्तिः सिद्धेत्यर्थः । विधायकत्वाभावेऽपि वाक्यस्य सार्थक्यमाह— ऋणवानिति, कर्मपरित्यागे गृहस्थस्य स्वातन्त्र्यं नास्ति— कामनानिवृत्त्यनन्तरमेव कर्मपरित्यागसंभवादित्यस्वातन्त्र्यबोधनेनैव “जायमानः” इति वाक्यस्य सामर्थ्यम्= सार्थक्यमुपपन्नमिति न वैयर्थ्यापत्तिरपीत्यर्थः । ननु फलकामना बालस्यापि संभवतीति बालस्याप्यधिकारसंभवात् जायमानशब्देन बालग्रहणं किं न स्यादित्याशङ्क्याह— फलस्येति, बालस्य फलकामनासत्त्वेऽपि फलसाधनानुष्ठानशक्तेरभावादधिकारो न संभवतीति नात्र जायमानशब्देन बालग्रहणमुपपद्यते इत्यर्थः, साधनानि= यागादीनि प्रत्यन्तविषयः= प्रयत्नसाध्यानि भवन्ति न च तत्र बालसामर्थ्यम् । तानि= साधनानि, संपन्नानि= सिद्धानि, फलाय कल्पन्ते= फलोत्पादकानि भवन्ति तस्मान्नात्र जायमानशब्दार्थः स्तनन्धयः । न तु फलं प्रयत्नविषयः, अत्र— “साधने तु प्रयत्नव्यापारो दृष्टो न फले यथा पाकसाधनेषु काष्ठादिषु न पाके” इति वार्तिकम् । अत्र जायमानशब्देन गृहस्थग्रहणे उपपत्तिमाह— विहितमिति, “जायमानो ह वै” इति श्रुत्यपेक्षया पूर्वत्रापि तत्प्रकरणे जायमानम्= जायमानशब्दार्थो विहितः उत्तरत्र च विधीयते तादृशपूर्वोत्तरवाक्ययोश्च जायमानशब्देन गृहस्थ एव ग्रहीतुं शक्यते इति तत्र स्पष्टं तथा च तेन= तादृशपूर्वोत्तरवाक्योक्तजायमानेन यो गृहस्थोऽभेदसंबन्धेन संबध्यते स एवात्र जायमानशब्देन गृहस्थो ग्राह्य इत्यर्थः प्रतिभाति, तथा च पूर्वोत्तरवाक्ययोरजायमानशब्दस्य गृहस्थपरत्वेन प्रकरणसंदंशाभ्यामत्रापि जायमानशब्दो गृहस्थपर एव युक्तो न तु स्तनन्धयपर इत्याशयः, । अत्र— “विहितं च जायमानमिति— ऋणवाक्यात् प्राग् विधीयते च ऋणवाक्यादूर्ध्वमित्यर्थः” इति तात्पर्यटीका ॥

पूर्वत्र या प्रब्रज्योक्ता तत्राशङ्कते— प्रत्यक्षेति, अपवर्गसाधनानुष्ठानयोग्यः संन्यासाश्रमो नास्ति— तस्य प्रत्यक्षवचनेन विधानाभावादित्यपवर्गाभावः प्राप्त इति चेत् ? न— संन्यासाश्रमप्रतिषेधस्यापि प्रत्यक्षवचनेन विधानाभावादित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— प्रत्यक्षत इति । संन्यासाश्रमस्याभावमाह— यदीति, तत्= गृहस्थातिरिक्ताश्रमान्तरम् । निराकरोति— नेति । निषेधहेतुमाह— प्रतिषेधस्येति । हेतुवाक्यं

## अधिकाराच्च विधानं विद्यान्तरवर्तं ॥

यथा शास्त्रान्तराणि स्वे स्वेऽधिकारे प्रत्यक्षतो विधायकानि नाऽर्थान्तराभावाद् एव-  
मिदं ब्राह्मणं गृहस्थशास्त्रं स्वेऽधिकारे प्रत्यक्षतो विधायकं नाश्रमान्तराणामभावादिति । ऋग्-  
ब्राह्मणं चापवर्गाभिधाय्यऽभिधीयते= ऋचश्च ब्राह्मणानि चापवर्गाभिवादीनि भवन्ति. ऋचश्च  
तावत्- “ कर्मभिर्मृत्युमृषयो निषेदुः प्रजावन्तो द्रविणमिच्छमानाः, अथापरे ऋषयो मनीषिणः  
परं कर्मभ्योऽमृतत्वमानशुः, ” “ न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके अमृतत्वमानशुः ”  
“ परेण नाकं निहितं गुहायां विभ्राजते तद् यतयो विशन्ति ” “ वेदाहमेतं पुरुषं महान्त-  
मादित्यवर्णं तमसः परस्तात्. तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय ” । अथ  
ब्राह्मणानि-“ त्रयो धर्मस्कन्धाः- यज्ञोऽध्ययनं दानमिति प्रथमस्तप एव द्वितीयो ब्रह्मचार्या-  
ऽऽचार्यकुलवासीति तृतीयोऽत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन् सर्वे एवैते पुण्यलोका भवन्ति  
ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेति” “ एतमेव प्रव्राजिनो लोकमभीप्सन्तः प्रव्रजन्तीति” “ अथो खल्वाहुः-

व्याचष्टे- न प्रतिषेधोपीति । उक्तमेव विशदयति- न सन्तीति, इति= इत्येवम्, प्रतिषेधस्य= गृहस्था-  
तिरिक्ताश्रमप्रतिषेधस्याश्रवणात् यदुक्तं संन्यासाश्रमो नास्तीति तदेतदयुक्तमिति नोक्तरीत्याप्यपवर्गा-  
भावः संभवतीत्यर्थः ॥

गृहस्थाश्रमविधानेनाप्याश्रमान्तराणामभावो न संभवतीत्याह- अधिकारादिति, विद्यान्तरवर्तं=  
यथाप्रिहोत्रविधानेन ज्योतिष्टोमादीनामभावो न सिध्यति यथा च वेदान्तशास्त्रप्रतिपादनेन योगादि-  
शास्त्राणामभावो न सिध्यति तथा गृहस्थाधिकारयोग्यस्य पुरुषस्य गृहस्थाधिकाराद् गृहस्थाश्रमविधान-  
मस्तीति न तेन विधानेन संन्यासाद्याश्रमाणामभावः संभवतीत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- यथेति, शास्त्रा-  
न्तराणि= योगादिशास्त्राणि स्वे स्वेऽधिकारे= स्वस्वविषयाणां सत्त्वादेव विधायकानि भवन्ति न तु  
अर्थान्तराभावात्= शास्त्रान्तरविषयस्याभावात्, प्रकृतमाह- एवमिति, इदं ब्राह्मणम्= “ जायमानो ह  
वै ” इति ब्राह्मणवाक्यम् तच्च गृहस्थशास्त्रम्- गृहस्थकर्मवोधकत्वात्, स्वेधिकारे= स्वविषयस्य गृहस्था-  
श्रमस्य गृहस्थानुष्ठेयस्य वा । अपवर्गे श्रुति प्रमाणयति- ऋगिति, अभिधीयते= प्रदर्श्यते । उक्तं  
व्याचष्टे- ऋचश्चेति, ऋचश्च ब्राह्मणानि च ऋगब्राह्मणम् । ऋचमाह- कर्मभिरिति, मृत्युम्= संसारम्,  
निषेदुः= प्रापुः । प्रजावन्तः= प्रजेच्छावन्तो द्रव्येच्छावन्तश्च ऋषय इत्यन्वयः । अपवर्गमाह- अथेति,  
मनीषिणः= तत्त्वज्ञानवन्तः, कर्मभ्यः परम्= अप्राप्यम्. अमृतत्वम्= अपवर्गम्. आनशुः= प्रापुः । उक्तार्थे  
ऋगन्तरमाह- न कर्मणेति । ऋगन्तरमाह- परेणेति, परेण नाकम्= स्वर्गात्= परे गुहायां निहितं  
मोक्षपदं विभ्राजते तत्र यतयो गच्छन्तीत्यर्थः । श्रुत्यन्तरमाह- वेदाहेति, तमसः परस्तात्= अविद्यातः  
प्रकृतेर्वा परम् । तम्= उक्तपरमात्मानमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति= मृत्युम्= संसारमत्येति= मोक्षपदं  
प्राप्नोति, मोक्षप्राप्तेः साधनान्तराभावमाह- नान्य इति, अयनाय= मोक्षपदप्राप्तये अन्यः= परमात्म-  
ज्ञानातिरिक्तः पन्था= उपायो नास्तीत्यर्थः । ब्राह्मणवाक्यान्त्याह- त्रय इति, त्रयः= ब्रह्मचर्यगृहस्थवान-  
प्रस्था एते त्रय आश्रमा धर्मस्कन्धाः= धर्माश्रयाः= धर्मप्रधानाः । आश्रमत्रयमाह- यज्ञ इत्यादिना,  
यज्ञादिपरो गृहस्थाश्रमः प्रथमः प्राथम्यं चास्य सर्वाश्रमाधारत्वात् सर्वाश्रमिजीवकत्वाच्चोक्तम्- वस्तुतो  
ब्रह्मचर्यस्य प्राथम्यादिति विज्ञेयम् । द्वितीयस्तप एवेति वानप्रस्थाश्रम उक्तः, तृतीयो ब्रह्मचारी तस्य  
द्वौ भेदौ- सामान्यब्रह्मचारी नैष्टिकब्रह्मचारी चेति । अव्ययनशब्दश्चाधीतवेदावृत्तिपरः । आश्रमत्रय-  
मुपसंहरति- सर्वे इति, एते सर्वे= ब्रह्मचारिगृहस्थवानप्रस्थाः पुण्यलोकाः= स्वर्गाधिकारिणो भवन्ति ।  
चतुर्थाश्रममाह- ब्रह्मसंस्थ इति, ब्रह्मसंस्थ.= ब्रह्मोपासको मोक्षं प्राप्नोतीत्यर्थः । प्रव्रज्यावोत्रकवाक्यमाह-  
एवमिति, प्रव्राजिनः= संन्यासिनः, एतं लोकम्= मोक्षपदम् । कर्मभिः संसारप्राप्तिवोधकवाक्यमाह-

काममय एवायं पुरुष इति स यथाकामो भवति तथाक्रतुर्भवति यथाक्रतुर्भवति तत्कर्म कुरुते यत्कर्म कुरुते तदभिसंपद्यते ” इति कर्मभिः संसरणमुक्त्वा प्रकृतमन्यदुपदिशन्ति— “ इति तु कामयमानोऽधाऽकामयमानो योऽकामो निष्काम आत्मकाम आप्तकामो भवति न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति इहैव समवलीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति ” इति, तत्र यदुक्तम्— ‘ ऋणानुबन्धादपवर्गाभावः ’ इति एतदयुक्तमिति । “ ये चत्वारः पथयो देवयानाः ” इति च चातुराश्रम्यश्रुतेरैकाश्रम्यानुपपत्तिः । फलार्थिनश्चेदं ब्राह्मणम्— “ जरामर्यं वा एतत्सत्रं यदग्निहोत्रं दर्शपूर्णमासौ च ” इति ॥ ६० ॥

कथम् ?—

### समारोपणादात्मन्यप्रतिषेधः ॥ ६१ ॥

“ प्राजापत्यामिष्टिं निरुप्य तस्यां सर्ववेदसं हुत्वा आत्मन्यग्नीन् समारोप्य ब्राह्मणः

अथो इति, काममयः= कामनाप्रधानः, पुरुषः= जीवः, सः= पुरुषः, यथाकामः= यादृशकामनाविशिष्टो भवति तथाक्रतुः= स्वकामनाविषयकसंकल्पवान् भवति, यथाक्रतुः= यादृशसंकल्पवान् भवति तत्= स्वसंकल्पानुकूलं कर्म कुरुते यत्= यादृशं कर्म कुरुते तत्= तादृशमेव फलमभिसंपद्यते= लभते इत्यर्थस्तथा च कर्मणा क्षयित्वात् कर्मभिः क्षयिफलस्य प्राप्तिर्भवतीत्याह— इतिकर्मभिरिति, संसरणम्= संसारप्राप्तिम् । अपवर्गाविवेकवाक्यमाह— इति तु इति, इति= पूर्वोक्तः पुरुषः । अपवर्गाधिकारिणमाह— अकामयमान इति, आत्मकामः= आत्मज्ञानवान्, अपवर्गाकाम इति वार्थः, अपवर्गाधिकारिणः स्वर्गादिलोकाऽप्राप्तेः प्राणा नोत्क्रामन्ति किं तु इहैव वायौ लीना भवन्ति अपवर्गाधिकारी तु ब्रह्मभूतः= ब्रह्मभावनायुक्तो ब्रह्म प्राप्नोतीत्यर्थः । उपसंहरति— तत्रेति, तत्र= उक्तरीत्यापवर्गाविवेकवेदवाक्यानां सत्त्वेपि ऋणानुबन्धादपवर्गाभावो य उक्त स नोपपद्यते इत्यन्वयः । आश्रमचतुष्टयबोधकवाक्यमाह— ये इति, पथयः= आश्रमाः, देवयानाः= देवलोकप्रापकाः । स्ववक्तव्यमाह— चातुराश्रम्यश्रुतेरिति, चातुराश्रम्यश्रुतेः= उक्तसंन्यासाद्याश्रमचतुष्टयश्रुतिसत्त्वात् ऐकाश्रम्यस्य= गृहस्थाश्रममात्रस्यानुपपत्तिरित्यर्थः । जरामर्यवादबोधकवाक्याधिकारिणमाह— फलार्थिन इति, फलार्थिना पुरुषेण जरामर्यन्तं मरणपर्यन्तं वा कर्म कर्तव्यमित्येव श्रुत्या प्रतिपाद्यते फलेच्छारहितेन च प्रब्रज्याश्रमेऽपवर्गासाधनानुष्ठानं कर्तव्यमिति वेदेन प्रतिपादनादपवर्गाभावो न सिध्यतीत्यर्थः । अन्यत्सर्वं स्पष्टार्थमेव भाष्यम् । अत्र— “ परेण नाकमिति, नाकमित्यविद्यामुपलक्षयति अविद्यातः परमित्यर्थः, निहितं गुहायामिति लौकिकप्रमाणागोचरत्वं प्रदर्शयति, तमसः परस्तादिति अविद्या तमस्तस्य परस्तात्, आदित्यवर्णमिति नित्यप्रकाशमित्यर्थः, तदनेनेश्वरप्रणिधानस्यापवर्गापायत्वमुक्तम्, यज्ञ इत्यादिना गृहस्थाश्रमो दर्शितः, तप एवेति वानप्रस्थाश्रमः, ब्रह्मचारीति ब्रह्मचर्याश्रमः, चतुर्थाश्रममाह— ब्रह्मसंस्थ इति, तथाक्रतुरिति क्रतुः संकल्पः ” इति तात्पर्यटीका । “ फलार्थिनश्चेदम् ” इत्यादिभाष्यमग्रिमसूत्रस्यावतरणमपि संभवतीति विभाव्यम् ॥ ६० ॥

फलार्थिनः कर्मणा जरामर्यवाद इत्युक्ते हेतुं जिज्ञासते— कथमिति । सूत्रेण हेतुमाह— समारोपणादिति, कर्माश्रयभूतानामाहवनीयाद्यग्नीनामात्मनि समारोपणात्= समारोपणविधानात् संन्यासाश्रमप्रतिषेधो न संभवति— अग्नीनामात्मनि समारोपणस्य संन्यासाश्रमग्रहणार्थमेव विधानात् तेन संन्यासाश्रमे सिद्धेऽपवर्गोपि सिद्धः— संन्यासाश्रमस्यापवर्गार्थत्वात् तथा च कर्मणा जरामर्यवादः फलार्थिनं प्रत्येवेति सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचक्षाणोऽग्नीनामात्मनि समारोपणविधायकवाक्यमुदाहरति— प्राजापत्यामिति, निरुप्य= आरभ्य, सर्ववेदसम्= सर्वस्वदक्षिणं यागम्, तस्मिन् यागे सर्वस्वं ब्राह्मणेभ्यो

प्रव्रजेत् ” इति श्रूयते तेन विजानीमः- प्रजावित्तलोकैषणाभ्यो व्युत्थितस्य निवृत्ते फलार्थित्वे समारोपणं विधीयते इति, एवं च ब्राह्मणानि- “ सोऽन्यद् व्रतमुपाकरिष्यमाणो याव्रवल्क्यो मैत्रेयीमितिहोवाच- प्रव्रजिष्यन् वा अरे अहमस्मात् स्यानादस्मि हन्त तेऽनया कात्यायन्या सहान्तं करवाणीति. अथाप्युक्तानुशासनासि मैत्रेयि एतावदरे खल्वमृतत्वमिति होक्त्वा याव्रवल्क्यः प्रवव्राज ” इति ॥ ६१ ॥

### पात्रचयान्तानुपपत्तेश्च फलाभावः ॥ ६२ ॥

जरामयं च कर्मण्यऽविशेषेण कल्प्यमाने सर्वस्य पात्रचयान्तानि कर्माणीति प्रसज्यते तत्रैषणाव्युत्थानं न श्रूयते- “ एतद्ध स्म वै तत्पूर्वे ब्राह्मणा अनूचाना विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां नोयमात्माऽयं लोक इति. ते ह स्म पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च लोकैषणायाश्च व्युत्थायाऽय भिक्षाचर्यं चरन्ति ” इति, एषणाभ्यश्च व्युत्थितस्य पात्रचयान्तानि कर्माणि नोपपद्यन्ते इति नाऽविशेषेण कर्तुः प्रयोजकं फलं भवतीति । चातुराश्रम्य-विधानाच्चेतिहासपुराणयर्मगात्त्वैकैकाश्रम्यानुपपत्तिः ।

दत्त्वा ब्राह्मणः= ब्रह्मनिष्टः= मोक्षकामः प्रव्रजेत्= संन्यस्येत् । स्वाभिप्रायमाह- तेनेति, पुत्रैषणावित्तैषणावलोकैषणाभ्यो व्युत्थितस्य= निवृत्तस्य, एषणा= इच्छा, लोकैषणा= कीर्त्तिका, फलार्थित्वे निवृत्तेऽग्नीनामात्मनि समारोपणविधानान् फलार्थिनं प्रत्येव कर्मणां जरामयवाद् इति सिद्धमित्यर्थः । एवं च= उक्तार्थकानि, उक्ते ब्राह्मणवाक्यमुदाहरति- स इति, अन्यद्व्रतम्= संन्यासाश्रमम्, उपाकरिष्यमाणः= आचरिष्यमाणः, स्वभार्या मैत्रेयीम्, ज्येष्ठभार्यया कात्यायन्या सहान्तम्= सहवासम्, एतावन्= उपनिषदि पूर्वोक्तम् । तदनेन संन्यासाश्रमस्तेन तत्साध्योपवर्गश्च सिद्ध इत्यर्थः ॥ ६१ ॥

नन्वग्नीनामात्मनि समारोपणेन कर्मणामपवर्गप्रतिबन्धकत्वाभावेऽपि पूर्वकृतकर्मणां फलं स्वर्गादिक्रमपवर्गप्रतिबन्धकं भविष्यतीत्याशङ्क्याह- पात्रेति, अग्निहोत्रादिकर्मपरायणस्य मृतस्य शरीरे यज्ञपात्राणां चयनं भवति श्रूयते हि- “ स एष यज्ञायुयी यजमानोऽञ्जसा त्वर्ग लोकं याति ” इति सा चान्त्येष्टिः पूर्वकृतकर्मणामङ्गभूतेति तस्यां कृतायामेव स्वर्गादिफलं भवति- साङ्गस्यैव फलप्रदत्वनियमान् तत्र संन्यासाश्रमप्रविष्टस्य तादृगपात्रचयनं न भवतीति पात्रचयान्तानाम्= पात्रचयनान्तानां कर्मणामनुपपत्तेः= असंभवात्= अभावात् पूर्वकृतकर्मणां फलाभाव इति न स्वर्गादिकं फलमपि संन्यासिनोऽपवर्गप्रतिबन्धकमिति सूत्रार्थः, प्रारब्धं कर्म च न्यायमते एकजन्मभोग्यं भवतीति भोगेन शीगमिति विज्ञेयम् । व्याचष्टे- जरामयं इति, जरामयपर्यन्तं क्रियमाणं कर्म जरामयं तस्मिन् अविशेषेण= सर्वेषाम्, यदि सर्वेषामेव मरणपर्यन्तं कर्म श्रुतिविहितं त्याज्यं एषणापरित्यागः= संन्यासो न श्रूयते श्रूयते च संन्यासोपीति न मरणपर्यन्तं सर्वं प्रति कर्मविधानं किं तु फलार्थिनं प्रत्येवेत्यर्थः । एषणापरित्यागबोधकश्रुतिमाह- एतद्वेति, अयमात्मा= आत्मज्ञानम्, अयं लोकः= मोक्षपदम्, भिक्षाचर्यम्= प्रव्रज्याम् । स्ववचन्यमाह- एषणाभ्य इति, एषणाभ्यो व्युत्थितस्य= संन्यासिनोऽग्नीनामभावान् पात्रचयनं न संभवतीति पात्रचयनान्तानां कर्मणामभावः प्राप्रस्तेन अविशेषेण= सामान्यरूपेण फलं कर्तुः प्रयोजकम्= कर्तृमात्रस्य= पुरुषमात्रस्य प्रयोजकं= प्रवर्तकं कर्मणि न भवतीत्यर्थः, अत्र- “ तस्मान्नाविशेषेण कर्तुः प्रयोजकं फलं भवतीति- फलाभाव इत्यन्य सूत्रावयवत्याऽविशेषेण फलस्य कर्तृप्रयोजकत्वाभाव इत्यर्थः ” इति तात्पर्यटीका । पूर्वशिक्षिता यदुक्तम्- एको गृहस्थाश्रम एवेति तत्र वाचकमाह- चातुराश्रम्येति, इतिहासादिषु चतुर्णामश्रमणानां विधानादेको गृहस्थाश्रम एवेत्यनुपपन्नम्, संन्यासाश्रमभावेऽपवर्गसायनानुष्ठानान्मन्वाद्पवर्गाभाव इति प्रकृतनेन पूर्वश्लोकेन मन्वन्वः ।

नदप्रमाणमिति चेत् ? न— प्रमाणेन प्रामाण्याभ्यनुज्ञानात् ।

प्रमाणेन खलु इतिहासेनेतिहासपुराणस्य प्रामाण्यमभ्यनुज्ञायते— “ ते वा खल्वेते अथ-  
पांदिना एतदिनामपुराणमभ्यरदन इतिहासपुराणं पञ्चमं वेदानां वेदः ” इति. तस्माद्-  
अनुक्तमेतत्— अप्रामाण्यमिति । अप्रामाण्ये च धर्मशास्त्रस्य प्राणभृतां व्यवहारलोपात् लोको-  
च्छेदप्रसङ्गः । इतिहासपुराणान्यानामप्रामाण्यानुपपत्तिः= ये एव मन्त्रब्राह्मणस्य द्रष्टारः प्रवक्ता-  
श्च ते खल्वितिहासपुराणस्य धर्मशास्त्रस्य चेति । विषयव्यवस्थानाच्च यथाविषयं प्रामाण्यम्=  
अन्यो मन्त्रब्राह्मणस्य विषयान्येतिहासपुराणधर्मशास्त्राणामिति= यतो मन्त्रब्राह्मणस्य,  
लोकोच्छेदार्थमितिहासपुराणस्य, लोकोच्छेदार्थव्यवस्थानं धर्मशास्त्रस्य विषयः, तत्रैकेन न सर्वं व्यव-  
स्थाप्यते इति यथाविषयमेतानि प्रमाणान्निन्द्यादिवदिति ॥ ६२ ॥

यत्पुनरित्त- हेतुानुबन्धस्याविच्छेदादिति—

सुपुंसस्य स्वप्नादर्शने क्लेशाभावादपवर्गः ॥ ६३ ॥

यथा सुपुंसस्य खलु स्वप्नादर्शने रागानुबन्धः सुगदः खानुबन्धश्च विच्छिद्यते तथाऽपवर्गे-  
र्षानि, एतच्च प्राणविदो मुक्तन्यायमनो रूपमुदाहरन्तीति ॥ ६३ ॥

ननु नद= इतिहासादिः प्रमाणमिति न चानुगम्यविधानं संभवतीत्याशङ्कते— तदिति ।  
निगदणेति— नेति । हेतुनाह— प्रमाणेनेति, प्रमाणेन= वेदेन “ इतिहासपुराणं पञ्चमं वेदानां वेदः ”  
इत्यादिना इतिहासादिप्रामाण्यस्याऽभ्यनुज्ञानान्न= प्रतिपादनादित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— प्रमाणेनेति ।  
भुविनाह— ने वेति । अथपांदिनासो कृषिदिशेषाः । अप्रामाण्यम्= इतिहासादीनामप्रामाण्यमनुक्तमित्य-  
न्वयः । धर्मशास्त्रस्याऽप्रामाण्ये बाधकमाह— अप्रामाण्ये चेति, लोकस्थितेर्व्यवहाराधीनत्वाद् व्यवहारस्य  
च धर्मशास्त्रादीनामप्रामाण्ये बाधकान्तरमाह— द्रष्टीति, सामान्यात्=  
ऐक्यात्, उक्तं व्याचष्टे— ये एवेति, ये कृतयः, मन्त्रब्राह्मणस्य= मन्त्रभागस्य ब्राह्मणभागस्य च, यदि  
मन्त्राण्यस्य धर्मशास्त्रादेः प्रामाण्यं न स्यात्तदा मन्त्राणुपदिष्टस्य वेदस्यापि प्रामाण्यं न स्यात् न चैतदिष्ट-  
मिति सिद्धं धर्मशास्त्रादीनां प्रामाण्यमित्यर्थः । धर्मशास्त्रादीनां प्रामाण्यव्यवस्थामाह— विषयेति, इतिहा-  
सादीनां विषयस्य व्यवस्थानत्वाद् यथाविषयम्= स्वस्वविषये प्रामाण्यमित्यर्थः । उक्तं विशदयति— अन्य  
इति । उक्तमपि व्याचष्टे— यदा इति, लोकवृत्तम्= पृथ्वीलोकवृत्तान्तः= चरित्रम् तस्येतिहासपुराणप्रतिपाद्य-  
त्वान् । उपमासि— तत्रेति, एकेनेतिहासादिना, यथाविषयम्= स्वस्वविषये, एतानि= इतिहासादीनि ।  
यथा समक्षे इन्द्रियाणां प्रामाण्यं परोक्षे च लिङ्गस्य प्रामाण्यमलौकिके च शब्दस्य तथा यज्ञादिषु मन्त्रब्राह्म-  
णस्य लोकवृत्तं इतिहासपुराणस्य लोकव्यवहारे च धर्मशास्त्रस्य प्रामाण्यमित्यादि सिद्धम्, तथा चेति-  
हासादीनामपि प्रामाण्यात् तत्रोक्तं चानुगम्यं प्रामाणिकमेवेति न संन्यासात्प्रमाभावोऽपवर्गाभावश्च  
मिथ्यनीत्यर्थः ॥ ६२ ॥

द्वितीयमपवर्गाभावमाशङ्कते ननुवदति— यत्पुनरिति, यत्पुनः क्लेशानुबन्धाऽविच्छेदादपवर्गाभाव  
उक्तमत्र सूत्रेण बाधकमाहेत्यर्थः । सुपुंसस्येति— सुपुंसस्य स्वप्नादर्शने= सुपुंसिकाले पृथक्त्यभावात् क्लेशा-  
भावः स्पष्ट एव तथा च यथा सुपुंसिकाले हेतुानुबन्धविच्छेदो भवति तथैवणाभ्यो व्युत्थितस्यापि क्लेशा-  
नुबन्धविच्छेदः संभवतीति तेनापवर्गमाधनानुष्ठानेनापवर्गः सिद्ध इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— यथेति, सु-  
पुंसानुबन्धविच्छेदप्रतिपादनेनाऽसुपुंसकत्वमपवर्गस्याभिप्रेतीति न्यायदर्शने स्पष्टमेव । प्रकृतमाह— तथेति,  
हेतुानुबन्धविच्छेदः संभवतीत्यर्थः । प्रकृतमाह— एतदिति, एतत्= सुपुंसिकालिकम्,

यदपि प्रवृत्त्यनुबन्धादिति—

न प्रवृत्तिः प्रतिसंधानाय हीनक्लेशस्य ॥ ६४ ॥

प्रक्षीणेषु रागद्वेषमोहेषु प्रवृत्तिर्न प्रतिसंधानाय, प्रतिसंधिस्तु पूर्वजन्मनिवृत्तौ पुनर्जन्म तत्राऽदृष्टकारितं तस्यां प्रहीणायां जन्मान्तराभावः= अप्रतिसंधानम्= अपवर्गः ।

कर्मवैफल्यप्रसङ्ग इति चेत् ? न— कर्मविपाकप्रतिसंवेदनस्याऽप्रत्याख्यानात् ।

पूर्वजन्मनिवृत्तौ पुनर्जन्म न भवतीत्युच्यते न तु कर्मविपाकप्रतिसंवेदनं प्रत्याख्यायते, सर्वाणि पूर्वकर्माणि ह्यन्ते जन्मनि विपच्यन्ते इति ॥ ६४ ॥

न- क्लेशसंततेः स्वाभाविकत्वात् ॥ ६५ ॥

नोपपद्यते क्लेशानुबन्धविच्छेदः, कस्मात् ?, क्लेशसंततेः स्वाभाविकत्वात्= अनादिरियं क्लेशसंततिः न चानादिः शक्य उच्छेत्तुमिति ॥ ६५ ॥

अत्र कश्चित् परीहारमाह—

प्रागुत्पत्तेरभावानित्यत्ववत् स्वाभाविकेऽप्यनित्यत्वम् ॥ ६६ ॥

यथाऽनादिः प्रागुत्पत्तेरभाव उत्पन्नेन भावेन निवर्त्यते एवं स्वाभाविका क्लेशसंत-  
तिरनित्येति ॥ ६६ ॥

आत्मनो यादृशं रूपं सुपुत्रौ भवति तादृशमेव ब्रह्मविदो मुक्तस्य= मोक्षावस्थायां भवति तत्र सुपुत्रौ क्लेशानुबन्धो न दृश्यते इत्यपवर्गेषु क्लेशाभावः सिद्ध इत्याशयः ॥ ६३ ॥

तृतीयमपवर्गाभावसाधकहेतुमनुवदति— यदपीति, प्रवृत्त्यनुबन्धादपवर्गाभाव इति यदुक्तं तदपि नोपपद्यते इत्यर्थः । सूत्रेण निराकरोति— नेति, हीनक्लेशस्य पुरुषस्य प्रवृत्तिः= कर्म प्रतिसंधानाय= पुनर्जन्मसाधकं न भवतीति न प्रवृत्त्यनुबन्धोपवर्गप्रतिबन्धक इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— प्रक्षीणेष्विति । प्रतिसंधिपदार्थमाह— प्रतिसंधिरिति । तत्= पुनर्जन्म, तस्याम्= प्रवृत्तौ, अप्रतिसंधानम्= जन्मान्तराभाव एवापवर्ग इति सिद्धोऽपवर्गः, स्पष्टं सर्वम् ॥

नन्वेवं जन्मान्तराभावे कृतकर्मणां वैफल्यं स्यात्— जन्म विना कर्मफलभोगासंभवादित्याशङ्कते— कर्मेति । निराकरोति— नेति । हेतुमाह— कर्मेति, अपवर्गप्रतिपादनेन कर्मविपाकप्रतिसंवेदनस्य= कर्म-  
फलभोगस्य प्रत्याख्यानं न क्रियते तथा च यज्जन्मोत्तरमपवर्गस्तज्जन्मन्येव पूर्वकृतकर्मणां फलभोग-  
समाप्तिर्भवति— प्रारब्धकर्मणामेकजन्मभोग्यत्वादिति न कृतकर्मणां वैफल्यप्रसङ्ग इत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे—  
पूर्वेति । कर्मफलभोगकालमाह— सर्वाणीति, अन्ते= अपवर्गात् पूर्वस्मिन्, विपच्यन्ते= फलदानि  
भवन्ति । स्पष्टमन्यत् ॥ ६४ ॥

अपवर्गं पूर्वप्रक्षी निराकरोति— नेति, अपवर्गो न संभवति— अपवर्गप्रतिबन्धिकाया. क्लेशसंततेः  
स्वाभाविकत्वात्= अनादित्वात् अनादिभावस्य च निवृत्तेरसंभवादात्मवदिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे—  
नोपपद्यते इति । उक्ते हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । हेतुमाह— क्लेशसंततेरिति । उक्तं व्याचष्टे— अनादि-  
रिति । पर्यवसितमाह— न चेति, पदार्थ इति शेषः, स्पष्टं सर्वम् ॥ ६५ ॥

अग्रिममूत्रमवतारयति— अत्रेति । उक्तमेकदेशिमतेन प्रत्याचष्टे— प्रागिति, प्रागुत्पत्तेरभावस्य=  
प्रागभावस्य यथाऽनादित्वेऽप्यनित्यत्वं तथा स्वाभाविकेऽपि= अनादिभूताया अपि क्लेशसंततेरनित्यत्वम्=  
विनाशित्वं संभवतीति क्लेशनिवृत्तेः संभवान् सिद्धोऽपवर्ग इति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— यदिति, प्रागु-  
त्पत्तेरभावः= प्रागभावः । भावेन= नन्प्रतियोगिना । अनित्या= विनाशयोग्या । स्पष्टं सर्वम् ॥ ६६ ॥

## अणुश्यामताऽनित्यत्ववद्वा ॥ ६७ ॥

अपर आह— यथाऽनादिरणुश्यामता अथ चाग्निसंयोगादनित्या तथा क्लेशसंत-  
तिरपीति ॥ ६७ ॥

सतः खलु धर्मो नित्यत्वमनित्यत्वं च तत्त्वं भावेऽभावे भाक्तमिति । ‘अनादिरणुश्यामता’  
इति हेत्वभावादयुक्तम् । अनुत्पत्तिधर्मकमनित्यमिति नात्र हेतुरस्तीति ।

अयं तु समाधिः—

## न— संकल्पनिमित्तत्वाच्च रागादीनाम् ॥ ६८ ॥

‘कर्मनिमित्तत्वादितरेतरनिमित्तत्वाच्च’ इति समुच्चयः, मिथ्यासंकल्पेभ्यो रञ्जनीयको-  
पनीयमोहनीयेभ्यो रागद्वेषमोहा उत्पद्यन्ते, कर्म च सत्त्वनिकायनिर्वर्तकं नैयमिकान् रागद्वेष-  
मोहान् निर्वर्तयति— नियमदर्शनात्= दृश्यते हि कश्चित्सत्त्वनिकायो रागबहुलः कश्चिद् द्वेष-  
बहुलः कश्चिद् मोहबहुलः इति, इतरेतरनिमित्ता च रागादीनामुत्पत्तिः= मूढो रज्यति मूढः

ननु प्रागभावस्याऽभावत्वादेनादित्वेऽनित्यत्वं संभवति क्लेशसंततिश्च भावरूपा अनादिभावस्य तु  
विनाशोऽनुपपन्न इति न क्लेशसंततेर्विनाशः संभवति— अनादिभावत्वादित्याशङ्क्याह— अणुश्यामतेति,  
यथाऽणोः= परमाणोः श्यामताया अनादिभावत्वेऽग्निसंयोगेनाऽनित्यत्वम्= विनाशो भवति तथा-  
ऽनादिभावरूपाया अपि क्लेशसंततेर्विनाशः संभवतीति नापवर्गानुपपत्तिरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अपर  
इति, अनित्या= विनश्यति । प्रकृतमाह— तथेति, अनित्येत्यन्वयः । स्पष्टं सर्वम् ॥ ६७ ॥

प्रागभावदृष्टान्तमुक्तं दूषयति— सत इति, तत्त्वम्= नित्यत्वमनित्यत्वं च, तत्र नित्यत्वं भावे  
भाक्तम्= स्थितम् अनित्यत्व चाभावे तथा च प्रागभावस्याऽभावत्वादेवानादित्वेऽनित्यत्वाद्भिनाशः संभ-  
वति, क्लेशसंततिश्च भावरूपेति तस्या अनादित्वेन नित्यत्वं प्राप्तं तथा च तद्विनाशोऽनुपपन्न इत्यपवर्गा-  
ऽनुपपत्तिरित्यर्थः । अणुश्यामतादृष्टान्तं दूषयति— अनादिरिति, अणुश्यामताया अनादित्वे हेतुर्नास्ति—  
पार्थिवरूपमात्रस्य पाकजत्वेन सादित्वात् क्लेशसंततिश्चानादिरिति न तत्राऽणुश्यामतादृष्टान्तो घटते  
इत्यर्थः । अनुत्पत्तिधर्मकस्य= अनादिपदार्थस्यानित्यत्वं नोपपद्यतेऽन्यथात्मादेरप्यनित्यत्वं स्यादिति नाऽना-  
दिभूतायाः क्लेशसंततेर्विनाशः संभवतीत्यपवर्गानुपपत्तिरित्याह— अनुत्पत्तीति, इति नात्र= इत्यत्र नेत्यन्वयः,  
श्यामता च पार्थिवे एव परमाणौ संभवति न जलादिपरमाणावपीति स्मर्तव्यम् । अत्र— “प्रथममेक-  
देशिनं दूषयति— सतः खल्विति, द्वितीयमेकदेशिनं दूषयति— अनादिरणुश्यामतेति, तदेवमेकदेशिनौ  
दूषयित्वा परमसमाधिमाह— अयं तु समाधिः” इति तात्पर्यटीका ।

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अयमिति । नेति— रागादिक्लेशनिवृत्तेरनुपपत्तिर्नास्ति— रागादीनां संकल्प-  
निमित्तत्वात्, तथा च तत्त्वज्ञानात् मिथ्यासंकल्पनिरोधे जाते रागादिक्लेशानामपि निरोधो भवतीति  
सिद्धोऽपवर्ग इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— कर्मेति । समुच्चयः= सूत्रघटकचकाराद् ग्रहणमित्यर्थस्तथा च  
‘रागादीनां संकल्पनिमित्तत्वात् कर्मनिमित्तत्वाद् इतरेतरनिमित्तत्वाच्च’ इत्यन्वयः । संकल्पनिमित्तत्व-  
मुदाहरति— मिथ्येति, रञ्जनीयाः= लोकदृष्टया सुखप्रदा इष्टपदार्थविषयकाः, कोपनीयाः= दुःखप्रदा  
द्विष्टपदार्थविषयकाः, मोहनीयाः= अज्ञानप्रधाना निद्रालस्यादिविषयकाः संकल्पास्तेभ्यो यथाक्रमं  
रागद्वेषमोहा जायन्ते । रागादीनां कर्मनिमित्तत्वमुदाहरति— कर्म चेति, सत्त्वनिकायनिर्वर्तकम्= शरीर-  
कारणीभूतम्, निर्वर्तयति= उत्पादयति । हेतुमाह— नियमेति । रागादीनां नैयमिकत्वमुदाहरति— दृश्यते  
इति, कश्चित् सत्त्वनिकायः= देहो रागबहुलो यथा कपोतादीनामिति रागनियमः, कश्चिद् देहो मोह-  
बहुलो यथाऽजगरादीनामिति मोहनियमः, कश्चिद् देहो द्वेषबहुलो यथा सर्पादीनामिति द्वेषनियम



कुप्यति. रक्तो मुह्यति. कुपितो मुह्यति । सर्वमिध्यासंकल्पानां तत्त्वज्ञानादनुत्पत्तिः कारणानुत्पत्तौ च कार्यानुत्पत्तेरिति रागादीनामित्यन्तमनुत्पत्तिरिति ।

‘अनादिश्च ह्येशसंततिः’ इत्युक्तम्— सर्वे इमे खल्वाध्यात्मिका भावा अनादिना प्रवन्देन प्रवर्तन्ते शरीरादयो. न जात्वत्र कश्चिदनुत्पन्नपूर्वः प्रथमत उत्पद्यतेऽन्यत्र तत्त्वज्ञानात् । न चैवं सत्यऽनुत्पत्तिधर्मकं किञ्चिद् व्ययधर्मकं प्रतिज्ञायते इति । कर्म च सत्त्वनिकायनिर्वर्तकं तत्त्वज्ञानकृताद् मिध्यासंकल्पविघातान्न रागाद्युत्पत्तिनिमित्तं भवति सुखदुःखसंविच्छिफलं तु भवतीति ॥ ६८ ॥

॥ इति वात्स्यायनविरचिते न्यायभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य प्रथममाह्निकं समाप्तम् ॥

इतिशेषः । रागादीनामितरेतरनिमित्तत्वमुदाहरति— इतरेतरंति । उक्तं विगद्यति— मूढ इति, यत्र मूढो रज्यति तत्र मोहाद्भागः, मूढः कुप्यतीति मोहाद् द्वेषः, रक्तो मुह्यतीति रागाद् मोहः, कुपितो मुह्यतीति द्वेषाद् मोहो जायते इति इतरेतरनिमित्तत्वं सिद्धम्. एवं रक्तो कुप्यति कुपितो रज्यति यथा पुत्रादि-  
पितृतिशेषः । सूत्रार्थमुपसंहरति— भवेति, अनुत्पत्तिः= निरोधः, कारणानुत्पत्तौ= रागादिकारणीभूतानां मिध्यासंकल्पानां निरोधे कारणभावे कार्याभावनियमात् रागादीनां निरोधस्तेनापवर्ग इति नाप-  
वर्गानुपपत्तिरित्यन्वयः ।

पूर्वपक्षं निराकरोति— अनादिरिति, अनादिश्च ह्येशसंततिः= “ह्येशसंततेः स्वाभाविकत्वात् ६५” इति यदुक्तं तदयुक्तमित्यर्थः, अत्र हेतुमाह— सर्वे इति, यथाऽनादिभूतानां शरीरादीनां निवृत्तिर्भवति तथाऽनादिभूतायाः ह्येशसंततेरपि निवृत्तिः संभवतीत्याशयः, आत्मानमाश्रित्य प्रवृत्ता आध्यात्मिका भावाः शरीरादयः, पूर्वपूर्वशरीराणां सत्त्वाद्नादिना प्रवन्देन प्रवर्तन्ते— पदार्थमात्रस्यानादित्वात् । विपक्षे वाध-  
कमाह— न जात्विति, अनुत्पन्नपूर्वः= यः कदापि पूर्व नोत्पन्नः प्रथममेवोत्पद्येत स पदार्थो नास्ति अन्यत्र तत्त्वज्ञानान्= तत्त्वज्ञानं विना= तत्त्वज्ञानं तु पूर्वमनुत्पन्नमेवोत्पद्यते— तत्त्वज्ञानानन्तरं जन्मासंभवादिति शरीरादिवन् ह्येशसंततेरपि निवृत्तिः संभवति— अनादित्वस्याविशेषादित्यर्थः । अत्र— “यदपीदमुच्यते— अनादिः ह्येशसंततिरिति, तत्र— अविशेषात्= यथाऽनादिः ह्येशसंततिरेवमाध्यात्मिका भावा सर्वेऽना-  
दिना प्रवन्देन प्रवर्तन्ते न जात्वनुत्पन्नपूर्वं कश्चिदुत्पद्यते ” इति वार्तिकम् । नन्वेवमनादिभूतानामात्मा-  
दीनामपि निवृत्तिः स्यादित्याशङ्क्याह— न चैवमिति, एवमपि किञ्चिदनुत्पत्तिधर्मकमपि व्ययधर्मकम्= विनाशीति न प्रतिज्ञायते इत्यन्वयः, आत्मादिकमनुत्पत्तिधर्मकं तस्य व्ययधर्मकत्वम्= विनाशित्वं न प्रतिज्ञायते किं तूत्पत्तिधर्मकस्य. ह्येशसंततिश्चानादिभूताप्युत्पत्तिधर्मिकेति तस्या निवृत्तिः संभवतीत्यर्थः । नन्वेवं मिध्यासंकल्पनिमित्तानां रागादीनां निवृत्तिसंभवेऽपि कर्मणां तु तत्त्वज्ञानान्निवृत्तिर्न संभवतीति तत्त्वज्ञाने जातेऽपि कर्मनिमित्तानां रागादीनां कथं निवृत्तिः. स्यादित्याशङ्क्याह— कर्म चेति, शरीर-  
कारणीभूतं कर्मापि तत्त्वज्ञानाद् मिध्यासंकल्पनिरोधे जाते रागाद्युत्पादकं न भवति— रागादीनां तत्त्व-  
ज्ञानेन विरोधादित्यर्थः । तत्त्वज्ञानानन्तरं कर्मफलमाह— सुखेति, तत्त्वज्ञानानन्तरं कर्म सुखदुःखप्रतीति-  
नात्रजनकं भवति रागादिजनकं च न भवतीति तत्त्वज्ञाने जातेऽपवर्गप्रतिबन्धकस्याभावान्न शास्त्रप्रति-  
पाद्यत्वाच्च मिद्धोऽपवर्ग इति नक्षेपः ॥ ६८ ॥

॥ इत्यपवर्गाविवेचनं समाप्तम् ॥

॥ इति प्रमेयविवेचनं च समाप्तम् ॥

॥ इति न्यायभाष्यप्रसन्नपदायां चतुर्थाध्यायस्य प्रथममाह्निकं समाप्तम् ॥

न्यायभाष्यचतुर्थोऽध्यायस्य द्वितीयमाहिकम्



किं नु खलु भो यावन्तो विपयास्तावत्सु प्रत्येकं तत्त्वज्ञानमुत्पद्यते ? अथ क्वचिदुत्पद्यते ? इति । कश्चात्र विशेषः ? , न तावदेकैकत्र= यावद्विषयमुत्पद्यते- ज्ञेयानामानन्त्यात्, नापि क्वचिदुत्पद्यते- यत्र नोत्पद्यते तत्रानिवृत्तो मोह इति मोहशेषप्रसङ्गः- न चान्यविषयेण तत्त्वज्ञानेनाऽन्यविषयो मोहः शक्यः प्रतिषेद्धुमिति । मिथ्याज्ञानं वै खलु मोहो न तत्त्वज्ञानस्यानुत्पत्तिमात्रं तच्च मिथ्याज्ञानं यत्र विषये प्रवर्तमानं संसारबीजं भवति स विषयस्तत्त्वतो ज्ञेय इति । किं पुनस्तन्मिथ्याज्ञानम् ? , अनात्मन्यात्मग्रहः= अहमस्मीति मोहोऽहङ्कार इति. अनात्मानं खल्वहमस्मीति पश्यतो दृष्टिरहङ्कार इति । किं पुनस्तदर्थजातं यद्विषयोऽहङ्कारः ? , शरीरेन्द्रियमनोवेदनाबुद्धयः । कथं तद्विषयोऽहङ्कारः संसारबीजं भवति ? , अयं खलु शरीराद्यर्थजातम् अहमस्मीति व्यवसितः तदुच्छेदेनात्मोच्छेदं मन्यमानोऽनुच्छेदतृष्णापरिप्लुतः पुनः पुनस्तदुपादत्ते तदुपादानो जन्ममरणाय यतते तेनाऽवियोगाद् नाऽत्यन्तं दुःखाद्विमुच्यते इति ।

संशयप्रमाणप्रमेयाणा परीक्षणानन्तर संप्रति प्रथमसूत्रे षोडशपदार्थानां तत्त्वज्ञानादपवर्गप्राप्तिरुक्तेति तत्त्वज्ञानस्य विषयेयत्ता प्रतिपादयितुं जिज्ञासते- किं नु इति, तावत्सुप्रत्येकम्= प्रत्येकपदार्थविषयकं तत्त्वज्ञानमुत्पद्यते= उत्पाद्यम्= संपाद्यम्, अथ= किं वा क्वचित्= किञ्चित्पदार्थविषयकं तत्त्वज्ञानं संपाद्यमिति विकल्प इत्यन्वयः । कल्पद्वयस्यास्य विशेषं जिज्ञासते- कश्चेति । कल्पद्वयमपि नोपपद्यते इत्येव विशेष एतादृशविशेषस्य प्रतिपादनार्थं प्रथमकल्पस्यासंभवमाह- न तावदिति, एकैकत्र= पदार्थमात्रस्य तत्त्वज्ञानं न संभवतीत्यर्थः । अत्र हेतुमाह- ज्ञेयानामिति । द्वितीयकल्पे दोषमाह- नापीति, किञ्चित्पदार्थविषयकेण तत्त्वज्ञानेन सर्वपदार्थविषयकमोहस्य निवृत्तिर्न संभवतीति तत्त्वज्ञानविषयातिरिक्तपदार्थानां मोहस्तदवस्थ एव स्यादित्यऽपवर्गानुपपत्तिः- मोहस्य संसारहेतुत्वादित्यर्थः । मोहशेषप्रसङ्गेऽत्रोपपत्तिमाह- न चेति । प्रतिषेद्धुम्= निवर्तयितुम् । एवं संशये सिद्धान्तमाह- मिथ्याज्ञानमिति, मिथ्याज्ञानमेव मोहः, यद्विषयकं च मिथ्याज्ञानं संसारकारणं भवति स विषयस्तत्त्वतो ज्ञेय इत्यन्वयः । मिथ्याज्ञानस्वरूपं जिज्ञासते- किं पुनरिति । उत्तरमाह- अनात्मनीति, अत्र “ अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या ” इति योगसूत्रमनुसंधेयम् । उक्तं विशदयति- अहमिति, अनात्मनि= आत्मातिरिक्ते शरीरादौ य आत्मग्रहः= आत्मत्वज्ञानम्= ‘ अहमस्मि ’ इति योऽहङ्कारः स मोहः स एव च संसारकारणं मिथ्याज्ञानमित्यर्थः । अहङ्कारस्वरूपमाह- अनात्मानमिति, ‘ अहं गच्छामि ’ इत्यादिरूपेणाऽनात्मानम्= शरीरादिकमहमितिपश्यतो या दृष्टिः= शरीरादिषु यदात्मत्वज्ञानं तदेवाहङ्कार इत्यर्थः । अहङ्कारविषयं जिज्ञासते- किं पुनरिति । उत्तरमाह- शरीरेति, अहङ्कारविषया इतिशेषः, तत्र शरीरे यथा- ‘ कृष्णोहं गौरोहम् ’ इत्यादिः, इन्द्रियेषु यथा- ‘ काणोहं बधिरोहम् ’ इत्यादिः, मनसि यथा- ‘ अणुपरिमाणोहम् ’ इत्यादिः, वेदनाशब्देन दुःखप्रदाः पुत्रकलत्रादयो ग्राह्यास्तत्र स्वात्मत्वाभिमानः स्पष्ट एव, बुद्धौ यथा- ‘ ज्ञानस्वरूपोहम् ’ इत्यादिरहम्बुद्धिः । एतादृशाहङ्कारस्य संसारकारणत्वकारणं जिज्ञासते- कथमिति । उत्तरमाह- अयमिति, अयम्= उक्ताहङ्कारवान्, व्यवसितः= निश्चिन्वानः, तदुच्छेदेन= शरीरादिविनाशेन, अनुच्छेदतृष्णापरिप्लुतः= शरीराद्यविनाशेच्छाविशिष्टः, तत्= शरीरादिकम्, शरीरादिग्रहणं हि जन्ममरणाय यत्नः- संसारनिर्वाहकत्वात्, तेन= शरीरादिना, तथा चास्याः परम्परायाः मूलमहङ्कार एवेत्यहङ्कार एव संसारबीजमित्यर्थः । स्पष्टार्थमन्यत् ।

यस्तु दुःखं दुःखायतनं दुःखानुपक्तं सुखं च सर्वमिदं दुःखमिति पश्यति स दुःखं परिजानाति परिजातं च दुःखं प्रहीणं भवति- अनुपादानात् सविपान्नवत्, एवं दोषान् कर्म च दुःखहेतुरिति पश्यति । न चाऽप्रहीणेषु दोषेषु दुःखप्रबन्धोच्छेदेन शक्यं भवितुमिति दोषान् जहाति. प्रहीणेषु च दोषेषु न प्रवृत्तिः प्रतिसंधानायेत्युक्तम्, प्रेत्यभावफलदुःखानि च ज्ञेयानि व्यवस्थापयति कर्म च दोषांश्च प्रहेयान्, अपवर्गोऽधिगन्तव्यस्तस्याधिगमोपायस्तत्त्वज्ञानम्. एवं चतसृभिर्विधाभिः प्रमेयं विभक्तमासेवमानस्य=अभ्यस्यतः= भावयतः सम्यग्दर्शनम्= यथाभूतावबोधः= तत्त्वज्ञानमुत्पद्यते ॥

एवं च—

**दोषनिमित्तानां तत्त्वज्ञानादहङ्कारनिवृत्तिः ॥ १ ॥**

शरीरादि दुःखान्तं प्रमेयं दोषनिमित्तम्, तद्विषयत्वान्मिथ्याज्ञानस्य तदिदं तत्त्वज्ञानं तद्विषयमुत्पन्नमऽहङ्कारं निवर्तयति- समानविषये तयोर्विरोधात्. एवं तत्त्वज्ञानात् “दुःखजन्म-प्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापाये तदनन्तराभावादपवर्गः १-१-२” इति, स चायं शास्त्रार्थसंग्रहोऽनूद्यते नाऽपूर्वो विधीयते इति ॥ १ ॥

तत्त्वज्ञानवतो व्यतिरेकमाह किं वा तत्त्वज्ञानोत्पत्तिप्रकारमाह- यस्त्विति, दुःखायतनम्= शरीरादिकं दुःखप्रदमिति पश्यति, सुखं च दुःखानुपक्तम्= दुःखमिथ्यामिति पश्यति, सः= उक्तं तत्त्वज्ञानवान्, प्रहीणम्= परित्यक्तं भवति, हेतुमाह- अनुपादानादिति । दृष्टान्तमाह- सविपान्नवदिति । उपसंहरति- एवमिति । संसारदुःखनिवृत्त्यर्थं रागादिदोषाणां त्याज्यत्वमाह- न चेति, तत्त्वज्ञानवानितिशेषः । दोषत्यागेन संसारनिवृत्तिमाह- प्रहीणेषु चेति, प्रवृत्तिः= कर्म, प्रतिसंधानाय= पुनर्जन्मार्थं न भवतीति प्रथमाह्निकेन “न प्रवृत्तिः ६४ ” इतिसूत्रेणोक्तमित्यन्वयः । उक्तं संकलयति- प्रेत्येति, प्रेत्यभावः= पुनर्जन्म, फलम्= कर्मफलम्, दुःखम्= संसारदुःखमेतानि ज्ञेयानीति तत्त्वज्ञानवान् व्यवस्थापयति= निश्चिनोति- एतेषां त्यागे सामर्थ्याभावात्, कर्माणि दोषाश्च प्रहेया इति व्यवस्थापयतीत्यन्वयः, किं वा सूत्रकारो व्यवस्थापयतीत्यर्थः । किं वा कर्म च दोषांश्च प्रहेयान् जानीयादित्यर्थः । अत्र- “तदेवमुक्तेन प्रकारेण मोहतत्त्वज्ञानयोः संसारापवर्गहेतुभावो यस्मात्तस्माद् मोक्षमाणैः प्रेत्यभावफलदुःखानि च ज्ञेयानि व्यवस्थापयतीत्यादि पूर्वोपसंहारः ” इति तात्पर्यटीका । तस्य= अपवर्गस्य । उपसंहरति- एवमिति, संसारो हेयस्तत्कारणं कर्माणि दोषाश्च, अपवर्गः प्राप्यस्तत्प्राप्तिकारणं तत्त्वज्ञानमित्येवं चतुर्था विभक्तं प्रमेयमासेवमानस्य तत्त्वज्ञानमुत्पद्यते- हेयादीनां हेयत्वाद्यभ्यासात् इत्यन्वय इत्युपोद्घातभाष्यम् ॥

प्रथमसूत्रमवतारयति- एवमिति, यतः शरीरादीनां तत्त्वज्ञानाभावादहङ्कारो जायते एवम्= अतः शरीरादीनां तत्त्वज्ञानादहङ्कारो निवर्तते इत्यर्थः । अहङ्कारनिवृत्त्युपायमाह- दोषेति, दोषकारणकानां शरीरादीनां तत्त्वज्ञानात्= यथार्थस्वरूपज्ञानात्= विनाशित्वदुःखमयत्वाऽनात्मत्वादिज्ञानादहङ्कारो निवर्तते ततोऽपवर्गसाधकं तत्त्वज्ञानम्= आत्मज्ञानं जायते इतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे- शरीरेति, शरीरादि= शरीरमारभ्य दुःखान्तम्= दुःखपर्यन्तं प्रमेयसूत्रोक्तं प्रमेयजातं दोषनिमित्तकमन्ति । मिथ्याज्ञानस्य शरीरादिविषयकत्वान्= शरीरादिष्व्वात्मज्ञानमेव मिथ्याज्ञानमित्यात्मत्वज्ञानविषयत्वमापन्नाः शरीराद्योऽहङ्कारमुत्पाद्यन्तीत्यर्थः अत एव तदिदम्= शरीरादिविषयकम्, तद्विषयम्= शरीरादिविषयकम्, उच्ये हेतुमाह- नमानेति, तयोः= तत्त्वज्ञानादहङ्कारयोः, तत्त्वज्ञानाद् मिथ्याज्ञानं निवर्तते ततश्चाहङ्कारो

प्रसंख्यानानुपूर्व्या तु खलु—

दोषनिमित्तं रूपादयो विषयाः संकल्पकृताः ॥ २ ॥

कामविषया इन्द्रियार्था इति रूपादय उच्यन्ते. ते मिथ्या संकल्प्यमाना रागद्वेषमोहान् प्रवर्तयन्ति तान् पूर्वं प्रसंचक्षीत, तांश्च प्रसंचक्षणस्य रूपादिविषयो मिथ्यासंकल्पो निवर्तते, तन्निवृत्तौ अध्यात्मं शरीरादि प्रसंचक्षीत, तत्प्रसंख्यानानाध्यात्मविषयोऽहङ्कारो निवर्तते. सोय- मध्यात्मं बहिश्च विविक्तचित्तो विहरन् मुक्त इत्युच्यते ॥ २ ॥

अतः परं काचित् संज्ञा हेया काचिद् भावयितव्येत्युपदिश्यते, नार्थनिराकरणमर्थो- पादानं वा, कथमिति—

तन्निमित्तं त्वऽवयव्यऽभिमानः ॥ ३ ॥

तेषाम्= दोषाणां निमित्तं त्वऽवयव्यभिमानः, सा च खलु स्त्रीसंज्ञा सपरिष्कारा पुरु- पस्य पुरुषसंज्ञा च स्त्रियाः, परिष्कारश्च= निमित्तसंज्ञा अनुव्यञ्जनसंज्ञा च, निमित्तसंज्ञा= रसनाश्रोत्रं दन्तोष्ट्रं चक्षुर्नासिकम्, अनुव्यञ्जनसंज्ञा= इत्थं दन्तौ इत्थमोष्ठाविति, सेयं संज्ञा

निवर्तते इति क्रमः । उपसंहरति— एवमिति, तत्त्वज्ञानान्द मिथ्याज्ञानमपैति इत्येवमन्वयः, एवं तत्त्वज्ञानान्- दपवर्गः सिद्ध इत्यर्थः । स्वसिद्धान्तस्य श्रुतिसिद्धत्वमाह— स चेति, शास्त्रार्थसंग्रहः= वेदप्रतिपाद्यार्थ एवानू- यते न तु नूतन किंचिद्विधीयते, श्रूयते च “ भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्त्वा ” इत्यादि । स्पष्टमन्यत् ॥ १ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— प्रसंख्यानेति, प्रसंख्यानम्= ज्ञानं तदानुपूर्व्या= कः पदार्थः प्रथमं विज्ञेयः कश्च तदनन्तरमिति ज्ञानक्रमबोधनार्थं सूत्रमुच्यते इत्यर्थः । दोषनिमित्तमाह— दोषेति, रूपादयो विषयाः संकल्पकृताः= संकल्पविषयीभूता दोषनिमित्तम्= रागादिदोषाणामुत्पादका भवन्तीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— कामेति, तदेतद् रूपादिपदार्थव्याख्यानम्, कामविषयाः= कामनाविषयाः, इन्द्रियार्थाः= इन्द्रियप्राप्त्या विषया रूपादय इत्युच्यन्ते इत्यन्वयः, ते= रूपादयः, प्रवर्तयन्ति= उत्पादयन्ति, तान्= रूपादीन्, प्रसंचक्षीत= तत्त्वतो जानीयात् । तान्= रूपादीन् प्रसंचक्षणस्य= तत्त्वतो जानानस्य, वस्तुतो रूपादीना दु खप्रदत्वादितिशेषः । तन्निवृत्तौ= रूपादिविषयकमिथ्यासंकल्पनिवृत्तौ, अध्यात्मम्= अध्यात्मभूतम्= अहन्त्वाभिमानविषयम्, तत्प्रसंख्यानान्= शरीरादितत्त्वज्ञानान्, अध्यात्मविषयः= शरीरादिविषयकः, अहङ्कारः= अहन्त्वाभिमानः, तदनेनाहङ्कारनिवृत्त्युपायक्रम उक्तः । उपसंहरति— सोयमिति, अयम्= तत्त्वज्ञानवान्, अध्यात्मम्= शरीरादिषु. बहिः= रूपादिषु च विविक्तचित्तः= विवेकवान्= मिथ्यासंकल्परहितो विहरन्= कर्मफल भुञ्जानो मुक्तः= जीवन्मुक्त इत्युच्यते इत्यन्वयः ॥ २ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अत इति, संज्ञाशब्दोयं विषयपरो विषयज्ञानपरो वा विज्ञेयः, संज्ञायते इति संज्ञा विषयः, सम्यक् ज्ञायतेऽनेनेति संज्ञा ज्ञानम् । भावयितव्या= अनुसंधेया । अकर्तव्यमाह— नार्थेति, उपादानम्= उपपादनम् अत्र कस्यापि पदार्थस्योपपादनं निराकरण वा न प्रतिपाद्यते किं तु भावनीयत्वमभावनीयत्वं च प्रतिपाद्यते इत्यर्थः । उक्तसंज्ञाना हेयत्वभाव्यत्वयोर्हेतुं जिज्ञासते— कथमिति, किमर्थमित्यर्थः । किं वा कथम्= केन प्रकारेण हेया भावयितव्या चेत्यर्थः । अत्र— “ दन्तत्वादितद्विशिष्टा विषयाः संज्ञाः ” इति तात्पर्यटीका । तदिति— अवयविषु= भोग्यव्यक्तिषु यथा नायिकादिदेहेषु अभिमानः= अभिमतत्वज्ञानम्= भोग्यत्वज्ञानं तत्= तेषाम्= रागादिदोषाणा निमित्तम्= उत्पादकं भवतीत्येतादृशोभिमानः परित्याज्य इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— तेषामिति । दोषनिमित्तमवयव्यभिमान- मुदाहरति— सेति, स्त्रीसंज्ञा= स्त्रीलक्षणो विषयः पुरुषस्य रागादिहेतुर्भवति पुरुषसंज्ञा= पुरुषलक्षणो विषयश्च स्त्रियाः रागादिहेतुर्भवतीत्यन्वयः । परिष्कारस्य द्वैविध्यमाह— परिष्कारश्चेति । निमित्तसंज्ञा-

कामं वर्धयति तदनुपक्तांश्च दोषान् विवर्जनीयान् । वर्जनं त्वस्या भेदेनावयवसंज्ञा = केशलोम-  
मांसगोणितास्थिन्नाद्युशिराकफपित्तोच्चारादिसंज्ञा तामशुभसंज्ञेत्याचक्षते. तामस्य भावयतः  
कामरागः प्रदीयते. सत्येव च द्विविधे विषये काचित् संज्ञा भावनीया काचित् परिवर्जनीयेत्यु-  
पदिश्यते यथा विषसंपृक्तेऽन्ने अन्नसंज्ञोपादानाय विषसंज्ञा प्रहाणायति ॥ ३ ॥

अथेदानीमर्थं निराकरिष्यताऽवयविन्युपपाद्यते—

**विद्याऽविद्याद्वैविध्यात् संशयः ॥ ४ ॥**

सदसतोऽपलम्भाद् विद्या द्विविधा. सदसतोरनुपलम्भाद्ऽविद्यापि द्विविधा, उपलभ्य-  
मानेऽवयविनि विद्याद्वैविध्यात् संशयः. अनुपलभ्यमाने चाऽविद्याद्वैविध्यात् संशयः, सोयम-  
ऽवयवी यद्युपलभ्यते अथापि नोपलभ्यते न कथंचन संशयाद् मुच्यते इति ॥ ४ ॥

**तदसंशयः— पूर्वहेतुप्रसिद्धत्वात् ॥ ५ ॥**

तस्मिन्ऽनुपपन्नः संशयः, कस्मात्?, पूर्वोक्तहेतूनामप्रतिषेधादस्ति द्रव्यान्तरारम्भ इति ॥ ५ ॥

मुदाहरति— रसनेति, अवयवा एव रागादिहेतवो भवन्तीति दन्ताद्यवयवा निमित्तसंज्ञा । अनुव्यञ्जन-  
संज्ञामुदाहरति— इत्यमिति, अनु= पश्चान्= अवयवदर्शनानन्तरमवयवसौन्दर्यं व्यज्यते इत्यनुव्यञ्जनसंज्ञा  
सौन्दर्यम् । इत्यम= ईदृशौ । पर्यवसितमाह— सेयमिति, संज्ञा= अवयवतत्सौन्दर्यज्ञानम् तदनुपक्तां=  
कामानुपक्तां दोषान्= रागादीन् विवर्जनीयानपि वर्धयतीत्यन्वयः । निवृत्तिप्रकारमाह— वर्जनमिति,  
अस्या.= उक्तसंज्ञायाः, अवयवानां भेदेन= पार्थक्येनानुसंधानात् कामो निवर्तते इत्यर्थः । उदाहरति— के-  
शंति, ताम्= एनाम्= भेदेनावयवसंज्ञाम् । अस्य पुरुषस्य तामशुभसंज्ञां भावयतः कामरागः= विषयरागः  
प्रदीयते इत्यन्वयः । विषयद्वैविध्यं च शुभाशुभसंज्ञाभेदेन विज्ञेयं तत्रोदाहृतमेव । भावनीया अशुभसंज्ञा. परि-  
वर्जनीया शुभसंज्ञा, श्रूयते हि— “हीयतेर्थाद् यो वै प्रयो वृणीते ” इति । उदाहरति— यथेति, अन्नसंज्ञा=  
भोज्यत्वज्ञानमुपादानाय= ग्रहणाय भवति, विषत्वज्ञानं च त्यागाय तथा स्त्रीशरीरस्यापि सुन्दरत्वेन  
समष्ट्या भावनं कामाय भवति मांसशोणिताद्यवयवैर्भावनं परित्यागाय भवति, स्पष्टमन्यन् ॥ ३ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अयेति, अर्थम्= अवयविनं निराकरिष्यता वौद्धेनावयववादिनाऽवयविनि  
संशय उपपाद्यते इत्यन्वयः । विद्येति— सद्विषयकत्वेनासद्विषयकत्वेन च विद्यायाः= उपलब्धेरविद्याया  
अनुपलब्धेश्च द्वैविध्यान् अवयविनि सत्त्वासत्त्वयोः संशयः, असदप्युपलभ्यते शुक्तिरजतादिकमित्युपल-  
भ्यमानत्वाप्यवयविनः सत्त्वं न निश्चेतुं शक्यते. सदपि नोपलभ्यते कूपे पतितमित्यनुपलभ्यमानस्याय-  
वयविनः सत्त्वं संभवतीति यद्यवयवी उपलभ्यते यदि च नोपलभ्यते उभयथापि तस्य सत्त्वासत्त्वसंशयो  
न निवर्तते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— सदसतोरिति, विद्या= ज्ञानम्, सत.= यदादेः, अमतः= शुक्तिरज-  
तादेः । अविद्याद्वैविध्यमाह— सदसतोरिति, सत = कूपे पतितस्य, अमतः= शयविषाणादेऽनुपल-  
ब्धि. नष्टैव । समन्वयति— उपलभ्यमाने इति, उपलभ्यमानोऽवयवी सद्वाऽसद्वेति संशयः— सदसतो-  
न्भयोग्युपलभ्यमानत्वान्, अनुपलभ्यमानोऽप्यवयवी सद्वाऽसद्वेति संशयः— सदसतोऽन्भयोग्यनुपल-  
भ्यमानत्वसंभवादित्यर्थः । उपसंहरति— नोयमिति, अथापि= यदि च, अवयविनि सत्त्वासत्त्वयोः  
संशयो न निवर्तते इति सत्त्वं न निश्चयतीत्यर्थः ॥ ४ ॥

उक्तं सिद्धान्ती प्रत्याचष्टे— तदिति, तत्= तस्मिन्= अवयविनि संशयो नोपपद्यते— पूर्वहेतुभिः=  
दिर्नाशप्यायप्रथमाह्निके “सर्वाग्रहणम् ३४” इत्यादिसूत्रोक्तहेतुभिरवयविनः प्रसिद्धत्वान्= सिद्धत्वा-  
दिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— तस्मिन्निति, तस्मिन्= अवयविनि । असंशये हेतुं जिज्ञासने— कस्मादिति ।  
हेतुनाह— पूर्वोक्तं, तद्वत्तु द्वितीयाध्यायप्रथमाह्निके दृष्टव्यम्, द्रव्यान्तरम्= अवयवानिग्निकोऽवयवी  
तदारम्भः= तदुत्पत्तिः सिद्धव्यर्थः ॥ अवयविसाधनगोपयन्तौ चेतौ सूत्रकारभाष्यकारौ ॥ ५ ॥

वृत्त्यनुपपत्तेरपि तर्हि न संशयः ॥ ६ ॥

वृत्त्यनुपपत्तेरपि तर्हि संशयानुपपत्तिः— नास्त्यवयवीति ॥ ६ ॥

तद्विभजते—

कृत्स्नेकदेशाऽवृत्तित्वादवयवानामवयव्यऽभावः ॥ ७ ॥

एकैकाऽवयवो न तावत् कृत्स्नेऽवयविनि वर्तते— तयोः परिमाणभेदाद्ऽवयवान्तरसंबन्धा-  
भावप्रसङ्गात्, नाप्यवयव्यैकदेशे— न गस्यान्ये अवयवा एकदेशभूताः सन्तीति ॥ ७ ॥

अवयवेष्ववयव्या वर्तते ?—

तेषु चाऽवृत्तेरवयव्यभावः ॥ ८ ॥

न तावत् प्रत्यवयवं वर्तते— तयोः परिमाणभेदाद् द्रव्यस्य चैकद्रव्यत्वप्रसङ्गात्, नाप्येक-  
देशे— सर्वेष्वन्यावयवाभावात्, नदेशं न युक्तः संशयः— नास्त्यवयवीति ॥ ८ ॥

पूर्वपक्षमुच्यते— वृत्तीति, उच्यतेत्या वदन्त्यामाणीत्या चावयविनोऽवयवेषु वृत्तिः= स्थितिर्नोप-  
पत्तेर्नाप्यन्यथेत्यनुपपत्तिरिति सिद्धत्वेन सिद्धयतीत्यसत्त्वनिश्चयेनापि संशयो न संभवति= असत्त्वनिश्चया-  
देव संशयो निश्चयं न सत्त्वनिश्चयादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— वृत्तीति, यतोऽवयवी नास्ति तस्मादवय-  
विनि संशयानुपपत्तिः— निश्चयस्य संशयनिवर्तकत्वनियमान्, अवयव्यभावनिश्चये चावयविनो वदन्त्यामाणा  
वृत्त्यनुपपत्तिर्हेतुगिरित्यर्थः ॥ ६ ॥

अप्रिममृत्प्रमत्तारयनि— तदिति, तत्र= वृत्त्यनुपपत्तिं त्रिभिः सूत्रैः पूर्वपक्षी विभजते= विभागेन  
प्रतिपादयतीत्यर्थः । अवयवानामवयविनि वृत्त्यनुपपत्तिमाह— कृत्स्नेति, अवयवानां कृत्स्ने= सकलेऽव-  
यविनि वृत्तिर्नापपद्यते— एकं चिदवयवस्य सकलेऽवयविनि व्यापकत्वासंभवात्, नाप्यवयव्यैकदेशे  
वृत्तिरुपपत्तेः— अवयवान्तरस्याऽवयव्यैकदेशभूतेऽवयवान्तरे वृत्तेरसंभवादिति अवयव्यऽभावः सिद्ध-  
इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— एकैक इति । उक्तं हेतुमाह— तयोरिति, तयोः= अवयवावयविनोः परिमाणभेदात्  
अवयव्यैकदेशाऽवयवस्यान्यपरिमाणत्वेन तादृशावयवेनावयविनो व्यापनं न संभवति तथा चावयविपूर्तिर्न  
स्यादित्यर्थः, इत्यन्तरमाह— अवयवान्तरेति, यत्रैकनावयवेनावयविनो व्यापनं स्यात्तदा तत्रावयवान्तरस्य  
वृत्तिर्न स्यात् न तत्रावयवेनावयवी संभवतीत्यर्थः । द्वितीयपक्षं निराकरोति— नापीति, अवयवानाम-  
वयव्यैकदेशेऽपि वृत्तिर्न संभवतीत्यन्वयः । अत्र “नाप्यवयव्यैकदेशेन” इतिपाठान्तरं तच्चसंगतमेव—  
अवयवानामवयविनि वृत्त्यनुपपत्तिनिरूपणस्य प्रक्रान्तत्वात् । अत्र— “अवयव्यैकदेशेनेति— अवयविनो  
ये एकदेशभूतेनावयवोऽवयविनि वर्तते इत्यर्थः” इतितात्पर्यटीका । अत्र हेतुमाह— न हीति, यद्यस्य=  
अवयविनि, एकदेशभूता अन्येऽवयवा न्युस्तदा तत्रैवामवयवानां वृत्तिः स्यादपि न चैवमस्ति, न चावय-  
वान्तरे अवयवान्तरस्य वृत्तिः संभवति— समानत्वात्, नापि स्वस्मिन्नित्यवयवानां वृत्त्यनुपपत्तेरवयव्य-  
भावः सिद्ध इत्यर्थः ॥ ७ ॥

नन्ववयवेष्ववयवी वर्तते नावयवा अवयविनीति नोक्तदोषापत्तिरित्याह— अथेति । अत्रापि पूर्वपक्षी  
दोषमाह— तेष्विति, तेषु= अवयवेष्वपि अवयविनो वृत्तिर्नोपपद्यते इत्यवयव्यभावः सिद्ध इति सूत्रान्वयः,  
अन्यद् भाष्ये स्पष्टम् । व्याचष्टे— न तावदिति, अवयवीतिशेषः, तथाहि न तावत् प्रत्यवयवं वृत्तिरवय-  
विनि संभवति— अवयविनोऽवयवभेदेनानेकत्वप्रसङ्गात्, तयोः= अवयवावयविनोः परिमाणभेदाद् अल्पप-  
रिमाणेऽवयवेष्ववयविनो वृत्तेरसंभवात्, द्रव्यस्य= प्रत्येकमवयवस्य एकद्रव्यत्वप्रसङ्गात्= अवयवित्वप्रस-  
ङ्गादित्यन्वयः । किं वा द्रव्यस्य= अवयविनः एकद्रव्यत्वप्रसङ्गात्= एकावयववृत्तित्वेन निरवयवत्वप्रसङ्गात्  
अनेकावयववृत्तित् एव सावयवत्वसंभवात्, न चावयविनो निरवयवत्वमुपपद्यते इति नायं पक्षो युक्त

पृथक् चावयवेभ्योऽवृत्तेः ॥ ९ ॥

पृथक् चावयवेभ्यः= धर्मिभ्यो धर्मस्याग्रहणादिति समानम् ॥ ९ ॥

न चावयव्यवयवाः ॥ १० ॥

एकस्मिन् भेदाभावाद् भेदशब्दप्रयोगानुपपत्तेरप्रश्नः ॥ ११ ॥

किं प्रत्यवयवं कृत्स्नोऽवयवी वर्तते अथैकदेशेनेति नोपपद्यते प्रश्नः, कस्मात् ?, एकस्मिन् भेदाभावाद् भेदशब्दप्रयोगानुपपत्तेः= 'कृत्स्नम्' इत्यनेकस्याशेषाभिधानम्. 'एकदेशः' इति नानात्वे कस्यचिदभिधानम्, ताविमौ कृत्स्नैकदेशशब्दौ भेदविषयौ नैकस्मिन्नवयविन्युपपद्येते- भेदाभावादिति ॥ ११ ॥

इत्यर्थः, अत्र- "अवयविनश्चैकद्रव्यताप्रसङ्गान्= एकावयववृत्तित्वादेकद्रव्योऽवयवी प्राप्नोति. एकद्रव्य-  
श्चावयवी एकेन द्रव्येण (अवयवेन) आरभ्यते इति सततोत्पत्तिप्रसङ्गः" इतिवार्तिकम् । किञ्चिदवयव-  
वृत्तित्वं निराकरोति- नापीति, अवयवी एकदेशे= अवयवसमुदायैकदेशे= कस्मिंश्चिदवयवेपि न वर्तते  
इत्यर्थः, अत्र हेतुमाह- सर्वेष्विति, अवयवी यत्रैकदेशे वर्तते तत्र स्वावयवैः सहैव वर्तते न च सर्वेष्व-  
ऽवयवेष्वन्ये अवयवा वर्तन्ते इति नैकदेशेऽप्यवयविनो वृत्तिरुपपद्यते इति अवयव्यभावः सिद्धस्तत्र नास्त्य-  
वयवीति निश्चये जाते अवयवी अस्ति न वेति संग्रहो न युक्त इति "वृत्त्यनुपपत्ते. ६" इतिसूत्रोक्तोप-  
क्रमानुकूल्येनोपसंहरति- तदेवमिति, उक्तसंशयाभावे हेतुमाह- नास्तीति, इति= यतो नास्त्यवयवी  
ततो न युक्तः संशय इत्यन्वयः । अत्र- "नाप्येकदेशे" इत्यत्र "नाप्येकदेशेन" इति पाठान्तरं तथा  
च वार्तिकम् । "अथाप्यवयवी एकदेशेन वर्तते ? तथाप्यवयविन आरम्भकावयवातिरिक्ता अवयवाः  
प्राप्नुवन्ति चेऽवयवेषु वर्तन्ते इति" इति । एतद्वार्तिकानुसारेण तु "न तावन्" इत्यादिभाष्येण प्रत्यव-  
यवमवयविनः कात्स्न्येन वृत्त्यनुपपत्तिः प्रदर्शिता तथा च वार्तिकम्- "न तावन् प्रत्यवयवं कृत्स्नो वर्तते  
इति" इति, "नाप्येकदेशेन" इत्यादिभाष्येण चावयविन एकदेशेन वृत्त्यनुपपत्तिः प्रदर्शितेत्यवधेयम् ।  
अविशदं चैतद्भाष्यमित्यलम् ॥ ८ ॥

नन्ववयवेभ्योऽन्यत्रावयविनः किं न वृत्तिः स्यादित्याशङ्क्याह- पृथगिति, अवयवेभ्यः पृथक्=  
अन्यत्राप्यवयविनो वृत्तिर्नोपपद्ये इति नास्त्यवयवीति सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- पृथगिति, धर्मस्य=  
अवयविनः, इदमपि समानम्= पूर्वोक्तदूषणसदृशं दूषणमित्यन्वयः । अवयवानां धर्मित्वं एऽवयव्याश्रय-  
त्वाद् अवयविनश्च धर्मत्वमवयवाश्रितत्वाद्विज्ञेयम् ॥ ९ ॥

नन्ववयवानां सिद्ध्याऽवयविसिद्धिः किं न स्यात्- अभेदादित्याशङ्क्याह- न चेति, अवयवा  
एव नाऽवयवी- अभेदासंभवात् अवयविसाव्यकार्यस्याऽवयवैरसिद्धिगिति नावयवसिद्ध्याप्यवयविसिद्धिः  
संभवतीति नास्त्यवयवीति सिद्धमिति सूत्रार्थः, अत्र भाष्यं नास्ति ॥ १० ॥

उक्तं सिद्धान्ती निगकरोति- एकस्मिन्निति, 'अवयवेषु कृत्स्नोऽवयवी वर्तते एकदेशेन वा' इत्युक्तं  
तत्र कृत्स्न इति एकदेश इति च भेदशब्दः- भेदे मत्त्वेव प्रयुज्यमानत्वान्. एतादृशभेदशब्दस्य= भेद-  
बोधकशब्दस्य एकस्मिन्नवयविनि प्रयोगो नोपपद्यते- एकस्मिन् भेदाभावादिनि पूर्वोक्तः प्रश्नो नोपपद्यते  
इति सूत्रान्वयः. वस्तुतस्तु 'सर्वेष्ववयवेषु कृत्स्नोऽवयवी वर्तते इति सिद्धोऽवयवी' इत्युक्तं युक्तम् ।  
व्याचष्टे- किमिति, तदेतन् उक्तपूर्वप्रश्नानुवादः । स्ववक्तव्यमाह- एति नेति । उक्तं हेतुं जिज्ञासते-  
स्मादिनि । हेतुमाह- एकस्मिन्निति । उक्तं व्याचष्टे- कृत्स्नमिति, यथा 'सर्वे घटा.' इति सर्वशब्द-  
प्रयोगोऽनेकस्याऽप्युपपत्तयोधनार्यो भवति तथा कृत्स्नशब्दप्रयोगोपि विज्ञेयः, एकदेशशब्दस्यापि प्रयोगो  
नानात्वे सति अन्यचिदंगन्य बोधनार्यो भवतीत्यन्वयः यथा पदस्यैकदेश इति पदभागानां नानात्वे

अन्यावयवाभावाद् नैकदेशेन वर्तते इत्यहेतुः—

अवयवान्तरभावेऽप्यवृत्तेरहेतुः— ॥ १२ ॥

अवयवान्तराभावादिति, यत्रप्येकदेशोऽवयवान्तरभूतः स्यात् तथाप्यवयवेऽवयवान्तरं वर्तते नावयवीति— अन्योऽवयवीति । अन्यावयवभावेऽप्यवृत्तेः— ‘अवयविनो नैकदेशेन वृत्तिः— अन्यावयवाभावात्’ इत्यहेतुः । वृत्तिः कथमिति चेत् ? एकस्याऽनेकत्राऽऽश्रयाश्रितसंबन्धलक्षणा प्राप्तिः । आश्रयाश्रितभावः कथमिति चेत् ? यस्य यंतोऽन्यत्राऽऽत्मलाभानुपपत्तिः स आश्रयः न कारणद्रव्येभ्योऽन्यत्र कार्यद्रव्यमात्मानं लभते, विपर्ययस्तु कारणद्रव्येष्विति ।

नित्येषु कथमिति चेत् ? अनित्येषु दर्शनात् सिद्धम् ।

नित्येऽवयवप्रयोगो भवति । पर्यवर्तितकारणं— नाधिमावृत्तिः । हेतुमाह— भेदाभावादिति, एकत्वादेव एकस्मिन् अवयविनि भेदे नास्ति भेदाभावात् नैकदेशेन नास्ति तेन कृत्स्नैकदेशश्चद्वयोः प्रयोगो नोपपद्यते तेनोत्तरमाहोपि नोपपद्यते इत्यन्वयः, एतन्मन्वयः ॥ ११ ॥

अधिगन्तृप्रवृत्तारगति— अन्येति, तदेतन् यत् सप्तमसूत्रस्य भाष्ये उक्त तस्यैवानुवादः । स्वक्तव्यमाह— इत्यहेतुरिति, इतो हेतुरवयवभावभावको न भवतीत्यर्थः । अवयवेति— ‘अवयवी नाप्येकदेशेन वर्तते— अवयवान्तराभावात्’ इत्युक्तो हेतुरहेतुः— अवयवान्तरभावेऽप्यवृत्तेरित्यन्वयः, यद्यवयवान्तरसत्त्वे एकदेशेन वृत्तिरुपपद्यते तदाऽवयवान्तरभावे वृत्तेरनुपपत्तेरवयवान्तराभावादिति हेतुरुपपद्येतापि न परमस्मिन्— अवयवान्तरगमत्तरे तादृशावयवान्तरगम्यैव वृत्तिरुपपद्यते नावयविनोपि— अवयवावयविनोर्भेदादिति सूत्रार्थः । अत्र नूत्रे “अवयवान्तराभावेऽपि” इति पाठस्तु असंगत एव प्रतिभाति । व्याचष्टे— अवयवान्तरंति, ‘अवयवान्तराभावात्’ इत्यहेतुरिति सूत्रेणान्वयः । यदुक्तम्— ‘नाप्येकदेशेनावयवी वर्तते— अवयवान्तराभावात्’ इति तत्र यत्रापि= यदि चैकदेशोऽवयवान्तरभूतः स्यात्तथापि= तदापि तादृशावयवान्तरगम्यैवावयवान्तरं वृत्तिः संभवति नावयविनः— अवयविवृत्तेरवयवान्तराधीनत्वासंभवादित्यवयविवृत्तिप्रतिषेधे ‘अवयवान्तराभावात्’ इति हेतुर्न संभवतीत्यर्थः । उक्ते हेतुमाह— अन्य इति, यतोऽवयवेभ्योऽन्यः= भिन्नोऽवयवी ततोऽवयववृत्त्या अवयविनो वृत्तिर्न संभवतीति अवयवान्तरसत्त्वपक्षेऽप्यवयववृत्तिरेव न्यान्नावयविनो वृत्तिरित्यवयविवृत्तिप्रतिषेधे ‘अवयवान्तराभावात्’ इत्यहेतुरेवेत्यर्थः । संकलयति— अन्यावयवेति, ‘अवयविनो नैकदेशेनापि वृत्तिः संभवति— अन्यावयवाभावात्’ इत्यहेतुः— अन्यावयवभावेऽप्यवृत्तेरित्यन्वयः, यत्रान्यावयवभावेऽवयविनो वृत्तिरुपपद्यते तदाऽन्यावयवाभावे वृत्त्यभावो वक्तुं शक्येतापि न धैवमस्तीत्यर्थः । वृत्तिस्वरूपं जिज्ञासते— वृत्तिरिति, कथम्= किंस्वरूपेत्यर्थः । उत्तरमाह— एकस्येति, प्रकृते एकस्यावयविनोऽनेकत्र= अनेकेष्ववयवेषु य आश्रयाश्रितसंबन्धलक्षणः= आश्रयाश्रयिभाववलक्षणः प्राप्तिः= समवायः स वृत्तिपदार्थः । आश्रयाश्रितभावं जिज्ञासते— आश्रयेति । उत्तरमाह— यस्येति, यस्य= अवयविनः कार्यद्रव्यस्य यतः= अवयवसमुदायात्= कारणद्रव्यादन्यत्र आत्मलाभानुपपत्तिः= स्वरूपसत्तानुपपत्तिस्तस्य स आश्रयः= आधारः यथाऽवयवा अपर आधेय इत्यन्वयः, यत इत्युक्तस्य तच्छब्देन परामर्शात् सोऽवयवसमुदाय आश्रय इत्यर्थः । उदाहरति— नेति, कारणद्रव्येभ्यः कपालादिभ्योऽन्यत्र कार्यद्रव्यं घटादिकं न संभवतीति कारणद्रव्यमाधार इत्युच्यते कार्यद्रव्यं चाधेयस्तयोराधाराधेयभावः संबन्धः । विपर्यय इति— कारणद्रव्यं तु कार्यद्रव्यादन्यत्रापि संभवतीति न तदाधेयं भवति, तथा चाधाराधेयभावसंबन्धेनावयवेष्ववयविनो वृत्तिर्भवतीत्यर्थः ।

ननु नित्यानां तु कारणं न भवतीति कथं तेषां वृत्तिः स्यात् ? वृत्त्यनुपपत्तौ च नित्यानामभाव एव सिध्येदित्याशङ्कते— नित्येष्विति । उत्तरमाह— अनित्येष्विति, यथाऽनित्येष्वधाराधेयभावस्तथा नित्येष्वप्यस्ति यथाकाशे पक्षी, आत्मनि ज्ञानम्, घटे परमाणुरिति, नित्यानां कारणं तु नास्त्येवेति



नित्येषु द्रव्येषु कथमाश्रयाश्रयिभाव इति चेत् ? अनित्येषु द्रव्यगुणेषु दर्शनादाश्रया-  
श्रयिभावस्य नित्येषु सिद्धिर्गति । तस्मादवयव्यभिमानः प्रतिपिच्यते निःश्रेयसकामस्य. नाव-  
यव्या. यथा ह्यादिषु मिथ्यासंकल्पो न ह्यादय इति ॥ १२ ॥

“ सर्वाग्रहणमवयव्यसमिद्धेः २-१-३४ ” इतिप्रत्यवस्थितोपेतदाह-

केशसमूहे तैमिरिकोपलब्धिवत्तदुपलब्धिः ॥ १३ ॥

यथैकैकः केशस्तैमिरिकेण नोपलभ्यते केशसमूहस्तूपलभ्यते तथैकैकोऽणुर्नोपलभ्यते  
अणुमंचयस्तूपलभ्यते तदिदमणुमसमूहविषयं ग्रहणमिति ॥ १३ ॥

स्वविषयानतिक्रमेणेन्द्रियस्य पटुमन्दभावाद् विषयग्रहणस्य  
तथाभावो नाविषये प्रवृत्तिः ॥ १४ ॥

यथाविषयमिन्द्रियाणां पटुमन्दभावाद् विषयग्रहणानां पटुमन्दभावो भवति= चक्षुः खलु  
प्रकृत्यमाणं नाऽविषयं गन्धं गृह्णाति. निद्रुष्यमाणं च न स्वविषयान् प्रच्यवते, सोयं तैमिरिकः  
काश्चिच्चक्षुर्विषयं केशं न गृह्णाति गृह्णाति च केशसमूहम्. उभयं तऽतैमिरिकेण चक्षुषा गृह्यते,

पदार्थान्तर्गतागत्वेन सत्त्वं सिद्धमित्यथे । न्वयं व्याचष्टे- नित्येष्विति । उत्तरमाह- अनित्येष्विति,  
यथा ‘पटे रूपं घटे जलम्’ इति । उपसंहरति- तस्मादिति, निःश्रेयसकामस्य= मोक्षकामाय= मोक्ष-  
सिद्धयर्थं उत्तरीत्याऽवयव्यभिमानस्य रागादिदोषजनकत्वाद् हेयत्वमुच्यते अवयवी तु न प्रतिपिच्यते ।  
दृष्टान्तमाह- यथेति, यथा ह्यादिविषयाणां मिथ्यासंकल्पः प्रतिपिच्यते न तु ह्यादयः प्रतिपिच्यन्ते  
तथेत्यन्वयन्त्या च नावयविप्रतिषेधः संभवतीत्यथे, स्पष्टमन्यन् ॥ १२ ॥

अग्रिममुत्रमवतारयति- संवेति, एतन्मूर्त्तार्थः पूर्वत्र दृष्टव्यः, इति= इत्युक्तेन प्रत्यवस्थितः= तिर-  
चरीकृतः पूर्वसूत्री तदुक्तं भूतेमेतन्मूर्त्तमाहेत्यर्थे । यद्यवयवी न न्यात्तदा सर्वग्रहणं नोपपद्येत- अवयवा-  
नामनेकत्वादिनि सर्वाग्रहणमिति मूर्त्तग समाहितं पूर्वस्याह- केशेति, यथा तैमिरिकस्य= चक्षुर्दोषवि-  
शिष्टस्य जनस्य प्रत्येकं केशानुपलब्ध्यावपि केशसमूहस्योपलब्धिविषयत्वेन तथा प्रत्येकं परमाणोऽप्युपलब्धयसं-  
भवेपि तन्= तन्व्य= परमाणुसमूहस्योपलब्धिः संभवत्येवेति न तदतिरिक्तोऽवयवी स्वीकार्य इति मूर्त्तार्थः ।  
व्याचष्टे- यथेति । प्रकृतमाह- तथेति । उपसंहरति- तदिदमिति, यद् ‘घटोयम्’ इत्यादि-  
दृष्टान्तव्यविविचयकं ग्रहणमुच्यते तत् परमाणुसमूहविषयक्रमेव- परमाणुसमूहस्य प्रत्यक्षयोग्यत्वादित्य-  
वयवी नान्त्ये वेत्यथे ॥ १३ ॥

उक्तं सिद्धान्ती प्रतिषेवति- न्वविषयेति, इन्द्रियस्य पटुमन्दभावाद् विषयग्रहणस्य तथाभावः=  
पटुमन्दभावो भवति तथा च तैमिरिकजनत्येन्द्रियमान्यान् प्रत्येकं केशस्य ग्रहणं न भवति अतैमिरिक-  
जनस्य चेन्द्रियगुत्वान् प्रत्येकं केशस्य ग्रहणं भवति एतन्नीन्द्रियस्य स्वविषयातिक्रमो न संभवति यतः  
कदापि चक्षुर्गन्धादिकं ग्रहीतुं न शक्नोतीति त्वविषयानतिक्रमेण= त्वविषयाऽनतिक्रमनियमादिन्द्रियस्य  
न्याप्रवृत्त्ये प्रवृत्तिर्न भवति तत्र परमाणुपीन्द्रियस्याविषय एवेति परमाणुसमूहप्रत्यक्षमनीन्द्रियेण न  
संभवतीति ‘घटोयम्’ इत्यादिप्रत्यक्षविषयोऽवयवी अवयवमुदायाविरिक्तः स्वीकार्य इति मूर्त्तार्थः ।

व्याचष्टे- यथेति, यथाविषयम्= स्वविषयं प्रति, पटुमन्दम्= मूढमन्दादकत्वम्, इन्द्रियस्य मूढमन्दा-  
दकत्वे तत्रत्यं ज्ञानमपि मूढमन्दादकं भवति मन्दात्वे च तत्रत्यं ज्ञानं मूढमन्दादकं भवति अदमेव वि-  
शेषेण न तु न्याविरप्रदाकत्वं संभवतीत्यन्वयः । उक्तं विदादयति- चक्षुर्गति. प्रकृत्यमाणम्= प्रकृत्यमपि=  
समीक्ष्यमपि. निद्रुष्यमाणम्= निद्रुष्यमपि दूष्यमपि, काविसयान्= कान्, प्रच्यवते इति- दृष्टमपि

परमाणुसंयोगात्तन्निद्रियाः इन्द्रियाविषयभूता न केनचिद्विन्द्रियेण गृह्यन्ते समुदितास्तु गृह्यन्ते  
 अविषये प्रतीतिरिन्द्रियस्य भवत्येव - न ज्ञान्वर्थांतरमणुभ्यां गृह्यते इति, ते खल्विमे  
 परमाणुः संयोगात्तन्निद्रियाः तन्निद्रियत्वं जहति विद्युक्ताश्चागृह्यमाणानां इन्द्रियविषयत्वं न लभन्ते  
 इति सोऽयं प्रमाणानुक्तानां विषयत्वान्न व्यापान् इत्युपपद्यते द्रव्यान्तरं यद् ग्रहणस्य विषय इति ।

संचयमात्रं विषय इति चेत् ? न- संचयस्य संयोगभावात्तस्य  
 चातीन्द्रियस्याऽग्रहणादयुक्तम् ।

अथ न ज्ञान्वर्तमानस्य संयोगः स न गृह्यमाणानुभयो गृह्यते नातीन्द्रियाश्रयः, भवति हि  
 ' इन्द्रियेण संयुक्तम् ' इति, तस्मादयुक्तमेतदिति । गृह्यमाणस्य चेन्द्रियेण विषयस्याऽऽवर्णादि  
 अनुपलब्धिद्वाराण्यनुपलब्धे न ज्ञान्वर्तमानस्येन्द्रियद्वैतव्यापानुपलब्धिद्वाराणां यथा नेन्द्रियद्वैतव्यापानु-  
 पलब्धिद्वाराणां संयोगात्तन्निद्रियाः ॥ १४ ॥

अथ प्रमाणानुक्तं न भवति किं तु स्यात् प्रमाणानुक्तम् । प्रमाणानु- सोऽयमिति, उभयम्= प्रत्येकं फेड,  
 प्रमाणानुक्तम्, प्रमाणानु- इन्द्रियेण विषयत्वे एव प्रतीतिरतीति प्रतीतिद्वाराण्यनु- प्रत्येकं फेडस्य फेडसमूहस्य  
 एव प्रमाणानुक्तम् । प्रमाणानु- परमाणुत्व इति । उ- व्याचष्टे- इन्द्रियाविषयभूता इति, यदि समु-  
 दितं परमाणुं इन्द्रियेण प्रतीतिः स्यात्तन्निद्रियस्य साविषये प्रतीतिः स्यात्- परमाणुनामविषयत्वात्,  
 प्रतीतिः प्रतीतिरिति परमाणुनामैव प्रतीतिरिति । उ- प्रमाणानु- न ज्ञान्विति, अणुसमुदायग्रहणेप्यणु-  
 पलब्धेऽपि प्रमाणानु- इत्यर्थः । उ- प्रमाणानु- परमाणुविरोधमुद्राटयति- तं इति, विद्युक्ताः= प्रत्येकम्,  
 प्रमाणानु- सोऽयमिति, प्रमाणानु- अवयवविपरिपत्त्यावयविन उत्पत्त्यस्वीकारपक्षे परमाणु-  
 समूहस्य प्रतीतिरिति प्रमाणानु- विरोधोऽस्ति यतस्तेषामेव परमाणुना परस्परम-  
 उ- प्रमाणानु- इन्द्रियाविषय इति परमाणु- संयुक्तानां चेन्द्रियविषयत्वं प्राप्तम्- न लोकस्थैवावस्थाभेदमात्रे-  
 चेन्द्रियाविषय इति परमाणुसंयुक्तस्य संयुक्तस्य तस्मादवयवविपरिपत्त्योऽवयवी स्वीकार्यस्तस्य स्थूलत्वादिन्द्रिय-  
 विषयत्वं संयोगव्याप- इत्युपपद्यते इति । यद् प्रमाणस्य= प्रत्यक्षस्य विषयस्तद् द्रव्यान्तरम्= अवयवी  
 इत्यर्थः, उपलब्धम् ॥

ननु संयोगात्प्रमाणानु- परमाणुसंयोगो भवति न परमाणुरपि येन विरोधः स्यादित्या-  
 दाहने- संचयमात्रमिति । परिहरति- नेति । हेतुमाह- संचयस्येति, संचयस्य= समुदायस्य संयोग-  
 भावात्- संयोगरूपत्वात् तस्य= संयोगस्य चातीन्द्रियस्य= अतीन्द्रियपदार्थनिष्ठस्य अप्रहणात्= प्रही-  
 नुमशयत्वात् परमाणुनामणु- इन्द्रियत्वेन तन्निष्ठसंयोगरूपस्य संचयस्येन्द्रियेण प्रहीतुमशक्यत्वात् संच-  
 यस्येन्द्रियविषयत्वमुक्तमित्यर्थः । " अतीन्द्रियस्य " इत्यत्र ' अतीन्द्रियनिष्ठस्य ' इतिपाठो युक्तः । स्वयं  
 व्याचष्टे- संचय इति, गृह्यमाणानु- = प्रत्यक्षपदार्थनिष्ठः, अतीन्द्रिया- = अतीन्द्रियपदार्थनिष्ठः । उक्ते  
 प्रत्यक्षं प्रमाणयति- भवतीति, इन्द्रियेणेत्येवं प्रत्यक्षपदार्थनिष्ठ एव संयोगो गृह्यते न तु परमाण्वाद्यप्रत्यक्ष-  
 पदार्थनिष्ठ इति परमाणुसंचयस्य प्रत्यक्षेण ग्रहणमयुक्तमेवेत्याह- तस्मादिति । नन्विन्द्रियद्वैतव्यापानु- प्रत्येकं  
 परमाणुनां ग्रहणं न संभवतीति समुदितानां प्रत्यक्षं किं न स्यादित्याशङ्क्याह- गृह्यमाणस्येति, इन्द्रियेण  
 गृह्यमाणस्य विषयस्यानुपलब्धिद्वाराणां व्यापानादि भवति परमाणुनामनुपलब्धौ तु नावर्णाद्यनुपलब्धते यदि  
 च परमाणुनामनुपलब्धिद्वाराणां इन्द्रियद्वैतव्यापानु- स्यात्तदा कस्यापि घटवदिन्द्रियविशिष्टस्य परमाणुप्रत्यक्षं  
 स्यादेव न चैवमस्ति तस्मादायते परमाणुनामनुपलब्धिद्वाराणां इन्द्रियद्वैतव्यापानु- भवति किं तु परमाणुनामती-  
 न्द्रियत्वादेव तथा च न परमाणुसंयोगस्यापि संयोगरूपस्य प्रत्यक्षं संभवति- प्रत्यक्षपदार्थनिष्ठस्यैव  
 संयोगस्य प्रत्यक्षसंभवात् परमाणुना चाप्रत्यक्षत्वादित्यर्थः । उक्ते दृष्टान्तमाह- यथेति, यथा चक्षुषा या

## अवयवावयवप्रसङ्गश्चैवमाऽऽप्रलयात् ॥ १५ ॥

यः स्वत्ववयविनोऽवयवेषु वृत्तिप्रतिषेधाद्भावः सोऽयमवयवस्यावयवेषु प्रसज्यमानः सर्व-  
प्रलयाय वा कल्पेन निरवयवाद्वा परमाणुतो निर्वर्तेत. उभयथा चोपलब्धिविषयस्याभावः  
तदभावादुपलब्ध्याभावः, उपलब्ध्याश्रयश्चायं वृत्तिप्रतिषेधः स आश्रयं व्याप्तान् आत्मघाताय  
कल्पते इति ॥ १५ ॥

अथापि—

## न प्रलयः—अणुसद्भावात् ॥ १६ ॥

अवयवविभागमाश्रित्य वृत्तिप्रतिषेधाद्भावः प्रसज्यमानो निरवयवान् परमाणोर्निर्वर्तेते

गन्धादीनामनुपलब्धिविः ना न चक्षुषो देवस्यान् किं तु गन्धादीनां चक्षुरविषयत्वादेव तथा परमाणुना-  
मवयवप्रसङ्गिन्द्रियाविषयत्वादेवेति न परमाणुमहत्त्वापि प्रत्यक्षं संभवतीति प्रत्यक्षविषयोऽवयवी  
अवयवममुदायातिरिक्तः स्वीकार्य एवेत्यर्थः ॥ १४ ॥ अस्यैव हठ इतिनामश्रेयम् ॥

अवयवऽस्वीकारपक्षे दोषमाह— अवयवेति, एवम्= उक्तरीत्या वृत्तिविकल्पेनावयव्यसिद्धौ  
यथाऽवयविनोऽवयवेषु वृत्तिर्न संभवति तथाऽवयवानामपि स्वावयवेषु वृत्तिर्नोपपद्येत तथा च अप्रल-  
यान्= सर्वाभावसिद्धिपर्यन्तम्= सर्वशून्यपर्यन्तम् उत्तरोत्तरमवयवानामवयवप्रसङ्गः न्यादित्यन्वयः, अने-  
नोत्तरोत्तरावयवप्रसङ्गेन प्रलयः= सर्वाभावः= सर्वशून्यमेव प्रसज्यते— अवयवविभागविश्रान्तेरसंभवान्  
तथा च परमाणुरपि न मिथ्येत न चैवं युक्तमिति नायं वृत्तिविकल्पो युक्त इत्यवयविनोऽवयवेषु वृत्ति-  
स्वीकार्येति सिद्धोऽवयवीति सूत्रार्थः । सूत्रे “ अवयवावयवप्रसङ्गः ” इतिपाठस्त्वसंगतो भाष्यविकल्पश्च  
प्रतिमाति, एतत्पाठश्चे तु ‘ अवयवावयविनोरुभयोरपि उक्तवृत्तिविकल्पेनाभावप्रसङ्गान्तेन च सर्वशून्य-  
त्वप्रसङ्गः ’ इत्यन्वयः, अत्यदुक्तमेव । व्याचष्टे— य इति, अवयविनोऽभाव इत्यन्वयः, सोऽयमभावः  
स्वावयवेषु अवयवस्य प्रसज्यमानः सर्वप्रलयाय= सर्वशून्यकारः स्यान् अवयवानामपि पूर्वोक्तवृत्तिविकल्पेन  
स्वावयवेषु वृत्तेरसंभवाद्भवसिद्धिरपि न स्यादिति, किं वा परमाणुतो निर्वर्तेत तथा च परमाणुमिन्द्रि-  
स्यादित्यन्वयः । पर्यवसितमाह— उभयर्थेति, उभयथा= उक्तकल्पद्वयेपि नाम यदि सर्वशून्यं न्याद् यदि  
वा परमाणुमात्रमवशिष्येत तदापि उपलब्धिविषयस्य= प्रत्यक्षविषयस्याभावः स्यान्— परमाणुतां प्रत्य-  
क्षाविषयत्वान्. सर्वशून्यपक्षे तु न्यष्ट एव प्रत्यक्षविषयस्याभावः, तथा च तदभावान्= प्रत्यक्षविषयस्या-  
भावान् उपलब्ध्याभावः= प्रत्यक्षाभावः प्राप्तः— विषयं विना प्रत्यक्षासंभवादित्यर्थः । अवयवप्रतिषेधे  
व्याघातमाह— उपलब्ध्याश्रय इति, सोऽयमवयविनोऽवयवेषु वृत्तिप्रतिषेधः स उपलब्ध्याश्रयः= उपलब्ध-  
वीनोन्ति— अवयविन उपलब्धिवि विना सामान्यत उपलब्धिवि विना वाऽवयवेषु तद्वृत्तिप्रतिषेधस्याप्य-  
संभवान् सः= उक्तो वृत्तिप्रतिषेधः आश्रयम्= स्वमिन्द्रियारणीभूताम् उपलब्धिवि व्याप्तान् आत्मघातकर  
एव न्यादित्यन्वयः, उक्तवृत्तिप्रतिषेधेनोक्तरीत्या सर्वाभावः स्यात्तेन चोपलब्ध्याभावः स्यान्— विषयं  
विनोऽपलब्धेरसंभवान्. उपलब्ध्याभावं च वृत्तिप्रतिषेधोपि न संभवति— उपलब्धिवि विना पदार्थसिद्धेर-  
संभवादित्यर्थेन तथा चावयविनो वृत्तिप्रतिषेधो न कर्तव्य इति सिद्धोऽवयवीति भावः । यथापि सूत्रमिदं  
पूर्वपक्षमपि संभवति— अस्मिन्सूत्रे परिहारदर्शनात्तत्रापि अप्ये सप्रतिषेधनिकसूत्रभाष्येऽन्ये सूत्रस्य  
न्यपक्षे प्रमाणत्वेनोपन्यासान् सिद्धान्तसूत्रत्वमवधारयते इति विभाव्यम् । अत्र— “ दर्शनविषयाभावाद्-  
नान्ययो विदुस्त्व आत्मानमेव न लभते ” इति तात्पर्यटीका ॥ १५ ॥

अस्मिन्सूत्रप्रकारयति— अथापीति, कन्तुमन्वित्यर्थः । नेति— कन्तुमन्तु प्रलयः= सर्वशून्यं न  
संभवति— अणुसद्भावात्= परमाणुनामवशिष्यमानत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अवयवेति, उत्तरोत्तरा-

न सर्वप्रलयाय कल्पते । निरवयवत्वं खलु परमाणोर्विभागैरल्पतरप्रसङ्गस्य (अभावात्) यतो नाल्पीयस्तत्रावस्थानात् । लोष्टस्य खलु प्रविभज्यमानावयवस्याऽल्पतरमल्पतममुत्तरमुत्तरं भवति स चायमल्पतरप्रसङ्गः यस्मान्नाल्पतरमस्ति= यः परमोऽल्पस्तत्र निवर्तते. यतश्च नाल्पीयोस्ति तं परमाणुं प्रचक्ष्महे इति ॥ १६ ॥

परं वा त्रुटेः ॥ १७ ॥

अवयवविभागस्याऽनवस्थानाद् द्रव्याणामसंख्येयत्वात् त्रुटित्वनिवृत्तिरिति ॥ १७ ॥  
अथेदानीमानुपलम्बिकः सर्वं नास्तीति मन्यमान आह—

आकाशव्यतिभेदात् तदनुपपत्तिः ॥ १८ ॥

तस्याऽणोर्निरवयवस्य नित्यस्यानुपपत्तिः, कस्मात् ? आकाशव्यतिभेदात्= अन्तर्वहि-  
श्चाणुराकाशेन समाविष्टः= व्यतिभिन्नो व्यतिभेदात् सावयवः सावयवत्वादित्य इति ॥१८॥

वयवविभागमाश्रित्य योयमवयविनो वृत्तिप्रतिषेधादभावः प्रसज्यते स परमाणुतो निवर्तते— परमाणो-  
र्निरवयवत्वेनावयवविभागासंभवादिति न सर्वप्रलय= सर्वशून्यं संभवतीत्यर्थः । ननु स्यादेवं यदि  
परमाणुर्निरवयवः स्यादित्याशङ्क्य परमाणोर्निरवयवत्वमुपपादयति— निरवयवत्वमिति, अवयवविभागैः  
परमाणोरल्पतरप्रसङ्गस्याभावादेव निरवयवत्वं सिद्धम्— अवयवविभागैरल्पतरप्रसङ्गाश्रयस्यैव सावयव-  
त्वात्, यतो नाल्पीयस्तत्रावयवविभागप्रसङ्गस्यावस्थानात्= समाप्तेः परमाणोश्च परं नाल्पीय इत्यवयव-  
विभागासंभवाद् विनाशासंभवस्ततश्च परमाणूना पारिशेष्यान्न सर्वशून्यापत्तिरित्यर्थः, विनाशश्चावयव-  
विभागव्याप्य इत्यनुसंधेयम् । किं वा 'यतो नाल्पीयस्तत्र विभागैरल्पतरप्रसङ्गस्यावस्थानात् परमाणो-  
र्निरवयवत्वम्' इत्यन्वयः । उक्तमेव विगदयति— लोष्टस्येति, तत्र= तस्मात्, स्पष्टोयं ग्रन्थः ।  
परमाणुस्वरूपमाह— यतश्चेति, परमाणोः परमाल्पत्वान्निरवयवत्वं तेन विभागाभावस्तेन विनाशाभावस्तेन  
च सर्वशून्यत्वाभावः सिद्धस्तथा चावयविस्वीकारेपि न कोपि दोष इत्यर्थः ॥ १६ ॥

सूत्रेण परमाणुस्वरूपमाह— परमिति, त्रुटेः परं यः स परमाणुरिति सूत्रार्थस्तथा चातिसूक्ष्मत्वात्  
परमाणोर्विभागो न संभवतीत्याशयः । “स्त्रिया मात्रा त्रुटिः पुंसि ल्वलेशकणाणवः” इत्यमरः,  
“त्रुटिस्त्रिसरेणुरित्यनर्थान्तरम्” इति तात्पर्यटीका । भाष्यकारः स्वाभिप्रायमाह— अवयवेति, यद्यवयव-  
विभागस्य परमाणौ अनवस्था स्यात्= समाप्तिर्न स्यात्तदा द्रव्याणाम्= अवयवानामसंख्येयत्वात् त्रुटि-  
त्वस्य= सूक्ष्मत्वस्य निवृत्तिः स्यात् तथा च सुमेरुसर्पयोरपि साम्यं स्यात्— अवयवानामानन्त्यात् न  
चैतद् युक्तमिति परमाणावऽवयवविभागस्य समाप्तिः स्वीकार्या= निरवयवत्वं स्वीकार्यं तथा च परमाणु-  
विनाशासंभवान्न सर्वशून्यतापत्तिः नापि सुमेरुसर्पयोः साम्यापत्तिः— अवयवभूतपरमाणूना संख्याया  
अतिवैपम्यादित्यर्थः, तथा च पूर्वोक्तरीत्याऽवयविनः प्रत्याख्यानं नोपपद्यते नाप्यवयवानामिति अवयवा-  
वयविनौ सिद्धावित्युपसंहारः । ग्रन्थकृता तूपक्रान्तस्यावयविसमर्थनस्योपसंहारो विस्मृत एवेत्यलम् ॥

अत्र— “इत्यवयवावयविप्रकरणम्” इति वार्तिकम् ॥ १७ ॥

अग्रिमप्रकरणमुपक्रमते— अथेति, नोपलभते इत्यानुपलम्बिकः= सर्वशून्यवादी । पूर्वपक्षी परमाणोर-  
नित्यत्वमाह— आकाशेति, आकाशव्यतिभेदात्= परमाणोरन्तः आकाशसमावेशात् सावयवत्वं तेन  
तत्= तस्य= नित्यत्वस्य= परमाणुनित्यत्वस्यानुपपत्तिरिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— तस्येति । नित्यस्य=  
नित्यत्वस्य । उक्ते हेतुमाह— आकाशेति, व्यतिभिन्नः= समाविष्टः= व्याप्तः, व्यतिभेदात्= समावेशात्=  
व्यापनात्, निरवयवे आकाशसमावेशो न संभवतीत्याकाशसमावेशात् सावयवस्तेनानित्यः परमाणुस्तथा  
च परमाणुविनाशात् सर्वशून्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । स्पष्टार्थं सर्वम् ॥ १८ ॥

## आकाशासर्वगतत्वं वा ॥ १९ ॥

अथैतन्नेष्यते= परमाणोरन्तर्नास्त्याकाशमिति ? असर्वगतत्वं प्रसज्यते इति ॥ १९ ॥

## अन्तर्बहिश्च कार्यद्रव्यस्य कारणान्तरवचनादकार्ये तदभावः ॥ २० ॥

‘अन्तः’ इति पिहितं कारणान्तरैः कारणमुच्यते, ‘बहिः’ इति च व्यवधायकमव्यवहितं कारणमेवोच्यते. तदेतत् कार्यद्रव्यस्य संभवति. नाऽणोः- अकार्यत्वात्= अकार्ये हि परमाणावन्तर्बहिरित्यस्याभावः, यत्र चास्य भावोऽणुकार्यं तत् न परमाणुः, यतो हि नाल्पतरमस्ति स परमाणुरिति ॥ २० ॥

## सर्वसंयोगशब्दविभवाच्च सर्वगतम् ॥ २१ ॥

यत्र कचिदुत्पन्नाः शब्दा विभवन्त्याकाशे= तदाश्रया भवन्ति. मनोभिः परमाणुभिस्तत्कार्यैश्च संयोगा भवन्त्याकाशे. नाऽसंयुक्तमाकाशेन किञ्चिन्मूर्तद्रव्यमुपलभ्यते तस्मान्नाऽसर्वगतमिति ॥ २१ ॥

पूर्वपक्षी विपक्षे बाधकमाह- आकाशेति, यदि परमाणुर्नाकाशेन समाविष्टस्तदाऽऽकाशस्याऽसर्वगतत्वं स्यात्तदपि न तत्राभीष्टमित्युभयतः पाशारञ्जुरिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- अथेति । एतदपि व्याचष्टे- परमाणोरिति । पर्यवसितमाह- असर्वेति, आकाशस्यासर्वगतत्व प्रसज्यते इत्यन्वयः ॥ १९ ॥

सिद्धान्ती प्रत्याचष्टे- अन्तरिति, अन्तर्बहिःशब्दयोः कार्यद्रव्यस्य कारणान्तरवचनात्= अवयवविशेषवाचकत्वादकार्ये= अकार्यद्रव्ये निरवयवे परमाणौ तदभावः= अन्तर्बहिरवयवयोरसंभवात् परमाणावाकाशसमावेशो न संभवति तथा चानित्यत्वापत्तिर्नास्तीति परमाणूनां पारिशेष्यात् सर्वशून्यापत्तिर्नास्तीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- अन्तरिति, कारणान्तरैः= बाह्यावयवैः पिहितम्= आच्छादितं कारणम्= अन्तर्भूतोऽवयवः अन्तर्इति= अन्तःशब्देनोच्यते, बहिःशब्देन चान्तर्भागस्य व्यवधायकं तद्रव्यवहितं च कारणम्= बाह्योऽवयव उच्यते इत्यन्वयः । पर्यवसितमाह- तदेतदिति, तदेतन्न= उक्तमवयवव्यवस्थां कारणं कार्यद्रव्यस्य घटादेः संभवति न तु परमाणोः- अकार्यत्वात्= निरवयवत्वान्, निरवयवे चावयवाऽसंभवः स्पष्ट एव । उक्तं व्याचष्टे- अकार्ये इति । अन्तर्बहिरित्यस्य= अन्तर्बहिर्भागयोः । व्यतिरेकमाह- यत्रेति, यत्र= त्रसरेण्वाद्यौ अम्य= अन्तर्बहिर्भागस्य भावः= सत्ता तदणुगपि कार्यमेव किं वाऽणोः कार्यमेव न च न परमाणुः- परमाणोरकार्यत्वादित्यन्वयः । परमाणुस्वरूपमाह- यत् इति, तथा च परमसुद्धे परमाणावन्तर्बहिर्भागौ न संभवत इति न सावयवत्वापत्तिस्तथा च नानित्यत्वापत्तिस्तथा च न सर्वशून्यत्वापत्तिरित्यर्थः ॥ २० ॥

आकाशस्य परमाणौ समावेशाभावेपि सर्वगतत्वं समाधत्तं- सर्वेति, आकाशं सर्वगतम्- सर्वसंयोगान्= सर्वसंयोगित्वान् शब्दस्य विभवात्= व्यापनाद्येत्यन्वयः, सर्वसंयोगिनः सर्वगतत्वं स्पष्टमेव. शब्दव्यापनं च सावयवे न संभवतीति शब्दव्यापनादपि निरवयवत्वं व्यापकत्वं चाकाशस्य सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यत्रेति, विभवन्ति= व्यापुवन्ति, तदेतद् व्यापनं च व्यापके एव संभवतीत्याकाशस्य सर्वगतत्वं प्राप्तम् । उक्तं व्याचष्टे- तदेति, तदाश्रयाः= आकाशस्यमेवेता भवन्ति शब्दाः । आकाशस्य सर्वसंयोगनात्- मनोभिरिति, तत्कार्यैः= परमाणुकार्यैः, आकाशे= आकाशस्य, तथा च शरीरान्तर्गताना मन्ताना संयोगेन सर्वसंयोगित्वं सुवग सिद्धमित्याशयः । व्यतिरेकमाह- नेति । उपसर्गति-र्यम् इति । आकाशमितिः ॥ २१ ॥

## अव्यूहाविष्टम्भविभुत्वानि चाकाशधर्माः ॥ २२ ॥

संसर्पता प्रतिघातिना द्रव्येण न व्यूह्यते यथा काष्ठेनोदकम्, कस्मात् ?, निरवयवत्वात्, सर्पत्र प्रतिघाति द्रव्यं न विष्टभ्राति= नास्य क्रियाहेतुं गुणं प्रतिवध्नाति, कस्मात्? अस्पर्शत्वात्, विपर्यये हि विष्टम्भो दृष्ट इति, सावयवे स्पर्शवति द्रव्ये दृष्टं धर्मं विपरीते नाशङ्कितुमर्हति ॥

अण्ववयवस्याणुतरत्वप्रसङ्गादणुकार्यप्रतिषेधः ॥

सावयवत्वे चाणुोरण्ववयवोऽणुतर इति प्रसज्यते, कस्मात् ?, कार्यकारणद्रव्ययोः परिमाणभेददर्शनात्. तस्मादण्ववयवस्याणुतरत्वम्, यस्तु सावयवः अणुकार्यं तदिति. तस्मादणुकार्यमिदं प्रतिषिध्यते इति । कारणविभागाच्च कार्यस्यानित्यत्वं नाऽऽकाशव्यतिभेदात्= लोष्टस्यावयवविभागादनित्यत्वं नाऽऽकाशसमावेशादिति ॥ २२ ॥

आकाशस्य सर्वगतत्वं हेत्वन्तरमाह— अव्यूहेति, व्यूहनम्= एकत्रीकरणम्, विष्टम्भः= प्रतिरोधस्तयोरभावान् विगुह्येन चाकाशभ्रमेणाकाशस्य सर्वगतत्वं सिद्धम्— व्यूहनविष्टम्भयोः सावयवे एव संभवादिति सूत्रार्थः । अत्र— “व्यूह= प्रतिहतस्य परावर्तनम्. विष्टम्भः= उत्तरदेशगतिप्रतिबन्धः आकाशे तयोरभावः— निस्पर्शत्वात्” इति विश्वनाथभट्टाः । व्याचष्टे— संसर्पतेति, व्यतिरेकदृष्टान्तमाह— यथेति, यथा काष्ठेन= दण्डादिना जलादिकं व्यूह्यते= प्रतिहन्यते एकत्रीक्रियते वा तथा संसर्पता= गच्छता= व्यापान्युत्तेनापि प्रतिघातिना द्रव्येण दण्डादिनाऽऽकाशो न व्यूह्यते तेन निरवयवत्वं सिद्धम्— सावयवस्यैव व्यूहनसंभवादित्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति, हेतुमाह— निरवयवत्वादिति । विष्टम्भाभावमाह— सर्पदिति, तदेतत् फर्मपदम्. प्रतिघातिपदार्थमाकाशो न विष्टभ्राति= न निरुणद्धि तदनेन निरोधकत्वाभावेनापि निरवयवत्वं सिद्धम्— सावयवस्य निरोधकत्वादित्यर्थः । उक्तं व्याचष्टे— नास्येति, अस्य= नर्पतः प्रतिघातिद्रव्यस्य, गुणम्= उत्तरदेशसंयोगं पूर्वदेशविभागं चाकाशो न प्रतिवध्नाति । उक्ते हेतुमाह— अस्पर्शत्वादिति । विपर्यये= सत्स्पर्शत्वे. यथा पृथिव्यादौ, विष्टम्भः= विष्टम्भकत्वम् । उपसंहरति— सावयवे इति, धर्मम्= विष्टम्भकत्वं व्यूहनं च विपरीते= निरवयवे निस्पर्शे चाकाशे न फोप्याशङ्कितुमर्हतीत्याकाशस्य निरवयवत्वविभुत्वाभ्यां सर्वगतत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥

परमाणोरकार्यत्वं हेतुमाह— अण्ववयवस्येति, यदि परमाणोरवयवः स्यात्तदा स परमाण्ववयवः परमाण्वपेक्षयापि अणुतरः= सूक्ष्मतरः स्यात् न च परमाण्वपेक्षया सूक्ष्मः संभवति— सर्वापेक्षया सूक्ष्मस्यैव परमाणुत्वस्वीकारात् तथा च न परमाण्ववयवः संभवति तस्माद् अणुकार्यस्य= परमाणुलक्षणकार्यस्य नाम परमाणोः कार्यत्वस्य प्रतिषेधः क्रियते— निरवयवत्वात्, परमाणोरकार्यत्वाच्च न विनाशः संभवतीति परमाणूनां प्रलयेपि पारिशेष्यान्न सर्वशून्यत्वं संभवतीत्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— सावयवत्वे चेति । उक्ते हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । हेतुमाह— कार्येति, अवयवपेक्षया तदवयवोऽल्पपरिमाणो भवतीति नियमादण्ववयवोऽणुतरः स्यादेव, तदेवाह— तस्मादिति, प्रसज्यते इतिशेषः । न च परमाणोरणुतरः संभवतीति न परमाण्ववयवः संभवतीत्यर्थः । सावयवस्य परमाणुत्वं प्रतिषेधति— यस्त्विति । उपसंहरति— तस्मादिति, अणुकार्यम्= परमाणोः कार्यत्वम्= सावयवत्वं प्रतिषिध्यते किं वा तव प्रतिषेधोऽणुकार्यविषयको संभवति नाणुविषयक इत्यर्थः । अनित्यत्वकारणमाह— कारणेति, कार्यस्यापि घटादेर्यदनित्यत्वम्= विनाशः स कारणविभागादेव भवति न त्वाकाशसमावेशादिति आकाशसमावेशेनापि परमाणोरनित्यत्वं न संभवतीत्यर्थः । उक्तं दृष्टान्तेन विशदयति— लोष्टस्येति, स्पष्टमन्यत् । “ अणुकार्यप्रतिषेधः ” इत्यत्र ‘ अण्ववयवप्रतिषेधः ’ इतिवक्तव्यमासीत् ॥ २२ ॥

सृतिमतां च संस्थानोपपत्तेरवयवसद्भावः ॥ २३ ॥

परिनिष्पन्नानां चि स्पर्शवतां संस्थानं त्रिकोणं चतुष्मं त्रयं परिमण्डलमित्युपासने यत्तत्  
संस्थानं गोप्यवयवसंनिवेशः परिमण्डलाधारवन्तस्मान् मावयवा इति ॥ २३ ॥

संयोगोपपत्तेश्च ॥ २४ ॥

पद्ये मद्यज्जुः पूर्वोपगभ्यामणुभ्यां संयुक्तस्तयोर्व्यवधानं कुरुते. व्यवधानेनाज्जुर्मायने-  
पूर्वभागेन पूर्वोपगणुना संयुज्यते परभागेन परेणोपगणुना संयुज्यते. यौ तौ पूर्वोपगो भागो  
नाज्जुम्याज्यवयो. एवं सर्वतः संयुज्यमानस्य सर्वतो भागा अवयवा इति ॥ २४ ॥

यत्नावन- “सृतिमतां संस्थानोपपत्तेरवयवसद्भावः २३” इति. अत्रोक्तम् । विमु-  
क्तम् ? ‘विभागान्तरप्रसङ्गस्य यतो नाल्पीयस्नत्र निवृत्तेः, अवयवस्य चाणुतन्त्वप्रसङ्गा-  
दणुकार्यप्रतिषेधः’ इति । यन्पुनरेतन्- “संयोगोपपत्तेश्च” इति ?, स्पर्शवत्त्वाद् व्यवधानम्,  
आश्रयस्य चाज्यास्या भागभक्तिः उक्तं चात्र- स्पर्शवानणुः स्पर्शवतोर्गन्धाः प्रतिघातान्  
नवरभायसो न मावयवन्तान्, स्पर्शवत्त्वाच्च व्यवधाने मन्त्यज्जुसंयोगो नाश्रयं व्याप्नोतीति  
भागभक्तिर्भवति= भागवानिवायमिति, उक्तं चात्र- ‘विभागेज्यतरप्रसङ्गस्य यतो नाल्पीय-  
स्नद्रासंस्थानान्, तदवयवस्य चाणुतन्त्वप्रसङ्गादणुकार्यप्रतिषेधः’ इति ॥









तेन सर्वशास्त्राणि सर्वकर्माणि सर्वे च शरीरिणां व्यवहारा व्याप्ताः- परीक्षमाणो हि बुद्ध्याऽध्य-  
वस्यति- ' इदमस्ति इदं नास्ति ' इति. तत्र च न सर्वभावानुपपत्तिः ॥ २९ ॥

### प्रमाणानुपपत्त्युपपत्तिभ्याम् ॥ ३० ॥

एवं च सति सर्वे नास्तीति नोपपद्यते, कस्मात् ? प्रमाणानुपपत्त्युपपत्तिभ्याम्= यदि  
सर्वे नास्तीति प्रमाणमुपपद्यते ? सर्वे नास्तीत्येतद् व्याहन्यते, अथ प्रमाणं नोपपद्यते ? सर्वे  
नास्तीत्यस्य कथं सिद्धिः ?, अथ प्रमाणमन्तरेण सिद्धिः ? सर्वमस्तीत्यस्य कथं न सिद्धिः ॥ ३० ॥

### स्वप्नविषयाभिमानवदयं प्रमाणप्रमेयाभिमानः ॥ ३१ ॥

यथा स्वप्ने न विषयाः सन्ति अथ चाभिमानो भवति. एवं न प्रमाणानि प्रमेयाणि च  
सन्ति अथ च प्रमाणप्रमेयाभिमानो भवति ॥ ३१ ॥

### मायागन्धर्वनगरमृगतृष्णिकावद्वा ॥ ३२ ॥

### हेत्वभावादसिद्धिः ॥ ३३ ॥

फलमाह- येति, उपलब्धिरेव विवेचनं तेन= विवेचनेन व्याप्ताः= विवेचनाधीना इत्यर्थः । उक्ते हेतु-  
माह- परीक्षमाण इति, यतो परीक्षमाणः= विवेचकः ' इदमस्ति ' ' इदं नास्ति ' इत्यव्यवस्यति तद-  
नन्तरं च शास्त्रोपदेशः कर्म च व्यवहारश्च भवतीति, तत्र= एवं प्राप्ते सर्वभावानामनुपपत्तिः= मिथ्यात्वं  
न संभवति- अध्यवसायविषयत्वादित्यर्थः ॥ २९ ॥

सर्वगून्यवादे वाधकान्तरमाह- प्रमाणेति, यदि प्रमाणस्यानुपपत्तिः= मिथ्यात्वं तदा सर्वगून्यत्व-  
साधकस्य प्रमाणस्याभावादेव सर्वगून्यत्वं न संभवति, यदि प्रमाणस्योपपत्तिः= सत्त्वं तदा प्रमाणस्य  
सत्त्वादेव सर्वगून्यत्वं न संभवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- एवं चेति, यतः पदार्थानां सत्त्वासत्त्वे प्रमाणत  
एव सिध्यतस्तस्मात् सर्वगून्यत्वं नोपपद्यते इत्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह-  
प्रमाणेति । हेतुवाक्यं व्याचष्टे- यदीति, इतिप्रमाणम्= सर्वाभावसाधकं प्रमाणम्, व्याहन्यते= नोप-  
पद्यते- सर्वाभावसाधकप्रमाणस्य सत्त्वापातादित्यर्थः । अथ= यदि च सर्वाभावसाधकं प्रमाणमपि नास्ति  
तदा सर्वे नास्तीत्यस्य= सर्वाभावस्य सिद्धिर्न संभवति- मेयसिद्धेरानाधीनत्वादित्यर्थः । अथ= यदि  
च प्रमाणं विनैव सर्वाभावस्य सिद्धिः स्यात्तदा सर्वमस्तीत्यस्य= सर्वसत्त्वस्यापि प्रमाणं विना कथं  
न सिद्धिः स्यात् ? विपक्षे विनिगमनाविरहादित्युभयतः पाशारज्जुरिति न कथमपि सर्वगून्यत्वं  
सिध्यतीत्यर्थः ॥ ३० ॥

पूर्वपक्षी सर्वमिथ्यात्वं समाधत्ते- स्वप्नेति, यथा स्वप्ने विषयाभिमानः= पदार्थज्ञानं मिथ्या भवति  
तथा अयम्= जाग्रत्कालिकोपि विषयाभिमानो मिथ्यैवेत्यन्वयः, यथा स्वप्ने विषयं विनैव तज्ज्ञानं जायते  
तथैव जाग्रदवस्थायामपि विषयं विना तज्ज्ञानं संभवतीति सर्वगून्यत्वं सिद्धमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे-  
यवेति, अथ च= अथापि, अभिमानः= विषयज्ञानम् । प्रकृतमाह- एवमिति, जाग्रदवस्थायामपीतिशेषः  
तथा च सर्वगून्यत्वं सिद्धमित्यर्थः, स्पष्टं सर्वम् ॥ ३१ ॥

पूर्वपक्षी सर्वमिथ्यात्वे साधकान्तरमाह- मायेति, इन्द्रजालादौ माया प्रसिद्धा, यथा मायादीनां  
मिथ्यात्वेपि तज्ज्ञानं जायते गन्धर्वनगरे मृगतृष्णिकायां चापि मिथ्याज्ञानं प्रसिद्धमेव तथा सर्वत्र विष-  
याणां मिथ्यात्वं तेन सर्वगून्यत्वं विज्ञेयमिति सूत्रान्वयः । अत्र भाष्यं नास्ति ॥ ३२ ॥

निद्वान्ती गून्यवादं निगकरोति- हेत्वभावादिति, गून्यवादस्य= सर्वगून्यत्वस्य सिद्धिर्न संभ-  
वति- हेत्वभावात्= साधकाभावान् प्रत्यक्षविरोधाच्चेति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- स्वप्नान्तं इति, स्वप्नान्तं=

‘स्वप्नान्ते विषयाभिमानवत् प्रमाणप्रमेयाभिमानो न पुनर्जागरितान्ते विषयोपलब्धिवत्’ इत्यत्र हेतुर्नास्ति. हेत्वभावादसिद्धिः । स्वप्नान्ते चासन्तो विषया उपलभ्यन्ते इत्यापि हेत्वभावः ॥

प्रतिबोधेऽनुपलम्भादिति चेत् ? प्रतिबोधविषयोपलम्भादप्रतिषेधः ।

यदि प्रतिबोधेऽनुपलम्भात् स्वप्ने विषया न सन्तीति ? तर्हि ये इमे प्रतिबुद्धेन विषया उपलभ्यन्ते (ते) उपलम्भात् सन्तीति— विपर्यये हि हेतुसामर्थ्यम्= उपलम्भाभावे सति अनुपलम्भादभावः सिध्यति, उभयथा त्वभावे नानुपलम्भस्य सामर्थ्यमस्ति. यथा प्रदीपस्याभावाद् रूपस्यादर्शनमिति, तत्र भावेनाभावः समर्थ्यते इति ।

स्वप्नावस्थायाम्, जागरितान्ते= जाग्रदवस्थायाम्, अत्र— “अन्तःशब्दोऽवयवचनोप्याश्रित(त)त्वमात्रेणावस्थाया प्रयुक्तस्तेन स्वप्नावस्थाया जागरितावस्थायामित्यर्थः” इति तात्पर्यटीका । तथा च प्रमाणप्रमेयज्ञानं स्वाग्रिकविषयज्ञानतुल्यं मिथ्याभूतमस्ति जाग्रदवस्थागतविषयज्ञानतुल्यं यथार्थं नास्तीत्युक्ते हेतुः= विनिगमना नास्तीत्यर्थः । हेतुं विना च कस्यापि सिद्धिर्न भवतीति हेत्वभावात् शून्यवादस्याऽसिद्धिरित्याह— हेत्वभावादिति । किं च यदि स्वप्नेऽसता विषयाणामुपलब्धिः स्यात्तदा तद्दृष्टान्तेन जागरिते दृश्यमानानामसत्त्वं स्यादपि न चैवमस्ति— हेत्वभावात्. किं तु जागरितेऽनुभूतानां यथार्थानामेव विषयाणां स्वप्ने स्मृतिर्भवति न च सा स्मृतिर्मिथ्या नापि स्मर्थ्यमाणा विषया मिथ्याभूता इति न स्वप्नेऽपि मिथ्याविषयोपलब्धिरुपपद्यते इत्याह— स्वप्नान्ते चेति ॥

ननु स्वप्ने दृश्यमानानां पदार्थानां प्रतिबोधे= जाग्रदवस्थायामनुपलम्भादेवासत्त्वं प्राप्नोति यदि स्वाप्नपदार्थाः सत्याः स्युस्तदा प्रतिबोधेषुपलम्भेरन्नित्याशङ्कते— प्रतिबोधे इति । परिहरति— प्रतिबोधेति, यदि स्वाप्नविषयाः प्रतिबोधेषुपलम्भादेव मिथ्याभूतास्तदा प्रतिबोधविषयाणाम्= जाग्रदवस्थायां दृश्यमानविषयाणां प्रतिबोधे उपलम्भात् सत्यत्वं सिद्धमिति तत्सत्यत्वस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते इति सर्वशून्यत्वानुपपत्तिरित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— यदीति, स्वप्ने विषयाः= स्वाप्नविषयाः, नसन्ति= मिथ्याभूताः। परिहरति— तर्हीति, एवं हि जाग्रदवस्थायां ये विषया उपलभ्यन्ते ते उपलभ्यमानत्वात् सन्ति= सत्यभूताः सिद्धा इति न सर्वशून्यत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । उक्ते हेतुमाह— विपर्यये इति, हि= यतो विपर्यये= उपलम्भस्य विपर्यये= उपलम्भाभावे एवाऽनुपलम्भादिति हेतुनाऽनुपलम्भमानस्य स्वाप्नविषयस्याभावः सिध्यति न तूपलम्भेऽपि तथा च जाग्रदवस्थागतविषयाणामुपलम्भादेव सत्त्वं सिद्धमित्यर्थः । हेतुसामर्थ्यम्= हेतोः साध्यसाधकत्वम् । उक्तं व्याचष्टे— उपलम्भाभावे इति । विपक्षे बाधकमाह— उभयथेति, उभयथा= उभयत्र= स्वप्नावस्थाया जाग्रदवस्थाया चेत्युभयत्र किं वा उभयथा नाम यदि जाग्रदवस्थागतविषयाणां सत्त्वमस्ति यदि च नास्तीत्युभयथापि, असत्त्वपक्षे व्यतिरेकदृष्टान्तस्याभावादित्याशयः, इत्युभयथापि विषयाणामभावे अनुपलम्भस्य= अनुपलम्भादिति हेतोः सामर्थ्यम्= विषयाभावसाधकत्वं नास्ति= न संभवति— यत एकत्रोपलम्भेन सत्त्वसंभवे एवान्यत्रानुपलम्भेनासत्त्वमुपपद्यते तथा च स्वाप्नविषयाणामनुपलम्भादसत्त्वं साध्यता जाग्रदविषयाणामुपलम्भात् सत्त्वं स्वीकार्यमेवेति न सर्वशून्यत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । उक्ते दृष्टान्तमाह— यथेति, यथा प्रदीपस्याभावाद् रूपस्याऽदर्शनसिध्या प्रदीपसत्त्वे रूपदर्शनं सिध्यति तथा स्वाप्नपदार्थानामनुपलम्भेनाभावसिद्ध्या जाग्रदपदार्थानामुपलम्भात् सत्त्वं सिध्यत्येव. किं वा यथा प्रदीपेन रूपदर्शनसिद्धयैव प्रदीपाभावेन रूपदर्शनाभावः सिध्यति तथा जाग्रदविषयाणामुपलम्भात् सत्त्वसिद्धयैव स्वाप्नविषयाणामनुपलम्भादभावः सिध्यति नान्यथेत्यर्थः । उपसंहरति— तत्रेति, तत्र= एवं हि भावेनाभवस्य सिद्धिः संभवतीति सिद्धं तथा च जाग्रदवस्थायां पदार्थानां भावेनैव स्वप्नावस्थायामभावः सिध्यति नान्यथेत्यर्थः ।

स्वप्नान्तविकल्पे च हेतुवचनम् ।

“ स्वप्नविषयाभिमानवत् ” इतिब्रुवता स्वप्नान्तविकल्पे हेतुर्वाच्यः, कश्चित्स्वप्नो भयोपसंहितः कश्चित् प्रमोदोपसंहितः कश्चिदुभयविपरीतः कदाचित् स्वप्नमेव न पश्यतीति, निमित्तवत्स्तु स्वप्नविषयाभिमानस्य निमित्तविकल्पाद् विकल्पोपपत्तिः ॥ ३३ ॥

स्मृतिसंकल्पवच्च स्वप्नविषयाभिमानः ॥ ३४ ॥

पूर्वोपलब्धविषयः, यथा स्मृतिश्च संकल्पश्च पूर्वोपलब्धविषयौ न तस्य प्रत्याख्यानाय कल्पते. तथा स्वप्ने विषयग्रहणं पूर्वोपलब्धविषयं न तस्य प्रत्याख्यानाय कल्पते इति. एवं दृष्टविषयश्च स्वप्नान्तो जागरितान्तेन । यः सुप्तः स्वप्नं पश्यति स एव जाग्रत् स्वप्नदर्शनानि प्रतिसंधत्ते- ‘ इदमद्राक्षम् ’ इति. तत्र जाग्रद्बुद्धिवृत्तिवशात् स्वप्नविषयाभिमानो मिथ्येति व्यवसायः= सति च प्रतिसंधाने या जाग्रतो बुद्धिवृत्तिस्तद्वशादयं व्यवसायः- स्वप्नविषयाभिमानो मिथ्येति ।

सर्वशून्यवादेऽनुपपत्त्यन्तरमाह- स्वप्नान्तेति, सर्वशून्यवादिना स्वप्नान्तविकल्पे= स्वप्नानां वैविध्ये हेतुवचनम्= हेतुर्वक्तव्य इत्यन्वयः, सर्वशून्यवादे स्वप्नानां वैविध्यं नोपपद्यते- कार्यवैविध्यस्य कारणवैविध्याधीनत्वात्. कारणवैविध्यं च नोपपद्यते- सर्वशून्यत्वस्वीकारात्. कारणवैविध्यस्वीकारे च सर्वशून्यत्वानुपपत्तिरित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे- स्वप्नेति । स्वप्नविषयाभिमानस्य दृष्टान्तत्वेन स्वीकारे स्वप्नसिद्धिस्तथा च स्वप्नवैविध्यहेतुरवश्यं स्वीकार्यं इति न सर्वशून्यत्वापत्तिरित्यर्थः । स्वप्नानां वैविध्यमुदाहरति- कश्चिदिति, उपसंहितः= युक्तः, उभयविपरीतः= भयप्रमोदोभयरहितः, विकल्पात्= वैविध्यात्, कदाचित् स्वप्नो भवति कदाचिच्च न भवतीति कदाचित्कत्वेन निमित्तवत्त्वम्= कारणजन्यत्वं स्वप्नविषयाभिमानस्य= स्वप्नस्य प्राप्तं तत्र स्वप्नवैविध्यं प्रत्यक्षं स्वप्नकारणवैविध्यादेवोपपद्यते कार्यकारणभावादिकं च सर्वं सर्वशून्यवादे नोपपद्यते इतिदोष इत्यर्थः ॥ ३३ ॥

सिद्धान्ती स्वसिद्धान्तमाह- स्मृतीति, यथा स्मृतिसंकल्पौ पूर्वानुभूतपदार्थविषयकौ भवतस्तथा स्वप्नेपि विषयाभिमानः= विषयज्ञानं पूर्वानुभूतपदार्थविषयकं भवति पूर्वानुभूतश्च पदार्थो नाऽसन् संभवतीति न स्वप्नविषयाभिमानोऽसद्विषयको भवति यद्दृष्टान्तेन जाग्रद्विषयाभिमानस्याऽसद्विषयकत्वं सिध्येदिति न सर्वशून्यवादे उपपद्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- पूर्वैति, अत्र ‘ इतिशेषः ’ इतिशेषस्तथा च स्मृतिसंकल्पवत् स्वप्नविषयाभिमानः पूर्वोपलब्धविषय इत्यन्वयः । विशदयति- यथेति, तस्य= पूर्वोपलब्धस्य । प्रत्याख्यानाय= अभावसाधनाय । प्रकृतमाह- तथेति, तस्य= पूर्वोपलब्धस्य, ज्ञानं स्वविषयस्य बाधकं न भवतीति न स्वप्नज्ञानेनापि तद्विषयस्य पूर्वोपलब्धस्य बाधः= असत्त्वं संभवतीत्यर्थः । पर्यवसितमाह- एवमिति, तथा च स्वप्नान्तः= स्वप्नो दृष्टविषयः जागरितान्तेन= जाग्रदवस्थायां यद् दृश्यते तद्विषयकः स्वप्नो भवति न त्वसद्विषयक इत्यर्थः किं वा दृष्टविषयः= समानविषयस्तथाच “ जागरितान्तेन ” इति युक्ता तृतीया । ननु यदि स्वप्नोपि सद्विषयक एव तदा स्वप्नस्य मिथ्यात्वं कथमुच्यते ? इत्याशङ्क्य स्वप्नस्य मिथ्यात्वप्रकारमाह- य इति, जाग्रत्= जाग्रदवस्थायाम्, प्रतिसंधत्ते= स्मरति । स्मरणमुदाहरति- इदमिति । पर्यवसितमाह- तत्रेति, जाग्रज्ज्ञानापेक्षयैव जाग्रज्ज्ञानविलक्षणत्वाद्वा स्वप्नस्य मिथ्यात्वं न तु स्वरूपेण विषयेण वेत्यर्थः । उक्तं विग्रहयति- सतीति, ‘ स्वप्नविषयाभिमानो मिथ्या ’ इतिव्यवसायो जाग्रद्बुद्धिवृत्तिवशादित्यन्वयः, स्मरणे सत्यपि जाग्रदवस्थायां स्वाप्नविषया नोपलभ्यन्ते इतिहेतोरेव स्वप्नविषयज्ञानस्य मिथ्यात्वमुच्यते न तु स्वरूपेण- स्वप्नफाले तत्सद्व्यय बाधकाभावान्, कश्चिदपि देशे काले वा वर्तमानस्य मिथ्यात्वासंभवादित्यर्थः । स्पष्टमन्यत ॥

उभयाविशेषे तु साधनानर्थक्यम् ।

यस्य स्वप्नान्तजागरितान्तयोरविशेषस्तस्य “ स्वप्नविषयाभिमानवत् ” इति साधनेमनर्थक्यम्— तदाश्रयप्रत्याख्यानात्= अतस्मिंस्तदिति च व्यवसायः प्रधानाश्रयः= अपुरुषे स्थाणौ पुरुष इति (यः) व्यवसायः स प्रधानाश्रयः— न खलु पुरुषेऽनुपलब्धे पुरुष इत्यपुरुषे व्यवसायो भवति, एवं स्वप्नविषयस्य व्यवसायः— ‘ हस्तिनमद्राक्षम् ’ ‘ पर्वतमद्राक्षम् ’ इति प्रधानाश्रयो भवितुमर्हति ॥ ३४ ॥

एवं च सति—

मिथ्योपलब्धिं विनाशस्तत्त्वज्ञानात् स्वप्नविषयाभिमान-

प्रणाशवत् प्रतिबोधे ॥ ३५ ॥

स्थाणौ ‘ पुरुषोयम् ’ इतिव्यवसायो मिथ्योपलब्धिः= अतस्मिंस्तदितिज्ञानम्, स्थाणौ ‘ स्थाणुः ’ इतिव्यवसायस्तत्त्वज्ञानम्, तत्त्वज्ञानेन च मिथ्योपलब्धिर्निवर्त्यते— नार्थः स्थाणुपुरु-

स्वप्नजाग्रज्ज्ञानयोरुभयोरपि मिथ्यात्वेन साम्ये भाष्यकारो दूषणमाह— उभयेति, उभयोः= जाग्रत्स्वप्नयोरविशेषे= अविशेषेण मिथ्यात्वे सिद्धे साधनानर्थक्यम्= साध्यसाधनभावः= दृष्टान्त-दार्ष्टान्तिकभावो न संभवति— साध्यक्षिद्धिविहीनस्यैव दार्ष्टान्तिकत्वसंभवादित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— यस्यैति, यस्य बौद्धस्य मते इत्यर्थः, तस्य बौद्धस्य, साध्यतेऽनेनेति साधनमत्र दृष्टान्तः, जाग्रद्विषयाभिमानस्य मिथ्यात्वे सिद्धे तत्साधनार्थम् “ स्वप्नविषयाभिमानवत् ” इत्युदाहरणमनर्थकमित्यर्थः । उक्ते हेतुमाह— तदाश्रयेति, तदाश्रयस्य= स्वप्नमूलस्य जाग्रद्विषयाभिमानस्य प्रत्याख्यानात्= बाधनात्, जाग्रद्विषयाभिमानं विना स्वप्नविषयाभिमानो न संभवतीति जाग्रद्विषयाभिमानस्य स्वप्नविषयाभिमान-मूलत्वं प्राप्तम्, तत्र मूलभूतस्य जाग्रद्विषयाभिमानस्य बाधे स्वप्नविषयाभिमानोऽसिद्धः सन् साधको न संभवतीत्यर्थः । उक्तं व्याचष्टे— अतस्मिन्निति, अतस्मिन्= पुरुषभिन्ने तदिति= पुरुष इति व्यवसायः= प्रत्ययः प्रधानाश्रयो भवति । प्रधानाश्रयत्वं व्याचष्टे— अपुरुषे इति, योऽपुरुषे= पुरुषभिन्ने स्थाणौ ‘ पुरुषोयम् ’ इतिव्यवसायः स प्रधानाश्रयः= पुरुषे पुरुषप्रत्ययमूलकः, पुरुषे पुरुषप्रत्ययो हि प्रधानम्, अपुरुषे पुरुषप्रत्ययश्चाप्रधानम् । विपक्षे बाधकमाह— नेति, पुरुषेऽनुपलब्धे= पुरुषे पुरुषप्रत्ययं विना अपुरुषे= पुरुषभिन्ने ‘ पुरुषोयम् ’ इतिव्यवसायो न भवतीति अतस्मिंस्तदितिव्यवसायस्य प्रधानव्यवसायमूलकत्वं सिद्धमित्यर्थः । प्रकृतमाह— एवमिति, ‘ हस्तिनं स्वप्नेऽद्राक्षम् ’ इत्यादिः स्वप्नविषयव्यवसायोपि प्रधानाश्रयः= जाग्रद्विषयाभिमानमूलको भवितुमर्हति, तत्र प्रधानाप्रधानयोश्च साम्यं नोपपद्यते इति प्रधानस्य जाग्रद्विषयाभिमानस्य स्वाप्नविषयाभिमानतुल्यं मिथ्यात्वं न संभवतीत्यर्थः । किं वा तदाश्रयेण= स्वाप्नविषयाभिमानमूलेन जाग्रद्विषयाभिमानेनैव स्वाप्नविषयाभिमानस्य प्रत्याख्यानात्= बाधनादित्यर्थः । भाष्यकारोयं कामसूत्रकारो वात्स्यायनमिश्र एवेत्यलम् । किं वा स्वमूलबाधकत्वं नोपपद्यते इति स्वाप्नविषयाभिमानस्यापि स्वमूलभूतजाग्रद्विषयाभिमानबाधकत्वं नोपपद्यते इत्यानर्थक्यमित्याशयः, अनर्थक्यम्= असमर्थं व्याहृतं वेत्यर्थः । वस्तुतस्तु तदाश्रयप्रत्याख्यानादितिहेतोः स्वप्नविषयाभिमानानर्थक्यसाधकत्वं न प्रतिबुध्यते ॥ ३४ ॥

अग्निमसूत्रमवतारयति— एवमिति, एवं च सति= मिथ्याज्ञानस्य तत्त्वज्ञानमूलकत्वे सिद्धे इत्यर्थः, मिथ्येति— यथा प्रतिबोधे= जाग्रद्वोधेन स्वप्नविषयाभिमानस्य नाशो भवति तथा तत्त्वज्ञानाद् मिथ्योपलब्धेः= मिथ्याज्ञानस्य= शरीरादावात्मत्वाद्यभिमानस्य विनाशो भवतीति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— स्थाणाविति । मिथ्योपलब्धिं व्याचष्टे— अतस्मिन्निति । तत्त्वज्ञानेन मिथ्योपलब्धिनिवृत्तौ हेतुमाह— नार्थ

पन्नामान्यलक्षणः, यथा प्रतिबोधे या ज्ञानवृत्तिस्तथा स्वप्नविषयाभिमानो निवर्त्यते- नार्यो विषयसामान्यलक्षणः, तथा मायागन्धर्वनगरमृगतृष्णिकाणामपि या बुद्धयः (ताः) अतस्मिन्स्तदिति-व्यवमायास्तत्राप्यनेनैव कल्पेन मिथ्यापलब्धिविनागस्तत्त्वज्ञानाद्, नार्यप्रतिषेध इति । उपादान-वच्च मायादिषु मिथ्याज्ञानम्, प्रजापनीयसत्त्वं च द्रव्यमुपादाय साधनवान् परस्य मिथ्याध्ववसायं करोति सा माया, नोद्वारप्रभृतीनां नगरमरूपसंनिवेशे दूराद् नगरबुद्धिस्तपद्यते विपर्यये तदभावात् . सूर्यमरीचिषु भौमेनोष्मणा संसृष्टेषु स्पन्दमानेषु दकबुद्धिर्भवति- सामान्यग्रहणान्, अन्तिकस्यस्य विपर्यये तदभावात् . क्वचित् कदाचित् कस्यचित्च भावाद् नाजनिमित्तं मिथ्याज्ञानम् । दृष्टं च बुद्धिद्वैतं मायाप्रयोक्तुः परस्य च दूरान्तिकस्ययोगे गन्धर्वनगरमृगतृष्णिकासु सुप्रप्रतिबुद्ध्याश्च स्वप्नविषयं, तदंतत् सर्वस्याभावे- निरुपाख्यतायाम्- निरात्मकत्वे नोपपद्यते इति ॥३५॥

इति, दृश्यमानः पदार्थः त्यागुत्पद्योभयसामान्यस्वरूपस्तु नास्ति येन तत्त्वज्ञानेन मिथ्याज्ञाननिवृत्तिर्न्यादित्यर्थः । दृष्टान्तमाह- यथेति । उक्तनिवृत्तौ हेतुमाह- नार्य इति. " विषयसामान्यलक्षणः " इत्यत्र ' उभयसामान्यलक्षणः ' किं वा ' सामान्यलक्षणः ' इतिपाठो युक्तस्तथा च पदार्थं स्वप्नजाग्रदुभयनामान्यलक्षणो न भवतीति जाग्रद्वोधेन स्वप्नज्ञानं वान्यते- यथार्थस्य बाधकत्वादित्यर्थः, किं वा सामान्यलक्षणं = सादृश्यलक्षणोर्थेणु तत्त्वज्ञानेन न निवर्त्यते इत्यर्थः । प्रकृतमाह- तथेति, मायादिवुद्धिं व्याचष्टे- अतस्मिन्निवृत्ति, कल्पेन= न्यायेन, यथार्थस्य बाधकत्वादित्यर्थः । स्वाभिप्रायमाह- नार्येति, मिथ्याबुद्धेरेव तत्त्वज्ञानाद् बाधो भवति न तु मिथ्याबुद्धिविषयस्यापि तत्त्वान्यत्र सत्त्वादेव तथा च स्वप्ने दृश्यमानानामपि विषयाणां सत्त्वादेव नाऽसत्त्वं संभवतीति न सर्वशून्यवादः संभवतीत्यर्थः । किं च मायादिषु= मायादिविषयकं मिथ्याज्ञानमुपादानवत्= कारणवत्= कारणविशेषजन्यमेवेति न शून्यस्वरूपं भवितुमर्हतीत्याह- उपादानेति । मिथ्याज्ञानस्य कारणवत्त्वमुपपादयति- प्रजापनीयेति, प्रजापनीयसत्त्पम्= प्रदर्शनीयसदृशम्, यथा सर्वे प्रदर्शनीये मायावी सर्वसदृशं दण्डमुपादाय साधनवान्= सर्वप्रदर्शनसाधनविशिष्टः= इन्द्रजालोक्तवन्नयुक्तः परस्य मिथ्याज्ञानं सर्वादिविषयकं जनयति सैव नायेत्युच्यते । गन्धर्वनगरज्ञानस्य कारणवत्त्वमाह- नोद्वारेति, नोद्वारादीनां नगरसदृशे संनिवेशे जाते तत्र दूरान्नगरबुद्धिर्जायते. विषयेये= नोद्वारादीनां नगरसदृशसंनिवेशाभावे च तदभावात्= नगरबुद्धिर्न जायते इति गन्धर्वनगरज्ञानस्यापि सकारणकत्वं सिद्धं तेन शून्यरूपत्वं न संभवतीत्यर्थः । मृगतृष्णाज्ञानस्य कारणवत्त्वमाह- सूर्येति. स्पन्दमानेषु= प्रकाशतत्रियाविशिष्टेषु जलत्वज्ञानं जायते. स्पन्दमन्थन्, हेतुमाह- सामान्येति, सामान्यग्रहणान्= जलसूर्यकिरणयोः शुद्धत्वसादृश्यग्रहणान्, किं वा सामान्यरूपेण ग्रहणादित्यर्थः, अन्तिकस्यस्य= तद्वेशसमीपस्थस्य विषयेये= जलसूर्यकिरणयोः सामान्यग्रहणाभावे तदभावात्= जलज्ञानं न जायते इति मृगतृष्णाज्ञानस्यापि सकारणकत्वं सिद्धमिति न शून्यरूपत्वं संभवतीत्यर्थः । मिथ्याज्ञानस्य सकारणकत्वं निगमयति- क्वचिदिति. भावात्= जायमानत्वान्, सकारणकस्य क्वचिदित्याद्युक्तं कादाचित्कत्वं न संभवतीत्यर्थः । मिथ्यात्वामिथ्यात्वभेदेन ज्ञानानां द्वैविव्यमाह- दृष्टमिति. तथा च न ज्ञानमात्रस्य मिथ्यात्वं संभवतीत्याशयः, नायाप्रयोक्तृज्ञानं यथार्थं भवति दण्डे दण्डत्वज्ञानान्, परस्य= मायाद्रदृश ज्ञानं मिथ्या भवति दण्डे संपत्त्वज्ञानादिति द्वैविव्यम्. गन्धर्वनगरादिषु च दृग्मन्थस्य मिथ्याज्ञानं भवति गन्धर्वनगरादित्वज्ञानान्, अन्तिकस्यस्य= समीपस्थस्य च यथार्थं ज्ञानं भवति- नोद्वारादिशब्दादिति द्वैविव्यम्. स्वाप्रविषयविषयकं च ज्ञानं सुप्रस्य यथार्थं भवति प्रतिबुद्धस्य च यथार्थं न भवति, किं वा सुप्रस्य स्वाप्रज्ञानं मिथ्या भवति- अन्यथार्थं यथार्थेन ज्ञानान्, प्रतिबुद्धस्य च स्वाप्रज्ञानं मिथ्या न भवति- अन्यथार्थान्याऽयथार्थेन ज्ञानादित्यर्थेन तथा च ज्ञानानां मिथ्यात्वाज्जिग्यान्वभेदेन द्वैविव्यं सिद्धम् । स्वप्नदृग्मिति- तद्वेनादिति, एतन्= उक्तद्वैविव्यम्, अभाववदार्थमाह- निरुपाख्येति, सर्वस्य

## बुद्धेश्चैवं निमित्तसद्भावोपलम्भात् ॥ ३६ ॥

मिथ्याबुद्धेश्चैवदप्रतिषेधः, कस्मात् ?, निमित्तोपलम्भात् सद्भावोपलम्भाच्च= उपलभ्यते मिथ्याबुद्धिनिमित्तं मिथ्याबुद्धिश्च प्रत्यात्ममुत्पन्ना गृह्यते- संवेद्यत्वात्. तस्मात् मिथ्याबुद्धिरप्यस्तीति ॥ ३६ ॥

## तत्त्वप्रधानभेदाच्च मिथ्याबुद्धेर्द्वैविध्योपपत्तिः ॥ ३७ ॥

तत्त्वं स्थाणुरिति. प्रधानं पुरुष इति. तत्त्वप्रधानयोरलोपात्= भेदात् स्थाणौ पुरुष इति मिथ्याबुद्धिरुत्पद्यते- सामान्यग्रहणात्, एवं पताकायां बलाकेति लोष्टे कपोत इति, न त्वऽसमाने विषये मिथ्याबुद्धीनां समावेशः- सामान्यग्रहणव्यवस्थानात् । यस्य तु निरात्मकम्= निरुपाख्यं सर्वं तस्य समावेशः प्रसज्यते । गन्धादौ च प्रमेये गन्धादिबुद्धयो मिथ्याऽभिमतस्तत्त्वप्रधानयोः सामान्यग्रहणस्य चाभावात् तत्त्वबुद्धय एव भवन्ति, तस्मादयुक्तमेतत्- 'प्रमाणमप्येयबुद्धयो मिथ्या' इति ॥ ३७ ॥

मिथ्यात्वे इत्यर्थे, एतदपि व्याचष्टे- निरात्मैति, सर्वस्य निरात्मकत्वे= सर्वशून्यत्वे एतन्नोपपद्यते इति न सर्वशून्यवाद उपपद्यते इत्यन्वयः ॥ ३५ ॥

पदार्थसत्त्वं प्रतिपाद्य मिथ्याबुद्धेरपि सत्त्वं प्रतिपादयति- बुद्धेरिति, एवम्= पदार्थवद् बुद्धेः= मिथ्याबुद्धेरपि सत्त्वं विज्ञेयम्- निमित्तस्य= कारणस्य सादृश्यादिकस्य स्वरूपसद्भावस्य चोपलम्भादिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- मिथ्येति, अप्रतिषेधः= प्रतिषेधो नोपपद्यते इत्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- निमित्तेति । हेतुवाक्यं व्याचष्टे- उपलभ्यते इति । निमित्तमुक्त्वा सद्भावमाह- मिथ्येति । मिथ्याबुद्धिग्रहणेपि हेतुमाह- संवेद्यत्वादिति, परकीया मिथ्याबुद्धिश्चानुमानादिना सवेद्या । उपसंहरति- तस्मादिति । सर्व स्पष्टमेव ॥ ३६ ॥

मिथ्याबुद्धिनिमित्तस्य द्वैविध्यमाह- तत्त्वेति, मिथ्याबुद्धेः= मिथ्याबुद्धिनिमित्तस्य तत्त्वप्रधानभेदाद् द्वैविध्योपपत्तिरित्यन्वयः, स्थाणौ या पुरुषबुद्धिः सा मिथ्याबुद्धिः सा हि स्थाणुं विना पुरुषं विना च न भवतीति तयोः कारणत्वं सिद्धं तत्र धर्मिभूतं स्थाण्वादिकं तत्त्वं पुरुषादिकं चारोप्यं प्रधानं भवति तयोश्च परस्पर भेदाद् मिथ्याबुद्धिनिमित्तस्य द्वैविध्यं सिद्धं तेन मिथ्याबुद्धीना सत्त्वं सिद्धम्- असतः कारणासंभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- तत्त्वमिति, स्थाणोस्तत्त्वत्वम्- वास्तवत्वात् । पुरुषस्य प्रधानत्वम्- मिथ्याबुद्धिविषयत्वात् । स्थाणुपुरुषयोरभेदे हि स्थाणौ पुरुषबुद्धिर्मिथ्याबुद्धिर्न स्यादित्याशयः । मिथ्याबुद्धेरुत्पत्तौ हेतुमाह- सामान्येति, सामान्यग्रहणात्= स्थाणुपुरुषयोः सादृश्यग्रहणात् । मिथ्याबुद्धयन्तरमाह- एवमिति, मिथ्याबुद्धिरुत्पद्यते इत्यनेनान्वयः । नेति- असमाने विषये= असमानविषयविषयाणा मिथ्याबुद्धीना समावेशो न भवति= असदृशविषया मिथ्याबुद्धिर्न जायते इत्यर्थः- सामान्यग्रहणव्यवस्थानात्= सादृश्यग्रहणस्य व्यवस्थापकत्वात्= सादृश्यग्रहणस्य मिथ्याबुद्धिकारणत्वात्. न हि शुक्तौ सुवर्णत्वज्ञानं जायते तत् कस्य हेतोः ? शुक्तिसुवर्णयोः सादृश्यग्रहणासंभवादित्यर्थः । बौद्धमते बाधकमाह- यस्येति, यस्य बौद्धस्य मते सर्व शून्यमेव तस्य मते सादृश्यासंभवेन सादृश्यग्रहणस्यासंभवादऽसमानेपि विषये मिथ्याबुद्धीना समावेशः स्यात्= असदृशविषयापि मिथ्याबुद्धिरुत्पद्येतेत्यर्थः तथा च शुक्तौ लोहबुद्धिरपि स्यात् न चैवमस्तीति न सर्वशून्यत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । तत्त्वबुद्धीना स्वरूपमाह- गन्धादाविति, तस्मिन् तद्बुद्धिस्तत्त्वबुद्धिरेवेत्यर्थः, मिथ्याभिमतता बौद्धेनेत्यर्थः । गन्धादौ गन्धादिबुद्धीनां तत्त्वबुद्धित्वे हेतुमाह- तत्त्वेति, तत्त्वप्रधानयोर्भेदः सामान्यग्रहणं च मिथ्याबुद्धिकारणं तदभावे जायमाना बुद्धिस्तत्त्वबुद्धिर्भवतीत्यर्थः, गन्धादौ गन्धात्वादिज्ञानं तु तत्त्वज्ञानमेव- तस्मिन्नादितिज्ञानत्वात्, न तु



“दोषनिमित्तानां तत्त्वज्ञानादहङ्कारनिवृत्तिः ४-२-१” इत्युक्तम्, अथ कथं तत्त्वज्ञानमुत्पद्यते ? इति—

### समाधिविशेषाभ्यासात् ॥ ३८ ॥

म तु प्रत्याहृतस्येन्द्रियार्थेभ्यो मनसो धारकेण प्रयत्नेन धार्यमाणस्यात्मना संयोगस्तत्त्वबुधुन्साविगिष्टः, सति हि तस्मिन्निन्द्रियार्थेषु बुद्ध्यो नोत्पद्यन्ते तदभ्यासवशात् तत्त्वबुद्धि-  
न्पद्यते ॥ ३८ ॥

यदुक्तम्— ‘सति हि तस्मिन्निन्द्रियार्थेषु बुद्ध्यो नोत्पद्यन्ते’ इत्येतत्—

### न-अर्थविशेषप्रावल्यात् ॥ ३९ ॥

अनिच्छतोपि बुद्ध्युत्पत्तेर्नतद् युक्तम्, कस्मात् ? अर्थविशेषप्रावल्याद्ऽबुधुत्समानस्यापि बुद्ध्युत्पत्तिर्दृष्टा यथा स्तनयित्नुगवद्प्रभृतिषु, तत्र समाधिविशेषो नोपपद्यते ॥ ३९ ॥

### क्षुदादिभिः प्रवर्तनाच्च ॥ ४० ॥

क्षुत्पिपासाभ्यां शीतोष्णाभ्यां व्याधिभिश्चानिच्छतोपि बुद्ध्यः प्रवर्तन्ते तस्माद्देहाध्या-  
नुपपत्तिरिति ॥ ४० ॥

मिथ्याज्ञानम्— तत्प्रयोजकाभावादित्याशयः । किं वा ‘गन्वादिबुद्धिषु तत्त्वप्रयानयोश्च सामान्यप्र-  
हणस्याभावाद् गन्वादिबुद्धयस्तत्त्वबुद्धय एव भवन्ति= सिद्धा इत्यन्वयः । उपसंहृति- तस्मादिति,  
प्रमाणप्रमेयबुद्धीनां मिथ्यात्वं न संभवति- यथार्थत्वादित्यर्थः । अत्र— “मिथ्याबुद्ध्या स्वनिमित्तं  
लक्ष्येने तेन मिथ्याज्ञाननिमित्तस्य द्वैविध्यमित्यर्थः, यत्र स्याणौ पुरुष इतिज्ञानं भवति तत्र तत्त्वं स्याणुरिति  
प्रधानं पुरुष इति ” इति तात्पर्यटीका ॥ ३७ ॥

अग्रिममूत्रमवतारयति— दोषेति, सूत्रमिदं पूर्वत्र व्याख्यातमेव, जिज्ञासामाह— अथेति । अथ=  
तत्र । समाधीति— तत्त्वज्ञानानुकूलसमाधेरभ्यासात्= पुनः पुनरनुष्ठानान् तत्त्वज्ञानमुत्पद्यते इति सूत्रा-  
न्वयः । व्याचष्टे— सत्विति, स= समाधिविशेषः, इन्द्रियार्थेभ्यः= गन्वादिविषयेभ्यः प्रत्याहृतस्य=  
आकृष्टस्य धारकेण= निरोधकेन प्रयत्नेन योगोक्तेन धार्यमाणस्य= विषयेभ्यो निरुद्धस्य मनसो यस्तत्त्व-  
जिज्ञासाप्रयुक्त आत्मसंयोगः स समाधिरित्यन्वयः आत्ममनस्संयोगस्य ज्ञानकारणत्वान् । समाधि-  
फलमाह— सतीति, तस्मिन्= समाधौ, इन्द्रियार्थेषु= इन्द्रियार्थविषयाः । पर्यवसितमाह— तदिति, तद-  
भ्यासवशान्= समाध्यभ्यासान् ॥ ३८ ॥

पूर्वपक्षी शङ्कते— यदुक्तमिति । ‘इत्येतन्न’ इत्येवं सूत्रेणान्वयः । उक्तं पूर्वपक्षी निराचष्टे-  
नेति, ‘समाधिनेन्द्रियार्थविषयकं ज्ञानं नोत्पद्यते’ इति यदुक्तं तन्नोपपद्यते— अर्थविशेषान्वय= गन्वादि-  
विषयस्य प्रावल्यान् समाधौ सत्यपि विषयज्ञानसंभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अनिच्छतोपीति,  
एतन्= गन्वादिविषयकज्ञानानुत्पत्तिः न युक्ता= न संभवति— अनिच्छतोपि= विषयज्ञानेच्छारहि-  
तस्यापि विषयज्ञानोत्पत्तेर्दर्शनादित्यर्थः । उक्ते हेतुमाह— अथेति, उदाहरति— यथेति, मनयित्नुः=  
मेवः, जिज्ञासाया अभावेऽपि मेधादिगर्जनादिज्ञानं भवत्येवेत्यर्थः । उपसंहृति- तत्रेति, तत्र= एवं हि=  
विषयप्रावल्यादवश्यं तज्ज्ञानं न्यादेव तथा च समाध्यनुपपत्ति- विषयज्ञानं सति समाधेरसंभवान्.  
समाध्यसंभवे च तत्त्वज्ञानसंभव इत्यर्थः ॥ ३९ ॥

पूर्वपक्षी समाध्यनुपपत्तौ हेत्वन्तरमाह— क्षुदादिभिर्गिति, क्षुदादिभिर्वांगिनोपि वायव्यविषयेषु प्रवृत्तिः  
न्यादेव नञ् च कृतः समाधिः कुतश्च न च तत्त्वज्ञानसंभव इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— क्षुदिति, अत्रादि-  
विषया बुद्धेः प्रवर्तन्ते= उत्पद्यन्ते । उपसंहृति- तस्मादिति, एकाग्र्यम्= समाधिः, न्यष्टं सर्वम् ॥४०॥

अस्त्वेतत् समाधिच्युत्याननिमित्तं समाधिप्रत्यनीकं च सति त्वेतस्मिन्—

**पूर्वकृतफलानुबन्धात् तदुत्पत्तिः ॥ ४१ ॥**

पूर्वकृतः= जन्मान्तरोपचितस्तत्त्वज्ञानहेतुर्धर्मप्रविवेकः. फलानुबन्धः= योगाभ्याससामर्थ्यं, निष्फले ऽभ्यासे नाभ्यासमाद्रियेरन्. दृष्टं हि लौकिकेषु कर्मस्त्रऽभ्याससामर्थ्यम् ॥ ४१ ॥ प्रत्यनीकपरिहारार्थं च—

**अरण्यगुहापुलिनादिषु योगाभ्यासोपदेशः ॥ ४२ ॥**

योगाभ्यासजनितो धर्मो जन्मान्तरेऽप्यनुवर्तते, प्रचयकाष्ठागते तत्त्वज्ञानहेतौ धर्मे प्रकृष्टायां समाधिभावनायां तत्त्वज्ञानमुत्पद्यते इति, दृष्टश्च समाधिनाऽर्थविशेषप्रावल्याभिभवः— ' नाहमेतद-श्रौपम् नाहमेतदज्ञासिपम्— अन्यत्र मे मनोऽभूत् ' इत्याह लौकिक इति ॥ ४२ ॥ यद्यर्थविशेषप्रावल्यादनिच्छतोपि बुद्ध्युत्पत्तिरनुज्ञायते?—

सिद्धान्तसूत्रमवतारयति— अस्त्विति, एतत्= पूर्वोक्तं पदार्थप्रावलयं क्षुदादिकं च समाधिच्युत्यान-निमित्तम्= समाधिविधातक समाधिप्रत्यनीकम्= समाधिविरुद्धं चास्तु. सति त्वेतस्मिन्= उक्ते समाधि-प्रतिबन्धके सत्यपि पूर्वकृतफलानुबन्धात्तदुत्पत्तिरिति सूत्रेणान्वयः । पूर्वति— पूर्वकृतस्य= पूर्वजन्मन्य-ऽनुष्ठितस्य समाधेः फलानुबन्धात्= संस्कारानुरोधात्= संस्कारसमवायात् तदुत्पत्तिः= अत्र जन्मनि समाधिसिद्धिः संभवतीति न प्रतिबन्धकवशात् समाध्यभाव उपपद्यते. समाधिना च तत्त्वज्ञानसंभव इतिसूत्रार्थः । अत्र— " पूर्वकृतः समाधिस्तस्य फलं संस्कारस्तस्यानुबन्धः स्थेमा तस्मादिति सूत्रार्थः " इतितात्पर्यटीका । किं वा पूर्वकृतस्य पुण्यविशेषस्य फलानुबन्धात्= आत्मसमवेतादृष्टसामर्थ्यात् समाधि-सिद्धिः संभवतीतिसूत्रार्थः । व्याचष्टे— पूर्वकृत इति, अत्र— " प्रविवेच्यते= विशिष्यतेऽनेनेति प्रविवेकः धर्मश्चासौ प्रविवेकश्चेति धर्मप्रविवेकः= प्रकृष्टः संस्कारः स त्वात्मधर्मः " इति तात्पर्यटीका, धर्मप्रविवेकस्य फलानुबन्धमाह— फलेति, फलानुबन्धः= पूर्वकृतयोगाभ्यासस्य सामर्थ्यं तस्मात् समाधिसिद्धिर्भवतीत्यर्थः, अभ्यासस्य साफल्यमाह— निष्फले इति । अभ्याससामर्थ्ये प्रत्यक्षं प्रमाणयति— दृष्टमिति, सामर्थ्यम्= संस्कारः, अभ्यासेन संस्कारोत्पत्तिः प्रत्यक्षैव तथा च पूर्वकृतयोगाभ्यासेन वा पूर्वकृतसुकृतेन वा संस्कार उत्पद्यते तेन च संस्कारेणात्र समाधिसिद्धिः संभवतीत्यर्थः ॥ ४१ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— प्रत्यनीकेति । अरण्येति— प्रत्यनीकस्य= समाधिप्रतिबन्धकस्य परि-हारार्थमेव अरण्ये गुहाया पुलिनादिषु= नदीतीरादिनिर्जनप्रदेशे एव योगाभ्यासस्य= समाध्यनुष्ठानस्य योगशास्त्रेणोपदेशः क्रियते तत्र समाधिविधातो न संभवति— विषयसांनिध्यासंभवादिति सूत्रार्थः । तथा च भगवद्गीतम्— "योगी युञ्जीत सततमात्मानं रहसि स्थितः " इति । व्याचष्टे— योगाभ्यासेति, धर्मः= संस्कारः, प्रचयकाष्ठागते इति— अत्र— "प्रचयकाष्ठा= प्रचयावधिर्यतः परमपरः प्रचयो नास्ति तत्सहकारि-शालितया प्रकृष्टाया समाधिभावनाया समाधिप्रयत्नः समाधिभावना तस्यामित्यर्थः " इति तात्पर्यटीका, प्रचयकाष्ठागते= अतिशयेन संधीभूते धर्मे= पूर्वकृतयोगाभ्यासजन्यसंस्कारे । प्रकृष्टायाम्= सिद्धायाम् । तत्त्वज्ञानोत्पत्तिप्रकारमुक्त्वा प्रतिबन्धकाभावमाह— दृष्टश्चेति । उदाहरति— नाहमिति, अप्रहणे हेतुमाह— अन्यत्रेति, यथा हि मनसोऽन्यत्र संलभत्वादिन्द्रियसंयुक्तस्यापि विषयस्य ग्रहणं न भवति तथा मनसि समा धिसंलभेऽप्यर्थप्रावलयमार्कचिह्नरमिति न समाध्यनुपपत्तिर्नतरां तत्त्वज्ञानोत्पत्त्यनुपपत्तिरित्यर्थः ॥ ४२ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— यदीति, एषा पूर्वपक्षिमते शङ्का— पूर्वपक्षिणा बौद्धेनापि मोक्षावस्थायां विषयज्ञाननियुत्तिस्वीकारात्. उक्तं च बौद्धैः—

" नीलादिज्ञानसंतानवासनोच्छेदसंभवा ।

चतुर्णामपि बौद्धानां मुक्तिरेषा प्रकीर्तिता ॥ " इति ।

## अपवर्गेण्येवं प्रसङ्गः ॥ ४३ ॥

मुक्तस्यापि बाह्यार्थसामर्थ्याद् बुद्धय उत्पद्येरन्निति ॥ ४३ ॥

## न- निष्पन्नावश्यम्भावित्वात् ॥ ४४ ॥

कर्मवशान्निष्पन्ने शरीरे चेष्टेन्द्रियार्थाश्रये निमित्तभावादवश्यम्भावी बुद्धीनामुत्पादः, न च प्रवलोपि सन् बाह्योऽर्थ आत्मनो बुद्ध्युत्पादे समर्थो भवति- तस्येन्द्रियेण संयोगाद् बुद्ध्युत्पादे सामर्थ्यं दृष्टमिति ॥ ४४ ॥

## तदभावश्चापवर्गे ॥ ४५ ॥

तस्य= बुद्धिनिमित्ताश्रयस्य शरीरेन्द्रियस्य धर्माधर्माभावादभावोऽपवर्गे. तत्र यदुक्तम्-  
“अपवर्गेण्येवं प्रसङ्गः ४३” इति तदयुक्तम्, तस्मात् सर्वदुःखविमोक्षोपवर्गः । यस्मात् सर्वदुःखबीजं सर्वदुःखायतनं चापवर्गे विच्छिद्यते तस्मात् सर्वेण दुःखेन विमुक्तिरपवर्गः. न निर्वाजं निरायतनं च दुःखमुत्पद्यते इति ॥ ४५ ॥

## तदर्थं यमनियमाभ्यामात्मसंस्कारो योगाच्चाध्यात्मविध्युपायैः ॥ ४६ ॥

मूत्रेण शङ्कते- अपवर्गेति, एवम्= उक्तादर्थप्रावल्यादपवर्गेपि विषयज्ञानं प्रसज्येत तेन च गगद्वेषानुत्पत्त्या-  
ऽपवर्गस्यापवर्गत्वशक्तिः संसारतुल्यतापत्तिश्च स्यात् न चैवमस्तीत्यर्थप्रावलयमर्कचित्करमिति न समा-  
ध्यनुपपत्तिरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- मुक्तस्येति, बाह्यार्थप्रावलयस्वीकारे इतिशेषः, आक्षेपवाक्यमिदम्,  
सर्वं स्पष्टम् ॥ ४३ ॥

पूर्वपक्षी समाधत्ते- नेति, विषयबुद्धेरुत्पत्तिं प्रति निष्पन्नस्य= कर्मणोत्पन्नस्य शरीरादेरवश्यम्भावि-  
त्वात्= अविनाभावात्= कारणत्वनियमात् मुक्तस्य च शरीराद्यभावात् न विषयबुद्धेरुत्पत्तिसंभव इति  
मूत्रार्थः । अत्र- “पूर्वपक्षिणः सिद्धान्तसूत्रम्” इतितात्पर्यटीका । व्याचष्टे- कर्मेति, शरीरस्य चेष्टाद्या-  
श्रयत्वं स्पष्टमेव, अर्थाश्रये= अर्थभोगाश्रये शरीरे= शरीरस्य, एतादृशे शरीरे सत्येव विषयबुद्धिरुत्पद्यते  
नान्यथा- शरीरस्य विषयबुद्धिं प्रति कारणत्वात् तस्मिन् शरीरे च सति विषयबुद्धीनामुत्पादोऽवश्य-  
म्भावोति संसारावस्थाया विषयज्ञाननिवृत्तिर्न संभवति, मोक्षे च विषयज्ञानापत्तिर्नास्ति- कारणीभूतस्य  
शरीरस्याभावादित्यर्थः । प्रकृतमाह- न चेति, मोक्षावस्थायामितिशेषः । उक्ते हेतुमाह- तस्येति, तस्य=  
बाह्यार्थस्य= विषयस्येन्द्रियेण संयोगे सत्येव तद्विषया बुद्धिरुत्पद्यते इति दृश्यते मुक्तस्य च शरीरेन्द्रि-  
यादिकं नास्तीति न मुक्तस्य विषयबुद्धेरुत्पत्तिप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥ ४४ ॥

उक्तसूत्रस्य शेषमाह- तदिति, अपवर्गे तदभावः= विषयबुद्धिकारणीभूतस्य शरीरादेरभाव इति  
न मुक्तस्य विषयबुद्धेरुत्पत्तिप्रसङ्ग इति सूत्रान्वयः । अत्र पूर्वमूत्रेण पूर्वपक्षिणा विषयबुद्धिं प्रति शरीरादेः  
कारणत्वं उपपादिते अनेन सूत्रेण सिद्धान्तिनापवर्गे शरीराद्यभाव उपपादितस्तथा च यथापवर्गोवस्थाया-  
नर्थप्रावलयमर्कचित्करं तथा समाध्यवस्थायामपीति न समाध्यनुपपत्तिरित्येवं ग्रन्थसंगतिर्विज्ञेया ।  
व्याचष्टे- तस्येति, बुद्धिनिमित्तस्य बुद्ध्याश्रयस्य चेत्यन्वयस्तत्र बुद्धिनिमित्तमिन्द्रियादिकं बुद्ध्याश्रयश्च  
शरीरमित्यर्थः । अपवर्गे धर्माधर्मयोरभावाच्छरीराभावः शरीराभावाद् विषयबुद्धयभाव इत्यर्थः । पूर्वपक्षं  
निराकरोति- तत्रेति । उपसंहरति- तस्मादिति । निगमयति- यस्मादिति, सर्वदुःखबीजं कर्म, सर्व-  
दुःखायतनं शरीरम् । विषये वाचकमाह- नेति, दुःखस्य बीजमायतनं चापवर्गे विच्छिद्यते इति नापवर्गे  
दुःखभोगापत्तिरिति सर्वदुःखविमोक्षोऽपवर्ग इत्यन्वयः, स्पष्टमन्यत्र ॥ ४५ ॥

तदर्थमिति- तदर्थम्= अपवर्गसिद्धयर्थं किं वा समाधिसिद्धयर्थं यमनियमाभ्यामात्मसंस्कारः=  
आत्मनः समाधियोग्यता= एकाग्रता संपाद्या, अपवर्गपक्षे अपवर्गप्राप्तियोग्यता संपाद्या, योगाच्चाध्यात्म-

तस्य= अपवर्गस्याधिगमाय यमनियमाभ्यामात्मसंस्कारः, यमः= समानमाश्रमिणां धर्मसाधनम्, नियमस्तु विशिष्टम्, आत्मसंस्कारः पुनरधर्महानं धर्मोपचयश्च, योगशास्त्राच्चाध्यात्मविधिः प्रतिपत्तव्यः स पुनः- तपः प्राणायामः प्रत्याहारो ध्यानं धारणेति, इन्द्रियविषयेषु प्रसंख्यानाभ्यासो रागद्वेषप्रहाणार्थः, उपायस्तु योगाचारविधानमिति ॥ ४६ ॥

### ज्ञानग्रहणाभ्यासस्तद्विधैश्च सह संवादः ॥ ४७ ॥

“ तदर्थम् ” इति प्रकृतम् । ज्ञायतेऽनेनेति ज्ञानम्= आत्मविद्याशास्त्रं तस्य ग्रहणम्= अध्ययनधारणे, अभ्यासः= सततक्रिया= अध्ययनश्रवणचिन्तनानि, तद्विधैश्च सह संवाद इति प्रज्ञापरिपाकार्थं. परिपाकस्तु संशयच्छेदनम् अविज्ञातार्थबोधः अध्यवसिताभ्यनुज्ञानमिति, समापवादः संवादः ॥ ४७ ॥

विध्युपायैश्चात्मसंस्कारः संपाद्य इतिसूत्रान्वयः, इदं हि सूत्रकारस्य सूत्रनिर्माणकौशलम् । अत्र- “ आत्मविधिः= आत्मसाक्षात्कारविधायकवाक्यम्- आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः आत्मानं चेद्विजानीयादित्यादि. योगादिति प्रतिपाद्यत्वं पञ्चम्यर्थस्तथा च योगशास्त्रोक्तात्मतत्त्वाधिगमसाधनैश्चात्मसंस्कारः कर्तव्य इत्यर्थः ” इति विश्वनाथभट्टः । व्याचष्टे- तस्येति । यमपदार्थमाह- यम इति, यमपदार्थान्तमहिंसादीना सर्वाश्रमसाधारणत्वाद् यमस्यैतल्लक्षणम् । नियममाह- नियम इति, आश्रमिणां विशिष्टम्= असाधारणं धर्मसाधनं नियम इत्यर्थः । आत्मसंस्कारमाह- आत्मेति । अध्यात्मविधिसाधनमाह- योगशास्त्रादिति । अध्यात्मविधिस्वरूपमाह- स पुनरिति, सः= अध्यात्मविधिः । इन्द्रियविषयेषु= शब्दस्पर्शादिषु स्त्रीशरीरादिषु च यः प्रसंख्यानस्य= तत्त्वज्ञानस्याभ्यासः स रागद्वेषनिवृत्त्यर्थः- तत्त्वज्ञानेन तत्स्वरूपसाक्षात्कारात् तत्र रागद्वेषौ न भवत इत्यर्थः । योगाचारविधानम्= योगशास्त्रोक्ताचारस्याऽनुष्ठानमेव उपायः= आत्मसंस्कारोपाय इत्यर्थः, स्पष्टमन्यत् । अत्र सूत्रे “ अध्यात्मविध्युपायैः ” इत्यत्र “ अध्यात्मविधिरुपायैः ” इत्येवं पाठो युक्तः । अत्र- “ यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यानसमाधयोऽष्टावद्धानि ” “ अहिंसा सत्याऽस्तेयमद्वेषमर्षापरिग्रहा यमाः ” “ शौचसंतोषतपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमाः ” “ स्थिरसुखमासनम् ” “ तस्मिन् सति श्वासप्रश्वासर्योर्गतिविच्छेदः प्राणायामः ” “ स्वविषयासंप्रयोगे चित्तस्य स्वरूपानुकार इवेन्द्रियाणां प्रत्याहारः ” “ देशबन्धश्चित्तस्य धारणा ” “ तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् ” “ तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः ” इतियोगसूत्राणि अनुसंधेयानि. व्याख्यानं चैषां योगभाष्यादौ द्रष्टव्यमित्यलम् । प्राणायामः प्रसिद्धः, चित्तस्य बाह्यविषयेभ्यो निरोधः प्रत्याहारः, एकत्र संलग्नता= एकपरायणता ध्यानम्, तस्यातिशयः समाधिः । अत्र- “ योगाचारः= एकाकिता आहारविशेषः एकत्रानवस्थानमित्यादि यतिधर्मोक्तम् ” इतितात्पर्यटीका । “ तपः= द्वन्द्वसहनम् ” इतियोगभाष्यम्, द्वन्द्वश्च शीतोष्णादिकमिति प्रसिद्धमेव ॥ ४६ ॥

तत्त्वज्ञानपरिपाकोपायमाह- ज्ञानेति, तत्त्वज्ञानसिद्धयर्थं ज्ञानस्य= आत्मविद्यायाः= न्यायशास्त्रस्य ग्रहणाभ्यासौ कर्तव्यौ, तत्त्वज्ञानपरिपाकार्थं च तद्विधैः= न्यायशास्त्रज्ञैः सह संवादः कर्तव्यः इतिसूत्रान्वयः, अन्यत्सर्वं भाष्ये स्पष्टमेव । व्याचष्टे- तदर्थमिति । प्रकृतम्= पूर्वसूत्रादनुवर्तनीयम् । ज्ञानपदार्थमाह- ज्ञायते इति । तस्य= आत्मविद्याशास्त्रस्य । ग्रहणपदार्थमाह- ग्रहणमिति । अभ्यासपदार्थमाह- अभ्यास इति । अध्ययनम्= वाक्याध्ययनम्, श्रवणम्= वाक्यार्थाध्ययनमिति विवेकः, चिन्तनम्= मननम् । प्रज्ञा= तत्त्वज्ञानम् । परिपाकपदार्थमाह- परिपाक इति । अध्यवसिते= स्वनिश्चिते आत्मादिपदार्थस्वरूपे अभ्यनुज्ञानम्= परानुमतिपदादनम् । संवादपदार्थमाह- समेति, समस्य शास्त्रस्य संवादकर्तृवोऽपवादः संवादः= वादः किं वा समेन विदुषाऽपवादः मननमेव संवाद इत्यर्थः, अत्र “ समाय वादः संवादः ” इतिपाठान्तरम्, अन्यत् सर्वं स्पष्टम् ॥ ४७ ॥

“ तद्विद्यैश्च सह संवादः ” इत्यविभक्तार्थं वचनं विभज्यते—

तं शिष्यगुरुसम्रह्यचारिविशिष्टश्रेयोर्थिभिरनसूयुभिरभ्युपेयात् ॥४८॥

एतन्निगदेनैव नीतार्थमिति ॥ ४८ ॥

यदि मन्येत- पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहः प्रतिकूलः परस्येति—

प्रतिपक्षहीनमपि वा प्रयोजनार्थमर्थित्वे ॥ ४९ ॥

“ तपभ्युपेयात् ” इतिवर्तते, परतः प्रज्ञामुपादित्समानस्तत्त्वशुभ्रुत्साप्रकाशनेन स्वपक्ष-  
मनवस्थापयन् स्वदर्शनं परिशोधयेदिति ॥ ४९ ॥

अन्योन्यप्रत्यनीकानि च प्रावादुकानां दर्शनानि स्वपक्षरागेण चैके न्यायमतिवर्तन्ते. तत्र-

तत्त्वाध्यवसायसंरक्षणार्थं जल्पवितण्डे बीजप्ररोहसंरक्षणार्थं

कण्टकशाखावरणवत् ॥ ५० ॥

अनुत्पन्नतत्त्वज्ञानानामऽग्रहीणदोषाणां तदर्थं घटमानानामेतदिति ॥ ५० ॥

विद्यानिर्वेदादिभिश्च परेणावज्ञायमानस्य—

अग्रिमसूत्रमवतारयति- तद्विद्यैरिति । तद्विद्यानां विभागो न कृत इति तेषामनेन सूत्रेण विभागः  
क्रियते इत्यर्थः । तमिति- तम्= संवादम्, सम्रह्यचारी= सतीर्थः, विशिष्टः= स्वापेक्षयाधिकविद्यावान्  
श्रेयोर्थां= मोक्षाभिलाषी एतैरनुसूयुभिः संवादं अभ्युपेयात्= कुर्यादिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- एतदिति,  
निगदः= वाक्यव्यक्तिस्तथा एतत्सूत्रम् नीतार्थम्= गृहीतार्थम्= व्याख्यातम्. स्पष्टार्थमित्यर्थः ॥ ४८ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- यदीति, परस्य= गुर्वादेः पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहः= स्वपक्षस्थापनं तत्पक्षप्रत्या-  
र्यानं च प्रतिकूलं तथा च संवादो न संभवति- प्रतिकूलचारस्यानिष्टत्वादिति यदि मन्येत जिज्ञासुरि-  
त्यर्थः । अत्रोपायमाह- प्रतिपक्षेति, अर्थित्वे संवादाद्यर्थित्वे सति प्रयोजनार्थम्= तत्त्वज्ञानपरिपाकलक्षणस्वप्र-  
योजनसिद्धयर्थं प्रतिपक्षरहितमपि संवादं कुर्यादिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- तमिति, तम्= संवादम् । वर्तते=  
अनुवर्तते । परतः= गुर्वादितः प्रज्ञाम्= तत्त्वज्ञानमुपादित्समानः= ग्रहीतुं प्रवृत्तः स्वपक्षमनवस्थापयन्= पक्षप्र-  
तिपक्षां परिगत्य तत्त्वशुभ्रुत्साप्रकाशनेन= तत्त्वज्ञानप्रहणेच्छां प्रकाशय= जिज्ञासुरहमग्निं न प्रतिवादी-  
त्युक्त्वा स्वदर्शनं परोपदेशेन शोधयेदित्यन्वयः । स्वदर्शनम्= स्वकीयं तत्त्वज्ञानम् । स्पष्टमन्यन् ॥४९॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- अन्योन्येति, प्रावादुकानाम्= पूर्वाचार्याणाम् । स्वपक्षरागेण= स्वपक्षा-  
ऽऽग्रहेण एकैः वादकर्तारः । अतिवर्तनम्= उल्लङ्घनम् । तत्र= न्यायातिवर्तने । न्यायातिवर्तने जल्पवितण्डयोः  
प्रयोगमाह- तत्त्वेति, यथा बीजप्ररोहसंरक्षणार्थम् = शम्यरक्षार्थं कण्टकशाखाभिगवरणं क्रियते तथा  
परेण न्यायातिवर्तने कृते परपक्षवितण्डनेन तत्त्वाध्यवसायस्य= स्वपक्षस्य संरक्षणार्थं जल्पवितण्डे प्रयोक्तव्ये  
इति सूत्रार्थः । अत्र- “ ननु यत्र वादम्यैत्र दशेयमीदृशी तत्त्वनिर्णये दृजजत्र्याञ्जली नहि जल्पवितण्डे  
इत्यत आह- स्वपक्षरागेण चैके ” इतितात्पर्यटीका । व्याचष्टे- अनुत्पन्नेति, तदर्थम्= तत्त्वज्ञानोत्पत्त्यर्थं  
दोषनिवृत्त्यर्थं च किं वा तत्त्वज्ञानवत्त्वनिर्दोषसिद्धयर्थं घटमानानाम्= यतमानानाम्= वादं कुर्वताम्,  
एतन्= जल्पवितण्डाभ्यां निगाकरणमित्यर्थः । किं च तत्त्वज्ञानरहिताः स्वदोषाश्च पुरुषाः स्वदोषनिवृ-  
त्त्यर्थं स्वदोषाच्छादनार्थं वा जल्पवितण्डयोः प्रयोगं कुर्वन्ति न तु निर्दोषा अपि निर्दोषाणां वादेनापि  
स्वपक्षरक्षामंभ्रादित्यनुसंधेयम् ॥ ५० ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- विद्येति, विद्यानिर्वेदादिभिः= स्वविद्याकुट्सनादिभिः, परेण स्वविद्या-  
कुट्सनेन कृतेपि जल्पवितण्डाभ्यां कुट्सकप्रअनिगाकरणं तन्व्यमित्यर्थः प्रतिभाति, कर्तव्यं पट्टयर्थः ।

## ताभ्यां विगृह्य कथनम् ॥ ५१ ॥

विगृह्येति विजिगीषया न तत्त्वबुभुत्सयेति, तदेतद् विद्यापालनार्थं न लाभपूजा-  
ख्यात्यर्थमिति ॥ ५१ ॥

॥ इति श्रीवात्स्यायनविरचिते न्यायभाष्ये चतुर्थोध्यायः समाप्तः ॥

अत्र— “न केवलं तदर्थं घटमानानां जल्पवितण्डे अपि तु विद्यानिर्वेदादिभिश्च परेणावज्ञायमानस्य (अपि)” इति तात्पर्यटीका । ताभ्यामिति— परेणावज्ञायमानेनापि ताभ्याम्= जल्पवितण्डाभ्यां विगृह्य— विवादेन कथनम्= परपक्षनिराकरणं कर्तव्यमिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— विगृह्येति, विगृह्येति-पदस्य विजिगीषयेत्यर्थस्तथा च विजिगीषायां सत्यां जल्पवितण्डयोः प्रयोगः कर्तव्यो न तु तत्त्वबुभुत्सायामित्याशयः । उपसंहरति— तदिति, एतत्= जल्पवितण्डाभ्यां कथनं स्वविद्यारक्षणार्थमेवास्ति न तु लाभाद्यर्थम्— जल्पवितण्डाभ्यां परपक्षनिराकर्तुरपि ख्यात्यादेरसंभवादिति स्पष्टमेव । संप्रति त्वे-तद्विपरीतमेव दृश्यते— यद्वैतण्डिकानामेव पूजादिकं भवतीति कालमाहात्म्यमित्यलम् । अत्र समा-प्तिवार्तिकम्—

“प्रवृत्तिदोषसंबद्धः प्रेत्यभावः प्रपञ्चितः ।

फलं दुःखं विमुक्तिश्च तदुपायश्च कीर्तिताः” इति ॥ ५१ ॥

॥ इति न्यायभाष्यचतुर्थोध्यायस्य प्रसन्नपदाख्या व्याख्या समाप्ता ॥



अथ  
सटीके

॥ न्यायभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य प्रथममाहिकम् ॥



साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानस्य विकल्पाज्जातिवहुत्वमिति संक्षेपेणोक्तं तद्विस्तरेण-  
विभजते, ताः खल्विमा जातयः स्थापनाहेतौ प्रयुक्ते चतुर्विंशतिः प्रतिषेधहेतवः ।

साधर्म्यवैधर्म्योत्कर्षापकर्षवर्ण्याऽवर्ण्यविकल्पसाध्यप्राप्त्यऽप्राप्ति-  
प्रसङ्गप्रतिदृष्टान्ताऽनुत्पत्तिसंशयप्रकरणाऽहेत्वर्थोप-  
त्यऽविशेषोपपत्त्युपलब्ध्यऽनुपलब्धिनिर्त्या-  
ऽनित्यैकार्यसमाः ॥ १ ॥

साधर्म्येण प्रत्यवस्थानमऽविशिष्यमाणं स्थापनाहेतुतः साधर्म्यसमः, विशेषं तत्र तत्रो-  
दाहरिष्याम्यः, एवं वैधर्म्यसमप्रभृतयोपि निर्वक्तव्याः ॥ १ ॥

अथ

पञ्चमाध्यायप्रसन्नपदा



वाजिवक्त्रं नमस्कृत्य कृत्याकृत्यविवेकदम् ।

पञ्चमाध्यायटीकेयं नायभाष्यस्य तन्यते ॥

पोडशपदार्येषु जातिनिग्रहस्थानयोरऽवान्तरभेदनिरूपणार्थं पञ्चमाध्यायमारभते- साधर्म्येति,  
साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानस्य= परमतखण्डनस्य विकल्पात्= भेदात्, उक्तम्= प्रथमाध्यायान्ते उक्तम् ।  
तत्= संक्षेपेणोक्तम् । चतुर्विंशतिः= चतुर्विंशतिसंख्याका जातयः एताः प्रतिषेधहेतवः= परमतखण्डनसा-  
धनीभूताः, प्रतिवादिना स्वमतस्थापके हेतौ प्रयुक्ते तस्य जातिभिः= जात्युत्तरैः प्रतिषेधः= निरासः  
कर्तव्यो भवतीति जातिभेदाः प्रतिपाद्यन्ते- सद्धेतोः सद्धेतुना प्रत्याख्यानासंभवादित्यर्थः, इत्युपोद्धात-  
भाष्यम् । अत्र प्रथमसूत्रोक्तानां प्रयोजनमारभ्य छलान्तानां पदार्थानां विशेषरूपेण परीक्षणमुपेक्षितं  
ग्रन्थकृतेति विभाव्यम् ।

साधर्म्येति- साधर्म्यसमा १ वैधर्म्यसमा २ उत्कर्षसमा ३ अपकर्षसमा ४ वर्ण्यसमा ५ अवर्ण्य-  
समा ६ विकल्पसमा ७ साध्यसमा ८ प्राप्तिसमा ९ अप्राप्तिसमा १० प्रसङ्गसमा ११ प्रतिदृष्टान्त-  
समा १२ अनुत्पत्तिसमा १३ संशयसमा १४ प्रकरणसमा १५ अहेतुसमा १६ अर्थोपत्तिसमा १७ अवि-  
शेषसमा १८ उपपत्तिसमा १९ उपलब्धिसमा २० अनुपलब्धिसमा २१ नित्यसमा २२ अनित्यसमा २३  
कार्यसमा २४ च जातिः, इति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- साधर्म्येणेति, साधर्म्येण यत् प्रत्यवस्थानं तत्  
स्थापनाहेतुतोऽविशिष्यमाणम्= विशिष्टं न भवति किं तु समानमेवेति साधर्म्यसम इति नामधेयम् ।  
स्थापनाहेतुतो वैधर्म्येण समो वैधर्म्यसमः । एवमप्रेपि बोध्यं, विशेषश्चाग्रे तत्तत्स्थलेषु द्रष्टव्य इत्यलम् ।  
निर्वक्तव्याः= निर्वचनेन= अवयवार्थस्य व्युत्पादनेन व्याख्येया इत्यन्वयः । केषुचित् पुस्तके-  
पूपलभ्यमानः सूत्रगतः 'हेतु' इतिपाठोऽसंगत एव- लक्षणसूत्रेऽग्रे 'अहेतुसमः' इत्येवं नामनिर्देशादिति  
विभावनीयम् ॥ १ ॥



लक्षणं तु—

साधर्म्यवैधर्म्याभ्यामुपसंहारे तद्धर्मविपर्ययोपपत्तेः साधर्म्यवैधर्म्यसमौ ॥२॥

साधर्म्येणोपसंहारे साध्यधर्मविपर्ययोपपत्तेः साधर्म्येणैव प्रत्यवस्थानमऽविशिष्यमाणं स्थापनाहेतुतः साधर्म्यसमः प्रतिषेधः, निदर्शनम्— 'क्रियावानात्मा— द्रव्यस्य क्रियाहेतुगुण-योगात्, द्रव्यं लोष्टः क्रियाहेतुगुणयुक्तः क्रियावान् तथा चात्मा तस्मात् क्रियावान्' इति, एवमुपसंहारे परः साधर्म्येणैव प्रत्यवतिष्ठते— 'निष्क्रिय आत्मा— विभुनो द्रव्यस्य निष्क्रिय-त्वात्, विभु चाकाशं निष्क्रियं च तथा चात्मा तस्माद् निष्क्रियः' इति, न चास्ति विशेष-हेतुः— क्रियावत्साधर्म्यात् क्रियावता भवितव्यं न पुनरक्रियसाधर्म्याद् निष्क्रियेणेति, विशेष-हेत्वभावात् साधर्म्यसमः प्रतिषेधो भवति ।

अथ वैधर्म्यसमः— 'क्रियाहेतुगुणयुक्तो लोष्टः परिच्छिन्नो दृष्टो न तथात्मा तस्मान्न लोष्टवत् क्रियावान्' इति, न चास्ति विशेषहेतुः— क्रियावत्साधर्म्यात् क्रियावता भवितव्यं न पुनः क्रियावद्वैधर्म्यादक्रियेणेति, विशेषहेत्वभावाद् वैधर्म्यसमः ।

अग्रिमसूत्रमवतारयति— लक्षणमिति । विभक्तासु जातिषु साधर्म्यसमावैधर्म्यसमयोर्लक्षणमाह— साधर्म्येति, साध्यस्य साधर्म्येण वा वैधर्म्येण वा वादिनोपसंहारे कृते तद्धर्मविपर्ययोपपत्तेः= उपसहृतधर्मा-पेक्षया= साध्यापेक्षया विपरीतेन साधर्म्येण प्रत्यवस्थाने साधर्म्यसमा, विपरीतेन वैधर्म्येण प्रत्यवस्थाने वैधर्म्यसमा जातिरिति सूत्रान्वयः, तथा च साधर्म्येणोपसंहारे साधर्म्येण प्रत्यवस्थानं वैधर्म्येणोपसंहारे च साधर्म्येण प्रत्यवस्थानमिति साधर्म्यसमाया द्वौ भेदौ, एवं वैधर्म्येणोपसंहारे वैधर्म्येण प्रत्यवस्थानं साधर्म्येणोपसंहारे वैधर्म्येण प्रत्यवस्थानमिति च वैधर्म्यसमाया द्वौ भेदौ संजातौ । अन्यत्सर्वमुदाहरणेन स्पष्टं भविष्यति । अत्र— "साधर्म्येणोपसंहारे तद्विपरीतसाधर्म्येण प्रत्यवस्थानं वैधर्म्येणोपसंहारे तद्विपरी-तेन साधर्म्येण प्रत्यवस्थानं साधर्म्यसमः, एवं वैधर्म्येणोक्ते हेतौ तद्विपरीतवैधर्म्येण प्रत्यवस्थानं साधर्म्य-णोक्ते हेतौ तद्विपरीतवैधर्म्येण प्रत्यवस्थानं वैधर्म्यसमः" इतिवार्तिकम् । साधर्म्यसमं व्याचष्टे— साधर्म्येणेति, वादिना साध्यस्य साधर्म्येणोपसंहारे कृते साध्यधर्मविपर्ययोपपत्तेः= वादिनः साध्यलक्षणधर्मापेक्षया विपर्य-यस्य= विपरीतधर्मस्योपपत्तेः= उपपादने स्थापनाहेतुतः साधर्म्येणाऽविशिष्यमाणम्= सदृशं प्रत्यवस्थानं साधर्म्यसमः प्रतिषेधः= जातिरित्यन्वयः । उदाहरति— क्रियेति, न्यायमते आत्मनि क्रिया नास्ति आत्मनो विभुत्वादित्यनुसंधेयम्, आत्मा द्रव्यत्वात् लोष्टवत् क्रियाहेतुगुणयुक्तः क्रियाहेतुगुणयोगाच्च क्रियावा-नित्यर्थ, क्रियाहेतुगुणश्च सयोगादिः, उदाहरणमाह— द्रव्यमिति । उपनयमाह— तथेति, तथा= क्रियाहे-तुगुणयुक्त, निगमयति— तस्मादिति, तस्मात्= क्रियाहेतुगुणयोगात् । प्रकृतमाह— एवमिति, लोष्टसाधर्म्य-णात्मनि क्रियावत्त्वे उपसंहारे । प्रत्यवस्थानमुदाहरति— निष्क्रिय इति, विभुद्रव्यत्वादिति हेत्वर्थः, उदाहरणमाह— विभ्विति, उपनयमाह— तथेति, तथा= विभुद्रव्यम्, निगमयति— तस्मादिति, तस्मात्= विभुद्रव्यत्वात् । तथा चात्र लोष्टसाधर्म्येणात्मनि क्रियावत्त्वस्योपसंहारे वादिना कृते प्रतिवादिनाप्याका-शसान्धर्म्येणैवाऽऽत्मनि निष्क्रियत्वस्य प्रत्यवस्थानं कृतमिति साधर्म्यसम इति लक्षणसमन्वयः । एवं विरोधे प्राप्ते विनिगमनाविरहमाह— न चेति । समत्वहेतुमाह— विशेषहेत्वभावादिति, उक्तोभयोरप्यनुमानयो-रुक्तरीत्या विशेषो नास्तीति समत्वं प्राप्तं तेनात्र समशब्दप्रयोग इत्यर्थः । अत्र— "साधर्म्यमेव समं वैधर्म्यं भेदसममिति समार्थः= समीकरणार्थः, प्रयोगो द्रष्टव्यः, विशेषहेत्वभावो वा समार्थः— न भवता विशेष-हेतुः कश्चिदपदिश्यते इति " इतिवार्तिकम् ।

वैधर्म्यमसामुदाहरति— अथेति, अत्रापि " क्रियावानात्मा " इतिपूर्वाक्तः प्रयोगः प्रथममध्याहार्यः, न च चात्मनि लोष्टसाधर्म्येण क्रियावत्त्वे उपसंहारे प्रतिवादी लोष्टवैधर्म्येणात्मनि निष्क्रियत्वस्य प्रत्यव-

वैधर्म्येण चोपसंहारे- ' निष्क्रिय आत्मा- विभ्रुत्वात्. क्रियावद् द्रव्यमविभ्रु दृष्टं यथा लोष्टः न च तथात्मा तस्माद् निष्क्रियः ' इति, वैधर्म्येण प्रत्यवस्थानम्- ' निष्क्रियं द्रव्यमाकाशं क्रियाहेतुगुणरहितं दृष्टं न तथात्मा तस्मान्न निष्क्रियः ' इति. न चास्ति विशेषहेतुः- क्रियावद्वैधर्म्याद् निष्क्रियेण भवितव्यं न पुनरक्रियवैधर्म्यात् क्रियावतेति. विशेषहेत्वभावाद् वैधर्म्यसमः ।

अथ ( पुनः ) साधर्म्यसमः- ' क्रियावान् लोष्टः क्रियाहेतुगुणयुक्तो दृष्टः तथा चात्मा तस्मात् क्रियावान् ' इति. न चास्ति विशेषहेतुः- क्रियावद्वैधर्म्याद् निष्क्रियो न पुनः क्रियावत्साधर्म्यात् क्रियावानिति. विशेषहेत्वभावात् साधर्म्यसमः ॥ २ ॥

अनयोरुत्तरम्—

गोत्वाद्गोसिद्धिवत्तत्सिद्धिः ॥ ३ ॥

साधर्म्यमात्रेण वैधर्म्यमात्रेण च साध्यसाधने प्रतिज्ञायमाने स्यादव्यवस्था सा तु धर्मविशेषे नोपपद्यते, गोसाधर्म्याद् गोत्वाज्जातिविशेषाद् गौः सिध्यति न तु सास्त्रादिसंबन्धात्. अश्वादि-

स्थानं करोति- क्रियेति, तस्माद्वैधर्म्यसमः, वैधर्म्यं च परिच्छिन्नत्वापरिच्छिन्नत्वाभ्याम्- लोष्टः परिच्छिन्न आत्मा चापरिच्छिन्न इति, न तथा= न परिच्छिन्नः । तस्मात्= अपरिच्छिन्नत्वात् । एवं विरोधे प्राप्ते विनिगमनाविरहमाह- न चेति, क्रियावतो लोष्टस्य द्रव्यत्वलक्षणसाधर्म्यात्. क्रियावतो लोष्टस्य अपरिच्छिन्नत्वलक्षणवैधर्म्यादित्यन्वयः । समत्वहेतुमाह- विशेषेति ।

वैधर्म्येणोपसंहारे वैधर्म्येण प्रत्यवस्थानाद् वैधर्म्यसममुदाहरति- वैधर्म्येणेति, ' निष्क्रिय आत्मा ' इत्यादिनात्मनि लोष्टवैधर्म्येण निष्क्रियत्वस्योपसंहारे कृते= निष्क्रियत्वे साधिते ' निष्क्रियम् ' इत्यादिनाऽऽकाशवैधर्म्येणात्मनि निष्क्रियत्वाभावस्य प्रत्यवस्थानं कृतमिति वैधर्म्यसमः । पूर्वप्रयोगे न च तथात्मा= नाऽविभ्रुगत्मेत्यर्थः, द्वितीयप्रयोगे च न च तथात्मा= न क्रियागुणहेतुरहित आत्मेत्यर्थः । तस्मात्= क्रियाहेतुगुणयुक्तत्वात् । आत्मा क्रियाहेतुगुणसहित आकाशश्च क्रियाहेतुगुणरहित इतिवैधर्म्यम् । एवं विरोधे विनिगमनाविरहमाह- न चेति, क्रियावद्वैधर्म्यात्= लोष्टादिवैधर्म्यात्, अक्रियवैधर्म्यात्= आकाशादिवैधर्म्यात् । समत्वहेतुमाह- विशेषेति ।

वैधर्म्येणोपसंहारे साधर्म्येण प्रत्यवस्थानात् साधर्म्यसममुदाहरति- क्रियावानिति, अत्र " निष्क्रिय आत्मा " इतिपूर्वोक्तः प्रयोगः प्रथममध्याहार्यस्तथा चात्रात्मनि लोष्टवैधर्म्येण निष्क्रियत्वस्योपसंहारे कृते " क्रियावान् " इत्यादिना लोष्टसाधर्म्येणात्मनि क्रियावत्त्वस्य प्रत्यवस्थानं कृतमिति साधर्म्यसमः । तथा= क्रियाहेतुगुणयुक्तः, तस्मात्= क्रियाहेतुगुणयुक्तत्वात् । एवं विरोधे विनिगमनाविरहमाह- न चेति । समत्वहेतुमाह- विशेषेति । स्पष्टमन्यत्, प्रथमोदाहरणे च सर्वं व्याख्यातमेवेत्यलम् । वस्तुतस्त्वेतदपि साधर्म्यसमोदाहरणमिति " अथ वैधर्म्यसमः " इत्यतः पूर्वमेव वक्तव्यमासीत् ॥ २ ॥

अग्निमसूत्रमवतारयति- अनयोरिति, अनयोः= साधर्म्यसमवैधर्म्यसमयोः । गोत्वादिति- यथा गोत्वादेव गोस्वरूपसिद्धिर्भवति न तु वचनमात्रेण उक्तं च- " गौः स्वरूपेण न गौर्नाप्यगौः गोत्वाभिसंबन्धात्तु गौः " इति, तथा व्याप्यहेतुनैव तत्= तस्य साध्यस्य सिद्धिर्भवति न तु येन केनापि हेतुना वचनमात्रेण वेति न पूर्वोक्तरीत्या लोष्टादिसाधर्म्यमात्रेणात्मनि सक्रियत्वादिकं सिध्यतीति निष्क्रियत्वसिद्धिरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- साधर्म्यमात्रेणेति, प्रतिज्ञायमाने= क्रियमाणे, अव्यवस्था= अनिष्टधर्मप्रसक्तिः, यदि साधर्म्यमात्रेण वैधर्म्यमात्रेण वा साध्यसिद्धिः स्यात्तदा लोष्टसाधर्म्यादाकाशवैधर्म्याद्वात्मन्यऽनित्यत्वमपि सिध्येत् न चैतद् युक्तमित्याह- सेति, सा= अव्यवस्था धर्मविशेषे गृह्यमाणे नोपपद्यते तथा चात्मनि विभ्रुत्वधर्मं गृह्यमाणे सक्रियत्वं न सभवतीत्यर्थः, किं वा धर्मविशेषे= धर्मविशेषस्याव्यवस्था नोपपद्यते तथा च सक्रियत्वं धर्मः परिच्छिन्नेषु संभवति न तु विभावात्मनीत्यर्थः । उदाहरति- गोसाधर्म्यादिति, गोसा-

वैश्वर्याद् गोत्वादेव गौः सिध्यति न गुणादिभेदात्, तत्रैतन् कृतव्याख्यानमवयवप्रकरणे, प्रमाणापिभिवन्व्याचकार्यकारित्वं समानं वाक्ये इति, हेत्वाभासाश्रया खल्वियमप्यवस्येति ॥३॥

साध्यदृष्टान्तयोर्धर्मविकल्पादुभयसाध्यत्वाच्च उत्कर्षापकर्ष-

वर्ण्यवर्ण्यविकल्पसाध्यसमाः ॥ ४ ॥

दृष्टान्तधर्म साध्ये समासजत उत्कर्षसमः- यदि क्रियाहेतुगुणयोगालोष्टवत् क्रियावान्नामा ( तदा ) लोष्टवदेव स्पर्शवानपि प्राप्नोति. अयं न स्पर्शवान् लोष्टवत् क्रियावानपि न प्राप्नोति, विपर्यये वा विरोधो वक्तव्य इति ।

धर्म्यान्= संप्रतिपन्नगोदृष्टान्तान् जातिविशेषाद् गोत्वाद् हेतुतः गौः सिध्यति यथा ' इयं गौः गोत्वान् संप्रतिपन्नगोवन् ' इति, न तु साक्षादिवन्व्यमात्रान्- तेषां व्यभिचारित्वात्= साक्षादीनां पश्चन्तरेपि संभवान्, एवमध्यादिवन्व्यान्= अध्यादिव्यतिरेकदृष्टान्तादपि गोत्वादेव गौः सिध्यति न तु गुणादिभेदान्- गुणादिभेदस्यापि पश्चन्तरे संभवेन व्यभिचारित्वात् यथा ' अयं गौः गोत्वाद् यो न गोत्ववान् न न गौः यथाऽध्यादिः ' इति, तथा च नात्मनि आकाशवैश्वर्येण वा लोष्टसाधर्म्यमात्रेण वा उत्करीत्या सक्रियत्वं संभवति. एवं साध्यान्तरेष्वपि विज्ञेयम् । एतत् पूर्वमपि विचारितमित्याह- तत्रेति, अवयवप्रकरणे= प्रथमाध्यायप्रथमाह्निके " उदाहरणसाधर्म्यात्साध्यसाधनं हेतुः ३४ " इत्यादिमूत्रेषु द्रष्टव्यम् । अनुमानवाक्यस्यैकसाध्यसाधकत्वमाह- प्रमाणानामिति, प्रमाणानाम्= अवयवानां वाक्ये= एकवाक्यवदृष्टानामभिभवंत्यात्= परस्परं संवन्त्यादेकार्थकारित्वम्= एकसाध्यसाधकत्वं समानम्= सर्वानुमानप्रयोगमावाग्यं भवति यथा ' पर्वतो वह्निमान् धूमात् ' इतिवाक्यवदृष्टानां प्रतिज्ञाद्यत्रयवानां वह्निसाधनत्वं भवति तथा चैकत्र विकृष्टवर्मापत्तिर्न संभवति- परस्परविकृष्टवर्मसाधकयोर्हेत्वोर्मध्ये एकस्यैव हेतोः नष्टेनुत्वेन साध्यसाधकत्वसंभवादित्याशयः प्रतिभाति । इयं चान्यवस्था हेत्वाभासनिष्ठा= हेत्वाभासेन भवति यथा ' वह्निमान् जलात् ' इत्युक्ते जलद्वयस्यापि वह्निमत्त्वं प्रसज्यते तथा चात्मनि सक्रियत्वमाधक्यो हेतुर्हेत्वाभास एवेति न तेनात्मनि सक्रियत्वप्रसक्तिरित्यर्थः प्रतिभाति तदाह- हेत्वाभासाश्रयेति । " कृतव्याख्यानम् " इत्यत्र " कृतव्यवस्थानम् " इतिपाठान्तरम् । अत्र- " साक्षादीत्यतद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिनैन व्यभिचारिणः शृङ्गादयो गृह्यन्ते " इति तात्पर्यटीका ॥ ३ ॥

उत्कर्षसमाऽपकर्षसमवर्ण्यमसाऽवर्ण्यसमविकल्पसमसाध्यसमानां ( ३-८ ) लक्षणमाह- साध्येति, साध्यदृष्टान्तयोः= पक्षदृष्टान्तयोर्नभयोर्धर्मविकल्पान्= धर्मभेदान् उत्कर्षापकर्षवर्ण्यवर्ण्यविकल्पसमा जानयो भवन्ति, उभयसाध्यत्वान्= पक्षदृष्टान्तयोर्नभयोरपि प्रदर्शनीयधर्मस्य साध्यत्वे साध्यसमा जानेरित्यन्वयः सूत्रस्य, अन्यदुदाहरणमन्वये स्पष्टम्, अत्रत्या वृत्तिरपि द्रष्टव्या । तथाह्यत्र- " वर्ण्यवर्ण्यमाद्येति भावप्रदानो निर्देशः वर्ण्यत्वादिना नमो वर्ण्यममादिः, अविद्यमानधर्मागोप उत्कर्षः विद्यमानधर्मापचयोऽपकर्षः वर्ण्यत्वं वर्णनीयत्वं तत्र संदिग्धसाध्यकत्वादि, तदभावोऽवर्ण्यत्वं, विकल्पो वैविध्यं, साध्यत्वं पश्चादवयवसाधनीयत्वम्, साध्यदृष्टान्तयोर्धर्मविकल्पादिति पश्चानामुत्पानव्रीजम् उभयसाध्यत्वादिति स्पष्टम्. उभयं पक्षदृष्टान्तौ तद्वर्मा हेत्वादिन्वन्माध्यत्वम्= तदर्थीनानुमितिविषयत्वम् " इत्यादिर्निः । अत्र- " दृष्टान्ते दृष्टस्य पक्षेऽनिष्टस्य धर्मस्य साध्येन महापादनमुत्कर्षसमः, दृष्टान्ते विद्यमानधर्माभावापादनमपकर्षसमः, दृष्टान्तमादृश्यमात्रेण साध्यापादनं वर्ण्यमम., पक्षमादृश्यमात्रेण दृष्टान्ते साध्याभावापादनमवर्ण्यमम, पक्षदृष्टान्तयोर्धर्मान्तरंग वैसादृश्यान् साध्यसाधनमसाध्यसाधनं वा विकल्पममः, दृष्टान्ते दृष्टस्यापि साध्यत्वापादनं साध्यसम.. इति पदं जानय. " इतिव्रीगुरुचरणाः ।

यस्यैव साध्यकारो व्याचष्टे- दृष्टान्तेति. दृष्टान्तधर्मम्= साध्यविशेषम्. साध्ये= पक्षे, समासस्य = कर्षादयत्न = अपदं इतिवाच्यं । उदाहरण- यदीति. क्रियाहेतुगुणयोगादिन्यादि साध्यम्य-

साध्ये धर्माभावं दृष्टान्तात् प्रसजतोऽपकर्षसमः— लोष्टः खलु क्रियावानऽविभुष्टः काम-  
मात्मापि क्रियावानविभुरस्तु. विपर्यये वा विशेषो वक्तव्य इति ।

ख्यापनीयो वर्ण्यो विपर्ययादवर्ण्यः तावेतौ साध्यदृष्टान्तधर्मौ विपर्यस्यतो वर्ण्यावर्ण्य-  
समौ भवतः ।

साधनधर्मयुक्ते दृष्टान्ते धर्मान्तरविकल्पात् साध्यधर्मविकल्पं प्रसजतो विकल्पसमः—  
क्रियागुणहेतुयुक्तं किञ्चिद् गुरु यथा लोष्टः किञ्चिच्च लघु यथा वायुरेवं क्रियाहेतुगुणयुक्तं किञ्चित्  
क्रियावत् स्याद् यथा लोष्टः किञ्चिदक्रियं यथाऽऽत्मा. विशेषो वा वाच्य इति ।

हेत्वाद्यवयवसामर्थ्ययोगी धर्मः साध्यस्तं दृष्टान्ते प्रसजतः साध्यसमः— यदि ' यथा  
लोष्टस्तथाऽऽत्मा ? ' प्राप्तस्तिर्हि ' यथात्मा तथा लोष्टः ' इति. साध्यश्चायमात्मा क्रियावानिति  
कामं लोष्टोपि साध्यः, अथ नैवम् ? न तर्हि ' यथा लोष्टस्तथात्मा ' ( इति ) ॥ ४ ॥

समाया व्याख्यातम् । प्रकृतमाह— लोष्टवदेवेति, अत्र तदेतिशेषः । विपक्षे बाधकमाह— अथेति । विपर्यये=  
आत्मा लोष्टवत् क्रियावानस्ति स्पर्शवान्नास्तीत्यत्र, इत्यनेन विनिगमाविरहः प्रदर्शितस्तेन विशेषहेत्वभावः  
समत्वहेतुरुपलब्ध इत्युत्कर्षसमः— आत्मनि स्पर्शवत्त्वलक्षणोत्कर्षस्य= आधिक्यस्य साधनात्, अत्र  
दृष्टान्तधर्मस्त्व= लोष्टधर्मस्य स्पर्शवत्त्वस्यानिष्टस्यात्मन्यापादनं स्पष्टमेव ।

अपकर्षसमं व्याचष्टे— साध्ये इति, दृष्टान्तात्= दृष्टान्तसादृश्यात् साध्ये= पक्षे विद्यमानधर्मस्या-  
ऽभावमापादयतोऽपकर्षसमः । उदाहरति— लोष्ट इति, अत्रात्मनि विद्यमानं यद्विभुत्वं तद्ऽभावस्या-  
ऽविभुत्वस्यापादनं लोष्टसादृश्यात् स्पष्टमेवेत्यपकर्षसमः— अपकर्षापादनात्, अन्यत् पूर्ववदेव व्याख्येयम् ।

वर्ण्यावर्ण्यसमौ व्याचष्टे— ख्यापनीय इति, विपर्ययात्= वर्ण्यविपरीतोऽख्यापनीयोऽवर्ण्य इत्यर्थः,  
वर्ण्यत्वम्= संदिग्धसाध्यकत्वं तथ साध्यस्य= पक्षस्य धर्मस्तद्विपर्यस्यतः= तद्विपर्यये= पक्षस्य निश्चित-  
साध्यकत्वे वर्ण्यसमः, ख्यापनीयः= उपपाद्यः= साध्यः, अवर्ण्यत्वम्= निश्चितसाध्यकत्वं तथ दृष्टान्तधर्म-  
स्तद्विपर्यये= दृष्टान्तस्यानिश्चितसाध्यकत्वे चाऽवर्ण्यसम इत्यन्वयः । यथा— ' घटोऽनित्यः कृतकत्वात्  
शब्दवत् यदि शब्दो नानित्यस्तदा घटोऽनित्यो न स्यात् ' इत्यत्र घटोऽनित्यत्वसंशयो नास्ति शब्दे  
चानित्यत्वसंशयोस्तीति पक्षदृष्टान्तौ विपरीतौ जाताविति पक्षस्य घटस्य संदिग्धसाध्यकत्वाभावात् वर्ण्य-  
समा जातिः. दृष्टान्तस्य शब्दस्य निश्चितसाध्यकत्वाभावादवर्ण्यसमा जातिः. साध्यं चात्रानित्यत्व-  
मित्याशयः प्रतिभाति । किं वा ' अनित्यो घटः कृतकत्वात् पटवत् ' इत्यत्र वर्ण्यसमा— घटे पक्षे-  
ऽनित्यत्वसंशयाभावात्, ' बुद्धिरनित्या कृतकत्वात् शब्दवत् ' इत्यत्र दृष्टान्ते शब्देऽनित्यत्वनिश्चयाभा-  
वादवर्ण्यसमा जातिरित्येवं पृथक् पृथग्गुदाहार्यम् ।

विकल्पसमं व्याचष्टे— साधनेति, साधनधर्मयुक्ते= हेतुयुक्ते, तथा हि— ' क्रियावानात्मा क्रिया-  
हेतुगुणयोगात् लोष्टवत् ' इत्युक्ते विकल्पसमासुदाहरति— क्रियेति, अत्र दृष्टान्ते लोष्टे साधनधर्मयुक्ते=  
हेतुयुक्ते= क्रियाहेतुगुणयुक्ते धर्मान्तरविकल्पात्= क्रियाहेतुगुणयुक्तस्य लघुत्वालघुत्वधर्मभेदात् पक्षे साध्य-  
धर्मविकल्पम्= साध्यधर्मभेदम्= साध्यधर्माभावम्= क्रियावत्त्वाभावं प्रसजतः= आपादने विकल्पसमा-  
जातिरिति लक्षणसमन्वयः, प्रकृते क्रियाहेतुगुणयुक्तस्यापि वायोर्यथा लोष्टवन्न गुरुत्वं तथा क्रियाहेतु-  
गुणयुक्तस्याप्यात्मनो लोष्टवन्न क्रियावत्त्वप्रसङ्गः— पदार्थानां विकल्पात्= वैविध्यादित्यर्थः । विनिगमना-  
विरहमाह— विशेष इति, विशेषः= आत्मा क्रियावानेवास्तीत्यत्र विशेषहेतुर्वा वाच्यः । विशेषहेत्वभावश्च  
समत्वप्रयोजक इति विकल्पसमः— विकल्पस्य= दृष्टान्तधर्माभावस्य= क्रियावत्त्वाभावस्यापादनात् ।

साध्यसमं व्याचष्टे— हेत्वादीति, हेत्वाद्यवयवानां सामर्थ्ययोगी= सामर्थ्येनोपपाद्यमानः साध्यः,  
तम्= साध्यम्= साध्यस्य धर्मस्य दृष्टान्ते साध्यत्वं प्रसजतः= आपादयत इत्यर्थः, किं वा तं साध्यं दृष्टान्ते  
साध्यत्वेनापादयत इत्यर्थः, ' क्रियावानात्मा क्रियाहेतुगुणयोगात् लोष्टवत् ' इत्युक्ते प्रथमं लोष्टात्मनोः

एतेषामुत्तरम्—

किंचित्साधर्म्यादुपसंहारसिद्धेर्वैधर्म्यादप्रतिषेधः ॥ ५ ॥

अलभ्यः सिद्धस्य निहवः, सिद्धं च किंचित्साधर्म्यादुपमानम्— 'यथा गौस्तथा गवयः' इति, तत्र न लभ्यो गोगवययोर्धर्मविकल्पश्चोदयितुम्, एवं साधके धर्मे दृष्टान्तादिसामर्थ्ययुक्ते न लभ्यः साध्यदृष्टान्तयोर्धर्मविकल्पात्= वैधर्म्यात् प्रतिषेधो वक्तुमिति ॥ ५ ॥

साध्यातिदेशाच्च दृष्टान्तोपपत्तेः ॥ ६ ॥

यत्र लौकिकपरीक्षकाणां बुद्धिसाम्यं तेनाऽविपरीतोऽर्थोऽतिदिश्यते प्रज्ञापनार्थम्, एवं साध्यातिदेशाद् दृष्टान्ते उपपद्यमाने साध्यत्वमनुपपन्नमिति ॥ ६ ॥

सादृश्यमाह— यदीति । एवं सादृश्यं प्रदर्श्य साध्यसमामुदाहरति— साध्य इति, साध्यः= क्रियावत्त्वेन साध्यः, लोष्टात्मनोः परस्परं सादृश्यमस्तीति आत्मनि क्रियावत्त्वे साध्ये लोष्टेपि क्रियावत्त्वं साध्यमेव स्यादित्यत्र लोष्टस्य दृष्टान्तत्वानुपपत्तिरित्यर्थः । विपक्षे बाधकमाह— अथेति, यदि लोष्टे क्रियावत्त्वं न साध्यं किं तु सिद्धमेव तदा लोष्टात्मनोः सादृश्यं नोपपद्यते— धर्मभेदादित्याह— नेति । तथा चात्र साध्यस्य क्रियावत्त्वस्योभयत्र= पक्षदृष्टान्तयोः साध्यत्वमापादितमिति साध्यसमा जातिरिति लक्षणसमन्वयः । पूर्वत्र तु पञ्चस्वपि जातिषु पक्षदृष्टान्तयोर्धर्मविकल्पः= धर्मभेदः प्रदर्शित इतिसूत्रोक्तलक्षणसमन्वयः ॥४॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— एतेषाम्= उक्तानामुत्कर्षसमादीनां षण्णां जातीनाम् । किंचिदिति— कस्यचित्साधर्म्यात् उपसंहारसिद्धेः= साध्योपसंहारे सिद्धे कस्यचिद्वैधर्म्यात् साध्यस्य प्रतिषेधो न संभवतीति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— अलभ्य इति, अलभ्यः= अगम्यः, निहवः= अपलापः । दृष्टान्तस्वरूपमाह— सिद्धमिति, किंचित्साधर्म्यात्= किंचित्साधर्म्यविशिष्टं यत् सिद्धं भवति तदुपमानम्= दृष्टान्तो भवति न त्वसिद्धं वा सर्वधर्मविशिष्टं वेत्यर्थः । दृष्टान्तमुदाहरति— यथेति । प्रकृतमाह— तत्रेति, तत्र= गोगवययोः सादृश्ये सिद्धे धर्मविकल्पः= धर्मभेदः= सादृश्याभावश्चोदयितुम्= उपपादयितुं न लभ्यः= न शक्य इत्यन्वयः । परमं प्रकृतमाह— एवमिति, साधके धर्मे= हेतौ दृष्टान्तादिसामर्थ्ययुक्ते= दृष्टान्तादिसाहाय्ययुक्ते सति साध्यदृष्टान्तयोः= पक्षदृष्टान्तयोर्धर्मविकल्पात्= वैधर्म्यात्= धर्मान्तरभेदात्= धर्मान्तरेण वैसादृश्यादपि साध्यप्रतिषेधो वक्तुं न शक्य इत्यन्वयः, तथा चोदाहृतस्थलेषु पक्षदृष्टान्तयोः किंचिद्वैधर्म्यात् साध्यप्रतिषेधो न संभवतीत्यर्थः, यथोत्कर्षसमोदाहरणे स्पर्शवत्त्वाभावेनात्मनि क्रियावत्त्वाभावो न संभवति । अपकर्षसमायां लोष्टस्याविभुत्वेनात्मन्यविभुत्वं न संभवति— पक्षसपक्षयोः सर्वात्मना साधर्म्यासंभवात्, वर्ण्यसमावर्ण्यसमयोश्च पक्षसपक्षयोर्यो धर्मविपर्यास उक्तः स नोपपद्यते । दृष्टान्तसादृश्येन पक्षे साध्ये सिद्धे साध्याभावो नोपपद्यते इति विकल्पसमानुपपत्तिः, दृष्टान्ते साध्यनिश्चयसत्त्वादेव साध्यसमाया अनुपपत्तिरित्येवं योज्यम् ॥ ५ ॥

वर्ण्यवर्ण्यसाध्यसमानां समाधानान्तरमाह— साध्येति, अत्र— “वर्ण्यवर्ण्यसाध्यसमानामपरं प्रत्याख्यानमाह” इति तात्पर्यटीका, साध्यातिदेशात्= साध्यमत्त्वप्रदर्शनेन दृष्टान्तस्य दृष्टान्तत्वमुपपद्यते तथा च लोष्टे क्रियावत्त्वस्य साध्यस्य प्रत्यक्षत्वात् लोष्टस्य दृष्टान्तत्वमुपपद्यते न त्वात्मन इतिसूत्रान्वयः । अत्र— “न हि दृष्टान्तदृष्टसाध्यव्याप्यहेतुमत्तानिश्चयेन साध्यमात्रं पक्षे सिध्यति न तत्समानाधिकरणं धर्मान्तरं नापि पक्षप्रसिद्धधर्मवत्ता दृष्टान्ते— साधकाभावादिति भावः” इति श्रीगुरुचरणास्तथा च लोष्टवृत्तिस्पर्शादीनामात्मन्यतिप्रसङ्गो न संभवतीत्यर्थः । व्याचष्टे— यत्रेति, यत्र लौकिकपरीक्षकाणां बुद्धिसाम्यं स दृष्टान्तस्तेन= दृष्टान्तेनाऽविपरीतः= अनुकूलः= सदृशोर्थः । प्रज्ञापनार्थम्= परं प्रति बोधनार्थमितिदिश्यते यथा महानसबद्धं वद्विमानिति, किं वा तेन= उक्तबुद्धिसाम्येनानुकूलोर्थो

## प्राप्य साध्यमप्राप्य वा हेतोः प्राप्याऽविशिष्टत्वाद्ऽप्राप्त्या- ऽसाधकत्वाच्च प्राप्यऽप्राप्तिसमौ ॥ ७ ॥

हेतुः प्राप्य वा साध्यं साधयेदप्राप्य वा ? , न तावत् प्राप्य- प्राप्त्यामविशिष्टत्वाद्-  
ऽसाधकः= द्वयोर्विद्यमानयोः प्राप्तौ सत्यां किं कस्य साधकं साध्यं वा ? । अप्राप्य साधकं न  
भवति- नाऽप्राप्तः प्रदीपः प्रकाशयतीति । प्राप्या प्रत्यवस्थानं प्राप्तिसमः, अप्राप्त्या प्रत्यव-  
स्थानमप्राप्तिसमः ॥ ७ ॥

अनयोरुत्तरम्—

### घटादिनिष्पत्तिदर्शनात् पीडने चाभिचारादप्रतिषेधः ॥ ८ ॥

उभयथा खल्वयुक्तः प्रतिषेधः- कर्तृकरणाधिकरणानि प्राप्य मृदं घटादिकार्यं निष्पा-  
दयन्ति, अभिचाराच्च पीडने सति दृष्टमप्राप्य साधकत्वमिति ॥ ८ ॥

महानसादिर्दृष्टान्तत्वेनातिदिश्यते इत्यर्थः । उपसंहरति- एवमिति, साध्यसत्त्वेन दृष्टान्तस्य दृष्टान्तत्वे  
उपपन्ने तस्य पक्षवन् साध्यत्वम्= साध्यवत्त्वेन साध्यत्वं साध्यसमायां यदुक्तं तदनुपपन्नमिति साध्यसमाया  
अनुपपत्तिरित्यर्थः । एव वर्ण्यसमाया निश्चितसाध्यवतो यत् पक्षत्वमुक्तं तन्नोपपद्यते- साध्यनिश्चयवत्त्वेन  
सपक्षत्वान् पक्षत्वानुपपत्तेः, अवर्ण्यसमायां च यत् साध्यनिश्चयरहितस्य सपक्षत्वमुक्तं तदपि नोपपद्यते-  
निश्चितसाध्यैव सपक्षत्वात्= दृष्टान्तत्वादिति वर्ण्यसमावर्ण्यसमयोरनुपपत्तिरित्यर्थः ॥ ६ ॥

प्राप्तिसमाऽप्राप्तिसमयोरुल्लक्षणमाह- प्राप्येति, हेतोः साध्यं प्राप्य= संयुज्य साध्यसाधकत्वपक्षे  
प्राप्त्याऽविशिष्टत्वात्= साध्यसाधनयोः संयोगस्य परस्परमविशेषात् साध्यसाधनभावो नोपपद्यते इति  
प्राप्तिसमा जातिर्यथा वह्निमान् धूमादित्यत्र वह्निधूमयोः संयोगस्य समानत्वाद् धूमवद् वह्नेरपि हेतुत्वं  
स्यात् किं वा वन्निहवद् धूमग्यापि साध्यत्व स्यादिति । हेतोः साध्यमप्राप्य= असंयुज्य साध्यसाधकत्वपक्षे  
अप्राप्त्याऽअसाधकत्वात्= संवन्धाभावे साधकत्वासंभवात् साध्यसाधनभावो नोपपद्यते इति अप्रा-  
प्तिसमाजातिर्यथा वह्णिसंयुक्तस्य धूमस्य वह्निसाधकत्वं नोपपद्यते इति स्पष्टमेवेति सूत्रार्थः । व्याचष्टे-  
हेतुरिति, प्राप्य= संयुज्य, प्रथमकल्पासंभवमाह- नेति, प्राप्त्याम्= संवन्धे= संयोगे, अविशिष्टत्वात्=  
विशेषाभावात् । उक्तं व्याचष्टे- द्वयोरिति, द्वयोः= साध्यसाधनयोः, प्राप्तौ= संयोगे, तथा च यथा  
वह्निमान् धूमादिति सभवति तथा धूमवान् वह्नेरित्यपि स्यादित्यर्थः । द्वितीयकल्पासंभवमाह-  
अप्राप्येति । अत्र दृष्टान्तमाह- नेति । तथा च वह्णिसंयुक्तस्यापि धूमस्य वह्निसाधनत्वं नोपपद्यते इत्यर्थः।  
निर्वचनमाह- प्राप्येति । अप्राप्येति च ॥ ७ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- अनयोरिति, अनयोः= प्राप्तिसमाऽप्राप्तिसमयोः । घटादीति- घटादि-  
कारणानि मृदादिकमुपादानं प्राप्य= संयुज्य घटादिकं संपादयन्तीति कारणसंयोगात् घटादिनिष्पत्ति-  
दर्शनात् प्राप्तस्य साधनस्य साधकत्वं नानुपपन्नम्, “ श्येनेनाभिचरन् यजेत ” इतिश्रुत्या श्येनस्या-  
ऽभिचारसाधनत्वमुक्तं तत्रासंयुक्तेनैव श्येनयागेन शत्रुपीडा साध्यते इति अभिचारात् यत् पीडनं जायते  
तत्र “ अप्राप्य साधकं न भवति ” इतिनियमस्य व्यभिचार इति प्राप्तस्याऽप्राप्तस्य च साधनस्य  
साधकत्वप्रतिषेधो नोपपद्यते इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- उभयथेति, उभयथा= प्राप्य चाप्राप्य चेत्युभयथापि,  
प्रतिषेधः= साधकत्वप्रतिषेधः । प्राप्यसाधकत्वमाह- कर्त्रीति, अधिकरणम्= चक्रादिकम् । तथा च प्राप्य  
साधकत्वं सिद्धम्, संयोगस्य विशेषाभावेपि साधनत्वधर्मेण व्यप्यत्वादिना विशिष्टस्यैव साधनत्वमिति  
न विनिगमनाधिरह इत्यर्थः । अप्राप्य साधकत्वमाह- अभिचारादिति, अभिचारात्= श्येनादियागात् ।  
मति= सिद्धे । श्येनादीनामप्राप्य साधकत्वं दृष्टमित्यप्राप्तस्यापि साधकत्वं नानुपपन्नं स्पष्टमन्यत् ॥ ८ ॥

## दृष्टान्तस्य कारणानपदेशात् प्रत्यवस्थानाच्च प्रतिदृष्टान्तेन

प्रसङ्गप्रतिदृष्टान्तसमौ ॥ ९ ॥

साधनस्यापि साधनं वक्तव्यमिति प्रसङ्गेन प्रत्यवस्थानं प्रसङ्गसमः प्रतिषेधः- क्रिया-  
हेतुगुणयोगी क्रियावान् लोष्ट इतिहेतुर्नापदिग्यते न च हेतुमन्तरेण सिद्धिरस्तीति ।

प्रतिदृष्टान्तेन प्रत्यवस्थानं प्रतिदृष्टान्तसमः- ' क्रियावानात्मा क्रियाहेतुगुणयोगात् लोष्ट-  
वत् ' इत्युक्ते प्रतिदृष्टान्त उपादीयते- ' क्रियाहेतुगुणयुक्तमाकाशं निष्क्रियं दृष्टम् ' इति, कः  
पुनराकाशस्य क्रियाहेतुगुणः ? वायुना संयोगः संस्कारापेक्षः वायुवनस्पतिसंयोगवदिति ॥९॥

अनयोरुत्तरम्—

प्रदीपोपादानप्रसङ्गनिवृत्तिवृत्तिद्विनिवृत्तिः ॥ १० ॥

इदं तावदयं पृष्ठो वक्तुमर्हति- अथ के प्रदीपमुपाददते किमर्थं चेति ?, दिदृक्षमाणा  
दृश्यदर्शनार्थमिति । अथ प्रदीपं दिदृक्षमाणाः प्रदीपान्तरं कस्मान्नोपाददते ?, अन्तरेणापि  
प्रदीपान्तरं दृश्यते प्रदीपस्तत्र प्रदीपदर्शनार्थं प्रदीपोपादानं निरर्थकम् । अथ दृष्टान्तः किमर्थ-  
मुच्यते इति ?. अपज्ञातस्य ज्ञापनार्थमिति । अथ दृष्टान्ते कारणापदेशः किमर्थं मृग्यते ?,

प्रसङ्गसमप्रतिदृष्टान्तसमौ लक्ष्यति- दृष्टान्तस्येति, दृष्टान्तस्य हेतुमत्त्वे कारणानपदेशात्= प्रमा-  
णानभिधानान्= हेत्वनभिधानान्= हेतुवचनानवस्थायां प्रसङ्गसमा जातिः, प्रतिदृष्टान्तेन प्रत्यवस्थानात्=  
साव्याभावबोधने च प्रतिदृष्टान्तसमा जातिरिति यथासंख्यं सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- साधनस्यापीति,  
साधनस्य= हेतोरपि साधनम्= हेतुर्वक्तव्यः । प्रतिषेधः= जातिः । उदाहरति- क्रियेति, इति= इत्यत्र=  
लोष्टस्य क्रियाहेतुगुणयोगित्वे हेतुर्नोच्यते हेतुं विना च हेतुमत्त्वसिद्धिर्न संभवति अन्यथा साव्यसिद्धि-  
रपि हेतुमन्तरेण स्यादिति उत्तरोत्तरं हेतुर्वक्तव्य इति प्रसङ्गात् प्रसङ्गसमा जातिरित्यन्वयः ।

प्रतिदृष्टान्तसमां निर्वक्ति- प्रतिदृष्टान्तेनेति । उदाहरति- क्रियेति । प्रतिदृष्टान्तसमामाह- क्रिया  
हेतुगुणयुक्तमिति, ' एवं क्रियाहेतुगुणयुक्तोप्यात्मा निष्क्रियः किं न स्यादाकाशवत् ' इतिशेषः, तथा च  
लोष्टापेक्षया प्रतिदृष्टान्तेनाकाशेनाकाशवद्वात्मनः क्रियाहेतुगुणयुक्तत्वेपि निष्क्रियत्वं प्राप्तमिति लक्षण-  
समन्वयः । आकाशस्य क्रियाहेतुगुणं जिज्ञासते- क इति । उत्तरमाह- वायुनेति, यथा वायुवृक्षसंयोगः  
क्रियाहेतुगुणस्तथा संस्कारापेक्षः= वायुगतस्थितिस्यापकादिसंस्कारजन्यो जीवादृष्टजन्यो वा वाय्वा-  
काशसंयोग एवाकाशस्य क्रियाहेतुगुण इत्यन्वयः । वस्तुतस्तु संस्कारापेक्ष इतिविशेषणं चिन्त्यम् ।  
आकाशे च क्रियाया अभावात् क्रियाहेतुगुणोपि न संभवतीति " क्रियाहेतुगुणयुक्तमाकाशम् " इत्याहुक्तं  
जाल्युत्तरमिति विज्ञेयम्, प्रतिदृष्टान्तेनात्मनो निष्क्रियत्वत्यापादनान् प्रतिदृष्टान्तसमा ॥ ९ ॥

अग्रिममूत्रमवतारयति- अनयोरिति, अनयोः= प्रसङ्गसमप्रतिदृष्टान्तसमयोः । प्रदीपेति- यथा  
प्रदीपदर्शनार्थं प्रदीपान्तरग्रहणस्य प्रसङ्गो नास्ति तथा तन्= तस्य= हेतुसिद्धयर्थं हेत्वन्तरप्रदर्शनप्रसङ्गस्य  
निवृत्तिर्विज्ञेयेति प्रसङ्गसमाया उत्तरमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- इदमिति, अयम्= पूर्वोक्तजातिवादी,  
इदं वक्तुमर्हतीत्यन्वयः । स्वप्रष्टव्यमाह- अयेति । पूर्वपक्षी उत्तरमाह- दिदृक्षमाणा इति । अग्रिमप्रष्ट-  
व्यमाह- अयं प्रदीपमिति । पूर्वपक्ष्युत्तरमाह- अन्तरेणेति, तत्र= प्रदीपान्तरं विनापि प्रदीपस्य दृश्य-  
मानत्वादित्यर्थः । प्रकृतं पृच्छति- अयं दृष्टान्त इति । उत्तरमाह- अपज्ञातस्येति, अपज्ञातस्य= असि-  
द्धस्य पदार्थस्य ज्ञापनार्थम्= साधनार्थम् । परमं प्रकृतं पृच्छति- अयं दृष्टान्ते इति, दृष्टान्ते= दृष्टान्तस्य  
कारणापदेशः= हेतुनायकनिर्देशमन्वया किमर्थं मृग्यते= अपेक्ष्यते उक्तरीत्येन्यन्वयः, अत्र- " दृष्टान्तस्य

यदि प्रज्ञापनार्थम् ? प्रज्ञातो दृष्टान्तः स खलु— “ लौकिकपरीक्षकाणां यस्मिन्नर्थे बुद्धि-  
मान्थं न दृष्टान्तः १-१-२५ ” इति तत्रज्ञापनार्थः कारणापदेशो निरर्थक इति प्रसङ्ग-  
समन्वयोत्तरम् ॥ १० ॥

अथ प्रतिदृष्टान्तसमन्वयोत्तरम्—

प्रतिदृष्टान्तहेतुत्वे च नाऽहेतुर्दृष्टान्तः ॥ ११ ॥

प्रतिदृष्टान्तं नृपता न विज्ञेयहेतुगुणदृश्यते— अनेन प्रकारेण प्रतिदृष्टान्तः साधको न  
दृष्टान्त इति, एवं प्रतिदृष्टान्तहेतुत्वे नाऽहेतुर्दृष्टान्त इत्युपपत्तेः, स च कथं हेतुर्न स्याद् यद्यप्रति-  
पिदः साधकः न्यादिति ॥ ११ ॥

प्रागुत्पत्तेः कारणाभावादनुत्पत्तिसमः ॥ १२ ॥

अनित्यः शब्दः प्रयत्नानन्तरीयकत्वाद् घट्यादित्युक्ते अपर आह— प्रागुत्पत्तेरनुत्पत्ते  
शब्दे प्रयत्नानन्तरीयकत्वमनित्यत्वकारणं नाम्नि तदभावाद् अनित्यत्वं प्राप्तं नित्यस्य चोत्प-  
त्तिर्नास्ति । अनुत्पत्त्या प्रत्ययस्थानमनुत्पत्तिसमः ॥ १२ ॥

कारणापदेशः इति पूर्वोक्तम् । ननु दृष्टान्तस्य कारणापदेशः प्रज्ञापनार्थं मृग्यते ?  
इति— अस्ति । अन्वयेनकारणात्— प्रज्ञा । इति, हेतुमात्रवत्त्वेन सिद्ध एव दृष्टान्तो भवतीति दृष्टान्तस्य  
हेतुमात्रवत्त्वेन सिद्धकर्मकारणापदेशो निरर्थक इत्यर्थः । दृष्टान्तस्य प्रज्ञातत्वमर्थनार्थं पूर्वोक्तं दृष्टान्त-  
नभावात्— नोदितेति, नृप्रतिदृष्टान्तं न्यायानम् । उपसंहारति— तदिति, तत्रज्ञापनार्थं= दृष्टान्त-  
प्रज्ञापनार्थं, तथा च कथा दीपदर्शनार्थं दीपान्तरापेक्षा न भवति तथा दृष्टान्तस्योक्तरीत्या कारणाप-  
देशापेक्षा= हेतुमत्प्रयत्नानापेक्षा नास्तीति प्रसङ्गसमा नोपपत्ते इत्यर्थः ॥ १० ॥

अनित्यप्रयत्नकारणमिति— अस्ति । प्रतीति— प्रतिदृष्टान्तस्य हेतुत्वे च= साधकत्वेपि दृष्टान्तः  
हेतुत्वं— असाधको न भवति तत्र दृष्टान्तप्रतिदृष्टान्तयोर्द्वयोरपि साधकत्वे व्याप्तिरित्येव साध्यसिद्धिः  
संभवति न तु दृष्टान्तमात्रेण प्रतिदृष्टान्तमात्रेण साध्याभावापत्तिर्न संभवतीति नाकाशदृष्टान्तमात्रे-  
णाशब्दो निश्चितकारणापत्ते इति प्रतिदृष्टान्तसमोत्तरमिति सूत्रार्थः । अत्र प्रथमं प्रतिदृष्टान्तसमा-  
दृष्टान्तः । अत्रोत्पत्तेः— प्रतिदृष्टान्तमिति । उपसंहारति— एवमिति, प्रतिदृष्टान्तस्य हेतुत्वेपि दृष्टान्तस्याऽहेतुत्वं  
नोपपत्ते इत्यर्थः । अत्र द्वितीयमनायाह— स चेति, सः= दृष्टान्तः, हेतुः= साधकः । अत्र— “ कथम-  
हेतुर्न स्यात् ” इतिपाठान्तरं तु नृप्रवर्तिफक्त्वेनेव प्रतिभाति । अप्रतिपिदस्य= अदुष्टस्य साधकत्वं  
नुपपत्तेति लोप्लक्षणदृष्टान्तमात्रमिति धियावत्प्रसाधकत्वमुपपन्नमेवेति नाकाशलक्षणप्रतिदृष्टान्तेनात्मनि  
धियावत्प्रसाधकत्वमिति धियावत्प्रसाधकत्वमुपपन्नमेवेति नाकाशलक्षणप्रतिदृष्टान्तेनात्मनि  
धियावत्प्रसाधकत्वमिति धियावत्प्रसाधकत्वमुपपन्नमेवेति नाकाशलक्षणप्रतिदृष्टान्तेनात्मनि  
धियावत्प्रसाधकत्वमिति धियावत्प्रसाधकत्वमुपपन्नमेवेति नाकाशलक्षणप्रतिदृष्टान्तेनात्मनि

अनुत्पत्तिरिति स्थितिः— प्रागिति, उत्पत्तेः प्राक् पदार्थे कारणाभावात्= साध्यसाधका-  
भावात्= हेतुत्वात् साध्याभावात्प्रदर्शनमनुत्पत्तिसमा जातिरिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— अनित्य इति,  
प्रयत्नानन्तरीयकत्वात्= प्रयत्नानन्तरभावित्वात्, यत्र यत्र प्रयत्नानन्तरभावित्वं तत्र तत्र जन्यत्वं तेन  
पानिनित्यत्वं स्पष्टमेव । अनुत्पत्तिसममायाह— प्रागुत्पत्तेरिति, यदा हि प्रागुत्पत्तेः शब्द एव नास्ति तदा शब्दे  
प्रयत्नानन्तरीयकत्वं कथं स्यात्— आभास विना तदाधेयानुपपत्तेरिति स्पष्टमेव, तदभावात्= प्रयत्नानन्त-  
रीयकत्वलक्षणस्यानित्यत्वकारणस्याभावात् । उपसंहारति— नित्यस्येति, एवं नित्यस्य शब्दस्योत्पत्त्यभा-  
वादनित्यत्वं नोपपत्ते इत्येवमनुत्पत्तिसमा जातिर्विद्येतेत्यर्थः । निर्वचनमाह— अनुत्पत्त्येति । प्रकृतेऽनुत्प-  
त्त्या= प्रदर्शयानुत्पत्त्या, प्रत्ययस्थानम्= नित्यत्वप्रत्ययस्थानमित्यनुत्पत्तिसम इत्यन्वयः, स्पष्टमन्यत् १२



अस्योत्तरम्—

तथाभावाद्दुत्पन्नस्य कारणोपपत्तेर्न कारणप्रतिषेधः ॥ १३ ॥

तथाभावाद्दुत्पन्नस्येति— उत्पन्नः खल्वयं शब्द इति भवति. प्रागुत्पत्तेः शब्द एव नास्ति—  
उत्पन्नस्य शब्दभावात्. शब्दस्य सतः प्रयत्नानन्तरीयकत्वम् अनित्यत्वकारणमुपपद्यते. कार-  
णोपपत्तेरयुक्तोयं दोषः— “ प्रागुत्पत्तेः कारणाभावात् ” इति ॥ १३ ॥

सामान्यदृष्टान्तयोरैन्द्रियकत्वे समाने नित्यानित्यसा-  
धर्म्यात् संशयसमः ॥ १४ ॥

अनित्यः शब्दः प्रयत्नानन्तरीयकत्वाद् घटवदित्युक्ते हेतौ. संशयेन प्रत्यवतिष्ठते—  
सति प्रयत्नानन्तरीयकत्वे अस्त्येवास्य नित्येन सामान्येन साधर्म्यम्— ऐन्द्रियकत्वम्. अस्ति  
च घटेनानित्येन. अतो नित्यानित्यसाधर्म्यादनिवृत्तः संशय इति ॥ १४ ॥

अस्योत्तरम्—

साधर्म्यात्संशये न संशयो वैधर्म्यात्. उभयथा वा संशयेऽत्यन्तसंश-  
यप्रसङ्गो नित्यत्वानभ्युपगमाच्च सामान्यस्याप्रतिषेधः ॥ १५ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अस्येति, अस्य= उक्तस्यानुत्पत्तिसमस्य । तथेति— उत्पन्नस्यैव शब्दस्य  
तथाभावात्= शब्दत्वसंभवात्= स्वरूपसंभवात् उत्पन्नस्य च कारणोपपत्तेः= प्रयत्नानन्तरीयकत्वोपपत्तेः  
कारणस्य= अनित्यत्वहेतोः प्रयत्नानन्तरीयकत्वस्य प्रतिषेधो न संभवतीत्यन्वयः, यदा शब्दस्तदा शब्दे  
प्रयत्नानन्तरीयकत्वमप्यस्त्येवेति न पूर्वोक्तरीत्या शब्दवृत्तिप्रयत्नानन्तरीयकत्वस्य प्रतिषेधः संभवतीति  
सूत्रार्थः । व्याचष्टे— तथाभावादिति, तथाभावाद्दुत्पन्नस्येति सूत्रप्रतीकम् । अयं शब्द उत्पन्नः सन्नेव शब्दो  
भवति न तूत्पत्तेः पूर्वमपीत्यर्थः । उक्ते हेतुमाह— उत्पन्नस्येति, शब्दभावात्= शब्दत्वात्= शब्दस्य उत्पन्नस्य  
स्वरूपसंभवादित्यर्थः । पर्यवसितमाह— शब्दस्येति । सतः= विद्यमानस्य । उपसंहरति— कारणेति, कारणो-  
पपत्तेः= अनित्यत्वकारणस्य प्रयत्नानन्तरीयकत्वस्योपपत्तेः । अयम्= पूर्वसूत्रोक्तः । शब्दोत्पत्तेः पूर्वं शब्द  
एव नास्तीति शब्दस्वरूपसिद्धेः पूर्वं यः खलु शब्दे प्रयत्नानन्तरीयकत्वाभावः स न दोषायेत्यर्थः ॥ १३ ॥

संशयसमां लक्षयति— सामान्येति, येनेन्द्रियेण पदार्थो गृह्यते तेनैवेन्द्रियेण तन्निष्ठा जातिः=  
सामान्यमपि गृह्यते इति शब्दत्वसामान्येणैन्द्रियकत्वम्= इन्द्रियप्राप्तत्वं सिद्धं तथा च सामान्ये= शब्दत्वे  
दृष्टान्ते= घटे चैन्द्रियकत्वं समानमेव तच्चैन्द्रियकत्वं शब्देऽप्यस्ति तत्र सामान्यं नित्यं घटश्चानित्य इति  
तयोः नित्यानित्ययोः साधर्म्यात्= ऐन्द्रियकत्वसाधर्म्यात् शब्दे नित्यत्वानित्यत्वसंग्रयः— ‘ अनित्यः  
शब्द ऐन्द्रियकत्वाद् घटवत् ’ किं वा ‘ नित्यः शब्द ऐन्द्रियकत्वात् शब्दत्ववत् ’ इति संशयेनैवं प्रत्य-  
वस्थानं संशयसम इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अनित्य इति । हेतावित्यस्य ‘ इत्युक्ते ’ इत्यनेनान्वयः न तु  
संशयप्रयुक्तप्रत्यवस्थानेन । प्रत्यवस्थानमाह— सतीति, सत्यपीत्यर्थः, अस्य= शब्दस्य, शब्दे प्रयत्नान-  
न्तरीयकत्ववद् ऐन्द्रियकत्वमप्यस्तीत्यर्थः तच्च नित्यानित्ययोः शब्दत्वघटयोरपि धर्मः, किं वा घटेनाऽनि-  
त्येन सह शब्दस्य प्रयत्नानन्तरीयकत्वं सामान्येन चैन्द्रिकत्वं साधर्म्यमस्तीत्यर्थः । उपसंहरति— अत  
इति । नित्यानित्ययोः साधर्म्यात् शब्दे नित्यत्वानित्यत्वयोः संग्रयो न निवर्तते इति संग्रयसमेत्यर्थः १४

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अस्येति, अस्य= उक्तस्य संग्रयसमस्य । साधर्म्यादिति— साधर्म्यात्=  
सामान्यधर्मदर्शनात् संग्रये= संग्रयसंभवेऽपि वैधर्म्यात्= विशेषधर्मदर्शनात् संग्रयो न भवति किं तु  
संग्रयो निवर्तते एवेति शब्दे प्रयत्नानन्तरीयकत्वस्य विशेषधर्मस्य अनित्यत्वहेतोर्दर्शनादनित्यत्वावस्था

विशेषाद् वैधर्म्याद्वधार्थमाणेश्चै ' पुरुषः ' इति न स्थाणुपुरुषसाधर्म्यात् संशयो-  
ऽवकाशं लभते, एवं वैधर्म्याद् विशेषात् प्रयत्नानन्तरीयकत्वाद्वधार्थमाणे शब्दस्यानित्यत्वे  
नित्याऽनित्यसाधर्म्यात् संशयोऽवकाशं न लभते, यदि वै लभेत ? ततः स्थाणुपुरुषसाधर्म्या-  
ऽनुच्छेदादत्यन्तं संशयः स्यात्, गृह्यमाणे च विशेषे नित्यसाधर्म्यं संशयहेतुरिति नाभ्युप-  
गम्यते- नहि गृह्यमाणे पुरुषस्य विशेषे स्थाणुपुरुषसाधर्म्यं संशयहेतुर्भवति ॥ १५ ॥

### उभयसाधर्म्यात् प्रक्रियासिद्धेः प्रकरणसमः ॥ १६ ॥

उभयेन= नित्येन चानित्येन साधर्म्यात् पक्षप्रतिपक्षयोः प्रवृत्तिः प्रक्रिया, ' अनित्यः शब्दः  
प्रयत्नानन्तरीयकत्वाद् घटवत् ' इत्येकः पक्षं प्रवर्तयति, द्वितीयश्च नित्यसाधर्म्यात्, एवं च सति  
' प्रयत्नानन्तरीयकत्वात् ' इतिहेतुरनित्यसाधर्म्येणोच्यमानो न प्रकरणमतिवर्तते, प्रकरणानतिवृ-  
त्तेर्निर्णयानतिवर्तनम्, समानं चैतन्नित्यसाधर्म्येणोच्यमाने हेतौ, तदिदं प्रकरणानतिवृत्त्या प्रत्य-

रणेन नित्यत्वानित्यत्वसंशयो निवर्तते, उभयथा= सामान्यधर्मविशेषधर्मदर्शनाभ्या वा संशये= यदि  
संशयस्तदाऽत्यन्तसंशयः स्यात्= कदापि संशयनिवृत्तिर्न स्यात्, किं च सामान्यस्य= शब्दत्वस्यापि  
नित्यत्वं न स्वीक्रियते येन तत्तद्वृत्तान्तेन शब्दस्य नित्यत्वमापद्येत, तदेतत् परमुखेन वचनम् किं वा  
सामान्यस्य= साधर्म्यस्य= समानधर्मस्य नित्यत्वानभ्युपगमात्= नित्यत्वसंशयजनकत्वानभ्युपगमात् अप्र-  
तिपेक्षः= प्रतिपेक्षः= उक्तरूपः संशयसमो नोपपद्यते इति सूत्रार्थः । अत्र- "साधर्म्यात्= साधर्म्यदर्शनात्  
संशयः, वैधर्म्यात्= विशेषदर्शनात् संशयः, उभयथा तु संशये= सामान्यविशेषदर्शने सति संशयेऽत्यन्तसं-  
शयप्रसङ्गः, नित्यं सामान्यं संशयं करोतीति तु न प्रतिपद्यामहे, सति सामान्ये विशेषदर्शनाद् व्यावृत्ते-  
रिति ( संशयनिवृत्तिदर्शनाद् )" इतिवार्तिकम् । व्याचष्टे- विशेषादिति, वैधर्म्यात्= विशेषात्= पुरुष-  
त्वव्याप्यधर्मविशेषात् अर्थे ' पुरुषः ' इत्यवधार्थमाणे स्थाणुपुरुषयोरारोहादिलक्षणसाधर्म्यदर्शनादपि  
' स्थाणुर्वा पुरुषो वा ' इति संशयो न भवतीत्यर्थः । सामान्यमुक्त्वा प्रकृतं विशेषमाह- एवमिति ।  
नित्यानित्यसाधर्म्यात्= शब्दत्वघटयोरुक्तसाधर्म्यात्, संशयः= शब्दे नित्यत्वानित्यत्वसंशयः । विपक्षे  
वाधकमाह- यदीति, यदि विशेषावधारणे सत्यपि नित्यानित्यसाधर्म्यात् संशयोऽवकाशं लभेतेत्यर्थः ।  
ततः= तदा, संशयकारणस्य साधर्म्यस्य विनाशाभावेन संशयनिवृत्तिः कदापि न स्यात् न चैवमस्ति किं तु  
विशेषधर्मज्ञानात् संशयो निवर्तते एवेत्यर्थः । पर्यवसितमाह- गृह्यमाणे इति, नित्यसाधर्म्यम्= शब्दत्वसा-  
धर्म्यम्, ' नित्यं साधर्म्यम् ' इतिपाठे तु ' साधर्म्यं नित्यम्= सदा संशयहेतुरिति नाभ्युपगम्यते ' इत्यन्व-  
यः । विशेषग्रहणात् प्रागेव संशयो भवति नानन्तरमित्यर्थः । उक्ते विनिगमनामाह- न हीति । स्पष्ट-  
मन्यन् । विशेषावधारणमेव संशयनिवर्तकं तत्र यदि विशेषावधारणे जातेपि किञ्चित्सामान्यधर्मेण संशयः  
स्यात् तदा कदापि संशयनिवृत्तिर्न स्याद् विशेषावधारणादन्यस्य संशयनिवर्तकस्याऽसंभवादिति विशेषा-  
वधारणानन्तरं तत्र संशयो न भवतीति स्वीकार्यमित्याशयः । विशेषे= पुरुषत्वव्याप्यधर्मविशेषे ॥ १५ ॥

प्रकरणममां लक्षयति- उभयेति, उभयसाधर्म्यात्= दृष्टान्तप्रतिदृष्टान्तयोः साधर्म्यात् प्रक्रिया  
सिद्धेः= पक्षप्रतिपक्षलक्षणप्रकरणस्य सिद्धेः प्रकरणसमा जातिरिति सूत्रान्वयः, अन्यत्सर्वं भाष्ये स्पष्टम् ।  
व्याचष्टे- उभयेनेति, अनेन प्रक्रियापदार्थो व्याख्यातः । एकं पक्षमाह- अनित्य इति, द्वितीयमाह-  
द्वितीयश्चेति, एकः= वादी, द्वितीयः= प्रतिवादी, नित्यसाधर्म्यात्= नित्यपदार्थसाधर्म्यात् । ' नित्यः  
शब्दः आवणत्वात् शब्दत्ववत् ' इतिपक्ष द्वितीयः प्रवर्तयतीत्यर्थः । समन्वयति- एवं चेति, अनित्यसा-  
धर्म्येण= घटादिसाधर्म्येण, प्रकरणं च प्रक्रिया प्रतिपक्षमितियावत् । पर्यवसितमाह- प्रकरणेति, प्रकर-  
णानतिवृत्तेः= प्रतिपक्षनिवृत्तेरभावात् निर्णयानतिवर्तनम्= शब्दे नित्यत्वा नित्यत्वयोर्मध्ये एकतरधर्मस्य  
निर्णयासिद्धिरित्यर्थः । उक्तमन्यत्रातिदिशति- समानमिति, ' नित्यः शब्दः आवणत्वात् ' इतिनित्यसा-

वस्यानं प्रकरणसमः । समानं चैतद्वैधर्म्येऽपि= उभयवैधर्म्यात् प्रक्रियासिद्धेः प्रकरणसम इति॥१६॥

अस्योत्तरम्—

प्रतिपक्षात् प्रकरणसिद्धेः प्रतिषेधानुपपत्तिः प्रतिपक्षोपपत्तेः ॥ १७ ॥

उभयसाधर्म्यात् प्रक्रियासिद्धिं ब्रुवता प्रतिपक्षात् प्रक्रियासिद्धिरुक्ता भवति, यद्युभय-  
साधर्म्यं तत्रैकतरः प्रतिपक्ष इत्येवं सत्युपपन्नः प्रतिपक्षो भवति. प्रतिपक्षोपपत्तेरनुपपन्नः प्रति-  
पेयः— यतः प्रतिपक्षोपपत्तिः प्रतिषेधोपपत्तिश्चेति विप्रतिपिद्धमिति । तत्त्वानवधारणाच्च प्रक्रि-  
यासिद्धिः— विपर्यये प्रकरणावसानात्= तत्त्वावधारणे ह्यवसितं प्रकरणं भवतीति ॥ १७ ॥

धर्म्येणोच्यमानेपि हेतौ= श्रावणत्वादिहेतौ एतत्= प्रकरणानतिवर्तनं समानमेव— परेणाऽनित्यत्वसाधक-  
हेतोः प्रयुक्तत्वादित्यन्वयः, अत्र— “ एवमनित्यसाधनवादिनं प्रत्युत्तरं दर्शयित्वा नित्यत्वसाधनवादिनं  
प्रत्याह— समानं चैतत् (इति) ” इतितात्पर्यटीका । पाठश्चायं तात्पर्यटीकानुसारेण संगोहितः, अत्र—  
“ एवं च सति प्रयत्नानन्तरीयकत्वादिति हेतुरनित्यसाधर्म्येणोच्यमानेन हेतौ ” इतिपाठस्तु स्पष्टमे-  
वासंगतः । निर्वक्ति— तदिदमिति । उक्तमन्यत्रातिदिशति— समानमिति, उक्तं व्याचष्टे— उभयेति,  
उभयवैधर्म्यात्= दृष्टान्तप्रतिदृष्टान्तयोर्वैधर्म्यात् । ‘ शब्दो न नित्यः कृतकत्वेन नित्यवैधर्म्यात् ’ इत्येकः  
पक्षः. ‘ शब्दो नाऽनित्योऽस्पर्शत्वेनानित्यवैधर्म्यात् ’ इतिद्वितीयः पक्षः. तत्र प्रकरणनिवृत्त्यभावः पूर्वव-  
देव विनेयः । अत्र— “ तदेवं साधर्म्येण प्रकरणसमद्वयमुक्तं तथा वैधर्म्येण प्रकरणसमद्वयं नित्या  
ऽनित्यसाधनवादिनावेव प्रत्याह— समानं चैतदिति ” “ उभयवैधर्म्यादिति— नित्याकाशवैधर्म्यात्  
कृतकत्वाद् अनित्यवद्वैधर्म्याच्चास्पर्शवत्त्वादिति ” “ तदेवं प्रकरणसमचतुष्टयम् ” इति तात्पर्य  
टीका । स्पष्टमन्यत् । अत्र— “ संशयसमासाधर्म्यसमाभ्यां प्रकरणसमा न भिद्यते, कथमिति ?, तत्रापि  
साधर्म्यमिहापीति, न— उभयपक्षसाधर्म्याद् भेदसिद्धेः= उभावत्र वादिप्रतिवादिनौ पक्षपरिग्रहेण नित्य-  
त्वानित्यत्वे साधयतः न चैवं साधर्म्यसमसंशयसमयोरिति ” इतिवार्तिकम् । अत्र— “ प्रकरणसमे हि  
स्वपक्षनिश्चयेन मया वादिपक्षसाधनं दूषणीयमिति ब्रुद्ध्या प्रवर्तते. साधर्म्यसमसंशयसमयोस्तु वादि-  
साधनेन साम्यमात्रापादनेन तद्दूषणं च तु प्रतिपक्षनिश्चयेनेति विशेषः ” इतितात्पर्यटीका । संशयसमा-  
यामेक एव पुरुषः ससंशयेन पक्षद्वयं प्रवर्तयति अत्र तु द्वौ पुरुषाविति भेदः स्पष्ट एव ॥ १६ ॥

अप्रिममूत्रमवतारयति— अस्येति, अस्य= उक्तस्य प्रकरणसमस्य । प्रतिपक्षादिति— प्रतिपक्षात्=  
प्रतिपक्षमाश्रित्य प्रकरणसिद्धेः= प्रकरणसिद्धया यो मदीयपक्षस्य प्रतिषेधः क्रियते स नोपपद्यते— प्रति-  
पक्षोपपत्तेः= त्वदीयपक्षापेक्षया प्रतिपक्षभूतस्य मदीयपक्षस्योपपत्तेरित्यन्वयः, प्रकरणसिद्धिः प्रतिपक्षादेव  
संभवति— पक्षैक्ये प्रकरणासंभवात्. तस्य च प्रतिपक्षस्योपपत्तौ तस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते. प्रतिपक्षस्य  
प्रतिषेधानुपपत्तौ च स्वपक्षो नोपपद्यते इति नानया प्रकरणसमया शब्दे नित्यत्वादिकमापद्यते इति  
प्रकरणसमाया निष्फलत्वमेव प्रतिषेधः, प्रतिपक्षाभावेऽपि प्रकरणसमाया अनुपपत्तिरितिसूत्रार्थः । व्याचष्टे—  
उभयेति, यदा ह्युभयसाधर्म्यात् प्रकरणसमा सिध्यति तदा प्रतिपक्षादपि प्रकरणसमासिद्धिः स्वीकार्या—  
उभयशब्देन पक्षप्रतिपक्षयोर्द्वयोरेव ग्रहणात् । प्रतिपक्षोपपत्तिमाह— यदीति, तत्र= उभयसाधर्म्येण  
प्रत्यवस्थाने । पर्यवसितमाह— प्रतिपक्षोपपत्तेरिति, प्रतिषेधः= प्रतिपक्षप्रतिषेधः । उक्तप्रतिषेधानुपपत्तौ  
हेतुमाह— यत इति, एकस्यैव पदार्थस्योपपत्तिप्रतिषेधो न संभवत इति परस्परं विरुद्धाविति प्रतिपक्ष-  
न्योपपत्तिः प्रतिपक्षप्रतिषेधस्य चोपपत्तिरिति विप्रतिपिद्धम्= परस्परविरुद्धमेव तथा चोपपत्ते प्रतिपक्षे=  
मत्स्ये तत्प्रतिषेधो नोपपद्यते, प्रतिपक्षानुपपत्तौ च प्रतिपक्षाधीना प्रकरणसमा नोपपद्यते इत्युभयतः  
पाशाञ्जुरित्यर्थः । प्रकरणसमायाः कारणं प्रतिपादयन् विनिगमनाविग्रहमाह— तत्त्वेति, प्रक्रियासिद्धिः=  
पक्षप्रतिपक्षयोः संभवः । विपर्यये= तत्त्वावधारणे । अवसानम्= निवृत्तिः । उक्तं व्याचष्टे— तत्त्वाव-

## त्रैकाल्यासिद्धेर्हेतोरहेतुसमः ॥ १८ ॥

हेतुः= साधनं तत् साध्यात् पूर्वं पश्चात् सह वा भवेत्. यदि पूर्वं साधनम् ? असति साध्ये कस्य साधनम्, अथ पश्चात् ? असति साधने कस्येदं साध्यम्, अथ युगपत् साध्य-साधने ? द्वयोर्विद्यमानयोः किं कस्य साधनं किं कस्य साध्यम्. इति हेतुरहेतुना न विशि-  
ष्यते । अहेतुना साधर्म्यात् प्रत्यवस्थानमऽहेतुसमः ॥ १८ ॥

अस्योत्तरम्—

## न हेतुतः साध्यसिद्धेस्त्रैकाल्यासिद्धिः ॥ १९ ॥

न त्रैकाल्यासिद्धिः, कस्मात् ? हेतुतः साध्यसिद्धेः, निर्वर्तनीयस्य निर्वृत्तिः विज्ञेयस्य विज्ञानम् उभयं कारणतो दृश्यते. सोयं महाम् प्रत्यक्षविषय उदाहरणमिति । यत्तु खल्लक्ष्म-  
असति साध्ये कस्य साधनमिति ? यत्तु निर्वर्त्यते यच्च विज्ञाप्यते तस्येति ॥ १९ ॥

## प्रतिषेधानुपपत्तेश्च प्रतिषेद्धव्याप्रतिषेधः ॥ २० ॥

‘पूर्वं पश्चाद् युगपद्वा’ प्रतिषेध इति नोपपद्यते. प्रतिषेधानुपपत्तेः स्थापनाहेतुः  
सिद्ध इति ॥ २० ॥

धारणे इति, प्रकरणम् अवसितम्= निवृत्तं भवति । यदा हि प्रकरणसमाया तत्त्वावधारणं नास्ति तदा  
प्रतिपक्षस्य प्रतिषेधः कथं स्यात्— एकतरपक्षावधारणेनैव परपक्षप्रतिषेधस्य संभवादिति न मदीयपक्षप्र-  
तिषेधः संभवतीति प्रकरणसमायाः प्रत्याख्यानमित्याशयः ॥ १७ ॥

अहेतुसमां लक्षयति— त्रैकाल्येति, हेतोस्त्रैकाल्यासिद्धेः= कालत्रयेपि साध्यसाधकत्वानुपपत्ति-  
प्रदर्शनेन साध्यासाधकत्वप्रदर्शनमऽहेतुसमा जातिरिति सूत्रान्वयः । हेतोः साध्यासाधकत्वेनाऽहेतुसाध्या-  
दहेतुसमेत्यर्थः । व्याचष्टे— हेतुरिति, तत्= साधनम् । प्रथमपक्षे दोषमाह— यदीति, पूर्वम्= साध्या-  
त्पूर्वम् । द्वितीयपक्षे दोषमाह— अथेति, पश्चात्= साध्यात् पश्चात्, साध्यसाधनयोः परस्परं निरूप्य-  
निरूपकभावोस्तीत्यनुसंधेयम् । तृतीयपक्षे दोषमाह— अथ युगपदिति, साध्यसाधने इतिप्रथमाद्विवचनम् ।  
तृतीयपक्षे साध्यत्वसाधनत्वयोर्विनिगमनाविरहमाह— द्वयोरिति, द्वयोः साध्यसाधनयोर्वर्तमानयोर्मध्ये  
विशेषाभावात् साध्यत्वसाधनत्वव्यवस्था नोपपद्यते इत्यर्थस्तथा च साध्यासाधकत्वाद् हेतोरहेतुतुल्यत्वं  
प्राप्तमित्यर्थः । निर्वचनमाह— अहेतुनेति । स्पष्टमन्यत् ॥ १८ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अस्येति, अस्य= उक्तस्याहेतुसमस्य । नेति— हेतुतः साध्यसिद्धेः=  
साध्यसिद्धिसंभवात् हेतोरुक्ता त्रैकाल्यासिद्धिर्न दोषायेति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— नेति, त्रैकाल्यासिद्धिर्न  
दोषायेत्यर्थः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । हेतुमाह— हेतुत इति । उपपादयति— निर्वर्तनी-  
यस्येति, निर्वर्तनीयस्य= संपाद्यस्य= साध्यस्य कार्यस्य निर्वृत्तिः= सिद्धिः, विज्ञेयस्य= विज्ञापनीयस्य=  
अनुमेयस्य, उभयम्= निर्वृत्तिः विज्ञानं च, कारणतः= हेतुतः, दृश्यते= सिध्यति । उपसंहरति— सोय-  
मिति, घटादिकार्यस्य सिद्धिर्हेतुतः प्रत्यक्षा, ज्ञाप्यस्य बहुधादेर्विज्ञानं च हेतुतः प्रत्यक्षमेवेति स्पष्टमेव  
तथा च हेतुतः साध्यसिद्धौ न किमपि बाधकमित्युत्तरम् । पूर्वपक्षमनुवदति— यत्त्विति । उत्तरमाह—  
यत्त्विति, हेतुः कार्यस्य ज्ञाप्यस्य च साधनं भवतीत्यर्थः ॥ १९ ॥

अहेतुसमायाः प्रतिषेधान्तरमाह— प्रतिषेधेति, यदा हि प्रतिषेधो नोपपद्यते तदा प्रतिषेधस्य  
प्रतिषेधो नोपपद्यते— प्रतिषेध्यप्रतिषेधस्य प्रतिषेधोपपत्त्यैव संभवात्. तथा च प्रतिषेधस्याऽहेतुसमस्या-  
ऽनुपपत्त्या प्रतिषेद्धव्यस्य= प्रतिषेध्यस्योक्तसाध्यस्य शब्दानित्यत्वस्य प्रतिषेधानुपपत्तिरिति सूत्रार्थः ।  
व्याचष्टे— पूर्वमिति, तदेतद् अहेतुसमालक्षणे स्पष्टम्, इति प्रतिषेधो नोपपद्यते इत्यन्वयः । पर्यवसित-

## अर्थापत्तितः प्रतिपक्षसिद्धेरर्थापत्तिसमः ॥ २१ ॥

‘अनित्यः शब्दः प्रयत्नानन्तरीयकत्वाद् घटवत्’ इति स्थापिते पक्षे अर्थापत्त्या प्रतिपक्षं साधयतोऽर्थापत्तिसमः, यदि प्रयत्नानन्तरीयकत्वादनित्यसाधर्म्यादनित्यः शब्द इति ? (तदा) अर्थादापद्यते- नित्यसाधर्म्यान्नित्य इति, अस्ति त्वस्य नित्येन साधर्म्यम् अस्पर्शत्वमिति ॥ २१ ॥

अस्योत्तरम्—

## अनुक्तस्यार्थापत्तेः पक्षहानेरुपपत्तिरनुक्तत्वादनैकान्ति- कत्वाच्चाऽर्थापत्तेः ॥ २२ ॥

अनुपपाद्य सामर्थ्यमऽनुक्तमर्थादापद्यते इतिब्रुवतः पक्षहानेरुपपत्तिः- अनुक्तत्वात्= अनित्यपक्षसिद्धौ अर्थादापन्नम्- नित्यपक्षस्य हानिरिति । अनैकान्तिकत्वाच्चाऽर्थापत्तेः= उभय-पक्षसमा चेत्यमर्थापत्तिः- यदि नित्यसाधर्म्यादस्पर्शत्वादाकाशवच्च नित्यः शब्दः ? (तदा) अर्थादापन्नम्- अनित्यसाधर्म्यात् प्रयत्नानन्तरीयकत्वादनित्य इति, न चेयं विपर्ययमात्रादे-कान्तेनार्थापत्तिः. न खलु वै घनस्य ग्रावणः पतनमिति अर्थादापद्यते- द्वाणामपां पतना-भाव इति ॥ २२ ॥

माह- प्रतिपेधेति, प्रतिपेधस्य= उक्ताहेतुसमस्यानुपपत्त्या स्थापनाहेतुः= साध्यसाधको हेतुः सिद्धस्तेन प्रकृतं साध्यं शब्दानित्यत्वं सिद्धमिति न साध्यप्रतिपेधः संभवति- स्थापनाहेतुसिद्धौ तत्साध्य-सिद्धेरावश्यकत्वादित्यर्थः ॥ २० ॥

अर्थापत्तिसमां लक्षयति- अर्थापत्तित इति, अर्थापत्त्या प्रतिपक्षसाधने ह्यर्थापत्तिसमा जातिरिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- अनित्य इति, इतिपक्षे= शब्दानित्यत्वे स्थापिते इत्यन्वयः । प्रकृतमर्थापत्तिसम-माह- यदीति, प्रयत्नानन्तरीयकत्वं ह्यनित्यसाधर्म्यमिति स्पष्टमेव । अर्थादापद्यते इत्यत्र तदेतिशेषः । नित्यसाधर्म्याद् नित्यः शब्द इत्यर्थापत्त्या सिद्धमित्यन्वयः । शब्दस्य नित्यसाधर्म्यमाह- अस्तीति, अस्य= शब्दस्य अस्पर्शत्वं नित्यं यदाकाशादिकं तत्साधर्म्यमिति स्पष्टमेव, तथा च ‘अनित्यः शब्दः प्रयत्नानन्तरीयकत्वाद् घटवत्’ इतिवदर्यादेव- ‘नित्यः शब्दोऽस्पर्शत्वादाकाशवत्’ इत्यपि सिद्धमित्यस्य पक्षस्याऽर्थापत्त्या सिद्धत्वादियमर्थापत्तिसमा जातिरित्यर्थः ॥ २१ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- अस्येति, अस्य= उक्तस्यार्थापत्तिसमस्य । अनुक्तस्येति- अनुक्तस्य= असाधितस्य शब्दनित्यत्वस्योक्तरीत्याऽर्थापत्तेः= अर्थादापत्तौ पक्षहानेः= नित्यत्वपक्षहानेरुपपत्तिः= नित्यत्वपक्षहानिः- अनुक्तत्वान्= शब्दनित्यत्वस्य सद्धेतुनाऽसाधितत्वान् तथा च नोक्तरीत्याऽर्थान् शब्दस्य नित्यत्वं सिध्यति, किं चार्थापत्तेरुभयपक्षसाधरणत्वादनैकान्तिकत्वम्= व्यभिचारिणीत्वं प्राप्तं न च व्यभिचारिणा किञ्चिन् सिध्यतीति नोक्तरीत्यार्थापत्तिसमेन शब्दनित्यत्वमुपपद्यते इत्यर्थापत्तिसमायाः प्रतिपेध इति सूत्रार्थः । अन्यद् भाष्ये स्पष्टम् । व्याचष्टे- अनुपपाद्येति, सामर्थ्यम्= साध्यसाधनसामर्थ्यम्= साध्याविनाभावित्वमनुपपाद्याऽनुक्तम्= असाधितमपि शब्दनित्यत्वमर्थादापद्यते इतिब्रुवतः प्रतिपक्षिणः पक्षस्य= शब्दनित्यत्वपक्षस्य हानेरुपपत्तिः । अत्र हेतुमाह- अनुक्तत्वादिति, शब्दनित्यत्वस्यासाधितत्वा-दित्यर्थः, न ह्यसाधितं व्याप्तिरहितं वार्यादापद्यते इत्यर्थः । उक्तं व्याचष्टे- अनित्येति, नित्यपक्षस्य= शब्दनित्यत्वपक्षस्य हानिरित्यर्थादापन्नम् । दोषान्तरमाह- अनैकान्तिकत्वादिति । उक्तमनैकान्ति-कत्वं व्याचष्टे- उभयेति । अर्थापत्तेरुभयपक्षसमत्वं व्याचष्टे- यदीति, यदि चेत्यन्वयः । शब्दस्य नित्य-त्वानित्यत्वपक्षयोरुभयोरप्यर्थापत्तेः समानत्वाद् व्यभिचारिणीत्वं स्पष्टमेव प्राप्तम् । विपक्षे बाधकमाह-

एकधर्मोपपत्तेरविशेषे सर्वाविशेषप्रसङ्गात् सद्भावोपपत्तेरऽविशेषसमः ॥२३॥

एको धर्मः प्रयत्नान्तरीयकत्वं शब्दघटयोरुपपद्यते इत्यविशेषे उभयोरनित्यत्वे सर्वस्याऽविशेषः प्रसज्यते । कथम्? सद्भावोपपत्तेः= एको धर्मः सद्भावः सर्वस्योपपद्यते । सद्भावोपपत्तेः सर्वाविशेषप्रसङ्गात् प्रत्यवस्थानमऽविशेषसमः ॥ २३ ॥

अस्योत्तरम्—

क्वचिद्धर्मानुपपत्तेः क्वचिच्चोपपत्तेः प्रतिषेधाभावः ॥ २४ ॥

यथा साध्यदृष्टान्तयोरेकधर्मस्य प्रयत्नान्तरीयकत्वस्योपपत्तेरनित्यत्वं धर्मान्तरमऽविशेषो नैवं सर्वभावानां सद्भावोपपत्तिनिमित्तं धर्मान्तरमस्ति येनाऽविशेषः स्यात् ।

अथ मतम्— अनित्यत्वमेव धर्मान्तरं सद्भावोपपत्तिनिमित्तं भावानां सर्वत्र स्यादिति?, एवं खलु वै कल्प्यमाने— ‘ अनित्याः सर्वे भावाः सद्भावोपपत्तेः ’ इतिपक्षः प्राप्नोति, तत्र

न चेति, विपर्ययमात्रात्= विपर्यये= शब्दनित्यत्वपक्षे इयमर्थापत्तिः एकान्तेन= नियमेन= ऐकान्तिकी नास्ति येनाऽर्थापत्त्या शब्दस्य नित्यत्वमेव सिद्ध्येत्तान्तिनित्यत्वमित्यर्थः । उदाहरति— न खल्विति, घनस्थ= घनीभूतस्य प्राणः= पापाणस्य पतनमित्युक्ते अर्थादपि द्रवाणामपा पतनाभावो न सिद्ध्यति. तत्कस्य हेतोः? अर्थापत्तेरनैकान्तिकत्वादेवेति वक्तव्यं भवति. एवमेव शब्दानित्यत्वे सिद्धे शब्दनित्यत्वमर्थादपि न सिद्ध्यतीत्यर्थः । घनत्वं च पापाणधर्म इति प्रसिद्धमेव ॥ २२ ॥

अविशेषसमां लक्षयति— एकेति, एकधर्मोपपत्तेः= एकधर्मवत्त्वेन= हेतुविशिष्टत्वेन दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोरविशेषे= अनित्यत्वादिलक्षणसाध्यधर्मवत्त्वे प्राप्ते सद्भावोपपत्तेः= सत्त्वधर्मवत्त्वेन सर्वेषामनित्यत्वेनाविशेषप्रसङ्गात्= अविशेषसाधने ह्यविशेषसमा जातिरिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— एक इति, अविशेषे= प्रयत्नान्तरीयकत्वाविशेषेण, उभयोः= शब्दघटयोः अविशेषे= अविशेषेणानित्यत्वे प्राप्ते पदार्थमात्रस्याविशेषः प्रसज्येत— केनचिद्धर्मेण साधर्म्यादित्यन्वयः । सर्वस्याविशेषप्रसङ्गे हेतुं जिह्वासते— कथमिति । हेतुमाह— सद्भावेति । उक्तं व्याचष्टे— एक इति, तथा च यथा घटे सत्त्वधर्मसत्त्वेनित्यत्वं तथा सर्वेषामेवाकाशादीनामपि सत्त्वधर्मवतामनित्यत्वं स्यात्. नो चेत्? शब्दस्यापि घटसाधर्म्यादनित्यत्वं न स्यादित्यर्थः । उक्तं च— ‘यत्सत्तत् क्षणिकम्’ इति । निर्वचनमाह— सद्भावोपपत्तेरिति । स्पष्टमन्यत् ॥२३॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अत्येति, अस्य= उक्तस्याविशेषसमस्य । क्वचिदिति— कस्यचिद् धर्मस्य क्वचिदेवोपपत्तिर्भवति न सर्वत्रेति क्वचिदनुपपत्तिरपि भवति यथाऽनित्यत्वधर्मस्य घटादावुपपत्तिर्भवति नाकाशादावपीति उक्तस्य प्रतिषेधस्य= अविशेषसमस्याऽभावः= असंभव इत्युत्तरमिति सूत्रान्वयः । सूत्रमिदम्— ‘धर्ममात्रस्य क्वचिदुपपत्तेः क्वचिच्चानुपपत्तेः प्रतिषेधाभावः’ इत्येवं रचनीयमासीत् । व्याचष्टे— यथेति, साध्यदृष्टान्तयोः= शब्दघटयोः, साध्यम्= पक्षः । उपपत्तेरिति पञ्चम्यन्तम् । अनित्यत्वमिति— अनित्यत्वलक्षणं धर्मान्तरमेवाविशेष इत्यन्वयः, अनित्यत्वलक्षणधर्मान्तरेणाविशेषो यथेत्यर्थः । दार्ष्टान्तिकमाह— नैवमिति, यदि सर्वपदार्थेषु सद्भावोपपत्तिनिमित्तं धर्मान्तरं स्यात् तदा तादृशधर्मवत्त्वेन सर्वेषामविशेषः स्यादपि न चैवमस्तीति न सर्वेषामविशेषप्रसङ्गः, सद्भावोपपत्तिनिमित्तं यस्य तत् सद्भावोपपत्तिनिमित्तम्= सद्भावोपपत्तिनिमित्तकम्= सद्भावोपपत्त्या प्राप्यमाणं च धर्मान्तरम्= अनित्यत्वादीत्यर्थः । सत्त्वस्य सर्वत्र सत्त्वेपि नित्यत्वादिवेको धर्मः कोपि सर्वत्र न संभवति येन सर्वेषामविशेषः स्यात्— सद्भावस्य= सत्त्वस्य नित्यत्वानित्यत्वयोरेकतरव्याप्यत्वाभावादित्यर्थः ।

ननु सर्वपदार्थेषु सद्भावोपपत्तिनिमित्तकं धर्मान्तरमनित्यत्वमस्ति तथा चानित्यत्वेन सर्वेषामविशेषः प्राप्त इत्याकाङ्क्षते— अथेति, भावानाम्= भावेपु । समाधत्ते— एवमिति । पूर्वपक्षमतेन संपन्नमाह— अनित्या

प्रतिज्ञार्थव्यतिरिक्तमन्यदुदाहरणं नास्ति. अनुदाहरणश्च हेतुर्नास्तीति, प्रतिज्ञैकदेशस्य चोदाहरणत्वमनुपपन्नम्- न हि साध्यमुदाहरणं भवति, सतश्च नित्यानित्यभावादनित्यत्वानुपपत्तिस्तस्मात् 'सद्भावोपपत्तेः सर्वाविशेषप्रसङ्गः' इति निरभिधेयमेतद्वाक्यमिति । 'सर्वभावानां सद्भावोपपत्तेरनित्यत्वम्' इति द्रुवताऽनुज्ञातं शब्दस्यानित्यत्वं तत्रानुपपन्नः प्रतिषेध इति ॥ २४ ॥

### उभयकारणोपपत्तेरुपपत्तिसमः ॥ २५ ॥

यद्यऽनित्यत्वकारणमुपपद्यते शब्दस्य इत्यऽनित्यः शब्दः ? नित्यत्वकारणमप्युपपद्यतेऽस्याऽस्पर्शत्वमिति नित्यत्वमप्युपपद्यते । उभयस्य= अनित्यत्वस्य नित्यत्वस्य च कारणोपपत्त्या प्रत्यवस्थानमुपपत्तिसमः ॥ २५ ॥

अस्योत्तरम्—

### उपपत्तिकारणाभ्यनुज्ञानादप्रतिषेधः ॥ २६ ॥

“उभयकारणोपपत्तेः” इतिद्रुवता नाऽनित्यत्वकारणोपपत्तेरनित्यत्वं प्रतिषिध्यते, यदि प्रतिषिध्यते ? नोभयकारणोपपत्तिः स्यात् । उभयकारणोपपत्तिवचनादनित्यत्वकारणोपपत्तिरभ्यनुज्ञायते अभ्यनुज्ञानादनुपपन्नः प्रतिषेधः ।

इति । अत्र दोषमुद्गायति- तत्रेति, तत्र= उक्तपूर्वपक्षे, प्रतिज्ञार्थव्यतिरिक्तम्= पक्षव्यतिरिक्तम्, सर्वेषां भावानां पक्षत्वे तदतिरिक्तमुदाहरणं न संभवतीति स्पष्टमेव । अत्रापि दोषमाह- अनुदाहरणश्चेति, अनुदाहरणः= दृष्टान्तरहितः= दृष्टान्तं विना हेतुर्नास्ति= न संभवति= साध्यसाधको न भवतीत्यर्थः । प्रतिज्ञैकदेशस्य= पक्षैकदेशस्य चोदाहरणत्वं न संभवति येन तस्यैवोदाहरणत्वं स्यादित्याह- प्रतिज्ञैकदेशस्येति । उक्ते हेतुमाह- न हीति, साध्यम्= पक्षः । पूर्वपक्षं प्रत्याचष्टे- सतश्चेति, सतो नित्यत्वमपि भवति अनित्यत्वमपि भवतीति अनित्यत्वानुपपत्तिः= अनित्यत्वनियमानुपपत्तिरित्यर्थः । सत्सु घटादीनामनित्यत्वमाकाशादीनां च नित्यत्वमिति प्रसिद्धमेव । उपसंहरति- तस्मादिति, इत्येतद्वाक्यं निरभिधेयम्= प्रतिपाद्यार्थरहितम्= अपार्थक्यमित्यन्वयः । पूर्वपक्षिमतनापि शब्दस्यानित्यत्वसिद्धिमाह- सर्वभावानामिति, यद्वा हि पदार्थमात्रस्यानित्यत्वं तदा शब्दस्याप्यनित्यत्वं प्राप्तमेवेत्यर्थः । अनुज्ञातम्= स्वीकृतम् । पर्यवसितमाह- तत्रेति, तत्र= एवं शब्दस्यानित्यत्वे सिद्धे शब्दानित्यत्वस्य उक्तजात्युत्तरैः प्रतिषेधोऽनुपपन्न इत्यन्वयः, स्पष्टमन्यत् ॥ २४ ॥

उपपत्तिसमां लक्षयति- उभयेति, उभयस्य= धर्मद्वयस्य कारणोपपत्तेः= हेतूपपत्तिप्रदर्शने उपपत्तिसमाजातिरिति सूत्रान्वयः । धर्मद्वयं चात्र परस्परविरुद्धं ग्राह्यं यथा नित्यत्वाऽनित्यत्वादिकम् । व्याचष्टे- यदीति, अनित्यत्वकारणम्= प्रयत्नानन्तरीयकत्वम्, इति= उक्तानित्यत्वकारणोपपत्तेरनित्यः शब्द इत्यन्वयः । अस्य= शब्दस्य । तथा च 'अनित्यः शब्दः प्रयत्नानन्तरीयकत्वाद् घटवत्' 'नित्यः शब्दोऽस्पर्शत्वादाकाशवत्' इतिप्राप्तम्, किं वा 'यदि शब्दः प्रयत्नानन्तरीयकत्वादनित्यस्तदाऽस्पर्शत्वात्त्रित्यः' इत्यपि सिद्धं नित्यत्वेन चानित्यत्वनिवृत्तिर्जातेत्याशयः । निर्वक्ति- उभयस्येति ॥ २५ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति- अस्येति, अस्य= उक्तन्योपपत्तिसमस्य । उपपत्तीति- उभयोर्वर्मयोर्मध्ये यः खलु प्रतिषेधो धर्मस्तस्य यदुपपत्तिकारणं तस्याभ्यनुज्ञानात्= स्वीकारान् अप्रतिषेधः= तस्य धर्मस्य प्रतिषेधो नोपपद्यते, तादृशयर्मोपपत्तिकारणाऽस्वीकारे चोपपत्तिसमा नोपपद्यते- उभयकारणोपपत्तावेवोपपत्तिसमसंभवादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- उभयेति, अनित्यत्वं न प्रतिषिध्यते= न प्रतिषेद्धं शक्यते- अनित्यत्वकारणस्य प्रयत्नानन्तरीयकत्वस्योपपत्तिस्वीकारान् । विपक्षे वाचकमाह- यदीति, उभयकारणोपपत्त्यभावे चोपपत्तिसमा न न्यादित्यर्थः । उपसंहरति- उभयेति, अभ्यनुज्ञानात्= अनित्यत्वकारणोपपत्तेरभ्यनुज्ञाने चानित्यत्वप्रतिषेधो नोपपद्यते इत्यन्वयः । कारणशब्दो हेतुपरः, स्पष्टमन्यत् ॥

व्याघातात् प्रतिषेध इतिचेत्? समानो व्याघातः ।

एकस्य नित्यत्वानित्यत्वप्रसङ्गं व्याहृतं भ्रुवता उक्तः प्रतिषेध इतिचेत्? स्वपक्षपर-  
पक्षयोः समानो व्याघातः स च नैकतरस्य साधक इति ॥ २६ ॥

निर्दिष्टकारणाभावेत्युपलम्भादुपलब्धिसमः ॥ २७ ॥

निर्दिष्टस्य प्रयत्नानन्तरीयकत्वस्याऽनित्यत्वकारणस्याभावेपि वायुनोदनाद् वृक्षशाखा-  
भङ्गजस्य शब्दस्यानित्यत्वमुपलभ्यते । निर्दिष्टस्य साधनस्याभावेपि साध्यधर्मोपलब्ध्या प्रत्य-  
यस्यानमुपलब्धिसमः ॥ २७ ॥

अस्यात्तरम्—

कारणान्तरादपि तद्धर्मोपपत्तेरप्रतिषेधः ॥ २८ ॥

प्रयत्नानन्तरीयकत्वादिति भ्रुवता कारणत उत्पत्तिरभिधीयते. न ( तु ) कार्यस्य

ननु व्याघातात्= नित्यत्वधर्मविरोधात्= नित्यत्वविगृह्यत्वादनित्यत्वस्य प्रतिषेधो युक्तः ? इत्या-  
शङ्कते— व्याघातादिति । निराकरोति— समान इति, यथाऽनित्यत्वस्य नित्यत्वेन विरोधस्तथा नित्य-  
त्वस्यानित्यत्वेन विरोधः समान एव तथा चानित्यत्वप्रतिषेधवन्नित्यत्वस्यापि प्रतिषेधः स्यात् किं  
वाऽनित्यत्वविरोधान्नित्यत्वस्यैव प्रतिषेधः स्यादित्यर्थः । स्वयं व्याचष्टे— एकस्येति । एकस्य शब्दस्य,  
व्याहृतम्= परस्परविरुद्धम् । भ्रुवता= भ्रुवतः । प्रतिषेधः= अनित्यत्वप्रतिषेधः, नित्यत्वानित्यत्वधर्मविक्र-  
न संभवत इति विरोधादप्येकस्य धर्मस्यानित्यत्वस्य प्रतिषेध उक्त इत्यर्थः । उत्तरमाह— स्वपक्षेति, यथा  
नित्यत्वपक्षेऽनित्यत्वविरोधस्तथाऽनित्यत्वपक्षे नित्यत्वविरोधोऽप्येव स च व्याघातो नैकतरस्य धर्मस्य  
पक्षस्य वा नाशकः संभवति येनानित्यत्वप्रतिषेध उपपद्येत्यर्थः ॥ २६ ॥

उपलब्धिसमां ल्भावति— निर्दिष्टेति, निर्दिष्टस्य= साध्यसिद्धयर्थं प्रदर्शितस्य कारणस्य= हेतो-  
रभावेपि= अनुपलब्धावपि साध्यस्य प्रकारान्तरेण प्रत्यक्षादिनोपलम्भात्= उपलम्भे= उपलब्धिप्रदर्शने  
उपलब्धिभङ्गा जातिरिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— निर्दिष्टस्येति, अभावेपि= अनुपलब्धावपि, वायुनोद-  
नात्= वायुप्रणान्= वायुवेगाद् यो वृक्षशाखाभङ्गस्तज्जन्यस्य शब्दस्यानित्यत्वं प्रत्यक्षेणाऽर्थादुपलभ्यते—  
क्षणान्तरे श्रवणाभावादिति अनित्यत्वहेतोः प्रयत्नानन्तरीयकत्वस्यानुपलब्धावपि साध्यमनित्यत्वमुपल-  
भ्यते एवेति 'प्रयत्नानन्तरीयकत्वमेवानित्यत्वसाधकम्' इतिनियमस्य व्यभिचारो जातस्तथा च प्रयत्ना-  
नन्तरीयकत्वस्याऽनित्यत्वसाधकत्वनियमाभावात् वर्णात्मकशब्दस्य प्रयत्नानन्तरीयकत्वेनाप्यनित्यत्वं न  
प्राप्नोतीति पूर्वपक्ष्याशयो वर्णनीयः— एतदाशयं विनाऽग्निमपरिहारभाष्यस्य संगतिर्न संभवति एतन्मूल-  
ग्रन्थमात्रेणैव विभाव्यम्, अत एवात्रत्यसूत्रभाष्यमसंपूर्णमिति प्रतिभाति । वस्तुतस्तु प्रयत्नानन्तरीय-  
कत्वमनित्यत्वस्य व्याप्यमस्ति न तु व्यापकं येन यावदनित्येषु प्रयत्नानन्तरीयकत्वस्य सत्ता प्रसज्येते-  
त्युक्तः पूर्वपक्ष्याशयोऽसंगत एव अत एवेदं जात्युत्तरमिति बोध्यम् । प्रयत्नानन्तरीयकत्वस्यानित्यत्व-  
हेतोःनुपलब्धावपि प्रकारान्तरेण साध्यमनित्यत्वमुपलभ्यते एवेत्युपलब्धिसमेत्यन्वयः । निर्वाक्ति— निर्दि-  
ष्टस्येति, साध्यधर्मोपलब्ध्या= साध्यलक्षणधर्मोपलब्ध्या । स्पष्टमन्यत् ॥ २७ ॥

अग्निमसूत्रमवतारयति— अरयेति, अस्य= उक्तस्योपलब्धिसमस्य । कारणान्तरादपीति— निर्दिष्ट-  
कारणाभावेपि कारणान्तरात् तद्धर्मोपपत्तेः= साध्योपपत्तिसंभवात् साध्यप्रतिषेधो नोपपद्यते इतिसूत्रा-  
न्वयः, साधनधर्मस्याभावेपि न क्षतिरित्याशयः किं वा साध्ये सिद्धे साधनमपि सिद्धमेवेति न  
तत्प्रतिषेधः संभवतीत्याशयः । व्याचष्टे— प्रयत्नेति, 'अनित्यः शब्दः प्रयत्नानन्तरीयकत्वात्' इति  
भ्रुवता शब्दस्य करमादपि कारणादुत्पत्तिर्भवति न त्वकारणकः शब्द इत्यभिधीयते= इतितात्पर्यमस्ति



कारणनियमः, यदि च कारणान्तरादप्युपपद्यमानस्य शब्दस्य तद् अनित्यत्वमुपपद्यते? किमत्र प्रतिषिध्यते? इति ॥ २८ ॥

न प्रागुच्चारणाद् विद्यमानस्य शब्दस्यानुपलब्धिः, कस्मान्? आवरणाद्यनुपलब्धेः= यथा विद्यमानस्योदकादेर्यस्याऽऽवरणादेरनुपलब्धिरनैवं शब्दस्याऽग्रहणकारणेनाऽऽवरणादिनाऽनुपलब्धिः= गृह्येत चेन्नदस्याऽग्रहणकारणमुदकादिवद् न ( च ) गृह्यते तस्मादुदकादिविपरीतः शब्दाऽनुपलभ्यमान इति—

तदनुपलब्धेरनुपलम्भादभावसिद्धौ तद्विपरीतोपपत्तेरनुपलब्धिसमः॥ २९॥

कार्यस्य शब्दस्य कारणनियमस्तु नाभिधीयते= प्रयत्नानन्तरीयकत्वादेवानित्यः शब्द इतिनियमो नोच्यते तथा च शब्दे प्रयत्नानन्तरीयकत्वस्याभावेऽपि कारणान्तरेणानित्यत्वे सिद्धे शब्दाऽनित्यत्वप्रतिषेधो नोपपद्यते इत्यर्थः । उपसंहरति— यदीति, अत्र= पूर्वसूत्रभाष्ययोरुपलब्धिसमया जात्या किं प्रतिषिध्यते? इत्याक्षेपस्तथा चात्र शब्दानित्यत्वं प्रतिषेद्धं न शक्यते— कारणान्तरेण त्वयैव सिद्धत्वप्रतिपादनादित्यर्थः । तदेतद् भाष्यं पूर्वत्र प्रतिपादितस्य पूर्वपद्यागयत्योत्तरभूतं विज्ञेयम्— अन्यथा ह्यसंगतमेव स्यात् । तथा च शब्दत्वसामान्यादुक्तनियमव्यभिचारस्याकिञ्चित्करत्वाच्च ध्वनिवत् प्रयत्नानन्तरीयकत्वेन वर्णानामनित्यत्वं सिद्धमित्यागयः । स्पष्टमन्यत् । वस्तुतस्तु नैदं भाष्यं पूर्वेण संगतम्— पूर्वत्रानित्यत्वप्रतिषेधस्यानुक्तत्वादित्यनुसंधेयम् । अत्र— “ कारणतः= प्रयत्नाच्छब्दस्योत्पत्तिनियमो विधीयते वर्णानामनित्यत्वं साधयितुं न तु कार्यस्य कारणनियमः= प्रयत्नादेव सर्वः शब्दो जायते न तु वायुसंयोगाद् वृक्षमङ्गादिति नियम उच्यते येनाऽन्यापकत्वं हेतोः स्यात् ” इतिवात्पर्यटीका ॥ २८ ॥

अथेऽनुपलब्धिसमेन शब्दावरणादीनामनुपलब्धेरनुपलम्भः प्रतिपाद्योस्ति तत्रावरणादीनामनुपलब्धेरनुपलम्भाद्वावरणादीनां सत्त्वं सिद्ध्यति तथा च सतोपि शब्दस्याऽग्रवणमावरणादिप्रतिषेध्यादुपपद्यते तेन शब्दस्य नित्यत्वं सिद्ध्यति. तदेतन् प्रतिपादनार्थं प्रथमं स्वसिद्धान्तेन शब्दावरणादेरभावं प्रतिपादयति— नेति, तदनेन शब्दोपलब्धिप्रतिषेधकत्वाभावेऽपि शब्दानुपलब्ध्या शब्दानित्यत्वं सिद्ध्यतीत्यनुसंधेयं यथा चेदं भाष्यमग्रिमसूत्रस्यावरणभूतमेव । अत्र— “ अनुपलब्धिसमस्य प्रतिषेधस्य लक्षणं दर्शयितुं तदप्रतिषेधं तावदाह भाष्यकारः— न प्रागुच्चारणाद्विद्यमानस्यानुपलब्धिरिति ” इति तात्पर्यटीका । शब्दानित्यत्वमेव प्रागुच्चारणादपि शब्दो विद्यमान एव भवति अभिव्यञ्जकत्वाभावाच्च न श्रूयते अभिव्यञ्जकं चोच्चारणमेवेति तन्मतं सिद्धान्ती निराकरोति— नेति, किं त्वऽविद्यमानन्येतिशेषः । उक्ते हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । हेतुमाह— आवरणेति, यदि प्रागुच्चारणाद्विद्यमानस्य शब्दस्यानुपलब्धिः स्यात्तदा तादृशानुपलब्धिकारणं शब्दस्यावरणादिकमुपलभ्येत न चोपलभ्यते इति प्रागुच्चारणाद् यानुपलब्धिः शब्दस्य सा शब्दस्याविद्यमानत्वादेवेत्यर्थः । हेतुवाक्यं व्याचष्टे— यथेति, आवरणादेरिति पञ्चम्यन्तम्, उदकादेर्यथावरणादिनानुपलब्धिरित्यन्वयः । प्रकृतमाह— नैवमिति, शब्दस्यावरणादिकं नाऽग्रहणकारणं किं त्वविद्यमानत्वमेवेत्यर्थः । गृह्येनेति— यदि विद्यमानस्यापि शब्दस्याग्रहणकारणमावरणादिकं स्यात् तदा तद् गृह्येत यथोदकादेर्विद्यमानस्याग्रहणकारणमावरणादिकं गृह्यते न च शब्दन्य विद्यमानस्याग्रहणकारणं गृह्यते तस्मान् शब्दोऽनुपलभ्यमान उदकादिविपरीतः= असन्= उदकादिवद्भवत्. सन्न किं तु प्रागुच्चारणादऽसन्नेवेति न शब्दो नित्य इत्यन्वयः, स्पष्टमन्यत् ।

अनुपलब्धिसमोऽव्ययति— तदिति, तन्= तेषाम्= शब्दावरणादीनामनुपलब्धेरनुपलम्भान् अभावसिद्धौ= शब्दावरणाद्यनुपलब्धेरभावः सिद्धत्वेन तद्विपरीतोपपत्तेः= तद्विपरीतम्= अभावविपरीतं सत्त्वं शब्दावरणादीनां सिद्धं तदुपपत्तेः= शब्दावरणादेः सत्त्वोपपत्तौ शब्दन्य नित्यत्वं मिव्यतीत्यन्तनुपलब्धिसम इत्यन्वयः, यथा घटाभावाभावो घटस्वरूपो भवति तथा शब्दन्य आवरणाभावाभाव

तेषाम्= आवरणादीनामनुपलब्धिर्नोपलभ्यते अनुपलम्भान्नास्तीत्यऽभावोऽस्याः सि-  
ध्यति. अभावसिद्धौ हेत्वभावात् तद्विपरीतमऽस्तित्वमावरणादीनामवधार्यते. तद्विपरीतोपपत्ते-  
र्यत् प्रतिज्ञातम्- ' न प्रागुच्चारणाद्विद्यमानस्य शब्दस्यानुपलब्धिः ' इत्येतन्न सिध्यति. सोऽयं  
हेतुः- आवरणाद्यनुपलब्धेरिति आवरणादिषु चावरणाद्यनुपलब्धौ च समतयाऽनुपलब्ध्या  
प्रत्यवस्थितोऽनुपलब्धिसमो भवति ॥ २९ ॥

अस्योत्तरम्—

अनुपलम्भात्मकत्वादनुपलब्धेरहेतुः ॥ ३० ॥

' आवरणाद्यनुपलब्धिर्नास्ति- अनुपलम्भात् ' इत्यहेतुः, कस्मात्?, अनुपलम्भात्मक-  
त्वादनुपलब्धेः= उपलम्भाभावमात्रत्वादनुपलब्धेः यदस्ति तदुपलब्धेर्विषयः= उपलब्ध्या

आवरणस्वरूप एव. आवरणानुपलब्धेरनुपलम्भाभावमात्रत्वात्. सिद्धस्तथा हि- यदि शब्दस्यावरणा-  
दिर्न न स्यात्तत्र तदनुपलब्धिरुपलब्धेर्न चोपलभ्यते इति शब्दावरणाद्यनुपलब्धेरनुपलम्भादावरणा-  
नुपलब्धेरभावः. सिद्धमितेन शब्दावरणादेः सत्त्वं सिद्धं तेन प्रागुच्चारणाद्यनुपलब्धिमामस्यापि शब्दस्य सत्त्वं  
मितं तेन नित्यत्वं मितमित्यर्थः. तथा चानुपलब्धिमाश्रित्य प्रत्यवस्थानाद्यनुपलब्धिसमा जातिरिति  
सूत्रार्थः, अन्यद् भाष्ये स्पष्टम् । च्याचष्टे- तेषामिति, तत्पर्ययमाह- आवरणादीनामिति, अनुपलम्भात्=  
शब्दावरणाद्यनुपलब्धेरनुपलम्भात्, अस्याः= शब्दावरणाद्यनुपलब्धेः नास्तीति= नास्तिशब्दवाच्योऽभावो  
मित्यतीति । अभावसिद्धौ= आवरणाद्यनुपलब्ध्याभावे सिद्धे आवरणादीनामभावे हेत्वभावात्. किं वा  
शब्दावरणादीनामभावमित्यौ हेत्वभावादित्यन्वयः, तद्विपरीतम्= अभावविपरीतम् । पर्यवसितमाह-  
तमिति, ' न प्रागुच्चारणाद्विद्यमानस्य शब्दस्यानुपलब्धिः किं त्वविद्यमानस्यैव ' इति यत् प्रतिज्ञातं  
तत्र मित्यति- तद्विपरीतोपपत्तेः= शब्दावरणादीना सत्त्वोपपत्त्या विद्यमानस्यापि शब्दस्यानुपलब्धिसं-  
भ्रान्तं नित्यत्वोपपत्तेरित्यर्थः । उपसंहरति- सोयमिति, अवतरणभाष्योक्तः " आवरणाद्यनुपलब्धेः "  
प्रतिहेतुर्नुपलब्धिसमो भवति- आवरणादिषु आवरणाद्यनुपलब्धौ च समतयानुपलब्ध्या प्रत्यवस्थित-  
त्वाश्रित्यन्वयः, यथा त्वयाऽऽवरणादेरनुपलब्धिरुपपाद्यते तथा मयाऽऽवरणाद्यनुपलब्धेरनुपलब्धिरुपपाद्यते  
इत्यनुपलब्ध्या समतया प्रत्यवस्थानम्= प्रतिपक्षः= आवरणादीनां सत्त्वं प्रदर्शितमित्यनुपलब्धिसमा  
जातिरित्यर्थः । तदनेन शब्दस्य नित्यत्वं प्राप्तमित्यवधार्यम् ॥ वस्तुतस्तु "आवरणाद्यनुपलब्धेः" इत्यत्र  
' अनुपलब्धेः ' इत्येव वक्तव्यमासीत्- " आवरणाद्यनुपलब्धेः " इति विशिष्टहेतोरारवणादिषु आवर-  
णाद्यनुपलब्धौ च समतयानुपलब्ध्या प्रत्यवस्थित-  
त्वाश्रित्यन्वयः, यथा त्वयाऽऽवरणादेरनुपलब्धिरुपपाद्यते तथा मयाऽऽवरणाद्यनुपलब्धेरनुपलब्धिरुपपाद्यते  
इत्यनुपलब्ध्या समतया प्रत्यवस्थानम्= प्रतिपक्षः= आवरणादीनां सत्त्वं प्रदर्शितमित्यनुपलब्धिसमा  
जातिरित्यर्थः । तदनेन शब्दस्य नित्यत्वं प्राप्तमित्यवधार्यम् ॥ वस्तुतस्तु "आवरणाद्यनुपलब्धेः" इत्यत्र  
' अनुपलब्धेः ' इत्येव वक्तव्यमासीत्- " आवरणाद्यनुपलब्धेः " इति विशिष्टहेतोरारवणादिषु आवर-  
णाद्यनुपलब्धौ च समतयानुपलब्ध्या प्रत्यवस्थित-  
त्वाश्रित्यन्वयः, यथा त्वयाऽऽवरणादेरनुपलब्धिरुपपाद्यते तथा मयाऽऽवरणाद्यनुपलब्धेरनुपलब्धिरुपपाद्यते  
इत्यनुपलब्ध्या समतया प्रत्यवस्थानम्= प्रतिपक्षः= आवरणादीनां सत्त्वं प्रदर्शितमित्यनुपलब्धिसमा  
जातिरित्यर्थः । तदनेन शब्दस्य नित्यत्वं प्राप्तमित्यवधार्यम् ॥ वस्तुतस्तु "आवरणाद्यनुपलब्धेः" इत्यत्र  
' अनुपलब्धेः ' इत्येव वक्तव्यमासीत्- " आवरणाद्यनुपलब्धेः " इति विशिष्टहेतोरारवणादिषु आवर-

अधिसूत्रमवतारयति- अस्येति, अस्य= उक्तस्यानुपलब्धिसमस्य । अनुपलम्भेति- शब्दावरण-  
सत्त्वनाशनाय च. "तदनुपलब्धेरनुपलम्भात् " इतिहेतुरुक्तः सोऽहेतुः= शब्दावरणसत्त्वस्याऽसाधक एव-  
अनुपलब्धेरनुपलम्भात्मकत्वादित्यन्वयः, शब्दावरणादीनां यानुपलब्धि. सोपलम्भाभाव एव तादृशो-  
पलम्भाभावेन शब्दस्यावरणादीनामभावः सिद्धः- यदि शब्दावरणादीनि स्युस्तदोपलब्धेरन् न चोप-  
लभ्यन्ते इति शब्दावरणाभावात् प्रागुच्चारणाद् यः शब्दश्रवणस्याभावः स शब्दस्यासत्त्वादेवेति शब्दस्या-  
ऽनित्यत्वं सिद्धमिति अनुपलब्धिसमस्योत्तरमिति सूत्रार्थः प्रतिभाति । अत्र- "आवरणाद्यनुपलब्धिराव-  
रणादीनामभावं गमयति न त्वात्मनोऽभावमावरणाद्यनुपलब्धिरुपपत्तेः न ह्यसावनुपलब्धिरप्यात्मनः येना-  
त्माभावं गमयेत् । उपलब्धिरप्युपलब्धिविषया किं पुनरनुपलब्धिः " इति तात्पर्यटीका । व्याचष्टे- आव-  
रणादीति, तदेतत् पूर्वोक्तस्यानुवादः । स्ववक्तव्यमाह- इत्यहेतुरिति, स्वसाध्यासाधक इत्यर्थः, साध्यं च  
तस्य शब्दावरणसत्त्वम् । अहेतुत्वे हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- अनुपलम्भात्मकत्वादिति ।  
हेतुवाक्यं व्याचष्टे- उपलम्भाभावमात्रत्वादिति, उपलम्भाभाव एवानुपलब्धिपदार्थस्तेन शब्दावरकस्याभावः

तदस्तीति प्रतिज्ञायते, यत्रास्ति तदनुपलब्धेर्विषयः= अनुपलभ्यमानं नास्तीति प्रतिज्ञायते, सोयमावरणाद्यनुपलब्धेरनुपलम्भोऽनुपलब्धौ स्वविषये प्रवर्तमानो न स्वविषयं प्रतिषेधति, अप्रतिषिद्धा चावरणाद्यनुपलब्धिरहेतुत्वाय कल्पते। आवरणादीनि तु विद्यमानत्वादुपलब्धेर्विषयाः तेषामुपलब्ध्या भवितव्यं यत्तानि नोपलभ्यन्ते तद् उपलब्धेः स्वविषयप्रतिपादिकाया अभावाद्= अनुपलम्भादनुपलब्धेर्विषयो गम्यते- 'न सन्त्यावरणादीनि शब्दस्याऽग्रहणकारणानि' इति, अनुपलम्भादनुपलब्धिः सिध्यति- विषयः स तस्येति ॥ ३० ॥

## ज्ञानविकल्पानां च भावाभावसंवेदनादध्यात्मम् ॥ ३१ ॥

अहेतुरिति वर्तते। शरीरे शरीरिणां ज्ञानविकल्पानां भावाभावौ संवेदनीयौ- 'अस्ति मे संशयज्ञानम् नास्ति मे संशयज्ञानम्' इति, एवं प्रत्यक्षानुमानागमस्मृतिज्ञानेषु, सोयमावरणाद्य-

सिध्यति तस्मान्न शब्दावरकसत्त्वं संभवतीत्यर्थः। उक्तस्याभिप्रायमुद्घाटयति- यदस्तीत्यादिना। अस्याप्यर्थमाह- उपलब्धेति, यदस्ति तदुपलब्ध्याऽस्तीतिप्रतिज्ञायते इत्यन्वयः। अनुपलब्धेर्विषयमाह- यत्रास्तीति। अत्याप्यर्थमाह- अनुपलभ्यमानमिति। उपसंहरति- सोयमिति, अत्र "अनुपलम्भाभावः" इति पाठोऽसंगतत्वात्पर्यटीकाविरुद्धश्च। शब्दावरणाद्यनुपलब्धेर्योऽनुपलम्भः= अनुपलब्धिस्तस्याः शब्दावरणाद्यनुपलब्धेरत्र विषय इति तेनानुपलम्भेन शब्दावरणाद्यनुपलब्धिः सिद्धा तथा च शब्दावरणाद्यभावः सिद्ध इत्यर्थः। द्वाभ्यामपि स्वविषयशब्दाभ्यां शब्दावरणाद्यनुपलब्धिर्ग्राह्या। यदाह्युक्तानुपलम्भेन शब्दावरणाद्यनुपलब्धेः प्रतिषेधो नोपपद्यते तदा सा सिद्धानुपलब्धिः हेतुत्वाय कल्पते= शब्दावरणाद्यभावस्य हेतुः= साधिका भवतीत्यर्थः। शब्दस्यावरणादीनामभावमुपपादयति- आवरणादीनीति, भवेयुरितिशेषः। ते पाम्= आवरणादीनाम्, सत उपलब्धिर्युक्तं। यत्= यस्मात्, तानि= आवरणादीनि, तत्= तस्मात्, स्वविषयप्रतिपादिकायाः= शब्दावरणसाधिकाया उपलब्धेरभावान्= अनुपलम्भात्, अर्थात् शब्दावरणोपलब्ध्यनुपलम्भान् शब्दावरणानुपलब्धिः सिद्धा तस्याश्च विषयः शब्दावरणाभाव इति शब्दावरणानुपलब्ध्या 'न सन्ति शब्दावरणादीनि' इति गम्यते इत्यन्वयः, उपलब्ध्यभावश्चानुपलम्भ एवेति स्पष्टमेव। अनुपलब्धेश्चात्र विषयः शब्दावरणाद्यभावः- अभावत्वैवानुपलब्धिर्विषयत्वान्। तादृशाभावमेवाह- न सन्तीति। शब्दावरणाद्यनुपलब्धिसिद्धिमाह- अनुपलम्भादिति, शब्दावरणाद्युपलब्धेरनुपलम्भात् शब्दावरणाद्यनुपलब्धिः सिध्यति तथा च शब्दावरणाद्यभावः सिध्यति तेन च शब्दानित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः। सः= सा= अनुपलब्धिः, तस्य= उक्तानुपलम्भस्य विषयः= तयोर्विषयविषयिभावात्, अत्र स इत्यस्य स्थाने सेति वक्तव्यमासीन्, अत्र "विषयः स तस्य= उपलब्धिनिषेधकस्य प्रमाणस्याऽनुपलब्धिस्ततश्चावरणाद्यभाव इति द्रष्टव्यम्" इति तात्पर्यटीका। किं वा सः= शब्दावरणाद्यभावस्तस्य= उक्तानुपलम्भस्य= शब्दावरणाद्यनुपलब्धेर्विषय इत्यन्वयस्तथा च शब्दावरणाद्यभावस्य सिद्ध्या शब्दस्याश्रयमाणस्याऽसत्त्वं विनाशित्वं तेन चानित्यत्वं सिद्धम् ॥ ३० ॥

अनुपलब्धिस्तमायाः समाधानान्तरमाह- ज्ञानेति, अव्यात्मम्= आत्मनि ज्ञानविकल्पानाम्= ज्ञानविशेषाणां भावाभावयोः= सत्त्वासत्त्वयोः संवेदनम्= ज्ञानं भवति तथा च शब्दावरणविषयकज्ञानाभावस्यापि ज्ञानं जायते- 'नास्ति मे शब्दावरणविषयकं ज्ञानम्' इति तस्मान् शब्दावरणत्याभावः सिध्यति, यदि शब्दावरणादिकं त्याग्यं तदा कदाचिन् तज्ज्ञानमपि जायेत न च जायते तथा च प्रागुच्यते या शब्दस्यानुपलब्धिः सा शब्दस्याविद्यमानत्वादेवेति शब्दानित्यत्वं सिद्धं न तूक्तरीत्याऽऽवरणवशादनुपलब्धिर्न शब्दस्य नित्यत्वमापद्येनेति सूत्रार्थः। व्याचष्टे- अहेतुगिति, वर्तते= वर्तनीयम्= पूर्वमुद्घाटनवर्तनीयमित्यर्थः, तथा च 'अव्यात्मं ज्ञानविकल्पानां च भावाभावसंवेदनादहेतुः' इत्यन्वयः। शब्दावरणस्वप्रतिषेधनार्थं यः "तदनुपलब्धेरनुपलम्भान्" इति हेतुकृतः सोऽहेतुगित्यर्थः,

ऽनुपलब्धिः= उपलब्ध्यभावः स्वसंवेद्यः- नास्ति मे शब्दस्यावरणाद्युपलब्धिः इति= 'नोपल-  
भ्यन्ते शब्दस्याग्रहणकारणान्यावरणादीनि' इति, तत्र यदुक्तम्- 'तदनुपलब्धेरनुपल-  
म्भाद्भावसिद्धिः' इति एतन्नोपपद्यते ॥ ३१ ॥

**साधर्म्यात्तुल्यधर्मोपपत्तेः सर्वानित्यत्वप्रसङ्गादनित्यसमः ॥ ३२ ॥**

'अनित्येन घटेन साधर्म्यादनित्यः शब्दः' इतिब्रुवतः- 'अस्ति घटेनाऽनित्येन सर्व-  
भावानां साधर्म्यम्' इति सर्वस्यानित्यत्वमनिष्टं संपद्यते, सोयमनित्यत्वेन प्रत्यवस्थानादनि-  
त्यसम इति ॥ ३२ ॥

अस्योत्तरम्--

**साधर्म्यादसिद्धेः प्रतिषेधासिद्धिः प्रतिषेध्यसाधर्म्यात् ॥ ३३ ॥**

प्रतिज्ञाद्यवयवयुक्तं वाक्यं पक्षनिवर्तकं प्रतिपक्षलक्षणं प्रतिषेधः तस्य पक्षेण प्रतिषेध्येन  
साधर्म्यं प्रतिज्ञादियोगः, तद् यद्यनित्यसाधर्म्यादनित्यत्वस्यासिद्धिः?— साधर्म्यादसिद्धेः,  
प्रतिषेधस्याप्यसिद्धिः— प्रतिषेध्येन साधर्म्यादिति ॥ ३३ ॥

अन्यत् पूर्वत्र व्याख्यातम् । सूत्रार्थमाह— शरीरे इति, शरीरावच्छेदेनेत्यर्थः, भवत इतिशेषः । उदाहरति—  
अस्तीति, ज्ञानस्यास्तीत्यनेन सत्त्वं नास्तीत्यनेनासत्त्वं ज्ञायते इत्यर्थः । उक्तमन्यत्रातिदिशति— एवमिति,  
उदाहार्यमिति शेषः, यथा— 'अस्ति मे प्रत्यक्षज्ञानं नास्ति मे प्रत्यक्षज्ञानम्' इत्यादि । पर्यवसितमाह—  
सेयमिति, अत्र 'आवरणादीनामनुपलब्धिः' इतिवक्तव्यमासीत्— अग्रिमपदेनान्वयसंभवात् । आवरणा-  
द्यनुपलब्धेरपि ज्ञानं जायते ततश्च शब्दावरणादेरभावः सिध्यतीत्यर्थः । उक्तस्यार्थमाह— उपलब्ध्यभाव  
इति । उदाहरति— नास्तीति । उदाहृतं व्याचष्टे— नोपलभ्यन्ते इति, विद्यमानस्य शब्दस्याग्रहणकार-  
णान्यावरणादीनि नोपलभ्यन्ते तेनाऽश्रूयमाणस्य शब्दस्याऽसत्त्वमवधार्यते तेन शब्दस्यानित्यत्वं सिद्ध-  
मित्यर्थः । उपसंहरति— तत्रेति, तत्र= एवं शब्दावरणादेरभावेऽवधार्यमाणेपि " तदनुपलब्धेरनुपलम्भात् "   
इत्यादि यदुक्तं तन्नोपपद्यते इत्यन्वयः । स्पष्टमन्यत् । अभावसिद्धिः= शब्दावरणानुपलब्धेरभावस्य सि-  
द्धिस्तथा शब्दावरणसिद्धिरित्यर्थस्तदेतदनुपलब्धिसमलक्षणे उक्तं द्रष्टव्यम् ॥ ३१ ॥

अनित्यसमां लक्षयति— साधर्म्यादिति, साधर्म्यात्= कृतकत्वादिलक्षणाद् घटादिसाधर्म्यात्  
तुल्यधर्मोपपत्तेः= तुल्यधर्मत्वोपपत्तेः= शब्दस्यानित्यत्वापत्तौ सर्वेषामपि पदार्थानां सत्त्वादिना धर्मेण  
घटादिसाधर्म्यसंभवात् अनित्यत्वं प्रसज्यते न च सर्वानित्यत्वं तवाभीष्टमिति न घटादिसाधर्म्यादपि  
शब्दस्यानित्यत्वमुपपद्यते इत्यर्थस्तथा च सर्वानित्यत्वप्रसङ्गादनित्यसमा जातिर्भवतीति सूत्रार्थः ।  
व्याचष्टे— अनित्येनेति, ब्रुवतो नैयायिकस्य । प्रकृतमाह— अस्तीति, यथा— 'सर्वमनित्यं सत्त्वाद्  
घटवत्' इति, साधर्म्यमत्र सत्त्वादिलक्षणं ग्राह्यम्, सर्वस्यानित्यत्वं च नैयायिकस्यानिष्टमेव— आत्मा-  
दीनां नित्यत्वस्वीकारात्, तथा च न घटादिसाधर्म्यादपि शब्दस्यानित्यत्वमुपपद्यते इत्यर्थः । निर्वक्ति-  
सोयमिति । स्पष्टमन्यत् ॥ उद्देशसूत्रानुरोधेन प्रथमं नित्यसमस्य लक्षणं वक्तव्यमासीदित्यनुसंधेयम् ॥ ३२ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अस्येति, अस्य= उक्तस्यानित्यसमस्य । साधर्म्यादिति— साधर्म्याद्  
असिद्धेः= साध्यासिद्धौ 'नित्यः शब्दः श्रावणत्वात् शब्दत्ववत्' इतिप्रतिषेधस्य= त्वदीयानुमानस्यापि  
सिद्धिर्न संभवति— तस्यापि प्रतिषेध्यसाधर्म्यात्= प्रतिषेध्यं यदनित्यत्वानुमानं तत्साधर्म्येण प्रवृत्तत्वात्  
साधर्म्यस्य च त्वयाऽसाधकत्वस्वीकारात्, नित्यत्वानित्यत्वानुमानवाक्ययोः साधर्म्यं च प्रतिज्ञाद्यवयव-  
योगो विज्ञेय इतिसूत्रार्थः । अत्रत्या वृत्तिरपि द्रष्टव्या । व्याचष्टे— प्रतिज्ञेति, पक्षनिवर्तकम्= साध्यपक्ष-  
प्रतिषेधकम्= प्रथमपक्षप्रतिषेधकमत एव प्रतिपक्षलक्षणं प्रतिज्ञाद्यवयवयुक्तं वाक्यं प्रतिषेधः, तस्य= प्रति-  
षेधस्य, प्रतिषेध्येन पक्षेण= 'अनित्यः शब्दः कृतकत्वात्' इत्यादिना प्रथमपक्षेण, उभयमप्यनुमानवाक्यं

## दृष्टान्ते च साध्यसाधनभावेन प्रज्ञातस्य धर्मस्य हेतुत्वात्तस्य चोभयथा भावान्नाविशेषः ॥ ३४ ॥

दृष्टान्ते यः खलु धर्मः साध्यसाधनभावेन प्रज्ञायते स हेतुत्वेनाभिधीयते, स चोभयथा भवति- केन चित्समानः कुतश्चिद्विशिष्टः, सामान्यात् साधर्म्यं विशेषाच्च वैधर्म्यम्, एवं साधर्म्यविशेषो हेतुः नाऽविशेषेण साधर्म्यमात्रं वैधर्म्यमात्रं वा, साधर्म्यमात्रं वैधर्म्यमात्रं चाश्रित्य भवानाह- “ साधर्म्यात्तुल्यधर्मोपपत्तेः सर्वानित्यत्वप्रसङ्गादनित्यसमः ३२ ” इति, एतदयुक्तमिति । अविशेषसमप्रतिषेधे च यदुक्तं तदपि वेदितव्यम् ॥ ३४ ॥

## नित्यमनित्यभावादनित्ये नित्यत्वोपपत्तेर्नित्यसमः ॥ ३५ ॥

प्रतिज्ञाद्यवयवयुक्तं भवतीति प्रसिद्धमेव तदेव साधर्म्यम् । प्रकृतमाह- तदिति, अनित्यसाधर्म्यात्= घटादिसाधर्म्येपि । उक्ते हेतुमाह- साधर्म्यादिति, त्वन्मतेन साधर्म्यात् साध्यसिद्धिर्न भवतीति घटादिसाधर्म्यादपि यदि शब्दस्यानित्यत्वासिद्धिस्तदा प्रतिषेधस्यापि= नित्यः शब्द इत्यनुमानस्यापि= शब्दनित्यत्वस्याप्यसिद्धिः- प्रतिषेध्यसाधर्म्येण प्रवृत्तत्वात्= प्रतिषेध्यं यदनित्यत्वानुमानं तत्साधर्म्येण प्रवृत्तत्वात्, साधर्म्यं च प्रतिज्ञाद्यवयवयोग इति न शब्दनित्यत्वापत्तिर्न वा शब्दानित्यत्वपरिहारस्योपपत्तिरित्यर्थः ॥ ३३ ॥

अनित्यसमस्य समाधानान्तरमाह- दृष्टान्ते इति, दृष्टान्ते साध्यसाधनभावेन= साध्यस्य साधनभावेन= साध्यव्याप्यत्वेन प्रज्ञातस्य= प्रमितस्य कृतकत्वादिधर्मस्य हेतुत्वात्= हेतुत्वसंभवात् तस्य= हेतुत्वस्य च मदीयहेतौ उभयथा= अन्वयव्याप्त्या व्यतिरेकव्याप्त्या च भावात्= सत्त्वात् त्वदीयहेतौर्मदीयहेतौश्चाविशेषः= साम्यं नास्ति- त्वदीयहेतौ साध्यव्याप्यत्वाभावादिति सूत्रान्वयः, एवमेव वृत्ति-कारेणापि सूत्रमिदं व्याख्यातम् । तथा च शब्दानित्यत्वेपि सर्वानित्यत्वापत्तिर्नास्ति- सत्त्वादिहेतोर-ऽनित्यत्वव्याप्यत्वाभावादित्यर्थः । व्याचष्टे- दृष्टान्ते इति, धर्मः= कृतकत्वादिधर्मः । सः= साध्यव्याप्यः, हेतुत्वेनाभिधीयते= हेतुरित्युच्यते किं वा हेतुत्वेन प्रदर्शयते इत्यर्थः, उभयथा= अन्वयव्यतिरेकाभ्याम्, केन चित्= सपक्षेण समानः= सपक्षसाधर्म्येण प्रवृत्तः, कुतश्चित्= विपश्चाद् विशिष्टः= विपक्षवैधर्म्येण प्रवृत्तः, अन्वयव्यतिरेकव्याप्तिभ्यां प्रवृत्त इत्यर्थस्तदेतत् हेतुलक्षणे स्पष्टमेव । साधर्म्यकारणमाह- सामान्यादिति, सामान्यात्= सादृश्यात् अन्वयव्याप्त्या, वैधर्म्यकारणमाह- विशेषादिति, विशेषात्= वैपरीत्यात्= व्यतिरेकव्याप्त्या । पर्यवसितमाह- एवमिति, साधर्म्यविशेषः= अन्वयव्यतिरेकव्याप्तिप्रयुक्तमेव साधर्म्यं हेतुः= साध्यसाधकं भवति, अविशेषेण= अन्वयव्यतिरेकव्याप्त्यप्रयुक्तं तु साधर्म्यं वा वैधर्म्यं वा साध्यसाधकं न भवतीत्यर्थः । प्रकृतमाह- साधर्म्यमात्रमिति । यदुक्तं तदनुवदति- साधर्म्यादिति, सूत्रं चैतन् पूर्वं व्याख्यातम्, अन्वयव्यतिरेकव्याप्त्यप्रयुक्तेन घटसाधर्म्यमात्रेण सर्वस्यानित्यत्वं भवानाऽऽपाद्यति न तु विशेषसाधर्म्येणापि, तत्र ‘सर्वमनित्यं सत्त्वाद् घटवत्’ इत्युक्ते सत्त्वादिहेतुर-ऽनित्यत्वव्याप्यं नास्ति- नित्येप्याकाशादां तत्सत्त्वादित्यर्थः । उपसंहरति- एतदिति, यदुक्तं तदयुक्तम्- सामान्यसाधर्म्यमाश्रित्योक्तत्वान् सामान्यसाधर्म्यस्य चासाधकत्वादित्यर्थः । पूर्वोक्तमप्यत्रातिदिगति- अविशेषेण, अविशेषसमप्रतिषेधे= चतुर्विंशतिसूत्रभाष्ये- “ तत्र प्रतिज्ञार्थव्यतिरेकमन्यदुदाहरणं नास्ति अनुदाहरणञ्च हेतुर्नास्तीति ” इत्यादि यदुक्तं तदपि अनित्यसमप्रतिषेधरूपमेवेति वेदितव्यम्- अत्रापि सर्वस्य पक्षत्वेन दृष्टान्तस्याभावादित्यर्थः । स्पष्टमन्यत् ॥ ३४ ॥

नित्यसमां लक्षयति- नित्यमिति, अनित्ये शब्दादिपदार्थं नित्यम्= सर्वदाऽनित्यभावात्= अनित्यत्वस्थित्या नित्यत्वोपपत्तेः= नित्यत्वोपपादने नित्यसमा जातिगित्यन्वयः, यदि शब्दे सर्वदेवाऽनित्यत्वं तिष्ठति तदा तदाधारस्य शब्दस्यापि सर्वदा सत्त्वं न्यादिति नित्यत्वं स्यादेव. यदि चानित्यत्वं न सर्वदा

‘ अनित्यः शब्दः ’ इति प्रतिज्ञायते. तदनित्यत्वं किं शब्दे नित्यम् ? अथाऽनित्यम् ? यदि तावत् सर्वदा भवति ? धर्मस्य सदा भावाद् धर्मिणोपि सदा भाव इति ‘ नित्यः शब्दः ’ इति, अथ न सर्वदा भवति ? अनित्यत्वस्याऽभावाद् नित्यः शब्दः, एवं नित्यत्वेन प्रत्यवस्थानात् नित्यसमः ॥ ३५ ॥

अस्योत्तरम्—

प्रतिषेधे नित्यमनित्यभावादनित्येऽनित्यत्वोपपत्तेः प्रतिषेधाभावः ॥३६॥

प्रतिषेधे शब्दे ‘ नित्यमनित्यत्वस्य भावात् ’ इत्युच्यमानेऽनुज्ञातं शब्दस्यानित्यत्वम्. अनित्यत्वोपपत्तेश्च ‘ नाऽनित्यः शब्दः ’ इति प्रतिषेधो नोपपद्यते, अथ नाभ्युपगम्यते ? ‘ नित्यमनित्यत्वस्य भावात् ’ इति हेतुर्न भवतीति हेत्वभावात् प्रतिषेधानुपपत्तिरिति । उत्पन्नस्य निरोधादऽभावः शब्दस्याऽनित्यत्वं तत्र परिप्रश्नानुपपत्तिः= सोयं प्रश्नः— ‘ तदनित्यत्वं किं शब्दे सर्वदा भवति ? अथ न ? ’ इत्यनुपपन्नः, कस्मात् ? उत्पन्नस्य निरोधादऽभावः शब्दस्य तद् अनित्यत्वम्. एवं च सत्यऽधिकरणाधेयविभागो व्याघातान्नास्तीति । नित्यानित्यत्व-

तिष्ठति तदाप्यनित्यत्वरहित्यात् शब्दस्य नित्यत्वं स्यादेवेति एषा नित्यसमा जातिरिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अनित्य इति । द्विधा विकल्पयति— तदिति । प्रथमकल्पेन शब्दस्य नित्यत्वापत्तिमाह— यदीति । द्वितीयकल्पेनापि शब्दस्य नित्यत्वापत्तिमाह— अथेति, सर्वदा= नित्यम् । निर्वक्ति— एवमिति । नित्यत्वेन= नित्यत्वमाश्रित्य= नित्यत्वसाधनार्थमिति यावत् । स्पष्टं सर्वम् ॥ ३५ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयति— अस्येति, अस्य= उक्तस्य नित्यसमस्य । प्रतिषेधे इति— प्रतिषेधे= शब्दे नित्यमनित्यभावात्= सर्वदेवानित्यत्वस्वीकारादनित्ये शब्दे ह्यनित्यत्वमुपपद्यते तेन प्रतिषेधस्य= नित्यसमस्याऽभावः= असभव इत्यन्वयः, यदा हि त्वया प्रतिषेधे शब्दे सर्वदेवानित्यत्वं स्वीक्रियते तदा शब्देऽनित्यत्वमुपपन्नमिति कथं शब्दस्य नित्यत्वमापद्येत तथा च प्रतिषेधः= नित्यसमा जातिर्नोपपद्यते किं वाऽनित्यत्वप्रतिषेधो नोपपद्यते, न चाऽनित्यत्वाधारत्वेन शब्दस्य नित्यत्वापत्तिः— यावत्पर्यन्तं शब्दस्तावत्कालपर्यन्तमेवानित्यत्वाधारत्वस्वीकारात्. अनित्यत्वं परित्यज्य शब्दस्थितेरस्वीकारात्. यद्यनित्यत्वरहितस्य शब्दस्य सत्ता स्वीक्रियेतानित्यत्वविशिष्टस्य वा सर्वदा तदायं दोषः स्यादपि न चैवमस्तीत्याशय इति सूत्रार्थः । अत्र— “प्रतिषेधे नित्यमनित्यत्वमिति श्रुवताऽभ्यनुज्ञातमनित्यत्वम् अभ्यनुज्ञानाशासमर्थः प्रतिषेध इति” इतिवार्तिकम् । व्याचष्टे— प्रतिषेधे इति, नित्यम्= सर्वदा, भावात्= सत्त्वात्, शब्दस्यानित्यत्वानुज्ञानादनित्यत्वमुपपन्नं तादृशानित्यत्वोपपत्तेश्च ‘ नानित्यः शब्दः ’ इति प्रतिषेधः= शब्दानित्यत्वप्रतिषेधो नोपपद्यते इत्यन्वयः । द्वितीयक्षमाह— अथेति, यदि शब्दे नित्यमऽनित्यत्व नाभ्युपगम्यते तदा “नित्यमनित्यभावात्” इति यो हेतुरुक्तस्तत्स्वरूपासिद्धिर्जातेति हेतोः पक्षावृत्तित्वेन हेत्वभावात् प्रतिषेधानुपपत्तिः= अनित्यत्वप्रतिषेधस्य नित्यत्वसमाधानस्य चानुपपत्तिरित्यन्वयः । अनित्यत्वस्वरूपमाह— उत्पन्नस्येति, उत्पन्नस्य शब्दस्य निरोधात्= विनाशाद् योऽभावः स एवाऽनित्यत्वम् तत्र= अनित्यत्वे एतादृशे सिद्धे तद्विरुद्धं नित्यत्वं नोपपद्यते इति नित्यत्वोपपादनार्थं प्रश्नानुपपन्न इत्यर्थः । उक्तं विशदयति— सोयमिति । प्रश्नवाक्यमाह— तदिति । सोयं प्रश्नानुपपन्न इत्यन्वयः । प्रश्नस्यानुपपन्नत्वे हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । हेतुमाह— उत्पन्नस्येति, पूर्ववदेवान्वयः । पर्यवभित्तमाह— एवं चेति, यदा ह्युत्पन्नस्य शब्दस्य विनाशाद् योऽभावस्तदेवानित्यत्वं तदा हि तादृशमनित्यत्वं शब्दे स्थायुमेव न शक्नोति— शब्दस्य विनष्टत्वाद् विनष्टे च पदार्थे स्थितेरसंभवादिति व्याघाताद् अधिकरणाधेयविभागः= आधाराधेयभावः शब्दानित्यत्वयोर्नोपपद्यते इति नोक्त. प्रश्न उपपद्यते

विरोधाच्च नित्यत्वमनित्यत्वं चैकस्य धर्मिणो धर्माविति विरुध्यते= न संभवतः, तत्र यदुक्तम्-  
'नित्यमनित्यत्वस्य भावाद् नित्य एव' तदञ्ज्वर्तमानार्थमुक्तमिति ॥ ३६ ॥

**प्रयत्नकार्यानेकत्वात् कार्यसमः ॥ ३७ ॥**

'प्रयत्नान्तरीयकत्वादनित्यः शब्दः' इति, यस्य प्रयत्नानन्तरमात्मलाभः तत्त्वत्तु  
अभूत्वा भवति यथा घटादि कार्यम्. अनित्यमिति च 'भूत्वा न भवति' इत्येतद्विज्ञायते,  
एवमवस्थिते "प्रयत्नकार्यानेकत्वात्" इतिप्रतिषेध उच्यते= प्रयत्नानन्तरमात्मलाभश्च दृष्टो  
घटादीनाम्. व्यवधानाऽपोहाच्चाऽभिव्यक्तिर्व्यवहितानाम्, तत् किं प्रयत्नानन्तरमात्मलाभः  
शब्दस्य? आहो अभिव्यक्तिः? इति विशेषो नास्ति। कार्याविशेषेण प्रत्यवस्थानं कार्यसमः॥३७॥

अस्योत्तरम्—

**.कार्यान्यत्वे प्रयत्नाहेतुत्वम्— अनुपलब्धिकारणोपपत्तेः ॥ ३८ ॥**

इत्यर्थः। अत्र— "अनित्यत्वं हि शब्दस्याऽपरान्तावच्छिन्नसत्तासमवायः न चासौ शब्दाधेयस्तस्य स्वत-  
न्त्रत्वादेवेत्यर्थः" इति तात्पर्यटीका। किं वाऽधिकरणाधेययोः= शब्दतदनित्यत्वयोर्विभागः= पार्थक्येन  
स्थितिर् भवति— शब्दस्य विनाशित्वान्. व्याघातान्= विनष्टस्य स्वधर्मात्प्रथक् स्थित्यसंभवादित्यर्थः।  
अनित्यत्वेन सहैव शब्द उत्पद्यते विनश्यति चेत्याशयः। दोषान्तरमाह— नित्यानित्यत्वेति, नित्या-  
नित्यत्वविरोधात्= नित्यत्वानित्यत्वयोः परस्परं विरोधात् एकस्य धर्मिणो नित्यत्वमनित्यत्वं चेति  
धर्मो विरुध्यते तस्मान्नैकस्य संभवत इत्यन्वयः। उपसंहरति— तत्रेति, तत्र= एवं स्थिते। उक्तमाह—  
नित्यमिति, अत्र शब्द इतिशेषः, एतन् पूर्वं व्याख्यातम्। एतद् यदुक्तं तदञ्ज्वर्तमानार्थम्= अर्थहीनम्=  
अपार्थकमुक्तम्— शब्दाऽनित्यत्वस्योपपादितत्वात् तेन शब्दानित्यत्वस्याऽसंभवादित्यर्थः ॥ ३६ ॥

कार्यसमां जातिं लभ्यति— प्रयत्नेति, प्रयत्नकार्याणामनेकत्वान्= अनेकवित्तान् यथा प्रयत्ने-  
नोत्पत्तिरपि भवति अभिव्यक्तिरपि भवति तत्र प्रयत्नेन शब्दस्योत्पत्तिर्भवति नाभिव्यक्तिरित्यत्र  
नियामकाभावादभिव्यक्तिश्च एव स्वीक्रियते इति शब्दस्य नित्यत्वं प्राप्तमिति प्रयत्नकार्याविशेषेण  
प्रत्यवस्थानान् कार्यसम इति सूत्रार्थः। व्याचष्टे— प्रयत्नेति, तदेतन् कार्यसमजात्या प्रत्याख्येयस्य प्रथम-  
क्षत्यानुवादः। कार्यत्वं किं वा कार्यस्वरूपमाह— यस्येति, यस्य घटादिपदार्थस्य, आत्मलाभः= उत्पत्तिः,  
नन्= घटादि, अभूत्वा= अविद्यमानः, भवति= उत्पद्यते, उदाहरति— यथेति। तदेतादृशं घटादिकार्य-  
मनित्यं भवतीत्याह— अनित्यमिति, भूत्वा= उत्पद्य= उत्पत्त्यनन्तरं न भवति= विनश्यतीत्येतस्माद्-  
ऽनित्यत्वं सिद्धमित्यर्थः। प्रकृतमाह— एवमिति, एवमवस्थिते= प्रयत्नानन्तरीयकत्वान् शब्दस्याऽनित्यत्वे  
प्राप्ते इत्यर्थः। कार्यसमामाह— प्रयत्नेति, प्रतिषेधः= शब्दानित्यत्वप्रतिषेधः। प्रतिषेधं व्याचष्टे—  
प्रयत्नानन्तरमिति, आत्मलाभः= उत्पत्तिः। द्वितीयपक्षमाह— व्यवधानेति, प्रयत्नानन्तरम्= प्रयत्नेन  
व्यवधानाऽपोहान्= ज्वनिकादेर्व्यवधानस्य निवृत्त्या व्यवहितानां नटादीनामभिव्यक्तिर्भवतीति प्रयत्न-  
कार्यद्विविध्यं सिद्धम्। उपसंहरति— तदिति, शब्दस्य प्रयत्नेनाभिव्यक्तिरेव भवति नोत्पत्तिरित्यत्र किं  
वोत्पत्तिरेव भवति नाभिव्यक्तिरित्यत्र च विशेषहेतुर्नास्तीत्यर्थन्वया च शब्दानित्यत्वनियामकस्याऽभा-  
वान् शब्दस्य नित्यत्वं प्राप्तमितिभावः। निर्वक्ति— कार्येति, उत्पत्त्यभिव्यक्तयोः प्रयत्नकार्यत्वाविशेषेण  
प्रत्यवस्थानं कार्यसमा जानिगित्यर्थः, समन्वयश्च स्पष्ट एव ॥ ३७ ॥

अग्निमसृजमवनाग्ननि- अन्येनि, अस्य= उक्तस्य कार्यसमस्य। कार्येति— कार्यान्यत्वे= शब्द-  
स्याऽनित्यत्वं= नित्यत्वपक्षे अनुपलब्धिकारणस्यावगणान्तरुपपत्तेः. प्रयत्नस्य हेतुत्वं न स्यान्— कार्यत्वपक्षे  
एव प्रयत्नस्य हेतुत्वसंभवादिनि सूत्रान्वयः, अत्रानुपलब्धिकारणस्याऽप्रावगणान् प्रयत्नस्य तद्वेतुत्वमुप-  
पत्ते इति प्रयत्नस्याहेतुत्वमुक्तं चिन्त्यमेव। किं वा— शब्दस्य नित्यत्वपक्षेऽनुपलब्धिकारणमावगणादि-

सति कार्यान्यत्वे अनुपलब्धिकारणानुपपत्तेः प्रयत्नस्याऽहेतुत्वं शब्दस्याभिव्यक्तौ= यत्र प्रयत्नानन्तरमभिव्यक्तिस्तत्रानुपलब्धिकारणं व्यवधानमुपपद्यते. व्यवधानापोहाच्च प्रयत्नानन्तरभाविनोऽर्थस्योपलब्धिलक्षणाऽभिव्यक्तिर्भवतीति. न तु शब्दस्यानुपलब्धिकारणं किं चिदुपपद्यते यस्य प्रयत्नानन्तरमपोहात् शब्दस्योपलब्धिलक्षणाऽभिव्यक्तिर्भवतीति. तस्मादुत्पद्यते शब्दो नाभिव्यज्यते इति ॥ ३८ ॥

हेतोश्चैदनैकान्तिकत्वमुपपाद्यते— अनैकान्तिकत्वादसाधकः स्यादिति, यदि चाऽनैकान्तिकत्वादसाधकत्वम् ?—

प्रतिषेधेपि समानो दोषः ॥ ३९ ॥

मित्युपपाद्यते इतिस्पष्टमेव तथा च शब्दस्य नित्यत्वपक्षे प्रयत्नस्याऽहेतुत्वे प्रयत्नानन्तरीयकत्वम्= प्रयत्नकार्यत्वं नोपपद्यते स्वीकृतं च प्रयत्नानन्तरीयकत्वं तेन कार्यत्वं तेन चानित्यत्वं सिद्धमित्याशयः । वस्तुतस्तु सूत्रे 'अनुपलब्धिकारणानुपपत्तेः' इत्येवं पाठो युक्तो भाष्यसंमतश्च तथा च शब्दस्य कार्यान्यत्वे= नित्यत्वपक्षे प्रयत्नस्य शब्दोत्पादकत्वाभावादहेतुत्वम्= निष्फलत्वं प्राप्तं पूर्वोक्तं शब्दस्यानुपलब्धिकारणमावरणादिकं तु नोपपद्यते यस्याऽपाकरणात् प्रयत्नस्य साफल्यं स्यादिति शब्दनित्यत्वपक्षे प्रयत्नस्य निष्फलत्वमापद्यते न चैतद् युक्तमिति शब्दोच्चारणप्रयत्नस्य साफल्यार्थं शब्दस्य कार्यत्वं स्वीकार्यमिति सूत्रार्थं उपपद्यते, "अनुपलब्धिकारणोपपत्तेः" इति प्रकृतपाठपक्षे तु शब्दानुपलब्धिकारणस्यावरणादेरुपपत्तौ तदपाकरणेन प्रयत्नस्य साफल्यं शब्दनित्यत्वपक्षेपि संभवति तदेतत् प्रकृतविरुद्धमेवेति नायं पाठो युक्त इति विभाव्यम् । व्याचष्टे— सतीति, शब्दस्याभिव्यक्तौ= अभिव्यक्तिपक्षे= नित्यत्वपक्षे, अन्यद् व्याख्यातमेव । उक्तं व्याचष्टे— यत्रेति, यथा नाट्यशालाया नटादीनामभिव्यक्तिर्भवति तत्र जवनिकादिक व्यवधानमपि प्रसिद्धमेव तस्य व्यवधानस्याऽपोहात्= अपसारणात्, तादृशव्यवधानापसारणलक्षणप्रयत्नादनन्तरं भाविनः= दृश्यमानस्य नटादिपदार्थस्योपलब्धिरूपाऽभिव्यक्तिर्भवति, तत्र जवनिकादिलक्षणं व्यवधानं प्रत्यक्षमेव तस्यापसारणात् प्रयत्नसाफल्यम् । शब्दस्य त्वनुपलब्धिकारणं व्यवधानं न प्रमाणगम्यमस्ति येन शब्दस्याभिव्यक्तिः स्वीक्रियेत तथा च नित्यत्वं स्वीक्रियेतेत्याह— न त्विति, यस्य= अनुपलब्धिकारणस्य व्यवधानस्य, स्वीक्रियेतेतिशेषः । उपसंहरति— तस्मादिति, तस्मात्= शब्दस्य नित्यत्वासंभवात् किं वा व्यवधायकासंभवात् प्रागुच्चारणादसन्नेव शब्द इतिहेतोः प्रयत्नस्य साफल्यार्थं चोत्पद्यते एव शब्द इत्यऽनित्य एव न नित्य इति स्वीकार्यमित्यर्थः स्पष्टमन्यत् । अत्र 'अनुपलब्धिकारणानुपपत्तेः' इत्येवं सूत्रपाठे "सति कार्यान्यत्वेऽनुपलब्धिकारणानुपपत्तेः" इतिभाष्यमप्यनुकूलम्, भाष्येप्यत्र "अनुपलब्धिकारणोपपत्तेः" इतिपाठान्तरं तु तादृशसूत्रपाठवदसंगतमेव "न तु शब्दस्यानुपलब्धिकारणं किं चिदुपपद्यते" इत्यग्निमेणोक्तविशदीकरणभाष्यपाठेन प्रतिकूलश्चेति विभाव्यम् । "अनुपलब्धिकारणस्यावरणादेरुपपत्तेरभिव्यक्तिहेतुत्वं स्याद् एवं तु नास्तीति व्यतिरेकपरं द्रष्टव्यम्" इतितात्पर्यटीकातात्पर्येण तु सूत्रस्य व्यतिरेकपरत्वेन= आक्षेपपरत्वेन 'कार्यान्यत्वे प्रयत्नहेतुत्वमनुपलब्धिकारणोपपत्तेः' इत्येवं पाठः संभवति तस्य च 'शब्दस्य नित्यत्वपक्षेऽनुपलब्धिकारणोपपत्तौ सत्यामनुपलब्धिकारणाऽपाकरणात् प्रयत्नस्य हेतुत्वम्= साफल्यं स्यात् न चैवमस्ति' इत्यर्थः संभवतीत्यलमधिकेन ॥ ३८ ॥

॥ इति जातिनिरूपणप्रकरणं समाप्तम् ॥

अग्निमसूत्रमवतारयति— हेतोरिति, हेतोः= प्रयत्नानन्तरीयकत्वादितिहेतोः, हेतोरनैकान्तिकत्वोपपादनस्य हेतुमाह— अनैकान्तिकत्वादिति । प्रकृतमाह— यदीति । पट्टपक्षीमारभते— प्रतिषेधेपीति, यदि शब्दानित्यत्वसाधकहेतौ प्रयत्नानन्तरीयकत्वेऽनैकान्तिकत्वं दोषस्तदा प्रतिषेधेपि= अनित्यत्वप्रति-



प्रतिषेधोप्यनैकान्तिकः- किञ्चिन् प्रतिषेधति किञ्चिन्नेति. अनैकान्तिकत्वाद्ऽसाधक इति । अथ वा शब्दस्यानित्यत्वपक्षे प्रयत्नानन्तरमुत्पादो नाभिव्यक्तिरिति विशेषहेत्वभावः, नित्यत्वपक्षेपि प्रयत्नानन्तरमभिव्यक्तिर्नोत्पाद् इति विशेषहेत्वभावः, सोयमुभयपक्षसमो विशेषहेत्वभाव इत्युभयमप्यनैकान्तिकमिति ॥ ३९ ॥

### सर्वत्रैवम् ॥ ४० ॥

सर्वेषु साधर्म्यप्रभृतिषु प्रतिषेधहेतुषु यत्र यत्राविशेषो दृश्यते तत्रोभयोः पक्षयोः समः प्रयज्यते इति ॥ ४० ॥

### प्रतिषेधविप्रतिषेधे प्रतिषेधदोषवद्दोषः ॥ ४१ ॥

योऽयं प्रतिषेधेपि समानो दोषः अनैकान्तिकत्वमापाद्यते सोऽयं प्रतिषेधस्य प्रतिषेधेपि समानः, तत्र 'अनित्यः शब्दः प्रयत्नानन्तरीयकत्वात्' इति साधनवादिनः स्थापना प्रथमः पक्षः, "प्रयत्नकार्यानेकत्वात् कार्यसमः ३७" इति दूषणवादिनः प्रतिषेधहेतुना द्वितीयः पक्षः स च प्रतिषेध इत्युच्यते, तस्यास्य प्रतिषेधेपि समानो दोष इति तृतीयः पक्षः ( स च ) विप्रतिषेध उच्यते, तस्मिन् प्रतिषेधविप्रतिषेधेपि समानो दोषः अनैकान्तिकत्वं चतुर्थः पक्षः ॥ ४१ ॥

पेधहेतावप्यनैकान्तिकत्वं दोषः समान एवेति न प्रतिषेधसिद्धिरपि संभवतीति सूत्रान्वयः, एवमेव सर्वत्र विज्ञेयम् । व्याचष्टे- प्रतिषेधोपीति । अनैकान्तिकत्वं हेतुमाह- किञ्चिदिति, किञ्चित्= किञ्चिन्निष्ठानित्यत्वम्, "प्रयत्नकार्यानेकत्वात्" किं वा 'अस्पर्शत्वात्' इतिप्रतिषेधहेतुरपि न सर्वस्य क्रियादिपदार्थस्य नित्यत्वं साधयतीत्येऽनैकान्तिक इत्यर्थः । अनैकान्तिकत्वस्य फलमाह- असाधक इति । वर्णकान्तरमाह- अथ वेति, इति= इत्यत्र विशेषहेतुर्नास्ति । द्वितीयपक्षे दोषमाह- नित्यत्वेति, शब्दस्योत्पत्तिरेव वाऽभिव्यक्तिरेव वेत्यत्र विशेषहेतुर्नास्तीत्यर्थः । एतद्व्याख्यानपक्षे सूत्रघटकदोषावद्देन विशेषहेत्वभावलक्षणो दोषो ग्राह्यः । उपसंहरति- सोयमिति, उभयपक्षसमः= शब्दस्योत्पत्तिपक्षाभिव्यक्तिपक्षयोस्तुल्यः, उभयम्= हेतुद्वयमपि, वादिनोपि प्रतिवादिनोपि च हेतुरनैकान्तिकः- विनिगमनाविरहादित्यर्थः ॥ ३९ ॥

उक्तं सर्वत्रादिशति- सर्वत्रेति, एवम्= उक्तप्रकारेण सर्वत्र प्रतिषेधे दोषः प्रदर्शनीय इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- सर्वत्रिति, साधर्म्यप्रभृतिषु= साधर्म्यसमप्रभृतिषु, प्रतिषेधहेतुषु= जातिषु, यत्र यत्र अविशेषः= पूर्वांतरपक्षयोः सदोषत्वेन विशेषाभावो दृश्यते तत्र तत्रोभयोः पक्षयोः स दोषः समान एव प्रसज्यते इत्यन्वयः । यद्योक्ते क्रियाहेतुगुणयोगेऽनैकान्तिकत्वमस्त्येव- क्रियाहीनगगनवृत्तित्वादिति पूर्वत्र सर्वं स्पष्टम् ॥ ४० ॥

प्रतिषेधेति- यथा प्रतिषेधे दोषस्तथा प्रतिषेधस्य प्रतिषेधेपि दोषः संभवतीति प्रतिषेधप्रतिषेधस्यापि सिद्धिर्न संभवतीति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- योयमिति, "प्रतिषेधेपि समानो दोषः ३९" इति सूत्रेण प्रतिषेधे योयमनैकान्तिकत्वलक्षणो दोषः प्रतिपाद्यते स दोषः प्रतिषेधस्य प्रतिषेधेपि समान एव, तत्र प्रतिषेधस्य प्रतिषेधः 'प्रतिषेधेपि समानो दोषः' इत्येव. स चायमपि न प्रतिषेधमात्रं दूषयतीति अत्राप्यनैकान्तिकत्वं दोष इत्यर्थः । पदपञ्जीकरणप्रदर्शनार्थं प्रथमपक्षमाह- अनित्य इति, स्थापनापक्षः प्रथम इत्यन्वयः । द्वितीयपक्षमाह- प्रयत्नेति, प्रतिषेधहेतुना= प्रतिषेधहेतुना= प्रतिषेधत्वेन रूपेण प्रवृत्त इत्यर्थः । द्वितीयपक्षस्य नामधेयमाह- स च प्रतिषेध इति । तृतीयपक्षमाह- तस्येति, तस्याम्य= उक्तस्य द्वितीयपक्षस्य प्रतिषेधस्य 'प्रतिषेधेपि समानो दोषः= दोषप्रदर्शनम्' इति तृतीयः पक्षः, तृतीयपक्षस्य नामधेयमाह- विप्रतिषेध इति । चतुर्थपक्षमाह- तस्मिन्निति, तस्मिन्= उक्ते प्रतिषेधविप्रतिषेधेपि= तृतीयपक्षेऽप्यनै-

## प्रतिषेधं सदोषमभ्युपेत्य प्रतिषेधविप्रतिषेधे समानो दोषप्रसङ्गो

मतानुज्ञा ॥ ४२ ॥

प्रतिषेधम्= द्वितीयं पक्षं सदोषमभ्युपेत्य= तदुद्धारमनुक्त्वाऽनुज्ञाय प्रतिषेधविप्रतिषेधे= तृतीयपक्षे समानमऽनैकान्तिकत्वमिति समानं दूषणं प्रसजतो दूषणवादिनो मतानुज्ञा प्रसज्यते इति पञ्चमः पक्षः ॥ ४२ ॥

## स्वपक्षलक्षणापेक्षोपपत्त्युपसंहारे हेतुनिर्देशे परपक्षदोषाभ्युपगमात् समानो दोषः ॥ ४३ ॥

स्थापनापक्षे “ प्रयत्नकार्यानेकत्वात् ” इतिदोरः प्रतिषेधहेतुवादिनः स्वपक्षलक्षणो भवति, कस्मात्?, स्वपक्षसमुत्थत्वात्, सोयं स्वपक्षलक्षणं दोषमपेक्षमाणोऽनुद्धृत्य= अनुज्ञाय “ प्रतिषेधेऽपि समानो दोषः ३९ ” इत्युपपद्यमानं दोषं परपक्षे उपसंहरति, इत्थं चानैकान्तिकः प्रतिषेध इति हेतुं निर्दिशति, तत्र स्वपक्षलक्षणापेक्षोपपद्यमानदोषोपसंहारे हेतुनिर्देशे

कान्तिकत्वदोषप्रदर्शनं चतुर्थः पक्षः इत्यर्थः । तत्र “ प्रतिषेधेऽपि समानो दोषः ३९ ” इतिसूत्रेण तृतीयः पक्षः प्रदर्शितः, “ प्रतिषेधविप्रतिषेधे ” इत्यनेन च सूत्रेण चतुर्थः पक्षः प्रदर्शितः ॥ ४१ ॥

पञ्चमपक्षमाह— प्रतिषेधमिति, प्रतिषेधविप्रतिषेधे= “ प्रतिषेधेऽपि समानो दोषः ३९ ” इत्यनेन प्रदर्शिते तृतीयपक्षे समानदोषप्रसङ्गेन द्वितीयपक्षस्वीकारः प्राप्नोतीति सदोषम् “ प्रयत्नकार्यानेकत्वात् कार्यसमः ३७ ” इत्यनेन प्रदर्शितं प्रतिषेधम्= द्वितीयपक्षं स्वीकृत्य प्रतिषेधविप्रतिषेधे= तृतीयपक्षे द्वितीयपक्षसमदोषप्रसङ्गे चतुर्थपक्षधारिणो द्वितीयपक्षस्वीकारापर्याया मतानुज्ञानामकं निग्रहस्थानं प्राप्नोतीति मतानुज्ञा= मतानुज्ञाप्रदर्शनं पञ्चमः पक्षः— चतुर्थपक्षानन्तरं प्राप्तत्वादिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— प्रतिषेधमिति, अभ्युपेत्यपदस्यार्थमाह— तदिति, तदुद्धारम्= द्वितीयपक्षोद्धारम् अनुक्त्वा= द्वितीयपक्ष-दूषणस्याऽनिराकरणेन तत्स्वीकारः प्राप्त इति सदोषं द्वितीयपक्षमनुज्ञाय= स्वीकृत्येत्यर्थः, । दूषणवादिनः= तृतीयपक्षदूषणवादिनः चतुर्थपक्षधारिणः, चतुर्थपक्षधारिणि मतानुज्ञादोषप्रदर्शनं पञ्चमः पक्ष इत्यर्थः स्पष्टमन्वत् ॥ ४२ ॥

पष्ठपक्षमाह— स्वपक्षेति, स्वपक्षः= प्रथमः पक्षस्तेन लक्ष्यते= उत्थाप्यते इति स्वपक्षलक्षणा जातिः= द्वितीयः पक्षस्तदपेक्षः स्वपक्षलक्षणापेक्षः= तृतीयः पक्षस्तस्योपपत्तिमुपसंहरतीति स्वपक्षलक्षणापेक्षोपपत्त्युपसंहारस्तादृशे हेतुनिर्देशे= तृतीयपक्षस्वीकर्तरि पञ्चमपक्षे परपक्षदोषाभ्युपगमात्= तृतीयपक्ष-दोषाऽनुद्धारेण तत्स्वीकारात् समानः= चतुर्थपक्षे इव मतानुज्ञालक्षणो दोष इति पञ्चमपक्षेऽपि मतानुज्ञा-दोषप्रदर्शनं पष्ठः पक्ष इतिसूत्रार्थः । अत्र— “ स्वपक्षेण लक्ष्यते तदुत्थानत्वाज्जातिः स्वपक्षलक्षणा= अनैकान्तिकत्वोद्भावनलक्षणा ” इतितात्पर्यटीका । व्याचष्टे— स्थापनापक्षे इति, ‘ अनित्यः शब्दः ’ इतिप्रथमपक्षे इत्यर्थः, प्रतिषेधहेतुवादिनः= द्वितीयपक्षधारिणः, अत्र “ स्थापनाहेतुवादिनः ” इतिपाठ-स्त्वसद्गतः । स्वपक्षलक्षणः= स्वपक्षलक्षणसंज्ञकः पक्षो भवतीत्यर्थः, तदेतदेकचत्वारिंशत्सूत्रे स्पष्टम् । उक्ते द्वितीयपक्षस्य स्वपक्षलक्षणत्वे हेतुं जिज्ञासते— कस्मादिति । हेतुमाह— स्वपक्षेति, स्वपक्षसमुत्थत्वात्= प्रथमपक्षमाश्रित्योत्पन्नत्वाद् द्वितीयः पक्षः स्वपक्षलक्षण इत्युच्यते इत्यर्थः । पष्ठपक्षमुत्थापयति— सोय-मिति, सोयं पञ्चमपक्षवादी स्वपक्षलक्षणम्= द्वितीयपक्षोक्तं प्रथमपक्षदोषमपेक्षमाणः= स्वीकुर्वाणस्तं दोषमनुद्धृत्य स्वीकृत्य च परपक्षे= द्वितीयपक्षे “ प्रतिषेधेऽपि समानो दोषः ” इत्यनेन दोषमुपसंहरति । दोषोपसंहारमाह— इत्यमिति, प्रतिषेधः= द्वितीयपक्षः । पर्यवसितमाह— तत्रेति, तत्र= एवं स्थिते, अनेन=

च सति अनेन परपक्षोऽभ्युपगतो भवति । कथं कृत्वा?, यः परेण “ प्रयत्नकार्यानेकत्वात् ” इत्यादिनाऽनैकान्तिकत्वदोष उक्तस्तमऽनुद्धृत्य “ प्रतिषेधेपि समानो दोषः ३९ ” इत्याह, एवं स्थापनां सदोषामभ्युपेत्य प्रतिषेधेपि समानं दोषं प्रसजतः परपक्षाभ्युपगमात् समानो दोषो भवति. यथा परस्य प्रतिषेधं सदोषमभ्युपेत्य प्रतिषेधविप्रतिषेधेपि समानो दोषप्रसङ्गो मतानुज्ञा प्रसज्यते इति तथाऽस्यापि स्थापनां सदोषामभ्युपेत्य प्रतिषेधेपि समानं दोषं प्रसजतो मतानुज्ञा प्रसज्यते इति, स खल्वयं पट्टः पक्षः ।

तत्र खलु स्थापनाहेतुवादिनः प्रथमतृतीयपञ्चमपक्षाः, प्रतिषेधहेतुवादिनः द्वितीयचतुर्थ-पष्टपक्षाः, तेषां साध्वऽसाधुतायां मीमांस्यमानायां चतुर्थपष्टयोरविशेषात् पुनरुक्तदोषप्रसङ्गः= चतुर्थपक्षे समानदोषत्वं परस्योच्यते- “ प्रतिषेधविप्रतिषेधे प्रतिषेधदोषवद् दोषः ४१ ” इति, पष्टेपि “ परपक्षाभ्युपगमात् समानो दोषः ” इतिसमानदोषत्वमेवोच्यते नार्थविशेषः कश्चिदस्ति । समानस्वृतीयपञ्चमयोः पुनरुक्तदोषप्रसङ्गः= तृतीयपक्षेपि “ प्रतिषेधेपि समानो दोषः ३९ ”

पञ्चमपक्षवादिना= वादिना. स्वपक्षलक्षणापेक्षया= द्वितीयपक्षेण उपपद्यमानः= प्राप्तो यः प्रथमपक्षे दोषस्तस्योपसंहारे= स्वीकारे कृते तत्र च “ इत्थं चानैकान्तिकः प्रतिषेधः ” इत्येवं हेतुनिर्देशे च कृते सति= द्वितीयपक्षदोषे प्रदर्शिते सति परपक्षः= परप्रदर्शितो दोषः= स्वपक्षदोषोऽभ्युपगतो भवति तत्र परपक्षाभ्यु-पगमात् मतानुज्ञादोषः प्राप्तस्तथा च पञ्चमपक्षवादिनि मतानुज्ञाप्रदर्शनं पट्टः पक्ष इत्यर्थः, अत्र प्रथमतृ-तीयपक्षावपि पञ्चमपक्षवादिनो विज्ञेयौ तेन स्वपक्षदोषो नोद्धृत इति मतानुज्ञा । परपक्षाभ्युपगमप्रकारं जिज्ञासते- कथं कृत्वेति, केन प्रकारेणेत्यर्थः । जिज्ञासितप्रकारं प्रतिपादयति- य इत्यादिना, यो दोष इत्यन्वयः, परेण= द्वितीयपक्षवादिना । इत्याह प्रथमपक्षवादीत्यन्वयः, अत्र यत इतिशेषः, प्रथमतृतीयप-ञ्चमपक्षाणां वक्ता एक एवेत्यनुसंधेयम् । पञ्चमपक्षधारिणो मतानुज्ञादोषापत्तिमाह- एवमिति, प्रथमपक्ष-वादिना प्रथमपक्षलक्षणा स्थापना सदोषाप्यभ्युपगता- प्राप्तदोषस्यानुद्धागत्, सदोषां च स्थापनामभ्यु-पेत्य “ प्रतिषेधेपि समानो दोषः ” इत्यनेन प्रतिषेधे= द्वितीयपक्षे दोषः प्रदर्शितः स चायं तृतीयः पक्षः संपन्नः अस्यैव पञ्चमः पक्षः, परपक्षस्य= प्रथमतृतीयपक्षयोः प्राप्तस्य दोषस्याभ्युपगमात् मतानुज्ञालक्षणां दोषः समानः= चतुर्थपक्षसदृश एव पञ्चमपक्षवादिनोपि भवतीत्यर्थः । अत्र दृष्टान्तमाह- यथेति, परस्य मतानुज्ञा प्रसज्यते यथेत्यन्वयः, यथा परस्य= चतुर्थपक्षधारिणः श्लोक्तं सदोषं प्रतिषेधम्= द्वितीयपक्ष-मभ्युपेत्य प्रतिषेधस्य प्रतिषेधे= तृतीयपक्षे समानो दोषप्रसङ्गः= “ प्रतिषेधविप्रतिषेधे ” इत्यनेन दोष-प्रसजने मतानुज्ञा प्रसज्यते, अत्र प्रतिषेधे प्राप्तदोषाऽपरिहारात् तदभ्युपगमः प्राप्त इति मतानुज्ञा प्राप्ता स चायं दोषश्चतुर्थपक्षधारिणि प्राप्तः- तेनैव स्वकीयस्य सदोषस्य द्वितीयपक्षस्याभ्युपगमात्. एतद्दोष-प्रदर्शनं च पञ्चमः पक्ष इत्यर्थः । प्रकृतमाह- तथेति, चतुर्थपक्षधारिवत् अस्यापि= पञ्चमपक्षधारिण्यपि मतानुज्ञादोषः प्राप्नोति- तेनापि स्वकीयस्य सदोषस्य प्रथमपक्षस्याभ्युपगमादित्यर्थः, एतद्दोषप्रदर्शनं च पट्टः पक्षः । अत्र द्वितीयचतुर्थपष्टपक्षा अपरस्यैकस्यैव विज्ञेयाः ।

वादिप्रतिवादिनोः पक्षान् संकलयति- तत्रेत्यादिना, स्थापनाहेतुवादिनः= प्रथमपक्षवादिनः, प्रतिषेधहेतुवादिनः= द्वितीयपक्षवादिनः, उत्तरोत्तरं क्रमेण तयोः पक्षाः स्थिता इत्यनुसंधेयम् । तेषाम-रकपक्षाणाम् । चतुर्थपष्टपक्षयोः पुनरुक्तदोषमाह- चतुर्थेति, द्वितीयचतुर्थपष्टपक्षा एकस्यैव तत्र य एव प्रथमपक्षे दोषो द्वितीयपक्षेण प्रतिपादितः स एव चतुर्थपष्टपक्षाभ्यामपि प्रतिपादनीय इति चतुर्थपष्ट-पक्षयोः पुनरुक्तदोष इत्यर्थः । उक्तपुनरुक्तदोषमुपपादयति- चतुर्थपक्षे इति, चतुर्थपक्षेणेत्यर्थः, परस्य= तृतीयपक्षवादिनः । चतुर्थपक्षेणोक्तं पष्टपक्षेतिदिशति- पष्टेति, पष्टपक्षेणापीत्यर्थः । उपसंहरति- नार्थेति, अर्थविशेषः= प्रतिपादनार्थमेतः । संप्रति तृतीयपञ्चमपक्षयोरपि पुनरुक्तदोषमाह- समान इति,

इति समानत्वमभ्युपगम्यते. पञ्चमपक्षेऽपि प्रतिषेधविप्रतिषेधे समानो दोषप्रसङ्गोऽभ्युपगम्यते नार्थविशेषः पश्चिद्भवेति इति ।

तत्र पञ्चमपक्षप्रसङ्गयोर्थाविशेषात् पुनरुक्तदोषः, तृतीयचतुर्थयोर्मतानुज्ञा, प्रथमद्वितीययोर्विशेषोऽन्वभाव इति पक्षद्वयामुभयोरसिद्धिः । कदा पदपक्षी?, यदा “प्रतिषेधेषु सामानो दोषः” इत्येवं प्रवर्तते तदोभयोः पक्षयोरसिद्धिः, यदा तु “कार्यान्यत्वे प्रयत्नाहेतुत्वमनुपलब्धि-कारणोपपत्तेः ३८” इत्यनेन तृतीयपक्षो नुज्यते तदा विशेषहेतुवचनात् प्रयत्नानन्तरमात्म-न्नाभः शब्दस्य नाभिव्यक्तिरिति सिद्धः प्रथमपक्षो न पदपक्षी प्रवर्तते इति ॥ ४३ ॥

॥ इति न्यायभाष्यप्रसङ्गान्तरिते न्यायभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य प्रथममाहिकं समाप्तम् ॥

पदपक्षप्रसङ्गयोर्थाविशेषात् पुनरुक्तदोषः, तृतीयचतुर्थयोर्मतानुज्ञा, प्रथमद्वितीययोर्विशेषोऽन्वभाव इति पक्षद्वयामुभयोरसिद्धिः । कदा पदपक्षी?, यदा “प्रतिषेधेषु सामानो दोषः” इत्येवं प्रवर्तते तदोभयोः पक्षयोरसिद्धिः, यदा तु “कार्यान्यत्वे प्रयत्नानन्तरमात्म-न्नाभः शब्दस्य नाभिव्यक्तिरिति सिद्धः प्रथमपक्षो न पदपक्षी प्रवर्तते इति ॥ ४३ ॥

पक्षद्वयप्रसङ्गयोर्थाविशेषात् पुनरुक्तदोषः, तृतीयचतुर्थयोर्मतानुज्ञा, प्रथमद्वितीययोर्विशेषोऽन्वभाव इति पक्षद्वयामुभयोरसिद्धिः । कदा पदपक्षी?, यदा “प्रतिषेधेषु सामानो दोषः” इत्येवं प्रवर्तते तदोभयोः पक्षयोरसिद्धिः, यदा तु “कार्यान्यत्वे प्रयत्नानन्तरमात्म-न्नाभः शब्दस्य नाभिव्यक्तिरिति सिद्धः प्रथमपक्षो न पदपक्षी प्रवर्तते इति ॥ ४३ ॥

॥ इति पदपक्षीनिरूपणं समाप्तम् ॥

॥ इति न्यायभाष्यप्रसङ्गान्तरिते न्यायभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य प्रथममाहिकं समाप्तम् ॥

विप्रतिपत्त्यप्रतिपत्त्योर्विकल्पान्निग्रहस्थानबहुत्वमिति संक्षेपेणोक्तं तदिदानीं विभजनी-  
यम् । निग्रहस्थानानि खलु पराजयवस्तून्यऽपराधाधिकरणानि प्रायेण प्रतिज्ञाद्यवयवाश्रयाणि  
तत्त्ववादिनमस्तत्त्ववादिनं चाभिसंगृह्यन्ते, तेषां विभागः—

प्रतिज्ञाहानिः प्रतिज्ञान्तरं प्रतिज्ञाविरोधः प्रतिज्ञासंन्यासो हेत्वन्तर-  
मर्थान्तरं निरर्थकमर्थविज्ञातार्थमर्थकमर्थप्रसकालं न्यून-  
मधिकं पुनरुक्तमनुभाषणमज्ञानमप्रतिभा विक्षेपो  
भूतानुज्ञा पर्यनुयोज्योपेक्षणं निरनुयोज्यानुयोगोप-  
सिद्धान्तो हेत्वभासाश्च निग्रहस्थानानि ॥१॥

तानामानि द्वाविंशतिधा विभज्य लक्ष्यन्ते ॥ १ ॥

प्रतिदृष्टान्तधर्माभ्यनुज्ञा स्वदृष्टान्ते प्रतिज्ञाहानिः ॥ २ ॥

साध्यधर्मप्रत्यनीकेन धर्मेण प्रत्यवस्थिते प्रतिदृष्टान्तधर्मे स्वदृष्टान्तेऽभ्यनुजानन् प्रतिज्ञां  
जहार्ताति प्रतिज्ञाहानिः, निदर्शनम्— 'ऐन्द्रियकत्वादन्त्यः शब्दो यद्यत्' इतिकृते. अपर आह—  
'दृष्टमैन्द्रियकत्वं सामान्ये नित्ये कस्मान्न तथा शब्दः ?' इति. (एवम्) प्रत्यवस्थिते. इदमाह—

उद्दिष्टपदार्थेषु शिष्टानां निग्रहस्थानाना निरूपणार्थं पञ्चमाध्यायस्य द्वितीयमाह्निकमारभते—  
विप्रतिपत्तीति, तदेतत् प्रथमाध्यायान्ते द्रष्टव्यं तथा च सूत्रम्— “विप्रतिपत्तिरप्रतिपत्तिश्च निग्रह-  
स्थानम् १-२-१९” “तद्विकल्पाज्जातिनिग्रहस्थानबहुत्वम् १-२-२०” इत्युक्तम् । निग्रहस्थानाना  
फलं स्वरूपं वाह— निग्रहस्थानानीति, पराजयो वसति एष्विति पराजयवस्तुनि= पराजयकारणा-  
नीत्यर्थः, अपराधाधिकरणानि= वक्तृदोषसूचकानि, अपराधश्चात्राऽकथनीयकथनमेव संगच्छते । निग्रह-  
स्थानाश्रयमाह— प्रायेणेति, प्रतिज्ञाद्यवयवाश्रयाणि= प्रतिज्ञाद्यवयवनिष्ठानि यथा प्रतिज्ञासंन्यासपर्यन्तं  
चत्वारिणि प्रतिज्ञाश्रयाणि. हेत्वन्तरं हेतुनिष्ठम् हेत्वाभाम्ना अपि हेतुसंबन्धा एव. एवमप्रेषि वोच्यम् ।  
अभिसंगृह्यन्ते= आश्रयन्ते, तत्त्ववादिनापि हेत्वन्तरनिर्देशे कृते निग्रहस्थानं भवत्येव यथा 'प्रपञ्चः  
मत्यः प्रमाणविषयत्वान् कार्यकरत्वाच्च श्रमवन् आत्मवद्वा' इति । तेषाम्= निग्रहस्थानानाम् । विभाग-  
सूत्रमाह— प्रतिज्ञाहानिरिति, नात्र किञ्चिदपि व्याख्येयमस्ति । व्याचष्टे— तानीति, निग्रहस्थाना-  
नीत्यर्थः । लक्ष्यन्ते= प्रदर्श्यन्ते किं वाप्रे लक्ष्यिष्यन्ते इत्यर्थः ॥ १ ॥

निग्रहस्थानेषु प्रतिज्ञाहानिं लक्षयति— प्रतिदृष्टान्तेति, स्वदृष्टान्ते= स्वोक्तदृष्टान्ते प्रतिदृष्टान्त-  
धर्मस्य चाऽभ्यनुज्ञा सा प्रतिज्ञाहानिः. यथा भाष्योक्तोदाहरणे वदे प्रतिदृष्टान्तधर्मस्य= मामान्यधर्मस्य  
नित्यत्वस्याभ्यनुज्ञेति सूत्रान्वयः, अन्यत्सर्वं भाष्ये स्पष्टम् । अत्रस्या वृत्तिरपि द्रष्टव्या । व्याचष्टे— माध्य-  
धर्मेति, माध्यधर्मप्रत्यनीकेन= स्वसाध्यविरुद्धेन धर्मेण प्रत्यवस्थिते= प्रतिपक्षे उपस्थापिते सति परेण-  
त्यर्थः । उदाहरति— ऐन्द्रियकत्वादिति, निदर्शनम्= उदाहरणम्, ऐन्द्रियकत्वान्= इन्द्रियप्राप्तवान्,  
इतिहेतुं= इतिप्रयुक्ते, अयम्= प्रतिवादी, प्रत्यवस्थानमाह— दृष्टमिति, नित्ये सामान्ये= गौत्वादावयवै-  
न्द्रियत्वमिति— इन्द्रियप्राप्तवान्. तथा= नित्यः । इदमाह प्रथमपक्षवादी, तथा च प्रकृते साध्यो धर्मः.

‘यद्येन्द्रियकं सामान्यं नित्यम्? कामं घटो नित्योस्तु’ इति, स खल्वयं साधकस्य दृष्टान्तस्य नित्यत्वं प्रसञ्जयन् निगमनान्तमेव पक्षं जहाति. पक्षं जहत् प्रतिज्ञां जहातीत्युच्यते— प्रतिज्ञा-  
श्रयत्वात् पक्षस्येति ॥ २ ॥

**प्रतिज्ञातार्थप्रतिषेधे धर्मविकल्पात्तदर्थनिर्देशः प्रतिज्ञान्तरम् ॥ ३ ॥**

प्रतिज्ञातार्थः— ‘अनित्यः शब्द ऐन्द्रियकत्वाद् घटवत्’ इत्युक्ते योऽस्य प्रतिषेधः= प्रतिदृष्टान्तेन हेतुव्यभिचारः— ‘सामान्यमैन्द्रियकं नित्यम्’ इति तस्मिंश्च प्रतिज्ञातार्थप्रतिषेधे धर्मविकल्पादिति= दृष्टान्तप्रतिदृष्टान्तयोः साधर्म्ययोगे धर्मभेदात्= सामान्यमैन्द्रियकं सर्वगतम् ऐन्द्रियकस्त्वऽसर्वगतो घट इति धर्मविकल्पात्. तदर्थं निर्देश इति साध्यसिद्धचर्यम् । कथम्? यथा घटोऽसर्वगत एवं शब्दोऽप्यसर्वगतो घटवदेवानित्य इति, तत्र— ‘अनित्यः शब्दः’ इति पूर्वा प्रतिज्ञा. ‘असर्वगतः’ इति द्वितीया प्रतिज्ञा प्रतिज्ञान्तरम् । तत् कथं निग्रहस्थानमिति?, न प्रतिज्ञायाः साधनं प्रतिज्ञान्तरं किं तु हेतुदृष्टान्तौ साधनं प्रतिज्ञायाः, तदेतदऽसाधनोपादानमऽनर्थकमिति. आनर्थक्यान्निग्रहस्थानमिति ॥ ३ ॥

अनित्यत्वं तत्प्रत्यनीकेन धर्मेण नित्यत्वेन दृष्टमित्यादिरूपेण प्रत्यवस्थिते सति प्रतिदृष्टान्तधर्मम्= सामान्यधर्मं नित्यत्वं स्वदृष्टान्ते घटे स्वीकरोति तेन घटवत् शब्दस्यापि नित्यत्वं प्राप्नोति तथा च शब्दानित्यत्वप्रतिज्ञाया हानिर्भवतीति प्रतिज्ञाहानिरिति लक्षणसमन्वयः । उपसंहरति— स खल्वय-  
मिति, अयम्= प्रथमपक्षवादी, साधकस्य= अनित्यत्वसाधकस्य दृष्टान्तस्य= घटस्य, नित्यत्वं प्रसञ्जयन्= स्वीकुर्वन्, अत्र घटस्य नित्यत्वे स्वीकृते पूर्वोक्तानां निगमनान्तानां पञ्चानामपि प्रतिज्ञाद्यवयवानां हानिर्जातित्यनुसंधेयम् । प्रतिज्ञाहानिमाह— पक्षमिति । पक्षहानौ प्रतिज्ञाहान्यापत्त्यां हेतुमाह— प्रतिज्ञाश्र-  
यत्वादिति, पक्षस्य= स्वपक्षस्य प्रतिज्ञाश्रयत्वात्= प्रतिज्ञाया आश्रयत्वात्= प्रतिज्ञा पक्षनिष्ठेति पक्ष-  
हान्या प्रतिज्ञाहानिरुपलब्धेत्यन्वयः, स्पष्टमन्यत् ॥ २ ॥

प्रतिज्ञान्तरं लक्षयति— प्रतिज्ञातार्थेति, प्रतिज्ञातार्थस्य= शब्दानित्यत्वस्य परेण प्रतिषेधे कृते= हेतोः साध्यव्यभिचारित्वे प्रदर्शिते धर्मविकल्पात्= दृष्टान्तप्रतिदृष्टान्तयोर्धर्मभेदात्= यथा दृष्टान्तस्य घटस्याऽसर्वगतत्वं धर्मः प्रतिदृष्टान्तस्य सामान्यस्य च सर्वगतत्वं धर्म इति तद्भेदात् तदर्थम्= दृष्टान्त-  
धर्मस्याऽसर्वगतत्वस्य साधनार्थम्= दृष्टान्तगतधर्मान्तरसाधनार्थं किं वा प्रतिज्ञातार्थसाधनार्थं यो निर्देशः तत् प्रतिज्ञान्तरमिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— प्रतिज्ञातार्थे इति, अत्र ‘प्रतिज्ञातार्थे’ इति वक्तव्यमासीत् । उदाहरति— अनित्य इति, इत्युक्ते प्रतिज्ञातार्थे इत्यन्वयः । अस्य= प्रतिज्ञातार्थस्य शब्दानित्यत्वस्य । प्रतिषेधपदार्थमाह— प्रतिदृष्टान्तेनेति, ऐन्द्रियकत्वस्य हेतोरनित्यत्वाभाववति सामान्ये वृत्तित्वादित्य-  
त्वव्यभिचारित्वं प्राप्तं तदेतदुदाहरति— सामान्यमिति । संकलयति— तस्मिन्निति । धर्मविकल्पपदार्थ-  
माह— दृष्टान्तेति, दृष्टान्तप्रतिदृष्टान्तयोः= घटसामान्ययोः, साधर्म्ययोगे= हेतुमत्त्वे= ऐन्द्रियकत्वयोगे सति । धर्मभेदमाह— सामान्यमिति, सामान्यं गोत्वादि सर्वगतं घटश्चासर्वगत इति दृष्टान्तप्रतिदृष्टान्त-  
योर्धर्मभेदः, तदर्थम्= प्रतिज्ञातार्थसिद्धयर्थम्= शब्दानित्यत्वसिद्धयर्थम् असर्वगतत्विर्देश इत्यन्वयः, तदर्थमिति सूत्रपदं व्याचष्टे— साध्यसिद्धयर्थमिति, तदर्थं निर्देश इत्यस्य साध्यसिद्धयर्थं निर्देश इत्यर्थः । असर्वगतत्वनिर्देशेन शब्दानित्यत्वसिद्धेः प्रकारं जिज्ञासते— कथमिति । उत्तरमाह— यथेति, शब्दघट-  
योरसर्वगतत्वेन साधर्म्यादनित्यत्वेनापि साधर्म्यं सिद्धमिति शब्दानित्यत्वं सिद्धम्, शब्दसामान्ययोस्तु सर्वगतत्वासर्वगतत्वाभ्या वैधर्म्यान्न सामान्यवत् शब्दस्य नित्यत्वापत्तिरित्यर्थः । उपसंहरति— तत्रेति । प्रतिज्ञान्तरस्य निग्रहस्थानत्वकारणं जिज्ञासते— तदिति, प्रतिज्ञान्तरस्य निग्रहस्थानत्वे एकस्मिन् जन्मन्येऽकृपिकमेकमेवानुमानं स्यादित्याशयः । उत्तरमाह— नेति । प्रतिज्ञासाधनमाह— किं त्विति ।

## प्रतिज्ञाहेत्वोर्विरोधः प्रतिज्ञाविरोधः ॥ ४ ॥

‘ गुणव्यतिरिक्तं द्रव्यम् ’ इति प्रतिज्ञा. ‘ रूपादितोऽर्थान्तरस्यानुपलब्धेः ’ इति हेतुः. सोयं प्रतिज्ञाहेत्वोर्विरोधः । कथम् ? यद्दि गुणव्यतिरिक्तं द्रव्यम् ? रूपादिभ्योऽर्थान्तरस्यानुपलब्धेः ( इति ) नोपपद्यते, अथ रूपादिभ्योऽर्थान्तरस्यानुपलब्धिः ? गुणव्यतिरिक्तं द्रव्यमिति नोपपद्यते, गुणव्यतिरिक्तं च द्रव्यं रूपादिभ्योऽर्थान्तरस्यानुपलब्धिरिति विरुध्यते= व्याहन्यते= न संभवतीति ॥ ४ ॥

## पक्षप्रतिषेधे प्रतिज्ञातार्थापनयनं प्रतिज्ञासंन्यासः ॥ ५ ॥

‘ अनित्यः शब्द ऐन्द्रियकत्वात् ’ इत्युक्ते परो ब्रूयात्- ‘ सामान्यमैन्द्रियकं न चानित्यमेवं शब्दोऽप्यैन्द्रियको न चानित्यः ’ इति. एवं प्रतिषिद्धे पक्षे यद्दि ब्रूयात्- ‘ कः पुनराह अनित्यः शब्दः ( इति ) ? ’ इति. सोयं प्रतिज्ञातार्थनिवृत्तः प्रतिज्ञासंन्यास इति ॥ ५ ॥

## अविशेषोक्ते हेतौ प्रतिषिद्धे विशेषमिच्छतो हेत्वन्तरम् ॥ ६ ॥

निदर्शनम्- ‘ एकप्रकृतीदं व्यक्तम् ’ इति प्रतिज्ञा. कस्माद् हेतोः ? ‘ एकप्रकृतीनां विकाराणां परिमाणान् ’ ‘ मृत्पूर्वकाणां शरावादीनां दृष्टं परिमाणं यावान् प्रकृतेर्व्यूहो भवति तावान् विकारः ’ इति. दृष्टं च प्रतिविकारं परिमाणम्. अस्ति चेदं परिमाणं प्रतिव्यक्तम्,

उपसंहरति= तदेतदिति, प्रतिज्ञाया. प्रतिज्ञान्तरमसाधकमिति तदुपादानमऽनर्थकमेवेति प्रतिज्ञान्तरं निप्रदन्धानम्- प्रतिज्ञासाधकस्यैव वक्तव्यत्वादित्वन्वय. स्पष्टमन्यत् ॥ ३ ॥

प्रतिज्ञाविरोधं लक्षयति- प्रतिज्ञेति, प्रतिज्ञाहेत्वोर्थं परस्परं विरोधः स प्रतिज्ञाविरोध इति सूत्रान्वय. । व्याचष्टे- गुणेति । उपसंहरति- सोयमिति, यदा हि रूपादिगुणानतिरिक्तं पदार्थान्तरं नोपलब्धते तदा गुणव्यतिरिक्तस्य द्रव्यस्य सिद्धिर्न संभवतीति प्रतिज्ञाहेत्वोर्विरोधः सिद्धः । उक्तविरोधस्य कारणं जिज्ञासते- कथमिति । उत्तरमाह- यदीति । निगमयति- गुणव्यतिरिक्तं चेति, इतिपरस्परं विरुध्यते इत्यर्थः स्पष्टं सर्वम् । ‘ विरुध्यते ’ इतिशब्दस्यार्थं परमाप्रसिद्धं मन्यमानोयं भाष्यकार उत्तरोत्तरं व्याचष्टे- व्याहन्यते इत्यादिना ॥ ४ ॥

प्रतिज्ञासंन्यासं लक्षयति- पक्षेति, परेण पक्षप्रतिषेधे= प्रतिज्ञातार्थस्य हेतुव्यभिचारादिप्रदर्शनेन प्रतिषेधे कृते यन् प्रतिज्ञातार्थस्यापनयनम्= परित्यागः स प्रतिज्ञासंन्यास इति सूत्रान्वयः, अन्यद् भाष्ये स्पष्टम् । व्याचष्टे- अनित्य इति । पक्षप्रतिषेधमाह- सामान्यमिति, पक्षं= प्रतिज्ञातार्थं शब्दानित्यत्वे । प्रतिज्ञासंन्यासमाह- क इति । उपसंहरति- सोयमिति, प्रतिज्ञातार्थस्य= शब्दानित्यन्वय निवृत्तः= परित्यागः प्रतिज्ञासंन्यास एवमन्वयापि योज्यम् । सर्वं स्पष्टम् ॥ ५ ॥

हेत्वन्तरं लक्षयति- अविशेषेति, वादिना हेतौ अविशेषोक्ते= अविशेषरूपेण= सामान्यरूपेणोक्ते नहिमिदं हेतौ प्रतिज्ञादिना प्रतिषिद्धे= दूषिते नति तत्र हेतौ विशेषमिच्छतः= कुर्वतः= विशेषगन्तरं प्रक्षिपतः हेत्वन्तरं भवति तेन च प्रयुञ्जानस्य हेत्वन्तरं निप्रदन्धानं भवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- निदर्शनमिति, उदाहरणमित्यर्थः । उदाहरति- एकंनि, इदं व्यक्तम्= दृश्यमानं जगत् एतद् प्रकृतिगम्येति एतद्प्रकृति= एकस्य प्रधानस्य कार्यमित्यर्थः । हेतुं जिज्ञासते- कस्मादिति । हेतुमाह- एकंति, एकप्रकृतीनाम्= एकपदार्थजन्यानामेव विकाराणाम्= कार्याणां परिमाणान्= परिमितत्वात्= परिमितत्वदर्शनात्, अनेकप्रकृतीनां च परिमितत्वासंभवादित्यर्थः । उदाहरति- मृदिति, यदा मृत्पूर्वकाणाम्= मृदिकाणां शरावादीनां परिमाणम्= परिमितत्वं दृश्यते= यावान् प्रकृतेः= उपादानस्य व्यूहः= पूरे भवति तावान् विकारो भवति. तदन्वय हेतोः ? इति जिज्ञासायामेकप्रकृतिवादेयेति वक्तव्यं

तदेकप्रकृतीनां विकाराणां परिमाणात् पश्यामो व्यक्तमिदमेकप्रकृतीति । अस्य व्यभिचारेण प्रत्यवस्थानम्— नानाप्रकृतीनामेकप्रकृतीनां च विकाराणां दृष्टं परिमाणमिति । एवं प्रत्यवस्थिते आह— एकप्रकृतिसमन्वये सति शरावादिविकाराणां परिमाणदर्शनात् . सुखदुःखमोहसमन्वितं हीदं व्यक्तं परिमितं गृह्यते . तत्र प्रकृत्यन्तररूपसमन्वयाभावे सत्येकप्रकृतित्वमिति । तदिदम- विशेषोक्ते हेतौ प्रतिषिद्धे विशेषं ब्रुवतो हेत्वन्तरं भवति, सति च हेत्वन्तरभावे पूर्वस्य हेतोर- साधकत्वान्निग्रहस्थानम्, हेत्वन्तर वचने सति यदि हेत्वर्थनिदर्शनो दृष्टान्त उपादीयते ? नेदं व्यक्तमेकप्रकृति भवति— प्रकृत्यन्तरोपादानात्, अथ नोपादीयते ? . दृष्टान्ते हेत्वर्थस्याऽनिदर्शि- तस्य साधकभावानुपपत्तेः आनर्थक्याद् हेतोरनिवृत्तं निग्रहस्थानमिति ॥ ६ ॥

भवति तथा च जगतोपि परिमाणात्= परिमितत्वादेककार्यत्वं सिद्धं यदि चानेककार्यत्वं स्यात्तदा कारणानामनेकत्वेनाऽपरिमितत्वात् तत्कार्यस्याप्यऽपरिमितत्वं स्यात्तु परिमितत्वमित्यर्थः । उक्तस्य शरावादिएष्टान्तस्य हेतुमत्त्वमाह— दृष्टं चेति, प्रतिविकारम्= कार्यमात्रे शरावादौ परिमाणम्= परि- मितत्वं हेतुर्दृश्यते इत्यर्थः । उपनयमाह— अस्तीति, प्रतिव्यक्तम्= सर्वेषु पृथिव्यादिभूतेषु । निगम- नमाह— तदेकेति, तत्= तस्मात् । हेतुप्रतिषेधमाह— अस्येति, अस्य= उक्तानुमानस्य= हेतोः । हेतुव्यभिचारमाह— नानेति, नानाप्रकृतिष्वपि विकारेषु लाक्षाजलमृदाद्यनेकपदार्थनिर्मितेषु घटादिषु परिमितत्वं हेतुर्दृश्यते इति हेतोर्व्यभिचारित्वं प्राप्तं तथा च परिमितत्वहेतुना प्रपञ्चस्यैकप्रकृतित्वं न सिध्यतीत्यर्थः । प्रकृतं हेत्वन्तरमाह— एवमिति, एवम्= उक्तप्रकारेण प्रत्यवस्थिते= हेतौ व्यभिचारदोषे प्रदर्शिते । उक्तहेतुं विशिनष्टि— एकेति, 'एकप्रकृतीनां विकाराणा परिमाणात्' इत्येतावन्मात्रं न हेतुं किं तु 'एकप्रकृतिसमन्वये सति विकाराणां परिमाणात्' इतिहेतुरित्यर्थः, एकप्रकृतिसमन्वितत्वे सति परि- मितत्वं हेतुरिति यावत्, अत्र प्रकृतिशब्दः स्वभावपरस्तथा च नानाप्रकृतीनां विकाराणा नानास्वभाव- त्वात् तत्रैकप्रकृतिसमन्वितत्वम्= एकस्वभाववत्त्वं नास्तीति नात्र विशिष्टहेतौ व्यभिचारित्व दोषः, नानाप्रकृतिषु नानास्वभाववत्त्वमेकप्रकृतिषु चैकस्वभाववत्त्वं स्पष्टमेव, तथा च पूर्वोक्तहेतौ एकप्रकृति- समन्वितत्वविशेषणप्रक्षेपाद् हेत्वन्तरं निग्रहस्थान सिद्धम् । पक्षे व्यक्ते एकप्रकृतिसमन्वितत्वमाह— सुखेति, प्रपञ्चे सुखदुःखमोहवत्त्वमेकप्रकृतिसमन्वितत्वं तदनेनोपनयः प्रदर्शितः, निगमनमाह— तत्रेति, तत्र= प्रपञ्चे, प्रकृत्यन्तररूपसमन्वयाभावे सति= नानाप्रकृतिसमन्वितत्वाभावात् एकप्रकृतित्वं सिद्ध- मित्यर्थः । प्रधाने यत् सुखदुःखमोहसमन्वितत्वं तदेव प्रपञ्चेपीति प्रपञ्चस्य प्रधानकार्यत्वं सिद्धम्, सुखदुःखमोहाश्च सामानाधिकरण्यादेकप्रकृतिरूपा एवेति न सुखादीनामनेकत्वेन स्वभावानेकत्वं शङ्क- नीयम्— वैयधिकरण्ये सत्येव पदार्थाना भेदसंभवात् । अत्र— " एवं प्रत्यवस्थिते प्रतिवादिनि वादी पश्चात् परिमितत्वं हेतुं विशिनष्टि— एकप्रकृतिसमन्वये सति शरावादिविकाराणां परिमाणदर्शनादिति, प्रकृतिः= स्वभावः= एकस्वभावसमन्वये सतीत्यर्थः, एकप्रकृतिसमन्वयं स्फुटयति— सुखदुःखमोहसम- न्वितं हीदं सर्वं व्यक्तं गृह्यते " इति तात्पर्यटीका । लक्षणं समन्वयति— तदिदमिति, " एकप्रकृतीना विकाराणां परिमाणात् " इत्यविशेषणोक्ते हेतौ, " नानाप्रकृतीनाम् " इत्यादिना प्रतिषिद्धे, " एक- प्रकृतिसमन्वये सति " इत्यादिना विशेषम्= विशेषणं ब्रुवतो हेत्वन्तरं भवतीत्यन्वयः । हेत्वन्तरस्य निग्रहस्थानत्वकारणमाह— सतीति, हेत्वन्तरभावे= हेत्वन्तरप्रयोगे कृते पूर्वस्य हेतोः साध्यासाधकत्वादेव निग्रहस्थानत्वं भवति किं वा पूर्वस्य हेतोरसाधकत्वाद् हेत्वन्तरप्रयोगे कृते तादृशहेत्वन्तर वादिनो नि- ग्रहस्थानमापद्यते इत्यर्थः । एवं हेत्वन्तरप्रयोगे कृतेपि प्रकृतसाध्यस्याऽसिद्धिमाह— हेत्वन्तर वचने सतीति, हेत्वन्तरप्रयोगे कृतेपि यदि हेत्वर्थनिदर्शनः= व्याप्तिप्रदर्शको दृष्टान्त उच्यते ? तदापि प्रपञ्चे एकप्रति- त्वम्= प्रधानकार्यत्वं न सिध्यति— प्रकृत्यन्तरोपादानात्= प्रकृत्यन्तरस्य= प्रकृत्यन्तरकार्यस्य प्रदर्शना- दित्यन्वयः, दृष्टान्तो हि पक्षापेक्षया पृथग् व्यक्तं च भविष्यति तादृशदृष्टान्तस्य च प्रकृति पदार्थान्तर-



## प्रकृतादर्थप्रतिसंबद्धार्थमऽर्थान्तरम् ॥ ७ ॥

यथोक्तलक्षणे पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहे हेतुतः साध्यसिद्धौ प्रकृतायां ब्रूयात्- 'नित्यः शब्दः अस्यर्गत्वादिति हेतुः' हेतुर्नाम द्विनोतेर्थातोस्तुनि प्रत्यये कृदन्तपदम्. पदं च- नामाख्यातो-पसर्गनिपाताः, अभिधेयस्य क्रियान्तरयोगाद् विशिष्यमाणरूपः शब्दो नाम, क्रियाकारकसमुदायः. कारकसंख्याविशिष्टक्रियाकालयोगाभिधायि आख्यातम्. धात्वर्थमात्रं च कालाभिधान-विशिष्टम्, प्रयोगेष्वर्थादभिद्यमानरूपा निपाताः, उपसृज्यमानाः क्रियाज्वद्योतका उपसर्गाः, इत्येवमादि. तदर्थान्तरं वेदितव्यम् ॥ ७ ॥

मेव भविष्यति प्रधानकार्यस्य सर्वस्यैव पक्षभूतत्वात् दृष्टान्तत्वेन प्रदर्शनीयाना घटादीनामनेकप्रकृतित्वस्य प्रत्यग्रत्वाच्च तथा च समप्रस्य व्यक्तस्यैकप्रकृतित्वं न सेत्स्यति दृष्टान्तस्य भिन्नप्रकृतिकत्वसंभवादित्यर्थः । पक्षान्तरमाह- अयेति, यदि च दृष्टान्तो नोच्येत ? तदापि प्रपञ्चे एकप्रकृतित्वं न सिध्यति- दृष्टान्ते हेत्वर्थस्य= साध्यव्याप्यत्वस्याप्रदर्शने हेतोः साधकभावानुपपत्तेः= साध्यसाधकत्वासंभवात् तथा च साध्याऽसाधकत्वेनानर्थक्यादेव हेतोः हेत्वन्तरं निग्रहस्थानं भवतीति सिद्धमित्यर्थः । अत्र- "हेतुः साधनम् अर्थः साध्यः तौ हेत्वर्थौ निदर्शयति व्याप्यव्यापकभावेनेति निदर्शनं. हेत्वर्थयोर्निदर्शनो हेत्वर्थनिदर्शनो दृष्टान्तः" इतितात्पर्यटीका । अनिवृत्तम्= प्राप्तम्, वादिन इतिशेषः ॥ ६ ॥

अर्थान्तरं लक्षयति- प्रकृतादिति, प्रकृतार्थे= प्रकृतसाध्ये अप्रतिसंबद्धः= असंबद्धोऽर्थो यस्य तत् अप्रतिसंबद्धार्थं वाक्यम् अर्थान्तरमिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- यथोक्तेति, प्रवृत्ते इतिशेषः । अत्र- "वादिजल्पे चितण्डायामित्यर्थः" इति तात्पर्यटीका । वादिप्रतिवादिनोः पूर्वोत्तरपक्षौ यदा प्रवृत्तौ तदा हेतुतः साध्यसिद्धौ प्रकृतायां यदि 'नित्यः शब्दः- अस्यर्गत्वात्' इति साध्यं हेतुं चोक्त्वा साध्यसिद्धयुपयुक्तमनुक्त्वा हेतुर्नामेत्यादिकमप्रकृतार्थं वदति तदा वक्तुरर्थान्तरं नाम निग्रहस्थानं भवतीति प्रवृत्तकार्यः । प्रकृतमाह- नित्य इति । अत्रार्थान्तरमाह- हेतुर्नामेत्यादिना, धातोरिति पञ्चम्यतम् । प्रत्यये कृते इत्यन्वयः । कृदन्तपदमित्युक्तं तत्र पदं विभजते- नामेति, राम इत्यादि नामपदम्, पचतीत्यादि आख्यातपदम्, प्रादिकमुपसर्गपदम्, चादिकं निपातपदम् । नामलक्षणमाह- अभिधेयस्येति, यद्वाच्यार्थस्य क्रियया सहान्वयो भवति तद् नामेत्यर्थः, यथा 'गमो गच्छति' इत्यत्र गमपदार्थस्य कर्तृत्वेन गमनक्रियया योगात् 'रामः' इति विशिष्यमाणरूपः= प्रथमाविभक्त्यन्तरूपः शब्द एव नामपदमित्युच्यते. एवं 'रामेण' इत्यादौ तृतीयादिविभक्त्यन्तरूपः शब्दो नामपदमित्यनुसंधेयम् । आख्यातस्य लक्षणत्रयमाह- क्रियेत्यादिना, क्रियाकारकसमुदाय आख्यातपदम्, कारकसंख्याविशिष्टा या क्रियास्तस्याः कालयोगाभिधायि आख्यातम्, कालाभिधानविशिष्ट धात्वर्थमात्रं वाऽऽख्यातमित्यन्वयः । निपातलक्षणमाह- प्रयोगेष्विति, प्रयोगेषु अर्थात्= स्वार्थेन अभिद्यमानरूपाः= अभिद्यमानार्थाश्चादयो निपाताः । उपसर्गलक्षणमाह- उपेति, उप= समीपे मृज्यमानाः मन्तो ये क्रियाया अवद्योतकाः= प्रकृतक्रियायां किञ्चिदतिशयस्य द्योतकास्ते प्रादय उपसर्गा इत्यन्वयः । उपसंहरति- इत्येवमिति, इत्येवमादि यत् प्रकृताऽसंबद्धं तदर्थान्तरं वेदितव्यम् । अत्र- "तदेवमभिधेयस्य क्रियाविशेषयोगाद्विशिष्यमाणरूपः शब्दो नामेति । आख्यातत्वरूपमाह- क्रियाकारकसमुदाय इति, विषयेण विषयिणमुपलभ्यति. पचति पचयते इत्येवमादयः शब्दाः क्रियां कारकम्= कर्तारं कर्म चाभिवदन्ति, तदेतदलक्षणममिदमिति व्यापकं च- न हि कर्ता कर्म वा आख्यातेनाभिधीयते- क्रियाक्षेपेणैव तयोः प्रतिलम्भात् अनन्यलभ्यस्य च शब्दार्थत्वात्. कर्तृकर्मगोश्च कारकान्तरंभ्यो भावनायामभ्यर्हिततमत्वेन तत्संख्याभिधाननियमादमिदं कारकाभिधानम्, अनिव्यापकं च- पाचक. पाक्य इत्यादेर्नाम्नोपि क्रियाकारकसमुदायाभिधायित्वात्, उद्भूतं लक्षणेऽपरितुष्यत् लक्षणान्तरद्वयेनाख्यातपदान्युपसंगृहाति- कारकसंख्याविशिष्टक्रियाकालयोगाभिधेयाऽऽख्यातम् (इति) पचति पचयते इत्यादौ कर्तुः कर्मगो वा संख्यया कालेन वर्तमानादिना

## वर्णक्रमनिर्देशवद् निरर्थकम् ॥ ८ ॥

यथा ' नित्यः शब्दः कचटतपानां जवगडदशत्वात् झभञ्जघढधपवत् ' इति, एवंप्रकारं निरर्थकम्- अभिधानाभिधेयभावानुपपत्तौ अर्थगतेरभावाद् वर्णाः क्रमेण निर्दिश्यन्ते इति ॥८॥

## परिषत्प्रतिवादिभ्यां त्रिरभिहितमप्यविज्ञातमऽविज्ञातार्थम् ॥ ९ ॥

यद् वाक्यं परिषदा प्रतिवादिना च त्रिरभिहितमपि न विज्ञायते श्लिष्टशब्दमप्रतीत-  
प्रयोगमऽतिदुतोच्चारितमित्येवमादिना कारणेन तदविज्ञातार्थम्, अविज्ञातार्थमऽसामर्थ्यसंवरणाय  
प्रयुक्तमिति निग्रहस्थानमिति ॥ ९ ॥

विशिष्टा क्रिया प्रतीयते, कालश्च कचिदस्तीत्येतावतोक्तो न तु विवक्षितो लक्षणे- पचेत यजेतेत्येवमादौ तद्योगाप्रतीतेः, अनेन लक्षणेन स्थीयते सुप्यते इत्यादीनामाख्यातानामऽसंग्रहः- कारकतत्संख्ययोर-  
प्रतीतेः तत्संग्रहाय द्वितीयं लक्षणमाह- धात्वर्थमात्रं च कालाभिधानविशिष्टम् (इति) अभिधीयते  
इत्यभिधानम् । प्रयोगेष्विति- नाम्नो वाऽऽख्यातस्य वा तदर्थादभिद्यमानरूपा निपाताः, यथा समुच्चय-  
विकल्पादिनामपदैः समुच्चयादयः समुच्चैतव्याद् नामार्थादाख्यातार्थाद्वा भेदेनोच्यन्ते- तत्र षष्ठीप्रयोगात्  
तेषां समुच्चयो विकल्पो वेति नैवं चादयः स्वार्थान् नामार्थादाख्यातार्थाद्वा भेदेनाभिदधति, रूप्यन्ते=  
प्रतिपाद्यन्ते (इति) रूपाणि= अर्थाः नामार्थादाख्यातार्थाद्वाऽभिद्यमानं रूपम्= प्रतिपाद्यमानं येषां  
निपातानां ते तथोक्ताः । उपसृज्यमानाः= समीपे= प्राक् प्रयुज्यमानाः क्रियावद्योतका उपसर्गाः, अव-  
द्योतनं चोपलक्षणम्- अधिकार्था विपरीतार्थाश्चोपसर्गा गृह्यन्ते यथा- अभ्यागच्छति प्रतिष्ठते इत्या-  
दिषु ।" इति तात्पर्यटीका । अत्र तात्पर्यटीकानुसारेणाख्यातस्य ' क्रियाकारकसमुदायाभिधायि आख्या-  
तम् ' ' कारकसंख्याविशिष्टक्रियाकालयोगाभिधायि आख्यातम् ' ' कालाभिधानविशिष्टं यद् धात्वर्थमात्रं  
तदभिधायि आख्यातम् ' इति लक्षणत्रयं संपन्नम् । सर्वं तात्पर्यटीकायामिदं स्पष्टमित्यलम् ॥ ७ ॥

निरर्थकं लक्षयति- वर्णन्ति, ककारादयो वर्णाः क्रमेण यत्र निर्दिश्यन्ते तन्निरर्थकमिति सूत्रान्वयः ।  
सर्वं स्पष्टम् । व्याचष्टे- यथेति, अत्र " कचटतपानाम् " इतिपाठस्तु प्रकृतानुपयुक्त एव भाति । उपसंहर-  
ति- एवमिति, एवं वर्णनिर्देशस्य साध्यासाधकत्वान्निग्रहस्थानत्वम् । अस्य निरर्थकत्वे हेतुमाह- अभिधा-  
नेति, ये वर्णा एवं क्रमेण निर्दिश्यन्ते तेषां केनापि प्रकृतेन साधनत्वादिपदार्थेन अभिधानाभिधेयभा-  
वस्य= वाच्यवाचकभावस्यानुपपत्तौ= अभावेन अर्थगतेः= प्रकृतार्थप्रतीतेरभावादिदं निरर्थकमित्यर्थः  
स्पष्टमन्यत् ॥ ८ ॥

अविज्ञातार्थं लक्षयति- परिषदिति, यद् वाक्यं वादिना त्रि.= त्रिवारमभिहितम्= उच्चारितमपि  
परिषदा प्रतिवादिना चार्थतो न विज्ञायते तदविज्ञातं वाक्यमविज्ञातार्थं निग्रहस्थानमिति सूत्रान्वयः ।  
व्याचष्टे- यदिति, उक्तरूपेणैवान्वयः । अस्याविज्ञातार्थत्वे हेतुमाह- श्लिष्टेति, श्लिष्टाः= अनेकार्थाः  
शब्दा यत्र तत् श्लिष्टशब्दं वाक्यम्, अप्रतीतप्रयोगम्= अप्रसिद्धार्थकशब्दघटितं वाक्यम्, अतिदुतोच्चा-  
रितं च वाक्यं एतादृशवाक्यानामर्थप्रतीतिर्न भवतीति प्रसिद्धमेव अर्थप्रतीत्यजनकत्वाच्च निग्रहस्थानम्-  
वाक्यस्य परं प्रत्यर्थप्रतीत्यर्थमेवोच्चार्यत्वादित्यर्थः ' वादिना त्रिरभिहितमपि यद्वाक्यमित्येवमादिना  
कारणेन परिषदा प्रतिवादिना चार्थतो न विज्ञायते तदविज्ञातार्थं निग्रहस्थानमित्यन्वयः । एतादृशवाक्य-  
प्रयोगस्य कारणमाह- अविज्ञातार्थमिति, स्पष्टार्थवाक्येन साध्यसाधने सामर्थ्याभावे एवेदं वाक्यं  
स्वाऽसामर्थ्यगोपनाय प्रयुज्यते तस्य स्वासामर्थ्यगोपकत्वेपि साध्यसाधकत्वं न संभवतीति निग्रहस्थानत्वं  
वेदितव्यम् । यथा ' अच्युत ' शब्दोऽनन्तत्वात् ' इत्यादि, अच्युत.= नित्यः, अनन्तत्वात्= अत्रिना-  
शित्वादित्यर्थः सर्वाप्रसिद्धः ॥ ९ ॥

## पौर्वापर्यायोगादप्रतिसंबद्धार्थमऽपार्थकम् ॥ १० ॥

यत्राज्जेकस्य पदस्य वाक्यस्य वा पौर्वापर्येणान्वययोगो नास्ति इत्यऽसंबद्धार्थत्वं गृह्यते तन्समुदायार्थस्याऽप्यादापार्थकं यथा- ' दश द्वाडिमानि. पडपूपाः. कुण्डमजाजिनम्. पललपिण्डः. अथगौरुकमेतन्. कुमार्याः पाय्यं तस्याः पिता अप्रतिशीनः ' इति ॥ १० ॥

## अवयवविपर्यासवचनमऽप्राप्तकालम् ॥ ११ ॥

प्रतिज्ञादीनामवयवानां यथालक्षणपर्यवगात् क्रमः तत्रावयवविपर्यासेन वचनमऽप्राप्तकालम्. असंबद्धार्थं निग्रहस्थानमिति ॥ ११ ॥

## हीनमन्यतमेनाप्यवयवेन न्यूनम् ॥ १२ ॥

प्रतिज्ञादीनामवयवानामन्यतमेनाप्यवयवेन हीनं न्यूनं निग्रहस्थानम्- साधनाभावे साध्यासिद्धिगिति ॥ १२ ॥

अपार्थकं लक्षयति- पौर्वेति, पौर्वापर्यायोगान्= वाक्याना यत्र परस्परसंबन्धादऽप्रतिसंबद्धार्थम्= असंबद्धार्थं महावाक्यं भवति तत्राऽपार्थकं निग्रहस्थानं भवतीति सूत्रान्वयः । प्रकृतार्थासंबद्धार्थत्वेऽर्थान्तरम्, परस्परसंबन्धाभावेऽपार्थकमिति भेदः । अत्र- " वाच्यार्थग्रन्थत्वं निरर्थकत्वं समुदायार्थग्रन्थत्वमपार्थकत्वमिति भेदः " इति श्रीगुरुचरणाः । व्याचष्टे- यत्रेति, पौर्वापर्येण= परस्परम्, अन्वययोगः= अन्वयात्मकसंबन्धः= अन्वयः, नास्ति= न संभवति, इति= इतिहेतोः. तस्यानेकस्य पदस्य वाक्यस्य चाऽसंबद्धार्थत्वं गृह्यते इत्यन्वयः । निर्वक्ति- तदिति । समुदायार्थस्य= महावाक्यार्थस्य, अपायान्= गहित्यात् तदऽपार्थकमित्यन्वयः । उदाहरति- दशेति, दशादिशब्दानामर्थस्य सत्त्वेपि ' दश द्वाडिमानि ' ' पडपूपाः ' इत्यादिवाक्यानां परस्परं संबन्धेन संभवतीत्यपार्थकं निग्रहस्थानमित्यन्वयः । अजाजिनम्= अजाचर्म, पललपिण्डः= मांसपिण्डः । अत्र- " गौरुकं रुरुसंबन्धि, पाय्यं पाययितव्यम्, अप्रतिशीनो वृद्धः " इति तात्पर्यटीका । स्पष्टमन्यन् । " अथगौरुकमेतन् " इत्यत्र " अथ गौरुकमेतन् " इत्यपि पाठ उपलभ्यते एष हि पाठस्तात्पर्यटीकानुकूलः, वस्तुतस्त्वत्र ' अथगौरुकमेतन् ' इत्येवं पाठो युक्तः अथगौरुकजब्दश्च स्त्रीणामर्थोरुपिधायकवस्त्रवाचकस्तथा चामरः- " अथगौरुक वरस्त्रीणा स्याद्यण्टातकमन्त्रियाम् " इति ॥ १० ॥

अप्राप्तकालं लक्षयति- अवयवेति, प्रतिज्ञावयवानां विपर्यासेन= व्युत्क्रमेण वचनम् अप्राप्तकालं निग्रहस्थानं यथा प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयनिगमनानि उत्तरोत्तरं वक्तव्यानीति क्रमस्तस्य परिध्यागोऽप्राप्तकालम्, प्रतिज्ञाया अनन्तरं हेतोः कालोस्ति नान्यत्रेति अन्यत्र कथनेऽप्राप्तकालं भवति एवमन्यत्रापि बोध्यमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- प्रतिज्ञादीनामिति, लक्षणानि प्रथमाव्याये उक्तानि, अर्थवशान्= सामर्थ्यवशान् प्रयोजनवशाद्वेत्यर्थः । उपसंहरति- तत्रेति । अस्य निग्रहस्थानत्वकारणमाह- असंबद्धार्थमिति, प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयनिगमनानि अनेन क्रमेणैव संबद्धार्थानि भवन्ति- प्रतिज्ञाया अनन्तरं हेतोरपेक्ष्यमागत्वादित्येवमन्यत्रापि बोध्यम्, तथा चाम्याऽसंबद्धार्थत्वमेव निग्रहस्थानत्वकारणमित्यर्थः । उदाहरणं यथा- ' धृमाद् वद्विमान ' इत्यादि । ' अवयवविपर्यासेनाऽसंबद्धार्थं वचनम् अप्राप्तकालं निग्रहस्थानम् ' इत्यन्वयः ॥ ११ ॥

न्यूनं लक्षयति- हीनमिति, प्रतिज्ञावयवानां मयेऽन्यतमेन= केन चिदवयवेन हीनम्= गहितमनुमानस्य न्यूनं नाम निग्रहस्थानमिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- प्रतिज्ञादीनामिति । अस्य निग्रहस्थानत्वकारणमाह- साधनाभावे इति, प्रतिज्ञादिपश्चादवयवव्युत्क्रमेवानुमानवाक्यं मान्यमात्रकं भवतीति मानसार्थाभूतान्य कथानिऽवयवमन्य गहित्ये साध्यमिद्धिर्न संभवतीति हेतोरपेक्ष्य निग्रहस्थानत्वमित्यर्थः । उदाहरणं यथा- ' वद्विमान महानमन् ' इत्यादि हेत्वादिगहितम् । स्पष्टं सर्वम् ॥ १२ ॥

हेतुदाहरणाधिकमऽधिकम् ॥ १३ ॥

एतेन हेतुन्यादन्यतरस्याऽऽनर्थक्यमिति, तदेतन्नियमाभ्युपगमे वेदितव्यमिति ॥ १३ ॥

शब्दार्थयोः पुनर्वचनं पुनरुक्तमन्यत्रानुवादात् ॥ १४ ॥

अन्यत्रानुवादात् शब्दपुनरुक्तमर्थपुनरुक्तं वा—‘ नित्यः शब्दः नित्यः शब्दः ’ इति शब्दपुनरुक्तम्, अर्थपुनरुक्तम्—‘ अनित्यः शब्दः, निरोधधर्मको ध्वानः ’ इति । अनुवादे न पुनरुक्तम्— शब्दाभ्यासादर्थविशेषोपपत्तेः यथा—“ हेत्वपदेशात् प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनम् १-१-३९ ” इति ॥ १४ ॥

अर्थादापन्नस्य स्वशब्देन पुनर्वचनम् ॥ १५ ॥

पुनरुक्तमिति प्रकृतम्, निदर्शनम्—‘ उत्पत्तिधर्मकत्वादनित्यम् ’ इत्युक्त्वा अर्थादापन्नस्य योऽभिधायकः शब्दस्तेन स्वशब्देन व्रूयात्—‘ अनुत्पत्तिधर्मकं नित्यम् ’ इति तच्च पुनरुक्तं वेदितव्यम्— अर्थमप्रत्ययार्थे शब्दप्रयोगे प्रतीतः सोऽर्थोऽर्थापत्त्येति ॥ १५ ॥

अर्थोऽभिधायकः— हेत्विति, हेतुदाहरणस्य चानेकस्य एवैकं नाम निग्रहस्थानं भवति— एतेनान्यतरस्या, एतेन अपि प्रतिज्ञायाः साधका हेतयोः शब्दान्ताभ्यासनेके सम्भवन्ति तस्मात् “ हेतुदाहरणाधिकम् ” इत्युक्तम्, ‘ यथा साधकम् ’ इत्युक्तम् ‘ तस्मात्तथा ’ इति निगमनमिति नोपनय-निगमनस्योपपत्तिरपि सम्भवति, प्रतिज्ञोपनयनिगमनानां पुनर्वचने तु पुनरुक्तं निग्रहस्थानं भविष्यति । उदाहरणं यथा—‘ प्रपञ्चो मिथ्या दृश्यत्वान् जटत्वान् ’ इति हेत्वधिकम्, ‘ प्रपञ्चो मिथ्या दृश्यत्वान् जटत्वान् जटत्वान् ’ इति उदाहरणाधिकमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— एकेनेति, एकेनैव हेतुना कदाचित्— साधकमिति ननु साधकं हेतोरभिधायकं अन्यतरस्य हेतोरानर्थक्यमेव स्यादिति आनर्थक्यादेव निग्रह-स्थानमिति तर्कः, एवमेतेषां उदाहरणादित्येपि योज्यम् । विशेषमाह— तदेतदिति, ‘ एक एव हेतुर्हेतुस्तन्त्र-वृत्तम् ’ इति यत्र वाचनिको भवति तत्र तादृशनियमोऽहेतुनाद् हेतुदाहरणयोराधिक्ये निग्रहस्थानं भवति न तु निगमनार्थोऽन्यथः ॥ १३ ॥

पुनरुक्तं स्वशब्देन— शब्देति, अन्यत्रानुवादात्= अनुवादातिरिक्तस्थले शब्दस्य वाऽर्थस्य वा पुनर्वचनेन पुनरुक्तं निग्रहस्थानं भवति, अनुवादेऽपि न पुनरुक्तं किन्तु सम्भवतीति न तत्र पुनरुक्तं दोष इति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— अन्यत्रेति, निग्रहस्थानमिति शेषः । शब्दपुनरुक्तमुदाहरति— नित्य इति । अर्थपुनरुक्तमुदाहरति— अनित्य इति, ‘ अनित्यः शब्दः ’ ‘ निरोधधर्मको ध्वानः ’ इति द्वयोरपि वाक्य-गौरवार्थत्वात्तदर्थस्य पुनरुक्तव्यम्, निरोधधर्मकः= अनित्यः, ध्वानः= शब्द इत्यर्थः । अनुवादे पुनरुक्तस्याऽऽपत्त्यात्माह— अनुवादे इति, अपुनरुक्तम्= पुनरुक्तं न दृषणमित्यर्थः । अत्र हेतुमाह— शब्देति, यथा ‘ वृक्ष वृक्षं सिद्धिनि ’ इत्यत्र वृक्षशब्दस्याभ्यासात्= पुनरुक्तार्थं सेचनस्य सर्ववृक्षकर्मकत्वं प्रतीयते इति ज्ञाप्य पुनरुक्तं दोषः, एवमन्यत्रापि योज्यम् । उदाहरति— हेत्वपदेशादिति, सूत्रमिदं पूर्वत्र व्याख्या-नात्, यथापि यद्वैच्यं प्रतिज्ञायाः प्रतिपाद्यते तदेव निगमनेनापि तथापि प्रतिज्ञावचनेन प्रतिज्ञायाः सिद्धिर्न प्रतीयते हेत्वादिनि साधितत्वात् निगमनेन प्रतिज्ञायाः सिद्धिः प्रतीयते इति निगमनेन प्रतिज्ञायाः पुनरुक्तमिति न दोषाय, एवमुपनयेपि वेदितव्यम्— हेतुवाक्येन साध्यव्याप्तिविशिष्टहेतोरुपसंहारो न प्रतीयते उपनयेन च प्रतीयते इत्युपनयेन हेतोः पुनरुक्तिर्न दोषायेत्यर्थः ॥ १४ ॥

पुनरुक्तस्य स्वशब्दान्तरमाह— अर्थादिति, अर्थात्= अर्थापत्त्या आपन्नस्य= प्राप्तस्य स्वशब्देन= तदावयवशब्देन यत् पुनर्वचनं तदपि पुनरुक्तं निग्रहस्थानं भवतीति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— पुनरुक्तमिति, प्रकृतम्= पूर्वसूत्रानुवर्तनीयमित्यर्थः । उदाहरति— उदपत्तीति, यदा हि उत्पत्तिधर्मकमऽनित्यं भवति तदा-

विज्ञातस्य परिपदा त्रिरभिहितस्याप्यप्रत्युच्चारणमऽननुभाषणम् ॥१६॥

विज्ञातस्य वाक्यार्थस्य परिपदा प्रतिवादिना त्रिरभिहितस्य यदप्रत्युच्चारणं तदऽननुभाषणं नाम निग्रहस्थानमिति, अप्रत्युच्चारयन् किमाश्रयं परपक्षप्रतिषेधं ब्रूयात्? ॥ १६ ॥

अविज्ञातं चाऽज्ञानम् ॥ १७ ॥

विज्ञातार्थस्य परिपदा, प्रतिवादिना त्रिरभिहितस्य यदविज्ञानं तदऽज्ञानं निग्रहस्थानमिति, अयं स्वत्वविज्ञाय कस्य प्रतिषेधं ब्रूयादिति? ॥ १७ ॥

उत्तरस्याप्रतिपत्तिरप्रतिभा ॥ १८ ॥

परपक्षप्रतिषेधः उत्तरं तद् यदा न प्रतिपद्यते? तदा निगृहीतो भवति ॥ १८ ॥

कार्यव्यासज्ञात् कथाविच्छेदो विक्षेपः ॥ १९ ॥

यत्र कर्तव्यं व्यासज्य कथां व्यवच्छिनत्ति- ' इदं मे करणीयं विद्यते तस्मिन्नऽवसिते

ऽनुत्पत्तिधर्मकं नित्यं भवतीत्यर्थादेव प्राप्नोतीति तन्वार्थादापन्नस्य= जातस्य योभिधायकः शब्दः 'अनुत्पत्तिधर्मकं नित्यम्' इति तत्र स्वप्नेन= तद्वाचकशब्देन यद्वचनं तन् पुनरुक्तं वेदितव्यमित्यन्वयः । अस्य पुनरुक्तत्वे हेतुमाह- अर्थसंप्रत्ययार्थे इति, शब्दप्रयोगो एवंप्रतीत्यर्थमेव भवति सौर्थः= अनुत्पत्तिधर्मकस्य नित्यत्वं च 'उत्पत्तिधर्मकमनित्यम्' इत्युक्तेऽर्थापर्यैव प्रतीतो भवत्येवेति तस्य प्रतीतस्यापि च पुनः 'अनुत्पत्तिधर्मकं नित्यम्' इतिशब्देन वचनं तन् पुनरुक्तमेवेत्यर्थः ॥ १५ ॥

अननुभाषणं लक्षयति- विज्ञातस्येति, परिपदा= मध्यम्यविज्ञातस्य प्रतिवादिना त्रिः= त्रिवारमभिहितस्य= उच्चारितस्यापि वाक्यस्यार्थतः पाठनो वा यदप्रत्युच्चारणं तदननुभाषणं नाम निग्रहस्थानं वेदितव्यमिति सूत्रान्वयः । प्रतिवादिनोक्तमनूय तत्त्वण्डनं कर्तव्यमिति वादमर्यादा तत्र प्रतिवादिनोक्तस्याऽनुच्चारणे वादी निगृहीतो भवतीत्याशयः । यदि च प्रतिवाद्युक्तस्य मध्यस्थानां ज्ञानं न जायते तदा तु प्रतिवादिनो वक्तुरेव दोषः संभाव्यते, इति न तदऽननुच्चारणेपि निग्रहस्थानापत्तिरित्यनुसंधेयम् । व्याचष्टे- विज्ञातस्येति । प्रतिवादिना त्रिरभिहितस्य परिपदा च विज्ञातस्य वाक्यार्थस्य यदप्रत्युच्चारणं तदननुभाषणं निग्रहस्थानमित्यन्वयः । अस्य निग्रहस्थानत्वे कारणमाह- अप्रत्युच्चारण्यत्रिति, प्रतिवादिनोक्तमनूय हि तत्त्वण्डनं कर्तव्यमिति वादमर्यादा तत्र प्रतिवादिनोक्तस्याऽनुच्चारणे तत्त्वण्डनं न संभवति तथा च निगृहीतो भवतीत्यर्थः ॥ किमाश्रयम्= कं प्रतिपक्षमालम्ब्येत्यर्थः ॥ १६ ॥

अज्ञानं लक्षयति- अविज्ञातमिति, भावे कः, प्रतिवादिनोक्तस्य यदविज्ञानं तदज्ञानं नाम निग्रहस्थानमिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- विज्ञातार्थस्येति, परिपदा विज्ञानस्याप्यर्थस्य प्रतिवादिना च त्रिरभिहितस्यापि यदज्ञानं तदज्ञानं नाम निग्रहस्थानमिति पूर्ववदेवान्वयः, अन्यत्र सर्वं स्पष्टम् । अन्य निग्रहस्थानत्वे कारणमाह- अयमिति, अयं वादी प्रतिवादिनोक्तस्याज्ञानं नस्य त्वण्डनं कर्तुं न शक्नोतीति हेतोरज्ञानं निग्रहस्थानम्, ज्ञानस्यैव प्रतिषेधः संभवतीति स्पष्टमेव । एवं वादिना त्रिरभिहितस्य प्रतिवादिना प्रत्युच्चारणभावे विज्ञानभावे च प्रतिवादिनोपि यथाक्रमेण निग्रहस्थानद्वयं विज्ञेयम् ॥१७॥

अप्रतिमानामकं निग्रहस्थानं लक्षयति- उत्तरस्येति, उत्तरस्य= परपक्षपण्डनस्याऽप्रतिपत्तिः= अन्तरात् अन्तरात्प्रतिमानामकं निग्रहस्थानं वेदितव्यमिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- परपक्षेति, तन्= उत्तरम्, न प्रतिपद्यते= न स्मरति, उत्तरस्याऽवकाशं निगृहीतो भवतीति स्पष्टमेव ॥ १८ ॥

विशेषं लक्षयति- अर्थेति, वादानिरिक्तस्य वादविप्रकरस्य च शयस्य व्यापनद्वान्= अनुसंधानं= यदाज्ञानं च कथस्याः= वादज्ञानविवरणानां मध्येऽन्यतमस्य पिच्छेत्= परिग्राहः न विशेषो निग्रहस्थानमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे- यत्रेति, कर्तव्यं व्यासज्य= कर्तव्यव्यासज्ञानं= कार्यान्तरं व्यापनम् । अथा-

पश्चात् कथयिष्यामि ' इति (तत्) विक्षेपो नाम निग्रहस्थानम् । एकनिग्रहावसानायां कथायां स्वयमेव कथान्तरं प्रतिपद्यते इति ॥ १९ ॥

स्वपक्षे दोषाभ्युपगमात् परपक्षे दोषप्रसङ्गो मतानुज्ञा ॥ २० ॥

यः परेण चोदितं दोषं स्वपक्षेऽभ्युपगम्य= अनुद्धृत्य वदति— ' भवत्पक्षेऽपि समानो दोषः ' इति. स स्वपक्षे दोषाभ्युपगमात् परपक्षे दोषं प्रसङ्गयन् परमतमऽनुजानातीति मतानु-  
ज्ञानाम निग्रहस्थानमापद्यते इति ॥ २० ॥

निग्रहस्थानप्राप्तस्याऽनिग्रहः पर्यनुयोज्योपेक्षणम् ॥ २१ ॥

पर्यनुयोज्यो नाम निग्रहोपपत्त्या चोदनीयः. तस्योपेक्षणम्= ' निग्रहस्थानं प्राप्तोसि ' इत्यऽननुयोगः । एतच्च ' कस्य पराजयः ? ' इत्यनुक्तया परिपदा वचनीयम्— न खलु निग्रहं प्राप्तः स्वकौपीनं विष्टुयादिति ॥ २१ ॥

विच्छेदमुदाहरति— इदमिति, अवसिते= समाप्ते, इति= इत्येवं कार्यान्तरव्याजेन यः कथाविच्छेदः= शास्त्रार्थपरित्यागः स विक्षेपो नाम निग्रहस्थानमित्यन्वयः । अस्य निग्रहस्थानत्वे कारणमाह— एकनिग्रहेति, अत्र " कथान्तरम् " इत्यत्र ' कथान्तम् ' इतिपाठो युक्तः प्रतिभाति, वादिप्रतिवादिनोर्मध्ये एकत्रस्य यावन्निग्रहो न भवति तावत्पर्यन्तं कथा प्रसरतीत्येकनिग्रहावसाना कथा तत्र कथाविच्छेदे कृते कथा स्वयमेवान्तं प्रतिपद्यते= प्राप्नोतीति कथाविच्छेदकारी निगृहीतो भवतीत्यर्थः । अत्यावश्यक-  
कार्येण कथाविच्छेदस्तु न निग्रहस्थानं किं तु स्वकीयस्य प्रतिपेधासामर्थ्यस्य गोपनार्थं यः कथाविच्छेदः स एव निग्रहस्थानमिति विवेकः, स्पष्टमन्यत् ॥ १९ ॥

मतानुज्ञा लक्षयति— स्वपक्षे इति, परेण प्रदर्शितं स्वपक्षदोषमभ्युपगम्य यः परपक्षे दोषप्र-  
सङ्गः= दोषप्रदर्शनं तद् मतानुज्ञानामकं निग्रहस्थानं भवति, मतस्य= परेण प्रदर्शितस्य दोषस्यानुज्ञा= स्वीकारः, परप्रदर्शितदोषस्य निरासः कर्तव्यः स न कृत इति निग्रहस्थानमिति सूत्रार्थः । व्याचष्टे— य इति, चोदितम्= प्रदर्शितम् । परपक्षदोषप्रसङ्गमाह— भवदिति । निर्वक्ति— परमतमिति, स्वपक्षे पर-  
कृतदोषप्रदर्शनमित्यर्थः, यथा— आत्मनोऽणुत्वं नोपपद्यते इत्युक्ते विभुत्वमपि नोपपद्यते इतिवचनम्, स्पष्टं सर्वम्, ॥ २० ॥

पर्यनुयोज्योपेक्षणं लक्षयति— निग्रहस्थानेति, प्रतिवादिनो निग्रहस्थानं प्राप्तस्याऽनिग्रहः= निग्र-  
हस्थानप्राप्तेरकथनं पर्यनुयोज्योपेक्षणं नाम निग्रहस्थानं वेदितव्यमिति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे— पर्यनुयोज्य इति, निग्रहोपपत्त्या= निग्रहस्थानप्राप्तिविषयकनिर्देशेन यश्चोदनीयः= वक्तव्यः स पर्यनुयोज्य इत्यर्थः, तस्योपेक्षणपदार्थमाह— निग्रहस्थानमिति । अननुयोगः= अकथनम् । पर्यनुयोज्योपेक्षणदोषप्रदर्शनं हि मध्यस्थकार्यमित्याह— एतच्चेति, एतत्= पर्यनुयोज्योपेक्षणम्, ' कस्य पराजयो जातः ' इत्यनुयुक्त्या= पृष्ट्या= पराजयावधारणे नियुक्त्या परिपदा= मध्यस्थेन वक्तव्यमस्ति न तु वादिप्रतिवादिभ्याम् । उक्ते हेतुमाह— न खल्विति, पर्यनुयोज्योपेक्षणदोषेण निग्रहं प्राप्तस्तु न स्वकौपीनम्= स्वकीयं पर्यनुयो-  
ज्योपेक्षणलक्षणद्रूपं विष्टुयात्= प्रकाशयेत्= वक्तुमर्हति— स्वदोषस्य वक्तुमशक्यत्वादिति, किं वा.यो निग्रहं प्राप्तस्तेनैव स्वस्मिन् प्राप्तस्य निग्रहस्य यत् परेणोपेक्षणं तत्र वक्तव्यं संभवति— परस्मिन् पर्यनुयो-  
ज्योपेक्षणदोषप्रदर्शनेन स्वस्मिन् निग्रहप्राप्तिः प्रदर्शिता स्यात् न चैवं संभवति— परदोषप्रदर्शनार्थमपि स्वदोषप्रदर्शनस्यासंभवादित्यर्थस्तस्मात् पर्यनुयोज्योपेक्षणदोषप्रदर्शनं मध्यस्थकार्यमेवेत्यर्थः । पर्यनुयो-  
ज्योपेक्षणे वादिप्रतिवादिनोर्द्वयोरपि दोष इत्यनुसंधेयम् ॥ २१ ॥

अनिग्रहस्थाने निग्रहस्थानाभियोगो निरनुयोज्यानुयोगः ॥ २२ ॥

निग्रहस्थानलक्षणस्य मिथ्याव्यवसायादऽनिग्रहस्थाने ' निगृहीतोमि ' इति परं ब्रुवन् निरनुयोज्यानुयोगाद् निगृहीतो वेदितव्य इति ॥ २२ ॥

सिद्धान्तमभ्युपेत्याऽनियमात् कथाप्रसङ्गोऽपसिद्धान्तः ॥ २३ ॥

कस्यचिदर्थस्य तथाभावं प्रतिज्ञाय प्रतिज्ञातार्थविपर्ययान्= अनियमान् कथां प्रसङ्गयतो-  
ऽपसिद्धान्तो वेदितव्यो यथा- ' न सदाऽऽत्मानं जहानि= न सतो विनाशः, नाऽसदाऽऽत्मानं  
रूपते= नाऽसदृत्वयते ' इति सिद्धान्तमभ्युपेत्य स्वपक्षं व्यवस्थापयति- एकप्रकृतीदं व्यक्तम्-  
विकाराणामन्वयदर्शनान्, मृदन्विनानां शरावादीनां दृष्टमेकप्रकृतित्वं तथा चायं व्यक्तभेदः  
सुखदुःखमोहसमन्वितो दृश्यते तस्मात् समन्वयदर्शनान् सुखादिभिरेकप्रकृतीदं विश्वमिति ।

एवमुक्तवाननुयुज्यते- अथ प्रकृतिर्विकार इति अयं लक्षितव्यम्? इति, यस्यावस्थितस्य  
धर्मान्तरनिवृत्तौ धर्मान्तरं प्रवर्तते सा प्रकृतिः. यच्च धर्मान्तरं प्रवर्तते स विकार इति । सोऽयं  
प्रतिज्ञातार्थविपर्ययान्= अनियमान् कथां प्रसङ्गयति= प्रतिज्ञातं स्वल्पनेन- नाऽसदाविर्भवति न  
मत्तिरो भवति' इति । सदासतोश्च तिरोभावाऽऽविर्भावमन्तरेण न कस्यचित् प्रवृत्तिः प्रवृत्त्युप-

निरनुयोज्यानुयोगं लक्षयति- अनिग्रहेति, अनिग्रहस्थानं= निग्रहस्थानप्राप्तेरभावे निग्रहस्थाना-  
ऽभियोगः= निग्रहस्थानप्राप्तिकथनमेव निरनुयोज्यानुयोगो नाम निग्रहस्थानम्, निरनुयोज्यस्य= अनुयो-  
ज्यातिरिक्तस्याऽनुयोगो निरनुयोज्यानुयोग इति सूत्रान्वयः । व्याचष्टे- निग्रहस्थानेति, निग्रहस्थानस्य  
वदुक्तं लक्षणं तस्य मिथ्याव्यवसायान्= मिथ्यानिश्चयान्= निग्रहस्थानभ्रान्त्येत्यर्थः । अनेन निरनुयो-  
ज्यानुयोगस्य कारणमुक्तम् । अनिग्रहस्थाने= निग्रहस्थानाभावेऽपि । स्पष्टमग्रे ॥ २२ ॥

अपसिद्धान्तं लक्षयति- सिद्धान्तमिति, कंचिन् सिद्धान्तमभ्युपेत्याऽनियमान्= तादृशसिद्धान्त-  
विरुद्धो यः कथाप्रसङ्गः= वादागम्भः सोऽपसिद्धान्त इति सूत्रान्वयः, उदाहरणं भाष्ये द्रष्टव्यम् । व्याचष्टे-  
कस्य चिदिति, स्वसिद्धान्तानुकूलं तथाभावम्= तादृशस्वरूपं तादृशयमेवत्वं वा प्रतिज्ञायैत्यन्वयः, अनि-  
यमात्= विपर्ययान्= विरोधान् । प्रथमं सिद्धान्तस्वीकारमुदाहरति- यथेति । उक्तं व्याचष्टे- न मत इति ।  
द्वितीयसिद्धान्तमाह- नाऽसदिति, एतदपि व्याचष्टे- नाऽसदृत्वयते इति, तदेदृशभाष्याग्यातम्,  
इति सिद्धान्तम्= उक्तं साम्यसिद्धान्तम् । अनियमान् कथाप्रसङ्गमुदाहरति- एकप्रकृतीदमिति, इदं  
व्यक्तम्= जगत् एकप्रकृतिः= एककार्यम्= प्रधानकार्यमित्यर्थः । हेतुमाह- विकाराणामिति, विकारा-  
णाम्= कार्यमात्रस्य सुखदुःखमोहैः अन्वयः= समन्वयो दृश्यते स च प्रधानकार्यत्वे ण्योपपद्यते- प्रधानस्य  
प्रिगुणात्मरूपेण सुखदुःखमोहात्मकत्वादित्यर्थः । दृष्टान्तमाह- मृदन्विनानामिति, मृदन्विनामिति,  
एकप्रकृतित्वम्= मृदेदकार्यत्वं दृष्टम् । उपनयमाह- तथा चायमिति, व्यक्तभेदः= जडपदार्थज्ञानम् ।  
निगमनमाह- तन्मादिति, सुखादिभिः= सुखदुःखमोहैः समन्वयदर्शनाद्विज्ञायते इदं विश्वम्= जगत्  
एकप्रकृतिः= प्रधानकार्यमित्यन्वयः, पूर्वमभ्युपपादितमेवत पष्टसूत्रे इत्यन्वयः ।

अपसिद्धान्तमुपक्रमते- एवमिति । अनुयुज्यते= पृच्छयते । प्रष्टव्यमाह- अथेति, पूर्वत्र प्रधान-  
प्रश्नो. प्रकृतिविकारभावः= आगमकार्यभाव उक्तमन्त्र इयं प्रकृतिरयं च विकार इति इदं लक्षितव्य-  
मित्यन्वयः . प्रकृतिविकारयोर्लक्षणं वक्तव्यमिति प्रश्न इत्यर्थः । प्रकृतिव्यश्रयमाह- चय्येति, यस्य पदार्थस्य,  
यत् तदोऽस्मिन्नायाः धर्मान्तरनिवृत्तौ= शरावाद्या हृतिनिवृत्तयन्तर धर्मान्तरम्= यदायादृति प्रव-  
र्तते- प्रादुर्भवेतीति सा स्या प्रकृतिः परं प्रधानमपि प्रकृतिः । विकारलक्षणमाह- वेदति, धर्मान्तरम्=  
अभ्युपेत्येति प्रवर्तते तिरोभावे वा स विकार इति । अप्र सिद्धान्तविरुद्धं कथाप्रसङ्गमाह- सोऽयमिति ।

यथा भवति, यदि नान्यथाभिप्रायां भविष्यति शरावादिलक्षणं धर्मान्तरमिति प्रवृत्तिर्भवति, अत्रमिति न प्रवृत्त्यपरमः, तदेतद् मृद्मार्माणामपि न स्यात्, एवं प्रत्ययस्थितो यदि सतश्चाऽऽत्म-  
दानमन्वयत्वाऽऽत्मलाभमभ्यर्षिनि? तदभ्यास्यसिद्धान्तो नियहस्थानं भवति, अथ नाभ्युपैति? पक्षोऽप्य न किरयति ॥ २३ ॥

हेत्वाभासाश्च यथोक्ताः ॥ २४ ॥

हेत्वाभासाश्च नियहस्थानानि । किं पुनर्लक्षणान्तरयोगाद् हेत्वाभासा नियहस्थानत्व-  
मात्रताः तथा प्रमाणाति प्रमेयत्वम्? इत्यत आह- यथोक्ता इति= हेत्वाभासलक्षणेनैव निय-  
हस्थानभाव इति । ते इमे प्रमाणादयः पदार्था उचिष्टा लक्षिताः परीक्षिताश्चेति ॥ २४ ॥

योऽक्षपादमूर्षि न्यायः प्रत्यभाद्रना वरम् ।

तस्य वान्म्यायन इह भाष्यजातमप्येतत् ॥

॥ इति निष्कामानिष्कामन्यायन्यायनिर्णये न्यायभाष्ये पञ्चमोऽध्यायः समाप्तः ॥

॥ न्यायदर्शनं चेदं समाप्तम् ॥

यथा हेत्वाभासाः- प्रतिफलमिति, उपप्रतिष्ठाया पाभसुत्पाटयति- सदसतोमिति, सत. तिरोभावं विना  
यथा हेत्वाभासाः- इति प्रमेयत्वमिति प्रवृत्तिः प्रवृत्त्युपरमः= निवृत्तिश्च न संभवति । प्रवृत्तिनिवृत्त्योः  
प्रवृत्तिरिति आह- मर्यादिति, शरावादिलक्षणम्= शरावागागतिलक्षणं धर्मान्तरं भविष्यतीत्यनेन प्रवृत्ति-  
रदत्ता, अत्रमिति तदेतत् न निवृत्तिरन्यत्, यदि सदसतोमिगोभावप्रादुर्भावो न स्याता तदा मृद्मार्माणामपि  
प्रमाणात् इति ॥ २३- प्रवृत्तिनिवृत्तिश्च न स्यात् तथा योक्तं प्रवृत्तिविकारयोर्लक्षणं न सगच्छेत- पूर्वस्य  
मत एव प्रमेय विनाशेनोपरम्य योत्पन्नैव विकारान्वयंभवान् तादृशधर्माश्रयस्य च प्रवृत्तित्वसंभवाद्-  
प्रवृत्तयः प्रवृत्तिविरागयो मन्त्रादिपक्षः यैलक्षण्यं न न्यादित्यर्थः । अपमिद्वान्त निर्दिशति- एवमिति,  
एवम्- एवमेव प्रवृत्तिरिति= योदिन= पृष्ठ, यदि सत आत्मदानम्= तिरोभावम्= विनाशम्  
असत्प्रवृत्तयाम्= उपमि न्यीरिति तदाऽभ्यास्यसिद्धान्तो निप्रहस्थानं भवति- पूर्वमनेन तदस्वीका-  
रात्- एवमिद्वान्त्य मीश्वरान्, मय पूर्वम् स्पष्टमेव- " न सदात्मान जहाति " इत्यादिना । यदि  
सतो विनाशमनाशोत्पत्ति न मीरयेति तदा प्रवृत्तिविकारयोर्लक्षणोऽसिद्धया प्रधानप्रपञ्चयो.  
प्रवृत्तिविरागत्वात् इतिपक्षोऽप्य= यादिन. न सिध्यतीत्युभयत. पाशाग्ज्जुरित्यर्थः, स्पष्टमन्यत्, इत्यप-  
सिद्धान्तः ॥ २३ ॥

हेत्वाभासाना निप्रहस्थानत्वमितिदिशति- हेत्वाभासा इति, यथोक्ताः= प्रथमाध्यायद्वितीयाह्निके  
निरूपिता हेत्वाभासा अपि निप्रहस्थानभूता विज्ञेया इति सूत्रान्वय, तथा च सूत्रम्- " सव्यभिचार-  
विरुद्धप्रवर्णनमसाध्यमपान्तातीता हेत्वाभासाः १-२-४ " इति । व्याचष्टे- हेत्वाभासाश्चेति ।  
हेत्वाभासा लक्षणैर्नैव निप्रहस्थानत्व प्राप्तः किं वा लक्षणान्तरयोगाद् यथा प्रमाकरणत्वात् प्रमा-  
णानि प्रमादित्यत्वात् प्रमेयत्वं प्राप्तानीत्याशङ्कते- किमिति । उत्तरमाह- इत्यत इति, एतादृशशङ्का-  
निवृत्त्यर्थमेव सूत्रकार. " यथोक्ताः " इत्यादेत्यन्वयः, यथोक्ताः= उक्तलक्षणविशिष्टा एव= उक्तहेत्वा-  
भासलक्षणैरेव निप्रहस्थानभूता इत्यर्थः, उक्तं व्याचष्टे- हेत्वाभासलक्षणेनैवेति, साध्यासाधकत्वं हि  
हेत्वाभासत्वं तद्वै निप्रहस्थानत्वमपीति हेत्वाभासाना हेत्वाभासलक्षणेनैव निप्रहस्थानभावः= निप्रह-  
स्थानत्वं प्राप्तं न तु लक्षणान्तरयोगादिति नात्र लक्षणान्तरमुक्तमित्यर्थः । स्वभाष्यं समापयति- ते इमे  
इति । शास्त्रमुपसंहरति- य इति, न्यायः= न्यायदर्शनम्, वदता वरम्= विद्वद्वरम्, अक्षपादम्= गौतमं



न्यायाचार्यम् . प्रत्यभान् = दुद्धिप्रियतां प्राप्तः. भाष्यजातम् = भाष्यात्मस्वास्त्यजातम्, अवर्गयन् = प्रावर्तयन् = अगच्छदित्यर्थः, स्पष्टमन्यन्, इतिशम् ॥ २४ ॥

॥ इति निग्रहस्थाननिरूपणप्रकरणं समाप्तम् ॥

केचमौष्टप्रतीनन्याऽप्रमिट्टस्य विशेषतः । न्यायभाष्यस्य टीकेयं तोषयिष्यति किं बुधान् ? ॥ १ ॥  
 श्रीमद्गुरुग्याज्ञानन्यायभाष्यार्यमंचयः । श्रीप्रमन्नपदानाम्ना कृतो मूलार्थकाङ्क्षिणे ॥ २ ॥  
 मूलान्वये विशेषेण मंगमो विमरभिया । छिद्यन्ति मूलवाक्यार्थे यतश्छात्रगणा मृशम् ॥ ३ ॥  
 शब्दां रनाश्वतन्देन्दु (१९७६) विक्रमाह्लुमुवत्सरे । श्रीप्रमन्नपदा व्याख्या रचिता सूत्रभाष्ययोः ॥४॥  
 अस्याः प्रकाशनात् (कर्त्तुः) हेतो योनुभूतो मया महान् । तं न वक्तुं समर्थोस्मि वक्रा फालगतिर्गमौ ॥५॥  
 श्रीभाष्यस्य सुदीर्घस्य श्रीमती रचिता मया । विशिष्टाद्वैतश्रुतिश्च सूत्रमूलार्थवोभिका ॥ ६ ॥  
 भगवद्गीतभाष्यं च श्रीभाष्यनयमालिका ( विशिष्टाद्वैताधिकरणमाला ) ।  
 श्रीशान्प्रदीपिकाटीका प्रकाशाख्या प्रकाशिता ॥ ७ ॥

छात्राणामुपकागय द्वावाऽऽदर्शो प्रकाशितौ । एको व्युत्पत्तिवादस्य शक्तिवादस्य चापरः ॥ ८ ॥  
 अलिदिलामिमंलापे श्रीमद्गुरुविनिर्मिते । गुरुणामात्रया टीका (प्रकाशाख्या) रचिता तैश्च संमता ॥९॥  
 न्यायदर्शनटीकेयं श्रीप्रमन्नपदाऽयुना । रचिता हेतुभारेण गुरुपत्कृपया मया ॥ १० ॥  
 कृपया पादपद्यन्य श्रीगङ्गाधरशान्निषाम् । मया विरचिता तावद् ग्रन्थाना पथ्विगतः ॥ ११ ॥  
 अनेकग्रन्थनिर्माणश्रमसंदोहधर्मितम् । शरीरं शीर्णतां प्राप्तमेतद् व्यसनदुष्फलम् ॥ १२ ॥  
 वन्दे श्रीमद्दृश्यश्रीवं मन्देभ्यः करुणानिधिम् । विद्यागुरुं सुहृद्वन्दे श्रीगङ्गाधरशान्निषाम् ॥ १३ ॥  
 य. मांग्ये कपिल. पतञ्जलिगलं शाब्दे कवित्वे परं श्रीहृषींऽह्वयदर्शने शिवतनुस्नर्केषु यो गौतम. ।  
 मीमांसामतनैमिनिर्घुवमुपाध्यायो महद्भ्यो महान् स्याऽऽईपदमृद् गुरुर्विजयते शान्नी स गङ्गाधरः ॥१४॥  
 संगीतज्ञानं नौम्यऽमृतमेतं गुरुं मुहुः । रचितं यत्कृपालेगान् श्रीसंगीतमुदर्शनम् ॥ १५ ॥  
 अनेकग्रन्थटीकानां निर्माणश्रममत्र मे । विमरिष्यन्ति नो छात्रा विश्वामोयं दृढोस्ति मे ॥ १६ ॥  
 एषां मदीयग्रन्थानां मुद्रणायोत्तरोत्तरम् । यत्नो विधेयः सच्छात्रैर्मम मृत्योर्गन्तरम् ॥ १७ ॥  
 छात्राः शृणुत मे वाचं सत्यमेव प्रवीमि यन् । भवतामुपकागय मया ग्रन्था विनिर्मिता ॥ १८ ॥  
 अलं चाग्विस्मरेणात्र वागन्तो न विद्यते । श्रीप्रमन्नपदामेता दयादृष्ट्या विलोक्यताम् ॥ १९ ॥  
 मादृशान्यमनेन्तावन् का वार्ता ग्रन्थसंतनेः । लोके किमस्ति यन् प्राज्ञैः कोपदृष्ट्या न गर्हितम् ॥ २० ॥  
 ॥ ओं नमो भगवते श्रीहृषीवाय ॥

॥ इति पञ्चनदीयपण्डितमुदर्शनाचार्यशास्त्रिप्रणीता न्यायभाष्यस्य  
 तन्सूत्राणां च प्रमन्नपदान्या व्याख्या समाप्ता ॥

॥ श्रीः ॥

श्रीप्रसन्नपदाशेषं परिशिष्टेति संज्ञकम् ।

जिज्ञासूनां सुबोधार्थं करोत्येष सुदर्शनः ॥

१ प्रथमाध्यायप्रथमाह्निकस्य इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नेति चतुर्थसूत्रभाष्ये २१ पृष्ठे १-२ पङ्क्तौ—

“ तद् नामधेयशब्देन व्यपदिश्यते ” इति भाष्यम्, अस्य स्थाने

“ न तद् नामधेयशब्देन व्यपदिश्यते ” इत्यपि पाठ उपलभ्यते, एतत्पाठपक्षे तु या प्रथमं प्रत्यक्षलक्षणस्य शाब्देऽतिव्याप्तिरुपदर्शिता सा न तदिति प्रत्येन निवर्त्यते इति प्रत्यसंगतिर्विज्ञेया. तथा हि— शक्तिप्राप्तात् पूर्वमनन्तरं च यद् अर्थज्ञानम्= प्रत्यक्षं तद् नामधेयशब्देन न व्यपदिश्यते अर्थात् शाब्दबोधविषयो नामधेयशब्देन व्यपदिश्यते प्रत्यक्षविषयश्च व्यवहारातिरिक्तकाले नामधेयशब्देन न व्यपदिश्यते इति भेदाऽऽन्यपदेश्यत्वविशेषणघटितस्य प्रत्यक्षलक्षणस्य शाब्देऽतिव्याप्तिर्न संभवतीति तदर्थम् अव्यपदेश्यमिति विशेषणं सूत्रे प्रक्षिप्तमिति सारः । वस्तुतस्तु भाष्यमिदमसंगतमेव यतो नेतिपाठपक्षे पूर्वमतिव्याप्तिप्रदर्शनं व्यर्थं प्रसज्यते. नेतिपाठाभावपक्षे च पाठोऽयं पुनरुक्तता प्राप्नोतीति विभावनीयम् । अप्रिमभाष्यालोचनेन तु नेतिपाठोऽशुद्ध एवेति भासते । शाब्दबोधत्वेन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नत्वयोः सामानाधिकरण्यं तु ‘ दशमस्त्वमसि ’ इत्यादिवाक्यजन्ये स्वात्मप्रत्यक्षे विज्ञेयम् । किं च शब्दाज्जायमानत्वलक्षणे शाब्दबोधे इन्द्रियार्थसंनिकर्षोत्पन्नत्वस्याऽतिव्याप्तिर्नास्त्येवेति व्यर्थमेवेदं विशेषणम् ।

२ प्रथमाध्यायप्रथमाह्निकस्य चतुर्थसूत्रभाष्ये २१ पृष्ठे ३ पङ्क्तौ

“ न चाप्रतीयमानेन व्यवहारः ” इति भाष्यात् पूर्वम्—

“ तस्य त्वर्थज्ञानस्याऽन्यः समाख्याशब्दो नास्तीति येन प्रतीयमानं व्यवहाराय कल्पते ” इत्येवमपि पाठ उपलभ्यते, अस्य च भाष्यस्य पदार्थाः स्पष्टा एव वाक्यार्थसंगतिस्तु दुर्लभैव, अर्थज्ञानस्य= प्रत्यक्षस्य, कल्पते= कल्पते । रसप्रत्यक्षस्य ‘ रस इतिज्ञानम् ’ इत्यादिवाक्यं विनाऽन्यो वाचकः शब्दो नास्ति— प्रत्यक्षादिशब्दानां सामान्यरूपेणैव प्रत्यक्षमात्रबोधकत्वात् विशेषरूपेण रसादिप्रत्यक्षाऽबोधकत्वाच्च, अप्रतीयमानेन व्यवहारासंभवात् तादृशं रसादिप्रत्यक्षम् ‘ रस इतिज्ञानम् ’ इत्यादिवाक्येन निर्दिश्यते एवं शब्देन व्यवदिश्यमानं सत् प्रत्यक्षं शाब्दं प्रसज्यते तद्व्यावृत्त्यर्थम् “ अव्यपदेश्यम् ” इति विशेषणमितिसारः । एवं रूपादिप्रत्यक्षेष्वपि समन्वयः । वस्तुतस्त्वेवं शब्देन व्यपदिश्यमानत्वेपि प्रत्यक्षस्य क्षतिर्नास्तीति अन्यपदेश्यमिति विशेषणं व्यर्थमेव— अभिधेयत्वस्य केवलान्वयित्वस्वीकारात् । यदि शब्दार्थयोरभेदपक्षे पदार्थेन जायमानं प्रत्यक्षं शब्देनापि जातमेवेति शाब्दं प्रसज्यते तद्व्यावृत्त्यर्थमऽन्यपदेश्यमिति विशेषणम् ? तदापीदं विशेषणं व्यर्थमेव प्रतिभाति— शब्दार्थयोरभेदपक्षे शाब्दत्वनिवृत्तेरसंभवान् भेदपक्षे च शाब्दत्वप्रसक्तेरेवाभावात् ।

३ प्रथमाध्यायप्रथमाह्निकस्य चतुर्थसूत्रभाष्ये २२ पृष्ठे नवमपङ्क्तौ

“ सर्वत्र प्रत्यक्षविषये ज्ञातुरिन्द्रियेण व्यवसायः ” इति भाष्यानन्तरम्

“ पश्चान्मनसाऽनुच्यवसायः ” इत्यपि भाष्यपाठ उपलभ्यते । पश्चात्= बाह्येन्द्रियजन्यव्यवसायानन्तरम्, स्पष्टमन्यत् ।

४ प्रथमाध्यायद्वितीयाह्निकाष्टमसूत्रभाष्ये “ द्रव्यं छाया ” इत्यद्वैतवेदान्तमतं बोध्यम्— अद्वैति-भिस्तमसो द्रव्यत्वस्वीकारात् छायायाश्च मतीरूपत्वात् ।

५ प्रथमाध्यायद्वितीयानि क्रम्य ऋविशेषाभिहितेतिद्वादशसूत्रभाष्ये ८१ पृष्ठे २ पङ्क्तौ—

“ प्रयुक्तपूर्वाश्रेमे शब्दा अयं प्रयुज्यन्ते नाप्रयुक्तपूर्वाः ” इतिभाष्यस्य— ‘ यदि चेमे शब्दा अप्रयुक्तपूर्वाः स्युस्तदा स्वस्वीप्राप्यर्थरूपत्वं संभवेत् न चैवमन्तीति प्रयुक्तपूर्वाणां शब्दानां स्वस्वीप्राप्यर्थरूपत्वं न संभवति, इत्याशयः । पूर्वैः प्रयुक्ता इति प्रयुक्तपूर्वाः ।

६ द्वितीयाध्यायप्रथमाह्निके ९८ पृष्ठे एकादशं सूत्रम्—

“ युगपत्स्मिद्धौ प्रत्यर्थनियत्वान् क्रमवृत्तित्वाभावो बुद्धीनाम् २-१-११ ”

इत्यस्य वर्गकान्तरम्— प्रमेयाणि गन्धादीनि सर्वाण्येव पृथिव्यां वर्तन्ते तैः सह प्रमाणानां मनास्वीकारे बुद्धीनां प्रत्यर्थनियतत्वान्= स्वस्वविषयप्राहकत्वान् सर्वैरपि प्रमाणैः स्वस्वविषयाणां गन्धादीनां प्रतिभासः प्राप्त एवेति बुद्धीनां क्रमवृत्तित्वाभावः प्राप्त. प्रमाणप्रमेययोः सहभावपक्षे इत्यर्थः ।

किं वा— पूर्वोक्तदोषद्वयगिञ्जिहीर्षया यदि प्रमाणानां प्रमेयाणां च सहभाव उच्यते तदा ज्ञानानां क्रमवृत्तित्वाभावः प्रसज्येत— ज्ञानानां प्रत्यर्थनियतत्वात्= स्वस्वविषयमात्रप्राहकत्वात्. यदि ज्ञानानि प्रत्यर्थनियतानि न स्युस्तदा एकेन ज्ञानेनाऽनेकेषां विषयाणां ग्रहणं कालभेदेनैव न्यादिति क्रमवृत्तित्वाभावापत्तिर्न स्यादपि. यदा च ज्ञानानि प्रत्यर्थनियतानि तदा घ्राणजादितानैर्गन्धादिरेव प्राप्य इति सर्वेण्येकदोषप्रज्ञानैः सैनिकैः स्वस्वशस्त्रग्रहणवदेकस्मिन्नेव क्षणे स्वस्वविषयाणां ग्रहणसंभवात् कालान्तरस्य चानपेक्षान् अभीष्टस्य क्रमवृत्तित्वस्याभावः प्रसज्यते इत्यर्थः ।

दोषशायं मिथ्यैव— मनोऽन्वयसंयोगस्यापि गन्धादिज्ञानं प्रति कारणत्वस्वीकारान् तस्य च कालभेदेनैव संभवान्— मनसोऽणुत्वादिति न ज्ञानानां क्रमवृत्तित्वाभावस्यापत्तिर्न वाऽनेकेषां प्रमाणप्रमेयाणं युगपदावापत्तिश्च, एतस्य प्रमेयत्वैकेन प्रमाणेन स्वविषयकेण सहभावपक्षे तु सर्वेषां प्रमाणप्रमेयाणां सह भावाभावान् ज्ञानानां क्रमवृत्तित्वाभावापत्तिर्नास्त्येवेति विभाव्यम् । वस्तुनस्तु प्रमाणप्रमेययोः सह भावपक्षे पूर्वोक्तदोषयोः समुच्चय एव प्रदर्शनीय आसीत् तत्र च ‘युगपत्स्मिद्धाद्युक्तदोषममुच्चयः’ इत्येवं सूत्रं कर्तव्यमासीत् । अतः तु मन्ये सूत्रकारोऽयं प्रमाणप्रमेययोः सहभावे दोषप्रदर्शनं विस्मृत्य प्रमाणानामेव सहभावं दोषं प्रदर्शयति— युगपत्स्मिद्धादिति ।

यद्यपि भाष्यकारः प्रमाणप्रमेययोरेव सहभावपक्षमाश्रित्य सूत्रं व्याचष्टे— तथापि सूत्रपदार्थमात्रमेव वदति. प्रमाणप्रमेययोः सहभावपक्षे ज्ञानानां क्रमवृत्तित्वाभावापत्तौ प्रत्यर्थनियतत्वादित्युक्तहेतौः सामर्थ्यं नोपपादयति दृष्टिवाच्योपेक्षैव प्रायो व्याख्यातृणां स्वभावस्तदुक्तं भोजेन—

“ दुर्वानं यदतीव तद्वि जहति स्पष्टार्थमित्युक्तिभिः,

स्पष्टार्थैव जतिविमृतिं विदधति व्यर्थं. समामादिकं. ।

अथानेऽनुपयोगिभिश्च बहुभिर्नैवैधर्मं तन्वने

त्रोत्तुगामिति वस्तुचिन्मवहनः सर्वेपि टीकाकृतः ॥ ” इति,

इत्यत्र बुद्धानामधिकमनीश्रया ।

७ द्वितीयाध्यायप्रथमाह्निके “ न चैकरंशोपलब्धिः ३२ ” इतिद्वादशसूत्रभाष्ये ८१ पृष्ठे १-२ पङ्क्तौ—

“ अशोपना वा समुदायो वृक्ष इति न्यान् ”

इतिशब्दात्— ‘ अशोपना= समुदायो वृक्ष इति वा न्यान् ’ इत्येवं वान्वयः ।

८ द्वितीयाध्यायप्रथमाह्निके “ नैतावन्नत ३६ ” इतिद्वादशसूत्रभाष्ये ८१ पृष्ठे २ पङ्क्तौ—

“ अणुषु संचितेष्वेकप्रत्ययः सिद्ध ”

इतिशब्दात्— एकोऽस्मिन्नेकप्रत्ययो यदि यत्रार्थेनदायस्यो सिद्ध — अथयत्र एतन्वसंभवात् एतेषु परमाणुषु चैकप्रत्ययसंभवात्. यदि चाऽयद्यार्थेनदायस्योऽस्मिन्नेकप्रत्ययसंभवात् प्राप्तेः प्रदाने-  
नेतावन्नत इत्यर्थः ।

९ द्वितीयाध्यायप्रथमाह्निके “सेनावनवत् ३६” इतिपदत्रिंशत्संख्याकं सूत्रं तस्य भाष्ये १३१ पृष्ठे पञ्चमपङ्क्तौ—

“कोयं समुदायः ? ”

इतिभाष्यपाठः, अत्र हि पूर्वपक्षिमते अवयवी तु नास्त्येव. न च परमाणवोपि समुदायरूपाः— तेषां समुदायाश्रयत्वात् नग्मात् पारिशेष्येण समुदायः संयोगरूप एव स्यादितिहेतोरेव समुदायस्य प्राप्तिरूपत्वम्= संयोगरूपत्वगुणवर्णितमिति प्रतिभाति । वस्तुतस्तु समूह एव समुदायः समुदायद्वये च द्वित्वं संभवत्येवेति विभाच्यम् ।

१० द्वितीयाध्यायप्रथमाह्निके— “ प्रत्यक्षेणाऽप्रत्यक्षसिद्धेः ४६ ” इतिसूत्रभाष्ययोरुत्तरसूत्रानुरोधान् गवयपदवान्यत्वेन रूपेण वा गवयग्रहणं न व्याख्येयं किं तु गोसाहस्रविशिष्टत्वेन— यो गोसहस्रः स गवय इति तथा च “ गवा प्रत्यक्षेणाप्रत्यक्षस्य गवयस्य ग्रहणम् ” इत्युपपन्नम् ।

११ द्वितीयाध्यायप्रथमाह्निके “ न— सामयिकत्वात् ५५ ” इति सूत्रं तस्य भाष्ये १५० पृष्ठे तृतीयपङ्क्तौ—

“ प्रयुज्यमानग्रहणाच्च समयोपयोगो लौकिकानाम् ”

इतिपाठस्तस्य— ‘ लौकिकानाम्= जनानां समयज्ञानेन ( शक्तिज्ञानेन ) प्रयुज्यमानस्य= बोध्यमानस्य पदार्थस्य प्राणान्त= ज्ञानेन समयस्योपयोगो विज्ञेयः ’ इत्येवं वान्वयः ।

१२ द्वितीयाध्यायप्रथमाह्निके “ अनुवादोपपत्तेश्च ६० ” इतिसूत्रं तस्य भाष्ये १५५ पृष्ठे द्वितीयपङ्क्तौ—

“ पुनरुक्तदोषोऽभ्यासे न ”

इतिपाठस्तस्य— ‘ अभ्यासे पुनरुक्तदोषो न ’ इत्येवं वान्वयः ।

१३ द्वितीयाध्यायप्रथमाह्निके “ स्तुतिर्निन्दा परकृतिः ६४ ” इति सूत्रे तस्य भाष्ये च “ परकृतिः ” इतिपाठस्तस्य— परस्य कृतिः= कर्म परकृतिर्यथात्र चरकाध्वर्यूणां प्रथमं पृषदाज्याभिधारण तदन्येषां प्रथमं वपाभिधारणमिति परकृतिबोधकं वाक्यमपि परकृतिरित्युच्यते इत्यर्थः ।

१४ द्वितीयाध्यायद्वितीयाह्निके “ तदनुपलब्धेः १९ ” इतिसूत्रस्य भाष्ये १८१ पृष्ठे तृतीयपङ्क्तौ—

“ सेयमावरणोपलब्धिवदावरणानुपलब्धिरपि संवेद्यैवेति ”

इतिपाठः, यद्यप्यनेन भाष्येणाऽऽवरणानुपलब्धेरिवावरणोपलब्धेरपि वेद्यत्वं प्राप्तमिति सिद्धान्तप्रतिकूलमिव जातं तथाप्यावरणोपलब्धेर्वेद्यत्वेपि= वेदनयोग्यत्वेपि वेदनं नास्त्येव किं वा शब्दावरणस्य वेदनं नास्त्येवेति शब्दावरणानुपलब्धिपक्ष एव प्रवलो जातः । किं वा घटाद्यावरणस्य कुड्यादेरुपलब्धिरस्ति शब्दावरणस्य तूपलब्धिर्नास्ति यदि शब्दावरणमपि स्यात्तदा घटाद्यावरणवदुपलब्धेत न चोपलब्धते इति शब्दावरणस्याभावः सिद्ध इत्येवं व्यतिरेकेण व्याख्येयम् ।

१५ द्वितीयाध्यायद्वितीयाह्निके “ विनाशकारणानुपलब्धेः ३७ ” इतिसूत्रभाष्ये १९० पृष्ठे नवमपङ्क्तौ—

“ शब्दश्रवणानि शब्दाभिव्यक्तय इतिमतम् ”

इतिपाठः अत्र— श्रवणाभिव्यक्तयोर्नाऽभेदः संभवति— शब्दस्याभिव्यक्तयनन्तरमेव श्रवणसंभवादिति ‘ शब्दाभिव्यक्तया शब्दश्रवणानि ’ इत्येवं वक्तव्यमासीत् । एतदग्रे— “ न तर्हि ” इत्यादिपाठस्तस्य— ‘ विनाशकारणानुपलब्धेः शब्दस्यावस्थानं तेन च नित्यत्वं यदुच्यते तन्नोपपद्यते— शब्दश्रवणस्येव शब्दस्याप्यनित्यत्वसंभवात् ’ इत्यन्वयः ।

१६ तृतीयाध्यायप्रथमाह्निके द्विचत्वारिंशत्संख्याकस्य

“ अभिव्यक्तौ चाभिभवात् ४२ ”

इतिसूत्रस्य— रात्रौ अभिभावकाभावकाले वा पदार्थस्याभिव्यक्तौ सत्यामेव अभिभावककालेऽभिभावके-

नाभिभवस्तदनुपलब्धिर्ननु शक्यते नान्यथा नेत्ररश्मेश्च न रात्राव्युपलब्धिगिति ताऽभिभवस्तदनुपलब्धि-  
कारणं चि त्वदुद्रुतहृत्त्वमेवेत्याशयः ।

१७ तृतीयाध्यायप्रथमादिके 'त्वगव्यतिरेकान् ५२' इति सूत्रभाष्यान्ते २६२ पृष्ठे द्वितीयपङ्क्तौ—

“ न च तेष्वसत्सु विषयग्रहणं भवतीति ”

इतिपाठस्य— तेषु= पृथिव्यादिभूतेष्वसत्सु विषयग्रहणं न भवति सत्सु च भवतीत्यन्वयव्यतिरेकाभ्या  
भूतानामपि विषयग्राहकत्वं स्यात् न चास्तीति न त्वचोप्युक्तान्वयव्यतिरेकाभ्या सर्वविषयग्राहकत्वं  
संभरतीत्यन्वयः ।

१८ तृतीयाध्यायप्रथमादिके “गन्धत्वाद्यव्यतिरेकान् ५७” इति सूत्रभाष्यान्ते २६६ पृष्ठे प्रथमपङ्क्तौ—

“ असमानसाधनसाध्यत्वान्न ”

इतिपाठस्य स्थाने “ असमानसाधनसाध्यत्वान् ” इत्येवं नकाररहितोपि पाठ उपलभ्यते. अस्य च—  
गन्धादिज्ञानानि असमानसाधनसाध्यत्वान्= अनेकेन्द्रियजन्यत्वान्= एकेन्द्रियजन्यत्वाभावात् ग्राह-  
कान्तराणाम्= चक्षुर्गदीन्द्रियाणां प्रयोजकानि= साधकानि भवन्तीति पथेन्द्रियाणि सिद्धनीत्यर्थः ।  
वस्तुतस्तु पूर्वपक्षिणा गन्धादीनां वैविध्यान् पश्चाधिकेन्द्रियकल्पनापत्तिः प्रदर्शिता तन्निमित्तार्थमस्य  
पाठस्य स्थाने ‘समानसाधनसाध्यत्वान्न’ इत्येवं वक्तव्यमासीत् तस्य च— सर्वाणि गन्धग्रहणानि समान-  
साधनसाध्यत्वान्= घ्राणलक्षणैकेन्द्रियजन्यत्वान् गन्धग्रहणार्थं ग्राहकान्तराणाम्— इन्द्रियान्तराणां प्रयो-  
जकानि न भवन्ति एवं रूपग्रहणानि चक्षुरतिरिक्तेन्द्रियप्रयोजकानि न भवन्ति एवं स्पर्शादिष्वपि  
योऽपि गन्धादीनां पथत्वान् तद्ग्राहकाणीन्द्रियाण्यपि पथैव सिध्यन्ति न न्यूनाभिका—

१९ तृतीयाध्यायप्रथमादिके २७१ पृष्ठे—

“ विष्टं शपरं परेण ६६ ”

संयोगोः स-

इति सूत्रस्य— यद्यपि संयोग. परस्परं भवति तथापि जलादीनां यो भागः पृथिव्या प्रविष्टः संयोगे  
संयोगे मत्यपि नदतिरिक्तं जलेन जलत्वेन गृहमाणेन पृथिवीसंयोगो नाम्नीति न जलादौ प्रमाणाना-  
गुणानां गन्धादीनां नक्रमो येन जलादौ तदुपलब्धिप्रसङ्गः स्यादित्याशयः ।

पत्र-

२० तृतीयाध्यायद्वितीयादिके ३१४ पृष्ठे “यथोक्तं तुत्वात् ४०” इति सूत्रभाष्यस्य टीकान्ते—

यद्यदनाभ्यागमदोषनिवृत्त्यर्थं कल्पभोक्तृत्वमपि मनस एव उच्यते तदा स आत्मैव न मन इत्  
मपि ज्ञानस्यात्मगुणत्वं सिद्धमिति शेषः ।

२१ तृतीयाध्यायद्वितीयादिके “ परिशेषात् ४१ ” इति सूत्रभाष्ये ३१४ पृष्ठे सप्तमपङ्क्तौ—

“ द्रव्यान्तरं न प्रसज्यते ”

त पृथिवी  
द्रव्यानि

इतिपाठस्य— ज्ञानाश्रयत्वयोग्यं द्रव्यान्तरं न प्रसज्यते= न शिष्यते— कालादिषु ज्ञानाश्रयत्वयोग्य-  
त्वस्यासंभवात्. कालादीनां जटत्वेन प्रसिद्धत्वादित्यर्थः संभवति ।

२२ तृतीयाध्यायद्वितीयादिके “ प्रतिद्वन्द्विमिद्रेः ५१ ” इति सूत्रस्य सप्तमपङ्क्तौपिसमासेन  
‘पाकज्ञानां गुणानां प्रतिद्वन्द्विमिद्रेः= स्वप्रतिद्वन्द्वरन्तरं सत्ताया अप्रतिषेधः’ इत्येवमन्वयः  
संभवति । वस्तुतस्तु “ पाकज्ञानाप्रतिषेधः ” इत्यस्य स्थाने ‘पाकज्ञेः प्रतिषेधः’ इत्येवं वक्तव्यमासीत्  
तथा च पाकज्ञेः प्रतिषेधः पूर्णगुणानां प्रतिषेधः= विनाशो भवति— प्रतिद्वन्द्विमिद्रेः= परस्परं विरो-  
धादित्यर्थः, शरीरे तु चेतनाविरोधो गुणो न जायते तथा च यदि चेतना शरीरभ्रमः स्यात्तदा मृत-  
शरीरेषु चेतनत्वेन न चोत्पद्यते इति न शरीरभ्रम इत्याशयः । अस्य सूत्रस्य ३२६ पृष्ठे

“ यावन्तु द्रव्येषु पूर्वगुणप्रतिद्वन्द्विमिद्विप्तावन्तु पाकज्ञानान्तरं न दृश्यते ”

इतिपाठस्य. अस्य— तेषु तदादिद्रव्येषु पूर्वगुणस्य तीक्ष्णः प्रतिद्वन्द्विनो रक्षादिरस्य या मिद्विमिद्विति  
तेषु स्यात्पतेन भवतीति पाकज्ञानं रक्षादिरस्य मिद्विरस्यते= उपपद्यते, हि वा यत्र प्रतिद्वन्द्विभूतस्य

पूर्वगुणस्य सिद्धिः= सत्ता भवति तत्र तद्विरुद्धस्य पाकजगुणस्योत्पत्तिर्जायते इत्यन्वयस्तथा च पूर्वगुण-  
नाशानन्तरं तद्विरोधिगुणान्तरमुत्पद्यते इति प्राप्तं ततश्चोत्तरेण विरोधिना गुणेन पूर्वगुणनाशः सिद्ध  
इत्यर्थः । वस्तुतस्त्वर- 'यत्र पूर्वगुणनिवृत्तिस्तत्र पाकजोत्पत्तिः' इति किं वा- 'पाकजोत्पत्त्या  
तद्विरुद्धस्य पूर्वगुणस्य निवृत्तिर्दृश्यते' इति वक्तव्यमासीत् ।

२३ चतुर्थोऽध्यायप्रथमाह्निके ३५७ पृष्ठे.

“ न- अनित्यतानित्यत्वात् ४-१-२६ ”

इति सूत्रस्य 'अनित्यताया नित्यत्वात्' 'अनित्यताया अनित्यत्वात्' इत्युभयविधेनापि समासेनोक्त-  
रीत्या पूर्वपक्षप्रत्याख्यानमभिप्रेतम् ।

२४ चतुर्थोऽध्यायप्रथमाह्निके ३६१ पृष्ठे “ सर्वं पृथक् ४-१-३४ ”

इति सूत्रम्- यौद्धैर्यं “ स्वलक्षणं स्वलक्षणम् ” इत्यादिवाक्येन जातिं प्रत्याख्याय व्यक्तिमात्रस्य  
पृथक्त्वमुच्यते तस्यैवानुवादकमिति तर्कयामि- जात्यैव व्यक्तीनामैक्यसंभवाज्जातेश्च यौद्धैरस्वीकारात्,  
एवं च “ लक्षणव्यवस्थानात् ४-१-३६ ” इत्यग्रिमसूत्रे लक्षणशब्द आकृतिपरः- लक्ष्यतेऽनेनेति  
लक्षणमाकृतिः सा च जातिरेव जात्या च व्यक्तीनामभेदः संभवत्येव यथा गोत्वेन गोव्यक्तीनामित्येवं  
व्याख्येयम् । किं चेत्पु त्रिष्वपि सूत्रेषु लक्षणशब्द आकृतिपरस्तथा च “ सर्वं पृथक्- भावलक्षणपृथक्-  
त्वान् ३४ ” इत्यस्य 'भावलक्षणानाम्= पदार्थाकृतीनां पृथक्त्वात्= न हि सर्वासु गोव्यक्तिषु एकैवा-  
कृतिर्विभाव्यते- प्रत्येकं गोव्यक्तिषु सृष्टमस्याकृतिभेदस्य स्पष्टत्वात्, अत एव समानवर्णास्वपि गोव्य-  
क्तिषु व्यक्तिभेदे सति 'नेयं सा गौः' इति ज्ञानं जायते आकृतिभेदादेव एवमन्यत्रापि बोध्यम्,  
आकृतिष्वप्याकृत्यन्तरस्वीकारे चानवस्था' इत्यर्थः । “ न- अनेकलक्षणैरेकभावनिष्पत्तेः ३५ ” इति-  
सूत्रस्य च 'न सर्वं पृथक्- अनेकलक्षणैः= अनेकाभिराकृतिभिः शृङ्गसास्त्रादिभिः किं वा अनेकासां  
गवादिष्व्यक्तीना लक्षणैः= आकृतिभिः एकभावस्य= एकत्वस्य निष्पत्तेः= उपपत्तेः, यदि शृङ्गादिलक्षण-  
मेकमेवाद्वामाकृतिरित्युच्येत तदा तस्य प्रत्येकं व्यक्तिषु विलक्षणत्वाद् व्यक्तीनां सर्वथा पार्थक्यं स्यादपि  
न चेवमुच्यते किं तु शृङ्गसास्त्राद्यनेकाङ्गसंयोग आकृतिरित्युच्यते स तु सकलगोव्यक्तिष्वनुगत एव-  
त्याकृत्या गोव्यक्तीनामैक्यमपि सिद्धम् एवमन्यत्रापि बोध्यम्' इत्यर्थः । भाष्यकारस्य च संज्ञाशब्द-  
परत्वेन लक्षणशब्दव्याख्यानं नातीव हृदयङ्गमं भवति- लक्षणशब्दस्यानुगतधर्मपरत्वात् । अवयविनस्तु  
प्रत्याख्यानं समाधानं च बहुत्र वर्तते इत्यास्मिन् प्रकरणे जात्यभावमाश्रित्य व्यक्तीनां सर्वथा पार्थक्य-  
प्रतिपादनं तत्प्रत्याख्यानं च नूतनत्वात् महाप्रकरणानुरोधाच्च समञ्जसं भवति, अत्रैव च सूत्रकारस्याभि-  
प्राय इति तर्कयामीत्यलम् ॥

२५ चतुर्थोऽध्यायप्रथमाह्निके ३६२ पृष्ठे “ लक्षणव्यवस्थानात् ४-१-३६ ” इति सूत्रस्य

भाष्ये चतुर्थपङ्क्तौ- “ यं कुम्भमद्राक्षं तं स्पृशामि ” इति भाष्यम्. एषा च प्रत्यभिज्ञा परमाणुस-  
मुदायातिरिक्तत्वाऽऽकृतिविशेषविशिष्टस्य कुम्भस्याऽवयविनः स्वीकारपक्षे एव घटते- आकृतिविशेषस्यैव  
प्रत्यभिज्ञासंभवात्, अवयवसमूहपक्षे तु परमाणूनामाकृतिविशेषविशिष्टत्वाभावादप्रत्यक्षत्वाच्चैषा प्रत्य-  
भिज्ञा न घटते इति ग्रन्थाशयः ॥

छात्राणामुपयोगाय परिशिष्टं मया कृतम् ।

विदुषा तूपयोगाय न किञ्चिद्विह विद्यते ॥

॥ इतिश्रीः ॥



अथ

## श्रीकृष्णपञ्चकम्

पादम्बुजपरिसंघितत्राग्भिरा फुड्गारविन्दगतशोभितमध्यभागा ।  
कादम्बनिम्बवकुन्त्रादिलसत्तटादद्या गृन्दावने वहति या यमुना स्रवन्ती ॥ १ ॥  
नम्याम्बुटे परममञ्जुलरम्यशोभे मंग्याविहीनसुभगाकृतिगोसुयूथे ।  
शामप्रियापरिभवाहंसुविष्यरूपगृन्धीभवद्भ्रजजनीत्रजरङ्गभूते ॥ २ ॥  
घर्षावतंसन्तलित. फरकङ्कणादयो मुक्तावलीशतविभूपितवक्रकण्ठः ।  
क्षभेन्दुगुन्यनिटिलः फलिकाभनासो मुग्धारविन्दविलसत्सुविलोलनेत्रः ॥ ३ ॥  
श्रीमन्गृणालसहिताऽजमनोदरेण हस्तेन त्रिम्बफलसुन्दरदन्तपत्रे ।  
देषु निधान मधुरात्रनिधामगगानाऽऽलापयन् हृदयमोहनमन्त्रभूतान् ॥ ४ ॥  
सून्यागनेकपद्पाटवक्रोविदेन्दुर्दिव्यप्रसूनतुलसीकृतदामवत्सः ।  
श्रीगणिकावदनपङ्कजलुब्धचित्तो नृत्यत्यहो प्रियकिञ्जोरतनुर्मुण्डारिः ॥ ५ ॥

अथ

## शिवाष्टपदी

भज विपमविलोचनवेशम् ।  
चन्द्राकिरणसमशुभ्रमुदर्शनशैलनितम्बनिवेशम् ॥ १ ॥  
निटिलविलोचनलोचनतः कृतभस्मशरीररतीशम् ।  
हिमनिधिसानुसमाधिसमश्वितचक्रधर धरणीशम् ॥ २ ॥  
यामवतीपतिपूर्वकलापरिकलितविशालललाटम् ।  
हैमवतीपरिरम्भपवित्रितचित्रितवत्सकपाटम् ॥ ३ ॥  
व्यालवलयकमनीयकरम्बितभूपितहस्तसरोजम् ।  
धौलमुतावदनेन्दुविलोचनचञ्चलहृदयमनोजम् ॥ ४ ॥  
विष्णुपदीपरिभोगपरिष्कृततुङ्गकपर्दकतल्पम् ।  
गानकलाकुतुकेन नवीकृतताण्डवकल्पमनल्पम् ॥ ५ ॥  
भक्तजननमरणादिमहास्रवमोचनकौशलवेपम् ।  
त्रिभुवनमण्डलमण्डनपण्डितवन्दितादविशेषम् ॥ ६ ॥  
विष्णुमतीयतृतीयविचक्षणवल्लभवादिनिदानम् ।  
षाट्कथाचातुर्यनिकृन्तितगिरिजामानसमानम् ॥ ७ ॥  
संहृतसागरमथनविनिस्सृतदारुणदारदशोकम् ।  
मन्मथविशिखभुजङ्गविपाहितसंहतिसमवितलोकम् ॥ ८ ॥  
गीतमिदं हरहर्षकरं किल सुखयतु पुररिपुदासम् ।  
अष्टपदीरचनेन पिनाकी वितरतु हरिपदवासम् ॥ ९ ॥

म. म. सी. आर्. ई. श्रीगङ्गाधरशास्त्रिणामन्तैवासी

पञ्चनदीयः

सुदर्शनाचार्यशास्त्री

काशी.



पञ्चनदीयगणितसुदर्शनाचार्यशास्त्रिचित्रचिन्तमुद्रितग्रन्थानां सूचनिका—

- १ न्यायभाष्यप्रवचनम् ( एषा ) सं.
- २ श्रीभाष्यश्रीनदी सं.
- ३ शास्त्रदीपिकाप्रकाश. सं.
- ४ व्युत्पत्तित्रादादयोः सं.
- ५ जन्मित्रादादयोः सं.
- ६ भावलोकरूपप्रकाश सं.
- ७ त्रिशिष्टाद्वैतानिर्करणमाला सं.
- ८ अद्वैतचन्द्रिका सं.
- ९ संस्कृतभाषा सं.

- १० श्रीभगवद्गीताभाषाभाष्यम् हि.
- ११ श्रीभगवद्गीतामनसई हि.
- १२ अनर्थनलचरित्र नाटक हि.
- १३ मंगीतसुदर्शन हि.
- १४ आस्वारचरितामृत हि.
- १५ अष्टादशसहस्रभाषा हि.
- १६ नीतिगन्तमाला हि.
- १७ स्त्रीचर्या हि.
- १८ श्रीवैश्वानरनिर्णय हि.
- १९ अष्टश्लोकीटीका सुदर्शनी हि.
- २० श्रीरङ्गदेशिकमतम् सं.
- २१ श्रीसृष्टियतीन्द्रवन्दना सं.

गद्यचरितलक्ष्यन्याचित्रपटः सं.

- १ त्रिशिष्टाद्वैतगुप्तः सं.
- २ अन्विचिन्तामिसंज्ञापटीका प्रकाशास्या सं.
- ३ हिंदीदर्पण ( हिंदीभाषाव्याकरण ) हि.
- ४ हिंदीशब्दसंग्रह हि.
- ५ श्रीरघुनाथचम्पू हि.
- ६ हिंदीवाचस्पति

